

* فهرست الجزء الرابع من تفسير القرآن العظيم للإمام علي بن محمد المعروف بالمازني *

صفحة	
٢	(تفسير سورة يس عليه الصلاة والسلام)
١٣	(تفسير سورة والصفات)
٢٠	ذكر الإشارة إلى قصة الذبيح
٢٨	(تفسير سورة ص)
٣٤	فصل في اختلاف العلماء في سجدة ص
٤٣	فصل في الكلام على قوله صلى الله عليه وسلم أنا في ربي في أحسن صورة الخ
٤٥	(تفسير سورة الزمر)
٦٠	(تفسير سورة حم المؤمن وسمي سورة غافر)
٦٩	فصل في ذكر الدجال
٧٣	(تفسير سورة فصلت وسمي سورة السجدة وسورة المصابيح)
٨٠	فصل في الكلام على سجدة فصلت
٨٣	(تفسير سورة حم عسق وسمي سورة الشورى)
٨٨	فصل في ذكر التوبة وحكمها
٩٣	(تفسير سورة الزنurf)
١٠٣	(تفسير سورة الدخان)
١٠٨	(تفسير سورة المجاثية وسمي سورة الشريعة)
١١٢	(تفسير سورة الاحقاف)
١١٦	فصل في ما وصى الله تعالى الكافرين بالتمتع بالطيبات أثر النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه والصالحون بعدهم اجتناب الذات في الدنيا رجاؤا ثواب الآخرة
١١٨	ذكر القصة في ذلك (أي قوله تعالى واذا صرفنا إليك نفرا من الجن الخ)
١٢٢	(تفسير سورة محمد صلى الله عليه وسلم)
١٢٣	(تفسير سورة الفتح)
١٤١	ذكر غزوة خيبر
١٥٢	(تفسير سورة الحجرات)
١٦٣	(تفسير سورة ق)
١٦٨	(تفسير سورة الذاريات)
١٦٩	فصل في هذا الحديث من أحاديث الصفات وفيه مذهبنا معروفة الخ (وهو قوله صلى الله عليه وسلم ينزل ربنا كل ليلة إلى سماء الدنيا الخ)
١٧٣	(تفسير سورة الطور)
١٧٧	(تفسير سورة النجم)
١٨٠	فصل في كلام الشيخ محيي الدين النواوي في معنى قوله تعالى ولقد رآه نزلة أخرى وهو ليرأى النبي صلى الله عليه وسلم ربه عز وجل ليلة الإسراء
١٨٤	فصل في بيان الكبيرة وحدها وتمييزها عن الصغيرة
١٨٨	(تفسير سورة القمر)
١٩٢	فصل في سبب نزول الآية (أي قوله تعالى أنا كل شيء خلقناه بقدر) وما ورد في القدر

وما قيل فيه	
(تفسير سورة الرحمن علا وعز وجل)	١٩٤
(تفسير سورة الواقعة)	٢٠٢
(تفسير سورة الحديد)	٢١٢
(تفسير سورة المجادلة)	٢٢٠
فصل في أحكام الظهار وفيه مسائل	٢٢١
فصل في أحكام الظهار وما يتعلق بالظهار وفيه مسائل	٢٢٢
(تفسير سورة المحشر)	٢٢٨
(تفسير سورة الممتحنة)	٢٤٠
(تفسير سورة الصف)	٢٤٥
(تفسير سورة الجمعة)	٢٤٨
ذكر الأحاديث الواردة الدالة على هذه الأحكام (أى أحكام الجمعة والخطبة)	٢٥٣
(تفسير سورة المنافقين)	٢٥٤
ذكر القصة في سبب نزول هذه الآية (أى قوله تعالى سواء عليهم أستغفرت لهم أم لم تستغفر لهم لن يغفر الله لهم الخ)	٢٥٦
(تفسير سورة التغابن)	٢٥٨
(تفسير سورة الطلاق)	٢٦١
فصل في حكم الآية (أى قوله تعالى أسكنوهن من حيث سلنتم من وجدكم الخ)	٢٦٤
(تفسير سورة التحريم)	٢٦٦
فصل اختلاف العلماء في لفظ التحريم	٢٦٧
(تفسير سورة الملك)	٢٧٢
(تفسير سورة ن)	٢٧٦
فصل في فضل حسن الخلق وما كان عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم	٢٧٧
فصل في شرح ألفاظ الحديث وما يتعلق به (أى حديث رؤية المؤمنين ربه عز وجل يوم القيامة)	٢٨٢
(تفسير سورة الحاقة)	٢٨٥
(تفسير سورة سأل سائل وتسمى سورة المعارج)	٢٩٠
(تفسير سورة نوح عليه الصلاة والسلام)	٢٩٣
(تفسير سورة الجن)	٢٩٦
فصل اختلاف الرواة هل رأى النبي صلى الله عليه وسلم الجن الخ	٢٩٧
(تفسير سورة المزمل عليه الصلاة والسلام)	٣٠٢
فصل عن قتادة قال سئل أنس كيف كانت قراءة رسول الله صلى الله عليه وسلم الخ	٣٠٣
(تفسير سورة المدثر عليه الصلاة والسلام)	٣٠٧
(تفسير سورة القيامة)	٣١٣
(تفسير سورة هل أتى وتسمى سورة الانسان)	٣١٨
(تفسير سورة المرسلات)	٣٢٣

(تفسير سورة النبأ وتسمى سورة عم يتساءلون والنساء أول)	٣٢٦
(تفسير سورة النازعات)	٣٢٩
(تفسير سورة هيس)	٣٣٢
(تفسير سورة التكهوير)	٣٣٥
(تفسير سورة الانفطار)	٣٣٧
(تفسير سورة المطغفين)	٣٣٨
(تفسير سورة الانشقاق)	٣٤٢
(تفسير سورة البروج)	٣٤٣
(تفسير سورة الطارق)	٣٤٦
(تفسير سورة الاعلى)	٣٤٨
(تفسير سورة الغاشية)	٣٥٠
(تفسير سورة الفجر)	٣٥٢
(تفسير سورة البلد)	٣٥٧
(تفسير سورة الشمس)	٣٥٩
(تفسير سورة الليل)	٣٦٠
(تفسير سورة الضحى)	٣٦٢
(تفسير سورة ألم نشرح)	٣٦٥
(تفسير سورة التين)	٣٦٧
(تفسير سورة العلق)	٣٦٩
فصل في أول ما نزل من القرآن	٣٦٩
(تفسير سورة القدر)	٣٧٢
فصل في فضل ليلة القدر	٣٧٢
ذكر الاحاديث الواردة في ليلة القدر	٣٧٣
(تفسير سورة لم يكن)	٣٧٥
(تفسير سورة الزلزلة)	٣٧٨
(تفسير سورة العاديات)	٣٧٩
(تفسير سورة القارعة)	٣٨٠
(تفسير سورة التكوير)	٣٨١
(تفسير سورة العصر)	٣٨٦
(تفسير سورة المحمزة)	٣٨٣
(تفسير سورة الفيل)	٣٨٤
(تفسير سورة قريش)	٣٨٨
(تفسير سورة المساعون)	٣٩٠
(تفسير سورة الكوثر)	٣٩١
فصل في شرح الاحاديث المتصلة بالحوض وذ كر ما ورد فيه	٣٩٣
(تفسير سورة قل يا ايها الكافرون)	٣٩٥

- ٣٩٦ (تفسير سورة النصر)
 ٤٠٢ (تفسير سورة أبي طوب)
 ٤٠٣ (تفسير سورة الانعلاص)
 ٤٠٦ (تفسير سورة الفلق)
 ٤٠٧ فصل وقبل الشروع في التفسير نذكر معنى الحديث وما قيل فيه (وهو قول عائشة رضي الله عنها ان النبي صلى الله عليه وسلم لم يهرج حتى كان يخيل اليه انه صنع الشيء ولم يصنعه الخ) وما قيل في السحر وما قيل في الرقي
 ٤٠٨ (تفسير سورة الناس)

(تم فهرست الجزء الرابع من تفسير الخازن)

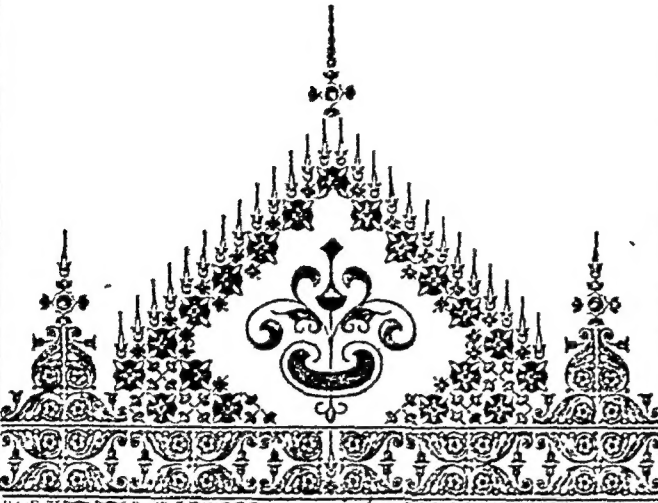
هـ _____ ذ

الجزء الرابع من تفسير القرآن المجليل المسمى باب
التأويل في معاني التنزيل تأليف الشيخ
الامام المحجة المقدم العلامة قدوة الامة
وعلم الأئمة ناصر الشريعة وحجي
السنة علاء الدين علي بن محمد
ابن ابراهيم البغدادي
الصوفي المعروف
بالمخازن فغده
الله برحمته
آمين

٢

* (وبهامشه الجزء الرابع من تفسير الامام النسفي) *

ص ح ن



(الجزء الرابع)

بسم الله الرحمن الرحيم

(سورة يس عليه الصلاة والسلام مكية)

وهي ثلاث وثمانون آية وسبع مائة وعشرون كلمة وثلاثة آلاف حرف عن أنس رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إن لكل شيء قلبا وقلب القرآن يس ومن قرأ يس كتب الله له بقراءة القرآن عشر مرات أخرجه الترمذي وقال حديث غريب وفي أسناده شيخ مجهول وعن معقل بن يسار قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اقرأوا على موتاكم يس أنجوه ابوداود وغيره

(بسم الله الرحمن الرحيم)

قوله عز وجل (يس) قال ابن عباس هو قسم فعنه ان معناه يا انسان بلغة طي يعني محمد صلى الله عليه وسلم وقيل يا سيد البشر وقيل هو اسم للقرآن (والقرآن الحكيم) أي ذي الحكمة لانه دليل ناطق بالحكمة وهو قسم وجوابه (انك لمن المرسلين) أي أقسم بالقرآن ان محمد صلى الله عليه وسلم من المرسلين وهو رد على الكفار حيث قالوا لست مرسلا (على صراط مستقيم) معناه وانك على صراط مستقيم وقيل معناه انك لمن المرسلين الذين هم على طريقة مستقيمة (تنزيل العزيز الرحيم) أي القرآن تنزيل العزيز في ملكه الرحيم بخلقه (اتنذر قوما ما أنذر آباؤهم) يعني لم تنذر آباؤهم لان قريش لم يأتهم نبي قبل محمد صلى الله عليه وسلم وقيل معناه اتنذر قوما ما أنذر آباؤهم من العذاب (فهم غافلون) أي عما يراد بهم من الايمان والرشد (لقد حق القول) أي وجب العذاب (على

(سورة يس مكية وهي ثلاث وثمانون آية) (بسم الله الرحمن الرحيم) (يس) عن ابن عباس رضي الله عنهما معناه يا انسان بلغة طي ومن ابن الحنفية يا محمد وفي الحديث ان الله تعالى سماني في القرآن بسبعة أسماء محمد واجد وطه وبس والزلزل والمذثر وعبد الله وقيل يا سيد يس بالماله على وجرة وخلف وجاد ويحيي (والقرآن) قسم (الحكيم) ذي الحكمة ولانه دليل ناطق بالحكمة ولانه كلام حكيم فوصف بصفة المتكلم به (انك لمن المرسلين) جواب القسم وهو رد على الكفار حيث قالوا لست مرسلا (على صراط مستقيم) خبر بعد خبر واصله للرسولين أي الذين ارسلوا على صراط مستقيم أي طريقة مستقيمة وهو الاسلام (تنزيل) ينصب اللام شامى وفي غير أبي بكر على اقرأ تنزيل او على انه مصدر أي نزل تنزيل وغيرهم بالرفع على انه خبر مبتدأ محذوف أي هو تنزيل والمصدر بمعنى المفعول (العزيز) الغالب بفصاحة نظم كتابه او هام ذوى العناد (الرحيم) المجاذب باطافه معنى خطابه افهام اولى الرشد واللام في (اتنذر قوما) متصل بمعنى المرسلين أي ارسلت لتنذر قوما (ما أنذر آباؤهم) مانافية - تنادى بهور أي قوما غير منذر آباؤهم على الوصف بدليل قوله لتنذر قوما ما أنذر آباؤهم من نذر من قبلك وما ارسلنا اليهم قبلك من نذر او موصولة منصوبة على المفعول الثاني أي العذاب الذي أنذر آباؤهم كقوله انا انذرناكم عذابا قريبا او مصدرية أي اتنذر قوما انذارا بأنهم أي مثل انذار آباؤهم (فهم غافلون) ان جعلت مانافية فهو متعلق بالنفي أي لم ينذروا فهم غافلون والا فهو متعلق بقوله انك لمن المرسلين لتنذر كما تقول ارسلتك الى فلان لتنذره فانه غافل او فهو غافل (لقد حق القول

على أكثرهم فهم لا يؤمنون) أي معنى قوله لا ملائجه من الجنة والناس أجمعين أي تعلق بهم هذا القول وثبت عليهم ووجب لانهم عن علم انهم عوتق
على الكفر ثم مثل إصميجهم على الكفر وانه لا سبيل الى اروعواهم بان جعلهم كالمغلولين المقعدين ۳ في انهم لا يلتفتون الى الحق ولا يعطفون

اعناقهم فحواه ولا يعطوا من رؤسهم له وكما محاصلين
بين سدين لا يبصرون ما قد اعمهم ولا ما خلفهم
في ان لا تأمل لهم ولا تبصر وانهم متعامون عن
التنظري آيات الله بقوله (انا جعلنا في اعناقهم
اغلا لا فهم الى الاذقان) معناه فالاغلال واصلة
الى الاذقان ملازمة اليها (فهم مقمحون) مرفوعة
رؤسهم يقال فتح البعير ففتح وقامح اذاروى فرفع رأسه
وهذا لان طواق الغل الذي في عنق المغلول يكون
في ملتقى طرفيه تحت الذقن حلقة فيها رأس العود
خارجا من الحلقة الى الذقن فلا يخلجه يطأ طأى
رأسه فلا يزال مقمحا (وجعلنا من بين ايديهم
سدا ومن خلفهم سدا) بفتح السين حمزة وعلى
وحفص وقيل ما كان من عمل الناس فبالفتح وما
كان من خلق الله كالجمل ونحوه فبالضم
(فأعشىناهم) فأعشىنا أبصارهم اى غطيناها
وجعلنا عليها غشاوة (فهم لا يبصرون) الحق
والرشاد وقيل نزلت في بنى مخزوم وذلك ان ابا
جهل حلف لان رأى محمدا يصلى ليرضخن رأسه
فأتاه وهو يصلى ومعه حمر ليدمغه به فلما رفع يده
انثنت الى عنقه ولزق الحجر بيده حتى فكوه
عنه ليجهد فرجع الى قومه فأخبرهم فقال
مخزومي آخرأنا قتله بهذا الحجر فذهب فأعشى
الله بصره (وسواء عليهم أأنذرتهم ام لم تنذرهم
لا يؤمنون) اى سواء عليهم الانذار وتركه
والمعنى من اضله الله هذا الاضلال لم ينفعه
الانذار وروى ان عمر بن عبد العزيز قرأ الآية
على خيلان القدرى فقال كائى لم أقرأها أشهدك
انى تأتب عن قولى فى القدرى فقال عمر اللهم
ان صدق فتب عليه وان كذب فسلط عليه
من لا يرجه فأخذ هشام بن عبد الملك من
عنده فقطع يديه ورجليه وصابه على باب دمشق
(انما تنذر من اتبع الذكر) اى انما ينفع
بانذارك من اتبع القرآن (وخشى الرحمن

بالغيب) وخاف عقاب الله ولم يره (فبشره بمغفرة) وهي العفوع ذنوبه (واجركريم) أى الجنة (انافحن نفحاً) الى الايمان (ونكتب ما قدموا) ما أسلفوا من الاعمال الصالحات وغيرها (وآثارهم) ما ملكوا وعنده حسبه أو باطون مسجد صنعوه أو سمي كوظيفة وظفها بعض الظلمة وكذلك كل سنة حسنة أو سيئة يقدّم وآخر قدّم من أعماله وآخر من آثاره وقيل هي خطاهم الى الجمعة الى الجمعة

(وكل شيء احصيناه) عددناه وبيناه (في امام مبين) ٤ يعني اللوح المحفوظ لانه اصل الكتب ومقتداها (واضرب لهم مثلا اصحاب القرية)

الله عليه وسلم اعظم الناس أجراً في الصلاة بعدهم فأبدهم عيسى والذي ينتظر الصلاة حتى يصليهم
 الامام اعظم أجراً من الذي يصلي ثم ينام قوله تعالى (وكل شيء أحصيناه) أى حفظناه وعددناه وأثبتناه
 (في امام مبين) يعنى اللوح المحفوظ قوله عز وجل (واضرب لهم مثلاً) أى صف لهم شبهة مماثل حالهم من
 قصة (أصحاب القرية) يعنى انطاكية (اذ جاءها المرسلون) يعنى رسل عيسى عليه الصلاة والسلام
 * (ذكر القصة) * قال العلماء باخبار الانبياء بعث عيسى عليه الصلاة والسلام رسولين من الخواريين الى
 أهل انطاكية فلما قربا من المدينة رأيا شيخا رعى غنماً له وهو حبيب النجار صاحب يس فسما عليه
 فقال الشيخ له ما من اتما فقالا رسولا عيسى عليه الصلاة والسلام ندعوك من عبادة الاوثان الى عبادة
 الرحمن فقال الشيخ لهما معكما آية قال نعم نشفي المريض ونبرئ الاكف والابرص باذن الله قال الشيخ ان لي
 ابناً مريضاً منذ سنين قال فانطلق بنا نعالج على حاله فأتى بهما الى منزله فمحصا ابنه فقام في الوقت باذن
 الله تعالى صححاً ففشا الخبر في المدينة وشفي الله تعالى على أيديهما كثيران من المرضى وكان لهم ملك
 يعبد الاصنام اسمه انطيوخس وكان من ملوك الروم فانهتسى خبرهما اليه فدعا بهما وقال من أنتم قالوا
 رسولا عيسى عليه الصلاة والسلام قال وفيهم جثثهما قالان ندعوك من عبادة ما لا يسمع ولا يبصر الى عبادة
 من يسمع ويبصر فقال ولنا اله دون آلهتنا قالان نعم الذي أوجدك وأهلك قال لهما قوموا حتى انظر في امركما
 فتبعهما الناس فأخذوهما ووضعهما في السجن فأتاهما ملكهم فادعاهما الى ملكها وطال مدة مقامهما فخرج الملك ذات يوم ففكر اذ ذكر الله تعالى
 انطاكية فأتياها فلم يصل الى ملكها وطال مدة مقامهما فخرج الملك ذات يوم ففكر اذ ذكر الله تعالى
 فغضب الملك وأمر بهما فحبسا وجمداً كل واحد منهما مائتي جملة فلما كذبا وضرىا بعث عيسى عليه الصلاة
 والسلام رأس الخواريين شمعون الصفاء الى اثرهما ليبصرهما فدخل شمعون البلد متسكراً فجعل
 يعاشر حاشية الملك حتى أنسوا به فرفعوا خبره الى الملك فدعاه وأنس به واكرمه ورضى عشرته فقال
 الملك ذات يوم بلغنى انك حبست رجلين في السجن وضررتهم حين دعووك الى غير دينك فهل كليتهما
 وسمعت قولهما فقال حال الغضب بيني وبين ذلك قال فان رأى الملك دعاهما حتى تطلع على ما عندهما
 فدعاهما الملك فقال لهما شمعون من ارسلكما الى هاهنا قال الله الذي خلق كل شيء وليس له شريك
 فقال لهما شمعون فصفاه واوجز قال انه يفعل ما يشاء ويحكم ما يريد فقال شمعون وما آيتكما قال لا ما اتناه
 فأمر الملك حتى جاء ابنه الامام معطوس العينين وموضع عينيه كالجمجمة فآزالا يدعوان ربهما حتى انشق
 موضع البصر فأخذ ابنا دقتين من طين فوضعهما في حدقتيه فصارتا مقلتين يبصر بهما فتعجب الملك
 فقال شمعون للملك ان أنت سألت الهك حتى يصنع لك مثل هذا كان لك الشرف والاله لك فقال له
 الملك ليس لي عنك سر مكتوم فان الهنا الذي نعبد لا يسمع ولا يبصر ولا يضر ولا ينفع وكان شمعون
 يدخل مع الملك على الصنم ويصلي ويتضرع حتى ظنوا أنه على ماتهم فقال الملك للرسولين ان قدرا الهكما
 لذى تعبدانه على احياء ميت آمنابه وبكيا قال الهنا قادر على كل شيء فقال الملك ان هاهنا ميتا قد
 مات منذ سبعة أيام ابنا دقتان وانا اخرته فلم ادفعه حتى يرجع أبوه وكان غائباً واُثاباً بالميت وقد تغير واروح
 فجعل يدعوان ربهما ما علانية وشمعون يدعور به سرا فقام الميت وقال اني ميت منذ سبعة أيام
 ووجدت مشركاً قد دخلت في سبعة اودية من النار وانا احذركم ما أنتم عليه فآمنوا بالله ثم قال فتمت
 أبواب السماء فنظرت شابا حسن الوجه يشفع لهؤلاء الثلاثة قال الملك ومن الثلاثة قال شمعون وهذان
 وأشار بيده الى صاحبيه فجهب الملك من ذلك فلما علم شمعون ان قوله قد أثر في الملك أخبره بالحال
 وودعاه فآمن الملك وآمن معه قوم وكفرا آخرون وقيل بل كفر الملك واجمع على قتل الرسل هو وقومه
 فبلغ ذلك جبيناً وهو على باب المدينة فجاء عيسى اليهم يذكركم ويدعوهم الى طاعة المرسلين فذلك قوله
 تعالى (اذا رسلنا اليهم اثنتين فكتبوا بهما) قال وهب اسمهما يحيى ويونس وقال كعب صادق

ومثل لهم من قولهم عندى من هذا الضرب كذا
 اى من هذا المثل وهذه الاشياء على ضرب
 واحد اى على مثال واحد والمعنى واضرب لهم
 مثلاً مثل اصحاب القرية اى انطاكية اى اذكر
 لهم قصة عجيبه قصة اصحاب القرية والمثل الثانى
 بيان للاول وانتصاب (اذ) بانه بدل من اصحاب
 القرية (حاهـ والمرسلون) رسل عيسى عليه
 السلام الى اهلها ابغتهم دعاه الى الحق وكانوا عبدة
 اوثان (اذ) بدل من اذ الاولى (ارسلنا اليهم) اى
 ارسل عيسى بامرنا (اثنتين) صادقاً وصدقاً فلما
 قربا من المدينة رايا شجيرات على غنيمات له وهو
 حبيب النجار فسأل عن حالهما فقالا نحن رسول
 عيسى ندعوكم من عبادة الاوثان الى عبادة
 الرحمن فقال امعكما آية فقالا نشفي المريض
 ونبرئ الاكـه والابرص وكان له ابن مريض
 مدة سنتين فخصمناه فقام فآمن حبيب وفشا
 الخبر فشفى على ايديهما خلق كثير فدعاهما
 الملك وقال لهما ان الله سوى آلهتنا قالان نعم من
 اوجدك وآلهتك فقال حق انظر فى امركما
 فتمعهما الناس وضربوهما وقيل حبسا ثم
 بعث عيسى شععون فدخل متكررا وعاشرا حاشية
 الملك حتى استأنسوا به ورفعوا خبره الى الملك
 فأنس به فقال له ذات يوم بلغنى انك حبست
 رجلين فهل سمعت قولهما قال لا فدعاهما
 فقال شععون من ارسلكما قال الله الذى خلق
 كل شئ ورزق كل شئ وليس له شريك فقال
 صفاه وأوجز قالافعل ما يشاء وبحكم ما يريد قال
 وما آيتكما قالاما يتنى الملك فدعاهما بسلام
 فدعوا الله فابصر الغلام فقال له شععون ارايت
 لو سألت الملك حتى يصنع مثل هذا فيكون لك وله
 الشرف قال الملك ليس لى عنك سران الهنا
 لا يسمع ولا يبصر ولا يضرب ولا ينفع ثم قال ان
 قدر الله كما على احياء ميت آمنابه فدعوا بغلام
 مات من سبعة ايام فقام وقال انى ادخلت فى
 سبعة اودية من النار لم امت عليه من الشرك
 وانا احذركم ما انتم فيه فآمنوا وقال فتحت
 أبواب السماء فرأيت شابا حسن الوجه يشفع
 لهؤلاء الثلاثة قال الملك ومن هم قال شععون

وهذان فتعجب الملك فلما رأى شعبه وان قوله قد اشر فيه فانه آمن وآمن قوم ومن لم يؤمن صاح عليهم جبريل فها لاوا (فكذبوا) وصدق

فكذب أصحاب القرية الرسولين (فعزونا) فغويونا هم فعزونا أبو بكر من عزه بعزه اذا غلبه أى فغلبنا وقهرنا (بثالث) وهو شععون وتركوا كرام المفعول به لان المراد كرام المعززة وهو شععون والطف فيه من التدبير حتى عز الحق وذلل الباطل واذا كان الكلام منصبا الى غرض من الاغراض جعل سياقه وتوجهه اليه كأنه ماسواه مرفوض (فقالوا اننا اليكم مرسلون) أى قال الثلاث لاهل القرية (قالوا) أى أصحاب القرية (ما أنتم الا بشر مثلنا) رفع بشر هنا ونصب في قوله ما هذا بشرا لانتقاص النفي بالا فلم يبق لما شبهه بليس وهو الموجب لبعده (وما أنزل الرحمن من شيء) أى وحيا (ان أنتم الا تكذبون) ما أنتم الا كذبة (قالوا ربنا يعلم اننا اليكم مرسلون) أكد الثاني باللام دون الأول لان الاول ابتداء اخبار والثاني جواب عن انكار فيحتاج الى زيادة تأكيد دور بنا يعلم جار مجرى القسم في التوكيد وكذلك قوله شهد الله وعلم الله •

(وما علمنا الا البلاغ المبين) أى التبليغ الظاهر المكشوف بالآيات الشاهدة بصحة (قالوا اننا تطيرنا بكم) تشاء منا بكم وذلك انهم كرهوا دينهم ونفرت منه نفوسهم وعادة الجهال ان يتبعوا بكل شيء ما لوالاه وقبلته طماعهم ويتشاهوا بما نفروا عنه وكرهوه فان أصابهم بلاء او نعمة قالوا بشؤم هذا وبركة ذلك وقيل حبس عنهم المطر فقاموا ذلك (ان لم تنتهوا) عن مقالكم هذه (ليرجنكم) لنقلنا لكم اولنظروا فيكم اولنشقنكم (وليسكنكم منا عذاب اليم) وليصينكم عذاب النار وهو أشد عذاب (قالوا طائركم) أى سبب شؤمكم (معكم) وهو الكفر (ان) بهمة الاستفهام وحرف الشرط كوفي وشامى (ذكرتم) وعلمتم ودعيتم الى الاسلام وجواب الشرط مضمر وتقديره تطيرتم أين بهمة بمدودة بعدها مكسورة أبو عمرو وأين بهمة مقصورة بعدها ياء مكسورة مكسورة مكى ونافع ذكرتم بالتخفيف يزد (بل أنتم قوم مسرفون) مجاوزون الحد في العصيان من ثم أتاكم الشؤم من قبلكم لامن قبل رسل الله وتذكيرهم اوبل أنتم مسرفون في ضلالكم وغييكم حيث تشاءمون بمن يجب التبليغ به من رسل الله (وجاء من أقصى المدينة رجل يسعى) هو حبيب النجار وكان في غار من الجبل بعد الله فلما بلغه خبر الرسل أتاهم وأظهر دينه وقال أتألون على ما جئتم به اجرا قالوا لا (قال يا قوم اتبعوا المرسلين اتبعوا من لا يسألكم اجرا) على تبليغ الرسالة (وهم مهتدون) أى الرسل فقاموا أو أنت على دين هؤلاء فقال (وما لى لأعبد الذى فطرني)

وصدوق (فعزونا بثالث) أى قوينابرسل ثالث وهو شععون وقيل شلوم وانما اضاف الله تعالى الارسل اليه لان عيسى عليه الصلاة والسلام اتبعهم باذن الله عز وجل (فقالوا) يعنى الرسل جميعا لاهل انطاكية (اننا اليكم مرسلون قالوا ما أنتم الا بشر مثلنا وما أنزل الرحمن من شيء) أى لم يرسل رسولا (ان أنتم الا تكذبون) أى فيما تزعمون (قالوا ربنا يعلم اننا اليكم مرسلون) أى وان كذبتمونا (وما علمنا الا البلاغ المبين) أى بالآيات الدالة على صدقنا (قالوا اننا تطيرنا بكم) أى تشاء منا بكم وذلك لان المطر حبس عنهم فقالوا أصابنا ذلك بشؤمكم (ان لم تنتهوا) أى تسكنوا عنا (ليرجنكم) أى لتقلبنكم وقيل بالجحارة (وليسكنكم منا عذاب اليم) قالوا طائركم معكم (اى شؤمكم معكم) بكفركم وتكذيبكم يعنى أصابكم الشؤم من قبلكم وقال ابن عباس حطكم من الخير والشر (ان ذكرتم) معناه طيرتم لان ذكرتم وعظمت (بل أنتم قوم مسرفون) اى فى ضلالكم وشرككم متجاوزون فى غيبيكم قوله عز وجل (وجاء من أقصى المدينة رجل يسعى) هو حبيب النجار وقيل كان قصارا وقال وهب كان يعمل الحبر وكان سقيما قد أسرع فيه الجذام وكان منزله عند أقصى باب من أبواب المسجد وكان مؤمنا صادقا يجمع كسبه فاذا أمسى قسمه نصفين نصفه ليعياله ويتصدق بنصفه فلما بلغه ان قومه كذبوا الرسل وقصدوا قتلهم جاءهم (قال يا قوم اتبعوا المرسلين) وقيل كان في غار بعدد ربه فلما بلغه خبر الرسل أتاهم وأظهر دينه وقال لهم أتألون على هذا اجرا قالوا لا فقبل على قومه وقال يا قوم اتبعوا المرسلين (اتبعوا من لا يسألكم اجرا وهم مهتدون) أى لا تخسرون معهم شيئا من دنياكم وترجعون حصص دينكم فيحصل لكم خيرا الدنيا والآخرة فلما قال ذلك قالوا له أو أنت مخالف لديننا ومتابع دين هؤلاء الرسل ومؤمن بالله هم فقال (وما لى لأعبد الذى فطرني واليه ترجعون) قيل أضاف الفطرة الى نفسه والرجوع اليهم لان الفطرة أثار النعمة وكانت عليه اظهر والرجوع فيه معنى الرجوع فكان بهم البقي وقيل معناه وأى شئ لى اذ لم أعبد خالق واليه تردون عند البعث فيجزىكم بأعمالكم (أتأخذون دينه آلهة) اى لا تأخذون دينه آلهة (ان يردن الرحمن بضر) اى بسوء ومكره (لا تغنى) اى لا تدفع عنى (شفاعتهم شيئا) اى لا شفاعة لها فتغنى عنى (ولا ينقدون) اى من ذلك المكره وقيل من العذاب (انى اذا لى ضلال مبين) أى خطأ ظاهر (انى آمنت بربكم فاسمعون) اى فاشهدوا لى بذلك قيل هو خطاب للرسل وقيل هو خطاب لقومه فلما قال ذلك وثب القوم عليه وثبة رجل واحد فقتلوه قال ابن مسعود وولته بأرجلهم حتى خرج قصبه من دبره وقيل كانوا يرمونه بالجحارة وهو يقول اللهم اهد قومي حتى أهلكوا وقبره بانطاكية فلما لى الله تعالى (قيل) له (ادخل الجنة) فلما أفضى الى الجنة ورأى نعيمها (قال يا ليت قومي يعلمون بما غفر لى ربى وجعلنى من المكرمين) تمنى ان يعلم قومه ان الله تعالى غفر له واكرمه ليرغبوا فى دين الرسل فلما قتل غضب

ح ٢ خلقنى (واليه ترجعون) واليه مرجعكم وما لى حمزة (أتأخذ) بهمزتين كوفي (من دينه آلهة) يعنى الاصنام (ان يردن الرحمن بضر) شرط جوابه (لا تغنى عنى شفاعتهم شيئا ولا ينقدون) من مكره ولا ينقدونى فاسمعونى فى المسالين يعقوب (انى اذا) أى اذا اتخذت (لنى ضلال مبين) ظاهريين ولما نصح قومه اخذوا برجونه فأسرع نحو الرسل قبل ان يقتل فقال لهم (انى آمنت بربكم فاسمعون) أى اسمعوا ايمانى لتشهدوا لى به ولما قتل (قيل) له (ادخل الجنة) وقبره فى سوق انطاكية ولم يقل قيل له لان الكلام سبق لبيان المقول لالبيان المقول له مع كونه معلوما وفيه دلالة أن الجنة مخلوقة وقال الحسن لما اراد القوم ان يقتلوه دفعه الله اليه وهو فى الجنة ولا يموت الا بفناء السموات والارض فلما دخل الجنة ورأى نعيمها (قال يا ليت قومي يعلمون بما غفر لى ربى) اى بمغفرة ربى لى اوبالذى غفر لى (وجعلنى من المكرمين) بالجنة

(وما أنزلنا) مانافية (على قومه) قوم حبيب (من بعده) من بعده قله اورفعه (من جند من السماء) لتعذيبهم (وما كان يصح في حكمتنا ان تنزل في اهلاك قوم حبيب جندا من السماء وذلك لان الله تعالى اجري هلاك كل قوم على بعض الوجوه دون بعض محكمة اقتضت ذلك (ان كانت) الاخذة والعقوبة (الاصححة واحدة) صاح جبريل عليه السلام صيحة واحدة (فاذا هم خامدون) ميتون كما تمخض النار والمعنى ان الله كفى امرهم بصيحة ملك ولم ينزل لاهلاكهم جندا من جنود السماء كما فعل يوم بدر والخندق (يا حسرة على العباد ما يايتهم من رسول الا كانوا يستهزؤن) الحسرة شدة الندم وهذا انداء للحسرة عليهم كما قيل لما تعالى يا حسرة فهذه من احوال التي حقت ان تحضرى فيها وهى حال استهزائهم بالرسول والمعنى انهم احقوا بان يتحسر عليهم المتحسرون ويتألف على حالهم المتلهفون او هم متحسرون عليهم من جهة الملائكة والمؤمنين من الثقاتين (الميروا) الم يعلموا (كم اهلكنا قبلهم من القرون) كم نصب باهلكنا ويرامى عن العمل في كم لان كم لا يعمل فيها عامل قبلها كانت للاستفهام والخبر لان اصلها الاستفهام الا ان معناه نافذ في الجملة وقوله (انهم اليهم لا يرجعون) بدل من كم اهلكنا على ٦ المعنى لا على اللفظ تقديره الميروا كثرة اهلاكنا القرون من قبلهم كونهم غير راجعين اليهم (وان كل لما جميع لدينا محضرون)

الله عز وجل له ففعل لهم العقوبة فأمر جبريل عليه الصلاة والسلام فصاح بهم صيحة واحدة فأتوا عن آخرهم فذلك قوله تعالى (وما أنزلنا على قومه من بعده من جند من السماء) يعنى الملائكة (وما كان منزل) أى ما كالتفعل هذا بل الامر في اهلاكهم كان أيسر مما تظنون ثم بين عقوبتهم فقال تعالى (ان كانت الا صيحة واحدة) قال المفسرون أخذ جبريل بعصا في باب المدينة فصاح بهم صيحة واحدة (فاذا هم خامدون) أى ميتون (يا حسرة على العباد) يعنى يا لها حسرة وندامة وكآبة على العباد والحسرة ان يركب الانسان من شدة الندم ما لا نهاية له حتى يبقى قلبه حسيرا قيل يتحسرون على أنفسهم لما عاينوا من العذاب حيث لم يؤمنوا بالرسول الثلاثة فقتلوا الايمان حيث لم ينفعهم وقيل يتحسرون عليهم الملائكة حيث لم يؤمنوا بالرسول وقيل يقول الله تعالى يا حسرة على العباد يوم القيامة حيث لم يؤمنوا بالرسول ثم بين سبب تلك الحسرة فقال تعالى (ما يايتهم من رسول الا كانوا يستهزؤن) قوله تعالى (الميروا) أى الم يخبروا وخطاب لاهل مكة (كم اهلكنا قبلهم من القرون) أى من الامم الخالية من اهل كل عصر سمو بذلك لاقتراانهم في الوجود (أنهم اليهم لا يرجعون) أى لا يعودون الى الدنيا أفلا يعتبرون بهم (وان كل لما جميع لدينا محضرون) يعنى ان جميع الامم يحضرون يوم القيامة (واية لهم) يعنى تدلهم على كمال قدرتنا على احياء الموتى (الارض الميتة احييناها) أى بالمطر (وأخرجنا منها) أى من الارض (حبا) يعنى المحنطة والشعير وما أشبههما (فنه يا كلون) أى من الحب (وجعلنا فيها) أى فى الارض (جنات) أى بساتين (من نخيل وأعناب وفجرا فيها من العيون ليا كلوا من ثمره) أى من الثمر المحاصل بآنا (وما حملته أيدىهم) أى من الزرع والغرس الذى تعبوا فيه وقرئ حملت بغيرهاء وقيل ما لا تنفى والمعنى ولم تعمله أيدىهم وليس من صنعهم بل وجدوها معمولة وقيل أراد العيون والانهار التى لم تعملها يد خلق مثل النيل والفرات ودجلة (أفلا يشكرون) أى نعمة الله تعالى (سبحان الذى خلق الأزواج كلها) يعنى الاصناف كلها (بما تنبت الارض) أى من الاشجار والثمار والمحبوب (ومن أنفسهم) أى الذكور والانثى (وما لا يعلمون) يعنى مما خلق الله تعالى من الاشياء فى البر والبحر من الدواب قوله عز وجل (واية لهم) يعنى تدلهم على قدرتنا

اليهم (وان كل لما جميع لدينا محضرون) لما بالشد يد شامى وعاصم وحزة بمعنى الاوان نافية وغيرهم بالتخفيف على ان ماصلة لثنا كيد وان مخففة من الثقيلة وهى متلقة باللام للاحالة والتنوين فى كل عوض من المضاف اليه والمعنى ان كلهم محضرون ومجوعون محضرون للحساب او معذبون وانما اخبر عن كل مجممع لان كلا يفيد معنى الاحاطة والجميع فعيل بمعنى مفعول وفعنا الاجتماع يعنى ان المحسر يجمعهم (واية لهم) مبتدأ وخبر اى وعلاية تدل على ان الله يبعث الموتى باحياء الارض الميتة ويجوز ان يرتفع آية بالابتداء ولم يصفها وخبرها (الارض الميتة) اليابسة والتشديد مدنى (أحييناها) بالمطر وهو استئناف بيان لتكون الارض الميتة آية وكذلك نسلخ ويجوز ان توصف الارض والليل بالفعل لانه اراد بهما جنسان مطلعين لا أرض وليل باحيائهما فعولام معاملة النكرات فى وصفهما بالافعال ونحوه ولقد امر على التثيم يسبى * (وأخرجنا منها حبا) اراد به الجنس (فنه يا كلون) قدم النظر ليدل على ان الحب هو الشئ الذى يتعلق به معظم العيش ويقوم بالارتزاق منه صلاح الانس واذ اقل

جاء لقطع ووقع الفرواذا فقد حضر الهلاك ونزل البلاء (وجعلنا فيها) فى الارض (جنات) بساتين (من نخيل وأعناب وفجرا فيها من العيون) (الليل من زائدة عند الاخفش وعند غيره المفعول محذوف تقديره ما يمتنعون به) (ليا كلوا من ثمره) والضمير لله تعالى أى ليا كلوا مما خلقه الله من الثمر من ثمره حرة وعلى (وما حملته أيدىهم) أى وما حملته أيدىهم من الغرس والسقى والتلقيح وغير ذلك من الاعمال الى ان يبلغ الثمر منتهاه يعنى ان الثمر فى نفسه فعل الله وخلق وفيه آثار من كذبى آدم واصله من ثمرنا كما قال وجعلنا وفجرا نافعنا الكلام من التكلم الى الغيبة على طريق الالتفات ويجوز ان يرجع الضمير الى النخيل وترك الاعناب غير مرجوح اليه لانه علم انها فى حكم النخيل مما علق به من اكل ثمره ويجوز ان يراد من ثمر المذكور وهو الجنات كما قال رؤية فيها خطوط من بياض وبلق * كانه فى الجملة توليع البهق * فقيل له فقال اردت كان ذاك وما علمت كوفى غير حفص وهى فى مصاحف أهل الكوفة كذلك وفى مصاحف أهل الحرمين والبصرة والشام مع الضمير وقيل مانافية على ان الثمر خلق الله ولم تعمله ايدى الناس ولا يقدرون عليه (أفلا يشكرون) استبطاه وحث على شكر النعمة (سبحان الذى خلق الأزواج) (كلها بما تنبت الارض) من النخيل والشجر والزرع والغر (ومن أنفسهم) الاولاد ذكور واناثا (وما لا يعلمون) ومن ازواج لم يطلعهم الله عليها ولا توصوا الى معرفتها فى الاودية والبحار أشياء لا يعلمها الناس (واية لهم

الليل نسلخ منه النهار) فنخرج منه النهار اخر ارجا لا يبقى معه شيء من ضوء النهار او ننزع منه الضوء نزع القيمة من اليبض فيعبر نفس الزمان كشخص زنجي اسود لان اصل ما بين السماء والارض من الهواء الظلمة فاكتسب بعضه ضوء الشمس كبيت مظلم اسرج فيه فاذا غاب السراج انظم (فاذا هم مظلمون) داخلون في الظلام (والشمس تجري) وآية تلم الشمس تجري (المستقر لها) محمد لها وقت ٧ مقدر تنتهي اليه من فلكها في آخر السنة شبه بمسعر

المسافر افا قطع مسيره او محمد لها من مسيرها كل يوم في مرآتي صيونا وهو المغرب والانتها أمرها عند انقضاء الدنيا (ذلك) الجري على ذلك التقدير

والحساب الدقيق (تقدير العزيز) الغالب بقدرته على كل مقدور (العليم) بكل معلوم (القهر) نصب بفعله يفسره (قدرناه) وبالرفع مكى ونافع وأبو عمرو وسئل على الابتداء والخبر قدرناه او على آية تلم القمر (منازل) وهي ثمانية وعشرون منزلا ينزل القمر كل ليلة في واحد منها لا يتخطاه ولا يتقاصر عنه على تقدير مستوي سير فيها من ليلة المستهل الى الثامنة والعشرين ثم يستقر ليلتين او ليلة اذا نقص الشهر ولا بد في قدرناه منازل من تقدير مضاف لانه لا معنى لتقدير نفس القمر منازل أى قدرناه نوره فيزيد وينقص أو قدرناه مسيره منازل فيكون ظونا فاذا كان في آخر منازلها دق ويستقوس (حتى عاد كالعرجون) هو عود الشمراخ اذا دبس واحوج ووزنه فعلمون من الانعراج وهو الانعطاف (القديم) العتيق المحول واذا قدم دق وانحنى واصفر فشب القمر به من ثلاثة اوجه (لا الشمس ينبغي لها) أى لا يتسهل لها ولا يصح ولا يستقيم (ان تدرك القمر) فتجتمع معه في وقت واحد وتدخله في سطحه فتطمس نوره لان لكل واحد من النيران سلطانا على حياله فسلطان الشمس بالنهار وسلطان القمر بالليل (ولا الليل سابق النهار) ولا يسبق الليل النهار أى آية الليل آية النهار وهما النيران ولا يزال الأمر على هذا الترتيب الى ان تقوم القيامة فيجمع الله بين الشمس والقمر وتطلع الشمس من مغربها (وكل) التنوين فيه عوض من المضاف اليه أى وكلهم والضمير للشمس والاقمار (في فلك يسبحون) يسبحون (وآية تلم أنا جلتنا ذريتهم) ذرياتهم مدني وشامي (في الفلك المشحون) أى المملوء

(الليل نسلخ) أى ننزع ونكشط (منه النهار فاذا هم مظلمون) أى فاذا هم في الظلمة وذلك ان الأصل هي الظلمة والنهار داخل عليها فاذا غربت الشمس نسلخ النهار من الليل فتظهر الظلمة (والشمس تجري لمستقر لها) أى الى مستقر لها قيل الى انتهاء سيرها عند انقضاء الدنيا وقيام الساعة وقيل تسير في منازلها حتى تنتهي الى أبعاد مغاربها ثم ترجع فذلك مستقرها وقيل مستقرها نهاية ارتفاعها في السماء في الصيف ونهاية هبوطها في الشتاء وقرأ ابن مسعود والشمس تجري لمستقر لها الى اقرار لها ولا وقوف فهي جارية أبدا الى يوم القيامة وقد صح عن النبي صلى الله عليه وسلم فيساروا أبوذر قال سألت النبي صلى الله عليه وسلم عن قوله والشمس تجري لمستقر لها قال مستقرها تحت العرش وفي رواية قال النبي صلى الله عليه وسلم لا يذرى غربت الشمس ان تدري أين تذهب الشمس قال الله ورسوله أعلم قال انها تذهب حتى تسجد تحت العرش فتستأنف فيؤذن لها ويوشك أن تسجد فلا يقبل منها وتسنة أذن فلا يؤذن لها فيقال لها ارجعي من حيث جئت فتطالع من مغربها فذلك قوله تعالى والشمس تجري لمستقر لها ذلك تقدير العزيز العليم أنجراه في الصحيحين قال الشيخ محي الدين النووي اختلف المفسرون فيه فقال جماعة بظاهر الحديث قال الواحدي فعلى هذا القول اذا غربت الشمس كل يوم استقرت تحت العرش الى ان تطلع وقيل تجري الى وقت لها واصل لا تتعداه وعلى هذا مستقرها انتهاء سيرها عند انقضاء الدنيا وأما سجود الشمس فهو تمييز وإدراك يخافه الله تعالى فيها والله أعلم (ذلك) أى الذى ذكر من جرى الشمس على ذلك التقدير والحساب الذى بكل النظر عن استخراجها وتخير الافهام عن استنباطها (تقدير العزيز) أى الغالب بقدرته على كل مقدور (العليم) أى المحيط علما بكل شيء قوله تعالى (والقمر قدرناه منازل) أى قدرناه منازل وهي ثمانية وعشرون منزلا ينزل كل ليلة في منزل منها لا يتعداه يسير فيها من ليلة المستهل الى الثامنة والعشرين ثم يستقر ليلتين او ليلة اذا نقص فاذا كان في آخر منازلها رق وتقوس فذلك قوله تعالى (حتى عاد كالعرجون القديم) وهو العود الذى عليه شمعار يخ العذق الى منتهى من النخلة والقديم الذى أتى عليه المحول فاذا قدم عتق ويدس وتقوس واصفر فشب القمر به عند انتهاءه الى آخر منازلها (لا الشمس ينبغي لها ان تدرك القمر) أى لا يدخل النهار على الليل قبل انقضاءه ولا يدخل الليل على النهار قبل انقضاءه وهو قوله تعالى (ولا الليل سابق النهار) أى هما يتعاقبان بحساب معلوم لا يجيء أحدهما قبل وقته وقيل لا يدخل أحدهما فى سلطان الآخر فلا تطلع الشمس بالليل ولا يطلع القمر بالنهار وله ضوء فاذا اجتمعا وأدرك أحدهما صاحبه قامت القيامة وقيل معناه ان الشمس لا تجتمع مع القمر فى فلك واحد ولا يتصل ليل بليل ولا يكون بينهما فاصل (وكل فى فلك يسبحون) أى والشمس والقمر فى فلك يسبحون قوله عز وجل (وآية تلم أنا جلتنا ذريتهم) يعنى أولادهم (فى الفلك المشحون) أى المملوء (وخلقنا لهم من مثله) أى مثل الفلك (ما يركبون) أى من الابل وهى سفائن البر وقيل أراد بالفلك المشحون سفينة نوح عليه الصلاة والسلام ومعنى الآية ان الله عز وجل جعل آباءهم الاقدمين فى اصلاب الذين كانوا فى السفينة فكانوا ذرية لهم ومنه قول الصباس بل نطفة تتركب السفين وقد * الجسم نسرا وأهله الفرق

وانما ذكر ذريتهم دونهم لانه بلغ فى الامتنان عليهم وبلغ فى التعجب من قدرته فعلى هذا القول يكون قوله من مثله أى من مثل ذلك الفلك ما يركبون أى من السفن والزوارق فى الانهار والبحار والصغار

والمراد بالذرية الاولاد ومن يهجمهم حمله وكانوا يبعثونهم الى التجارات فى برا وبحرا والاباء لانهم من الاضداد والفلك على هذا سفينة نوح عليه السلام وقيل معنى جعل الله ذرياتهم فيها انه جعل فيها آباءهم الاقدمين وفى اصلابهم ذريتهم وانما ذكر ذرياتهم دونهم لانه بلغ فى الامتنان عليهم (وخلقنا لهم من مثله) من مثل الفلك (ما يركبون) من الابل وهى سفائن البر

(وان نشأ نقرهم) في البحر (فلا صريح لهم) فلامغيث ٨ اوفلا غائث (ولا هم يفتنون) لا ينجون (الارحة منا و متاعا الى حين) اي ولا يفتنون

الارحة منا و متاعا الى انقضائه (واذا قيل لهم اتقوا ما بين ايديكم وما خلفكم) اي ما تقدم من ذنوبكم وما تأخر عاينتكم تقولون من بعدا ومن مثل الوقائع التي ابتليت بالامم المكذبة بانبيائهم وما خلفكم من امر الساعة وفتنة الدنيا وعقوبة الآخرة (لعلكم ترجون) لتكروا على رجاء رحمة الله وجواب اذا مضى اى اعرضوا و بما حذف لان قوله (وما تأتيتهم من آية من آيات ربهم الا كانوا عنها معرضين) يدل عليه ومن الاولى لنا كيد النفي والسياسة للتي بعض اى ودأبهم الا حواض عند كل آية و موعظة (واذا قيل لهم) لم تتركى مكة (انفقوا عمار زرقكم الله) اي تصدقوا على الفقراء (قال الذين كفروا الذين آمنوا أن نعطيهم من لؤي شاء الله اطعمه) من ابن عباس رضى الله عنهما كان بمكة زادة فاذا أمر بالصدقة على المشركين قالوا الا والله ايفقره الله ونظمه نحن (ان أنتم الا في ضلال مبين) قول الله لهم اوحاكية قول المؤمنين لهم وهو من جملة جوابهم للمؤمنين (ويقولون متى هذا الوعد) اي وعد البعث والقيامة (ان كنتم صادقين) فيما تقولون خطاب للنبي واصحابه (ما يتظرون) (الاصححة واحدة) هي النفخة الاولى (تأخذهم وهم يخصمون) جزء يسكون الحياء وتخفيف الصاد من خصمه اذا قلبه في الخصومة وشد الباقون الصاد أى يخصمون بادغام التاء في الصاد لكنه مع فتح الحاء مكى بنقل حركة التاء المدغمة اليها وبسكون الحاء مدنى وبكسر الباء والخاء يفتح فاتباع الياء الحاء في الكسر وفتح الياء وكسر الحاء غيرهم والمعنى تأخذهم وبعضهم يخصم بعضا معاملة لانهم (فلا يستطيعون توصية) فلا يستطيعون ان يوصوا في شئ من أمورهم توصية (ولا الى اهلهم يرجعون) ولا يقدرون على الرجوع الى منازلهم بل يوتون حيث يجمعون الصيحة (ونفخ في الصور) هي النفخة الثانية والصور القرن اوجع صورة (فاذا هم من الاجداث) أى القبور (الى ربهم ينسلون) يعدون بكسر السين وضمها (قالوا) أى الكفار (يا ويلنا من بعثنا) من انتمنا (من مرقنا) أى مضجعنا ودفن لازم عن نفص وعن مجاهد لا يفر من مضجعة يبدون فيها وعائنا

(وان نشأ نقرهم فلا صريح لهم) اي لا مغيب لهم (ولا هم يفتنون) اي لا ينجون من الغرق قال ابن عباس ولا أحد يفتنهم من عذابى (الارحة منا و متاعا الى حين) اي الامان برحمة الله و معتهم الى انقضائه (واذا قيل لهم اتقوا ما بين ايديكم وما خلفكم) قال ابن عباس ما بين ايديكم يعنى الآخرة فاعملوا لها وما خلفكم يعنى الدنيا فاحذروها ولا تغتروا بها وقيل ما بين ايديكم يعنى وقائع الله تعالى بمن كان قبلكم من الامم وما خلفكم يعنى الآخرة (لعلكم ترجون) اي لتكروا على رجاء الرحمة وجواب اذا حذوف تقديره واذا قيل لهم اتقوا اعرضوا ويدل على الحذف قوله تعالى (وما تأتيتهم من آية من آيات ربهم) أى دلالة على صدق محمد صلى الله عليه وسلم (الا كانوا عنها معرضين) قوله عز وجل (واذا قيل لهم اتقوا عمار زرقكم) اي عاصيكم (الله) نزلت في صكفار قرش وذلك ان المؤمنين قالوا الكفار مكة انفقوا على المساكين عازعين ان الله تعالى من أموالكم وهو ما جعله الله من حروبهم وانعاسهم (قال الذين كفروا الذين آمنوا أن نعطيهم من لؤي شاء الله اطعمه) اي ان رزق (من لؤي شاء الله اطعمه) اي رزقه قيل كان العاص بن وائل السهمي اذا سأل المسكين قال له اذهب الى ربك فهو وأولى منى بك ويقول قدمه فاطمعه انا ومعنى الآية انهم قالوا لو اراد الله ان يرزقهم رزقهم فحين نوافق مشيئة الله فيهم فلا نطعم من لم يطعمه وهذا مما يتسك به الجاهل يقولون لا نعطي من حرمه الله وهذا الذى يزعمون باطل لان الله تعالى أغنى بعض الخلق وافقر بعضهم ابتلاء ففتح الدينار من الفقير لا بخلاف واهضى الدنيا الغنى لا استحقاقا وأمر الغنى بالانفاق لاجابة الى ماله ولكن ليسوا بالغنى بالفقير فيسافر من ماله من مال الغنى ولا اعتراض لاحد في مشيئة الله وحكمته في خلقه والمؤمن يوافق أمر الله تعالى وقيل قالوا هذا على سبيل الاستهزاء (ان أنتم الا في ضلال مبين) قيل هو من قول الكفار للمؤمنين ومعناه ما أنتم الا في خطاين باتباعكم محمد اترك ما نحن عليه وقيل هو من قول الله لا كفار لسا ردوا من جواب المؤمنين (ويقولون متى هذا الوعد) يعنى يوم القيامة والبعث (ان كنتم صادقين) قال الله تعالى (ما يتظرون) اي ينتظرون (الاصححة واحدة) قال ابن عباس رضى الله تعالى عنهما يريد النفخة الاولى (تأخذهم وهم يخصمون) أى فى امر الدينار من البيع والشراء ويتكلمون فى الأسواق والجالس وفى متصرفاتهم فتأتيتهم الساعة اغفل ما كانوا عنها وقد صح فى حديث ابي هريرة رضى الله تعالى عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم قال ولتقوم الساعة وقد نشر الرجلان ثوبهما فلا يتبايعانه ولا يطويانه ولتقوم الساعة وقد انصرف الرجل بلمن لقحته فلا يطعمه ولتقوم الساعة وهو يلبط حوضه فلا يسقى فيه ولتقوم الساعة وقد رفع كلته الى فيه فلا يطعمها الخرجه البخارى وهو طرف من حديث عمرو بن عبد الله بن عمرو بن العاص رضى الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ثم ينفخ في الصور فلا يسمع أحد الا صغى لتأقاول من يسمعه رجل يلوط حوض ابيه فيصعق ويصعق الناس لا تقمعة بفتح اللام وكسر الهاء الناقصة القرية العهد من التساج وقوله وهو يلبط حوضه يعنى يطينه ويصلحه وكذلك يلوط حوض ابيه وأصله من اللوط وقوله اصغى لينا الليت صفيحة العنق واصغى يعنى امال عنه يسمع وقوله تعالى (فلا يستطيعون توصية) اي لا يقدرون على الايضاء بل يحلوا عن الوصية فأتوا (ولا الى اهلهم يرجعون) يعنى لا يقدرون على الرجوع الى اهلهم لان الساعة لا تمهلهم شئ (ونفخ في الصور) هذه النفخة الثانية وهي نفخة البعث وبين النفختين أربعون سنة (ق) من ابي هريرة رضى الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما بين النفختين اربعون قالوا يا ابا هريرة اربعين يوما قال آيت قالوا اربعين شهرا قال آيت قالوا اربعين سنة قال آيت ثم ينزل من السماء ماء فينبئون كما ينبئ البقل وليس من الانسان شئ لا يبلى الا عظما واحدا وهو عجب الذنب ومنه يركب الخلق يوم القيامة (فاذا هم من الاجداث) أى القبور (الى ربهم ينسلون) اي يخرجون منها احياء (قالوا يا ويلنا من بعثنا من مرقنا) قال ابن عباس انما يقولون هذا لان الله تعالى يرفع عنهم العذاب بين النفختين فيمردون فاذا بعثوا بعد الثانية طعم النوم فاذا أصبح بأهل القبور قالوا من بعثنا

(هذا ما وعد الرحمن وصدق المرسلون) كلام الملائكة والماثقين والكافرين يتذكرون ما سمعوه من الرسل فيحيون به أنفسهم او بعضهم بعضا وما مصدرية ومعناه هذا ما وعد الرحمن وصدق المرسلين على تسمية الموعود والمصدق فيه بالوعد والصدق او موصولة وتقديره هذا الذي وعده الرحمن والذي صدقه المرسلون أى والذي صدق فيه المرسلون (ان كانت) النفخة الاخيرة (الاصححة واحدة فاذا هم جميع لدينا محضرون) للحساب ثم ذكر ما يقال لهم في ذلك اليوم (فاليوم لا تطعم نفس شيئا ولا تجزون الا ما كنتم تعملون ان أصحاب الجنة اليوم في شغل) بضمين كوفي وشامى وبضمة وسكون مكى ونافع وأبو عمرو والمعنى في شغل أى شغل لا يوصف وهو افتراض البكار على شط الانهار تحت الاشجار واضرب الاوتار وضيافة الجبار (فاكون) خبر ثان فكهون يريد والفاكهة والفكة المتبعم ٩ المتلذذ ومنه الفاكهة لانها مما يتلذذ به وكذا الفكاهة (هم) مبتدأ (وازارواهم) عطف عليه

(في ظلال) حال جمع ظل وهو الموضع الذي لا تقع عليه الشمس كذب وذئاب او جمع ظلة كبرمة وبرام دليله قراءة حمزة وعلى ظلال جمع ظلة وهى ما سترك عن الشمس (على الاثرانك) جمع الاريكة وهى السرير فى المحلة او الفراش فيها (متكئون) خبر أوفى ظلال خبر وعلى الاثرانك مستأنف

(لهم فيها فاكهة ولهم ما يدعون) يفتعلون من الدعاء أى كل ما يدعوا به أهل الجنة بأنهم أو يفتنون من قولهم ادع على ما شئت أى غنه على عن القراء هو من الدعوى ولا يدعون ما لا يفتنون

(سلام) بدل من ما يدعون كانه قال لهم سلام يقال لهم (قولا من رب رحيم) والمعنى ان الله صل عليهم بواسطة الملائكة او بغير واسطة عظيما لهم وذلك متمناه لهم ولهم ذلك لا يمنعونه قال ابن عباس والملائكة يدخلون عليهم بالتحية من رب العالمين (وامتازوا اليوم ايها المجرمون) وانفردوا عن المؤمنين وكونوا على حدة وذلك حين يحشر المؤمنون ويسار بهم الى الجنة وعن الضحاك لكل كافريت من النار يكون فيه لا يرى ولا يرى ابداء يقول لهم يوم القيامة (ألم أعهد اليكم يا بني آدم) أن لا تعبدوا الشيطان انه لكم عدو مبين (العهد الوصية وعهد اليه اذا وصاه وعهد الله اليهم ما ركزه فيهم من ادلة العقل وانزل عليهم من دلائل السمع وعبادة الشيطان طاعته فيما يوسوس به اليهم وينينه لهم (وان اعبدوني) وحدوني واطيعوني (هذا) اشارة الى ما عهد اليهم من معصية الشيطان وطاعة الرحمن (صراط مستقيم) أى صراط

وعاينوا أهوال القيامة دعوا بالويل وقيل اذا عاين الكفر جهنم وانواع عذابها صار عذاب القبرى جنبها كالنوم فقالوا يا ويلنا من بعثنا من مرقبنا (هذا ما وعد الرحمن وصدق المرسلون) اقروا حين لا ينفعهم الاقرار وقيل قالت لهم الملائكة ذلك وقيل يقول الكفار من بعثنا من مرقبنا فيقول المؤمنون هذا ما وعد الرحمن وصدق المرسلون (ان كانت الاصححة واحدة) يعنى النفخة الاخيرة (فاذا هم جميع لدينا محضرون) أى للحساب (فاليوم لا تطعم نفس شيئا ولا تجزون الا ما كنتم تعملون) قوله تعالى (ان أصحاب الجنة اليوم في شغل) قال ابن عباس فى افتراض البكار وقيل فى زيارة بعضهم بعضا وقيل فى ضيافة الله تعالى وقيل فى السماع وقيل شغلوا بما فى الجنة من النعيم عما فيه اهل النار من العذاب الاليم (فاكون) قال ابن عباس فرحون وقيل ناعمون وقيل محبوبون بما هم فيه (هم وازوارهم فى ظلال) يعنى اكنان القصور (على الاثرانك) يعنى السرير فى المحال (متكئون) أى ذووات كاهن تحت تلك الظلال (لهم فيها فاكهة) أى فى الجنة (ولهم ما يدعون) يعنى ما يفتنون ويشتون والمعنى ان كل ما يدعون أى أهل الجنة بأنهم (سلام قولاً من رب رحيم) يعنى سلم الله عز وجل عليهم روى البغوى باسناد الثعلبى عن جابر بن عبد الله قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يبين اهل الجنة فى نعيمهم اذ سطع لهم نور فرفعوا رؤسهم فاذا الرب عز وجل قد اسرف عليهم من فوقهم فقال السلام عليكم يا اهل الجنة فذلك قوله عز وجل سلام قولاً من رب رحيم ينظر اليهم وينظرون اليه فلا يلتفتون الى شئ من النعيم ماداموا ينظرون اليه حتى يحجب عنهم فيبقى نوره وبركته عليهم فى ديارهم وقيل تسلم الملائكة عليهم من ربهم وقيل تدخل الملائكة على أهل الجنة من كل باب يقولون سلام عليكم من ربكم الرحيم وقيل يعطيهم السلامة يقول اسلموا السلامة الابدية (وامتازوا اليوم ايها المجرمون) اى اعتزلوا وانفردوا وتميزوا اليوم من المؤمنين الصالحين وكونوا على حدة وقيل ان لكل كافرى النار بيتا فيدخل ذلك البيت ويردم بابه فيكون فيه ابد الابدين لا يرى ولا يرى فعلى ذلك القول يمتاز بعضهم عن بعض قوله عز وجل (ألم أعهد اليكم يا بني آدم) أى المأمركم ووصيكم يا بني آدم (ان لا تعبدوا الشيطان) يعنى لا تطيعوه فيما يوسوس وينير لكم من معصية الله (انه لكم عدو مبين) أى ظاهر العداوة (وان اعبدوني) اى اطيعوني ووجدوني (هذا صراط مستقيم) اى لاصراط اقوم منه قوله تعالى (ولقد اضل منكم جبلا كثيرا) أى خلقا كثيرا (أفلم تكونوا تعقلون) يعنى ما أناكم من هلاك الامم الخالية بطاعة ابليس ويقال لهم لسانوا من النار (هذه جهنم التى كنتم توعدون) يعنى بها فى الدنيا (اصلوها) اى ادخلوها (اليوم بما كنتم تكفرون) قوله تعالى (اليوم نختتم على أفواههم وتسكننا ايديهم ونسد اذانهم ولهم فيها ما كانوا يكسبون) معنى الآية ان الكفار ينكرون ويحسدون كفرهم وتكذيبهم الرسل ويقولون والله ربنا ما كنا مشركين فيختتم الله على أفواههم وتطوق جوارحهم ليعلموا ان اعضاءهم التى كانت عوناً لهم على المعاصى

٣ فى بليغ فى استقامته ولا صراط اقوم منه (ولقد اضل منكم جبلا) بكسر الجيم والباء والتشديد مدنى وعاصم وسهل جبلا بضم الجيم والباء والتشديد يعقوب جبلا مخففا شامى وأبو عمرو وجبلا بضم الجيم والباء وتخفيف اللام غيرهم وهذه لغات فى معنى الخلق (كثيرا أفلم تكونوا تعقلون) استفهام تقريع على تركهم الانتفاع بالعقل (هذه جهنم التى كنتم توعدون) بها (اصلوها اليوم بما كنتم تكفرون) ادخلوها بكفركم وانكاركم لها (اليوم نختتم على أفواههم) أى نمنعهم من الكلام (وتكلمنا ايديهم وتشهد ارجلهم بما كانوا يكسبون) يروى انهم يحدون ويخاضعون فتشهد ايديهم وجوارحهم وعشائرهم فيخلفون ما كانوا مشركين فينتدختم على أفواههم وتكلم ايديهم وارجلهم وفى الحديث يقول العبد يوم القيامة انى لا جبر على الاشهاد من نفسى فيختتم على فيه ويقال لاركانه انطق فتتطرق باعماله ثم يخفى بينه وبين الكلام فيقول بعد الكن وسحقا فتكن كنت اناضل

(ولونشاء لطمسنا على أعينهم) لا عينا هم واذهبنا
 ابصارهم والطمس تعمية شق العين حتى تعود
 بمسوحة (فاستبقوا الصراط) على حذف الجار
 وايمال الفعل والاصل فاستبقوا الى الصراط (فأني
 يصرون) فكيف يصرون حينئذ وقد طمسنا
 أعينهم (ولونشاء لمسخناهم) قردة وخنزير
 او خجارة (على مكائهم) على مكائهم أبو بكر
 وحساد والمكانة والمكان واحد كالقامة
 والمقام أى لمسخناهم في منازلهم حيث يجترحون
 المسائم (فاستطاعوا مضيا ولا يرجعون)
 فلم يقدروا على ذهاب ولا مجيء او مضيا امامهم
 ولا يرجعون خلفهم (ومن نعمة ننكسه)
 غاصم وخجزة والتكيس جعل الشيء اعلاه اسفله
 الباقيون ننكسه (في الخلق) أى نقله فيه
 بمعنى من اطلنا عمره ننكسنا خلقه فصارت بدل
 القوة ضعفوا وبدل الشباب هرماء وذلك انا خلقناه
 على ضعف في جسده وخلو من عقل وعلم ثم
 جعلناه يتزايد الى ان يبلغ أشده ويستكمل قوته
 ويعقل ويعلم ماله وما عليه فاذا انتهى ننكسناه
 في الخلق بغير علمه يتناقص حتى يرجع الى حال
 شبيهة بحال الصبي في ضعف جسده وقلة عقله
 وخلوه من العلم كما ينكس السهم فيجعل اعلاه
 اسفله قال عز وجل ومنكم من يرد الى ارض العمر
 لكيلا يعلم من بعد علم شيئا (أفلا يعقلون)
 ان من قدر على ان ينقلهم من الشباب الى الهرم
 ومن القوة الى الضعف ومن راحة العقل الى
 الحزن وقلة التمييز قادر على ان يطمس على
 أعينهم ويمسحهم على مكائهم ويعيدهم بعد
 الموت وبالتامة الى ما كان من قبل وكانوا
 يقولون لرسول الله صلى الله عليه وسلم شاعر
 فنزل (وما علمناه الشعر) أى وما علمناه النبي
 عليه السلام قول الشعراء او وما علمناه بتعليم
 القرآن الشعر على معنى ان القرآن ليس بشعر
 فهو كلام موزون مقفى يدل على معنى فأني
 الوزن وأني التعقيد فلامناسبة بينه وبين الشعر
 اذا حققته (وما ينبغى له) وما يصح له ولا يليق
 بحاله ولا يتطلب لطلبه أى جعلناه بحيث لو اراد
 قرص الشعر لم يتأت له ولم يتسهل كما جعلناه
 أقبالا لا يتهدى الى الخط لئلا يكون الحجة اثبت
 والشبهة أدحض واما قوله

صارت شهادة عليهم وذلك ان اقرار الجوارح أبلغ من اقرار اللسان فان قلت ما الحكمة في تسمية نطق
 البدن كلا ما ونطق الرجل شهادة قلبه ان اليد مباشرة والرجل حاضرة وقول المحاضر على غيره شهادة بما
 رأى وقول الفاعل اقرار على نفسه بما فعل (م) عن ابن هريرة رضى الله عنه قال سأل الناس رسول
 الله صلى الله عليه وسلم فقالوا يا رسول الله هل نرى ربنا يوم القيامة قال هل تضارون في رؤية الشمس
 في الظهيرة ليست في سحابة قالوا لا يا رسول الله قال فهل تضارون في رؤية القمر ليلة البدر ليس في سحابة
 قالوا لا قال فوالذي نفسي بيده لا تضارون في رؤية ربكم الا كما تضارون في رؤية احدهما قال فيلقى العبد
 فيقول اى فل الم اكرمك واسودك وازوجك واسخر لك الخيل والابل واذرك ترأس وتربع فيقول بلى
 يارب فيقول افظننت انك ملاقي فيقول لا فيقول فاني انساك كما نسيتني ثم يلقى الثاني فيقول اى فل الم
 اكرمك واسودك وازوجك واسخر لك الخيل والابل واذرك ترأس وتربع فيقول بلى يارب فيقول
 افظننت انك ملاقي فيقول لا فيقول فاني انساك كما نسيتني ثم يلقى الثالث فيقول له مثل ذلك فيقول يارب
 آمنت بك وبكاتبك وبرسلك وصلت وصمت وتصدقت وبني بخير ما استطاع فيقول ها هنا اذا قال ثم
 يقال له الا ان نبعت شاهدنا عليك فيتفكر في نفسه من ذا الذي يشهد على فيختم على فيه ويقال لفتحه
 وجهه وعظامه انطق فتتطرق فخذ وجهه وعظامه بعلمه وذلك لعذر من نفسه وذلك المناسق وذلك الذي
 يخط الله عليه قوله أى فل يعني يا فلان قوله واسودك أى أجعلك سيذا قوله واذرك ترأس أى تتقدم
 على القوم بان تصير رئيسهم وتربع ان تأخذ المرباع وهو ما يأخذ رئيس الجيش انفسه من الغنائم وهو
 ربعها وروى ترتع بتأني أى تتنعم وتنبت من الرتع قوله وذلك لعذر من نفسه أى ليقم الحجة عليها
 بشهادة اعضائه عليه (م) عن أنس بن مالك قال كان عند رسول الله صلى الله عليه وسلم فضحك فقال
 هل تدررون ثم أضحك قلنا الله ورسوله أعلم قال من مخاطبة العبد ربه فيقول يارب الم تجزى من الظلم قال
 يقول بلى قال فيقول فاني لا اجيز على نفسي الا شاهدا منى قال فيقول كفى بنفسك اليوم عليك شهيدا
 وبالكرام الكاتمين شهودا قال فيختم على فيه ويقال لاركانه انطق قال فتتطرق باعماله ثم يخلى بينه وبين
 الكلام فيقول بعد الكون وسحقا فعنك كنت اناضل قوله لا اجيزاى لا قبل شاهدا على قوله بعد
 لكن وسحقاى هلا كاقوله فعنك كنت اناضل أى اجادل وأخاصم قوله تعالى (ولونشاء لطمسنا على
 أعينهم) أى اذهبنا أعينهم الظاهرة بحيث لا يبصروا ما جف ولا شق والمعنى ولونشاء لا عينا لهم الظاهرة
 كما أعيننا قلوبهم (فاستبقوا الصراط) أى قبادروا الى الطريق (فأني يصرون) أى كيف يصرون
 وقد أعيننا أعينهم والمعنى ولونشاء لا ضلالتناهم عن الهدى وتركناهم عيا يترددون فكيف يصرون الطريق
 حينئذ وقال ابن عباس يعنى لونشاء لفقأنا أعين ضلالتهم فأعيناهم عن غيهم وحوالنا ابصارهم من
 الضلالة الى الهدى فابصروا ربه فاني يصرون ولم تفعل ذلك بهم (ولونشاء لمسخناهم على مكائهم)
 يعنى ولونشاء لمجعلناهم قردة وخنزير في منازلهم وقيل لمجعلناهم حجارة لا رواح فيها (فاستطاعوا
 مضيا) أى لا يقدر ان يرجعوا (ولا يرجعون) أى الى ما كانوا عليه وقيل لا يقدر ان يرجعوا الى الزهاب
 والارجوع (ومن نعمة ننكسه في الخلق) أى نرده الى ارض العمر شبه الضي في أول الخلق وقيل نضعف
 جوارحه بعد قوته وانقصم ما بعد زيادته وذلك ان الله تعالى خلق الانسان في ضعف من جسده وخلو
 من عقل وعلم في حال صغره ثم جعله يتزايد وينتقل من حال الى حال الى ان بلغ أشده واستكمل قوته وعقله
 وعلم ماله وما عليه فاذا انتهى الى الغاية واستكمل النهاية رجع ينقص حتى يرد الى ضعفه الأول فذلك
 ننكسه في الخلق (أفلا يعقلون) أى فيعتبرون ويعلمون ان الذي قدر على تصريف احوال الانسان
 قادر على البعث بعد الموت قوله عز وجل (وما علمناه الشعر وما ينبغي له) قيل ان كفار قريش قالوا
 ان محمد اشاعر وما يقول شعر فانزل الله تعالى تكذيبا لهم وما علمناه الشعر وما ينبغي له أى ما يسهل له
 ذلك وما يصلح منه بحيث لو اراد نظم شعر لم يتأت له ذلك كما جعلناه أميالا يكتب ولا يحسب ان يكون الحجة
 اثبت والشبهة أدحض قال العلماء ما كان يتزن له بيت شعر وان تمبل بيت شعر جرى على لسانه منكسرا

انا النبي لا كذب * انا ابن عبد المطالب

وقوله

هل انت الا اصبع دميت * وفي سبيل الله ما لقيت
فها هو الامن جنس كلامه الذي كان يرمى به
على السليقة من غير صنعة فيه ولا تكلف
الا انه اتفق من غير قصد الى ذلك ولا التفات
منه ان جاء موزونا كما يتفق في خطب الناس
ورسائلهم ومحاوراتهم اشياء موزونة ولا يسميها

أحد شعرا لان صاحبه لم يقصد الوزن ولا يد
منه على انه عليه السلام قال لقيت بالسكون
وفتح الباء في كذب وخفة الباء في المطالب
ولما نفى ان يكون القرآن من جنس الشعر (قال

(ان هو) أي المعلم (الاذ كرو قرآن مبين) أي
ما هو الاذ كرم من الله يوعظ به الانس والجن وما
هو الا قرآن كتاب سماوي يقرأ في المحاريب
ويبقى في المتعبدات وينال بتلاوته والعمل به
فوز الدارين فكيف بينه وبين الشعر الذي هو

من همزات الشياطين (لتنذر) القرآن
أو الرسول لتنذر مدني وشامي وسهل ويعقوب
(من كان حيا) عاقلا متأملا لان الغافل كالمت
أوحيا بالقلب (ويحق القول) وتجب كلمة
العذاب (على الكافرين) الذين لا يتأملون

وهم في حكم الاموات (أولم يروا انا خلقناهم مما
علمت أيدينا انعاما) أي مما تولينا نحن احداثه
ولم يقدر على توليه غيرنا (فهم لهم المالكون) أي
خلقناهم لاجلهم فلكناهم اياهم فهم متصرفون

فيها تصرف الملاك محتصون بالانتفاع بها
أو فهم لها صباطون قاهرون (وذللناهم)
وصيرناهم منقاد لهم والاخر كان يقدر عليها
لولا تذييله تعالى وتسخيره لها ولهذا أزم الله سبحانه

الراكب ان يشكر هذه النعمة ويسبح بقوله
سبحان الذي سخر لنا هذا وما كنا له مقرنين
(فنهار كويهم) وهو ما يركب (ومنهيا كالون)
أي سخرناهم ليركبوا ظهرها وياكلوا لحمها

(ولهم فيها منافع) من الجلود والابر وغير ذلك
(ومشارب) من اللبن وهو جمع مشرب وهو
موضع الشرب أو الشراب (أفلا يشكرون)

الله على انعام الانعام (واتخذوا من دون الله

كما روى عن الحسن ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يتمثل بهذا البيت * كفى بالاسلام والشيب المرء
ناهيا * فقال أبو بكر رضي الله تعالى عنه يا بني الله انما قال الشاعر * كفى الشيب والاسلام المرء ناهيا *
اشهد انك رسول الله وما يعلنه الشعر وما ينبغي له هذا حديث مرسل وروى عن عائشة رضي الله تعالى
عنها وتديق لم اهل كان النبي صلى الله عليه وسلم يتمثل بشي من الشعر قالت كان يتمثل بشعر ابن رواحة
ويقول * ويأتيك بالاخبار من لم تزد * أخرجه الترمذي وفي رواية لغيره ان عائشة رضي الله عنها
سئلت هل كان النبي صلى الله عليه وسلم يتمثل بشي من الشعر قالت كان الشعر بأبغض الحديث اليه ولم
يتمثل الا بيت أخي بني قيس طرفة

ستبدي لك الايام ما كنت جاهلا * ويأتيك بالاخبار من لم تزد

لجعل يقول ويأتيك من لم تزد بالاخبار فقال أبو بكر رضي الله عنه ليس هكذا يا رسول الله فقال اني
لست بشاعر ولا ينبغي لي فان قلت قد ضيع من حديث جندب بن عبد الله قال بينا نحن مع رسول الله
صلى الله عليه وسلم اذا صاح به جرد دميت أص معه فقال

هل أنت الا اصبع دميت * وفي سبيل الله ما لقيت

أخرجه في الصحيحين ولما من حديث أنس رضي الله عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم قال
لهم ان العيش عيش الآخرة * فأكرم الانصار والمهاجرة
وروى ان النبي صلى الله عليه وسلم قال

انا النبي لا كذب * انا ابن عبد المطالب

قلت ما هذا الامن كلامه الذي يرمى به من غير صنعة فيه ولا تكلف له الا انه اتفق كذلك من غير قصد
اليه وان جاء موزونا كما يتفق في كثير من انشآت الناس في خطبهم ورسائلهم ومحاوراتهم كلام موزون
يدخل في وزن البحور ومع ذلك فان التحليل لم يعد المشطور من الزجر شعرا ولما نفى ان يكون القرآن
من جنس الشعر قال تعالى (ان هو الا ذكر) يعني ما هو الاذ كرم من الله تعالى يعظه به الانس والجن

ليس بشعر لانه ليس على اساليب الشعر ولا يدخل في بحوره (وقرآن مبين) أي انه كتاب سماوي
يقرأ في المحاريب ويبقى في المتعبدات وينال بتلاوته والثواب والدرجات وفيه بيان الحدود ودواعي الاحكام
وبيان الحلال والحرام فكيف بينه وبين الشعر الذي هو من همزات الشياطين وأقاويل الشعراء الكاذبين
(لتنذر) أي ياجم ودقري بالساء أي القرآن (من كان حيا) يعني مؤمنا حي القلب لان الكافر

كالمت الذي لا يتدبر ولا يفكر (ويحق القول) أي وتجب حجة العذاب (على الكافرين) قوله
عز وجل (أولم يروا انا خلقناهم مما علمت أيدينا) أي تولينا خلقهم بايدينا من غير اعانة أحد
في انشائه كقول القائل علمت هذا بيدي اذ اتفرد به ولم يشاركه فيه أحد وقيل علمناه بقوتنا وقدرتنا
وانما قال ذلك لبدائع الفطرة التي لا يقدر عليها الا هو (انعاما) انما خص الانعام بالذكور وان كانت
الاشياء كلها من خلق الله وإيجاده لان النعم أكثر أموال العرب والنفع بها أعم (فهم لهم المالكون)

أي خلقناهم لاجلهم فلكناهم اياها يتصرفون فيها تصرف الملاك وقيل معناه فهم لها صباطون قاهرون
ومنه قول بعضهم

أصبحت لاجل السلاح ولا * املك رأس البعير ان نفرا

أي لا اصبح طرأس البعير او المعنى لم تخلق الانعام وحشية نافرة من بني آدم لا يقدر على ضبطها بل
خلقناهم مذلة مسخرة لهم وهو قوله تعالى (وذللناهم فنهار كويهم) أي الابل (ومنهيا كالون) أي
الغنم (ولهم فيها منافع) أي من اصوافها واوراها واشعارها وجلودها ونسلها (ومشارب) أي من البانها
(أفلا يشكرون) أي رب هذه النعم (واتخذوا من دون الله آلهة) يعني الاصنام (لعلهم ينصرون)
أي لئتمتعهم من عذاب الله ولا يكون ذلك قط (لا يستطيعون نصرهم) قال ابن عباس لا تقدر الاصنام

(اذا اخرجهم أمر (لا يستطيعون) أي آلهتهم (نصرهم) نصر عابدينهم

(وهم لهم) أى الكفار للاصنام (جند) أعوان وشيعة (محضرون) يخدمونهم ويذبون عنهم أراخذوهم لينصروهم عند الله و يشفعوا لهم والامر على خلاف ما توهموا حيث هم يوم القيامة جند معدون لهم محضرون لعذابهم لانهم يجعلون وقودا للنار (فلا يحزنك قولهم) وبضم الياء وكسر الزاى نافع من حزنه وأحزته يعنى فلا يهبط تكذيبهم واذاهم وجفاؤهم (انا نعلم ما يسرون) من عداوتهم (وما يعلنون) وناحازوهم عليه فحق مثلك ان يتسلى بهذا الوعيد ويستحضر في نفسه صور حاله وحالهم فى الآخرة حتى ينقشع عنه الهم ولا يرهقه الحزن ومن زعم ان من قرأ انا نعلم بالفتح فسدت صلاته وان اعتقد معناه كفر فقد اخطا لانه يمكن حمله على حذف لام التعليل وهو كثير فى القرآن والشعر وفى كل كلام وعليه تلبية رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الحمد والمنة لك كسر أبو حنيفة وفتح الشافعى رحمة الله عليهما وكلاهما تعليل فان قلت اركان المقتوح بدلا من قولهم كانه قيل فلا يحزنك انا نعلم ما يسرون وما يعلنون فسادا ظاهر قلت هذا المعنى قائم مع المكسورة اذا جعلت مفعولة للقول فقد تبين ان تعلق الحزن بكون الله عالما وعدم تعلقه لا يدوران على كسر ان وفتحها وانما يدوران على تقديرك فتفصل ان فتحت بأن تقدر معنى التعليل ولا تقدر معنى البديل كما انك تفصل بتقدير معنى التعليل اذا كسرت ولا تقدر معنى المفعولية ثم ان قدرته كاسرا ١٢ أوفاتحا على ما عظم فيه الخطب ذلك القائل فاذبه الانهى رسول الله صلى الله عليه وسلم

عن الحزن على علمه تعالى بسرهم وعلايتهم والنهى على نصرهم ومنعهم من العذاب (وهم لهم جند محضرون) أى الكفار جند الاصنام يغضبون لها ويحضرونها فى الدنيا وهى لا تسوق اليهم خيرا ولا تستطيع لهم نصرا وقيل هذا فى الآخرة يؤتى بكل معبود من دون الله ومعه اتباعه الذين عبدوه فى الدنيا كأنهم جند محضرون فى النار (فلا يحزنك قولهم) يعنى قول كفار مكة فى تكذيبك يا محمد (انا نعلم ما يسرون) أى فى ضمائرهم من التكذيب (وما يعلنون) أى من عبادة الاصنام وقيل ما يعلنون بالسنتهم من الذى قوله تعالى (اولم ير الانسان انا خلقناه من نطفة) أى من نطفة قدرة خبيسة (فاذا هو خصيم مبين) أى جدل بالباطل بين الخصومة والمعنى العجب من جهل هذا الخاصم مع مهانة أصله كيف يتصدى لخاصمة الجبار ويرزحاداته فى انكاره البعث وكيف لا يتفكر فى بدء خلقه وانه من نطفة قدرة ويدع الخصومة نزلت فى أبى بن خلف الجمحى خاصم النبي صلى الله عليه وسلم فى انكار البعث واتاه بعظم قدره وبلى فقتله بيده وقال اترى يحيى الله هذا بعد ما رم مارم فقال النبي صلى الله عليه وسلم نعم وبيعتك ويدخلك جهنم (اولم ير الانسان انا خلقناه من نطفة) مذرة خارجة من الاحليل الذى هو قناة النجاسة (فاذا هو خصيم مبين) بين الخصومة أى فهو على مهانة أصله وذناة أوله يتصدى لخاصمة قربه وينكر قدرته على احياء الميت بعد ما رمت عظامه ثم يكون خصامه فى الزم وصف له والصق به وهو كونه منشأ من موات وهو ينكر انشائه من موات وهو غاية المكابرة (وضرب لنا مثلا ونسي خلقه) أى بداء امره (قال من يحيى العظام وهى رميم) أى بالية والمعنى وضرب لنا مثلا فى انكار البعث بالعظم البالى حين فتنه بيده ونجى عن يقول ان الله تعالى يحييه ونسى أول خلقه وانه مخلوق من نطفة (قل يحيى الذى انشأها أول مرة) أى خلقها اول مرة وابتدأ خلقها (وهو بكل خلق) أى من الابتداء والاعادة (عليم) أى يعلم كيف يخلق لا يتعاطفه شئ من خلق المبدئى والمعاد (الذى جعل لكم من الشجر الاخضر نارا) قال ابن عباس رضى الله عنهم اهما شجرتان يقال لاحداهما المرخ بالراء والحاء المججمة والاخرى العفار العين المهملة فن أراد النار قطع منها غصنين مثل السواكين وهما خضرا وان يقطر منهما الماء فيسحق المرخ على العفار فتخرج منهما النار باذن الله تعالى تقول العرب فى كل شجر نار واستجد المرخ والعفار اى استكثر منها وذلك ان هاتين الشجرتين من اكثر الشجر نار او قال الحكماء فى كل شجر نار الا العناب (فاذا أنتم توقدون) أى تقدحون فتوقدون النار

ماؤث ومن يثبت الحياة فى العظام ويقول ان عظام الميتة نجسة لان الموت يؤثر فيها من قبل ان الحياة تخلها يتشبه بهذه الآية وهى عندنا ظاهرة من وكذا الشعور والعصب لان الحياة لا تخلها فلا يؤثر فيها الموت والمراد باحياء العظام فى الآية ردها الى ما كانت عليه غضة رطبة فى بدن حي حساس (قل يحيى الذى انشأها) خلقها (أول مرة) أى ابتداء (وهو بكل خلق) مخلوق (عليم) لا تخفى عليه اجزأؤه وان تفرقت فى البر والبحر فيجتمع ويعيدده كما كان (الذى جعل لكم من الشجر الاخضر نارا فاذا أنتم منه توقدون) تقدحون ثم ذكر من بدائع خلقه ان قداح النار من الشجر الاخضر مع مضادة النار الماء وانطفائها وهى الزناد التى تورى به الاعراب وأكثرها من المرخ والعفار وفى أمثالهم فى كل شجر نار واستجد المرخ والعفار لان المرخ شجر سريع الورى والعفار شجر قدس منه النار يقطع الرجل منهما غصنين مثل السواكين وهما خضرا وان يقطر منهما الماء فيسحق المرخ وهو ذكر على العفار وهى انثى فتقدح النار باذن الله وعن ابن عباس رضى الله عنهم ليس من شجرة الا وفيها النار الا العناب لمصلحة الدق للثياب فن قدر على جمع الماء والنار فى الشجر قدر على المعاقبة بين الموت والحياة فى البشر واجراء احدا الضدين على الآخر بالتعقيب اسهل فى العقل من الجمع معا بلا ترتيب والا خضر على اللفظ وقرئ الخضر على المعنى ثم بين ان من قدر على خلق السموات والارض مع عظم شأنهما فهو على خلق الاناسى اقدر بقوله

(أوليس الذي خلق السموات والأرض بقادر على أن يخلق مثلهم) في الصخر بالإضافة إلى السموات والأرض أو أن يعيدهم لأن المعاد مثل المبتدأ وليس به (بلى) أي قل بلى هو قادر على ذلك (وهو الخلاق) الكثير الخلقات (العليم) الكثير المعلومات (انما أمره) شأنه (إذا أراد شيئاً أن يقول له كن) أن يكونه (فيكون) فيحدث أي فهو كائن موجود لا محالة فالأصل أن المكنونات بتخليقه وتكوينه ولكن عبر عن إيجادها بقوله كن من غير أن كان منه كاف ونون وانما هو بيان لسرعة الإيجاد كانه يقول كما لا يشغل قول كن عليكم فكذلك لا يشغل على الله ابتداء الخلق وإيجادهم فيكون شامى وعلى عطف على يقول واما الرفع فلانها جلية من مبتدأ وخبر لأن تقديرها فهو يكون معطوفة على مثلها وهي أمره أن يقول له كن فيكون (فسبحان) تنزيه عما وصفه به المشركون وتجب من أن يقولوا فيه ما قالوا ١٣ (الذي بيده ملكوت كل شيء) أي ملك كل شيء وزيادة الواو والتاء للبالغة يعنى هو مالك كل شيء

(واليه ترجعون) تعادون بعد الموت بالافوت ترجعون يعقوب قال عليه الصلاة والسلام ان لكل شيء قلبا وان قلب القرآن يس من قرأ يس يريد بها وجه الله فغفر الله له وأعطى من الاجر كما قرأ القرآن اثنتين وعشرين مرة وقال عليه السلام من قرأ يس أمام حاجته قضيت له وقال عليه السلام من قرأها ان كان جائعا اشبعه الله وان كان ظمأ اشبعه الله وان كان خائفا أمنه الله وان كان مستوحشا أمنه الله وان كان فقيرا أغناهم الله وان كان في السجن أخرجه الله وان كان أسيرا خلاصه الله وان كان ضالا هداه الله وان كان مذبذوبا قضى الله دينه من جزائه وتدعى الدافعة والقاضية تدفع عنه كل سوء وتقضى له كل حاجة والله أعلم (سورة الصافات مكية وهي مائة واثنتان وعشرون حرفا)

(بسم الله الرحمن الرحيم)
(والصافات صفافا زجرا فالتاليات ذكرا)
قسم سبحانه وتعالى بطوائف الملائكة او بنفوسهم الصافات اقدمها في الصلاة فالزجرات السحاب سو قاعا وعن المعاصي بالالهام فالتاليات لكلام الله من الكتب المنزلة وغيرها وهو قول ابن عباس وابن مسعود ومجاهد او بنفوس العلماء العمال الصافات اقدمها في التهجد وسائر الصلوات فالزجرات بالمواعظ والنصائح فالتاليات آيات الله والدارسات شرائعه او بنفوس الغزاة في سبيل الله التي تصف الصفوف وترجز الخيل للجهاد وتسلوا الذكركم

من ذلك الشجر ثم ذكر ما هو أعظم من خلق الانسان فقال تعالى (أوليس الذي خلق السموات والأرض بقادر على أن يخلق مثلهم بلى) أي هو القادر على ذلك (وهو الخلاق) يعني يخلق خلقا بعد خلق (العليم) أي بجميع ما خلق (انما أمره إذا أراد شيئاً) أي أحداث شيء وتكوينه (أن يقول له كن) أن يكونه من غير توقف (فيكون) أي فيحدث ويوجد لا محالة (فسبحان الذي بيده ملكوت كل شيء) أي هو مالك كل شيء والمتصرف فيه (واليه ترجعون) أي تردون بعد الموت والله أعلم

(تفسير سورة الصافات) ❖

وهي مكية وهي مائة واثنتان وعشرون حرفا

(بسم الله الرحمن الرحيم) *

قوله عز وجل (والصافات صفافا) قال ابن عباس هم الملائكة يصفون كصفوف الخلق في الدنيا للصلاة عن جابر بن سمرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الاتصفون كما تصف الملائكة عند ربهم قلنا وكيف تصف الملائكة عند ربهم قال يتنصرون الصفوف المتقدمة وتراصون في الصف لفظا لداود وقيل هم الملائكة تصف اجنحتها في الهواء واقفة حتى يأمرها الله تعالى بما يريد وقيل اراد بالصافات الطير تصف اجنحتها في الهواء (فالزجرات زجرا) يعني الملائكة ترجز السحاب وتسوقه وقيل هي زواجر القرآن تنهى وترجز عن القبيح (فالتاليات ذكرا) يعني الملائكة يتلون ذكر الله تعالى وقيل هم قراء القرآن وهذا كله قسم اقسام الله عز وجل بهذه الاشياء وقيل فيه اضمحار تقديره ورب الصافات والزجرات والتاليات وجواب القسم قوله تعالى (ان الحكم لواحد) وذلك ان كفار مكة قالوا اجعل الالهة الها واحدا فاقسم الله تعالى بهذه الاشياء ان الحكم لواحد وانما اقسام هذه الاشياء للتنبيه على شرف ذاتها وكمال مراتبها والرد على عبدة الاصنام في قولهم ثم وصف نفسه فقال تعالى (رب السموات والأرض وما بينهما) يعني انه المالك القادر العالم المنزه عن الشريك وقوله (ورب المشارق) قيل أراد المغرب فاكتمى بأحدهما قال السدي المشارق ثلثمائة وستون مشرقا وكذلك المغرب فان الشمس تطلع كل يوم في مشرق وتغرب في مغرب فان قلت قد قال في موضع آخر رب المشرقين ورب المغربين وقال رب المشرق والمغرب فكيف وجه الجمع بين هذه الآيات قلت اراد بالمشرق والمغرب الجهة التي تطلع فيها الشمس وتغرب واراد بالمشرقين مشرق الصيف ومشرق الشتاء والمغربين مغرب الصيف ومغرب الشتاء والمشارق والمغرب ما تقدم من قول السدي وقيل كل موضع شرق عليه الشمس فهو مشرق وكل موضع غرب عليه فهو مغرب وقيل اراد مشارق الكواكب قوله تعالى (انا زينا السماء الدنيا) يعني التي تلى الارض وهي

٤ ع ذلك وصفا مذكورا كذا وكذلك زجرا والنساء تدل على ترتيب الصفات في التفاضل فتفيد الفضل للصف ثم للزجرات للتلاوة وعلى العكس وجواب القسم (ان الحكم لواحد) قيل هو جواب قولهم اجعل الالهة الها واحدا (رب السموات والأرض) خبر بعد خبر وخبر مبتدأ مخذوف أي هو رب (وما بينهما) أي مشارق الشمس وهي ثلثمائة وستون مشرقا وكذلك المغرب تشرق الشمس كل يوم في مشرق منها وتغرب في مغرب ولا تطلع ولا تغرب في واحد يومين واما رب المشرقين ورب المغربين فانه أراد مشرق الصيف والشتاء ومغربيهما واما رب المشرق والمغرب فانه أراد به الجهة فالمشرق جهة والمغرب جهة (انا زينا السماء الدنيا) القربى منكم تأنيث الادنى

(بزينة الكواكب) حفص وحزة على البدل من الزينة والمعنى اننا زيننا السماء بالكواكب بزينة الكواكب ابو بكر على البدل من محل بزينة او على اضممار أعني اوعلى اعمال المصدر منونافى المفعول بزينة الكواكب غيرهم باضافة المصدر الى الفاعل أى بان زانها الكواكب وأصله بزينة الكواكب او على اضافته الى المفعول أى بان زان الله الكواكب وحسنها لانها انما زينت السماء بحسنها فى أنفسها وأصله بزينة الكواكب لقراءة أى بكر (وحفظا) محمول على المعنى لان المعنى اننا خلقنا الكواكب بزينة السماء وحفظا من الشياطين كما قال ولقد زيننا السماء بأبصارها وجعلناها رجوما للشياطين والفاعل المعلن مقدركا ثقه قيل ١٤ وحفظا من كل شيطان زينناها بالكواكب أو بمعناه حفظنا ما حفظنا (من كل شيطان مارد) خارج

أدنى السموات الى الارض (بزينة الكواكب) قال ابن عباس بسوء الكواكب لان الضوء والنور من أحسن الصفات واكملها ولولم تحصل هذه الكواكب فى السماء لكانت شديدة الظلمة عند غروب الشمس وقيل زينها اشكالها المناسبة والاختلاف فى الشكل كشكل المجوزاء وبنات نعش وغيرها وقيل ان الانسان اذا نظرت فى الليلة المظلمة الى السماء ورأى هذه الكواكب والزواجر مشرقة متلاثلة على سطح ازرق نظرا غاية الزينة (وحفظا من كل شيطان مارد) أى وحفظنا السماء من كل شيطان متردعات يرمون بالشهب (لا يسمعون الى الملا الأعلى) يعنى الى الملائكة والكتبه لانهم سكان السماء وذلك ان الشياطين يصعدون الى قرب السماء فربما سمعوا كلام الملائكة فيخبرون به اولياءهم الانس ويوهمون بذلك انهم يعلمون الغيب فزعهم الله من ذلك بهذه الشهب وهو قوله تعالى (ويقذفون) أى يرمون بها (من كل جانب) أى من آفاق السماء (دحورا) أى يبعدونهم عن مجالس الملائكة (ولهم عذاب واصب) أى دائم (الامن خطف الخطفة) أى اختلس الكلمة من كلام الملائكة (فأتبعه) أى لحقه (شهاب ناقب) أى كوكب مضئ قوى لا يخطئه بل يقبله ويصرفه او يخرجه وقيل سعى النجم الذى ترمى به الشياطين ناقبا لانه يشقهم فان قلت كيف يمكن ان تذهب الشياطين الى حيث يعلمون ان الشهب تنحرقهم ولا يصلون الى مقصودهم ثم يعودون الى مثل ذلك * قلت انما يعودون الى استراق السمع مع علمهم انهم لا يصلون اليه طمعا فى السلامة ورجاء ليل المقصود كراكب البحر يقلب على ظنه حصول السلامة وقوله عز وجل (فاستفتحهم) يعنى سل اهل مكة (أهم أشد خلقا أم من خلقنا) يعنى من السموات والارض والجبال وهو استفتحهم تقرير رأى هذه الاشياء أشد خلقا وقيل ام من خلقنا يعنى من الامم الخبائية والمعنى ان هؤلاء ليسوا بأحكم خلقا من غيرهم من الامم وقد اهلكناهم بذنوبهم فبالذى يؤمن هؤلاء من العذاب ثم ذكر ما خلقوا فقال تعالى (انا خلقناهم من طين لازب) يعنى آدم من طين جيدر لا صق لزج يعلق باليد وقيل من طين تنن (بل يعجب) قرئ بالضم على اسناد التعجب الى الله تعالى وليس هو كالتعجب من الآدميين لان التعجب من الناس محمول على انكار الشيء وتعظيمه والتعجب من الله تعالى محمول على تعظيم حاله فان كانت قيمة فيترتب عليها العقاب وان كانت حسنة فيترتب عليها الثواب وقيل قد يكون بمعنى الانكار والذم وقد يكون بمعنى الاستحسان والرضى كما فى الحديث يعجب بكم من شاب ليست له صبوة وفى حديث آخر يعجب بكم من السمك وقنوطكم وسرعة اجابته اياكم وقوله من السمك الال أشد القنوط وقيل هو رفع الصوت بالبكاء وسئل المجند رحمه الله تعالى عن هذه الآية فقال ان الله لا يعجب من شئ ولكن وافق رسوله ولما عجب رسوله قال وايق تعجب فتعجب تولم أى هو كما تقوله وقرئ بفتح التاء على انه خطاب للنبي صلى الله عليه وسلم أى عجب من تكذيبهم اياك وهم يستخرون من تعجبك وقيل يعجب نبي الله صلى الله

من الطاعة والضمير فى (لا يسمعون) لسلك شيطان لانه فى معنى الشياطين يسمعون كوفى غير أى بكر وأصله يسمعون والسمع تطلب السماع يقال سمع فسمع او فلم يسمع وينبغى ان يكون كلاما منقطعاً مبدءاً اقتصادا ما عليه حال المسترقة للسمع وانهم لا يقدر ون ان يسمعو الى كلام الملائكة او يسمعو وقيل أصله لا يسمعو واخذفت اللام كما اخذفت فى جئت ان تكرمنى فبقى ان لا يسمعو واخذفت ان واهدر عملها كفى قوله * الا اينذا الزجرى احضر الوخى * وفيه تعسف يجب صون القرآن عن مثله فان كل واحد من المحرفين غير مردود على انفراده ولكن اجتماعهما منكر والفرق بين سمعت فلانا يتحدث وسمعت اليه يتحدث وسمعت حديثه والى حديثه ان المعنى بنفسه يفيد الادراك والمعنى بالى يفيد الاصغاء مع الادراك (الى الملا الأعلى) أى الملائكة لانهم يسكنون السموات والانس والمجنهم الملائكة الاسفل لانهم سكان الارض (ويقذفون) يرمون بالشهب (من كل جانب) من جميع جوانب السماء من أى جهة صعدوا للاستراق (دحورا) مفعول له أى ويقذفون للدحور وهو الطرد او مدحورين على الحال اولان القذف والطرد متقاربان فى المعنى فكأنه قيل يدحرون او قذفوا (ولهم عذاب واصب) دائم من الوصوب أى انهم فى الدنيا مرمون بالشهب وقد أعد لهم فى الآخرة نوع من العذاب دائم غير منقطع ومن فى (الامن) فى محل الرفع

بدل من الواو فى لا يسمعون أى لا يسمعون الشياطين الا الشيطان الذى (خطف الخطفة) أى سلب السلبه يعنى أخذ شيئا من كلامهم عليه بسرعة فأتبعه) لحقه (شهاب) أى نجم رجم (ناقب) مضئ * فاستفتحهم كفارهم مكة (أهم أشد خلقا) أى اقوى خلقا من قومهم شديد الخلق وفى خلقه شدة او اصعب خلقا واشقه على معنى الرد لانكارهم البعث وان من هان عليه خلق هذه المخلوقات العظيمة ولم يصعب عليه اختراعها كان خلق البشر عليه اهوون (أم من خلقنا) يريد ما ذكر من خلائقهم من الملائكة والسموات والارض وما بينهما وما وجى عين تغليب الالهة على غيرهم ويدل عليه قراءة من قرأ أم من عددنا بالشديد والتخفيف (انا خلقناهم من طين لازب) لاصق او لازم وقرئ به وهذا شاهد عليهم بالضعف لان ما صنع من الطين غير موصوف بالصلابة والقوة واختياج عليهم بأن الطين اللازب الذى خلقوا منه تراب فمن أين استمكروا ان يخلقوا من تراب مثله حيث قالوا أنذا كنا ترابا وهذا المعنى بعض ما يتلوهم من ذكر انكارهم البعث (بل يعجب) من تكذيبهم اياك

(و يسخررون) هم منكم ومن يهيك او يحجب من انكارهم البعث وهم يسخررون من امر البعث بل عجبت حمزة وعلى أي استعظمت والتبشير روعة
تعتبري الانسان عند استعظام الشيء فترد لعني الاستعظام في حقه تعالى لانه لا يجوز عليه الزوجة او متناه قل يا محمد بل عجبت (واذا ذكروا لا يذكرون)
ودأبهم انهم اذا وعظوا بشئ لا يتعظون به (واذا رآوا آية) معجزة كانشقاق القمر ونحوه (يستسخرون) يستدعي بعضهم بعضا ان يسخر منها او يسألون
في السحرة (وقالوا ان هذا) ما هذا (الاسحريين) ظاهر (أنذا) استفهام انكار (متنا وكنا ترابا وعظاما) أي انبعث اذا كنا ترابا وعظاما
(أو آبائنا) معطوف على محل ان واستغها أو على الضمير في مبعوثون والمعنى ابعث أيضا آبائنا ١٥
على زيادة الاستبعاد يعنون انهم أقدم
فبعثهم اعدوا بطل أو آبائنا يسكنون التراب مدني
وشأى أي ابعث واحد منا على المبالغة في

الانكار (الآقول) الاقدمون (قل نعم) تبشرون
نعم على وهما الفتان (وانتم دائرون) صاغرون
(فانما هي) جواب شرط مقدر تقديره اذا كان
كذلك فانهي الا (زجرة واحدة) وهي لا ترجع
الى شيء انما هي مبهمة موقفتها غير هاهنا وبها
فانما البعثة زجرة واحدة وهي النفخة الثانية
والزجرة الصيحة من قولك زجر الراعي الابل
او الغنم اذا صاح عليها (فأداهم) احياء بصراء
(يتظرون) الى سوء أعمالهم او ينتظرون ما يحل
بهم (وقالوا يا ويلنا) الويل كلمة يقولها القتال
وقت الهلكة (هذا يوم الدين) أي اليوم الذي
ندان فيه أي تجازي بأعمالنا (هذا يوم الفصل)
يوم القضاء والفرق بين فرق الهدى والضلال
(الذي كنتم به تكذبون) ثم يستدل ان يكون هذا
يوم الدين الى قوله اخبروا من كلام الكفرة
بعضهم مع بعض وان يكون من كلام الملائكة
لهم وان يكون يا ويلنا هذا يوم الدين من كلام
الكفرة وهذا يوم الفصل من كلام الملائكة
جوابا لهم (احشروا) خطاب الله للملائكة
(الذين ظلموا) كفروا (وأزواجهم) أي
واشباهم وقراءهم من الشياطين أو نساءهم
الكافرات والواو بمعنى مع وقيل للطف وقرئ
بالرفع عطفا على الضمير في ظلموا (وما كانوا
يعبدون من دون الله) أي الاصنام (فأداهم)
ذلوهم عن الاصنام هديته في الدين هدى وفي
الطريق هداية (الى صراط الحليم) طريق النار
(وقفوهم) احبسوهم (انهم مسؤولون) عن
أقوالهم وأفعالهم (مالكم لا تتناصرون) أي

عليه وسلم من هذا القرآن حين انزل وضلال بني آدم وذلك ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يظن ان كل
من سماع القرآن يؤمن به فلما سمع المشركون القرآن وسخروا منه ولم يؤمنوا به عجب من ذلك النبي صلى
الله عليه وسلم فقال الله تعالى بل عجبت (و يسخررون واذا ذكروا لا يذكرون) أي واذا وعظوا
لا يتعظون (واذا رآوا آية) قال ابن عباس يعني انشقاق القمر (يستسخرون) أي يستهزئون وقيل
يستدعي بعضهم بعضا ان يسخر (وقالوا ان هذا) الاسحريين (اي بين) أنذمتنا وكنا ترابا وعظاما
أننا لمبعوثون أو آبائنا الآولون قل نعم وانتم دائرون (اي صاغرون) (فانما هي زجرة واحدة) أي صيحة
واحدة وهي نفخة البعث (فأداهم يتظرون) يعني احياء (وقالوا يا ويلنا هذا يوم الدين) يعني يوم الحساب
والجزاء (هذا يوم الفصل) أي القضاء وقيل بين المحسن والمسيء (الذي كنتم به تكذبون) أي في الدنيا
(احشروا) أي اجعوا (الذين ظلموا) أي اشركوا وقيل هو عام في كل ظالم (وأزواجهم) أي اشباهم
وامثالهم فكل طائفة مع مثلها فأهل الجحيم مع أهل الجحيم وأهل الزنا مع أهل الزنا وقيل أزواجهم أي
قراءهم من الشياطين يقرن كل كافر مع شيطانه في سلسلة وقيل أزواجهم المشركات (وما كانوا يعبدون
من دون الله) أي في الدنيا يعني الاصنام والطواغيت وقيل ابليس وجنوده (فأداهم الى صراط
الحليم) قال ابن عباس أي ذلوهم الى طريق النار (وقفوهم) أي احبسوهم (انهم مسؤولون) لاسيقوا الى
النار حبسا وعند الصراط للسؤال قال ابن عباس عن جميع أقوالهم وأفعالهم يروى عنه عن لاله الا الله
وروى عن أبي برزة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا تزول قدمي يوم القيامة حتى يسأل عن
اربعة عن عمره فيما أفناه وعن علمه ماذا عمل به وعن ماله من أين اكتسبه وفيما أنفقه وعن جمعه فيما ابلاه
وفي رواية عن شابه فيما ابلاه أخرجه الترمذي وله عن انس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ما من
داع دعوا الى شيء الا كان موقوفا يوم القيامة لازمابه لا يفارقه وان دحرج رجل رجلا ثم قرأ وقفوهم انهم
مسؤولون (مالكم لا تتناصرون) أي تقول لهم خزنة جهنم فويل لهم ما لكم لا ينصروكم بعضكم بعضا وهذا جواب
لابي جهل حيث قال يوم بدر نحن جميع منتصر قال الله تعالى (بل هم اليوم مستسلمون) قال ابن عباس
خاضعون وقيل منقادون والمعنى هم اليوم أذلاء منقادون لا حيلة لهم (وأقبل بعضهم على بعض) يعني
الرؤساء والاتباع (يتساءلون) أي يتخاضعون (قالوا) يعني الرؤساء للاتباع (انكم كنتم تأتوننا
عن اليمين) أي من قبل الدين فتضلوننا وترونا ان الدين ما تضلوننا به وقيل كان الرؤساء يصحفون
لهم ان الدين الذي يدعونهم اليه هو الحق والمعنى انكم خلقت لنا فتؤثقتنا يا أيما انكم وقيل عن اليمين أي
عن العزة والقدرة والاول اصح (قالوا) يعني الرؤساء للاتباع (بل لم تكونوا مؤمنين) أي لم تكونوا
على حق حتى نضلكم عنه بل كنتم على الكفر (وما كان لنا عليكم من سلطان) أي من قوة وقدرة
فنتقهركم على متابعتنا (بل كنتم قوما طاغين) أي ضالين (حق علينا) أي وجب علينا جميعا
(قول ربنا) يعني كلمة العذاب وهي قوله تعالى لا ملأ من جهنم من الجنة والناس أجمعين (انا

لا ينصروكم بعضكم بعضا وهذا هو الجواب عن التناصر بعدما كانوا متناصرين في الدنيا وقيل هو جواب لابي جهل حيث قال يوم بدر نحن جميع منتصر
وهو في موضع النصب على الحال أي مالكم غير متناصرين (بل هم اليوم مستسلمون) منقادون او قداسل بعضهم بعضا وخذله عن عجز فكاهم مستسلم غير
منتصر (وأقبل بعضهم على بعض) أي التابع على المتبوع (يتساءلون) يتخاضعون (قالوا) أي الاتباع للتبوعين (انكم كنتم تأتوننا عن اليمين) عن القوة
والعزة واليمين موصوفة بالقوة وبها يقع البطش أي انكم تهملوننا على الضلال وتقسروننا عليه (قالوا) أي الرؤساء (بل لم تكونوا مؤمنين) أي بل ايتم انتم
الايمان واعرضتم عنه معتمكن من مقتارين له على الكفر غير ملتزمين (وما كان لنا عليكم من سلطان) تسلطنا عليكم به يمكنكم واختباركم بل كنتم قوما
طاغين بل كنتم قوما مختارين الطغيان (حق علينا) فلزمنا جميعا (قول ربنا انا

لذا نقول) يعني وعبد الله باننا اذا نقول لعذابه لا محالة لعلمه بما ناولو حتى الوحيد كما هو الحال انكم لذا نقول ولكنه عدل به الى لفظ المتكلم لانهم متكلمون بذلك من انفسهم وحقه قوله * لقد زعمت هو اذن قل ماني * ولو حكى قولها لقال قل مالك (فأغوينكم) فدهوناكم الى النقي (انا كذا غاوين) فأردنا اغواءكم لتكونوا امثالنا (فانهم) فان الاتباع والمتبوعين جميعا (يومئذ) يوم القيامة (في العذاب مشتركون) كما كانوا مشتركين في الغواية (انا كذلك نفعل بالمجرمين) أي بالمشاركين انما مثل ذلك الفعل نفعل بكل مجرم (انهم كانوا اذا قيل لهم لا اله الا الله يستكبرون) انهم كانوا اذا سمعوا بكلمة التوحيد استكبروا وابوا الا الشرك (ويقولون اننا) بهمزتين ١٦ شامى وكوفي (لنار كوا همتنا الشاعر مجنون) يعنون محمد عليه السلام (بل جاءنا بحق) رد على المشركين

لذا نقول) يعني ان الضال والضال جميعا في النار (فأغوينكم) يعني فأضلناكم عن الهدى ودعوناكم الى ما كنا عليه (انا كذا غاوين) أي ضالين قال الله تعالى (فانهم يومئذ في العذاب مشتركون) يعني الرؤساء والاتباع (انا كذلك نفعل بالمجرمين) قال ابن عباس الذين جعلوا الله شركا ثم بين تعالى انهم انما وقعوا في ذلك العذاب باستكبارهم عن التوحيد فقال تعالى (انهم كانوا اذا قيل لهم لا اله الا الله يستكبرون) أي يتكبرون عن كلمة التوحيد ويؤمنون منها (ويقولون اننا لتار كوا همتنا الشاعر مجنون) يعنون محمد صلى الله عليه وسلم قال الله تعالى رد عليهم (بل جاءنا بحق وصدق المرسلين) يعني انه انما أتى بما أتى به المرسلون قبله من الدين والتوحيد ونفى الشرك (انكم لذا نقول العذاب الاليم وما تجزون الا ما كنتم تعملون) أي في الدنيا من الشرك والتكذيب (الا) أي لکن وهو استثناء منقطع (عباد الله الخالصين) أي الموحدين (أولئك لهم رزق معلوم) يعني بكرة وعشيا وقيل حين يشتهونه يؤتون به وقيل انه معلوم الصفة من طيب طعم ولذة ورائحة وحسن منظر ثم وصف ذلك الرزق فقال تعالى (فواكه) جمع فاكهة وهي الثمار كلها رطبها ويا بسها وكل طعام يؤكل للتأذ للآلقات وقيل ان اوراق اهل الجنة كلها فواكه لانهم مستغنون عن حفظ الصحة بالآلقات لان اجسادهم خلقت للابد فكل ما يأكلونه على سبيل التأذ ثم ان ذلك حاصل مع الاكرام والتعظيم كما قال تعالى (وهم مكرمون) أي ثواب الله تعالى ثم وصف مساكنهم فقال تعالى (في جنات النعيم على سرر متقابلين) يعني لا يرى بعضهم قبا بعض ثم وصف شرابهم فقال تعالى (يطاف عليهم بكأس من معين) كل انا فيه شراب يسمى كأسا واذا لم يكن فيه شراب فهو انا وقد تسمى الخمر نفسها كأسا قال الشاعر * وكأنا شربت على لذة *

ومعنى معين أي من خمر جارية في الانهار ظاهرة تراها العيون (بيضاء) يعني ان خمر الجنة أشد بيضاء من اللبن (لذة) أي لذينة (للشاربين لا فيها غول) أي لا تغتال عقولهم فتذهب بها وقيل لا اثم فيها ولا وجع البطن ولا صداع وقيل الغول فساد يلحق في خفاء وخمر الدنيا يحصل منها انواع من الفساد ومنها السكر وذهاب العقل ووجع البطن وصداع الرأس والبول والقيء والجنار والعريضة وغير ذلك ولا يوجد شيء من ذلك في خمر الجنة (ولا هم عنها ينزفون) أي لا تغلبهم على عقولهم ولا يسكرون وقيل معناها لا ينفد شرابهم ثم وصف أرواحهم فقال تعالى (وعندهم قاصرات الطرف) أي حاسبات الاعين غاضات العيون قصرن اعينهن على أزواجهن فلا يلقنن الى غيرهم (عين) أي حسان الاعين عظامها (كأنهن بيض مكنون) أي مصون مستور رشفهن ببيض النعام لانها تنكها بالريش من الرمح والخبار فيكون لونها ابيض في صفة و يقال هذا من احسن الوان النساء وهوان تكون المرأة ابيضاء مشوبة بصفرة والعرب تشبه المرأة ببيض النعام وتسميهم ببيضات الخمر وقوله عز وجل (فأقبل بعضهم على بعض) يعني أهل الجنة في الجنة (يتساءلون) أي يسأل بعضهم

(وصدق المرسلين) كقوله مصدقا لما بين يديه (انكم لذا نقول العذاب الاليم وما تجزون الا ما كنتم تعملون) بلا زيادة (الاعباد الله الخالصين) بفتح اللام كوفي ومدني وكذا ما بعده أي لکن عباد الله على الاستثناء المنقطع (أولئك لهم رزق معلوم فواكه) فسر الرزق المعلوم بالغواكه وهي كل ما يتلذذ به ولا يتقوت لحفظ الصحة يعني ان رزقهم كله فواكه لانهم مستغنون عن حفظ الصحة بالآلقات لان اجسادهم محكمة مخلوقة للابد فباكلونه للتأذ ويعجزون براد رزق معلوم منعوت بخصائص خلق عليها من طيب طعم ورائحة ولذة وحسن منظر وقيل معلوم الوقت كقوله ولهم رزقهم فيها بكرة وعشيا والنفوس اليه اسكن (وهم مكرمون) منعون (في جنات النعيم) يجوز ان يكون ظرفا وان يكون حالا وان يكون خبرا بعد خبر وكذا (على سرر متقابلين) التقابل اسم للسرور وانس (يطاف عليهم بكأس) بغير همز ابو عمرو ووجزة في الوقف وغيرهما بالهمزة يقال لازاجه فيها الخمر كأس وتسمى الخمر نفسها كأسا وعن الاخفش كل كأس في القرآن فهي الخمر وكذا في تفسير ابن عباس رضي الله عنهما (من معين) من شراب معين او من خمر معين وهو الخمر الجارية على وجه الارض الظاهر للعيون وصفها وصفه المساء لانه يجري في الجنة في انهار كما يجري الماء قال الله تعالى وانهار من خمر (بيضاء) صفة للكأس (لذة) وصفة باللذة كأنها نفس اللذة وعينها الذات لذة للشاربين لا فيها غول) أي لا تغتال عقولهم كخمر الدنيا وهو من غاله يغوله غولا اذا اهلكه وافسده

(ولا هم عنها ينزفون) يسكرون من نرف الشارب اذا ذهب عقله ويقال للسكر ان نريف ومنزوف ينزفون على وجزة أي لا يسكرون أو لا ينزفون بعضا شرابهم من انزف الشارب اذا ذهب عقله او شرابه (وعندهم قاصرات الطرف) قصرت ابصارهن على أزواجهن لا يمدون طرفا الى غيرهم (عين) جمع عينا أي فجلاء واسعة العين (كأنهن بيض مكنون) مصون شبههن ببيض النعام المكنون في الصفاء وبها تشبه العرب النساء وتسميهم ببيضات الخمر وعطف (فأقبل بعضهم) يعني أهل الجنة (على بعض يتساءلون) على يطاق عليهم والمعنى يشربون ويتحدثون على الشراب كعادة الشرب قال * وما بقيت من لذات الا * أحاديث الكرام على المدام * فبقية بل بعضهم على بعض يتساءلون عما جرى لهم وعليهم في الدنيا لانه جى به ماضيا على ما عرف في اخباره

(قال قائل منهم انى كان لى قرين يقول ائتلك) بهمزتين شامى وكوفى (من المصدقين) بيوم الدين (انذامتنا وكاترا باوعظا ما ائنا لمدنيون) لجزيون من الذين وهو الجزاء (قال) ذلك القائل (هل انتم مطلعون) الى النار لا ريك ذلك القرين قبل ان فى الجنة كوى يتطرا اهلها منها الى اهل النار وقال الله تعالى لا هل الجنة هل انتم مطلعون الى النار فاعلموا ان من لم يترككم من منزلة اهل النار (فاطلع) المسلم (فراه) ١٧

بعضا عن حاله فى الدنيا (قال قائل منهم) اى من اهل الجنة (ان كان لى قرين) اى فى الدنيا - ينكر البعث قيل كان قرينه شيطانا و قيل كان من الانس قيل كانا اخوين وقيل كانا شريكين أحدهما كافرا سمع قطروس والآخر مؤمن اسمه هو ذوا وهما اللذان قص الله عز وجل خبرهما فى سورة الكهف فى قوله واضرب لهم مثلا رجلين (يقول ائتلك من المصدقين) اى بالبعث (انذامتنا وكاترا باوعظا ما ائنا لمدنيون) اى بجزير و محاسبو وهذا استفهام انكارى (قال) الله تعالى لا هل الجنة (هل انتم مطلعون) اى الى النار وقيل يقول المؤمن لاخوانه من اهل الجنة هل انتم مطلعون اى لتنظر كيف منزلة اخى فى النار فيقول اهل الجنة انت اعرف به منا (فاطلع) اى المؤمن قال ابن عباس ان فى الجنة كوى يتطرا منها اهلها الى النار (فراه فى سواء الجحيم) اى فرأى قرينه فى وسط النار سمى وسط الشئ سواء الاستواء الجوانب منه (قال تالله ان كدت لتزدن) اى والله لقد كدت ان تهلكنى وقيل تغوينى ومن اغوى انسانا فقد ارداه واهلكه (ولولا نعمة ربى) اى رحمة ربى وانعامه على الاسلام (لكنك من المحضرين) اى معك فى النار (أفانحن بميتين الاموتتنا) ولى (أى فى الدنيا) (وما نحن بمعذبين) قيل يقول هذا اهل الجنة للذكة حين يذبح الموت فتقول الملائكة لهم لا فيقولون (اى هـ مـ داهو الهوز العظيم) وانما يقولونه على جهة التحدث بنعمة الله عليهم فى انهم لا يعوقون ولا يعذبون ليفرحوا بدوام النعيم لاعلى طرق الاستفهام لانهم قد علموا انهم ليسوا بميتين ولا معذبين ولكن اعادوا الكلام ليزدادوا سرورا بذكره وقيل يقول المؤمن لقرينه على جهة التوبيخ بما كان يكرهه قال الله تعالى (ثم هذا) اى المنزل والنعيم الذى دكره فى قوله اولئك لهم رزق معلوم (فليجعل اعلمون) ترغيب فى ثواب الله تعالى وما عند بطاعته قوله تعالى (اذلك) اى الذى ذكره اهل الجنة من النعيم (خير نرلا) اى رزقا (أم شجرة الزقوم) التى هى نرلا اهل النار والزقوم شجرة خبيثة مرة كريهة الطعم يكره اهل النار على تساؤلها فهم يتزقونها على أشد كراهة وقيل هى شجرة تتكور بأرض تهامة من أحبب الشجر (انا جعلناها فتنه للظالمين) اى للكافرين وذلك انهم قالوا كيف تكون فى النار شجرة والنار تحرق الشجر وقال ابن الزبير لى لى ديد قرىش ان محمدا يخوفنا من قوم الزقوم باسنان بربر الزبد والمقر قيل هو بلفظ اهل اليمن فادخلهم ابوجهل بيته وقال يا جارية ترعىنا فأتاهم بالزبد والمقر فقال ابوجهل ترعىنا هذا ما يؤعدكم به محمد فقال الله تعالى (انها شجرة تخرج فى أصل الجحيم) اى فى قعر النار واغصانها ترتفع الى دركات (اطلعا) اى ثمرها سمى طلعا لعلوه (كانه رؤس الشياطين) قال ابن عباس هم الشياطين بأعيانهم شبهها بهم لتجهم عند الناس فان قلت قد شبهها بشئ لم يشاهد فكيف وجه التشبيه قلت انه قد استقر فى النفوس ففج الشياطين وان لم يشاهدوا فكأنه قيل ان أقمج الاشياء فى الزعم والخيال رؤس الشياطين فهذه الشجرة تشبهها فى قبح المنظر والعرب اذا رأته منظر اقيحا قالت كأنه رأس شيطان قال امرؤ القيس اتعتلى والمشر فى مضاجعى * ومسونة زرق كانياب اغوال

شبه سنان الرمح بانياب الغول ولم يرها وقيل ان بين مكة واليمن شجرة قيحة منتنة تسمى رؤس الشياطين فشبهها بها وقيل أريد بالشياطين الحيات والعرب تسمى الحية لقيحها المنظر شيطانا (فانهم لا يكون منها) اى من ثمرها (فالثون منها البطون) وذلك انهم يكرهون على أكلها - تى تمتلئ بطونهم (ثم ان لهم عليهم الشوب) اى خلع او مزاجا (من جيم) اى من ما شديدا الحارة يقال انهم اذا أكلوا تناسهت الكراهة وقبح المنظر لان الشيطان مكره مستعجم وطباع الناس لاعتقادهم انه شر محض وقيل الشيطان حبة مرزاة قيحة المنظر هائلة جدا (فانهم لا يكون منها) من الشجرة اى من طلعا (فالثون منها البطون) فالثون بطونهم لما غلبهم من الجوع الشديد (ثم ان لهم عليها) على أكلها (اشوبا) لحطا وازاجا (من جيم) ماء حار يشوى وجوههم ويقطع أمعائهم كما قال فى صفة شراب اهل الجنة ومزاجه من تعقيم والمعنى ثم انهم يملئون البطون من شجرة الزقوم وهو حار يحرق بطونهم ويحششهم فلا يسقون الا بعد ملئ تعذيبهم بذلك العطش ثم يستقون ما هو أحر وهو الشراب المشوب بالجميم

ان كدت لتزدن) ان شففة من الثقلة وهى تدخل على كاد كاد تدخل على كان واللام هى الفارقة بينها وبين النافية والارداء الاهلاك وبالياء فى الحالين يعزوب (ولولا نعمة ربى) وهى النعمة والتوفيق فى الاستمسك بعروة الاسلام (لكنك من المحضرين) من الذين احضروا الغذاب كما احضرته أنت وامثالك (أفانحن بميتين الاموتنا) الاولى وما نحن بمعذبين) الغاء للعطف على محذوف تقديره نحن مخلدون معجون ذنا نحن بميتين ولا معذبين والمعنى ان هـ مـ داهو المؤمنين وهوان لا يذوقوا الاموتة الاولى بخلاف الكفار فاهم فيما يمتنون فيه الموت كل ساعة وقيل محكمين - شر من الموت الذى يمتنى فيه الموت وهذا قول يقول المؤمن تحذنا بنعمة الله بسمع من قرينه ليكون توبيخا وزيادة تعذيب - موتنا انصب على المصدر والاستثناء متصل تقديره ولا نموت الامرة ومنقطع وتقديره لكن الموتة - ولى قد كانت فى الدنيا ثم قال قرينه تقر بعاله (ان هذا) اى الامر الذى نحن فيه (هو العوز العظيم) ثم قال الله عز وجل (مثل هذا فليجعل الاممون) وقيل هو ايضا مكره كلامه (ذلك خير نرلا) تميز (أم شجرة الزقوم) اى نعيم الجنة وما فيها من اللذات والصعاب والشراب خير نرلا أم شجرة الزقوم خير نرلا والنزل ما يقام للنازل بالمكان من الرزق والزقوم شجر مريكون بهامة (انا جعلناها فتنه للظالمين) محنة وعذابا لهم فى الآخرة وابتناء لهم فى الدنيا وذلك انهم قالوا كيف يكون فى النار شجرة والنار تحرق الشجر فكذبوا (انها شجرة تخرج فى أصل الجحيم) قيل منبتها فى قعر جهنم واغصانها ترتفع الى دركات (اطلعا) (طلعا) كأنه رؤس الشياطين) الطلع للتحلة فاستعير لاطلع من شجرة الزقوم من جملها وشبه برؤس الشياطين للدلالة على

(ثم ان مرجعهم لالى الجحيم) أى انهم يذهب بهم عن مقارنهم ومنزلهم فى الجحيم وهى الدرجات التى اسكنوها الى شجرة الزقوم فيما كلون الى ان يمتلئوا ويستقون بعد ذلك ثم يرجعون الى درجاتهم ومعنى التراخي فى ذلك ظاهر (انهم ألفوا آباءهم ضالين فهم على آثارهم يهرعون) على استحقاقهم للوقوع فى تلك الشدائد بتقليد الآباء فى الدين واتباعهم اياهم فى الضلال وترك اتساع الدليل والأهرارع الأسراع الشديد كما أنهم يحشون حشا (ولقد ضل قلوبهم) قبل قومك قريش (أكثر الأولين) يعنى الامم الخالية بالتلذذ وترك النظر والتأمل (ولقد أرسلنا فيهم منذرين) أنباء حذروهم والعواقب (فانظر كيف كان عاقبة المنذرين) الذين انذروا وحذروا أى اهلكوا جميعا (الاعباد لله المخلصين) أى الا الذين آمنوا منهم واخلصوا لله دينهم وأخلصهم الله لدينه على القراءة تين وماذا كرر اسأل المنذرين فى الامم الخالية وسوء عاقبة المنذرين اتبع ذلك ذكر نوح ودعاه اياه حين أيس من قومه بقوله (ولقد نادانا نوح) دعانا لننجيه من الغرق وقيل أريد به قوله انى مغلوب فانتصر (فلنعم الجيبون) اللام الداخلة على نعم جواب قسم محذوف والمخصوص بالمدح محذوف تقديره ولقد نادانا نوح قوالله لنم الجيبون نحن والمجمع دليل العظمة ١٨ والكبرياء والمعنى انا اجيبنا احسن الاجابة ونصرتنا على اعدائنا واتقمتنا منهم بأبلغ ما يكون

الزقوم وشربوا عليه الجحيم شاب الجحيم الزقوم فى بطونهم فصار شربنا لهم (ثم ان مرجعهم لالى الجحيم) وذلك انهم يردون الى الجحيم بعد شرب الجحيم (انهم ألفوا) أى وحدوا (آباءهم ضالين فهم على آثارهم يهرعون) أى يهرعون وقيل يعملون مثل عملهم (ولقد ضل قلوبهم أكثر الأولين) أى من الامم الخالية (ولقد أرسلنا فيهم منذرين) أى وأرسلنا فيهم رسلا منذرين (فانظر كيف كان عاقبة المنذرين) أى الكافرين وكانت عاقبتهم العذاب (الاعباد لله المخلصين) أى الموحدين نجوا من العذاب والمعنى انظر كيف اهلكنا المنذرين الاعباد لله المخلصين قوله عز وجل (ولقد نادانا نوح) أى دعاه على قومه وقيل دعاه ان ينجيه من الغرق (فلنعم الجيبون) نحن أى دعانا فأجبتنا وأهلكنا قومه (ونجيناها وأهلكنا من الكبر العظيم) أى من الغم الذى لحق قومه وهو الغرق (وجعلنا ذريته هم الباقين) يعنى ان الناس كلهم من ذرية نوح عليه السلام قال ابن عباس لما خرج نوح من السفينة مات من كان معه من الرجال والنساء الاولاده ونساءهم عن سمرة بن جندب عن النبى صلى الله عليه وسلم فى قول لله عز وجل وجعلنا ذريته هم الباقين قال هم سام وحام ويافث أخرجه الترمذى وقال حديث حسن غريب ورواية أخرى سام ابوالعرب وحام ابوالحبس ويافث ابوالاروم وقيل سام ابوالعرب وفارس والاروم وحام ابوالسودان ويافث ابوالترك والخزر ويأجوج ومأجوج وماهناك (وتركنا عليه فى الآخرين) أى ابقينا له نساء حسنا وذرا جيلانى من بعده من الانبياء والامم الى يوم القيامة (سلام على نوح فى العالمين) أى سلام عليه منافى العالمين وقيل تركنا عليه فى الآخرين ان يصلى عليه الى يوم القيامة (انا كذلك نجزي المحسنين) أى جزاه الله باحسانه الثناء الحسن فى العالمين (انهم من عبادنا المؤمنين) ثم أغرقنا الآخرين يعنى الكفار قوله عز وجل (وان من شيعته) أى من شيعته نوح (ابراهيم) يعنى انه على دينه وملتته ومنهاجه وسنته (اذ جاء ربه بقلب سليم) أى خالص من الشرك والشك وقيل من الغل والغش والحقد والحسد يجب للناس ما يجب لنفسه (اذ قال لايه وقومه ماذا تعبدون) استفهام توبيخ (أأنتم آلله دون الله الذى تدعون) أى اأنتم تكونون افكاه وهو سوء الكذب وتعبدون آلهة سوى الله تعالى (فما ظنكم برب العالمين) يعنى اذالقيتموه وقد عبدتم غيره ايه يصنع بكم (فانظر نظرة فى النجوم فقال انى سقيم) قال ابن عباس كان قومه يتعاطون علم النجوم فعاملهم من حيث كانوا

(ونجيناها وأهلكنا) ومن آمن به واولاده (من الكبر العظيم) وهو الغرق (وجعلنا ذريته هم الباقين) وقد فنى غيرهم قال قتادة الناس كلهم من ذرية نوح وكان لنوح عليه السلام ثلاثة اولاد سام وهو ابوالعرب وفارس والاروم وحام وهو ابوالسودان من المشرق الى المغرب ويافث وهو ابوالترك ويأجوج ومأجوج (وتركنا عليه فى الآخرين) من الامم هذه الكلمة وهى (سلام على نوح) يعنى يسلمون عليه تسليما ويدعون له وهو من الكلام المحكى كقولك قرأت سورة أنزلناها (فى العالمين) أى ثبت هذه النجاة فيهم جميعا ولا يتخلوا دمه منهم منها كانه قيل ثبت الله التسليم على نوح وادامه فى الملائكة والفقهاء يسلمون عليه عن آخرهم (انا كذلك نجزي المحسنين) على مجازاته بتلك التكرمة السنية بانه كان محسنا (انهم من عبادنا المؤمنين) ثم علل كونه محسنا بانه كان عبدا مؤمنا ليريك جلالته لجعل الايمان وانه القصارى من صفات المدح والتعظيم (ثم أغرقنا الآخرين) أى الكافرين (وان من شيعته لابراهيم) أى من شيعته نوح أى من شايعة على اصول الدين او شايعة على التصاب فى دين الله ومصايرة المسكذبين وكان بين نوح وابراهيم

ألفان وستائة وأربعون سنة وما كان بينهما الا بدين هو ودواصالح (اذ جاء ربه) اذ تعلق بما فى الشيعة من معنى المشايعة يعنى وان من شايعة يتعاطون على دينه وتقواه حين جاء ربه (بقلب سليم) من الشرك او من آفات القلوب لابراهيم او محذوف وهو اذ كرم معنى الجحى بقلبه ربه انه اخلص لله قلبه وعلم الله ذلك منه فغضب الجحى مما لذلك (اد) بدل من الاولى (قال لايه وقومه ماذا تعبدون أنتم آلله دون الله تدعون) أنتم كما مفعول له تقديره أنتم تدعون آلهة من دون الله افكاه وانما قدم المفعول به على الفعل للعناية وقدم المفعول له على المفعول به لانه كان الاهم عندهم ان يكافهم بأنهم على افك وباطل فى شركهم ويجوز ان يكون افكاه مفعولا به أى أنتم تدعون افكاه فمصر الافك بقوله آلهة دون الله على انها افك فى نفسها أو حالاً أى أنتم تدعون آلهة من دون الله أفكين (فما ظنكم) أى شئ ظنكم (برب العالمين) وانتم تعبدون غيره وما رفع بالابتداء والخبر ظنكم (فما ظنكم به ماذا يفعل بكم وكيف يعاقبكم وقد عبدتم غيره) وعلم انه المنعم على الحقيقة فكان حقيقة العباد (فتنظر نظرة فى النجوم) أى نظرى النجوم راما يهصره الى السماء متفكرا فى نفسه كيف يحتمل او اراهم انه ينظر فى النجوم لاعتقادهم علم النجوم فأوههم انه استدلل بأماره على انه يسقم (فقال انى سقيم) أى مشارف للسقم وهو الطاعون وكان اغلب الاسقام عليهم وكانوا يخافون العدوى لمتفرقا عنه فهر بوا منسه الى عيدهم وتركوه فى بيت الاصنام ليس معه احد ففعل بالإصنام ما فعلوا وقالوا علم النجوم كان حقا ثم نسخ الاشتغال بعرفته والكذب حرام الا اذا عرض والذي قاله ابراهيم عليه السلام معارض من الكلام أى سأسقم او من الموت فى عنقه سقيم ومنه المثل كفى بالسلامة داع ومات رجل بجاهة فقالوا مات وهو صحيح فقال اعرابى احتجج من الموت فى عنقه او اراد انى سقيم النفس لكفرهم

كما يقال إنا مريض القلب من كذا (فتمولوا) فأغرضوا (عنه مذبذبين) أي مولين الأدبار (فراغ إلى آهتهم) فقال إليهم سرا (فقال) استهزاء (الانأكلون)
وكان عندها طعام (مالكم لا تنطقون) والجمع بالواو والنون لما اندخاطبها خطاب من يعقل (فراغ عليهم ضربا) فأقبل عليهم مستغفيا كأنه قال فضر بهم
ضربا لأن راغ عليهم بمعنى ضربهم أو فراغ عليهم بضر بهم ضربا أي ضاربا (باليمين) أي ضربا شديدا بالقوة لأن اليمين أقوى الجوارحتين وأشددها
أوبالقوة والمتانة أو بسبب الخلف الذي سبق منه وهو قوله تالله لا كيدن أصنامكم (فأقبلوا إليه) ١٩ إلى إبراهيم (يزفون) يسرعون من الزيف

وهو الاسراع برزفون حمزة من ارف اذا دخل في
الزيف ارفا فافا كانه قد رآه بعضهم يكسرهما
وبعضهم لم يره فاقبل من رآه مسرعا نحوته ثم
جاء من لم يره يكسرهما فقال لمن رآه من فعل
هكذا يا لثقتنا ائد لمن الظالمين فاجابوه على
سبيل التعريض بقولهم سمعنا فاقى يذ كرههم
يقال له ابراهيم ثم قالوا باجمعههم نحن نعبدها
وانت تكسرهما فاجابهم بقوله (قال تعبدون
ما تفتخون) يا ايديكم (والله خلقكم وما تعملون)
وخالق ما تعملونه من الاصنام او ما مصدرية
اي وخالق اعمالكم وهو دليلنا في خلق الافعال
اي الله خالقكم وخالق اعمالكم فلم تعبدون
غيره (قالوا انواله) اي لاجله (بنينا) من
الحجر ما وله ثلاثون ذراعا وعرضه عشرون ذراعا
(قاله وفي النجيم) في النار الشديدة وقيل كل
نار بعضهم افوق بعض فهي بحيم (فأرادوا به كيدا)
بالقائد في النار (لجمعناهم الاسفلين) المتهورين
عند الالتقاء فخرج من النار (وقال اني ذاهب
الى ربي) الى موضع امرني بالذهاب اليه
(سهيدين) سيهشني الى ما فيه صلاح في ديني
ويعصمني ويوفقني سهيديني فيها يعقوب (رب
هب لي من الدالحين) بعض الصالحين يريد
الولد لان لفظ الهبة غلب في الولد (فبشرناه
بغلام حلیم) انطوت البشارة على ثلاث على ان
الولد غلام ذكر وان يبلغ أو ان الحمد لان الصبي
لا يوصف بالحلم وان يكون حلما وأي حلم اعظم
من حلمه حين عرض عليه ابوه الذبح فقال
سجدني ان شاء الله من الصابرين ثم استسلم
لذلك (فما بلغ معه السعي) بلغ ان يسعى مع
ابيه في اشتغاله وحوائجه ومعه لا يتعاقى يبلغ
لاقتنائه بلوغه سامعا حذاسعي ولا نال سعي

يتعاطون ويتعاطون به اثلا يسكر واعليه وذلك انه اراد ان يكايدهم في اصنامهم ليلزمهم الحجة
في انها غير معبودة وكان لهم من الغدع يدوم جمع فكانوا يدخلون على اصنامهم ويقربون لهم القرابين
ويضعون بين ايديهم الطعام قبل خروجه الى عيدهم وزعموا التبرك عليه فاذا انصرفوا من عيدهم
اكلوه فقالوا لابراهيم الاتخرج معنا الى عيدنا فنظر في النجوم فقال اني سقيم قال ابن عباس اى مطعون
وكناؤا فمروا من المطعون فراراعظيما وقيل مريض وقيل معناه متساقم وهو من معاصي بعض الكلام
وقد تقدم الجواب عنه في سورة الانبياء وقيل انه خرج معهم الى عيدهم فلما كان ببعض الطريق التي
نفسه وقال اني سقيم اشتكى رجلى (فتولوا عنه مدبرين) اى الى عيدهم فدخل ابراهيم عليه
الصلاة والسلام على الاصنام فكسرها وهو قوله تعالى (فراغ) اى مال (الى آلتهم) ميله في
خفية (فقال) اى للاصنام استنزا بها (الانا كلون) يعنى الطعام الذى بين ايديكم (مالكم
لا تنطقون فراغ) اى مال (عليهم ضرب باليمين) اى ضربهم بيده اليمنى لانها اقوى من الشمال في
العمل وقيل بالقوة والقدرة عليهم وقيل اراد باليمين القسم وهو قوله وتالله لا كيدن اصنامكم (فادخلوا
اليه) اى الى ابراهيم (يزفون) اى يسرعون وذلك انهم اخبروا بنوع ابراهيم بالآلة فاسرعوا اليه
ليأخذوه (قال) لهم ابراهيم على وجه الحجاج (اتعبدون ما تحتون) اى بايديكم من الاصنام
(والله خلقكم وما تعلمون) اى وعلمكم وقيل وخلق الذى تعلمونه بايديكم من الاصنام وفي الآية دليل على
ان افعال العباد مخلوقة لله تعالى (فالوا بنوا له بنيانا قالوا نعم في الحجيم) قيل انهم بنوا له حائطا من الحجر
طوله في السماء ثلاثون ذراعا وعرضه عشرون ذراعا وامره من الحطب واوقدوا عليه النار وطرحوه فيها
وهو قوله تعالى (فاردوا به كيدا) اى شرادوا وان يعرفوه (بعض الاصنام الاسفاني) اى المقة وورين
حيث صلى الله ابراهيم ورد كيدهم (وقال) يعنى ابراهيم (الى داحب الى ربى) اى مهاجرا الى
ربى واجبردار الكفر قاله بعد خروجه من دار (سبيدين) اى الى حيث امرنى بالمصير اليه وهو ارض
الشام فلما قدم الارض المنتدسة اال ربه الولد فقال (رب هبلى من الساحلين) اى هبلى ولدا
صالحا (فبشرناه بغلام سليم) قيل غلام في صغره حلیم في كبره وفيه بشارة انه ابن واه يعيش وينتهي
في السن حتى يوصف بالحلم قوله تعالى (فلما بلغ معه السعى) قال ابن عباس يعنى المشى معه الى الجبل
وهو انه لما شاب حتى بلغ سبعه سعى من ابراهيم والمعنى بلغ ان ينصرف معه ويعينه في عمله وقيل السعى
العمل لله تعالى وهو العبادة قيل كان ابن ثلاث عشرة سنة وقيل سبع سنين (قال يا بنى انى ارى في
المنام انى اذبحك) قيل انه لم يرفى منامه انه ذبحه وانما لم يذبحه وقيل بل رأى انه يعالج ذبحه ولم ير
اراقدمه ورؤيا اذبحه حق اذ ارادوا شيئا فله ولوه واختاب العلماء من المسلمين في هذا الغلام الذى امر
ابراهيم بذبحه على قوانين مع اتفاق اهل الكتابين على انه اسحاق فقال قوم هو اسحاق واليه ذهب
من الحساب بن عمر وعلى وابن مسعود والعباس ومن التابعين ومن بعدهم كعب الاسبار وسعيد بن جبير
وقتادة ومسلم بن عكرمة وعطاء ومقاتل والزهري والسدي واختلفت الروايات عن ابن عباس فروى
عنه انه اسحاق وروى انه اسماعيل ومن ذهب الى انه اسحاق قال كانت هذه النسخة بالشام وروى عن

لأن صلاة المصدا لا تقوم عليه فبقي أن يكون بينا كما كانه لما قال فيما بلغ السعي أي الحمد الذي يقره فيه على السعي قيل مع من قال مع أبيه وكان اذذاك ابن ثلاث عشرة سنة (قال يابني) حرم الباقون بكسر الباء (انني أرى في المنام أني اذبحك) وبفتح الباء فمما تجازى وأبرع وقيل له في المنام اذبح ابنك ورؤيا الانبياء وحى كالوحى في البقرة وانما لم يقل رأيت لأنه رأى مرة بعد مرة فتدقيل رأى آية التروية كأن قائله يقول له ان الله يأمرك بذيئ ابنك هذا فما اصبح روى في ذلك من السماح الى الروح ام من الله هذا الحلم ام من الشيطان فنتم سعي يوم التروية فلما اعدى رأى مثل ذلك فعرف انه من الله فنتم سعي يوم عرفته فنتم رأى مثل ذلك في الليلة الثالثة فمهم فبقي اليوم يوم النحر

سعيد بن جبير قال رأى ابراهيم ذبح اسحاق في المنام وهو بالشام فسار به مسيرة شهر في غداة واحدة حتى
 أتى به المنحرف من مقيما أمر الله ذبح الكبش فذبحه وسار به مسيرة شهر في راحة واحدة طويته
 الاودية والجبال والقول الثاني انه اسماعيل وليه ذهب عبد الله بن سلام والحسن وسعيد بن المسيب
 والشعبي ومجاهد والربيع بن انس ومحمد بن كعب القرظي والكلبي ورواية طائفة من بني رباح ويوسف
 ابن ماهك عن ابن عباس قال المقدسي اسماعيل وكل القولين يروى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم
 واحتج من ذهب الى ان الذبيح اسحاق بقوله تعالى فبشرناه بغلام حليم فلما بلغ معه السعي أمر به
 من بشر به وليس في القرآن انه بشر بولد سوى اسحاق كما قال تعالى في سورة هود فبشرناه
 باسحاق وقوله وبشرناه باسحاق نبيامن الصالحين بعد قصة الذبيح يدل على انه تعالى انما بشره بالنبوة
 لما جعل من الشدايد في قصة الذبيح قبيح بما ذكرناه ان أول الآية وآخرها يدل على ان اسحاق هو
 الذبيح وبما ذكرنا في كتاب يعقوب الى ولده يوسف لما كان بمصر من يعقوب اسرائيل الله بن اسحاق
 ذبيح الله بن ابراهيم خليل الله واحتج من ذهب الى ان الذبيح هو اسماعيل بأن الله تعالى ذكر البشارة
 باسحاق بعد الفراغ من قصة الذبيح فقال تعالى وبشرناه باسحاق نبيامن الصالحين فدل على ان
 المذبح غيره وأيضا فان الله تعالى قال في سورة هود فبشرناه باسحاق ومن وراء اسحاق يعقوب
 فكيف يأمره بذبح اسحاق وقد وعده بنافله وهو يعقوب بعده ووصف اسماعيل بالصبر وذو اسحاق
 في قوله واسماعيل وادريس وذالكفل كل من الصالحين وهو صبره على الذبح ووصفه بصدق الوعد
 بقوله انه كان صادق الوعد لانه وعد اياه من نفسه الصبر على الذبح فدل بذلك وقال القرطبي سأل عمر
 ابن عبد العزيز رجلا من علماء اليهود وكان اسمه وحسن اسلامه أي ابن ابراهيم أمره الله تعالى بذبحه
 فقال اسماعيل ثم قال يا أميراؤميين ان اليهود تعلم ذلك ولكن يحسدونكم يا معشر العرب على أن
 يكون أبائكم هو الذي أمر الله تعالى بذبحه ويدعون انه اسحاق ابوهم ومن الدليل أيضا ان قرني
 الكبش كانا معاقين على الكبشة في ايدي بني اسماعيل الى ان احترق البيت في زمن ابن الزبير قال
 الشعبي زابت قرني الكبش منوطا بالكعبة وقال ابن عباس والذي نفسي بيده لقد كان أول
 الاسلام وان رأس الكبش لمعلق بقرنيه في ميزاب الكعبة وقد وحش يعني يابس وقال الاصبغى سألت
 ابا عمر بن العلاء عن الذبيح اسحاق كان واسماعيل فقال يا اصبغى اين ذهب عقلك متى كان اسحاق
 بمكة انما كان اسماعيل وهو الذي بني البيت مع ابيه والله تعالى أعلم
 * (ذكرنا اشارة الى قصة الذبيح) *

(فانظر ماذا ترى) من الراي على وجه المشاورة
 لا من رؤية العين ولا بشاورة ليرجع الى رايه
 ومشورته وليدن يعلم الخير ام يصير ترى على
 وجهه راي

قال العلماء بالسيرة واخبار المباضين لما دعا ابراهيم ربه فقال رب هب لي من الصالحين وبشره قال هو
 اد الله ذبيح فلما ولد وبلغ معه السعي قيل له اوف بنذرنا هذا هو السبب في أمر الله اياه بالذبح فقال
 لا اسحاق انطلق فقتل الله قربانا فأخذ سكيننا وجبلنا وانطلق معه حتى ذهب به بين الجبال فقال
 الغلام يا أبت اين قربانك فقال يا بني اني ارى في المنام ان اذبحك فانظر ماذا ترى قال يا أبت افعل ما تؤمر
 وقال محمد بن اسحاق كان ابراهيم صلى الله عليه وسلم اذا زار هاجر واسماعيل حمل على البراق فيغدو
 من الشام فيقبل بمكة ويروح من مكة فيبيت عند أهله بالشام حتى بلغ اسماعيل معه السعي وأخذ
 بنفسه ورجاه لما كان يؤمل فيه من عبادته وتعليمه حرماته أمر في المنام بذبحه وذلك انه رأى ليلة
 التروية كان قائلا يقول له ان الله يأمرك بذبح ابنك هذا فلما أصبح روى نفسه أي فكر من الصباح
 الى الراح امن الله هذا الحلم من الشيطان فمن سمى ذلك اليوم يوم التروية فلما أممى رأى في المنام
 ناسا فلما أصبح عرف ان ذلك من الله تعالى فسمى ذلك اليوم يوم غرة وقيل رأى ذلك ثلاث ليل
 متتابعات فلما عزم على فحشه سمى ذلك اليوم يوم النحر فلما تبين ذلك اخبر به ابنه فقال يا بني اني ارى
 في المنام اني اذبحك (فانظر ماذا ترى) أي من الراي على وجه المشاورة فان قلت لم تشاؤره في امره

علم انه حتم من الله تعالى وما المحكمة في ذلك قلت لم يشاوره ليرجع الى رايه واتشاوره ليعلم ما عنده
 فيما نزل به من بلاء الله تعالى وليعلم صبره على امر الله وعزيمة على طاعته وثبت قدمه ويصبره ان يخرج
 ويراجع نفسه ويوطنها ولبقى البلاء وهو كالمستأنس به ويكتسب المشوبة بالانقياد لامر الله تعالى قبل
 نزوله فان قلت لم كان ذلك في المناسم دون اليقظة وما المحكمة في ذلك قلت ان هذا الامر كان في نهاية
 المشقة على الذابح والمذبح فورد في المنام كالتومئة له ثم تأكد حال النوم بأحوال اليقظة فاذا انظارت
 الحسالتان كان ذلك أقوى في الدلالة ورؤيا الانبياء وحى وحق (قال يا ابت افعل ما تؤمر) أى قال الغلام
 لابي افعل ما أمرت به قال ابن اسحاق وغيره ما أمر ابراهيم بذلك قال ابنه يا بني خذ الجبل والمدينة وانطلق
 الى هذا الشعب فمما خلا ابراهيم بابنه في الشعب اخبره بما أمره الله به فقال افعل ما تؤمر (سجدنى
 ان شاء الله من الصابرين) انما عاق ذلك بمشيئة الله تعالى على سيدل التبرك وانه لا حول من معصية
 الله تعالى الا بصحة الله تعالى ولا قوة على طاعة الله الا بتوفيق الله (فلما أسلم) يعنى انقادا وخضعا
 لامر الله وذلك ان ابراهيم عليه الصلاة والسلام اسلم ابنه واحلم الابن نفسه (وله للجبين) أى صرعه
 على الارض قال ابن عباس اضجعه على جبينه على الارض فلما فعل ذلك قال له ابنه يا ابت اسدد رباطى
 كيلا اضرب واكفف عني ثيابك حتى لا يتضح علي ما شئ من دمي فينقص أجرى وترادى ففتعن
 واستعد شفرتك وأسرع مرا السكين على حلقى ليكون اهون على فان الموت شديد واذا أتيت اى فاقرا
 عايلها السلام منى وان رأيت ان تردى عسى على اى فافعل فانه عسى ان يكون اسهل لماعنى فقال ابراهيم
 عليه السلام نعم الهون أنت يا بني على أمر الله ففعل ابراهيم ما أمره به ابنه ثم أقبل عليه يقبله وهو يبكي
 وقدر بطنه والابن يبكي ثم انه وضع السكين على حلقه فلم تحك شيئا ثم انه حدها مرتين او ثلاثا بما لم يحرك كل ذلك
 الا يستطيع ان يقطع شيئا قيل ضرب الله تعالى صفيحة من نحاس على حلقه والاول ابلغ في القدرة
 وهو منع الحديد عن اللحم قالوا فقال الابن عند ذلك يا ابت كفى لوجهى فانك اذا نظرت وجهى
 رجعتى وأدركت رقة تحول بينك وبين أمر الله تعالى وأنا لا انظر الى الشفرة فاجزع منها ففعل ابراهيم
 عليه الصلاة والسلام ذلك ثم وضع السكين على قفاه فانقلب ونودى يا ابراهيم قد صدقت الرؤيا وروى
 عن كعب الاحبار وابن اسحاق عن رجاله قالوا ما رأى ابراهيم عليه الصلاة والسلام ذبح ابنه قال
 الشيطان لئن لم افتن عنده هذا آل ابراهيم لافتن منهم احدا أبدا فقتل الشيطان في صورة رجل وأتى ام
 الغلام فقال لها هل تدري أين ذهب ابراهيم بابنك قالت ذهب به ليحطب بامن هذا الشعب قال لا والله
 ما ذهب به الا ليذبحه قالت كلا هو أرحم به واشد حباله من ذلك قال انه يزعم ان الله أمره بذلك قالت
 ان كان ربه أمره بذلك فقد احسن ان يطيع ربه فخرج الشيطان من عنده حتى ادرك الابن وهو عشى
 على اثر ابيه فقال له يا غلام هل تدري اين يذهب بك ابرك قال لم تحط بل لا هلنا من هذا الشعب قال
 لا والله ما يريد الا ان يذبحك قال ولم قال ان ربه أمره بذلك قال فليفعل ما امره به ربه فسمعوا طاعة فلما
 امتنع الغلام أقبل على ابراهيم فقال له اين تريد اياها الشيخ قال هذا الشعب لحاجة لى فيه قال والله انى
 لارى الشيطان قد جاءك في منامك فأمرك بذبح ابنك هذا فعرفه ابراهيم عليه الصلاة والسلام فقال
 اليك عني يا عدو الله فوالله لا مضى لمرربى فرجع ايليس بغضه لم يصيب من ابراهيم وآله شيئا مما اراد
 وامتنع وامنه بهون الله تعالى وروى عن ابن عباس ان ابراهيم عليه الصلاة والسلام لما اراد ان يذبح
 ابنه عرض له الشيطان بهذا المشعر فسابقه فسبقه ابراهيم ثم ذهب الى جرة العقبه فعرض له
 الشيطان فرماه بسبع حصيات حتى ذهب ثم عرض له عند الجرة الوسطى فرماه بسبع حصيات حتى
 ذهب ثم اركه عند الجرة الكبرى فرماه بسبع حصيات حتى ذهب ثم مضى ابراهيم لامر الله عز وجل
 وهو قوله تعالى فلما أسلموا وله للجبين (ونادىناه) أى فنودى من الجبل (أن يا ابراهيم قد
 صدقت الرؤيا) أى حصل المقصود من تلك الرؤيا حيث ظهر منه كمال الطاعة والانقياد لامر الله تعالى

ماذا تبعه من رايك وتبديه (قال يا ابت افعل ما
 ما تؤمر) أى ما تؤمر به وفريقى به (سجدنى ان
 شاء الله من الصابرين) على الذبح روى ان
 الذبح قال لابي يا ابت خذ الجبل والمدينة وانطلق
 الى هذا الشعب حتى لا اؤذيك اذا أصابتنى الشفرة
 بين كفى حتى لا تضرب وجهى على الارض ويرى اذبحنى
 ولا تضرب وجهى الى الارض ويرى اذبحنى
 واجعل وجهى الى الارض ويرى اذبحنى
 وانا ساجد واقرأ على اى فافعل فانه عسى ان
 ان تردى عسى (فلما أسلم) انقادا لامر الله
 يكون اسهل لها (فلما أسلم) انقادا لامر الله
 وخضعوا عن قيادة اسلم هذا ابنه وهذا نفسه
 (وله للجبين) صرعه على جبينه ووضع السكين
 على حلقه فلم يزل ثم وضع السكين على قفاه
 فانقلب السكين ونودى يا ابراهيم قد صدقت
 الرؤيا وروى ان ذلك المكان عند المشرة التى
 الرؤيا وجوابها محذوف تقديره فلما أسلم
 ونادىناه ان يا ابراهيم قد صدقت
 أى حققت ما أمرتك به فى المنام من
 تسليم الولد للذبح كان ما كان مما ينطق به الحال
 ولا يصحط به الوصف من استبشارهما ووجهها
 لله وشكرهما على ما أنعم به عليهما من دفع البلاء
 العظيم بعد حلوله والمجواب قبلنا منه ونادىناه

معطوف عليه (انا كذلك نجزي المحسنين) تعليل لتخويل ما خوله ما من الفرج بعد الشدة (ان هذا هو البلاء المبين) الاختبار المبين الذي يتميز فيه المخلصون من غيرهم اولهنة البينة (وفديناه بذبح) هو ما يذبح وعن ابن عباس هو الكبد الذي قرب به هابل فقبل منه وكان يرعى في الجنة حتى فدى به اسماعيل وعنه لوقت تلك الذبيحة لصارت سنة وذبح الناس ابتداءهم (عظيم) ضخم الجثة سبعين وهي السنة في الاضاحي وروى انه هرب من ابراهيم عند الهجرة فرماه بسبع حصيات حتى اخذه فبقيت سنة في الرمي وروى انه لما ذبحه قال جبريل الله اكبر الله اكبر فقال الذبيح لاله الا الله والله اكبر فقال ابراهيم الله اكبر والله الحمد ففي سنة وقد استتم هذا بوحيفة رضى الله عنه بهذه الآية فيمن نذر ذبح ولده انه يلزم مذبحة شاة والاطهار ان الذبيح اسماعيل وهو قول أبي بكر وابن عباس وابن جرير وجماعة من التابعين رضى الله عنهم لقوله عليه السلام انا ابن الذبيحين فاحد هما جده اسماعيل والاخر ابوه عبد الله وذلك ان عبد المطلب نذر ان بلغ بنوه عشرة ان يذبح آخر ولده تقربا وكان عبد الله آخر افداه بمائة من الابل ولان قرى الكبد كانا منوطين في السكعة في أيدي بني اسماعيل الى ان احترق البيت في زمن الحجاج وابن الزبير وعن الأصمعي انه قال سألت ابا عمرو بن العلاء عن الذبيح فقال يا أصمعي ابن هرب عنك عقلك ومتى كان اسمعاق بمكة وانما كان اسماعيل بمكة وهو الذي بنى البيت مع ابيه والمخير بمكة وعن علي وابن مسعود والعباس وجماعة من التابعين رضى الله عنهم انه اسمعاق ويدل عليه كتاب يعقوب الى يوسف عليهم السلام من يعقوب ٢٢ اسرائيل الله ابن اسمعاق ذبيح الله ابن ابراهيم

وكذلك الولدان قلت كيف قيل قد صدقت الرؤيا وكان قد رأى الذبيح ولم يذبح وانما كان تصديقه لو حصل منه الذبح قلت جعله مصداقا لا بدل وسعه ومجوده واتى بما أمكنه وفعله ما يفعله الذبيح فقد حصل المطلوب وهو اسلامهما لاله تعالى واتقادهما لذلك فاذن ذلك قال له قد صدقت الرؤيا (انا كذلك نجزي المحسنين) يعني جزاء الله باحسانه في طاعته العفو عن ذبح ولده والمعنى انا كما عفونا عن ذبح ولده كذلك نجزي المحسنين في طاعتنا (ان هذا هو البلاء المبين) أي الاختبار الظاهر حيث اختبره بذبح ولده (وفديناه بذبح عظيم) قيل نظر ابراهيم فاذا هو يجبريل ومعه كبد امح أقرن فقال هذا فداء ابنك فاذبحه دونك فسكر ابراهيم وكبر ابنه وكبر جبريل وكبر الكبد فآخذ ابراهيم واتى به المخير من متى فذبحه قال أكثر المفسرين كان هذا الذبيح كبش ارعى في الجنة أربعين خريفا وقال ابن عباس الكبد الذي ذبحه ابراهيم هو الذي قرب ابن آدم قيل حق له ان يكون عظيما وقد قبل مرتين وقيل سمي عظيما لانه من عند الله تعالى وقيل لعظمه في الثواب وقيل لعظمه وسمنه وقال الحسن ما فسد اسماعيل الا بتيس من الاروى اهبط عليه من ثبير (وتركنا عليه في الاخرين) أي تركناه نساء حسنا في من بعده (سلام على ابراهيم) كذلك نجزي المحسنين انه من عبادنا المؤمنين قوله تعالى (وبشرناه باسمعاق نبيا من الصالحين) أي بوجود اسمعاق وهذا على قول من يقول ان الذبيح هو اسماعيل ومعناه انه بشر باسمعاق بعد هذه القصة جزاء لطاعته وصبره ومن جعل الذبيح هو اسمعاق قال معنى الآية وبشرناه بنسب اسمعاق وكذا روى عن ابن عباس قال بشره مرتين حين ولد وعين نبي (وباركنا عليه) يعني على ابراهيم في اولاده (وعلى اسمعاق) أي يكون أكثر الانبياء من نسله (ومن ذريتهما محسن) أي مؤمن (وظالم لنفسه) أي كافر (مبين) أي ظاهر الكفر وفيه تبيينه على انه لا يلزم من كثرة فضائل الاب فضيلة الابن قوله عز وجل (واقمنا على موسى وهارون) أي انعمنا عليهم بالنبوة والرسالة (ونجيناهما وقومهما) يعني بني اسرائيل (من الكرب العظيم) يعني الذي

خليل الله وانما قيل وفديناه وان كان الفداء ابراهيم عليه السلام والله تعالى هو المفتدى منه لانه لا أثر بالذبح لانه تعالى وهب له الكبد ليقتدى به وههنا اشكال وهو انه لا يتخلوا ما ان يكون ما أتى به ابراهيم عليه السلام من بطحه على شقه وامرار الشفرة على حلقة في حكم الذبح أم لا فان كان في حكم الذبح فسامعني الفداء والغداء والتخلص من الذبح ببذل وان لم يكن فسامعني قوله قد صدقت الرؤيا وانما كان يصدقها الوصح منه الذبيح اصلا وبذلا ولم يصح والجواب انه عليه السلام قد بذل وسعه وفعل ما يفعله الذبيح ولكن الله تعالى جاء بما منع الشفرة ان تمضي فيه وهذا لا يقدح في فعل ابراهيم ووهب الله له الكبد ليقيم ذبحه مقام تلك الحقيقة في نفس اسماعيل بدلا منه وليس هذا ينسخ منه الحكم كما قال البعض بل ذلك الحكم كان ثابتا الا ان المحل الذي اضيف اليه لم يحل الحكم على طريق الفداء دون النسخ وكان ذلك ابتلاء يستقر حكم الامر عند مخاطب في آخر الحال على ان المبتلى منه في حق الولدان

يصبر قربانا بنسبة الحكم اليه مكرما بالفداء المحاصل لمعرة الذبح مبتلى بالصبر والمجاهدة الى حال المكاشفة وانما الذبح بعد استقرار كافر المراد بالامر لا قبله وقد سمي فداء في الكتاب لانهم (وتركنا عليه في الاخرين) ولا وقف عليه لان (سلام على ابراهيم) مفعول وتركنا (كذلك نجزي المحسنين) ولم يقل انا كذلك هنا كما في غيره لانه قد سبق في هذه القصة فاستخف بطرحه اكفاء بذكره مرة عن ذكره ثانية (انه من عبادنا المؤمنين وبشرناه باسمعاق نبيا) حال مقدرة من اسمعاق ولا بد من تقدير مضاف محذوف أي وبشرناه بوجود اسمعاق نبيا أي بان يوجد مقدرة نبوته فالعامل في الحال الوجود لا البشارة (من الصالحين) حال ثانية وورودها على سيدل الثناء لان كل نبي لا بد وان يكون من الصالحين (وباركنا عليه وعلى اسمعاق) أي افضنا عليهم بركات الدين والدنيا وقبل باركنا على ابراهيم في اولاده وعلى اسمعاق بان اخرجنا من صلبه الف نبي أولهم يعقوب وآخرهم عيسى عليهم السلام (ومن ذريتهما محسن) مؤمن (وظالم لنفسه) كافر (مبين) ظاهر او محسن الى الناس وظالم على نفسه بتعديه عن حدود الشرع وفيه تبيينه على ان الحديث والطيب لا يصري أمرهم على العرق ولا ينصرف قديلا البر الفاجر والفاجر البر وهذا مما يهدم أمر الطبايع والعناصر وعلى ان الظلم في عقابهم عالم بعد عليهم ما يعيب ولا نقبصة وان المرء انما يعاب بسوء فعله ويعاقب على ما اجتريحت يداه لا على ما وجد من أصله وفرعه (وانمنا) انعمنا (على موسى وهارون) بالنبوة (ونجيناهما وقومهما) يعني بني اسرائيل (من الكرب العظيم) من الترق أو من سلطان فرعون وقومه وعنه

كانوا فيه من استعباد فرعون اياهم وقيل هو انجباؤهم من الغرق (ونصرناهم) يعني موسى وهارون
 وقومهما (فكانوا هم الغالبين) اى على القبط (واوتيناهما الكتاب) يعنى التوراة (المستبين)
 المستنير (وهديناهما الصراط المستقيم) اى دللناهما على طريق الجنة (وتركنا عليهما
 فى الاخرين) اى الثناء المحسن (سلام على موسى وهارون انا كذلك نجى المحسنين انهم امن
 عبادنا المؤمنين) قوله عز وجل (وان الياس لمن المرسلين) روى عن ابن مسعود انه قال الياس هو
 ادريس وكذلك هو فى مصحفه وقال اكثر المفسرين هو بنى من انبياء بنى اسرائيل قال ابن عباس هو ابن
 عم اليسع وقال محمد بن اسحاق هو الياس بن بشر بن قحطاس بن العيزار بن هارون بن عمران
 * ذكر الاشارة الى القصة * قال محمد بن اسحاق وعلماء السير والخبار لما قبض الله عز وجل حزقيل النبي
 عليه السلام والصلاة والسلام غلظت الاحداث فى بنى اسرائيل وظهر فيهم الفساد والشرك ونصبوا الاصنام
 وعبدوا دوسا من دون الله عز وجل فبعث الله عز وجل اليهم الياس نبيا وكان الانبياء يبعثون من بعد
 موسى عليه الصلاة والسلام فى بنى اسرائيل يعقيد ما نسبوا من احكام التوراة وكان يوشع لما فتح الشام
 قدمه على بنى اسرائيل وان سبوا منهم حصل فى قومه بهلك ونواحيهم الذين بعث اليهم الياس
 وعليهم يومئذ ملك اسمه آجب وكان قد اضل قومه وجبرهم على عبادة الاصنام وكان له صنم من
 ذهب طوله عشرون ذراعا وله اربعة وجوه اسمه بعل وكانوا قد فتوا به وخطروه وجعلوا له اربعمائة سادن
 وجعلوا لهم انبياء فكان الشيطان يدخل فى جوف بعل ويتكلم بشريعة الضلالة والسندقة فيفقدونها
 منه ويبلغونها للناس ودم اهل بهلك وكان الياس يدعوهم الى عبادة الله عز وجل ودم لا يسمعون له
 ولا يؤمنون به الا ما كان من امر الملك فانه آمن به وصدقه فكان الياس يقوم بامره ويسدده ويرشده وكان
 للملك امرأة جبارة وكان يستخفها على ملكه اذا غاب فغضبت من رجل مؤمن بنبيته كان يتعش منها
 فاختتمت او قتلته فبعث الله سبحانه وتعالى الياس الى الملك وزوجته وامره ان يخبرهما ان الله عز وجل قد
 غضب لوليه حين قتل ظلمها وآلى على نفسه انهما ان لم يبايعا صنعهما ويردوا بنبيته على ورنه المقتول
 اهلكهما فى جوف الجحينة ثم يدعهما جحيتين لقائين فيها ولا يتقعا فيهما الا قدام بناء الياس فاخبر
 الملك بما اوحى الله اليه فى امره وامر امراته بالجحينة فلما سمع الملك ذلك غضب واشتد غضبه عليه وقال
 يا الياس والله ما ارى ما تدعونا اليه الا باطلا ودم يتعذب الياس وقوله فلما حس الياس بالشر رفضه
 ونرج عنه هاربا ورجع الملك الى عبادة بعل وتحق الياس بشواقي الجبال فكان يادى الى السماب
 والكهوف فبقى سبع سنين على ذلك خائفا مستخفيا يأكل من نبات الارض وغسارا الخبز ودم يطلبه
 وقد وضعوا عليه العيون والله يستردهم فلما طال امره على الياس وسكنى الكهوف فى الجبال وطال
 عصفان قومه ضاق بذلك ذرعا فادعى الله تعالى اليه بعد سبع سنين وهو خائف منه وديا الياس
 ما هذنا المحزون والمجزع الذى انت فيه الست امينى على وحيي وحيي فى ارضي وصفوني من خلقى سلى
 اعطك ذاتى ذوالرحمة الواسعة والفضل العظيم قال يا رب تميتنى وتلقنى يا باقى فاذا قد لى بنى اسرائيل
 وما ونى فادعى الله تعالى اليه بالياس ما هذنا اليوم الذى اعرى منك الارض واهلها وانما سلاحها
 وقوامها بك وباشياهلك وان كنتم قايلا لو كن سائى اعطك فقال الياس ان لم تميتنى فاعطاني نارى من
 بنى اسرائيل قال الله عز وجل واى شئ تريد ان اعطيك قال تعلمكنى نزلن السماء سبع سنين فلا تسير
 عليهم سماعة الا بدعوى ولا تعطروا بهم قدرة الابشغافى فانه لا يذلم الا ذلك قال الله عز وجل يا الياس
 انا ارحم بخلقى من ذلك وان كانوا ظالمين قال فست سبع سنين قال انا ارحم بخلقى من ذلك قال فست سبع سنين
 قال انا ارحم بخلقى ولا يصحكن اعطيك نارك ثلاث سنين اجعل نزلن المطر بيدك قال الياس فباى شئ
 اعيش يا رب قال اصغرك لاجساد الطير ينقل لك طعامك وشربك من الريف والارض التى لم تقطع
 قال الياس قدر نصيت فامسك الله عز وجل عنهم المطر حتى هلكت المسحية والحوام والشجر وجهد

(ونصرناهم) اى موسى وهارون وقومهما
 (فكانوا هم الغالبين) على فرعون وقومه
 (واوتيناهما الكتاب المستبين) المبلغ فى بيانه
 (وتركنا عليهما الصراط المستقيم)
 وهو الذرة (وهديناهما الصراط المستقيم)
 صراط اهل الاسلام وهو صراط الذين انعم الله
 عليهم غير المغضوب عليهم ولا الضالين
 (وتركنا عليهما فى الاخرين سلام على موسى
 وهارون انا كذلك نجى المحسنين انهم امن
 عبادنا المؤمنين وان الياس لمن المرسلين) هو
 الياس بن ياسين من ولد هارون اخى موسى وقيل
 هو ادريس الذى عليه السلام وقرأ ابن مسعود
 رضى الله عنه وان ادريس فى موضع الياس

الناس جهدا شديدا والياس على حاله مستحقيا من قومه بوضع له الرزق حيث كان وقد عرف قومه ذلك قال ابن عباس اصاب بني اسرائيل ثلاث سنين القحط فخر الياس به ووزع قال لما أعندك طعام قالت نعم شئ من دقيق وزيت قليل قال قد هابه ودعا فيه بالبركة ومعه حتى ملا خبزاه اذ قيقا وملا خوايهما زيتا فصاروا ذلك عندها قالوا من أين لك هذا قالت مرى رجل من حاله كذا وكذا فوصفته بصفته فعرّفوه وقالوا ذلك الياس فطلموه فوجدوه فحرب منهم ثم انه أوى الى بيت امرأته من بني اسرائيل ولها ابن يقال له اليسع بن أخضر بيه خرفا ووه وانحفت أمره فدعا لابنه يساع فوفا من الضر الذي كان به واتبع اليسع الياس وآمن به وصدقه وزنه وذهب معه حيثما ذهب وكان الياس قد كبر واسن واليسع غلام شاب ثم ان الله تعالى أوحى الى الياس انك قد اهلكك كثير من الخلق من لم بعض من البهائم والدواب والطيور والوحوش بحبس المطر فيزعمون ان الياس قال يا رب دعني أكن أنا الذي أدعولهم بالفرج مما هم فيه من البلاء لعلهم يرجعون عما هم فيه ويتزعون عن عبادة غيرك فقبل له نعم فجاء الياس الى بني اسرائيل فقال انكم قد هلكتم جوعا وجهدا واهلكت البهائم والدواب والطيور والوحوش والنجر بخطاياكم وانكم على باطل فان كنتم تحبون ان تعملوا ذلك فاجروا باصنامكم فان استجابت لكم فذلك كما تقولون وان لم تفعل علمتم انكم على باطل فنزعتم ودعوت الله تعالى ففرج عنكم ما أنتم فيه من البلاء فقاموا أنصف فخر جوا وبأولادهم ودعوا فم تفرج عنهم ما كانوا فيه من البلاء فقالوا يا الياس انا قد اهلكنا فادع الله لنا فدعا الياس ومعه اليسع بالفرج فخرجت سمكة مثل الترس على ظهر البحر وهم يتظرون فأقبلت نحوهم ومطقت الاقفاق ثم ارسل الله عز وجل المطر واغاثهم وحيث بلادهم فلما كشف الله تعالى عنهم الضر نقضوا العهد ولم يزعوا عن كفرهم واقاموا على انجبت ما كانوا عليه فلما رأى ذلك الياس دعا ربه عز وجل ان يرجمه منهم فقبل له فيما يزعمون انظر يوم كذا وكذا فخرج الى موضع كذا فاجاءك من شئ فاركبه ولا تهبه فخرج الياس ومعه اليسع حتى اذا كان بالوضع الذي أمره أقبل فرس من نار وقيل لونه كالنار حتى وقف بين يدي الياس فوثب عليه فانطلق به الفرس فناداه اليسع يا الياس ما نأمرني فقد ذف اليه الياس بكسائه من الجوالا على فكان ذلك علامة استخلافه اياه على بني اسرائيل وكان ذلك آخر العهد به ورفع الله تعالى الياس من بين أظهرهم وقطع عنه لذات الطعام والمشرب وكساه الریش فصاروا نسيما ملكا أرضيا سموا يا وسلط الله عز وجل على أجب الملك وقومه عبدوا لهم فقصدهم من حيث لم يشعروا به حتى رهقهم فقتل أجب وامرأته أربيل في الجنة ثم اغتصبها امرأة الملك من ذلك المؤمن فلم تزل جنتاهما ملقاتين في تلك الجنة حتى بليت نحوهما وورمت عظامهما ونبأ الله سبحانه وتعالى اليسع وبعته رسولا الى بني اسرائيل وأوحى اليه وايداه فأمنت به بنو اسرائيل وكانوا يعظمونه وحكم الله تعالى فيهم قائم الى ان فارقههم اليسع روى السدي عن يحيى بن عبد العزيز عن ابي رواد قال قال الياس والمحضر يوصونان بيت المقدس ويوافقان الموسم في كل عام وقيل ان الياس موكل بالقباني والمحضر موكل بالبحار فذلك قوله تعالى وان الياس من المرسلين (اذ قال لقومه الا اتقون الله اني اراهم ساجدين لعنه) يعني اتبعون بعلا وهو صنم كان لهم يعبدونه ولذلك سميت مدنيتهم بعلبك قبل البعل الرب بلغة اهل اليمن (وتذرون) أي وتتركون عبادة (احسن الخلقين) فلا تعبدونه (الله ربكم ورب آبائكم الاولين) فكذبوه فانهم لمحضرون (أي في النار) (الاعباد الله المخلصين) أي من قومه الذين آمنوا به فانهم لمحضرون (وتتركوا عليه في الاخرين سلام على الياسين) قرئ آل ياسين بالقطع قبل اراد آل محمد صلى الله عليه وسلم وقيل آل القرآن لان ياسين من اسماء القرآن وفيه بعد وقرئ الياسين بالوصل ومعناه الياس واتباعه من المؤمنين (انا كذلك نجزي المحسنين) انه من عبادنا المؤمنين (وان لوطا من المرسلين اذ نجيناها وأهلها أجمعين الا نجزي الغابرين) أي الباقين في العذاب (ثم ذرنا) أي اهلكنا (الاخرين وانكم) أي يا اهل مكة (التمرون عليهم)

(اذ قال لقومه الا اتقون الله اني اراهم ساجدين لعنه) يعني اتبعون بعلا وهو صنم كان لهم يعبدونه ولذلك سميت مدنيتهم بعلبك قبل البعل الرب بلغة اهل اليمن (وتذرون) أي وتتركون عبادة (احسن الخلقين) فلا تعبدونه (الله ربكم ورب آبائكم الاولين) فكذبوه فانهم لمحضرون (أي في النار) (الاعباد الله المخلصين) أي من قومه الذين آمنوا به فانهم لمحضرون (وتتركوا عليه في الاخرين سلام على الياسين) قرئ آل ياسين بالقطع قبل اراد آل محمد صلى الله عليه وسلم وقيل آل القرآن لان ياسين من اسماء القرآن وفيه بعد وقرئ الياسين بالوصل ومعناه الياس واتباعه من المؤمنين (انا كذلك نجزي المحسنين) انه من عبادنا المؤمنين (وان لوطا من المرسلين اذ نجيناها وأهلها أجمعين الا نجزي الغابرين) أي الباقين في العذاب (ثم ذرنا) أي اهلكنا (الاخرين وانكم) أي يا اهل مكة (التمرون عليهم)

نحو ما أرسل به (فتعناهم الى حين) الى منتهى آجالهم (فاستفتحهم الربك البنات ولهم البنون) معطوف على قوله في اول السورة أى على فاستفتحهم أهم
أذن خلقا وان تبادلت بينهم المسافة أمر رسول الله باستفتاء قريش على وجه انكار البعث أو لان سياق الكلام موصولا بعضه ببعض ثم أمره باستفتاءهم
عن وجه القصة الضمى التي قدموها حيث جعلوا الله تعالى الاناث ولا نفهمه المذكور في قولهم الملائكة بنات الله مع كراهتهم الشديدة لمن ووأدهم
واستكفاهم من ذكرهن (أم خلقنا الملائكة انا وهم شاهدون) حاضرون تخصيص علمهم بالمشاهدة استنزاههم وتجهيل لهم لانهم كالم يعلموا
ذلك مشاهدة لم يعلموه بخلق الله علمه في قلوبهم ولا باخبار صادق ولا بطريق استدلال ونظر أو معناه انهم يقولون ذلك عن طمأنينة نفس لا فراط جعلهم
كانهم شاهدوا خلقهم (ألا انهم من افكهم ليقولون ولد الله وانهم لكاذبون) في قولهم (أصطفى البنات على البنين) بفتح الهمزة للاستفهام وهو استفهام
توبيخ وحذف همزة الوصل استغناء عنها همزة الاستفهام ٣٦ (مالكم كيف تحكمون) هذا المحكم القاسد (أفلاتنكرون) بالتخفيف حمزة وعلى

(فتعناهم الى حين) أى الى انقضاء آجالهم قوله عز وجل (فاستفتحهم) أى فسل يا محمد أهل مكة وهو سؤال
توبيخ (الربك البنات ولهم البنون) وذلك ان جهينة وبنى سلمة بن عبد الدار زعموا ان الملائكة بنات
الله والمعنى جعلوا الله البنات ولهم البنين وذلك باطل لان العرب كانوا يستنكفون من البنات ولشئ
الذى يستنكف منه الخلق كيف ينسب الخالق (أم خلقنا الملائكة انا وهم شاهدون) أى
حاضرون خلقنا يا هم (ألا انهم من افكهم) أى من كذبهم (ليقولون ولد الله) أى في زعمهم (وانهم
لكاذبون) أى فيما زعموا (أصطفى البنات) أى في زعمكم (على البنين) وهو استفهام توبيخ وتقرير
(مالكم كيف تحكمون) أى بالبنات لله والبنين (أفلاتنكرون) أى أفلا تعظون (أم لكم سلطان
مبين) أى برهان بين على ان الله ولدا (فأتوبك بكم) يعنى الذى لكم فيه حجة (ان كنتم صادقين) أى فى
توابعكم (وجعلوا بينه وبين الجنة نسبا) قيل أراد الجنة الملائكة سموا جنة لا جنتا منهم عن الابصار
قال ابن عباس هم حى من الملائكة يقال لهم الجن ومنهم ابليس قالوا هم بنات الله فقال لهم أبو بكر
الصدى رضى الله عنه من أمهاتهم قالوا سراوات الجن وقيل معنى النسب انهم أشركوا الشياطين
فى عبادة الله تعالى وقيل هو قول الزنادقة المخير من الله والشر من الشيطان (ولقد علمت الجنة
انهم) يعنى قائل هذا القول (لمحضرون) أى فى النار (سبحان الله عما يصفون) نزه الله تعالى
نفسه عما يقولون (الاعباد لله المخلصين) هذا استثناء من المحضرين والمعنى انهم لا يحضرون (فانكم)
يعنى يا أهل مكة (وما تعبدون) أى من الاصنام (ما أنتم عليه) أى على ما تعبدون (بفاتنين) أى
بمضلين أحدا (الامن هو صال الجحيم) الامن سبق له فى علم الله تعالى الشقاوة وانه سيدخل النار قوله
تعالى اخبرنا عن حال الملائكة (وما من الاله مقام معلوم) يعنى ان جبريل قال للنبى صلى الله عليه وسلم
وما من مشر الملائكة الاله مقام معلوم يعبد ربه فيه وقال ابن عباس ما فى السموات موضع شبر الا
وعليه ملك يصلى أو يسجد ورؤى ابوذر عن النبى صلى الله عليه وسلم قال اطت السماء وحق لها ان
تسط والذى نفسى بيده ما فيها موضع أربع أصابع الا وملك واضع جبهته لله ساجدا ان رجحه الترمذى
وهو طرف من حديث قيل الاطيط اصوات الاقواب وقيل اصوات الابل وحديثها ومعنى الحديث ما فى
السماء من الملائكة قد انقلها حتى اطت وهذا مثل موزن بكثرة الملائكة وان لم يكن ثم اطيط وقيل
معنى الاله مقام معلوم أى فى القرية والمشاهدة وقيل يعبد الله على مقامات مختلفة كالخوف والرجاء
والحبة والرضا (وانالحن الصافون) يعنى الملائكة صفاوا اقدامهم فى عبادة الله تعالى كصوف
الناس فى الصلاة فى الارض (وانالهن المسجونات) أى المصلون لله تعالى وقيل المنزهون الله تعالى عن

وحقق (أم لكم سلطان مبين) حجة نزلت عليكم
من السماء بان الملائكة بنات الله (فأتوبك بكم)
الذى أنزل عليكم (ان كنتم صادقين)
فى دعواكم (وجعلوا بينه وبين الله (وبين
الجنة) الملائكة لاستزارهم (نسبا) وهو
زعمهم انهم بناته او قالوا ان الله تزوج من الجن
فولدت له الملائكة (ولقد علمت الجنة انهم
لمحضرون) ولقد علمت الملائكة ان الذين قالوا
هذا القول لمحضرون فى النار (سبحان الله
عما يصفون) نزه نفسه عن الولد والصاحبة
(الاعباد لله المخلصين) استثناء منقطع من
المحضرين معناه ولو كن المخلصين ناجون من النار
وسبحان الله اعتراض بين الاستثناء وبين ما وقع
منه ويجوز ان يقع الاستثناء من واوصفون
أى يصفه هؤلاء بذلك ولكن المخلصون برآء
من أن يصفوه به (فانكم) يا أهل مكة
(وما تعبدون) ومعبودكم (ما أنتم) وهم جميعا
(عليه) على الله (بفاتنين) بمضلين (الامن
هو صال الجحيم) بكسر اللام أى استم تضلون أحدا
الأصحاب النار الذين سبق فى علمه انهم بسوء
اعمالهم بسوء وجبوا ان يصلوها يقال فتن فلان
على فلان امرأته كما تقول افسدها عليه وقال
الحسن فانكم ايها القائلون بهذا القول والذى
تعبدونه من الاصنام ما أنتم على عبادة الاوان
بمضلين احدا الامن قدر عليه ان يصلى الجحيم
أى يدخل النار وقيل ما أنتم بمضلين الامن اوجب

عليه الضلال فى السابقة وما أنتم نافية ومن فى موضع النصب بفاتنين وقرأ الحسن صال الجحيم بضم اللام ووجهه ان يكون جمعا
تخفيف النون للزيادة وحذف الواو والتماء الساكنين هى واللام فى الجحيم ومن موحد اللفظ مجموع المعنى فحمل هو على لفظه والصالون على معناه (وما من)
احد (الاله مقام معلوم) فى العبادة لا يتجاوز غنظ الموصوف واقمت الصفة مقامه (وانالحن الصافون) نصف اقدامنا فى الصلاة او نصف حول
العرش داعين المؤمنين (وانالحن المسجونات) المنزهون او المصلون والوجه ان يكون هذا وما قبله من قوله سبحان الله عما يصفون من كلام الملائكة
حتى يتصل بذكرهم فى قوله ولقد علمت الجنة كانه قيل ولقد علم الملائكة وشهدوا ان المشركين مفسدون عليهم فى مناسبة رب العزة وقالوا سبحان
الله فنزهوه عن ذلك واستندوا بعباد الله المخلصين وبرؤى منهم وقالوا لا كفرة فاذا صبح ذلك فانكم وآلهتكم لا تقدرون ان تفتنوا على الله احدا من خلقه وتضلوه
الامن كان من اهل النار وكيف تكون مناسبتين رب العزة وما نحن الاعبيد الا بين يديه لى كل منام مقام معلوم من الطاعة لا يستطيع ان يزل عنه ظفرا

شعوا لعظمته ونحن الصافون اقدامنا لعبادته مسجدين كالمجيب على العباد لهم وقيل هو من قول رسول الله صلى الله عليه وسلم يعني وما من المسلمين احدا لاله مقام معلوم يوم القيامة على قدر عمله من قوله تعالى عسى ان يعثرك ربك مقاما محمودا ثم ذكر اعمالهم وانهم الذين يصطفون في الصلاة ويسجدون لله وينزهونه عما لا يجوز عليه (وان كانوا يقولون) أى مشركو قريش قبل مبعثه عليه السلام (لو أن عندنا ذكرا من الأولين) أى كتابا من كتب الأولين الذين نزل عليهم التوراة والإنجيل (لكننا عباد الله المخلصين) لاختصاصنا بالعبادة لله ولما كذبوا وما خالفنا كما خالفوا فجاهاهم المذكور الذى هو سيد الأذكار والكتاب الذى هو مجزى من بين الكتب (فكفروا به فسوف يعلمون) مغبة تكذيبهم وما يحمل بهم من الانتقام وان مخافة من الثقيلة واللام هى الفارقة وفى ذلك انهم كانوا يقولونه مؤكدين للقول جادين فيه فكمن أول أمرهم وآخره (ولقد سبقت كلمتنا العبادنا المرسلين) السكامة قوله (انهم لهم المنصورون) وان جندنا لهم الغالبون) وانما سماها كلمة وهى كلمات لانها ما انتظمت فى معنى واحد كانت فى حكم كلمة مفردة والمراد الموعد بعلمهم على عدوهم فى مقام الحجاج وملاحم القتال فى الدنيا وعلمهم عليهم فى الآخرة وعن ٢٧ الحسن ما غلب نبى فى حرب وعن عباس رضى

الله عنهم ان لم ينصروا فى الدنيا نصر وانى العقبى والحاصل ان قاعدة أمرهم واساسه والغالب منه الظفر والنصرة وان وقع فى تضاعيف ذلك شوب من الابتلاء والخنة والعبث لا غالب (فتول عنهم) فأعرض عنهم (حتى حين) انى مدة يسيرة وهى المدة التى اهلوا فيها الى يوم بدر والى فتح مكة (وأبصرهم) أى ابصر ما ينالهم يومئذ (فسوف يبصرون) ذلك وهو للوعيد لا للتبديد وانظر اليهم اذا عدوا فسوف يبصرون ما انكروا أو أعلمهم فسوف يعلمون (أفعبدا بنا يستجلبون) قبل حينه (فاذانزل) العذاب (بساحتهم) بغنائهم (فصاء صباح المنذرين) صباحهم واللام فى المنذرين مبهم فى جنس من أنذر والآن ساءو بئس يقتضيان ذلك وقيل هو نزول رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم الفتح بمكة مثل العذاب النازل بهم بعد ما أنذرهم فأنكره ويحشش أنذرهم بحججه وقومه بعض نصائحهم فلم يلتفتوا الى إنذاره حتى انما بغنائهم بغتة فشن عليهم الغارة وكانت حادة مغاور بهم ان يغبروا صباها فسميت الغارة صباها وان وقعت فى وقت آخر (وتول عنهم حتى حين) وابصر فسوف يبصرون) وانما انى ليكون تسليمة على تسليمة وتأكيدهم الرقوع المعاد الى تأكيده وفيه فائدة زائدة وهى اطلاق

كل سوء يخبر جبريل النبي صلى الله عليه وسلم انهم يعبدون الله تعالى بالصلاة والتسبيح وانهم ليسوا بعبودين كما زعمت الكفار قوله عز وجل (وان كانوا يقولون) يعنى كفار مكة قبل بعثته النبي صلى الله عليه وسلم (لو أن عندنا ذكرا من الأولين) يعنى كتابا مثل كتاب الأولين (لكننا عباد الله المخلصين) أى لاختصاصنا بالعبادة لله (فكفروا به) أى فلما أتاهم الكتاب كفروا به (فسوف يعلمون) فيه تهديد لهم قوله عز وجل (ولقد سبقت كلمتنا العبادنا المرسلين) يعنى تقدم وعدنا العبادنا المرسلين بنصرهم (انهم لهم المنصورون) أى بالحقبة البالغة (وان جندنا) أى حزبنا المؤمنين (لهم الغالبون) أى لهم النصر فى العاقبة (فتول) أى أعرض (عنهم حتى حين) قال ابن عباس يعنى الموت وقيل الى يوم بدر وقيل حتى آمرك بالقتال وهذه الآية منسوخة بآية القتال وقيل الى أن يأتيهم العذاب (وأبصرهم) أى اذا نزل بهم العذاب (فسوف يبصرون) أى ذلك فعند ذلك قالوا متى هذا العذاب قال الله عز وجل (أفعبدا بنا يستجلبون) يعنى العذاب (بساحتهم) أى يحضرهم وقيل بغنائهم (فصاء صباح المنذرين) أى فبئس صباح الكافرين الذين أنذروا العذاب (ق) عن انس رضى الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم غزا خيبر فلما دخل القرية قال الله أكبر خربت خيبرانا اذا نزلنا بساحة قوم فصاء صباح المنذرين قالها ثلاث مرات ثم كرر ذكر ما تقدم تاكيدهم العذاب فقال تعالى (وتول عنهم حتى حين) وقيل المراد من الآية الأولى ذكر أحوالهم فى الدنيا وهذه ذكر أحوالهم فى الآخرة فعلى هذا القول يزول التكرار (وأبصر) أى العذاب اذا نزل بهم (فسوف يبصرون) ثم نزه نفسه فقال تعالى (سبحان ربك رب العزة) أى العظمة والقدرة وفيه إشارة الى كمال القدرة وأنه القادر على جميع المحوادث (عما يصفون) أى عن اتخاذ الشركاء والأولاد (وسلام على المرسلين) أى الذين بلغوا عن الله عز وجل التوحيد والشرائع لأن أعلى مراتب البشر ان يكون كاملا فى نفسه مكتملا لغيره وهم الانبياء عليهم الصلاة والسلام فلا جرم يجب على كل أحد الاقتداء بهم والاهتداء بهداهم (والحمد لله رب العالمين) أى على هلاك الأعداء ونصرة الانبياء وقيل الغرض من ذلك تعليم المؤمنين ان يقولوا ولا يخالوا به ولا يغفلوا عنه لما روى عن علي بن أبي طالب كرم الله وجهه قال من أحب أن يكال بالمكالم الأول من الاجر يوم القيامة فليكن آخر كلامه اذا قام من مجلسه سبحانه ربك رب العزة عما يصفون وسلام على المرسلين والحمد لله رب العالمين والله أعلم بمراة واسرار كتابه

الفعلى معان التقييد بالمفعول وانه يبصرونهم يبصرون ما لا يحيط به الذكركم من صنوف المصيبة وانواع المساءة وقيل اريد بأحد هما عذاب الدنيا وبالاخر عذاب الآخرة (سبحان ربك رب العزة) أضيف الرب الى العزة لاختصاصه بها كانه قيل ذوالعزة كما تقول صاحب صديق لاختصاصه بالصدق ويجوز ان يراد أنه ما من عزة لاحد الا وهو ربها وما لكها كقوله تعز من تشاء (عما يصفون) من الولد والصاحبة والشريك (وسلام على المرسلين) عم الرسل بالسلام بعد ما خص البعض فى السورة لان فى تخصيص كل بالذكر تطويلا (والحمد لله رب العالمين) على هلاك الأعداء ونصرة الانبياء اشتملت السورة على ذكر ما قاله المشركون فى الله ونسبوه اليه مما هو منزعه عنه وما عاناه المرسلون من جهتهم وما خولوه فى العاقبة من النصر عليهم فتمها بمجموع ذلك من تنزيه ذاته عما وصف به المشركون والتسليم على المرسلين والحمد لله رب العالمين على ما قبض لهم من حسين العواقب والمراد تعليم المؤمنين ان يقولوا ذلك ولا يخالوا به ولا يغفلوا عن مضمات كتابه الكريم ومودعات قرآنه الجيد وعن على رضى الله عنه من أحب ان يكال بالمكالم الأول من الاجر يوم القيامة فليكن آخر كلامه اذا قام من مجلسه سبحانه ربك رب العزة عما يصفون وسلام على المرسلين والحمد لله رب العالمين

(سورة ص مكية وهي ثمان وثمانون آية كوفي وتسع بصرى وست مدني) (بسم الله الرحمن الرحيم ص) ذكر هذا المحرف من حروف المعجم على سبيل
التعدي والتميز على الاجسام ثم اتبعه القسم محذوف الجواب لدلالة التحدي عليه كانه قال (والقرآن ذي الذكر) أي ذي الشرف انه لكلام مجتز
ويجوز ان يكون من خبر مبتدأ محذوف على انه اسم للسورة كانه قال هذه من أي هذه السورة التي أعجزت العرب والقرآن ذي الذكر كما تقول هذا حاتم
والله تريد هذا هو المشهور وبالجملة والله وكذلك اذا قسم ٢٨ بها كانه قال اقسمت بص والقرآن ذي الذكر انه لم يجز ثم قال (بل الذين كفروا في عزة)

(تفسير سورة ص)

ويقال لها سورة داود عليه الصلاة والسلام وهي مكية وهي ست وقيل ثمان وثمانون آية وسبع مائة
واثنان وثلاثون كلمة وثلاثة آلاف وسبعة وستون حرفا

(بسم الله الرحمن الرحيم)

قوله عز وجل (ص) قيل هو قسم وقيل اسم للسورة وقيل هو مفتاح اسمه الصمد ومصدق الوعد والعصم
وقيل معناه صدق الله وعن ابن عباس صدق محمد صلى الله عليه وسلم (والقرآن ذي الذكر) قال ابن
عباس أي ذي البيان وقيل ذي الشرف وهو قسم قيل وجوابه قد تقدم وهو قوله تعالى ص اقسام الله
سبحانه وتعالى بالقرآن ان محمد اصلى الله عليه وسلم لصادق وقيل جواب القسم محذوف تقديره
والقرآن ذي الذكر كما لا ريب ان قوله الكبر دل على هذا المحذوف قوله تعالى (بل الذين كفروا) وقيل
بل الذين كفروا موضع القسم وقيل فيه تقديم وتأخير تقديره بل الذين كفروا (في عزة وشقاق) والقرآن
ذي الذكر وقيل جوابه ان كل ادكذب الرسل وقيل جوابه ان هذا الرزقنا وقيل ان ذلك الحق تخصم اهل
النار وهذا ضعيف لانه يخلل بين القسم وهذا الجواب أقاصيص واخبار كثيرة وقيل بل لتدارك كلام
ونفي آخر ويجازي الآية ان الله تعالى أقسم بصاد والقرآن ذي الذكر بل الذين كفروا من اهل مكة في عزة
أي حمية وجاهلية وتسكبر عن الحق وشقاق أي خلاف وعداوة لمحمد صلى الله عليه وسلم (كم اهل كتاب من
قبلهم من قرن) يعني من الامم الخالية (فنادوا) أي استغاثوا عند نزول العذاب وحلول النعمة (ولات
حين مناص) أي ليس المحين حين فراروا ثم قال ابن عباس كان كفار مكة اذا قاتلوا فاضطروا في الحرب
قال بعضهم لبعض مناص أي اهربوا وخذوا حذركم فلما نزل بهم العذاب بسدر قالوا مناص فأنزل الله
ولات حين مناص أي ليس المحين حين هذا القول (وعجبوا) يعني كفار مكة (ان جاءهم منذر منهم) يعني
رسولا من انفسهم ينذرهم (وقال الكافرون هذا ساحر كذاب) قوله عز وجل (أجعل الآلهة الها
واحدا) وذلك ان عمر بن الخطاب رضى الله عنه أسلم فشق ذلك على قريش وفرح به المؤمنون فقال
الوليد بن المغيرة للملاء من قريش وهم الصناديد والاشراف وكانوا خمسة وعشرين رجلا أكبرهم سنا الوليد
ابن المغيرة أمشوا إلى أي طالب فأثروا إلى أبي طالب وقالوا له انت شيخنا وكبيرنا وقد علمت ما فعل هؤلاء
السفهاء وانما أتيناك لتقضي بيننا وبين ابن أخيك فأرسل اليه أبو طالب فدعا به فلما أتى النبي صلى الله
عليه وسلم قال له يا ابن أخي هؤلاء قومك يسألونك السؤال فلا تعلم كل الميل على قومك فقال رسول الله
صلى الله عليه وسلم وماذا يسألوني قالوا ارفض آلهتنا ونبدعك والهلك فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم
أعطوني كلمة واحدة تملكون بها العرب وتدين لكم بها الجعم فقال أبو جهل لله أبوك انعطيتكمها
وعشرة أمشال فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم قولوا لا اله الا الله فنقروا من ذلك وقالوا جعل الآلهة
الها واحدا كيف يسع الخلق اله واحد (ان هذا شيء عجب) أي عجب (وانطلق الملائة منهم) أي

تسكبر عن الاذعان لذلك والاعتراف بالحق
(وشقاق) خلاف لله ورسوله والتسكبر في عزة
وشقاق للدلالة على شدتهما وتفاقمهما وقرئ
في غرة أي في غلة عما يجب عليهم من النظر
واتباع الحق (كم اهل كتاب) وعيد لذوى العزة
والشقاق (من قبلهم) من قبل قومك (من
قرن) من أمة (فنادوا) فدعوا واستغاثوا
حين رأوا العذاب (ولات) هي لا المشبهة بليس
زيدت عليها التانيث كما زيدت على رب ونم
للتوكيد وتغير بذلك حكمها حيث لم تدخل
الاعلى الاحيان ولم يبرز الا واحد مقتضيا اما
الاسم او الخبر وامتنع بروزهما جميعا وهذا مذهب
الخليل وسيبويه وعندنا لا يخفى انها لا النافية
للمحس زيدت عليها التاء وخصت بنفي الاحيان
وقوله (حين مناص) منجم منصوب بها كأنك
قلت ولا حين مناص لهم وعندهما ان النصب
على تقدير ولات المحين حين مناص أي وليس
المحين حين مناص (وعجبوا ان جاءهم) من ان
جاءهم (منذر منهم) رسول من انفسهم ينذرهم
يعني استبعدوا ان يكون النبي من البشر (وقال
الكافرون هذا ساحر كذاب أجعل الآلهة
الها واحدا ان هذا شيء عجب) ولم يقل وقالوا
اظهار للفضب عليهم ودلالة على ان هذا القول
لا يحسر عليه الا الكافرون المتوغلون في
الكفر والممنهكون في النفي اذا كفر بأبلغ
من أن يسموا من صدقه الله كاذبا سحرا
ويتعجبوا من التوحيد وهو الحق البليغ
ولا يتعجبوا من الشرك وهو باطل المجلي وروى
ان عمر رضى الله عنه لما سلم فرجه بالمؤمنون
وشق على قريش فاجتمع خمسة وعشرون
نفسا من صناديدهم ومشوا إلى أبي طالب وقالوا

أنت كبيرنا وقد علمت ما فعل هؤلاء السفهاء يريدون الذين دخلوا في الاسلام وجئناك لتقضي بيننا وبين ابن أخيك فاستحضر أبو طالب
رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا ابن أخي هؤلاء قومك يسألونك السؤال فقال عليه السلام ماذا يسألوني فقالوا ارفضنا
وارفض ذكر آلهتنا ونبدعك فقال عليه السلام أعطوني كلمة واحدة تملكون بها العرب وتدين لكم بها الجعم قالوا نعم وعشر أي نعطيكمها وعشر
كلمات معها فقال قولوا لا اله الا الله فقالوا جعل الآلهة الها واحدا أي أصبح ان هذا شيء عجب أي يبلغ في العجب وقيل العجب ماله مثل
والعجب ماله مثل له (وانطلق الملائة منهم)

ان امشوا) وانطلق اشرف قريش من مجلس ابي طالب بعدما بكتهم رسول الله صلى الله عليه وسلم بالجواب العتيد قائلين بعضهم لبعض ان امشوا وان بمعنى
 أى لان المنطلقين عن مجلس النقول لا بد لهم من ان يتكلموا ويؤثروا فيما جرى لهم فصكان انطلاقتهم متضمنة معنى القول (واصبروا على) عبادة
 (المتكلم ان هذا) الامر (لشيئ يراد) أى يريد الله تعالى ويحكم بامضائه فلا مرد له ولا ينفع فيه الا الصبر وان هذا الامر لشيئ من نواب الدهر يراد بنافلا تفكك
 لسانه (ما سمعنا به) (ذا) بالتوحيد (في الملة الاخرة) في ملة عيسى التي هي آخر الملال لان النصرى مثلثة غير موحدة وفي ملة قريش التي ادركا عليها
 آباءنا (ان هذا) ما هذا (الاختلاق) كذب اختلقه محمد من تلقاء نفسه (أنزل عليه الذكر) القرآن (من بيننا) انكروا او يختص بالشرف
 من بين اشرفهم وينزل عليه الكتاب من بينهم حسدا (بل هم في شك من ذكرى) ٢٩

من مجلسهم الذي كانوا فيه عند أبي طالب (ان امشوا) أى يقول بعضهم لبعض امشوا (واصبروا على
 آلمكم) أى اثبتوا على عبادة آلمكم (ان هذا لشيئ يراد) أى لا مريد بنافلا ذلك ان عمر رضى الله عنه لما سلم
 وحصل للمسلمين قوة بمكانه قالوا ان هذا الذي نراه من زيادة أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم لشيئ يراد بنا
 وقيل يراد بأهل الارض وقيل يراد بمحمد صلى الله عليه وسلم ان يملك علينا (ما سمعنا بهذا) أى بالذي
 يقوله محمد من التوحيد (في الملة الاخرة) قال ابن عباس يعنون النصرانية لانها آخر الملال وانهم
 لا يوحدون الله بل يقولون ثالث ثلاثة وقيل يعنون ملة قريش وهي دينهم الذي هم عليه (ان هذا الا
 اختلاق) أى كذب وافتعال (أنزل عليه الذكر) أى القرآن (من بيننا) أى يقول أهل مكة
 ليس هو بأهل كبرنا ولا اشرفنا قال الله تعالى (بل هم في شك من ذكرى) أى وحى وما انزلت (بل
 لما يذوقوا عذاب) أى لوذاقوا لما قالوا هذا القول (أم عندهم خزائن رحمة ربك) يعنى مقاتيح
 النبوة يعطونها من شاءوا (العزيز) أى فى ملكه (الوهاب) الذى وهب النبوة لمحمد صلى الله عليه
 وسلم (أم لهم ملك السموات والارض وما بينهما) أى ليس لهم ذلك (فليرتقوا فى الاسباب) يعنى
 ان ادعوا شيئا من ذلك فليصعدوا فى الاسباب التى توصلهم الى السماء لئلا توامنها بالوحى الى من يختاروا
 وقيل اراد بالاسباب ابواب السماء ومطرقها من سماء الى سماء وهذا أمر توبخ وتجنيز (جند ما هنالك)
 أى هؤلاء الذين يقولون هذا القول جند ما هنالك (مهزوم) أى مغلوب (من الاحزاب) يعنى ان قريشا
 من جملة الاجناد الذين تجهموا وتحزبوا على الانبياء بالكذب فقهروا واهلكوا اخبر الله سبحانه وتعالى
 نبيه صلى الله عليه وسلم وهو بمكة انه سيهزم جند المشركين فجاءت اولها يوم بدر وهنالك اشارة الى
 مصارعهم ببدر ثم قال عز وجل معزى النبي صلى الله عليه وسلم (كذبت قبلهم قوم نوح وعاد وفرعون
 ذوالاوتاد) قال ابن عباس ذوالبناء الحكم وقيل ذوالملك الشديد الثابت والعرب تقول هو فى عز
 ثابت الاوتاد يريدون بذلك انه دائم شديد قال الاسود بن يعفر
 ولقد غنوا فيها بأنعم عيشة * فى ظل ملك ثابت الاوتاد

وقيل ذو قوة واصل هذا ان بيوتهم ثبتت بالاوتاد وقيل ذو القوة والبسط وفي رواية عن ابن عباس
 رضى الله عنهما ذوالجنود والجموع الكثيرة يعنى انهم يقررون امره ويشدون ملكه كما يقوى الوتد الشئ
 وسميت الاجناد اوتاد الكثرة المضارب التى كانوا يضربونها ويوتدونها فى اسفارهم وقيل الاوتاد جمع
 الوتد وكانت له اوتاد يعذب الناس عليها فكان اذا غضب على أحد مدته مستلقيا بين أربعة اوتاد يشد كل
 طرف الى وتد فيتركة حتى يموت وقيل يرسل عليه العقارب والحشرات وقيل كانت له اوتاد واحبال
 وملاعب يلعب عليها بين يديه (وعود وقوم لوط) وأصحاب الايكة أولئك الاحزاب (أى الذين تحزبوا على
 الانبياء فأعلم الله تعالى ان مشركى قريش حزب من أولئك الاحزاب (ان كل الاكاذب الرسل حق

٨ ح يهودون) كذبت قبلهم) قبل اهل مكة (قوم نوح) نوحا (وعاد) هودا (وفرعون) موسى (ذوالاوتاد) قيل كانت له اوتاد وحبال يلعب بها بين
 يديه وقيل يوتد من يعذب بأربعة اوتاد فى يديه ورجليه (وعود) وهم قوم صالح صالحا (وقوم لوط) لوطا (واصحاب الايكة) الغنضة شعيبا (أولئك الاحزاب)
 اراد بهذه الاشارة الاعلام بأن الاحزاب الذين جعل الجند المهزوم منهم هم وانهم الذين وجد منهم التكذيب (ان كل الاكاذب الرسل) ذكر تكذيبهم أولا
 فى الجملة الخبرية على وجه الابهام حيث لم يبين المكذب ثم جاء بالجملة الاستثنائية فأوضحه فيها وبين المكذب وهم الرسل وذكر ان كل واحد من الاحزاب
 كذب جميع الرسل لان فى تكذيب الواحد منهم تكذيب الجميع لاتحاد دعوتهم وفى تكرير التكذيب وايضا به بعد ايهامه والتنويع فى تكرير الجملة
 الخبرية أولا وبلا استثنائية ثانيا وما فى الاستثنائية من الوضع على وجه التوكيد انواع من المبالغة المسجلة عليهم باستحقاق اشد العقاب وبالجملة قال (حق)

عقاب) أى فوجب لذلك ان اعاقبهم حق عقابهم عذابي وعقابي في الحالين يعقوب (وما ينظر هؤلاء) وما ينتظر أهل مكة ويجوز ان يكون إشارة الى جميع الأحزاب (الاصححة واحدة) أى النسخة الاولى وهى ٣٠

عقاب) يعنى ان أولئك الطوائف والامم الخالية عما كذبوا انبياءهم وجب عليهم العذاب فكيف حال هؤلاء الضعفاء المساكين اذا نزل بهم العذاب وفي الآية تزيه وتخويف للسامعين (وما ينظر) أى ينتظر (هؤلاء) يعنى كفار مكة (الاصححة واحدة) فوافق (أى رجوع والمعنى ان تلك الصيحة التى هى معاد عذابهم اذا جاءت لم ترد ولم تصرف) وقالوا ربنا عجل لنا قسطنا (أى حفظنا ونصيبنا من الجنة التى تقول وقيل نصيبنا من العذاب قاله النضر بن الحارث استجبالا منه بالعذاب وقال ابن عباس يعنى كتابنا والقطر الحقيقة التى حشرت كل شئ قبل لمنازل فى الحفاة فأما من أوفى كتابه بيمينه وأما من أوفى كتابه بشماله قالوا استهزأ بعجل لنا كتابنا فى الدنيا (قبل يوم الحساب) وقيل قطننا أى حسابنا يقال لكذب الحساب قط وقيل القط كتاب الجوارث قال الله عز وجل لنبيه صلى الله عليه وسلم (اصبر على ما يقولون) أى على ما يقول الكفار من التكذيب (واذ كرمه نادا داود الايد) قال ابن عباس ذا القوة فى العبادة (ق) عن عبد الله بن عمر بن العاص رضى الله عنهما قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان أحب الصيام الى الله تعالى صيام داود كان يصوم يوما ويفطر يوما واحب الصلاة الى الله صلاة داود كان ينام نصف الليل ويقوم ثلثه وينام سدسه وقيل معناه ذا القوة فى الملك (انه أواب) أى رجع الى الله عز وجل بالتوبة عن كل ما يكره وقال ابن عباس مطيع جل لله وعز وجل مسبح بلغة الحبشة (اناسخونا الجبال معه يسبحن) أى بتسبيحه اذا سجد (بالعشى والاشراق) أى غدوة وعشية والاشراق هو ان تشرق الشمس وتبتاهى ضوءها وفسره ابن عباس بصلاة الضحى وروى البغوى باسناد الثعلبى عن ابن عباس فى قوله بالعشى والاشراق قال كنت أمر بهذه الآية لا أدري ما هى حتى حدثتني أم هانئ بنت أبي طالب ان رسول الله صلى الله عليه وسلم دخل عليها فداها بوضوء فوضأ ثم صلى الضحى فقال يا أم هانئ ان هذه صلاة الاشراق قلت والذى أخرجاه فى الصحيحين من حديث أم هانئ فى صلاة الضحى قالت أم هانئ ذهبت الى رسول الله صلى الله عليه وسلم عام الفتح فوجدته يغتسل وفاطمة بنته تستر به ثوب فسلت عابه فقال من هذه قلت انا أم هانئ بنت ابي طالب فقال مرحبا يا أم هانئ فلما فرغ من غسله قام وصلى ثمان ركعات متخفيا ثوب قالت أم هانئ وذلك ضحى ولما عن عبد الرحمن بن أبي ليلى قال ما حدثنا أحدنا رأى النبي صلى الله عليه وسلم يصلى الضحى غير أم هانئ فانها قالت ان النبي صلى الله عليه وسلم دخل بيته يوم فتح مكة فاغتسل وصلى ثمان ركعات فلم أر صلاة قط اخف منها غير انه يتم الركوع والمجود قوله تعالى (والطير) أى وسخرنا له الطير (محشورة) أى مجموعة اليه تسبح معه (كل له أواب) أى رجع الى طاعته مطيع له بالتسبيح معه (وشددنا ملكه) أى قويناه بالحرس والجناد قال ابن عباس كان أشد ملوك الارض سلطانا كان يحرس محرابه كل ليلة تسعة وثلاثون ألف رجل وروى عن ابن عباس ان رجلا من بني اسرائيل ادعى على رجل من عظمائهم عند داود عليه الصلاة والسلام فقال ان هذا غصبى بقرة فسأله داود فجدف فقال الاخر اللينة فلم يكن له بينة فقال له ما داود قوما حتى انظر فى أمر كما فأوحى الله الى داود فى منامه ان يقتل المدعى عليه فقال هذه رؤيا ولست أعجل عليه حتى أثبت فأوحى اليه مرة أخرى فلم يفعل فأوحى اليه الثالثة أن يقتله أو تأتبه العقوبة فأرسل اليه داود فقال ان الله عز وجل أوحى الى أن أقتلك فقال تقتلنى بغير بينة فقال داود نعم والله لا نفذن أمر الله فيك فلما عرف الرجل انه قاتله قال لا تجل حتى أخبرك انى والله ما أخذت بهذا الذنب ولكنى كنت اغتلبت والاهذا فقتلته فبذلك أخذت فأمر به داود فقتل فاشتدت هيبه بنى اسرائيل عند ذلك لداود واشتد به ملكه فذلك قوله تعالى وشددنا ملكه (وآتيناه الحكمة) يعنى النبوة والاصابة فى الامور

ذواق وهو ما بين حباتي الحالب أى اذا جاء وقتها لم تستأخر هذا القدر من الزمان وعن ابن عباس رضى الله عنهما ما لما من رجوع وترداد من افاق الى ارض اذا رجع الى الصحة وفوق الناقة ساعة يرجع الدر الى ضرعه ابريدتها نفضة واحدة فحسب لا تننى ولا تردد (وقالوا ربنا عجل لنا قسطنا) حفظنا من الجنة لانه عليه السلام ذكر وعاد الله المؤمنين الجنة فقالوا على سبيل الهزء عجل لنا نصيبنا منها أو نصيبنا من العذاب الذى وعدته كقولهم ويستجلبونك بالعذاب واصل القط القسط من الشئ لانه قطعة منه من قطه اذا قطعه ويقال لصيحة الجائرة قطلانها قطعة من القرطاس (قبل يوم الحساب اصبر على ما يقولون) فيك وصن نفسك ان تزل فيما كلفت من مصابرتهم وتحمل اذا هم (واذ كرمه ناداود) وكرامته على الله كيف زل تلك الزلة اليسيرة فلقى من عتاب الله مالى (ذا الايد) ذا القوة فى الدين وما يدل على ان الايد القوة فى الدين قوله (انه أواب) أى رجع الى مرضاة الله تعالى وهو تعليل لذى الايد روى انه كان يصوم يوما ويفطر يوما وهو أشد الصوم ويقوم نصف الليل (اناسخونا) ذللتنا (الجبال معه) قيل كان تسخيرها انها تسير معه اذا اراد سيرها الى حيث يريد (يسبحن) فى معنى مسبحات على الحال واختار يسبحن على مسبحات ليدل على حدوث التسبيح من الجبال شيئا بعد شئ وحالا بعد حال (بالعشى والاشراق) أى فى طرفى النهار والعشى وقت العصر الى الليل والاشراق وقت الاشراق وهو حين تشرق الشمس أى تضيئ وهو وقت الضحى واما شروقها فطالعها تقول شرفت الشمس ولما تشرق وعن ابن عباس رضى الله عنهما ما عرفت صلاة الضحى الابهة الآية (والطير محشورة) وسخرنا الطير مجموعة من كل ناحية وعن ابن عباس رضى الله عنهما كان اذا سجد جابته الجبال بالتسبيح واجتمعت اليه الطير فسبحت فذلك حشرها (كل له أواب)

الى الاله الطير فسبحت فذلك حشرها (كل له أواب) كل واحد من الجبال والطير لاجل داود اى لاجل تسبيحه مسبح لانها كانت تسبح لتسبيحه (وفصل ووضع الاواب موضع المسبح لان الاواب وهو التواب الكثير الرجوع الى الله وطلب مرضاته من عادته ان يكثر ذكر الله ويديم تسبيحه وتقديسه وقبل الضمير لله اى كل من داود والجبال والطير لله أواب اى مسبح مرجع للتسبيح (وشددنا ملكه) قويناه حول يمينه كان يبيت حول محرابه ثلاثة وثلاثون ألف رجل يحرسونه (وآتيناه الحكمة) الزبور وعلم الشرائع وقيل كل كلام وافق الحق فهو حكمة

(وفصل الخطاب) قال ابن عباس يعني بيان الكلام وقال ابن مسعود علم الحكم والتبصر بالقضاء وقال
 علي بن أبي طالب هو ان المبينة على المدعى واليمين على من انكر لان كلام الخصوم ينقطع وينقص به
 وقال ابن عباس كتب فصل الخطاب المشهود واليمان وقيل ان فصل الخطاب هو قول الانسان بعد حمد
 الله تعالى والثناء عليه اما بعد اذا اراد الشروع في كلام آخر وأول من قاله داود عليه الصلاة والسلام
 قوله عز وجل (وهل أتاك) اي وقد أتاك يا محمد (نبأ الخضم) اي خبر الخضم فاستمع له نقصه عليه
 وقيل ظاهره الاستفهام ومعناه الدلالة على انه من الاخبار الجيبة والتشويق الى استماع كلام الخصماء
 والخصم يقع على الواحد والجمع (اذ تسوروا المحراب) اي صعدوا وعلوا المحراب اي البيت الذي كان
 يدخل فيه داود ويشغل بالزراعة والعبادة والمعنى انهم أتوا المحراب من سورة وهو اعلاه وفي الآية قصة
 امتحان داود عليه الصلاة والسلام واختلاف العلماء باخبار الانبياء في سبب ذلك وسأذكر ما قاله المفسرون
 ثم اتبعه بفصل فيه ذكر نزاهة داود عليه الصلاة والسلام عما لا يليق بمنصبه صلى الله عليه وسلم لان
 منصب النبوة اشرف المناصب واعلاه فلا ينسب اليها الا ما يليق بها ٣ واما ما قاله المفسرون ان داود عليه
 الصلاة والسلام تمضي يومين من الايام منزلة آتاه ابراهيم واسحاق ويعقوب وذلك انه كان قد قسم الدهر
 ثلاثة ايام يوم يقضى فيه بين الناس ويوم يخلو فيه لعبادة ربه عز وجل ويوم لنفسه واشغاله وكان يجد فيما
 يقرأ من الكتب فضل ابراهيم واسحاق ويعقوب فقال يا رب اري الخير كله قد ذهب به آتائي الذين
 كانوا قبلي فأوحى الله اليه انهم ابتلوا ببلايا لم يتبل بها فاصبر واعلم ان ابنتي ابراهيم عليه الصلاة والسلام بنمرد
 وذبح ابنه وابنتي اسحاق بالذبح وبذبح ابنتي يعقوب بالحزن على يوسف فقال داود عليه الصلاة
 والسلام رب لو ابتليتني بمثل ما ابتليتهم صبرت ايضا فأوحى الله عز وجل اليه انك مبتلى في شهر كذا في يوم
 كذا فاكثر فلما كان اليوم الذي وعده الله به دخل داود محرابه واغلق بابيه وجعل يصلي ويقرأ الزبور
 فيمنما هو كذلك اذ جاءه الشيطان وقد تبدل له في صورة جماعة من ذهب فيهم من كل لون حسن وجناحاها
 من الدر والزبرجد فوقعت بين رجله فأعجبته حسن ما عاينها فليأخذها ويريه ابني اسرائيل لينظر والى
 قدرة الله تعالى فلما صدأ أخذها فارت غير بعيد من غير ان تؤسه من نفسها فامتا اليها أخذها
 ففتحت فتبعها فطارت حتى وقعت في كوة فذهب ليأخذها فطارت من الكوة فنظر داود ان تقع فيبعث
 من يصيدها له فأبصر امرأة في بستان على شاطئ بركة تغتسل وقيل رآها تغتسل على سطح لها فراها من
 أجل النساء خلقا فحجب داود من حسن ما وحات منها التفاتة فأبصرت ظله فنقضت شعرها فغطى بدنها
 فزاده ذلك انجباها فاسأل عنها فقبل هي نسايع بنت شابع امرأة اورايين حنانا وزوجها في غزاة بالبقاء
 مع أيوب بن صور يا ابن أخت داود فكذب داود الى ابن أخته ان ابعت أوراي الى موضع كذا وقدمه قبل
 التابوت وكان من قدم على التابوت لا يحل له ان يرجع وراءه حتى يفتح الله على يديه أو يستشهد ففتمعه ففتح
 له فكذب الى داود بذلك فكذب اليه ان ابعت الى عدو كذا وكذا اشد منه بأسا فبعثه ففتح له فكذب الى
 داود بذلك فكذب اليه ان ابعت الى عدو كذا وكذا اشد منه بأسا فبعثه ففتح له ففتح له ففتح له ففتح له
 عدة المرأة تزوجها داود فهى أم سليمان عليه الصلاة والسلام وقيل ان داود احب ان يقتل اوراي فبترق
 امرأته فهذا كان ذنبه وقال ابن مسعود كان ذنب داود انه التمس من الرجل ان ينزل له عن امرأته وقيل
 كان ذلك مباحا لهم غير ان الله عز وجل لم يرز لنا داود ذلك لانه رغبة في الدنيا وازداد من النساء وقد اغناه
 الله تعالى عنها بما اعطاه من غير ما وقيل في سبب امتحان داود انه كان جزأ الدهر اجزاء يوما للنساء ويوما
 للعبادة ويوما للحكم بين بني اسرائيل ويوما يذاكرونه ويكلمونه ويكفونه فلما كان يوم بني اسرائيل
 ذكر وافقوا هل يأتي على الانسان يوم لا يصيب فيه ذنبا فأضمر داود في نفسه انه سيطلق ذلك وقيل
 انهم ذكروا فتنة النساء فأضمر داود في نفسه انه ان ابتلى اعتمهم فلما كان يوم عبادته اغلق عليه الابواب
 وأمر ان لا يدخل عليه احدوا كعب على قراءة التوراة فيمنما هو يقرأ اذ دخلت جماعة وذكروا ما تقدم

(وفصل الخطاب) علم القضاء وقطع الخصام
 والفصل بين الحق والباطل والفصل هو التمييز بين
 الشيعين وقيل لكلام البين فصل بمعنى الموصول
 كضرب الامير وفصل الخطاب البين من
 الكلام المختص الذي يتبينه من يختاطب به
 لا يتبس عليه وجاز ان يكون الفصل بمعنى
 الفاصل كالصوم والزور والمراد بفصل الخطاب
 الفاصل من الخطاب الذي يفصل بين الصحيح
 والفاصل والحق والباطل وهو كلامه في القضايا
 والحكمومات وتدابير الملك والمشورات وعن علي
 رضى الله عنه هو الحكم بالبينه على المدعى
 واليمين على المدعى عليه وهو من الفصل بين
 الحق والباطل وعن الشعبي هو قوله اما بعد
 وهو أول من قال اما بعد فان من تكلم في الامر
 الذي له شأن يفتح بذكر الله وتحميده فاذا اراد
 ان يخرج الى الغرض المسوق له فصل بينه
 وبين ذكر الله بقوله اما بعد (وهل أتاك
 نبأ الخضم) ظاهره الاستفهام ومعناه الدلالة
 على انه من الانبياء الجيبة والخصم الخصماء
 وهو يقع على الواحد والجمع لانه مصدر في الاصل
 تقول خصمه خصما وانتصاب (اذ) مجذوف
 تقديره وهل أتاك نبأ تحاكم الخصم او بالخصم
 لما فيه من معنى الفعل (تسوروا المحراب)
 تصعدوا سورة ونزلوا اليه والسور المحاط المرتفع
 والمحراب الغرفة او المسجد وصدر المسجد

٣ قوله واما ما قاله المفسرون الخ لم يذكر جوابه
 وقد ذكره صاحب الكشاف فقال بعد ذكر
 القصة فهذا ونحوه مما يقبح ان يحدث به من
 بعض المتسمين بالصلاح من افتاء المسلمين فضلا
 عن بعض اعلام الانبياء اه محمديه

(اذ) بدل من الاولى (دخلوا على داود ففرع منهم) روى ان الله تعالى بعث اليه ملائكة في صورة انسانين فطلبان ان يدخل عليه فوجداه في يوم عبادته فذمهما
 المحرس فتهورا عليه الحراب فلم يشعر الا وهما بين يديه جالسان ففرع منهم لانهم دخلوا عليه الحراب في غير يوم القضاء ولا نهم نزلوا عليه من فوق وفي يوم
 الاحقاب والمحرس حوله لا يتركون من يدخل عليه (قالوا لا تخف خصمان) خبر مبتدا محذوف اي نحن خصمان (بقي بعضنا على بعض) تعدي وظلم (فاحكم
 بيننا بالحق ولا تشطط) ولا تجزمن الشطط وهو تجاوز الحد وتخطي الحق (واهدنا الى سواء الصراط) وارشدنا الى وسط الطريق ومحجته والمراد عين الحق
 ومحضه روى ان اهل زمان داود عليه السلام كان يسأل بعضهم بعضا ان ينزل له عن امرأته فيتزوجها اذا ائتمنته وكان لهم عادة في المواساة بذلك وكان
 الانصار يواسون المهاجرين بمثل ذلك فاتفق ان داود عليه السلام وقعت عينه على امرأته اوريا فاحبها فاسأله النزول له عنها فاستحي ان يرده ففعل فتزوجها
 وهي أم سليمان فقيل له انك مع عظم منزلتك وكثرة نسائك لم يكن ينبغي لك ان تسأل رجلا ليس له الا امرأة واحدة النزول عنها كبل كان الواجب عليك مغالبة
 هوالك وقهر نفسك والصبر على ما امتننت به وقيل ٣٢ خطبها اوريا ثم خطبها داود فآثره اهلها فكانت زلتها ان خطب على خطبة اخيه المؤمن

مع كثرة نسائه وما يحكي انه بعث مرة بعد مرة اوريا الى غزوة البلقاء واحب ان يقتل ليتزوجها
 فلا يليق من المؤمنين بالصلاح من افناء المسلمين
 فضلا عن بعض اعلام الانبياء وقال على رضى
 الله عنه من حديثكم بحديث داود عليه السلام
 على ما يرويه القصاص جلده مائة وستين
 وهو حد الفرية على الانبياء وروى انه حدث بذلك
 عمر بن عبد العزيز وعنده رجل من اهل الحق
 فكذب الحديث به وقال ان كانت القصة على ما في
 كتاب الله فما ينبغي ان يلتبس خلافها واعظم بأن
 يقال غير ذلك وان كانت على ما ذكرت وكف
 الله عنها ستر على نبيه فما ينبغي اظهارها عليه
 فقال عمر اسما على هذا الكلام احب الى مما
 طلعت عليه الشمس والذي يدل عليه المثل الذي
 ضربه الله بقصته عليه السلام ليس الاطله
 الى زوج المرأة ان ينزل له عنها فحسب وانما
 جاءت على طريق التمثيل والتعريض دون
 التصريح لكونها ابلغ في التوبيخ من قبل ان
 التأمّل اذا اذاع الى الشعور بالمعرض به كان
 اوقع في نفسه واشدّ تكامن قلبه واعظم اثر فيه
 مع مراعاة حسن الادب بترك المجاهرة (ان هذا
 اني) هو بدل من هذا او خبر لان والمراد
 اخوة الدين او اخوة الصداقة والالفة او اخوة

فلما دخل بالمرأة لم يلبث الا يسيرا حتى بعث الله عز وجل الملكين اليه وقيل ان داود عليه السلام ما زال
 يجتهد في العبادة حتى برز له حافظاه من الملائكة فكانوا يصلون معه فلما استأنس بهم قال اخبروني بأى
 شيء انتم موكلون قالوا ان كتب صالح اعمالك ونوافقك ونصرف عنك السوء فقال في نفسه ليت شعري
 كيف اكون لو خلوني ونفسي وتمنى ذلك ليعلم كيف يكون فأوحى الله تعالى الى الملكين ان يعتزلاه
 ليعلم انه لا غنى له عن الله تعالى فلما فقدهم جدا اجتهد في العبادة الى ان ظن انه قد غلب نفسه فأراد الله
 تعالى ان يعرفه ضعفه فأرسل طائرا من طيور الجنة وذكر نحو ما تقدم وقيل ان داود قال لبي اسرائيل
 لا عدل بينكم ولم يستثن فابتلى وقيل انه اعجبه عمله فابتلى فبعث الله اليه ملكين في صورة رجلين وذلك
 في يوم عبادته فطلبان ان يدخل عليه فذمهما المحرس فتسورا عليه الحراب فاشعرا الا وهما بين يديه جالسان
 وهو يصلي يقال كانا جبريل وميكائيل فذلك قوله عز وجل وهل أنالك نبأ الخصم اذ تسوروا الحراب
 (اذ دخلوا على داود ففرع منهم) أى خاف منهما حين هجما عليه في محرابه بغير اذنه فقال لهما من
 ادخلكما على (قالوا لا تخف خصمان) أى نحن خصمان (بقي بعضنا على بعض) أى تعدي وخرج عن
 الحد جثثك لتقضى بيننا فان قلت اذا جعلتهما ملكين فكيف يتصور البقي منه - ما والملائكة لا ينبغي
 بعضهم على بعض قلت هذا من معاريض الكلام لا على تحقيق البقي من أحدهما والمعنى رأيت
 خصمين بقى أحدهما على الآخر (فاحكم بيننا بالحق ولا تشطط) أى لا تجزى حكمتك (واهدنا الى
 سواء الصراط) أى أرشدنا الى طريق الحق والصواب فقال لهما داود تكلمما فقال أحدهما (ان هذا
 اني) اى على ديني ومار بقيت لامن جهة النسب (له تسع وتسعون نجمة) يعنى امرأة (ولى نجمة واحدة)
 اى امرأة واحدة والعرب تكنى بالنجمة عن المرأة وهذا على سبيل التعريض للتنبيه والتفهيم لانه لم يكن
 هناك نعاज ولا بنى (فقال أ كفلنيها) قال ابن عباس اى اعطينها وقيل معناها انزل الى عنها وضعها الى
 واجعلنى كافلا والمعنى طلقها لا تزوجها (وعزنى في الخطاب) يعنى غلبنى وقهرنى في القول لانه أقصم
 منى في الكلام وان حارب كان أبطش منى لقوة ملكه والمعنى ان الغلبة كانت له على لضعفى في يده وان كان
 الحق معى وهذا كله تمثيل لامر داود مع اوريا وزوج المرأة التى تزوجها داود حيث كان لداود تسع وتسعون
 امرأة ولا اوريا امرأة واحدة فضمها داود الى نسائه (قال) داود (لقد ظلمك بسؤال نجمة الى نعاجه)

الشركة والمخلطة لقوله وان كثيرا من الخطأء (له تسع وتسعون نجمة ولى نجمة واحدة) ولى - حصص والنجمة كناية عن المرأة ولما كان هذا
 تصورا للمسئلة وفرضها لا يمتنع ان يفرض الملائكة في انفسهم كما تقول لى اربعون شاة ولك اربعون غلظناها وما لك من الاربعين اربعة ولا ربعها
 (فقال أ كفلنيها) ملكنيها وحققته اجمعنى أ كفلها كما أ كفل ما تحت يدي وعن ابن عباس رضى الله عنهما اجمعها كفى أى نصيبى (وعزنى) وغلبنى
 يقال عزه ويعزه (في الخطاب) فى الخصومة أى انه كان أقدر على الاحتجاج منى وأراد بالخطاب مخاطبة الحاج المجادل أو أراد خطبت المرأة وخطبها هو مخاطبتي
 صاحبها تمة المسألة فطمع في نجمة خلية طه واراده على الخروج من ملكها اليه وحاجه في ذلك محاجة حريص على بلوغ مراده وانما كان ذلك على وجه
 التحاكم اليه ليحكم بما حكم به من قوله (قال لقد ظلمك بسؤال نجمة الى نعاجه) حتى يكون محجوجا بحكمه وهذا جواب قسم محذوف وفي ذلك استنكار لفعل
 خلية والسؤال مصدر مضاف الى المفعول وقد ضمن معنى الاضافة فعدى تعديتها كانه قيل باضافة نجمة الى نعاجه على وجه السؤال والطلب
 وانما ظلم الاخر بعدما اعترف به خصمه ولم يكن له يحكم في القرآن لانه معلوم ويروى انه قال انا اريد ان اخذها منه واكل نعاجى مائة فقال داود ان رمت

أى يضمها الى زعاجه فان قلت كيف قال داود لقد ظلمك ولم يكن سماع قول الا شرفا لمعناه ان كان الامر كما تقول فقد ظلمك وقيل انما قال ذلك بعد اعتراف صاحبه بما يقول (وان كثيرا من الخطاه) اى الشركاء (ليبنى بعضهم على بعض) اى يظلم بعضهم بعضا (الا الذين آمنوا وعملوا الصالحات) فانهم لا يظلمون احدا (وقليل ما هم) اى هم قليل وماصلة والمعنى ان الصالحين الذين لم يظلموا قليل فلما قضى داود بينهما نظرا أحدهما الى صاحبه وضحك وصعد الى السماء فعلم داود ان الله تعالى ابتلاه فذلك قوله تعالى (وظن داود) اى ايقن وعلم (انما فتناه) اى ابتليناه واهتمناه وقال ابن عباس ان داودا دخل عليه الملك فقصى على نفسه تحولا في صورتهما وعرجا وهما يقولان قضى الرجل على نفسه فعلم داود انه انما عني به وروى البغوي باسنادا له العلي عن أنس بن مالك قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان داود النبي صلى الله عليه وسلم حين نظرا الى المرأة فهم ففزع على بنى اسرائيل اوصى صاحب البعث فقال اذا حضر العدة وتقرّب فلان بين يدي التابوت وكان التابوت في ذلك الزمان يستنصر به ومن قدم بين يدي التابوت لم يرجع حتى يقتل أو يهزم عنه الجيش فقتل زوج المرأة ونزل الملك ان يقصا عليه قصته ففطن داود فوجد فكثا ربه ليله ساجدا حتى نبت الزرع من دمعه على رأسه واكث الارض من جهته وهو يقول في سجوده رب زل داود زلة ابعث من المشرق والمغرب رب ان لم ترحم ضيف داود ولم تغفر ذنبه جعلت ذنبه حديثا في الخلق من بعده فجاء جبريل من بعد اربعين ليلة فقال يا داود ان الله تعالى قد غفر لك المم الذي هممت به فقال داود ان الرب قادر على ان يغفر لي الذي هممت به وقد عرفت ان الله عدل لا يظلم فكيف بفلان اذا جاء يوم القيامة فقال رب دعي الذي عند داود فقال جبريل ما آلت ربك من ذلك وان شئت لا فعلن قال نعم فخرج جبريل ومجددا وودعا ما شاء الله تعالى ثم نزل جبريل عليه السلام فقال سألت الله يا داود عن الذي ارسلتني فيه فقال قل لداود ان الله تعالى يحكمكم يوم القيامة فقول له هب لي دمك الذي عند داود فدية قول هلك يارب فيقول الله تعالى فان لك في الجنة ما شئت وما شئت عوضا عن دمك فهذه اقاويل السلف من اهل التفسير في قصة امتحان داود فصل في تنزيه داود عليه الصلاة والسلام عما لا يليق به وما ينسب اليه اعلم ان من خصه الله تعالى بدمية واكرمه برسالته وشرفه على كثير من خلقه واثبنته على وحيه وجعله واسطة بينه وبين خلقه لا يليق ان ينسب اليه ما لو نسب الى آحاد الناس لاستحسب ان يحدث به عنه فكيف يجوز ان ينسب الى بعض اعلام الانبياء والصوة الامناء ذلك روى سعيد بن المسيب والحارث الاعور عن علي بن ابي طالب رضي الله عنه انه قال من حديثكم حديث داود على ما روي القصاص جلدته مائة وستين جلدة وهو وحده القريب على الانبياء وقال القاسمي عياض لا يجوز ان يلتفت الى ما طره الاخباريون من اهل الكتاب الذين بدلوا وغير واوتوا له بعض المسمرين ولم ينس الله تعالى على شيء من ذلك ولا ورد في حديث صحيح والذي نص عليه الله في قصة داود وظن داود انما فتناه وليس في قصة داود او ربا خبر ثابت ولا يظن بنى حجة قتل مسلم وهذا هو الذي ينبغي ان يعول عليه من امر داود قال الامام غفر الدين حاصل القصة يرجع الى لسي في قتل رجل مسلم بغير حق والى النسخ في زوجته وكلاهما منكر عظيم فلا يليق بعاقل ان يظن بداود عليه الصلاة والسلام هذا وقال غيره ان الله تعالى اتى على داود قبل هذه القصة وبعدها وذلك يدل على استدالة ما نقلوه من القصة فكيف يتوهم عاقل ان يقع بين مدحهم ذم ولو جرى ذلك من بعض الناس في كلامه لاستهجنه العقلاء واتسألوا أنت في مدح شخص كيف تحبى ذمه انما مدحك والله تعالى منزعه عن مثل هذا في كلامه التديم فان قلت في الآية ما يدل على صدور الذنب منه وهو قوله تعالى وظن داود انما فتناه وقوله فاستغفر ربه وقوله واناب وقوله فغفرنا له ذلك قلت ليس في هذه الالفاظ شيء مما يدل على ذلك وذلك لان مقام النبوة اشرف المقامات واسلافا فيصابون بكل الاخلاق والاصناف واسنأها فاذا نزلوا ان ذلك الى طابع البشرية

ذلك ضرب منك هذا وهذا اشار الى
مطرف الانف والمجبة فقال يا داود انت احق
ان يضرب منك هذا وهذا اذ انت فعلت كيت
وكيت ثم نظر داود فلم ير احدا فاعرف ما وقع فيه
(وان كثيرا من الخطاه) الشركاء والاحباب
(ليبنى بعضهم على بعض) المستثنى منصوص وهو من الجنس
الصالحات المستثنى منهم بعضهم (وقليل ما هم) مالا لاهام
والمتننى منه بعضهم (وظن داود) اى علم
وهم متبدوا وابل خبره لان الظن الغالب يداى
العلم (انما فتناه)

عاقبهم الله تعالى على ذلك وغمرهم لهم كما قيل حسنات الابرار سيئات المقر بين فان قلت فعلى هذا القول
والاحتمال فتسامعنى الامتحان في الآية قلت ذهب المحققون من علماء التفسير وغيرهم في هذه
القصة الى ان داود عليه السلام ما زاد على ان قال للرجل انزل الى عن امرئك واكفلتهم فعاتبه الله تعالى
على ذلك ونبيه عليه وانكر عليه شغله بالدينا وقيل ان داود تمنى ان تكون امرأة أوريا باله فاتفق أن
أوريا هنك في الحرب فلما بلغ داود قتله لم يجزع عليه كما جزع على غيره من جنده ثم تزوج امرأته فعاتبه
الله تعالى على ذلك لان ذنوب الانبياء وان صغرت فهي عظيمة عند الله تعالى وقيل أن أوريا كان
قد خطب تلك المرأة ووطن نفسه عليها فلما غاب في غزاته خطبها داود فزوجت نفسها منه فجلا لته
فاغتم لذلك أوريا فعاتبه الله تعالى حيث لم يترك هذه الواحدة مخاطبها وعنده تسع وتسعون امرأة
ويدل على صحة هذا الوجه قوله وعزني في الخطاب فدل هذا على ان الكلام كان بينهما في الخطبة
ولم يكن قد تقدم تزوج أوريا لها فعوتب داود بسببين احدهما خطبته على خطبة اخيه والثاني
اظهار المحرم على التزوج مع كثرة نسائه وقيل ان ذنب داود الذي استغفر منه ليس هو بسبب
أوريا والمرأة وانما هو بسبب الخصمين وكونه قضى لاحدهما قبل سماع كلام الآخر وقيل هو قوله لاحد
الخصمين لقد ظلمك بسؤال نعجتك الى نعاجه فحكم على خصمه بكونه ظالمًا معجرا الدعوى فلما كان
هذا المحكم مخالفا للصواب اشتغل داود بالاستغفار والتوبة فبنت بهذه الوجه نزاهة داود عليه الصلاة
والسلام مما نسب اليه والله أعلم وقوله عز وجل (فاستغفر ربه) أى سأل ربه الغفران (ونز
راكعا) أى ساجدا عبر بالركوع عن السجود لان كل واحد منهما مما فيه الخناء وقيل معناه ونز
ساجدا بعدما كان راكعا والله تعالى اعلم بمراده فصل اختلف العلماء في سجدة ص هل هي
من عزائم السجود فذهب الشافعي رحمه الله الى انها ليست من عزائم سجود التلاوة قال لانها توبة نبي
فلانوجب سجدة التلاوة وقال ابو حنيفة هي من عزائم سجود التلاوة واستدل بهذه الآية على ان
الركوع يقوم مقام السجود في سجود التلاوة وعن احمد في سجدة ص روايتان وقد ثبت ان النبي صلى
الله عليه وسلم سجد فيها (خ) عن ابن عباس قال سجدة ص ليست من عزائم السجود وقد رأت النبي
صلى الله عليه وسلم سجد فيها (خ) قال مجاهد قلت لابن عباس استجدي ص فقرا ومن ذريته داود وسليمان
حتى أتى فبهدهم اقدمه فقال نبيكم أمران يفتدي بهم فسجد هادا وسجد هاهنا رسول الله صلى الله عليه
وسلم وللنساء عن ابن عباس ان النبي صلى الله عليه وسلم سجد في ص وقال سجد هادا وتوبة فسجد هاهنا
شكرا عن أى سعيد الخدري رضى الله عنه قال قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم سورة ص وهو على
المنبر فلما بلغ السجدة نزل فسجد وسجد الناس معه فلما كان في يوم آخر قرأها فلما بلغ السجدة تشوف
الناس لسجوده فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم انما هي توبة نبي ولكني رأيكم تشوفتم فنزل وسجد
وسجدوا أخرجه أبو داود وقوله تشوف الناس يعني تهيؤوا وأهبطوا واستعدوا للسجود وعن ابن عباس
قال جاء رجل الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله رأيتني الليلة وأنا نائم كأني أصلي خلف
شجرة فسجدت فسجدت الشجرة لسجودي فسمعتها تقول اللهم اكتب لي بها أجرا وحط عني بها وزرا
واجعلها لي عندك نورا وتقبلها مني كما تقبلتها من عبدك داود عليه الصلاة والسلام قال ابن عباس سمعت
رسول الله صلى الله عليه وسلم قرأ سجدة ثم سجد فقال مثل ما أخبره الرجل عن قول الشجرة أخرجه
الترمذي قال المفسرون سجد داود أربعين يوما لا يرفع رأسه الا لحاجة او لوقت صلاة مكتوبة ثم يعود
ساجدا تمام أربعين يوما لا يأكل ولا يشرب وهو يبكي حتى نبت العشب حول رأسه وهو ينادي ربه عز
وجل ويسأله التوبة وكان من دعائه في سجوده سبحان الملك الاعظم الذي يبتلى الخلق بما يشاء سبحان
خالق النور سبحان الخائل بين القلوب سبحان خالق النور الهى أنت خلقتني وكان في سابق علمك ما اتا اليه صائر سبحان خالق
لغته اذ نزلت بي سبحان خالق النور الهى أنت خلقتني وكان في سابق علمك ما اتا اليه صائر سبحان خالق

ابن عباس (فاستغفر ربه) لذته (ونزراكعا)
أى سقط على وجهه ساجدا لله وفيه دليل على
ان الركوع يقوم مقام السجود في الصلاة اذا
نوى لان المراد بمجردهما يصلح تواضعا عند هذه
التلاوة والركوع في غير الصلاة
بخلاف الركوع في غير الصلاة

النور الهى الويل لداود يوم يكشف عنه الغطاء فيقال هذا داود الخاطى سبحان خالق النور الهى باى عين
 أنظرك يوم القيامة وانما ينظر الظالمون من طرف حق سبحان خالق النور الهى باى قدم اقوم امامك
 يوم القيامة يوم تنزل اقدام الخاطئين سبحان خالق النور الهى من أين يطلب العبد المغفرة الا من عنده
 سبحان خالق النور الهى أنا لا أطيق حشره فكيف أطيق حزنارك سبحان خالق النور الهى أنا لا أطيق
 صوت رعدك فكيف أطيق صوت جهنم سبحان خالق النور الهى الويل لداود من المذنب العظيم الذى
 أصابه سبحان خالق النور الهى كيف تسترا الخطاؤون بخطاياهم دونك وانت تشاهدهم حيث كانوا
 سبحان خالق النور الهى قد تعلم سرى وعلايتى فاقبل معذرتى سبحان خالق النور الهى اغفر لى ذنوبى ولا
 تباعدنى من رحمتك لهوانى سبحان خالق النور الهى أعوذ بوجهك الكريم من ذنوبى التى أوبقتنى سبحان
 خالق النور الهى فررت اليك بذنوبى واعترفت بخطيئتى فلا تجعلنى من القسطين ولا تحزننى يوم الدين
 سبحان خالق النور وقيل مكث داود أربعين يوماً لا يرفع رأسه حتى نبت المرعى من دموع عينه حتى غطى
 رأسه فنودى يا داود أجائعت انت فتطعم أظمان انت فتسقى امظلوم انت فتصبر فأجيب فى غير ما طلب
 ولم يجب فى ذكر خطيئته بشئ فخرن حتى هاج ما حوله من العشب فاحترق من حر جوفه ثم انزل الله تعالى
 له التوبة والمغفرة قال وهب ان داود أتاه نداه انى قد غفرت لك قال يارب كيف وانت لا تعلم احد اقال
 اذهب الى قبر اوريا فسادوا ناسمه نداءك فتحال منه قال فانطلق داود وقابل المسوح حتى جلس
 عند قبره ثم نادى يا اوريا فقال من هذا الذى قطع عالى لذى وايقظنى قال أنا داود قال ما جاء بك يا بنى
 الله قال أسألك ان تجعلنى فى حل مما كان منى اليك قال وما كان منك الى قال عرضتك للقتل قال بل
 عرضت لى للجنة فأنت فى حل فأوحى الله تعالى اليه يا داود ألم تعلم انى حكم عدل لا أقضى بالعتبة الا بعلمته
 انك قد تزوجت امرأته قال فرجع فناداه فأجابه فقال من هذا الذى قطع عالى لذى وايقظنى قال
 أنا داود قال ما جاء بك يا بنى الله أليس قد عفوت عنك قال نعم ولكن انما فعلت ذلك بك لكان امرأتك
 وقد تزوجتها قال فسكت ولم يجبه ودعا مرة فلم يجبه وعادوه فلم يجبه فقام عند قبره وجعل التراب على
 رأسه ثم نادى الويل لداود ثم الويل الطويل لداود اذا وضعت الموازين بالسقط سبحان خالق النور
 الويل لداود ثم الويل الطويل له حين يسحب على وجهه مع الخاطئين الى النار سبحان خالق النور فأتاه
 نداه من السماء يا داود قد غفرت لك ذنبك ورجعت بكاءك واستجبت دعائك واقلت عثرتك قال يارب
 كيف وصاحبى لم يعف عنى قال يا داود اعطيه يوم القيامة من الثواب ما لم تر عيناه ولم تسمع أذناه
 فأقول له رصيت عبدى فيقول يارب من اين لى هذا ولم يبلغه عملى فأقول هذا عوض من عبدى
 داود فاستوهبك منه فيهلك لى قال يارب الا ان قد عرفت انك قد غفرت لى فذلك قوله فاستغفر ربه
 ونحرا كعبا (وأناب) أى رجع (فغفرنا له ذلك) أى الذنب (وان له عندنا) أى يوم القيامة بعد المغفرة
 (لنا) أى لقربة ومكانة (وحسن ما ب) أى حسن مرجع ومنقلب قال وهب بن منبه ان
 داود عليه الصلاة والسلام مات الله عليه بكى على خطيئته ثلاثين سنة لا يرفع رأسه الا ليل ولا نهارا
 وكان اصاب الخطيئة وهو ابن سبعين سنة فقسم الدهر بعد الخطيئة على اربعة ايام يوم للقضاء بين بنى
 اسرائيل ويوم لانسائه ويوم يسبح فى الجبال والغياب والساحل ويوم يخلف فى داره فيها اربعة آلاف
 محراب فيجتمع اليه الرهبان فينوح معهم على نفسه ويساعدونه على ذلك فاذا كان يوم سياحته يخرج
 الى الغياض ويرفع صوته بالزامير فيبكي وتبكي الشجر والرمال والطير والوحوش حتى يسيل من دموعهم
 مثل الانهار ثم يجيئ الى الجبال ويرفع صوته ويبكي معه الجبال والحجارة والطير والدواب
 حتى تسيل من بكائهم الاودية ثم يجيئ الى الساحل فيرفع صوته ويبكي فتبكي معه الحيتان ودواب
 البحر وطين المساء فاذا أمسى رجع فاذا كان يوم نزحه على نفسه نادى مناديه ان اليوم يوم نوح داود
 على نفسه فليحضره من يساعده ويدخل الدار التى فيها الحاريب فيسقط فيها ثلاث فرس من مسوح

(وأناب) ورجع الى الله بالتوبة وقيل انه بقى
 ساجدا أربعين يوماً ولا يرفع رأسه الا لصلاة
 مكتوبة او ما لا بد منه ولا يرفأ دمه حتى نبت
 العشب من دمه ولم يشرب ماء الا وثناه دمع
 (فغفرنا له ذلك) أى زلته (وان له عندنا لى) لى
 لقربة (وحسن ما ب) مرجع وهو الجنة

(يادودانا جعلناك خليفة في الارض) أي استخلفناك على الملك في الارض واجعلناك خليفة من كان قبلك من الانبياء القائمين بالحق وفيه دليل على ان حاله بعد التوبة بقيت على ما كانت عليه لم يتغير (فاحكم بين الناس بالحق) أي بحكم الله اذ كنت خليفة او بالعدل (ولا تتبع الهوى) أي هوى النفس في قضائك (فيضلك الهوى) عن سبيل الله ان الذين يضلون عن سبيل الله دينه (لم عذاب شديد بما نسوا يوم الحساب) أي بنسيانهم يوم الحساب (وما خلقنا السماء والارض وما بينهما من الخلق) (باطلا) خلقا باطلا لا محكمة بالغة او مبطلين عايشين كقوله وما خلقنا السماء والارض وما بينهما الا لعين وتقديره ذوى باطل او مبنا فوضع باطلا موضعه ٣٦ أي ما خلقناهما وما بينهما للعبث واللعب ولكن للحق المبين وهو انا خلقنا نفوسا وودعناها العقل

حشوها ليف فيجلس عليها ويحيي أربعة آلاف راهب عليهم البرانس وفي أيديهم العصي فيجلسون في تلك الحارث ثم يرفع داود عليه الصلاة والسلام صوته بالبكاء والنوح على نفسه ويرفع الرهبان معه أصواتهم فلا يزال يبكي حتى تغرق الفرش من دموعه ويقع داود فيها مثل الفرج يضطرب فيبكي ابنه سليمان فيحمله ويأخذ داود من تلك الدموع بكفيه ويمسح بها وجهه ويقول يارب اغفر ما ترى فلوطا دل بكاء داود بكاء أهل الدنيا لعدله وعن الاوزاعي مرفوعا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم ان مثل عيني داود عليه الصلاة والسلام كالقريتين ينقطان ماء ولقد حدثت الدموع في وجهه كخديد الماء في الارض وقال وهب لما تاب الله تعالى على داود قال يارب غفرت لي فكيف لي ان لا أنسى خطيئتي فاستغفر منها وللخاطئين الى يوم القيامة قال فوسم الله تعالى خطيئته في يده اليمنى فزارفع فيها طعاما ولا شربا الا بكي اذا رآها وما قام خطيبي في الناس الا وبسط راحته فاستقبل بها الناس ليروا وسم خطيئته وكان يبدأ اذا دعا واستغفر بالخاطئين قبل نفسه وعن الحسن قال كان داود عليه السلام بعد الخطيئة لا يجالس الا الخاطئين يقول تعالى الى داود الخاطئين ولا يشرب شربا الا مزجه بدموع عينيه وكان يجعل خبث الشعير اليابس في قصعة فلا يزال يبكي عليه حتى يتبل بدموع عينيه وكان يذرع عليه الملح والزمار فيأكل ويقول هذا كل الخاطئين قال وكان داود عليه الصلاة والسلام قبل الخطيئة يقوم نصف الليل ويصوم نصف الدهر فلما كان من خطيئته ما كان صام الدهر كله وقام الليل كله وقال ثابت كان داود اذا ذكر عقاب الله انخلت أوصاله واذا ذكر رحمة الله تراجعت وقيل ان الوحوش والطير كانت تستمع الى قراءته فلما فعل ما فعل كانت لا تصغي الى قراءته وقيل انها قالت يادود ذهبت خطيئتك بحلاوة صوتك قوله عز وجل (يادودانا جعلناك خليفة في الارض) أي لتدبر أمر الناس بامر نافذ الحكم فيهم (فاحكم بين الناس بالحق) أي بالعدل (ولا تتبع الهوى) أي لا تلج مع ما تشتهي اذا خالف أمر الله تعالى (فيضلك الهوى) أي عن دين الله وطريقه (ان الذين يضلون عن سبيل الله لهم عذاب شديد بما نسوا يوم الحساب) أي بما تركوا الايمان بيوم الحساب وقيل بتركهم العمل لذلك اليوم وقيل بترك العدل في القضاء قوله تعالى (وما خلقنا السماء والارض وما بينهما باطلا) قال ابن عباس لا ثواب ولا لعقاب وقيل معناه ما خلقناهما عينا لا لشيء (ذلك ظن الذين كفروا) يعني أهل مكة هم الذين ظنوا انما خلقناهم لغير شيء وانه لا بعث ولا حساب (فويل للذين كفروا من النار) يعني فعل الذين آمنوا وعملوا الصالحات كالمفسدين في الارض) قيل ان كفار قريش قالوا للوثنيين انما نعطي في الآخرة من الخير ما نعطون فنزلت هذه الآية (أم نجعل المتقين) يعني الذين اتقوا الشرك وهم اصحاب محمد صلى الله عليه وسلم (كالنجار) يعني الكفار والمعنى لا نجعل الفريقين سواء في الآخرة (كتاب انزلناه اليك) أي هذا كتاب يعني القرآن انزلناه اليك (مبارك) أي كثير خيره ونفعه (ليدبروا آياته) أي ليتدبروا ويتفكروا في اسرارها الجميلة ومعانيه اللطيفة وقيل تدبر آياته اتباعه في اوامره ونواهيه (وليتذكر) أي وليستعظ (أولوا الالباب) أي ذوو العقول والبصائر قوله تعالى (وهبنا لداود سليمان نعم العبد) أي سليمان وقيل داود وليس بالوجه فالخصوص بالمديح محذوف (انه أواب) وعال كونه ممدوحا كونه أوابا أي كثير الرجوع

ومعناها الحكيم وازحنا عليها ثم عرضناها للنافع العظيمة بالتكليف واعدناها عاقبة جزاء على حسب اعمالهم (ذلك) اشارة الى خلقها باطلا (ظن الذين كفروا) الظن بمعنى المظنون أي خلقها للبعث لانه لم يكن هو مضمون الذين كفروا وانما جعلوا ظانين انه خلقها للبعث لا للمحكمة مع اقرارهم بانه خالق السموات والارض وما بينهما لقوله ولئن سألتهم من خلق السموات والارض ليقولن الله لانه لما كان انكارهم للبعث والحساب والثواب والعقاب مؤذيا الى ان خلقها عبث وباطل جعلوا كأنهم يظنون ذلك ويقولونه لان الجزاء هو الذي سبقت اليه المحكمة في خلق العالم فمن جده فقد جدد المحكمة في خلق العالم (فويل للذين كفروا من النار) الذين آمنوا وعملوا الصالحات كالمفسدين في الارض أم نجعل المتقين كالنجار أم منقطعة ومعنى الاستفهام فيها الانكار والمراد انه لو بطل الجزاء كما يقول الكفار لاستوت احوال من اصبح وفسد واتق وفقر ومن سوى بينهم كان سفيها ولم يكن حكيما (كتاب) أي هذا كتاب (انزلناه اليك) يعني القرآن (مبارك) صفة أخرى (ليدبروا آياته) واصله ليتدبروا قرئ به ومعناه ليتفكروا فيها فيقفوا على ما فيه ويعملوا به وعن الحسن قد قرأ هذا القرآن عبيد وصبيان لا علم لهم بتأويله حفظوا حروفه وضيعوا حسدوده لتدبروا على الخطاب محذوف احدى التائين يزيد (وليتذكروا اولوا الالباب) وليتعضوا بالقرآن اولوا العقول (وهبنا لداود سليمان نعم العبد) أي سليمان وقيل داود وليس بالوجه فالخصوص بالمديح محذوف (انه أواب) وعال كونه ممدوحا كونه أوابا أي كثير الرجوع

الى الله تعالى (اذ عرض عليه) على سليمان (بالعشي) بعد الظهر (الصافات) الخيول القائمة على ثلاث قوائم وقد أقامت الانوى على ظرف حافر (الحجادة) السراع جمع جواد لانه يجود بالركض وصفها بالصفون لانه لا يكون في الهجان وانما هو في العراب وقيل وصفها بالصفون والجودة ليجمع لما بين الوصفين المحمودين واقفة وجارية يعني اذا وقفت كانت ساكنة مطمئنة في مواقعها واذا جرت كانت سراع خائفا في جريها وقيل الحجادة الطوال الاعناق من الحمير وروى ان سليمان عليه السلام غزا أهل دمشق ونصيبين فاصاب ألف فرس وقيل ورثها من ابيه واصابها أبوه من الهائلة وقيل خرجت من البحر لما اجتذته فقعد يوم ما بعد ما صلى الظهر على كرسيه واستعرضها فلم تزل تعرض عليه حتى غربت الشمس وغفل عن العصر وكانت فرضا عليه فاغتم لساقاته فاستردها وعقرها بمقر بالله فبقي ما نه في أيدي الناس من الحجادة فنسلها وقيل لما عقرها أبدله الله خيرا منها وهي التي تجرى

ظهر الماء حتى نزل بها يجنوده من الجن والانس فقتل ملكها وسبي ما فيها واصاب فيما اصاب بنتا لذلك
 الملك يقال لها جراد لم ير مثلها حسنا وجالا فاصطفاها لنفسه ودعاها الى الاسلام فاسلمت على جفاء منها
 وقلة فقه واحبها اليه شيئا من نسائه وكانت على منزلتها عنده لا يذهب خزنها ولا يرقأ دمعها فشق
 ذلك على سليمان فقال لها ويحك ما هذا الحزن الذي لا يذهب والدمع الذي لا يرقأ قالت اني اذكر اني
 واذا كرمك وما كان فيه وما اصابه فيحزنني ذلك فقال سليمان فقد ابدلك الله به ملكا هو اعظم من ملكه
 وساطنا اعظم من سلطانه وهذا الى الاسلام وهو خير من ذلك قالت ان ذلك كذلك ولكن اذ اذكر
 اصابي ما تراه من الحزن فياوانك امرت الشياطين فصوروا لي صورته في داري التي انا فيها اراها بكرة
 وعشائر جوت ان يذهب ذلك حزني وان يسلي عني بعض ما اجد في نفسي فأمر سليمان الشياطين فقال
 مثلوا لها صورة أبيها في دارها حتى لا تنكر منه شيئا فتلاوه لها حتى نظرت الى ابيها بعينه الا انه لا روح فيه
 فعمدت اليه حين صنعوه فابسته ثيابا مثل ثيابه التي كان يلبسها ثم سكنت اذ اخرج سليمان من
 دارها تغدو اليه في ولائها فتمجدله ويسجدن معها كما كانت تصنع في ملكه وتروح في كل عشيمة بمثل
 ذلك وسليمان لا يعلم بشي من ذلك اربعين صباحا وبلغ ذلك اصف بن برخيا وكان صديقه وكان لا يرد
 من ابواب سليمان أي ساعة اراد دخول شيء من بيوتيه دخل حاضرا سليمان او غائبا فأتاه فقال يا بني
 الله كبر سنن ورق عظمي ونفد عمري وقد حان مني الذهاب وقد احببت ان اقوم مقاما قبل الموت اذكر
 فيه من مضى من انبياء الله تعالى واثني عليهم بعلي فيهم واعلم الناس بعض ما كانوا يجهلون من كثير
 امرهم فقال اعمل فجمع له سليمان الناس فقام فيهم خطيبا فذكر من مضى من انبياء الله تعالى واثني
 على كل نبي بما فيه وذكر ما فضله الله تعالى به حتى انتهى الى سليمان فقال ما كان احبك في صغرك
 واورعك في صغرك وافضلك في صغرك واحكم امرك في صغرك وأبعدك عن كل ما يكره الله تعالى
 في صغرك ثم انصرف فوجد سليمان في نفسه من ذلك حتى هلى غضبا فلما دخل سليمان داره دعا فقال
 يا اصف ذكرت من مضى من انبياء الله تعالى فاثبت عليهم خيرا في كل زمانهم وعلى كل حال من امرهم
 فلما ذكرتني جعلت تنفي عني خيرا في صغري وسكت عما سوى ذلك من امري في كبري هذا الذي
 احدثت في آخر عمري فقال اصف ان غير الله يعبد في دارك منذ اربعين صباحا في هوى امرأة فقال
 سليمان في داري قال في دارك قال فان الله وانا اليه راجعون قد عرفت انك ما قلت الذي قلت الا عن
 شيء بلغك ثم رجع سليمان الى داره فسكر ذلك الصنم وعاقب تلك المرأة وولائدتها ثم امر بتياب
 الظاهرة فأتى بها وهي ثياب لا يغزلها الا البكار ولا ينسجها الا البكار ولا يغسلها الا البكار لم تسمها
 بداراة قدرأت الدم فلبسها ثم خرج الى فلاة من الارض وحده وأمر برماذ ففرش له ثم اقبل تائبا الى الله
 تعالى حتى جلس على ذلك الرماد وتعلك به في ثيابه تدللا الى الله تعالى وتضرعا اليه يبكي ويدعو
 ويستغفر مما كان في داره فلم يزل كذلك يومه حتى امسى ثم رجع الى داره وكانت له ام ولديقال لها
 امينة كان اذا دخل الخلاء او اراد اصابة امرأة من نسائه وضع خاتمه عندها حتى يتطهر وكان لا يمسه
 خاتمه الا وهو طاهر وكان ملكه في خاتمه فوضعه يوما عندها ثم دخل مذهبها فأتاها شيطان اسمه خضر المارد
 في صورة سليمان لا تنكر منه شيئا فقال خاتمي يا امينة فذاتك يا هجعله في يده ثم خرج حتى جلس على
 سرير سليمان وهكفت عليه الطير والوحش والجن والانس وخرج سليمان فأتى امينة وقد تغيرت
 حالته وهيبته عند كل من رآه فقال يا امينة خاتمي قالت من أنت قال سليمان بن داود فقالت كذبت قد
 جاء سليمان وأخذ خاتمه وهو جالس على سرير ملكه فعمري سليمان ان خطيئته قد ادركته فخرج فجعل
 يقف على الدار من دور بني اسرائيل فيقول انا سليمان بن داود فيحتمون عليه التراب ويقولون انظروا
 الى هذا الجنون أي شيء يقول يزعم انه سليمان فلما رأى سليمان ذلك عمدا الى البحر فكان ينقل الحبتان
 لا يحساب السوق ويعطونه كل يوم سمكتين فاذا امسى باع احدي سمكتيه بأربعة اشوي الاخرى

فما كلفها ذلك على ذلك أربعين صباحا عدة ما كان بعد الوثن في داره ثم ان اصصف وعظما بني اسرائيل
 أنكروا حكمه وقالوا الله الشيطان في تلك المدة فقال اصصف يا معشر بني اسرائيل هل رأيتم من اختلاف حكم ابن
 داود ما رأيتم قالوا نعم فقال امهلوني حتى ادخل على نساءه فاسألن هل انكرن من خاصة امره ما انكرنا في
 عامة الناس وعلايتهم فدخل على نساءه فقال ويحك هل انكرن من ابن داود ما انكرنا فقلن اشد ما يدع
 امرأة منا في دمه ولا يغتسل من الجنابة فقال ان الله وانا لله واجعون قال الحسن ما كان الله سبحانه
 وتعالى يسلط الشيطان على نساءه صلى الله عليه وسلم قال وهب ثم ان اصصف نزع على بني اسرائيل
 فقال ما في الخاصة اشد مما في العامة فلما مضى أربعون صباحا طار الشيطان عن مجلسه ثم مر بالبحر فغذف
 الخاتم فيه فبلغته سمكة فأخذها بعض الصيادين وقد عمل له سليمان صدر يومه فلما أمسى اعطاه
 سمكه فباع سليمان احداهما بأربعة و بقر بطن الاخرى ليشويها فاستقبله خاتمه في جوفها فأخذته
 وجعله في يده ووقع لله ساجدا وعكفت عليه الطير والجن واقبل الناس عليه وعرف الذي كان دخل
 عليه لما كان احده في داره فرجع الى ملكه واظهر التوبة من ذنبه وأمر الشياطين ان يأتوه بخير فطلبوه
 حتى أخذوه فأتى به فأدخله في جوف خنزيرة وسد عليه بابخرى ثم اوثقها بالحديد والارصاص ثم امر به
 فتذفوه في البحر وقيل في سبب فتنة سليمان عليه الصلاة والسلام ان جرادة كانت امرئسانه عنده وكان
 يأتمن على خاتمه فقالت له يوما ان أخي بينه وبين فلان خصومة فأحب ان تقضى له فقال نعم ولم يفعل
 فأتى بقوله نعم وذكروا نحو ما تقدم وقيل ان سليمان لما افتتن سقط الخاتم من يده فأعاده في يده فسقط وكان
 فيه ملكة فأتى سليمان بالفتنة فأتاه اصصف فقال انك مفتون بذلك والخاتم لا يتساقط في يدك ففر الى
 الله تعالى نائبا فأتى اقوام مقامك واسير بسيرتك الى ان يتوب الله عليك ففر سليمان الى الله تعالى
 نائبا واعطى اصصف الخاتم فوضعه في يده فثبت في يده فأقام اصصف في ملك سليمان بسيرة أربعة عشر
 يوما الى ان رد الله تعالى الى سليمان ملكه وتاب عليه فرجع الى ملكه وجلس على سريره واعاد الخاتم
 في يده فثبت فهو والجسد الذي اتى على كرسيه وروى عن سعيد بن المسيب قال احتجب سليمان عن الناس
 ثلاثة أيام فأوحى الله تعالى اليه احتجب عن الناس ثلاثة أيام فلم تنظر في امور عبادي فابله الله تعالى
 وذكروا نحو ما تقدم من حديث الخاتم واخذ الشيطان اياه قال القاضي عياض وغيره من المحققين لا يصح
 ما نقله الاخباريون من تشبيه الشيطان به وتسلطه على ملكه وتصرفه في اقتنه بالجور في حكمه وان
 الشياطين لا يسلطون على مثل هذا وقد علم الله تعالى الانبياء من مثل هذا والذي ذهب اليه المحققون
 ان سبب فتنته ما أخرجه في الصحيحين من حديث أبي هريرة رضي الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى
 الله عليه وسلم قال سليمان لا طوفن الالهة على سبعين امرأة كلهن تأتي بفارس يجاهدني سبيل الله فقال
 له صاحبه قل ان شاء الله فلم يقل ان شاء الله فطاف عليهن جميعا فلم تحمل منهن الا امرأة واحدة جاءت
 بشق رجل وامم الله الذي نفسي بيده لوقال ان شاء الله يجاهدوني في سبيل الله فرسانا اجعون وفي رواية
 لا طوفن بمائة امرأة فقال له الملك قل ان شاء الله فلم يقل ونسي قال العلماء والشق هو الجسد الذي اتى
 على كرسيه وهي عقوبته وخنته لانه لم يستثن لما استغفرته من الحرص وغلب عليه من التفتي وقيل نسي
 ان يستثنى كما صح في الحديث لينفذ امر الله ومراده فيه وقيل ان المراد بالجسد الذي اتى على كرسيه
 انه ولد له ولد فاجتمعت الشياطين وقال بعضهم لبعض ان عاش له ولد لم تنفك من البلاء فسيلنا ان
 تقتل ولده او تخبله فعلم بذلك سليمان فأمر السحاب فحمله فكان يريه في السحاب خوفا من الشياطين
 فيدمسها ومشتغل في بعض مهماته اذ اتى ذلك الولد ميتا على كرسيه فعاتبه الله على خوفه من الشياطين
 ولم يتوكل عليه في ذلك فتنبه لخطائه فاستغفر ربه وذلك قوله عز وجل (والقينا على كرسيه جسدا ثم
 أناب) اي رجع الى ملكه بعد الاربعين يوما وقيل اناب الى الاستغفار وهو قوله (قال رب اغفر لي)
 اي سأل ربه المغفرة (وهب لي ملكا لا ينبغي لاحد من بعدي) اي لا يكون لاحد من بعدي وقيل

(والقينا على كرسيه) سريره ملكه (جسدا ثم
 أناب) رجع الى الله قبل فتن سليمان بعد
 مائة وعشرين سنة ومالك بعد الفتنة عشرين
 سنة وكان من فتنته انه ولد له ابن فقالت
 الشياطين ان عاش لم تنفك من البلاء فسيلنا
 ان تقتل ولده او تخبله فعلم بذلك سليمان عليه السلام
 فحسب ان يخذله في السحاب فعاتبه الله
 الشياطين فالتى ولده ميتا على كرسيه
 زلته في ان لم يتوكل فيه على ربه وروى عن
 النبي صلى الله عليه وسلم قال سليمان لا طوفن الالهة
 على سبعين امرأة كل واحدة منهن تأتي بفارس
 يجاهدني سبيل الله ولم يقل ان شاء الله فطاف
 عليهن فلم تحمل منهن الا امرأة واحدة جاءت
 بشق رجل فجئ به على كرسيه فوضعه في حجره فأتى
 نفس محمد بنده لوقال ان شاء الله يجاهدوني
 سبيل الله فرسانا اجعون وعبادة الوثن في بيت
 حديث الخاتم عليه السلام من اباطيل اليهود (قال رب
 سليمان هب لي ملكا) قد علم الاستغفار على
 اغفر لي وهب لي الملك جريا على عادة الانبياء عليهم السلام
 استجاب الملك لطلبه الاستغفار على السؤال
 والصالحين في تقديم الاستغفار على السؤال (لا يكون
 لا ينبغي) اي لا يتوكل ولا يكون له
 اي دوني وبفتح الباء مدني وابهر و
 بهدي) اي دوني وبفتح الباء مدني وابهر و
 وانما سأل بهذه الصفة ليكون مغفرا له لا حسدا
 وكان قبل ذلك لم يفسد له الرمح والشياطين فلما
 دعا بذلك سخر له الرمح والشياطين ولم يكن
 معجزة حتى يخرق العادات

(انك أنت الوهاب فسخرناله الريح) الريح أبو جعفر (تجري) حال من الريح (بأمره) بامر سليمان (رضاء) لينة طيبة لا ترزع وهو حال من ضمير تجري (حيث) ظرف تجري (أصاب) قصد واراد والعرب تقول اصاب الصواب فأخطأ الجواب (والشياطين) عطف على الريح اي سخرناله الشياطين (كل بناء) بدل من الشياطين كانوا يبنون له ما شاء من الابنية (وغواص) اي وغوصون له في البحر لاخراج اللؤلؤ وهو أول من استخرج اللؤلؤ من البحر والمعنى وسخرنا له كل بناء وغواص من الشياطين (وآخرين) عطف على كل بناء داخل في حكم البديل (مقرنين في الاصفاد) وكان يقرون مردة الشياطين بعضهم مع بعض في القيود والسلاسل للتأديب والكف عن ٤٠ الفساد والصفاء القيد وسمي به العطاء لانه ارتباط للنعم عليه ومنه قول علي رضي الله عنه من برك

لا تسلبه في باقي عمرى وتعطيه غيرى كما سلبته منى فيما مضى من عمرى (انك أنت الوهاب) فان قلب قول سليمان لا ينبغي لاحد من بعدى مشعر بالمحسد والمحرص على الدنيا قلت لم يقل ذلك حرصا على طلب الدنيا ولا نفاسة بها ولا لكون كان قصده في ذلك أن لا يساط عليه الشيطان مرة أخرى وهذا على قول من قال ان الشيطان استولى على ملكه وقيل سأل ذلك ليكون علما وآية لتبويته ومجزة دالة على رسالته ودلالة على قبول توبته حيث اجاب الله تعالى دعاءه ورد ملكه اليه وزاده فيه وقيل كان سليمان ملكا ولكنه احب ان يخص بخاصية كما خص داود بالانه المجدد وهيسى باحياء الموتى وابراء الالكه والابرص فسأل شيئا يختص به كمار وى في الصحيبين من حديث أبي هريرة رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ان عفر ينام من الجن تقلت على البارحة ليقطع على صلاتي فأمكننى الله منه فأخذته فأردت ان اربطه الى سارية من سوارى المسجد حتى تتقر واليه كلنكم فذكرت دعوة اخي سليمان رب اغفر لى وهب لى ملكا لا ينبغي لاحد من بعدى فردده خاسما قوله تعالى (فسخرنا له الريح تجرى بأمره رضاء) أى لينة ليست بعاصفة (حيث اصاب) اي حيث اراد (والشياطين) اي وسخرنا له الشياطين (كل بناء) اي يبنون له ما يشاء (وغواص) معنى يستخرجون له اللؤلؤ من البحر وهو أول من استخرج اللؤلؤ من البحر (وآخرين) اي وسخرنا له آخرين وهم مردة الشياطين (مقرنين في الاصفاد) اي مشدودين في القيود وسخرنا له حتى قرنهم في الاصفاد (هذا عطاؤنا) اي قلنا له هذا عطاؤنا (فامن) اي احسن الى من شئت (أو أمسك) اي عن شئت (بغير حساب) اي لا حرج عليك فيما اعطيت ولا فيما امسكت قال الحسن ما أنعم الله تعالى على أحد نعمة الا عليه تبعه الاسليمان فانه ان اعطى أجروا لم يعط لم تكن عليه تبعة وقيل هذا في أمر الشياطين يعنى هؤلاء الشياطين عطاؤنا فامن على من شئت منهم فقل عنه وأمسك اي احبس من شئت منهم في العمل وقيل في الوثاق لا تبعة عليك فيما تتعاطاه (وان له عندنا لى وحسن ما ب) لى اذ كر الله تعالى ما انعم به عليه في الدنيا اتبعه بما انعم به عليه في الآخرة قوله عز وجل (واذ كر عبدنا أيوب اذ نادى ربه انى مبسئ الشيطان بنصب) اي بمشقة (وعذاب) أى ضره وذلك في المال والجسد وقد تقدمت قصة أيوب (اركض) يعنى انه لما انقضت مدة ابتلائه قيل له اركض اي اضرب (برجلك) يعنى الارض ففعل فنبعت عين ماء عذب (هـ) اذ ما غتسل باردا) أمره ان يغتسل منه ففعل فذهب كل داء كان بظاهره ثم مشى أربعين خطوة فركض برجله الارض مرة أخرى فنبعت عين ماء عذب أخرى فشرب منه فذهب كل داء كان فى باطنه فذلك قوله عز وجل (وشرب ووهبنا له أهله ومثلهم معهم رحمة منا) اي انما فعلنا ذلك معه على سبيل التفضل والرحمة لا على الزوم (وذكرى لا ولى الاباب) يعنى سلطان البلاء عليه فصار ثم ازلناه عنه وكشفنا ضره فشكله فوهو عظة لذوى العقول والبصائر (وخذ بيدك ضغثا) اي ملء كفك من حشيش اوريحان او عودان اوريحان (فاضرب به

فقد أسرك ومن جفاك فقد املكك (هذا) الذى اعطيناك من الملك والمال والبسطة (عطاؤنا فامن) فأعطاه من شئت من النعمة وهى العطاء (أو أمسك) عن العطاء وكان اذا اعطى أجروا منع لم يأثم بخلاف غيره (بغير حساب) متعلق بعطاؤنا وقيل هو حال أى هذا عطاؤنا كما كثيرا لا يكاد يقدر على حصره او هذا التسخير عطاؤنا فامن على من شئت من الشياطين بالاطلاق أو أمسك من شئت منهم في الوثاق بغير حساب اي لا حساب عليك في ذلك (وان له عندنا لى وحسن ما ب) لى اسم ان والمخبر له والعامل فى عندنا الخبر (واذ كر عبدنا أيوب) هو بدل من عبدنا وعطف بيان (اذ) بدل اشتمال منه (نادى ربه) دعاه (انى مسئ) بأنى مسئى حكاية لكلامه الذى ناداه بسببه ولولم يحك لقال بأنه مسه لانه غائب (الشيطان بنصب) قراءة العامة بنصب يزيد تنقيلا بنصب بنصب كرسدو رشد يعقوب بنصب على أصل المصدر هبيرة والمعنى واحد وهو التعب والمشقة (وعذاب) لم يريد مرضه وما كان يقاسى فيه من أنواع الوبس وقيل اراد ما كان يوسوس به اليه فى مرضه من تعظيم ما نزل به من البلاء وبغيره على الكراهة والمجزع فالتجأ الى الله فى ان يكفيه ذلك بكشف البلاء وبالوفيق فى دفعه ورد به بالصبر الجميل وروى انه كان يعود ثلاثه من المؤمنين فارتد أحدهم فسأل عنه فقيل التى اليه الشيطان ان الله لا يتلى الانبياء والصالحين وذكرى سبب بلائه انه ذبح شاة فأكلها وجاره جاثع اورأى منكرا فسكت عنه وابتهل الله لرفع الدرجات

بلازلة سبقت منه (اركض برجلك) حكاية ما اجيب به أيوب عليه السلام أى ارسلنا اليه جبريل عليه السلام فقال له اركض برجلك اي اضرب برجلك ولا الارض وهى ارض الجحاشية فضر بها فنبعت عين فقيل (هذا مغتسل بارد وشراب) اي هذا ما تغتسل به وتشرب منه فيبرأ باطنك وظاهره وقيل نبعت له عينان فاغتسل من احدهما وشرب من الاخرى فذهب الداء من ظاهره وباطنه باذن الله تعالى (وهبنا له أهله ومثلهم معهم) قيل احياءهم الله تعالى باعيانهم وزاده مثلهم (رحمة منا وذكرى لا ولى الاباب) مفعول لهما أى الهبة كانت للرحمة له ولتذكير ولى الاباب لانهم اذا سمعوا بما انعمنا به عليه لصبره رغبهم في الصبر على البلاء (وخذ) معطوف على اركض (بيدك ضغثا) خرقة صغيرة من حشيش اوريحان او غير ذلك وعن ابن عباس رضى الله عنهما ما قبضته من الشجر (فاضرب به

ولا تخش) وكان حلف في مرضه ليضرب امرأته مائة اذا برأ فخل الله عينه بأهون شيء عليه وعليها بحسن خدمتها اياه وهذه الرخصة باقية ويجب ان يصيب المضروب كل واحدة من المائة والسبب في عيونه انها ابطأت عليه ذاهبة في حاجة فخرج صدره وقيل باعت ذؤابتها برغيفين وكانت ام تعلق اوب عليه السلام اذا قام (انا وجدناه) علمناه (صابرا) على البلاء نعم قد شكى الى الله ما به واسترحه لكن الشكوى الى الله لا تسمى جزاء فقد قال يعقوب عليه السلام انما اشكو بني وحزني الى الله على انه عليه السلام كان يطلب الشفاء خيفة على قومه من الفتنة حيث كان الشيطان يوسوس اليهم انه لو كان نبيا لما ابتلى بمثل ما ابتلى به وارادة القوة على الطاعة فقد بلغ أمره الى ان لم يبق منه الا القلب واللسان (نعم العبد) ايوب (انه اواب واذا كره عبادنا) عبدنا مكي (ابراهيم واسحاق ويعقوب) فمن جمع فابراهيم ومن بعده عطف بيان له ثم عطف ذريته على عبدنا ولما كانت أكثر الاعمال تباشر بالأيدي غلبت فقيل في كل عمل هذا مما علمت أيديهم وان كان عملا لا يتأتى فيه المباشرة بالأيدي او كان العمال جذمالا أيدي لهم وعلى هذا ورد قوله (أولى الأيدي والأبصار) أي أولى الأعمال الظاهرة والغلبة الباطنة كان الذين لا يعملون ٤١ أعمال الآخرة ولا يجاهدون في الله ولا يتفكرون

افكار ذوى الديانات في حكم الزماني لا يقدر على أعمال جوارحهم والمسئولي العقول الذين لا استبصار لهم وفيه تعريض بكل من لم يكن من عمال الله ولا من المستبصرين في دين الله وتوحيج على تركهم المجاهدة والتأمل مع كونهم ممتكئين منهم (انا اخلصناهم) جعلناهم لنا خالصين (بخالصة) بخالصة خالصة لا شوب فيها (ذكرى الدار) ذكرى في محل النصب والرفع باضمار اعني اوهي او المجر على البدل من خالصة والمعنى انا اخلصناهم بذكرى الدار والدار هنا الدار الآخرة يعني جعلناهم لنا خالصين بأن جعلناهم يذكرون الناس لدار الآخرة ويرهدونهم في الدنيا كما هو دين الانبياء عليهم السلام او معناه انهم يكثرون ذكر الآخرة والرجوع الى الله وينسون ذكر الدنيا بخالصة ذكرى الدار على الاضافة مدني ونافع وهي من اضافة الشيء الى ما يبينه لان الخالصة تكون ذكرى وغير ذكرى وذكرى مصدر مضاف الى المفعول أي باخلاصهم ذكرى الدار وقيل خالصة بمعنى خلوص فهي مضافة الى الفاعل أي بأن خلصت لهم ذكرى الدار على انهم لا يشوبون ذكرى الدار بهم آخرها همهم ذكرى الدار لا غير وقيل ذكرى الدار الشناء الجميل في الدنيا وهذا شيء قد اخلصهم به فليس

ولا تخش) وكان قد حلف ان يضرب امرأته مائة سوط فشكل الله حسن صبرها معه فافتاه في ضربها وسهل له الامر وأمره بأن يأخذ ضغنا يشتمل على مائة عود صغار فيضربها به ضربة واحدة ففعل ولم تخش في عيونه وهل ذلك لا يوجب خاصة ام لا فيه قولان أحدهما انه عام وبه قال ابن عباس وعطاء بن أبي رباح والثاني انه خاص بأيوب قاله مجاهد واختلف الفقهاء فيمن حلف ان يضرب عبده مائة سوط فجمعها وضربها ضربة واحدة فقال مالك والليث بن سعد وأحمد لا ير وقال ابو حنيفة والشافعي اذا ضربته ضربة واحدة فأصاب كل سوط على حدة فقد بر وأحتجوا بعموم هذه الآية (انا وجدناه صابرا) أي على البلاء الذي ابتلينا به (نعم العبد انه اواب) قوله تعالى (واذا كره عبادنا ابراهيم واسحاق ويعقوب) أي اذ كره صبرهم فابراهيم التي في النار فصبر واسحاق واضجع للذبح في قول فصبر ويعقوب ابتلى بفقد ولده وذهاب بصره فصبر (أولى الأيدي) قال ابن عباس أولى القوة في طاعة الله تعالى (والأبصار) أي في المعرفة بالله تعالى وقيل المراد بالابداء كثر الأعمال وبالبصر أقوى الادراكات فعبدهم اعدن العمل بالبدن وعن الادراك بالبصر وللانسان قوتان عالمية وعاملية واشرف ما يصدر عن القوة العالمية معرفة الله تعالى واشرف ما يصدر عن القوة العالمية طاعته وعبادته فعبدهم هاتين القوتين بالأيدي والأبصار (انا اخلصناهم) أي اصطفيناهم وجعلناهم لنا خالصين (بخالصة ذكرى الدار) قيل معناه اخلصناهم بذكرى الآخرة فليس لهم ذكرى غيرها وقيل نزعنا من قلوبهم حب الدنيا وذكراها وأخلصناهم بحب الآخرة وذكراها وقيل كانوا يدعون الى الآخرة والى الله تعالى وقيل اخلصوا بخوف الآخرة وهو الخوف الدائم في القلب وقيل اخلصناهم بأفضل ما في الآخرة (وانهم عندنا من المصطفين الاخيار) يعني من الذين اختارهم الله تعالى واتخذهم صفوة وصفاهم من الاناس والاكدار (واذا كراسماعيل واليسع وذا الكفل) أي اذ كرههم بفضلهم وصبرهم لتسلك طريقهم (وكل من الاخيار) قوله عز وجل (هنا ذكر) أي الذي يتلى عليكم ذكر وقيل شريف وقيل جميل تذكر به (وان للذين أحسن ما ب) أي حسن مرجع ومنقلب يرجعون وينقلبون اليه في الآخرة ثم ذكر ذلك فقال تعالى (جنات عدن مفتحة لهم الابواب) قيل تفتح أبوابها لهم بغير فتح لها يبدل بالامر يقال لها انفتحى انفتحى (متكئين فيها يدعون فيها بما كانوا يكسبون) وعندهم قاصرات الطرف اتراب)

١١٠ اذ كرههم في الدنيا بجميل ما يذكرون به بقويه قوله وجعلناهم لسان صدق علما (وانهم عندنا من المصطفين) المختارين من بين انبياء جنسهم (الاخيار) جمع خيرا وخير على التخفيف كما موات في جمع ميت او ميت (واذا كراسماعيل واليسع) كان حرف التعريف دخل على يسع (وذا الكفل وكل) المتنون عوض عن المضاف اليه أي وكلهم (من الاخيار هذا ذكر) وان للذين أحسن ما ب) أي هذا اشرف وذكرا جميل يذكرون به ابدان لهم مع ذلك أحسن مرجع يعني يذكرون في الدنيا بالجميل ويرجعون في الآخرة الى مغفرة رب جليل ثم بين كيفية حسن ذلك المرجع فقال (جنات عدن) بدل من حسن ما ب (مفتحة) حال من جنات لانها معرفة لضافتها الى عدن وهو علم والجامل فيها ما في المتن من معنى الفعل (لهم الابواب) ارتفع الابواب بأنها فاعل مفتحة والبائس مدحذوف أي مفتحة لهم الابواب منها خذف كما خذف في قوله فان الجحيم هي المأوى أي لهم أبوابها الابواب الاولى اجودا وهي بدل من الضمير في مفتحة وهو ضمير الجنات تقديره مفتحة هي الابواب وهو من بدل الاشتغال (متكئين) حال من المجرور في لهم والعامل مفتحة (فيها يدعون فيها بما كانوا يكسبون) أي وشرب كثير خذف اكتفاء بالاول (وعندهم قاصرات الطرف) أي قصرن طرفهن على أزواجهن (أتراب) لدات اسنانهم كاسنانهم لان التراب بين الاقران اثبت كأن اللدات سمين اترابا لان التراب مسهن في وقت واحد

(هَذَا مَا تَوَعَدُونَ) وبِالْيَمَانِي وَابُو عَمْرٍ (لِيَوْمِ الْحِسَابِ) أَي لِيَوْمِ تَحْزِينِ كُلِّ نَفْسٍ بِمَا عَمِلَتْ (أَنْ هَذَا الرِّزْقُ مَا لَهُ مِنْ نَفَادٍ) مِنْ انْقِطَاعِ وَاجْتِهَادِ عَالٍ مِنَ الرِّزْقِ وَالْعَامِلِ الْإِشَارَةَ (هَذَا) خَبَرٌ وَالْمَبْدُ الْمَحْذُوفُ أَي الْأَمْرُ هَذَا أَوْ هَذَا كَمَا ذَكَرَ (وَأَنْ لِلطَّاغِينَ لَشَرَّ مَا بَ) مَرْجِعُ (جَهَنَّمَ) بِدَلِّهِ مِنْهُ (يَصْلَوْنَهَا) يَدْخُلُونَهَا (فَبِئْسَ الْمَهَادُ) شِبْهُ مَا تَحْتَمِلُهُمْ مِنَ النَّارِ بِأَلْهَادِ الَّذِي يَقْتَرِشُهُ النَّاسُ (هَذَا فَلْيَذوقُوا حَيْمٌ وَغَسَاقٌ) أَي هَذَا حَيْمٌ وَغَسَاقٌ فَلْيَذُوقُوا هَذَا مَبْدَأَ حَيْمٍ خَبِرَهُ وَغَسَاقٌ عَطَفَ عَلَى الْخَبَرِ وَلْيَذُوقُوا عِتْرَاضَ أَوْ الْعَذَابَ هَذَا فَلْيَذُوقُوا ثُمَّ ابْتَدَأَ فَقَالَ هُوَ حَيْمٌ وَغَسَاقٌ بِالتَّشْدِيدِ حِزْزَةً وَعَلَى وَحْفِصٍ وَالْغَسَاقُ بِالتَّشْدِيدِ وَالتَّخْفِيفِ مَا يَغْسَقُ مِنْ صَدِيدٍ أَهْلُ النَّارِ يَقَالُ غَسَقَتِ الْعَيْنُ إِذَا سَالَ دُمُهَا وَقِيلَ الْحَيْمُ يَجْرُقُ بِجَرِّهِ وَالْغَسَاقُ يَجْرُقُ بِبَرْدِهِ (وَأَخْرَجَ) أَي وَعَذَابَ آخِرٍ أَوْ مَذُوقَ آخِرٍ (مِنْ شَكْلِهِ) مِنْ مِثْلِ الْعَذَابِ ٤٢ الْمَذْكُورِ وَأَخْبَرَهُ صِرَى أَي وَمَذُوقَاتُ آخِرٍ مِنْ شَكْلِ هَذَا الْمَذُوقِ فِي الشَّدَّةِ وَالْفَقْطَاعَةِ (أَزْوَاجٌ) صَفَةُ لَا تَخْتَرُ

أَي مَسْتَوِيَاتِ الْأَسْنَانِ وَالشَّبَابِ وَالْحَسَنِ بَنَاتٍ ثَلَاثٌ وَثَلَاثِينَ سَنَةً وَقِيلَ مَتَا خَيَاتٍ لَا يَتَسَاغُنَ وَلَا يَتَغَايِرُنَ وَلَا يَتَحَسَدُنَ (هَذَا مَا تَوَعَدُونَ لِيَوْمِ الْحِسَابِ) أَي قِيلَ لِلْمُؤْمِنِينَ هَذَا مَا تَوَعَدُونَ أَوْ قِيلَ هَذَا مَا يَوَعِدُهُ الْمُتَّقُونَ (أَنْ هَذَا الرِّزْقُ مَا لَهُ مِنْ نَفَادٍ) أَي دَائِمٌ مَا لَهُ مِنْ نَفَادٍ وَانْقِطَاعٌ بَلْ هُوَ دَائِمٌ كُلَّمَا اخْتَدَمَتْهُ شَيْءٌ عَادَ مِثْلُهُ فِي مَكَانِهِ قَوْلُهُ تَعَالَى (هَذَا) أَي الْأَمْرَ الَّذِي ذَكَرْنَاهُ (وَأَنْ لِلطَّاغِينَ) يَعْنِي الْكَافِرِينَ (لَشَرَّ مَا بَ) يَعْنِي لَشَرِّ مَرْجِعٍ يَرْجِعُونَ إِلَيْهِ ثُمَّ يَبْدَأُ فِيهِ فَقَالَ تَعَالَى (جَهَنَّمَ يَصْلَوْنَهَا) أَي يَدْخُلُونَهَا (فَبِئْسَ الْمَهَادُ) أَي الْفَرَّاشُ (هَذَا فَلْيَذُوقُوا حَيْمٌ وَغَسَاقٌ) مَعْنَاهُ هَذَا حَيْمٌ وَهُوَ الْمَاءُ الْحَارُّ وَغَسَاقٌ قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ هُوَ الزَّهَرُ يَرِيحُ قَرْنَهُمْ بِبَرْدِهِ كَمَا تَحْرِقُهُمُ النَّارُ بِحَرِّهَا وَقِيلَ هُوَ مَا يَسِيلُ مِنَ الْقَيْحِ وَالصَّدِيدِ مِنْ جُلُودِ أَهْلِ النَّارِ وَحَوْمِهِمْ وَفُرُوجُ الزَّانَةِ وَقِيلَ الْغَسَاقُ عَيْنٌ فِي جَهَنَّمَ وَقِيلَ هُوَ الْبَارِدُ الْمُنْتَنِ وَالْمَعْنَى هَذَا حَيْمٌ وَغَسَاقٌ فَلْيَذُوقُوا (وَأَخْرَجَ مِنْ شَكْلِهِ) أَي مِثْلَ الْحَيْمِ وَالْغَسَاقِ (أَزْوَاجٌ) أَي أَصْنَافٌ آخِرُ مِنَ الْعَذَابِ (هَذَا فَوْجٌ مَقْتَحَمٌ مَعَكُمْ) قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ هُوَ الْقَادَةُ إِذَا دَخَلُوا النَّارَ ثُمَّ دَخَلَ بَعْدَهُمُ الْإِتْبَاعُ قَالَتْ الْحَزْنَةُ لِلْقَادَةِ هَذَا فَوْجٌ يَعْنِي جَسَاعَةً الْإِتْبَاعِ مَقْتَحَمٌ مَعَكُمْ النَّارُ أَيْ دَاخِلُوهَا كَمَا دَخَلْتُمُوهَا أَنْتُمْ قِيلَ أَنْتُمْ يَضْرِبُونَ بِالْمَقَامِعِ حَتَّى يَقْتَحِمُوا بِأَنْفُسِهِمْ خَوْفًا مِنْ تِلْكَ الْمَقَامِعِ قَالَتْ الْقَادَةُ (لَا مَرْحَبًا بِهِمْ) أَي الْإِتْبَاعِ (أَنْتُمْ صَالُوا النَّارَ) أَي دَاخِلُوهَا كَمَا صَلَيْنَاهَا نَحْنُ (قَالُوا) أَي قَالَ الْإِتْبَاعُ لِلْقَادَةِ (بَلْ أَنْتُمْ لَا مَرْحَبًا بِكُمْ) أَي لَا رَحْبَتَ بِكُمْ الْأَرْضُ وَالْعَرَبُ تَقُولُ مَرْحَبًا وَأَهْلًا وَسَهْلًا أَي أَتَيْتُ رَحْبًا وَسَعَةً (أَنْتُمْ قَدِمْتُمُوهُنَا) يَعْنِي وَتَقُولُ الْإِتْبَاعُ لِلْقَادَةِ أَنْتُمْ بَدَأْتُمْ بِالْكَفْرِ قَبْلَنَا وَشَرَّعْتُمُوهُ لَنَا وَقِيلَ مَعْنَاهُ أَنْتُمْ قَدِمْتُمْ لَنَا هَذَا الْعَذَابَ بِدَعَائِكُمْ إِنَّا نَأْتِي الْكَافِرَ (فَبِئْسَ الْقَرَارُ) أَي فَبِئْسَ دَارُ الْقَرَارِ جَهَنَّمَ (قَالُوا) يَعْنِي الْإِتْبَاعُ (رَبَّنَا مَنْ قَدِمَ لَنَا هَذَا) أَي شَرَّعَهُ وَسَنَّهُ لَنَا (فَزِدْهُمْ عَذَابًا ضَعُفًا فِي النَّارِ) أَي ضَعْفَ عَلَيْهِ الْعَذَابَ فِي النَّارِ قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ حَيَاتٌ وَأَفَاعِي (وَقَالُوا) يَعْنِي كَفَّارٌ قَرِيشٌ وَصَنَادِيدُهُمْ وَأَشْرَافُهُمْ وَهُمْ فِي النَّارِ (مَا لَنَا لَنَرِي رَجُلًا كَذَا نَعُدُّهُمْ) أَي فِي الدُّنْيَا (مِنْ الْأَشْرَارِ) يَعْنُونَ بِذَلِكَ فَقَرَاءَ الْمُؤْمِنِينَ مِثْلَ عِمَارٍ وَخَبَابٍ وَصُهَيْبٍ وَبِلَالٍ وَسُلَيْمَانَ وَنَحْوِهِمْ أَشْرَارُ الْأَنْهَامِ كَانُوا عَلَى خِلَافِ دِينِهِمْ (اتَّخَذْنَاهُمْ سَحَرِيًّا مِمَّا زَاغَتْ عَنْهُمْ الْبَصَارُ) يَعْنِي أَنَّ الْكَافِرَ إِذَا دَخَلَ النَّارَ نَظَرَ وَفَلِمَ بِرُؤُوفِهَا الَّذِينَ كَانُوا يَسْحَرُونَ مِنْهُمْ فَقَالُوا مَا لَنَا لَنَرِي هَؤُلَاءَ الَّذِينَ اتَّخَذْنَاهُمْ سَحَرِيًّا لَمْ يَدْخُلُوا مَعَنَا النَّارَ مِمَّا دَخَلُوا هَؤُلَاءَ زَاغَتْ عَنْهُمْ الْبَصَارُ أَيْ أَبْصَارُنَا فَلَمْ نَرِهِمْ حِينَ دَخَلُوا وَقِيلَ مَعْنَاهُ أَمْ هُمْ فِي النَّارِ وَلَكِنْ احْتَجَبُوا عَنْ أَبْصَارِنَا وَقِيلَ مَعْنَاهُ أَمْ كَانُوا خَيْرًا مِنَّا وَنَحْنُ لَا نَعْلَمُ فَكَانَتْ أَبْصَارُنَا تَرِيغٌ عَنْهُمْ فِي الدُّنْيَا فَلَا نَعُدُّهُمْ شَيْئًا (أَنْ ذَلِكَ) أَي الَّذِي ذَكَرَ (لِحَقٍّ) ثُمَّ بَيَّنَ ذَلِكَ فَقَالَ تَعَالَى (تَخَاصُمُ أَهْلِ النَّارِ) أَي فِي النَّارِ وَاتَّخَذُوا سَمَاءً تَخَاصُمُهَا لَانِ قَوْلِ الْقَادَةِ لِلْإِتْبَاعِ لَا مَرْحَبًا بِهِمْ وَقَوْلُ الْإِتْبَاعِ لِلْقَادَةِ بَلْ أَنْتُمْ لَا مَرْحَبًا بِكُمْ مِنْ بَابِ الْخُصُومَةِ قَوْلُهُ عَزَّ وَجَلَّ (قُلْ) أَي يَا مُحَمَّدُ لَشَرِّ مَكَّةَ (أَنْمَا أَنَا مُنْذِرٌ) وَمَنْ هُوَ إِلَّا اللَّهُ الْوَاحِدُ (يَعْنِي الَّذِي لَا شَرِيكَ لَهُ

لأنه يجوز أن يكون ضروباً (هَذَا فَوْجٌ مَقْتَحَمٌ مَعَكُمْ) هَذَا جَمْعٌ كَثِيفٌ قَدْ أَقْتَحَمَ مَعَكُمْ النَّارَ أَيْ دَخَلَ النَّارَ فِي صَحْبَتِكُمْ وَالْإِقْتِحَامُ الدَّخُولُ فِي الشَّيْءِ شِدَّةً وَالْقِتْمَةُ الشَّدَّةُ وَهَذِهِ حِكَايَةُ كَلَامِ الطَّاغِينَ بَعْضُهُمْ مَعَ بَعْضٍ أَيْ يَقُولُونَ هَذَا وَالْمَرَادُ بِالْفَوْجِ أَتْبَاعُهُمُ الَّذِينَ أَقْتَحَمُوا مَعَهُمُ الصَّلَاةَ فَيَقْتَحِمُونَ مَعَهُمُ الْعَذَابَ (لَا مَرْحَبًا بِهِمْ) دَعَاءُ مِنْهُمْ عَلَى اتِّبَاعِهِمْ تَقُولُ مَنْ يَدْعُوهُ مَرْحَبًا أَي أَتَيْتُ رَحْبًا مِنَ الْبِلَادِ لَا ضَيْقًا أَوْ رَحْبَتَ بِلَادٍ رَحْبًا ثُمَّ يَدْخُلُ عَلَيْهِ لَا فِي دَعَاءِ السُّوءِ وَبِهِمْ بَيَانٌ لِلدَّعْوِ عَلَيْهِمْ (أَنْتُمْ صَالُوا النَّارَ) أَي دَاخِلُوهَا وَهُوَ تَعْلِيلٌ لاسْتِجَابَتِهِمُ الدَّعَاءَ عَلَيْهِمْ وَقِيلَ هَذَا فَوْجٌ مَقْتَحَمٌ كَلَامُ الْحَزْنَةِ لِرُؤْسَاءِ الْكَافِرَةِ فِي فِي اتِّبَاعِهِمْ وَلَا مَرْحَبًا بِهِمْ أَنْتُمْ صَالُوا النَّارَ كَلَامُ الرُّؤْسَاءِ وَقِيلَ هَذَا كَلَامُ الْحَزْنَةِ (قَالُوا) أَي الْإِتْبَاعُ (بَلْ أَنْتُمْ لَا مَرْحَبًا بِكُمْ) أَي الدَّعَاءُ الَّذِي دَعَوْتُمْ بِهِ عَلَيْهِنَا أَنْتُمْ أَحَقُّ بِهِ وَعَلَلُوا ذَلِكَ بِقَوْلِهِ (أَنْتُمْ قَدِمْتُمُوهُنَا) وَالضَّمِيرُ لِلْعَذَابِ أَوْ لِصَلْبِهِمْ أَيْ أَنْتُمْ دَعَوْتُمُونَا إِلَيْهِ فَكَفَرْنَا بِاتِّبَاعِكُمْ (فَبِئْسَ الْقَرَارُ) أَي النَّارُ (قَالُوا) أَي الْإِتْبَاعُ (رَبَّنَا مَنْ قَدِمَ لَنَا هَذَا عَذَابًا ضَعُفًا) أَي مُضَاعَفًا (فِي النَّارِ) وَمَعْنَاهُ ذَا ضَعْفٍ وَنَحْوَهُ قَوْلُهُ رَبَّنَا هَؤُلَاءَ أَضَلُّونَا فَاتَّخَذْنَاهُمْ عَذَابًا ضَعُفًا وَهُوَ أَنْ يَزِيدَ عَلَى عَذَابِهِ مِثْلَهُ (وَقَالُوا) الضَّمِيرُ لِرُؤْسَاءِ الْكَافِرَةِ (مَا لَنَا لَنَرِي رَجُلًا) يَعْنُونَ فَقَرَاءَ الْمُسْلِمِينَ (كَمَا نَعُدُّهُمْ) فِي الدُّنْيَا (مِنْ الْأَشْرَارِ) مِنَ الْأَرْدَالِ الَّذِينَ لَا خَيْرَ فِيهِمْ وَلَا جَدْوَى (اتَّخَذْنَاهُمْ سَحَرِيًّا) بِأَفْظَالِ خَبَارِ عِرَاقِي غَيْرِ عَاصِمٍ عَلَى أَنَّهُ صَفَةُ لِرَجُلٍ

مِثْلَ كَمَا نَعُدُّهُمْ مِنَ الْأَشْرَارِ وَبِهِمْ مَزَّةُ الِاسْتِفْهَامِ غَيْرُهُمْ عَلَى أَنَّهُ انْكَارٌ عَلَى أَنفُسِهِمْ فِي الِاسْتِسْحَارِ مِنْهُمْ سَحَرِيًّا مِمَّا دَنَى وَحِزْزَةً وَعَلَى وَخِلْفٍ وَالْمُفَضَّلُ (أَمْ زَاغَتْ) لَهُ مَالَتْ (عَنْهُمْ الْبَصَارُ) هُوَ مُتَّصِلٌ بِقَوْلِهِ مَا لَنَا لَنَرِي هَؤُلَاءَ مَا لَنَا لَنَرِي هَؤُلَاءَ فِي النَّارِ كَمَا نَعُدُّهُمْ لَيْسَ وَفِيهَا بَلْ إِذَا زَاغَتْ عَنْهُمْ أَبْصَارُنَا فَلَا نَرَاهُمْ وَهُمْ فِيهَا قَسَمُوا أَمْ هُمْ بَيْنَ أَنْ يَكُونُوا مِنْ أَهْلِ الْجَنَّةِ وَبَيْنَ أَنْ يَكُونُوا مِنْ أَهْلِ النَّارِ إِلَّا أَنَّهُ خَفِيَ عَلَيْهِمْ مَكَانُهُمْ (أَنْ ذَلِكَ) الَّذِي حَكَيْنَاهُمْ عَنْهُمْ (لِحَقٍّ) لَصَدَقَ كَاثِرٌ لَا مِجَالَةَ لِابْتِدَافِ تَكَاوُفِهِ ثُمَّ بَيَّنَّ مَا هُوَ فَقَالَ هُوَ (تَخَاصُمُ أَهْلِ النَّارِ) وَلَمَّا شَبَّهَ تَقَاوُلَهُمْ وَمَا يَجْرِي بَيْنَهُمْ مِنَ السُّؤَالِ وَالْجَوَابِ بِمَا يَجْرِي بَيْنَ الْمُتَخَاصِمِينَ سَمَاءً تَخَاصُمُهَا وَلَا نِ قَوْلِ الرُّؤْسَاءِ لَا مَرْحَبًا بِهِمْ وَقَوْلُ اتِّبَاعِهِمْ بَلْ أَنْتُمْ لَا مَرْحَبًا بِكُمْ مِنْ بَابِ الْخُصُومَةِ فَسَمِيَ التَّقَاوُلُ كُلَّهُ تَخَاصُمًا لِاشْتِقَالِهِ عَلَى ذَلِكَ (قُلْ) يَا مُحَمَّدُ لَشَرِّ مَكَّةَ (أَنْمَا أَنَا مُنْذِرٌ) مَا أَنَا إِلَّا رَسُولٌ مُنْذِرٌ أَنْذَرَكُمْ عَذَابَ اللَّهِ تَعَالَى (وَمَا مِنْ إِلَهٍ إِلَّا اللَّهُ) وَقَوْلُ لَكُمْ أَنْ دِينَ الْحَقِّ تَوْحِيدُ اللَّهِ وَإِنْ تَعْتَقِدُوا أَنَّ لَإِلَهًا إِلَّا اللَّهُ (الْوَاحِدُ) بِلَا نِدْوٍ وَلَا شَرِيكَ

له في ملكه (التهار) اي الغالب وفيه اشعار بالترهيب والتخويف ثم اردفه بما يدل على الرجاء والترغيب فقال تعالى (رب السموات والارض وما بينهما العزيز الغفار) فكونه ربا يشعر بالتربية والاحسان والكرم والمجود وكونه غفارا يشعر بأنه يغفر الذنوب وان عظمت وبرحم (قل هو نبأ عظيم) يعني القرآن قاله ابن عباس وقيل يعني القيامة (أنتم عنه معرضون) أي لا تفكرون فيه فتعلموا صدق نبوتي وان ما حدث به لم اعلمه الا بوحى من الله تعالى (ما كان لي من علم بالملاء الاعلى) يعني الملائكة (اذ يخضعون) يعني في شأن آدم حين قال الله تعالى اني جاعل في الارض خليفة قالوا أتجعل فيها من يفسد فيها ويسفك الدماء فان قلت كيف يجوز ان الملائكة اخضعوا بسبب قولهم أتجعل فيها من يفسد فيها ويسفك الدماء والخاصة مع الله تعالى لا تليق ولا تمكن قلت لاشك انه جرى هناك سؤال وجواب وذلك يشبه الخاصة والمناظرة فلهذا السبب حسن اطلاق لفظ الخاصة (ان يوحى الى) أي انما علمت هذه الخاصة بوحى من الله تعالى الى (الانما أنا نذير مبين) يعني الانما أنا نبي اذكركم وابين لكم ما تاتونه وتجتنبونه عن ابن عباس رضى الله عنه ما قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم انا نبي في احسن صورة قال احسبه قال في المنام فقال يا محمد هل تدري فيم يختصم الملاء الاعلى قلت لا قال فوضع يده بين كتفي حتى وجدت بردها بين يدي اوقال في نحري فعلمت ما في السموات وما في الارض قال يا محمد هل تدري فيم يختصم الملاء الاعلى قلت نعم في الكفارات والكفارات المسكت في المساجد بعد الصلوات والمشي على الاقدام الى الجماعات واسباغ الوضوء على المكاره ومن فعل ذلك عاش بخير ومات بخير ونرج من خطيئته كيوم ولدته امه وقال يا محمد ذاصليت فقل اللهم اني اسألك فعل الخيرات وترك المنكرات وحب المساكين واذا أردت بعبادك فتنة فاقبضني اليك غير مفتون قال والدرجات افشاء السلام واطعام الطعام والصلاة بالليل والناس نيام وفي رواية فقلت ليبيك وسعديك في المرتين وفيها فعملت ما بين المشرق والمغرب أخرجه الترمذي وقال حديث حسن غريب

* (فصل في الكلام على معنى هذا الحديث) * وللعلماء في هذا الحديث وفي امثاله من احاديث الصفات مذهبان أحدهما وهو مذهب السلف امراره كجاءه من غير تكليف ولا تشبيه ولا تعطيل والايان به من غير تأويل له والسكوت عنه وعن امثاله مع الاعتقاد بان الله تعالى ليس كمثل شئ وهو السميع البصير المذهب الثاني هو تأويل الحديث وقبل الكلام على معنى الحديث نتكلم على اسناده فنقول قال البيهقي هذا حديث مختلف في اسناده فرواه زهير بن محمد عن يزيد بن يزيد عن جابر عن خالد بن الحلاج عن عبد الرحمن بن عايش عن رجل من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ورواه جهضم بن عبد الله عن يحيى بن ابي كثير عن زيد بن سلام عن عبد الرحمن بن عايش المحضري عن مالك بن عمار عن معاذ بن جبل عن النبي صلى الله عليه وسلم ورواه موسى بن خلف العمري عن يحيى بن زيد عن حمدة موطور وهو ابو سلام عن ابن السكسكي عن مالك بن عامر وقيل فيه غير ذلك ورواه ابو ايوب عن ابي قلابة عن ابن عباس وقال فيه احسبه قال في المنام ورواه قتادة عن ابي قلابة عن خالد بن الحلاج عن ابن عباس قال البخاري عبد الرحمن بن عايش المحضري له حديث واحد الا انهم يضطربون فيه وهو حديث الرؤية قال البيهقي وقدر روى من طرق كلها ضعاف وفي ثبوته نظاروا حسن طريق فيه رواية جهضم بن عبد الله ثم رواية موسى بن خلف وفيها ما يدل على ان ذلك كان في المنام فاما تأويله فان الصورة هي التركيب والمصور هو المركب ولا يجوز ان يكون الباري تبارك وتعالى مصورا ولا ان يكون له صورة لان الصور مختلفة لثمة والهيئات متضادة ولا يجوز اضافة ذلك اليه سبحانه وتعالى فاستحال أن يكون مصورا وهو الخالق الباري المصور رفقه وله أناني ربي في احسن صورة يتجمل وجهه من أحدهما واناني احسن صورة كانه زاده جلا ولا ولا وسنا عند رفته وندة ذلك تعريه لنا ان الله تعالى زين خلقه وحسن صورته عند

(التهار) لاسكل شئ (رب السموات والارض وما بينهما) له الملك والربوبية في العالم كله (العزيز) الذي لا يغلب اذا عاقب (الغفار) لذنوب من التجأ اليه (قل هو) أي هذا الذي انبأكم به من كوفي رسولا منذ راوان الله واحد لا شريك له (نبأ عظيم) لا يعرض عن مثله الا خافل شديد الغفلة ثم (أنتم عنه معرضون) خافلون (ما كان لي) حفص (من علم بالملاء الاعلى اذ يخضعون) اذ خضعوا لهم (ما كان لي) ما ينبغي به من الملاء الاعلى واختصاصهم (ما كان له) به من علم قط ثم علمه ولم يسلك الطريق الذي يسلكه الناس في علم المالم يعلموا وهو الاخذ من أهل العلم وقراءة الكتب فعلم ان ذلك لم يحصل له الا بالوحى من الله تعالى (ان يوحى الى الانما أنا نذير مبين) أي الانما أنا نذير مبين ومعناه ما يوحى الى الان لا نذير فخذف اللام واتصب بافضاء الفعل اليه ويجوز ان يرتفع على معنى ما يوحى الى الا هذا وهو ان اذروا بلغ ولا فرط في ذلك اي ما امر الا بهذا الامر وحده وليس لي غير ذلك وبكسر اتمنا ينيد على الحكاية اي الا هذا القول وهو ان اقول لكم انما أنا نذير مبين ولا ادعي شيئا آخر وقيل النبأ العظيم قصص آدم والانبياء به من غير سماع من احد وعن ابن عباس رضى الله عنه القرآن وعن الحسن يوم القيامة والمراد بالملاء الاعلى اصحاب القصة الملائكة وآدم وابليس لانهم كانوا في السماء وكان التماثل بينهم واذ يخضعون متعلق بمحمد وفي اذ المعنى ما كان لي من علم بكلام الملاء الاعلى وقت اختصاصهم

(اذ قال ربك) بدل من اذ تصنعون اي في شان آدم حين قال تعالى على لسان ملك (للا لئلا تكد اني خالق بشر من طين) وقال اني جاعل في الارض خليفة قالوا
اتعمل فيها من يفسد فيها (فاذا سويته) ٤ فاذا اتممت خلقته وعدلته (ونفخت فيه من روحي) الذي خلقته و اضافته اليه تخصيصا كبيت الله

ورأيت له ربنا والمعنى احبته وجعلته حسانا متفلسا
(فتموا) أمر من وقع يقع اي استطوا على
الارض والمعنى امجدوا (له ساجدين) قيل
كان اشياء يدل على التراضع وقيل كان
سجدة لله او كان سجدة الخمية (فمجد الملائكة
سهم أجعون) ككل للأطامة وأجمعون
للا اجتماع فأفاد انهم سجدوا عن آخرهم جميعهم
في وقت واحد غير متفرقين في أوقات (الا
ابليس استكبر) تعظم عن السجود (وكان
من الكافرين) وصار من الكافرين بآباء الامر
(قال يا ابليس ما منعك ان تسجد) ما منعك
عن السجود (لما خلقت بيدي) أي بلا واسطة
ادنا الا لأمري واعظا لما خطباني وقد مر ان ذا
الدين يباشرا أكثر اعماله بيده فغلب العمل
باليدين على سائر الاعمال التي تباشر بغيرهما
سقى قيل في عمل القلب هو ما عملت يداك وحتى
قيل ان لا يدين له يداك او كما فوقك نفخ وحتى
لم يبق فرق بين قولك هذا ما عملته وهذا ما
عملته يداك ومنه قوله مما عملت أيدينا ولما
سقلت بيدي (استكبرت) استفهام انكار
(أم كنت من العالين) من علوت ووقعت وقيل
استكبرت الآن أم لم تزل منذ كنت من المستكبرين
(قال أنا خير منه خلقتني من نار وخلقته من طين)
يعني لو كان مخلوقا من نار لما سجدت له لانه مخلوق
مثنى فكيف اسجد لمن هو دونه في لانه من طين
والنار تغلب الطين وتأكله وقد جرت المجلة
الثانية من الاولى وهي خلقتني من نار مجرى
المعطوف عطوف اليان والايضاح (قال فاخرج
منها) من الجنة او من السموات او من الخلقة التي
أنت فيها لانه كان يفخر بخلقته فغير الله خلقته
واسود بعدما كان ابيض وقيح بعدما كان حسنا
واظلم بعدما كان نورانيا (فانك رجيم) مرجوم
اي مطرود تكبرا ابليس ان يسجد لمن خلق من
طين وزل عنه ان الله أمر به ملائكته واتبعوا
أمره اجلا لا تخاطبه وتعظيما لامره فصار مرجوما
ملعون بترك أمره (وان عليك لعنتي) بفتح الياء
مدني اي ابعادي من كل الخير (الي يوم الدين) اي يوم الجزاء ولا يظن ان لعنته غايته يوم الدين ثم تنقطع لان معناه ان عليه اللعنة في الدنيا وحدها قلت
فاذا كان يوم الدين اقترن بها العذاب فينقطع الانفراد ولما كان عليه اللعنة في أول ان تكون عليه في غيرها وانها وكيف تنقطع وقد قال الله

رؤيته لربه وانما التغيير وقع بعد لشدّة الوحى وثقله الوجه الثاني ان الصورة بمعنى الصفة ويرجع ذلك الى
الله تعالى والمعنى انه رآه في أحسن صفاته من الانعام عليه والاقبال والاتصال اليه وانه تلقاه بالاكرام
والاعظام والاحلال وقد يقال في صفات الله تعالى انه جميل ومعناه انه مجمل في أفعاله وذلك من الاحسان
والاكرام فذلك من حسن صفة الله تعالى وقد يكون حسن الصورة أيضا يرجع الى صفاته العلية من
التناهي في العظمة والكبرياء والعلو والعز والرفعة حتى لا منتهى ولا غاية وراءه ويكون معنى الحديث
على هذا تعريفا ما تريد من معارفه صلى الله عليه وسلم عند رؤيته ربه عز وجل فأخبر عن عظمته وعزته
وكبريائه وبهائه وبعده عن شبه الخلق وتزييه عن صفات النقص وانه ليس كمثل شيء وهو السميع
البصير وقوله صلى الله عليه وسلم فوضع يده بين كفتي حتى وجدت بردها بين يدي فتأويله ان المراد باليد
النعمة والمنة والرحمة وذلك شائع في لغة العرب فيكون معناه على هذا الاخبار باكرام الله تعالى اياه وانعامه
عليه بأن شرح صدره ونور قلبه وعرفه ما لا يعرفه أحد حتى وجد برد النعمة والمعرفة في قلبه وذلك لما
نور قلبه وشرح صدره فعلم ما في السموات وما في الارض باسلام الله تعالى اياه وانما أمره اذا أراد شيئا
ان يقول له كن فيكون اذ لا يجوز على الله تعالى ولا على صفات ذاته محاسة أو مبااهرة ونقص
وهذا هو الحق بتزييه وجل الحديث عليه واذا جملنا الحديث على المنام وان ذلك كان في المنام فقد زال
الاشكال وحصل الغرض ولا حاجة بنا الى التأويل ورؤية الباري عز وجل في المنام على الصفات المحسنة
دليل على البشارة والخير والرحمة للرأى وسبب اختصاص الملائكة على وهم الملائكة في الكفارات وهي
المحصال المذكورة في الحديث في ايها أفضل وسبب هذه المحصال كفارات لانها تكفر الذنوب عن
فاعلها فهي من باب تسمية الشيء باسم لازمه وانما سمى بمحاسبة لانه ورد موريس سؤال وجواب وذلك
يشبه المحاسبة والمناظرة فلهمذا السبب حسن اطلاق لفظ المحاسبة عليه والله تعالى أعلم بقوله عز وجل
(اذ قال ربك للا لئلا تكد اني خالق بشر من طين) يعني آدم (فاذا سويته) أي اتممت خلقته (ونفخت فيه
من روحي) اضاف الروح الى نفسه اضافة ميلك على سبيل التشريف كبيت الله وناقته الله ولان الروح
جوهر شريف قدسي يسرى في بدن الانسان سريان الضوء في الفضاء وكسريان النار في الفحم (ففعاله
ساجدين فسجد الملائكة كلهم أجمعون الا ابليس استكبر) أي تعظم (وكان من الكافرين قال
يا ابليس ما منعك ان تسجد لما خلقت بيدي) اي توليت خلقه (استكبرت) أي تعظمت بنفسك
عن السجود له (أم كنت من العالين) أي من القوم الذين يتكبرون فتكبرت عن السجود لكونك
منهم فأجاب ابليس بقوله (قال أنا خير منه) يعني لو كنت مساويا له في الشرف لكان يقبض ان اسجد له
فكيف وأنا خير منه ثم بين كونه خيرا منه فقبل (خلقتني من نار وخلقته من طين) والنار أشرف
من الطين وأفضل منه وأخطأ ابليس في القياس لان ما ل النار في الزماد الذي لا ينتفع به والطين أصل
كل ما هو نام ثابت كالانسان والشجرة المثمرة ومعالم ان الانسان والشجرة المثمرة خير من الزماد وأفضل
وقيل هب ان النار خير من الطين بخاصية فالطين خير منها وأفضل بخواص وذلك مثل رجل شريف
نسب اسكنه عار عن كل فضيلة فان نسبه يوجب رجحانه بوجه واحد ورجل ليس بنسب ولكنه
فاضل عالم فيكون أفضل من ذلك التسيب بدرجات كثيرة (قال فاخرج منها) أي من الجنة وقيل
من السماء وقيل من الخلقة التي كان فيها وذلك لان ابليس تجبر وافتر بالخلقة فغير الله تعالى خلقته
فاسود وقيح بعد حسنه ونورانيته (فانك رجيم) اي مطرود (وان عليك لعنتي الى يوم الدين) فان قلت اذا
كان الرجيم يعني الطرد وكذا اللعنة لزم التكرار في الفرق قلت الفرق ان يحمل الرجيم على الطرد من
الجنة والسماء وتحمل اللعنة على معنى الطرد من الرحمة فتكون ابلغ وحصل الفرق وزال التكرار فان

فاذا كان يوم الدين اقترن بها العذاب فينقطع الانفراد ولما كان عليه اللعنة في أول ان تكون عليه في غيرها وانها وكيف تنقطع وقد قال الله

ثم صلى فأذن مؤذن بينهم ان لعنة الله على الظالمين (قال رب فأنظرنى) فامهلنى (الى يوم يبعثون) قال فانك من المنظرين الى يوم الوقت المعلوم) الوقت المعلوم الوقت الذى تقع فيه النفخة الاولى ويومه اليوم الذى هو وقت النفخة جزء من اجزائه ومعنى المعلوم انه معلوم عند الله معين لا يتقدم ولا يتأخر (قال فبعزتك لا غوينهم اجمعين) اى اقسام بعزة الله وهى سلطانه وقهره (الاعبادك منهم المخلصين) و بكسر اللام مكى وبصرى وشامى (قال فالحق) بالرفع كوفى غير على على الابتداء اى الحق منى او على الخبر اى انا الحق وغيرهم بالنصب على انه مقدم به كقوله ٤٥

وجوابه لاملان (والحق اقول) اعتراض بين المقسم به والمقسم عليه وهو منصوب باقول ومعناه ولا اقول الا الحق والمراد بالحق اما اسمه عز وجل الذى فى قوله ان الله هو الحق او الحق الذى هو تقيض الباطل عظمه الله باقسامه به (لاملان جهنم منك) من جنسك وهم الشياطين (ومن تبعك منهم) من ذرية آدم (اجمعين) اى لاملان جهنم من المتبوعين والتابعين اجمعين لا ترك منهم احدا (قل ما اسألكم عليه من اجر) الضمير للقرآن اولوحي (وما انا من المتكفين) من الذين يتصنعون ويتخلون بما ليس من اهلهم وما عرفتموه قط متصنعا ولا مدعيما ليس عندى حتى انتحل النبوة واتقول القرآن (ان هو) ما القرآن (الاذكر) من الله (للعالمين) للثقلين اوحى الى فانا بلغه وعن رسول الله صلى الله عليه وسلم للمتكلف ثلاث علامات ينازع من فوقه وتعاطى ما لا ينال ويقول ما لا يعلم (ولتعلم نبأه) نبأ القرآن وما فيه من الوعد والوعيد وذكر البعث والنشور (بعد حين) بعد الموت او يوم يدرأ ويوم القيامة ختم السورة بالذكر كما افتتحها بالذكر والله الموفق * (سورة الزمر مكية وهى خمس وسبعون آية) *

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(تنزيل الكتاب) اى القرآن مبتدأ خبره (من الله) اى نزل من عند الله أو خبر مبتدأ محذوف والمجاورة للتنزيل أو خبر صلة بل هو خبر بعد خبر أو خبر مبتدأ محذوف تقديره هذا تنزيل الكتاب هذان الله (العزير) فى سلطانه (الحكيم) فى تدبيره (انا انزلناك الكتاب بالحق) هذا ليس بتكرار لان الاول كالعنوان للكتاب والثانى لبيان ما فى الكتاب

قالت كلمة الى لانتهاى الغاية وقوله الى يوم الدين يقتضى انقطاع اللعنة عنه عند مجئ يوم الدين قلب معناه ان اللعنة باقية عليه فى الدنيا فاذا كان يوم القيامة زيد له مع اللعنة من انواع العذاب ما يندى بذلك اللعنة فكأنها انقطعت عنه (قال رب فأنظرنى الى يوم يبعثون) قال فانك من المنظرين الى يوم الوقت الموعود (قال فبعزتك لا غوينهم اجمعين) الاعبادك منهم المخلصين (قال فالحق والحق اقول) اى انا اقول الحق وقيل الاول قسم يعنى فبالحق وهو الله تعالى اقسم بنفسه (لاملان جهنم منك) اى بنفسك وذريتك (ومن تبعك منهم اجمعين) يعنى من بنى آدم (قل ما اسألكم عليه) اى على تبليغ الرسالة (من اجر) اى جعل (وما انا من المتكفين) اى المتفولين القرآن من تلقاء نفسه وكل من قال شيئا من تلقاء نفسه فقد تكلفه (ق) عن مسروق قال دخلنا على ابن مسعود فقال يا اباهم الناس من علم شيئا فليقل به ومن لم يعلم فليقل الله أعلم فان من العلم ان يقول لما لا يعلم الله أعلم قال الله تعالى لى الله عليه وسلم قل ما اسألكم عليه من اجر وما انا من المتكفين لفظ البخارى (ان هو) يعنى القرآن (الاذكر) اى وعظة (للعالمين) اى للخلق اجمعين (ولتعلمن) يعنى انتم يا اهل مكة (نبأه) اى خبر صدقه (بعد حين) قال ابن عباس بعد الموت وقيل يوم القيامة وقيل من يبق علم بذلك اذا ظهر أمره وعلا ومن مات عليه بعد الموت وقال الحسن ابن آدم عند الموت يا ربك الخبير اليقين والله تعالى أعلم بمزاده واسرار كتابه

(تفسير سورة الزمر) *

نزلت بحكمة الاقوله تعالى قل يا عبادى الذين اسرفوا على أنفسهم وقوله تعالى الله نزل احسن الحديث وقيل قل يا عبادى الذين آمنوا اتقوا ربكم عوضا عن قوله الله نزل احسن الحديث وقيل فيها ثلاث آيات مدينيات من قوله قل يا عبادى الذين اسرفوا على أنفسهم الى قوله لا تشعرون وهى اثنتان وقيل خمس وسبعون آية وألف ومائة واثنان وسبعون كلمة واربعة آلاف وتسعمائة وخمسة عشر

(بسم الله الرحمن الرحيم) *

قوله عز وجل (تنزيل الكتاب) اى هذا الكتاب وهو القرآن تنزيل (من الله العزيز الحكيم) اى لامن غيره (انا انزلناك الكتاب بالحق) اى لم تنزل به الا بالغير شئى (فاعبد الله مخلصا له الدين) اى الطاعة (الا لله الدين الخالص) اى شهادة أن لا اله الا الله وقيل لا يستحق الدين الخالص الا الله وقيل يعنى الخالص من الشرك وما سوى الخالص ليس بدين الله الذى أمر به لان رأس العبادات الاخلاص فى التوحيد واتباع الاوامر واجتناب النواهي (والذين اتخذوا من دونه) اى من دون الله (اولياء) يعنى الاصنام (ما نعبدهم) اى قالوا ما نعبدهم (الا ليقربونا الى الله زلفى) يعنى قربته وذلك انهم كانوا اذا قبل لهم من خلقهم وخلق السموات والارض ومن ربكم قالوا الله فقيل لهم ما معنى عبادتكم الاصنام فقالوا ليقربونا الى الله زلفى وتشفع لنا عنده (ان الله يحكم بينهم فيما هم فيه مختلفون) اى من امر الدين

١٢ ع (فاعبد الله مخلصا) حال (له الدين) اى محضه الدين من الشرك والرياء بالتوحيد وتصفية السرفا لدين منصوب بمخلصا وقرئ الدين بالرفع وحق من رفعه ان يقر مخلصا (الا لله الدين الخالص) اى هو الذى وجب اختصاصه بأن تخلص له الطاعة من كل شائبة كدرا لاطلاع على الغيوب والاسرار وعن قتادة الدين الخالص شهادة أن لا اله الا الله وعن الحسن الاسلام (والذين اتخذوا من دونه اولياء) اى الهة وهو مبتدأ محذوف الخبر تقديره والذين عبدوا الاصنام يقولون (ما نعبدهم الا ليقربونا الى الله زلفى) مصدر اى تقريبا (ان الله يحكم بينهم) بين المسلمين والمنكرين (فيما هم فيه مختلفون) قبل كان المسلمون اذا قالوا لهم من خلق السموات والارض قالوا الله فاذا قالوا لهم فالحكم تعبدون الاصنام قالوا ما نعبدهم الا ليقربونا الى الله زلفى والمعنى

ان الله يحكم يوم القيامة بين المتنازعين من القوم يقين (ان الله لا يهدي من هو كاذب كفار) أي لا يهدي من هو في علمانه مختار الكفر يعني لا يوفقه
للهدى ولا يعينه وقت اختياره الكفر ولكنه يخذله وكذبهم قولهم في بعض من اتخذوا من دون الله أولياء بنات الله ولذا عقبه سبحانه عليهم بقوله (لو أراد
الله أن يتخذ ولدًا لمصطفى مما يخلق ما يشاء) ٤٦

(ان الله لا يهدي) أي يرشد له (من هو كاذب) أي من قال ان الالهة تشفع له (كفار) أي يتخذونه
الالهة دون الله تعالى (لو أراد الله ان يتخذ ولدًا لمصطفى) أي لا يختار (مما يخلق ما يشاء) يعني الملائكة
ثم نزه نفسه فقال تعالى (سبحانه) أي تزيه الله عن ذلك وعما لا يليق بطهارة قدسه (هو الله الواحد)
أي في ملكه الذي لا شريك له ولا ولد (القهار) أي الغالب الكامل القدرة قوله تعالى (خلق
السموات والارض بالحق) بكسر اللام على النهار ويكور النهار على الليل (يعني يغشي هذا هذا وقيل
يدخل أحدهما على الآخر وقيل ينقص من أحدهما ويريد في الآخر نقص من الليل زاد في النهار وما
نقص من النهار زاد في الليل ومنتهى النقصان تسع ساعات ومنتهى الزيادة خمس عشرة ساعة وقيل الليل
والنهار عسكران عظيمان يكر أحدهما على الآخر وذلك بقدرة قادر عليهما قاهرهما (وسخر الشمس والقمر
كل يجري لأجل مسمى) يعني إلى يوم القيامة (الاهو العزيز الغفار) معناه ان خلق هذه الاشياء العظيمة
يدل على كونه سبحانه وتعالى عزيزا كامل القدرة مع انه غفار عظيم الرحمة والفضل والاحسان
(خلقكم من نفس واحدة) يعني آدم (ثم جعل منها زوجها) يعني حواء وماذا كره الله تعالى آيات قدرته
في خلق السموات والارض وتكوير الليل على النهار ثم اتبعه بذكر خلق الانسان عقبه بذكر خلق الحيوان
فقال تعالى (وانزل لكم من الأنعام ثمانية أزواج) يعني الابل والبقر والغنم والمعز والمراد بالزوج
الذكر والانثى من هذه الاصناف وفي تفسير الانزال وجوه قيل انه هنا بمعنى الاحداث والانشاء وقيل ان
الحيوان لا يعيش الا بالنبات والنبات لا يقوم الا بالماء وهو ينزل من السماء فكان التقدير انزل الماء
الذي تعيش به الانعام وقيل ان اصول هذه الاصناف خلقت في الجنة ثم انزلت الى الارض (يخلقكم
في بطون امهاتكم) اناذ كره الله تعالى أصل خلق الانسان ثم اتبعه بذكر الانعام عقبه بذكر حالة مشيئة
بين الانسان والحيوان وهي كونها مخلوقة في بطون الامهات وانما قال في بطون امهاتكم لتغليب من
يعقل ولشرف الانسان على سائر الخلق (خلقكم من بعد خلق) يعني نطفة ثم علقه ثم مضغه (في ظلمات
ثلاث) قال ابن عباس ظلمة البطن وظلمة الرحم وظلمة المشيمة وقيل ظلمة الصلب وظلمة الرحم وظلمة
البطن (ذلكم الله ربكم) أي الذي خلق هذه الاشياء ربكم (له الملك) أي لا غيره (لا اله الا هو)
أي لا خالق لهذا الخلق ولا معبود لهم الا الله تعالى (فأني تصرفون) أي عن طريق الحق بعد هذا البيان
قوله عز وجل (ان تكفروا فان الله غني عنكم) يعني انه تعالى ما كاف المكافين ليحجرا في نفسه نفعا
أوليدفع عن نفسه ضررا وذلك لانه تعالى غني عن الخلق على الاطلاق فيمتنع في حقه من المنفعة ودفع
الضرر ولا نهو لو كان محتاجا لكان ذلك نقصا نا والله تعالى منزّه عن النقصان فثبت بما ذكرناه غني
عن جميع العالمين فلو كفر واوصروا عليه فان الله تعالى غني عنهم ثم قال الله تعالى (ولا يرضى لعباده
الكفر) يعني انه تعالى وان كان لا ينفعه ايمان ولا يضره كفر الا انه لا يرضى لعباده الكفر قال ابن
عباس لا يرضى لعباده المؤمنين بالكفر وهم الذين قال الله تعالى فيهم ان عبادي ليس لك عليهم سلطان
فعلى هذا يكون عاما في اللفظ خاصا في المعنى كقوله عينا شرب بها عباد الله يريد بعض عباد الله وأجراه
قوم على العموم وقالوا لا يرضى لاحد من عباده الكفر ومعنى الآية لا يرضى لعباده ان يكفروا به وهو قول
السلف قالوا كفر الكافر غير مرضي لله تعالى وان كان بارادته لا يرضى عبارة عن مدح الشيء والثناء
عليه بفعله والله تعالى لا يمدح الكفر ولا يثني عليه ولا يكون في ملكه الا ما أراد وقد لا يرضى به ولا يمدح

(سبحانه) نزه ذاته عن ان يكون له أحد
ما نسبوا اليه من الاولياء والاولاد ودل على
ذلك بقوله (هو الله الواحد القهار) يعني
انه واحد متبرئ عن انضمام الاعداد متعال
عن التجزؤ والاولاد قهار غلاب لكل شيء ومن
الاشياء الممتن فأنه يكون له اولياء وشركاء تدل
بخلق السموات والارض وتكوير كل واحد
من المولى على الآخر وتسخير النيران وجريها
لأجل مسمى وبث الناس على كثرة عددهم
من نفس واحدة وخلق الانعام على انه واحد
لا يشركه قهار لا يغالب بقوله (خلق السموات
والارض بالحق) بكسر اللام على النهار ويكور
النهار على الليل (والتكوير اللف واللى يقال
كار العمامة على رأسه وتكويرها والمعنى ان كل
واحد منها يغيب الآخر اذا طرأ عليه فشبّه
في تقييده اياه بنظر ظاهرها فغلب ما غيبه عن
مطامح الابصار وان هذا يكر على هذا كروا
متتابعات فشبّه ذلك بتتابع اكوار العمامة
بعضها على أثر بعض (وسخر الشمس والقمر كل
يجري لأجل مسمى) أي يوم القيامة (الاهو
العزيز) الغالب القادر على عقاب من لم يعتبر
بتسخير الشمس والقمر فلم يؤمن بتسخيرهما
(الغفار) لمن فكر واعتبر فآمن بمخبرهما
(خلقكم من نفس واحدة) أي آدم عليه السلام (ثم
جعل منها زوجها) أي حواء من قصيرا قيل أخرج
ذرية آدم من ظهره كالذئب خلق بعد ذلك حواء
(وانزل لكم من الأنعام) أي جعلني عن الحسن
أو خلقها في الجنة مع آدم عليه السلام ثم أنزلها
اولا لانها تعيش الا بالنبات والنبات لا يقوم
الا بالماء وقد أنزل الماء فكانه أنزلها
أزواجا) ذكر وأنثى من الابل والبقر والضأن
والمعز كما بين في سورة الأنعام والزواج اسم لواحد
معه آخر فاذا انفرد فهو فرد ووتر (يخلقكم

في بطون امهاتكم خلقكم من بعد خلق) نطفة ثم علقه ثم مضغه ثم انزل في ظلمات ثلاث) ظلمة البطن والرحم والمشيمة وظلمة الصلب عليه
والبطن والرحم (ذلكم) الذي هذه مفعولاته (هو الله ربكم له الملك لا اله الا هو فاني تصرفون) فكيف يعدل بكم عن عبادته الى عبادة غيره ثم بين انه غني
عنهم بقوله (ان تكفروا فان الله غني عنكم) عن ايمانكم وانتم محتاجون اليه لتضركم بالكفر وانتم غافلون بالايمن (ولا يرضى لعباده الكفر) لان
الكفر ليس برضاء الله تعالى وان كان بارادته

(وان تشكروا) فتؤمنوا (برضه لكم) أى برض الشكر لكم لانه سبب فوزكم فينبىكم عليه الجنة برضه بضم الميم والاشباع مكى وعلى برضه بضم الميم الماعدون الاشباع نافع وهشام وعاصم غير محي وجاد وغيرهم برضه (ولا تزروا زرة وزر أخرى) أى لا يؤخذوا حذنب آخر (ثم الى ربكم ترجعكم) الى جزاء ربكم رجوعكم (فينبىكم بما كنتم تعملون) فينبىكم بأعمالكم ويحازيكم عليها (انه عليم بذات الصدور) بفتحيات القلوب (واذا من الانسان) هو أبو جهل أو كل كافر (ضمن) بلا وشدة والمس في الأعراض مجاز (دعاريه منبىا اليه) راجعا الى الله بالدعاء لا يدعوه غيره (ثم اذا خوله) اعطاه (نعمة منه) من الله عز وجل (نسى ما كان يدعو اليه من قبل) أى نسى ربه الذى كان يتضرع اليه وما معنى من ٤٧

يدعو الله الى كشفه (وجعل الله اندادا) امثالا (ليضل) ليضل مكى وأبو عمرو ويعقوب (عن سيده) أى الاسلام (قل) يا محمد (تمتع) امر تهديد (بكفرك قليلا) أى فى الدنيا (انك من أصحاب النار) من أهلها (امن) قرأما تخفيف مكى ونافع وحزة على ادخال همزة الاستفهام على من وبالتشديد غيرهم على ادخال ام عليه ومن مبتدأ خبره محذوف تقديره امن (هو قانت) كغيره أى امن هو مطيع كن هو عاص والقانت المطيع لله وانما حذف لدلالة الكلام عليه وهو جري ذكر الكافر قبله وقوله بعده قل هل يستوى الذين يعلمون والذين لا يعلمون (آناء الليل) ساعاته (ساجدا وقائما) حالان من الضمير فى قانت (يحذرا الآخرة) أى عذاب الآخرة (ويرجور حجة ربه) أى الجنة ودلت الآية على ان المؤمن يجب ان يكون بين الخوف والرجاء يرجو رحمة الله ولا يحذر عقابه لتقصيره فى عمله ثم الراجح اذا جاوز حده يكون أمنا والخوف اذا جاوز حده يكون ابسا وقد قال الله تعالى فلا يأمن مكر الله الا القوم الخاسرون وقال انه لا يأمن من روح الله الا القوم الكافرون فيجب ان لا يجاوزا حدهما حده (قل هل يستوى الذين يعلمون والذين لا يعلمون) أى يعلمون ويعلمون به كانه جعل من لا يعمل غير عالم وفيه ازدراء عظيم بالذين يقتنون العلوم ثم لا يقتنون ويقتنون فيها ثم يقتنون بالدنيا فهم عند الله جهلة حيث جعل القانتين هم العلماء أو اريد به التشبيه أى كما لا يستوى العالم والجاهل كذلك لا يستوى المطيع والعاصى (انما يتذكر اولو الالباب)

عليه وقيدان الفرق بين الارادة والرضا (وان تشكروا) أى تؤمنوا بكم وتطيعوه (برضه لكم) فينبىكم عليه (ولا تزروا زرة وزر أخرى) تقدم بيانه (ثم الى ربكم ترجعكم) أى فى الآخرة (فينبىكم بما كنتم تعملون) أى فى الدنيا (انه عليم بذات الصدور) أى بما فى القلوب وقوله تعالى (واذا من الانسان ضمن) أى بلا وشدة (دعاريه منبىا اليه) أى راجعا (اليه) مستغنيا به (ثم اذا خوله) أى اعطاه (نعمة منه نسى) أى ترك (ما كان يدعو اليه من قبل) والمعنى نسى الضر الذى كان يدعو الله الى كشفه (وجعل الله اندادا) يعنى الاصنام (ليضل عن سيده) أى ليرد عن دين الله تعالى (قل) أى لهذا الكافر (تمتع بكفرك قليلا) أى فى الدنيا الى انقضاء أجلك (انك من أصحاب النار) قيل نزلت فى عتبة بن ربيعة وقيل فى أى حذيفة الخزرمي وقيل هو عام فى كل كافر (أم من هو قانت) قيل فيه حذف مجازة كن هو غير قانت وقيل مجازة الذى جعل الله اندادا غير ام من هو قانت وقيل معنى الآية تتمتع بكفرك انك من أصحاب النار وامن هو قانت أنت من أصحاب الجنة قال ابن عباس نزلت فى أبي بكر وعمر وعن ابن عمر نزلت فى عثمان وقيل نزلت فى ابن مسعود وعمار وسلمان وقيل الآية عامة فى كل قانت وهو المقيم على الطاعة وقال ابن عمر القنوت قراءة القرآن وطول القيام وقيل القانت القائم بما يجب عليه (آناء الليل) أى ساعات الليل أوله ووسطه وآخره (ساجدا وقائما) أى فى الصلاة وفيه دليل على ترجيح قيام الليل على النهار وانه أفضل منه وذلك لان الليل استمر فيكون ابعد عن الرياء ولان ظلمة الليل تجمع لهم وتمنع البصر عن النظر الى الاشياء واذا صار القلب فارغا عن الاشتغال بالاحوال الخارجية رجع الى المطلوب الاصلى وهو الخشوع فى الصلاة ومعرفة من يعبد له وقيل لان الليل وقت النوم ومظنة الراحة فيكون قيامه اشق على النفس فيكون الثواب فيه أكثر (يحذرا) أى يخاف (الآخرة ويرجور حجة ربه) قيل المغفرة وقيل الجنة وفيه فائدة وهى انه قال فى مقام الخوف يحذرا الآخرة فلم يصف التحذر اليه تعالى وقال فى مقام الرجاء ويرجور حجة ربه وهذا يدل على ان جانب الرجاء أكمل واولى ان ينسب الى الله تعالى ويعضده هذا ما روى عن انس بن مالك رضى الله تعالى عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم دخل على شاب وهو فى الموت فقال له كيف تحبذك قال ارجو الله يارسل الله واخاف ذنوبى فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يجتمعان فى قلب عبد فى مثل هذا الموطن الا اعطاه الله تعالى ما يرجو منه وآمنه مما يخاف أخرجه الترمذى (قل هل يستوى الذين يعلمون) أى ما عبد الله من الثواب والعقاب (والذين لا يعلمون) ذلك وقيل الذين يعلمون عمار وأصحابه والذين لا يعلمون ابو حذيفة الخزرمي وقيل افتتح الله الآية بالعمل وختمها بالعلم لان العمل من باب المجاهدات والعلم من باب المكاشفات وهو النهاية فاذا حصل للانسان دل ذلك على كماله وفضله (انما يتذكر اولو الالباب) قوله تعالى (قل يا عبادى الذين آمنوا اتقوا ربكم) أى بطاعته واجتناب معاصيه (للذين أحسنوا فى هذه الدنيا حسنة) يعنى للذين آمنوا واحسنوا العمل حسنة يعنى الجنة وقيل الحجة والعافية فى هذه الدنيا (وأرض الله واسعة) قال ابن عباس يعنى ارتحلوا من مكة وفيه حديث

جميع لب أى انما تعظ بوعظ الله اولو العقول (قل يا عباد الذين آمنوا) بلا يا فهد الاكثر (اتقوا ربكم) بامثال أو امره واجتناب نواهيه (للذين أحسنوا فى هذه الدنيا حسنة) أى اطاعوا الله فى الدنيا وفى يتعلق بأحسنوا والاحسنة معناه الذين أحسنوا فى هذه الدنيا فاهم حسنة فى الآخرة وهى دخول الجنة أى حسنة لا توصف وقد علقه السدى بحسنة ففسر الحسنة بالعفة والعافية ومعنى (وأرض الله واسعة) أى لا عذر للفرطين فى الاحسان البتة حتى ان اعلموا بانهم لا يمكنون فى اوطانهم من التوفى على الاحسان قيل لهم فان ارض الله واسعة وبلادكم كثيرة فتحولوا الى بلاد آخر واقعدوا بالانبياء والصالحين فى مهاجرهم الى غير بلادهم ليرزقوا احسانا الى احسانهم وطاعة الى طاعتهم

(الناس يوفى النصارى) على مفارقة اوطانهم وعشائريهم وعلى غيرهم ان تجبر غلغاصهم واحتمال البلاء في طاعة الله وازدياد الخير (أجرهم بغير حساب) عن ابن عباس رضي الله عنهما لا يمتد إلى حساب الحساب ولا يعرف وهو حال من الاجراءى موقرا (قل اني امرت ان أعبد الله) بان أعبد الله (مخلصه الدين) أي امرت باخلاص الدين (وامرت لان اكون أول المسلمين) ٤٨ وامت بذلك لاجل ان اكون أول المسلمين أي مقدمهم وسابقتهم في الدنيا

على الحجرة من البلد الذي يظهر فيه المعاصي وقيل من أمر بالمعاصي في بلد قاهر منته وقيل نزلت في مهاجرة الحبشة وقيل نزلت في جعفر بن أبي طالب وأصحابه حيث لم يتركوا دينهم لمنازل بهم البلاء وصبروا وهاجروا (الناس يوفى الصابرون أجرهم بغير حساب) قال علي بن أبي طالب كل مطيع يكال له كيلا ويوزن له وزنا الا الصابرون فانه يحصى لهم حيا وروى انه يؤتى بأهل البلاء فلا ينصب لهم ميزان ولا ينشر لهم ديوان ويصب عليهم الاجر صبا بغير حساب حتى يمتلئ أهل العافية في الدنيا لو أن أجسادهم تفرص بالمقاريض لما يذهب به أهل البلاء من الفضل قوله عز وجل (قل يا محمد اني امرت ان أعبد الله مخلصه الدين) أي مخلصه الله التوحيد أي لا أشرك به شيئا (وامرت لان اكون أول المسلمين) أي من هذه الأمة قيل أمره أولا بالاخلاص وهو من عمل القلب ثم أمره ثانيا بعمل الجوارح لان شرائع الله تعالى لا تستغاد الا من الرسول صلى الله عليه وسلم وهو المبلغ فكان هو أول الناس شروعا فيها فخص الله سبحانه وتعالى رسوله صلى الله عليه وسلم بهذا الامر لينبذ على ان غيره احق بذلك فهو كالترغيب لغيره (قل اني أخاف ان عصيت ربي عذاب يوم عظيم) وذلك ان كفار قريش قالوا للنبي صلى الله عليه وسلم ما جعلك على هذا الذي أنت تنابه الا تنظر الى ملأ أهلك وجحدك وقومك فتأخذ بها فانزل الله تعالى هذه الآيات ومعنى الآية زجر الغير عن المعاصي لانه مع جلالة قدره وشرف طهارته وزيادته ومنصب نبوته اذا كان خائفا حذرا من المعاصي فغيره أولى بذلك (قل الله أعبد مخلصا له ديني) فان قلت ما معنى التكرار في قوله قل اني امرت ان أعبد الله مخلصا له الدين وفي قوله قل الله أعبد مخلصا له ديني قلت هذا ليس بمتكرر لان الاول الاخبار بأنه مأمور من جهة الله تعالى بالاتباع بالعبادة والاخلاص والثاني انه اخبار بأنه امر ان يخص الله تعالى وحده بالعبادة ولا يعبد احدا غيره مخلصا له دينه لان قوله امرت ان أعبد الله لا يفيد المحصر وقوله الله أعبد يفيد المحصر والمعنى الله أعبد ولا أعبد احدا غيره ثم اتبعه بقوله (فأعبدوا ما شئتم من دونه) ليس أمرا بل المراد منه الزجر والتهديد والتوبيخ ثم بين كمال الزجر بقوله (قل ان الخاسرين الذين خسروا أنفسهم وأهليهم) يعني ازواجهم وخدمتهم (يوم القيامة) قال ابن عباس وذلك ان الله تعالى جعل لكل انسان منزلا وأهلا في الجنة فمن عمل بطاعة الله تعالى كان ذلك المنزل والاهل له ومن لم يعمل بطاعة الله تعالى يخسر نفسه وأهله ومنزله وقيل خسروا النفس بدخول النار وخسروا الأهل بأن يفرق بينه وبين أهله (الاذلك هو الخسران المبين) لهم من فوقهم ظلال من النار) أي أطباق وسرادقات (ومن تحتهم ظلل) أي فراش ومهاد وقيل احاطت النار بهم من جميع الجهات والمجاذيب فان قلت الظلة ما فوق الانسان فكيف سمي ماتحته بالظلة قلت فيه وجوه الاول انه من باب اطلاق اسم أجد الضدين على الآخر الثاني ان الذي تحتها من النار يكون ظلة لا تحتها في النار لانها دركات الثالث ان الظلة تختانية لنا كانت مشابهة للظلة الفوقانية في الاثداء والحجارة سميت باسمها لاجل المماثلة والمساوية (ذلك يخوف الله به عباده) أي المؤمنين لانهم اذا سمعوا حال الكفار في الآخرة خافوا فأخلصوا التوحيد والطاعة لله عز وجل وهو قوله تعالى (يا عباد فاتقون) أي خافون قوله تعالى (والذين اجتنبوا الطاغوت) يعني الاوثان (ان يعبدوها وأنا بآي الله) أي رجعوا الى عبادة الله تعالى بالكلمة وتركوها كأنواعه من عبادة غيره (لهم البشرى) أي في الدنيا وفي الآخرة ما في الدنيا فالثناء عليهم بصالح أعمالهم وعند نزول الموت وعند الوضع في القبر وما في الآخرة فعند الخروج من القبر وعند الوقوف للحساب

والآخرة والمعنى ان الاخلاص له السبق في الدين فمن اخلص كان سابقا فالاول امر بالعبادة مع الاخلاص والثاني بالسبق فلا اختلاف جهتهما نزلا منزلة المختلفين فصيح عطف احدهما على الآخر (قل اني أخاف ان عصيت ربي عذاب يوم عظيم) لمن دعاك بالرجوع الى دين آباءك وذلك ان كفار قريش قالوا له عليه السلام لا تنظر الى أهلك وجحدك وسادات قومك بعدون اللات والعزى فنزلت رد عليهم (قل الله أعبد مخلصا له ديني) وهذه الآية اخبار بأنه يخص الله وحده بعبادته مخلصا له دينه دون غيره والاولى اخبار بأنه مأمور بالعبادة والاخلاص فالكلام والواقع في نفس الفعل وثانيه فيما يفعل الفعل لاجله ولذلك ترتب عليه قوله (فأعبدوا ما شئتم من دونه) وهذا امر تهديد وقيل له عليه السلام ان خالفت دين آباءك فقد خسرت فنزلت (قل ان الخاسرين) أي الكاملين في الخسران الجامعين لوجوه واسبابه (الذين خسروا أنفسهم) باهلاكهم في النار (وأهليهم) أي وخسروا أهليهم (يوم القيامة) لانهم أضلواهم فصاروا الى النار ولقد وصف خسراهم بغاية الفظاظة في قوله (الاذلك هو الخسران المبين) حيث صدر الجملة بحرف التنبيه ووسط الفصل بين المبتدأ والخبر وعرف الخسران ونعته بالمبين وذلك لانهم استبدلوا الجنة نارا وبالدرجات دركات (لهم من فوقهم ظلل) أطباق (من النار ومن تحتهم ظلل) أطباق من النار وهي ظلل لا تحرق أي النار محيطه بهم (ذلك) الذي وصف من العذاب واذلك الظلل (يخوف الله به عباده) ليؤمنوا به ويحبتوا مناهيه (يا عباد فاتقون) ولا تعرضوا لما يوجب سخطي أخوفهم بالنار ثم حذرهم نفسه (والذين اجتنبوا الطاغوت) الشياطين فعلمت من الطغيان كالملكوت

والرجوت الا ان فيها قلبا بتقديم اللام على العين اطلقت على الشيطان أو الشياطين لكون الطاغوت مصدرا وفيها ما بالغت وهي التسمية وعند المصدر كان عين الشيطان طغيان وأن البناء بناء مبالغة فان الرجوت الرحمة الواسعة والمكوت الملك المبسوط والقلب وهو للاختصاص اذ لا تطلق على غير الشيطان والمراد بها هنا الجمع وقرئ الطواغيت (أن يعبدوها) بدل الاشتمال من الطاغوت أي عبادتها (وأنا بآي الله رجعوا) الى الله لهم البشرى هي البشارة بالثواب لتلقائهم الملائكة عند حضور الموت مبشرين وحين يحشرون

(فبشر عبادي الذين يستمعون القول فيتبعون احسنه) هم الذين اجتنبوا وانا بوا وانما اراد بهم ان يكونوا مع الاجتناب والاناية على هذه الصفة فوضع الظاهر موضع الضمير اراد ان يكونوا اتقاد في الدين يميزون بين الحسن والاحسن والفاضل والافضل فاذا اعترضهم امران واجب وندب اختاروا الواجب وكذا المباح والندب حرصا على ما هو اقرب عند الله واكثر ثوابا او يستمعون القرآن وغيره فيتبعون القرآن او يستمعون او امر الله فيتبعون احسنها فتحو القصص والعفو ونحو ذلك او يستمعون الحديث مع القوم فيه محاسن ومساو فحدث

٤٩

أولئك الذين هداهم الله واولئك هم اولوا الالباب) أي المنتفعون بعبودهم (أفمن حق عليه كلمة العذاب أفأنت تنقذ من النار) أصل الكلام من حق عليه كلمة العذاب أي وجب أفأنت تنقذه جلة شرطية دخلت عليها هزة الانكار والفاء فاء الجزاء ثم دخلت الفاء التي في أولها للعطف على محذوف تقديره أنت مالك أمرهم فمن حق عليه كلمة العذاب ووضع من في النار موضع الضمير أي تنقذه فلا ية على هذا جلة واحدة ومعناه أفمن حق عليه كلمة العذاب ينقذه أفأنت تنقذه أي لا يقدر احد ان ينقذ من اضله الله وسبق في علمه أنه من اهل النار (لكم الذين اتقوا ربهم لهم غرف من فوقها غرف) أي لهم منازل في الجنة رفيعة وفوقها منازل ارفع منها يعني للكفار ظلل من النار للذين كفروا (مبينة تجري من تحتها الانهار) أي من تحت منازلها (وعند الله لا يخلف الله الميعاد) وعند الله مصدر مؤكد لان قوله لهم غرف في معنى وعدهم الله ذلك (الم تر أن الله أنزل من السماء ماء) يعني المطر وقيل كل ماء في الارض فهو من السماء ينزل منها إلى الصخرة ثم يقسمه الله (فسلكه) فأدخله (ينابيع في الارض) عيونها ومسالك ومجاري كالعروق في الاجساد وينابيع نصب على الحال اوعلى الظرف وفي الارض صفة لينابيع (ثم يخرج به) بالماء (زرعا مختلفا ألوانه) هيئاته من خضرة وحمرة وصفرة وبياض او أصنافه من بر وشعير وسحيم وغير ذلك (ثم يخرج) يخرج (فتراه مصفرا) بعد نصارته وحسنه (ثم يجعله حطاما) فتأتمت كسرا فالحطام ما تقطعت وتكسر من الزبد وغيره (ان في ذلك في انزال الماء واخراج الزرع (لذكري لا أولى الالباب) لتذكير او تنبيه على انه لا بد من صانع

وهذا جواز الصراط وعند دخول الجنة وفي الجنة في كل موقف من هذه المواقف تحصل لهم البشارة بنوع من الخير والراحة والروح والريحان (فبشر عبادي الذين يستمعون القول) يعني القرآن (فيتبعون احسنه) أي احسن ما يؤثرون به فيعملون به وهو ان الله تعالى ذكر في القرآن الانتصار من الظالم وذكر العفو عنه والعفو احسن الامرين وقيل ذكر العزائم والرخص فيتبعون الاحسن وهو العزائم وقيل يستمعون القرآن وغيره من الكلام فيتبعون القرآن لانه كله حسن وقال ابن عباس رضي الله عنهما ما سلم ابو بكر الصديق رضي الله تعالى عنه جاء عثمان وعبد الرحمن بن عوف وطحمة ولزير وسعد بن أبي وقاص وسعيد بن زيد فسألوه فآخبرهم بما سمعوا فآمنوا فترلت فيهم فبشر عبادي الذين يستمعون القول فيتبعون احسنه وقيل نزلت هذه الآية في ثلاثة نفر كانوا في الجاهلية يقولون لا اله الا الله وهم زيد بن عمرو وابدور وسلمان الفارسي (اولئك الذين هداهم الله) أي إلى عبادته وتوحيده (واولئك هم اولوا الالباب) أي حق عليه كلمة العذاب قال ابن عباس سبق في علم الله تعالى انه في النار وقيل كلمة العذاب قوله لا ملأ جهم وقيل قوله هو لا في النار ولا إلى (أفأنت تنقذ من في النار) أي لا تقدر عليه قال ابن عباس رضي الله عنهما يريد أياهم وولده (لكم الذين اتقوا ربهم لهم غرف من فوقها غرف مبينة) أي منازل في الجنة رفيعة وفوقها منازل هي ارفع منها (تجري من تحتها الانهار) وعند الله لا يخلف الله الميعاد) أي وعدهم الله تلك الغرف والمنازل وعند الله لا يخلفه (ق) من اني سعيديا تحذري رضي الله تعالى عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ان اهل الجنة يتراءون أهل الغرف من فوقهم كما يتراءون الكوكب الدري الغابر في الافق من المشرق او المغرب لتفاضل ما بينهم فقالوا يا رسول الله تلك منازل الانبياء لا يبلغها غيرهم قال بلى والذي نفسي بيده رجال آمنوا بالله وصدقوا المرسلين قوله الغابر أي الباقي في الافق أي في ناحية المشرق او المغرب قوله تعالى (الم تر ان الله انزل من السماء ماء فسلكه) أي ادخل ذلك الماء (ينابيع في الارض) أي عيونها وركابيا ومسالك ومجاري في الارض كالعروق في الجسد قال الشعبي كل ماء في الارض من السماء ينزل (ثم يخرج به) أي بالماء (زرعا مختلفا ألوانه) أي مثل اصفر واخضر واحمر وايض وقيل اصنافه مثل البر والشعير وسائر انواع الحبوب (ثم يخرج) أي يبس (فتراه) أي بعد خضرته ونضريته (مصفرا ثم يجعله حطاما) أي فتأتمت كسرا (ان في ذلك لذكرى لا أولى الالباب) قوله عز وجل (أفمن شرح الله صدره) أي وسعه (للاسلام) وقبول الحق كمن طبع الله تعالى على قلبه فلم يهتد (فهو على نور من ربه) أي على يقين وبيان وهداية روى البغوي يا مناد الجلي عن ابن مسعود قال تلا رسول الله صلى الله عليه وسلم افمن شرح الله صدره للاسلام فهو على نور من ربه قلنا يا رسول الله كيف انشرح صدره قال اذا دخل النور القلب انشرح وانفتح قلنا يا رسول الله فاعلامه ذلك قال الانابة إلى دار الخلود والتجاني عن دار الغرور والتأهب للموت قبل نزول الموت (فويل للقاسية قلوبهم من ذكر الله) القسوة جود وصلابة تحصل في القلب فان قلت كيف يقسو القلب عن ذكر الله وهو سبب حصول النور والهداية قلت انهم كلما نكروا الله على الذين يكذبون به قست قلوبهم عن الايمان به وقيل ان النفس اذا كانت خبيثة الجوهر كدرة العنصر بعيدة عن قبول الحق فان سماعها لذكر الله لا يزيد لها الا قسوة وكثرة تكرار الشمس بلبين الشمع ويعقد الملح فكذلك القرآن بلبين قلوب المؤمنين عند سماعه ولا يزيد الكافرين الا قسوة

١٣ ع

حكيم وان ذلك كاش عن تقديره وتدبيره لا عن اهمال وتعطيل (افمن شرح الله صدره) أي وسع صدره (للاسلام) فاهتدى وسئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الشرح فقال اذا دخل النور القلب انشرح وانفتح فويل لذلك من علامة قال نعم الانابة إلى دار الخلود والتجاني عن دار الغرور والاستعداد للموت قبل نزول الموت (فهو على نور من ربه) بيان وبصيرة والمعنى افمن شرح الله صدره فاهتدى كمن طبع على قلبه فقبس قلبه فحذف لان قوله (فويل للقاسية قلوبهم) يدل عليه (من ذكر الله) أي من ترك ذكر الله او من اجل ذكر الله اي اذا ذكر الله عندهم او آياته ازدادت

قلوبهم قساوة كتوله فزادتهم رجسا الى رجسهم
وبناء نزل عليه تفعيم لا حسن الحديث (كتابا) يدل
من أحسن الحديث أو حال منه (متشابهة)
يشبه بعضه بعضا في الصدق والبيان والوعظ
والحكمة والاعجاز وغير ذلك (مثاني) نعت
كتابا جمع مثني بمعنى مردود مكررا ثني من قصصه
وابنائه وأحكامه وأوامره ونواهيه ووعدته ووعدته
ومواعظه فهو بيان لكونه متشابهة لان القصص
المكررة وغيرها لا تكون الامتثالية وقيل
لانه يثنى في التلاوة فلا يعمل وانما جاز وصف
الواحد بالجمع لان الكتاب جملة ذات تفاصيل
وتفاصيل الشيء هي جلته ألا تراك تقول القرآن
اسباع وانجاس وسور وآيات فكذلك تقول
اقاصيص واحكام ومواعظ ومكررات او منصوب على
التمييز من متشابهة كما تقول رأيت رجلا حسنا
شمالا والمعنى متشابهة مثانيه (تقشعر)
تضطرب وتتحرك (منه جلود الذين يخشون
ربهم) يقال اقشعر الجلد اذا تقبض تقبضا
شديدا والمعنى انهم اذا سمعوا بالقرآن وبآيات
وعيده اصابته خشية تقشعر منها جلودهم
وفي الحديث اذا اقشعر جلد المؤمن من خشية
الله تحانت عنه ذنوبه كما تحانت عن الشجرة
البابسة ورقها (ثم تلين جلودهم وقلوبهم الى
ذكر الله) أي اذا ذكرت آيات الرحمة لانت
جلودهم وقلوبهم وزال عنها ما كان بها من
الخشية والتقشيرة وعدي بالي لتضيقه معنى
فعل متعد بالي كانه قيل اطمانت الي ذكر الله
لانه غير منقبضة واقتصرت على ذكر الله من غير
ذكر الرحمة لان رحمته سبقت غضبه فلا صالحة
ورحمته اذا ذكر الله لم يخطر بالبال الا كونه رؤفا رحيا
وذكرت الجلود وحدها أولا ثم قرنت بها القلوب
ثانيا لان محل الخشية القلب فكان ذكرها
يتضمن ذكر القلوب (ذلك) اشارة الى الكتاب
وهو (هدى الله يهدي به من يشاء) من
عباده وهو من علم منهم اختيار الاهتداء (ومن
يضل الله) يضل الله (يخلق الضلالة فيه) (فأله من
هاد) الى الحق (المن يتقى بوجهه سوء العذاب
يوم القيامة) كن امن من العذاب فحذف الخبر
كما حذف في نظائره وسوء العذاب شدته ومعناه

٥٠ (اولئك في ضلال مبين) غواية ظاهرة (الله نزل احسن الحديث) في ايقاع اسم الله مبتدأ

قال مالك بن دينار ما ضرب عبد بعقوبة أعظم من قسوة القلب وما غضب الله تعالى على قوم الا نزع منه
الرحمة (اولئك في ضلال مبين) قيل نزلت هذه الآية في ابي بكر الصديق رضي الله تعالى عنه وفي ابي بن
خلف وقيل في علي وحزرة وفي أنى لمحب وولده وقيل في رسول الله صلى الله عليه وسلم وفي ابي جهل قوله عز
وجل (الله نزل احسن الحديث) يعني القرآن وكونه احسن الحديث لوجهين احدهما من جهة اللفظ
والآخر من جهة المعنى اما الاول فلان القرآن من افصح الكلام وأجله وأبلغه وليس هو من جنس
الشعر ولا من جنس الخطب والرسائل بل هو نوع يخالف الكل في اسلوبه واما الوجه الثاني وهو كون
القرآن من احسن الحديث لاجل المعنى فلانه كتاب منزله عن التناقض والاختلاف مشتمل على اخبار
الماضين وقصص الاولين وعلى اخبار الغيوب الكثيرة وعلى الوعد والوعيد والجنة والنار (كتابا
متشابهة) أي يشبه بعضه بعضا في الحسن ويصدق بعضه بعضا (مثاني) أي يثنى فيه ذكر الوعد والوعيد
والامر والنهي والاخبار والاحكام (تقشعر) أي تضطرب وتشتمل (منه جلود الذين يخشون ربهم)
والمعنى تأخذهم قشعريرة وهي تغير يحدث في جلد الانسان عند ذكر الوعد والوجل والخوف وقيل المراد
من الجلود القلوب أي قلوب الذين يخشون ربهم (ثم تلين جلودهم وقلوبهم الى ذكر الله) أي لذكر الله
تعالى قيل اذا ذكرت آيات الوعد والعذاب اقشعرت جلود الخائفين لله واذا ذكرت آيات الوعد والرحمة
لانت جلودهم وسكنت قلوبهم وقيل حقيقة المعنى ان جلودهم تقشعر عند الخوف وتلين عند الرجاء روى
عن العباس بن عبد المطلب قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا اقشعر جلد العبد من خشية الله
تعالى تحانت عنه ذنوبه كما تحانت عن الشجرة اليابسة ورقها وفي رواية حرمه الله تعالى على النار قال بعض
العارفين السيارين في بيده جلال الله اذا نظروا الى عالم الجلال ماشوا واذا لاح لهم جلال من عالم الجمال
عاشوا وقال قتادة هذا نعت أولياء الله الذي نعتهم الله به ان تقشعر جلودهم وتلين قلوبهم بذكر الله
ولم ينعتهم بذهاب عقولهم والغشيان عليهم انما ذلك في اهل البدع وهو من الشيطان وروى عن عبد الله
ابن عروة بن الزبير قال قلت لمجدى اسماء بنت ابي بكر الصديق رضي الله تعالى عنه ما كيف كان احساب
رسول الله صلى الله عليه وسلم يفعلون اذا قرأ عليهم القرآن قالت كانوا كما نعتهم الله عز وجل تدمع
أعينهم وتقشعر جلودهم قال مبداء الله فقلت لها ان ناسا اليوم اذا قرئ عليهم القرآن نراهم مغشيا
عليه قالت أعوذ بالله من الشيطان الرجيم وروى ابن عمر رضي الله تعالى عنهما مر رجل من أهل
العراق ساقط فقال ما بال هذا قالوا انه اذا قرئ عليه القرآن أسمع ذكر الله سقط فقال ابن عمر اننا
لنخشى الله وما نسقط وقال ابن عمر ان الشيطان يدخل في جوف احدهم ما كان هذا صنيع اصحاب محمد صلى
الله عليه وسلم وذكر عند ابن سيرين الذين يصرعون اذا قرئ عليهم القرآن فقال بيننا وبينهم ان بقعد
أحدهم على ظهر ريت باسطا رجليه ثم يقرأ عليه القرآن من أوله الى آخره فان رمى بنفسه فهو صادق فان
قات لم ذكرت الجلود وحدها أولا في جانب الخوف ثم قرنت معها القلوب ثانيا في الرجاء قلت اذا ذكرت
الخشية التي محلها القلوب اقشعرت الجلود من ذكر آيات الوعد في اول وهلة واذا ذكر الله ومبني أمره على
الرأفة والرحمة استبدلوا بالخشية رجاء في قلوبهم وبالقشعريرة لين في جلودهم وقيل ان المكاشفة في مقام
الرجاء كل منها في مقام الخوف لان الخوف مطلوب بالذات والخوف ليس بمطلوب واذا حصل الخوف
اقشعر منه الجلد واذا حصل الرجاء اطمان اليه القلب ولان الجلد (ذلك) أي القرآن الذي هو احسن
الحديث (هدى الله يهدي به من يشاء) أي هو الذي يشرح الله به صدره لقبول الهداية (ومن يضل
الله) أي يجعل قلبه قاسما منا في قبول الهداية (خاله من هاد) أي يهديه قوله عز وجل (المن يتقى
بوجهه سوء العذاب) أي شدته (يوم القيامة) قيل يجبر على وجهه في النار وقيل يرمى به في النار منكوسا
فاول شيء يعمسه النار وجهه وقيل هو الكافر يرمى به منكوسا في النار مغلوله يدها الى عنقه وفي عنقه
صخرة من كبريت مثل الجبل العظيم فتشعل النار في تلك الصخرة وهي في عنقه فحرقها ووجهها على وجهه

ان الانسان اذا لقي مخوفاً من الخواف استقبله بيده وطلب ان يقي بها وجهه لانه اعز اعضائه عليه والذي يلقى في النار يلقى مغلولاً يدها الى لا يطبق
عنقه فلا يتبها لانه يتقى النار بالوجه الذي كان يتقى الخواف بغيره وقاية له ومعاماة عليه

(وقيل للظالمين) أى تقول لهم خزنة النار (ذوقوا) وبال (ما كنتم تكسبون) أى كسبكم (كذب الذين من قبلهم) من قبل قريش (فأنا هم العذاب من حيث لا يشعرون) من الجهة التى لا يحتسبون ولا يخطر ببالهم ان الشرايتهم منها ينالهم آمنون اذ فوجؤا من مأمهم (فأذا قهم الله الخزي) الذل والصغار كالسبع والخسف والقتل والجلاء ونحو ذلك من عذاب الله (في الحياة الدنيا) ٥١

كانوا يعلمون) لا آمنوا (ولقد ضربنا للناس في هذا القرآن من كل مثل لعلمهم يتذكرون) ليتعظوا (قرآنا عربيا) حال مؤ كدة كما تقول جاءنى زيد رجلا صالحا وانسانا عاقلا فتذكر رجلا أو انسانا تو كيدا اونصب على المدح (غير ذى عوج) مستقيما بريثا من التناقض والاختلاف ولم يقل مستقيما للإشعار بان لا يكون فيه عوج قط وقيل المراد بالعوج الشك (لعلمهم يتقون) الكفر (ضرب الله مثلا رجلا) بدلى (فيه شركاء متشاكسون) متنازعون ومختلفون (ورجلا سلبا) مصدر سلم والمعنى ذاسلامه (رجل) أى ذا خلوص له من الشركة سالما مكى وأبو عمرو أى خالصا له (هل يستويان مثلا) صفة وهو تميز والمعنى هل تستوى صفتاهما وحالهما وانما اقتصر في التمييز على الوحد لبيان الجنس (وقرى مثلين) (المجد لله) الذى لا اله الا هو (بل) أكثرهم لا يعلمون (في شركون به غيره مثل الكافرو ومعبوديه بعبد اشترك فيه شركاء بينهم تنازع واختلاف وكل واحد منهم يدعى انه عبده فهم يتجادون به ويتعاورونه في مهن شتى وهو متخير لا يدري ايهم يرضى بخدمته وعلى ايهم يعتمد في حاجاته وعن يطلب رزقه وعن يلقى رفقه فهمه شعاع وقلبه اوزاع والمؤمن بعبد له سيد واحد فهمه واحد وقلبه مجتمع (انك ميت) أى سموت (وانهم ميتون) وبالتخفيف من حل به الموت قال الخليل انشد أبو عمرو وتسالى تفسير ميت وميت

فدونك قد فسر ان كنت تعقل

فن كان ذا روح فذلك ميت

وما الميت الا من الى القبر يحمل

كانوا يتر بصون برسول الله صلى الله عليه

وسلم موته فاخبر ان الموت يعهم فلامعنى للتر بص

وشماته الفانى بالفانى وعن قيادة نبي الى نبيه

نفسه ونبي اليكم انفسكم أى انك واياهم في عداد الموق لان ما هو كائن فكان قد كان (ثم انكم) أى انك واياهم فقلب ضمير الخطاب على ضمير الغيب (يوم القيامة

عند ربكم تختصمون) فتحتج انت عليهم بانك بالغت فكذبوا واجتهدت في الدعوة فليجوا في العنادو يعتذرون بما اطأل تحتة تقول الاتباع أعطنا ساداتنا

وكبرانا وتقول السادات اغوتنا الشياطين وآباؤنا الا قدمون قال الصحابة رضى الله عنهم أجمعين ما خصومتنا ونحن اخوان فلما قتل عثمان رضى الله عنه

قالوا هذه خصومتنا وعن أبي العالمة نزلت في أهل القبلة وذلك في الدماء والمخالم التى بينهم والوجه هو الاول الا ترى الى قوله

لا يطبق دفعها عنه للاغلال التى في يديه وعنته ومعنى الآية أفن يتقى بوجهه سوء العذاب كن هو آمن من العذاب (وقيل للظالمين) أى تقول لهم الخزنة (ذوقوا) أى وبال (ما كنتم تكسبون) أى في الدنيا من المعاصي (كذب الذين من قبلهم) أى من قبل كفار مكة كذبوا الرسل (فأنا هم العذاب من حيث لا يشعرون) يعنى وهم غافلون آمنون من العذاب (فأذا قهم الله الخزي) أى العذاب والمهوان (في الحياة الدنيا) والعذاب الآخرة اكبر لو كانوا يعلمون (ولقد ضربنا للناس في هذا القرآن من كل مثل لعلمهم يتذكرون) أى يتعظون (قرآنا عربيا) أى فصيحاً أعجز الفصحاء والبلغاء عن معارضته (غير ذى عوج) أى منزها عن التناقض وقال ابن عباس غير مختلف وقيل غير ذى لبس وقيل غير مخلوق وبروى ذلك عن انس بن مالك وحكى عن سفيان بن عيينة عن سبعين من التابعين ان القرآن ليس بخالق ولا مخلوق (لعلمهم يتقون) أى الكفر والتكذيب فان قلت ما المحكمة في تقدم التذكرة في الآية الاولى على التقوى في هذه الآية قلت سبب تقدم التذكرة أن الانسان اذا تذكر وعرف ووقف على فحوى الشئ واختلط بمعناه اتقاء واحترز منه قوله تعالى (ضرب الله مثلا رجلا فيه شركاء متشاكسون) أى متنازعون مختلفون سيئة اخلاقهم والشكس السىء الخلق المخالف للناس لا يرضى بالانصاف (ورجلا سلبا) أى خالصا لا شريك له فيه ولا منازع والمعنى واضرب يا محمد لقومك مثلا وقيل لهم ما تقولون في رجل يملك قد اشترك فيه شركاء بينهم اختلاف وتنازع كل واحد يدعى انه عبده وهم يتجادون به في مهن شتى فاذا عنت لهم حاجة يتدافعونه فهو متخير في امره لا يدري ايهم يرضى بخدمته وعلى ايهم يعتمد في حاجاته وفي رجل آخر يملك قد سلم لملك واحد يخدمه على سبيل الاخلاص وذلك السيد يعين خادمه في حاجاته فأى هذين العبدین أحسن حالا واحداً شاكساً وهذا مثل ضربه الله تعالى للكافر الذى يعبد آلهة شتى والمؤمن الذى يعبد الله تعالى وحده فكان حال المؤمن الذى يعبد الله واحداً أحسن وأصلح من حال الكافر الذى يعبد آلهة شتى وهو قوله تعالى (هل يستويان مثلا) وهذا استهزام انكاراى لا يستويان في الحال والصفة قال تعالى (المجد لله) أى لله المجد كله وحده دون غيره من المعبودين وقيل لما ثبت انه لا اله الا الله الواحد الاحد الحق بالدلائل الظاهرة والامثال الباهرة قال المجد لله على حصول هذه الينسات وظهور هذه الدلالات (بل أكثرهم لا يعلمون) أى ان المستحق للعبادة هو الله تعالى وحده لا شريك له قوله تعالى (انك ميت) أى سموت (وانهم ميتون) أى سيموتون وذلك انهم كانوا يتر بصون برسول الله صلى الله عليه وسلم موته فاخبر الله تعالى ان الموت يعهم جميعا فلامعنى للتر بص وشماته الفانى بالفانى وقيل نعى الى نبيه نفسه واليك انفسكم والمعنى انك ميت وانهم ميتون وان كنتم احياء فانكم في عداد الموق (ثم انكم يوم القيامة عند ربكم تختصمون) قال ابن عباس يعنى الحق والمبطل والظالم والمظلوم عن عبد الله بن الزبير قال لما نزلت ثم انكم يوم القيامة عند ربكم تختصمون قال الزبير يا رسول الله أتذكر علينا الخصومة بعد الذى كان بيننا في الدنيا قال نعم فقال ان الامر اذا الشديدا خرجة الترمذى وقال حديث حسن صحيح وقال ابن عمر رضى الله عنهما عاشنا برهة من الدهر وكان نرى ان هذه الآية نزلت فينا وفي أهل السكاين ثم انكم يوم القيامة عند ربكم تختصمون قلنا كيف تختصم وديننا واحد وكنا واحد حتى رأيت بعضنا يضرب وجوه بعض بالسيف فعرفت باننا فينا نزلت وعن ابى سعيد الخدرى في هذه الآية قال كنا نقول ربنا واحد وديننا واحد ونبينا واحد فها هذه الخصومة فلما كان يوم صفين وشهد بعضنا على بعض بالسيف قلنا

نفسه ونبي اليكم انفسكم أى انك واياهم في عداد الموق فكان قد كان (ثم انكم) أى انك واياهم فقلب ضمير الخطاب على ضمير الغيب (يوم القيامة عند ربكم تختصمون) فتحتج انت عليهم بانك بالغت فكذبوا واجتهدت في الدعوة فليجوا في العنادو يعتذرون بما اطأل تحتة تقول الاتباع أعطنا ساداتنا وكبرانا وتقول السادات اغوتنا الشياطين وآباؤنا الا قدمون قال الصحابة رضى الله عنهم أجمعين ما خصومتنا ونحن اخوان فلما قتل عثمان رضى الله عنه قالوا هذه خصومتنا وعن أبي العالمة نزلت في أهل القبلة وذلك في الدماء والمخالم التى بينهم والوجه هو الاول الا ترى الى قوله

وكذبوا بالصدق واللام في الكافرين إشارة إليهم
 به آياه ومن تبعه كما أراد موسى آياه وقومه في قوله
 ولقد آتينا موسى الكتاب لعلهم يتدرون فلذا قال
 تعالى (أولئك هم المنةون) وقال الزجاج روى
 عن علي رضي الله عنه أنه قال والذي جاء بالصدق
 محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم والذي صدق به
 أبو بكر الصديق رضي الله عنه وروى أن الذي جاء
 بالصدق محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم
 والذي صدق به المؤمنون والكل صحيح كذا قاله
 قالوا والوجه في العربية أن يكون جاء وصدق
 لفاعل واحد لأن التغاير يستدعي اضمار الذي
 وذا غير جائز واضمار الفاعل من غير تقدم
 الذكر وفاعله (لهم ما يشاؤون عند ربهم ذلك
 جزاء المحسنين ليكفر الله عنهم أسوأ الذي عملوا
 ويميزهم أجرهم بأحسن الذي كانوا يعملون)
 إضافة أسوأ وأحسن من إضافة الشيء إلى ما هو
 بعضه من غير تفصيل كقولك الأشج أعدل بني
 مروان (أليس الله بكاف) ادخلت همزة
 الإنكار على كلمة النفي فأفيد معنى إثبات الكفاية
 وتقريرها (عبده) أي محمد صلى الله عليه وسلم
 عباده حمزة وعلى أي الأنبياء والمؤمنين وهو
 مثل أنا كفيناك المستزئين (ويخوفونك بالذين
 من دونه) أي بالآلوان التي اتخذوها آلهة من
 دونه وذلك أن قريش قالت لرسول الله صلى
 الله عليه وسلم أنا نخاف أن يخذلك آلهتنا وأنا
 نخشى عليك مضرتهم العيبك آياها (ومن
 يضل الله فإله من هاد ومن يهد الله فإله
 من مضل ليس الله بعزير) بنال منيع (ذي
 انتقام) ينتقم من أعدائه وفيه وعيد لقريش
 ووعد للمؤمنين بأنه ينتقم لهم منهم وينصبرهم عليهم
 ثم أعلم بأنهم مع عبادتهم الآلوان مقرون بأن الله
 تعالى خلق السموات والأرض بقوله (ولئن
 سألتهم من خلق السموات والأرض ليقولن

(نحن أنزلن من كذب على الله) وقوله والذي جاء بالصدق وصدق به وما هو إلا بيان وتفسير للذين تكون بينهم الخصومة كذب على الله أفترى عليه إضافة الولد والشريك إليه (وكذب بالصدق) بالامر الذي هو بالصدق بعينه وهو ما جاء به محمد صلى الله عليه وسلم (اذجاءه) فاجأه بالكذب لما سمع به من غير وقفة لا عمل روية أو اهتمام بتمييز بين حق وباطل كما يفعل أهل النصفة فيما يسمعون (اليس في جهنم مثوى للكافرين) أي هؤلاء الذين كذبوا على الله (والذي جاء بالصدق وصدق به) هو رسول الله صلى الله عليه وسلم جاء بالحق وآمن به وواراد

نعم هو هذا وعن إبراهيم قال لما نزلت هذه الآية ثم أنكم يوم القيامة هتدر بهم تختصمون قالوا كيف تختصم ونحن اخوان فلما قتل عثمان قالوا هذه خصومتنا (خ) عن أبي هريرة رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال من كان عنده مظلمة لأخيه من عرض أو مال فليأتها اليوم من قبل أن لا يكون دينار ولا درهم أن كان له عمل صالح أخذ منه بقدر مظلمته وإن لم يكن له حسنات أخذ من سيئات صاحبه فمات عليه (م) عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال أتدرون من المفلس قالوا المفلس فينا من لا درهم له ولا متاع قال إن المفلس من أمتي من يأتي يوم القيامة بصلاة وصيام وزكاة ويأتي قد شتم هذا وقذف هذا وأكل مال هذا وسفك دم هذا وضرب هذا فيعطى هذا من حسناته وهذا من حسناته فإن فنيت حسناته قبل أن يقضى ما عليه أخذت من خطاياهم فطرحت عليه ثم طرح في النار قوله تعالى (فمن أظلم من كاذب على الله) فزعم أن له ولدا أو شريكا (وكذب بالصدق اذجاءه) أي بالقرآن وقيل بإرساله إليه (اليس في جهنم مثوى) أي منزلة ومقام (للكافرين) قوله تعالى (والذي جاء بالصدق وصدق به) أي والذي صدق به قال ابن عباس الذي جاء بالصدق هو رسول الله صلى الله عليه وسلم جاء بلالة إلا الله وصدق به هو رسول الله صلى الله عليه وسلم أيضا بلغه إلى الخلق وقيل الذي جاء بالصدق هو جبريل عليه الصلاة والسلام جاء بالقرآن وصدق به محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم وقيل الذي جاء بالصدق رسول الله صلى الله عليه وسلم وصدق به أبو بكر الصديق رضي الله تعالى عنه وقيل وصدق به المؤمنون وقيل الذي جاء بالصدق الأنبياء وصدق به الاتباع وقيل الذي جاء بالصدق أهل القرآن وهو بالصدق يحيئون به يوم القيامة وقد أدوا حقه فهم الذين صدقوا به (أولئك هم المنةون) أي الذين اتقوا الشرك (لهم ما يشاؤون عند ربهم) أي من الجزاء والكرامة (ذلك جزاء المحسنين) أي في أقوالهم وأفعالهم (ليكفر الله عنهم أسوأ الذي عملوا) أي يستره عليهم بالمغفرة (ويميزهم أجرهم بأحسن الذي كانوا يعملون) أي يميزهم بحسن أفعالهم ولا يميزهم بمساوئها قوله عز وجل (أليس الله بكاف عبده) يعني محمد صلى الله عليه وسلم وقرئ عباده يعني الأنبياء عليهم الصلاة والسلام قصدتهم قومهم بالسوء فكفاهم الله تعالى شر من عاداهم (ويخوفونك بالذين من دونه) وذلك أنهم خوفوا النبي صلى الله عليه وسلم مضرة الآلوان وقالوا لكفن عن شتم آلهتنا أولي صيبتك منهم خيل أوجنون (ومن يضل الله فإله من هاد ومن يهد الله فإله من مضل أليس الله بعزير) أي منيع في ملكه (ذي انتقام) أي ينتقم من أعدائه (ولئن سألتهم من خلق السموات والأرض ليقولن الله) يعني أن هؤلاء المشركين مقرون بوجود الآلهة القادر العالم الحكيم وذلك متفق عليه عند جمهور المخلائين فإن فطرة الخلق شاهدة بحدثة هذا العلم فإن من تأمل عجائب السموات والأرض وما فيها من أنواع الموجودات علم بذلك أنها من ابتداء قادر حكيم ثم أمره الله تعالى أن يحتج عليهم بأن ما يعبدون من دون الله لا قدرة لها على جلب خير أو دفع ضرر وهو قوله تعالى (قل أفرأيتم ما تدعون من دون الله) يعني الأصنام (إن أرادني الله بضر) أي بشدة وبلاء (هل هن كاشفات ضره أو أرادني برحمة) أي بنعمة وخير وبركة (هل هن ممسكات رحمته) فسألهم النبي صلى الله عليه وسلم عن ذلك فسكتوا فقال الله تعالى (رسوله صلى الله

الله قل أفرأيتم ما تدعون من دون الله إن أرادني الله بضر) بفتح اليا مسوى حمزة (بضر) مرض أو فقر أو غير ذلك (هل هن كاشفات ضره) دافعات عليه شدته عنى (أو أرادني برحمة) حمزة أو غنى أو نحوهما (هل هن ممسكات رحمته) كاشفات ضره وممسكات رحمته بالتنوين على الأصل بصرى وفرض المسئلة في نفسه ودونهم لأنهم خوفوه مبررة الآلوان وتحويلها فأمر بأن يقررهم أولا بأن خالق العالم هو الله وحده ثم يقول لهم بعد التقرير فإن أرادني خالق العالم الذي أقررتم به بضر أو برحمة هل يقدر أن يخلق ذلك فلما حلفهم قال الله تعالى

(قل حسبي الله) كما في المعرفة واثباتكم (عليه يتوكل المتوكلون) يروي ان النبي صلى الله عليه وسلم سألهم فسكتوا فنزل قل حسبي الله وانما قال بكلمة واحدة
ومسكات على التأنيت بعد قوله ويخرفونك بالذين من دونه لان اناث وهن اللات والعزى ومينات وفيه تمكيمهم (قل يا قوم اعلموا
على مكانكم) على حالكم التي انتم عليها وجهتكم من العداوة التي تمكنت منكم منها والمسكاة بمعنى المكان فاستعيرت عن العين للمعنى كما يستعار منها وحيث للزمان
وهما المكان (اني عامل) اي على مكانتي وحذف للاختصار ولما فيه من زيادة الوعيد والايذان بأن حالته تزداد كل يوم قوة لان الله تعالى ناصره
ومعينه الا ترى الى قوله (فسوف تعلمون من يأتيه عذاب يخزيه ويحل عليه عذاب مقيم) كيف توقعدهم بكونه مصورا عليهم غالبا عليهم في الدنيا والآخرة
لانهم اذا اتاهم الخزي والعذاب فذاك عزه وغلبته من حيث ان الغلبة تتم له بعز عز بر من أوليائه وبذل ذليل من أعدائه ويخزيه صفة للعذاب كمقيم
اي عذاب محزله وهو يوم بدر وعذاب دائم وهو عذاب النار مكاناتكم ابو بكر وحجاء ٥٣ (انا انزلنا عليك الكتاب) القرآن (لناس) لاجلهم ولا

جل حاجتهم اليه ليشرروا وينذروا فتقوى
دواعيهم الى اختيار الطاعة على المعصية
(بالحق فن اهتدى فلنفسه) فن اختار الهدى
فقد نفع نفسه (ومن ضل فانما يضل عليها)
ومن اختار الضلالة فقد ضلها (وما انت عليهم
بوكيل) بحفيظ ثم اخبر بأيد الحفيظ القدير
عليهم بقوله (الله يتوفى الانفس حين موتها)
الانفس المحل كما هي وتوفيها ماتتها وهوان
بسبب ما هي به حية حساسة دركة (والتي لم
تمت في منامها) وتوفي الانفس التي لم تمت في
منامها اي يتوفاها حين تنام شبهم اللسانين
بالموتى حيث لا يميزون ولا يتصرفون كما ان
الموتى كذلك ومنه قوله تعالى وهو الذي
يتوفاكم بالليل (فيمسك) الانفس (التي
قضى) قضى حصة وعلى (عليها الموت) التحقيق
اي لا يردها في وقتها حية (ويرسل الاخرى)
النائمة (الى اجل مسمى) الى وقت ضربه
لموتها وقيل يتوفى الانفس أي يستوفىها
ويقبضها وهي الانفس التي تكون معها حياء
والحركة وتوفى الانفس التي لم تمت في منامها
وهي انفس التمييز قالوا فالتى تتوفى في المنام هي
نفس التمييز لا نفس الحياء اذ لو زال زال معها
النفس والنائم يتنفس ولا كل انسان نفسان
احدا من نفس الحياء وهي التي تفارق عند
الموت والاخرى نفس التمييز وهي التي تفارقه
اذ انام وروى عن ابن عباس رضى الله عنهما

عليه وسلم (قل حسبي الله) اي هو ثقتي وعليه اعتمدت - (عليه يتوكل المتوكلون) اي عليه يثق
الواثقون (قل يا قوم اعلموا على مكانكم) اي اجتهدوا في انواع مكركم وكيدكم وهو امر تهديد وتقرير
(اني عامل) اي فيما أمرت به من اقامة الدين (فسوف تعلمون من يأتيه عذاب يخزيه) اي انا وانتم
(ويحل عليه عذاب مقيم) اي دائم وهو تهديد وتخويف (انا انزلنا عليك الكتاب) يعني القرآن
(لناس بالحق) اي ليتهدي به كافة الخلق (فن اهتدى فلنفسه) اي ترجع فائدة هدايته اليه (ومن
ضل فانما يضل عليها) اي يرجع وبالضلالة عليه (وما انت عليهم بوكيل) اي لم توكل بهم ولم تؤخذ
عنهم قيل هذا منسوخ بآية الفة ل قوله تعالى (الله يتوفى الانفس) اي الارواح (حين موتها) اي
فيقبضها عند فناء كلها وانقضاء اجلها وهو موت الاجساد (والتي لم تمت في منامها) والنفس التي يتوفاها
عند النوم وهي التي يكون بها العقل والتمييز وكل انسان نفسان نفس هي التي تكون بها الحياء
وتفارق عند الموت وتزول بزوالها الحياء والنفس الاخرى هي التي يكون بها التمييز وهي التي تفارقه عند
النوم ولا يزول بزوالها التمييز (فيمسك التي قضى عليها الموت) اي فلا يردها الى جسدها (ويرسل الاخرى)
اي يرذل النفس التي لم يقبض عليها الموت الى جسدها (الى اجل مسمى) اي الى ان يأتي وقت موتها وقيل
ان للانسان نفس وروح فعند النوم تخرج النفس وتبقى الروح وقال علي بن أبي طالب تخرج الروح
عند النوم ويبقى شعاعها في الجسد فبذلك يرى الرؤيا فاذا انتبه من النوم عادت الروح الى الجسد
بأسرع من لحظة وقيل ارواح الاحياء والاموات تلتقي في المنام فتتعارف ما شاء الله تعالى فاذا أرادت
الرجوع الى اجسادها أمسك الله تعالى ارواح الاموات عنده وارسل ارواح الاحياء الى اجسادها الى
حين انقضاء مدة اجلها (ق) عن ابي هريرة رضى الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه
وسلم اذا أوى احدكم الى فراشه فلينعض فراشه بداخله اذاره فانه لا يدري ما خلعه عليه ثم يقول باسمك
ربي وضعت جنبي وبك ارفعه ان امسكت نفسي فارحها وارسلتها فاحفظها بما تحفظ به عبادك
الصالحين فان قلت كيف الجمع بين قوله تعالى الله يتوفى الانفس بين موتها وبين قوله قل يتوفاكم ملاك
الموت وبين قوله تعالى حتى اذا جاء احدكم الموت توفيته رسلنا قلت المتوفى في الحقيقة هو الله تعالى
وملاك الموت والقابض للروح باذن الله تعالى والملاك الموت اعوان وجنود من الملائكة يتزعمون الروح
من سائر البدن فاذا بلغت الحمة قوم قبضها ملاك الموت (ان في ذلك لايات لقوم يتفكرون) اي في
البعث وذلك ان توفي نفس النائم وارسلها بعد التوفى دليل على البعث وقيل ان في ذلك دليلا على قدرتنا
حيث لم نغط في امساك ما تمسك من الارواح وارسلها من نزل منها قوله تعالى (أم اتخذوا من دون الله

١٤ ح في ابن آدم نفس وروح بينهما شعاع مثل شعاع الشمس فالنفس هي التي بها العقل والتمييز والروح هي التي بها النفس والتحرك فاذا نام العبد
قبض الله نفسه ولم يقبض روحه وعن علي رضى الله عنه قال تخرج الروح عند النوم ويبقى شعاعها في الجسد فبذلك يرى الرؤيا فاذا انتبه من النوم عاد
الروح الى جسده بأسرع من لحظة وعنه ما رأت نفس النائم في الشعاع فهي الرؤيا الصادقة وما رأت بعد الاراء فيلته الشيطان فهي كاذبة وعن سعيد بن
جبيران ارواح الاحياء وارواح الاموات تلتقي في المنام فتتعارف ما شاء الله ان يتعارف فممسك التي قضى عليها الموت ويرسل الاخرى الى اجسادها الى
انقضاء مدة حياتها وروى ان ارواح المؤمنين تخرج عند النوم في السماء فمن كان منهم طاهرا أذن له في السجود ومن لم يكن منهم طاهرا لم يؤذن له فيه
(ان في ذلك) ان في توفى الانفس مثته ونائمة وامساكها وارسلها الى اجل (لايات) على قدر الله وعلمه (لقوم يتفكرون) يحيلون فيه افكارهم ويعتبرون
(أم اتخذوا) بل اتخذوا قرين والهمزة للاستفهام (من دون الله) من دون اذنه

(شعاع) - حين قالوا لا شفعة لنا عند الله ولا يشفع عندنا احد الا بذنه (قل اولو كانوا لا يعلمون شيئا ولا يعقلون) (له ملك السموات والارض) تقرير
 قتلوا لا عقل لهم (قل لله الشفاعة جميعا) أي هو الملك (الشفاعة من الملك كان مالها كلها) (ثم اليه ترجعون) متصل بما يليه معناه له ملك السموات
 والارض اليوم ثم اليه ترجعون يوم القيامة فلا يكون الملك في ذلك اليوم الا له فله ملك الدنيا والاخرة (واذا ذكر الله وحده) مدار المعنى على قوله وحده أي
 اذا اقر الله بالذكر ولم تذكر معه آلهتهم (شمازت) أي نفرت وانقبضت (قلوب الذين لا يؤمنون بالاخرة) واذا ذكر الذين من دونه (يعني آلهتهم) ذكر الله معهم
 اوليهم ذكر (اذا هم يستبشرون) لافتتانهم بها وادانيل لاله الا الله وحده لا شريك له فمر والآن فيه نفيا لآلهتهم ولقد تقابل الاستبشار والاستبشار لا شئ من ذلك
 واحد منهم ساجدين في بابه فلا استبشار ان يعتلى قلبه سرورا حتى تبسط له بشرة وجهه ويتهلل والاشتمزاز ان يعتلى غما وغمضا حتى يظهر الانقباض
 في اديم وجهه والعامل في اذا ذكر هو العامل في اذا المعاجاة ٤ تقديره وقت ذكر الذين من دونه فاجوا وقت الاستبشار (قل اللهم فاطر السموات

والارض) أي يافطر وليس يوصف كما يقوله
 المبرر الفراء (عالم الغيب والشهادة) السر
 والعلانية (انت تحكم) تغضي (بين عبادك
 فيما كانوا فيه يختلفون) من الهدى والضلالة
 وقبل هذه شكاية من النبي للمشركين الى
 الله وعن ابن المسيب لا عرف آية قرئت فدعي
 عندها الا يجيب سواها وعن الربيع بن خثيم
 وكان قليل الكلام انه اخبر بقتل الحسين رضي
 الله عنه وقالوا الآن يتكلم فصار ادان قال آه
 او قد فعلوا وقرأ هذه الآية وروى انه قال على
 اثره قتل من كان صلى الله عليه وسلم يجلسه في
 صدره ويضع فاه على فيه (ولون للدين طمرا
 مافي الارض جميعا ومثله معه) الماء تعود الى
 ما (لا قدوا به من سوء العذاب) شدته (يوم
 القيامة) وبدلهم من الله عالم يكونوا يحتسبون
 ونظرهم من سخط الله وعذابه لم يكن فطفي
 حسب انهم ولا يجدون به نفوسهم وقبل عموما
 اعمالا حسبوها حسنات فاذا هي سيئات وعن
 سفيان الثوري انه قرأها فقال ويل لاهل الزباء
 ويل لاهل الزباء وجزع محمد بن المنكدر عند موته
 فتيل له فقال اخشى آية من كتاب الله وتلاها
 فانا اخشى ان يبدوني من الله عالم احسبه
 (وبدلهم سيئات ما كسبوا) أي سيئات

شعاع) يعني الاصنام (قل) يا محمد (أولو كانوا) يعني الآلهة (لا يعلمون شيئا) أي من الشفاعة
 (ولا يعقلون) أي انتم تعبدونهم وان كانوا بهذه الصفة (قل لله الشفاعة جميعا) أي لا يشفع احد
 الا بآذنه فكان الاشتغال بعبادته أولى لانه هو الشفيع في الحقيقة وهو يأذن في الشفاعة لمن يشاء من
 عباده (له ملك السموات والارض) أي لا ملك لاحد فيهما سواه (ثم اليه ترجعون) أي في الآخرة قوله
 تعالى (واذا ذكر الله وحده شمازت) أي نفرت وقال ابن عباس انقبضت عن التوحيد وقبل
 استكبرت (قلوب الذين لا يؤمنون بالاخرة) قيل اذا اشعاز القلب من عظم غمه وغمضا انقبض الروح
 الى داخله فيظهر على الوجه اثر ذلك مثل الغبرة والظلمة (واذا ذكر الذين من دونه) يعني الاصنام (اذا هم
 يستبشرون) أي يفرحون والاستبشار ان يعتلى القلب سرورا حتى يظهر على الوجه فيتهلل قوله عز
 وجل (قل اللهم فاطر السموات والارض عالم الغيب والشهادة) وصف نفسه بكل القدرة وكمال العلم
 (أنت تحكم بين عبادك فيما كانوا فيه يختلفون) أي من امر الدين (م) عن أبي سلمة بن عبد الرحمن
 قال سألت عائشة رضي الله تعالى عنها بأي شيء كان نبي الله صلى الله عليه وسلم يفتق صلواته اذا
 قام الليل قالت كان اذا قام الليل افتتح صلواته قال اللهم رب جبريل وميكائيل واسرافيل فاطر
 السموات والارض عالم الغيب والشهادة أنت تحكم بين عبادك فيما كانوا فيه يختلفون اهدني لما
 اختلفت فيه من الحق باذنك انك تهدي من تشاء الى صراط مستقيم قوله عز وجل (ولون للدين طمرا
 مافي الارض جميعا ومثله معه) لا قدوا به من سوء العذاب يوم القيامة وبدلهم من الله عالم يكونوا
 يحتسبون) أي ظهر لهم حين بعثوا ما لم يحتسبوا انه نازل بهم في الآخرة وقيل ظنوا ان لهم حسنات فبدلت
 بهم سيئات والمعنى انهم كانوا يتقربون الى الله تعالى بعبادة الاصنام فلما عوقبوا عليها بدلهم من الله عالم
 يحتسبوا روى ان محمد بن المنكدر خرج عند الموت فعيل له في ذلك فقال اخشى ان يبدوني من الله عالم
 احسب (وبدلهم سيئات ما كسبوا) أي مساوى اعمالهم من الشرك وظلم اولياء الله تعالى (وحاق)
 أي نزل (بهم) ما كانوا به يستهزؤن فاذا من الانسان ضر) أي شدة (دعانا ثم اذا خولنا) أي اعطيناه
 (نعمه منا قال انما اوتيته على علم) أي من الله تعالى علم اني له اهل وقيل على خير علمه الله عنده (بل هي
 فتنة) يعني تلك النعمة استدراج من الله تعالى واختبار وبليته (ولكن اكثرهم لا يعلمون) يعني

اعمالهم التي كسبوها اوسىئات كسبهم حين تعرض حمائم اعمالهم وكانت خافية عليهم او عقاب ذلك (وحاق بهم) ونزل بهم واحاط (ما كانوا به
 يستهزؤن) جزاءهم (فاذا من الانسان ضر دعانا ثم اذا خولنا) أي اعطيناه تفضلا يقال خولني اذا اعطاك على غير جزاء (نعمه منا) ولا تتف عليه
 لان جرب اذا (قال انما اوتيته على علم) مني أني سأعطاه لما في من فضل واستحقاق او على علم مني بوجوه الكسب كما قال قارون على علم عندي انما ذكر
 الضمير في اوتيته وهو النعمة نظر الى المعنى لان قوله نعمة مناشيئان النعمة وقسمانها وقيل مافي انما وصوله لا كافة فيرجع الضمير اليها أي ان الذي
 اوتيته على علم (بل هي فتنة) انكار له كأنه قال ما خولناك من النعمة لما تقول بل هي فتنة أي ابتلاء وامتحان لك ان تشكر أم تكفر ولما كان الخبر
 مؤثرا في فتنة ساغ تأنيث المبتدأ لاجله وقري بل هو فتنة على وفق انما اوتيته (ولكن اكثرهم لا يعلمون) انها فتنة والسبب في عطف هذه
 الآية بالفاء عطف مثلها في أول السورة بالواو ان هذه وقعت مسيبة عن قوله واذا ذكر الله وحده شمازت على معنى انهم يشتمون من ذكر الله
 ويستبشرون بذكر الآلهة واذا من الانسان ضر دعاهم ضر طامن اشماز بدكره دون من استبشروا بذكره وما ينه ما من الآي اعتراض فان قلت حق الاعتراض ان
 يؤكدا ما نرضى بينه وبينه قلت مافي الاعتراض من دعاء الرسول صلى الله عليه وسلم بآمر من الله وقوله أنت تحكم بين عبادك

ثم ما عقبه من الوعد العظيم تأكيد لا نكارا ثم أضافهم واستشارهم ورجوعهم إلى الله في الشدائد دون آلهتهم كأنه قيل قل يا رب لا يحكم بيني وبين هؤلاء الذين يجترئون عليك مثل هذه الجراءة ألا أنت وقوله ولوان للذين ظلموا متناول لهم ولكل ظالم

٥٥

عنيتهم به كأنه قيل ولوان هؤلاء الظالمين ما في الأرض جميعا ومثله معه لا فقدوا به حين حكم عليهم بسوء العذاب وأما الآية الأولى فلم تقع مسببة وما هي إلا جملة ناسبت جملة قبلها فعطفت عليها بالواو ونحو قام زيد وقعد عمرو ويسان وقوعها مسببة اليك تقول زيد يؤمن بالله فإذا مسه ضر التجأ إليه فهذه تسبب ظاهر ثم تقول زيد كافر بالله فإذا مسه ضر التجأ إليه فتجئ بالفاء بحيث بهامة كان الكافر حين التجأ إلى الله التجأ المؤمن إليه مقيم كفره مقام الإيمان في جعله سببا في الالتجاء (قد قلها) هذه المقالة وهي قوله إنما أوتيته على علم (الذين من قبلهم) أي قارون وقومه حيث قال إنما أوتيته على علم عندي وقومه راضون بها فكأنهم قالوها ويجوز أن يكون في الامم الخالية آخرون قائلون مثلها (ها أغنى عنهم ما كانوا يكسبون) من متاع الدنيا وما يجمعون منها (فأصابهم سيئات ما كسبوا) أي جزاء سيئات كسبهم واسمى جزاء السيئة سيئة للازدواج كقوله وجزاء سيئة سيئة مثلها (والذين ظلموا) كفروا (من هؤلاء) أي من مشركي قومك (سيصيبهم سيئات ما كسبوا) أي سيصيبهم مثل ما أصاب أولئك فقطل صناديدهم بيد روحس عنهم الرزق فمحقطوا سبع سنين (وإياهم يجزيين) بغائتين من عذاب الله ثم بسط لهم فطر واسع سبع سنين فقبل لهم (أولم يعلموا أن الله يسط الرزق لمن يشاء ويقدر) وبضيق وقير يجعله على قدر القوت (ان في ذلك لآيات لقوم يؤمنون) بانه لا قابض ولا باسط إلا الله - زوجه (قل يا عبادي الذين يوسوسون إليهم) جنوا عليها بالاسراف في المعاصي والغلو فيها (لا تقنطوا) لا تيأسوا وبكسر النون على وبصري (من رحمة الله أن الله يغفر الذنوب جميعا) بالغفوها إلا الشرك

إنها استدراج من الله تعالى (قد قلها الذين من قبلهم) يعني قارون فإنه قال إنما أوتيته على علم عندي (ها أغنى عنهم ما كانوا يكسبون) أي ها أغنى الكفر من العذاب شيئا (فأصابهم سيئات ما كسبوا) أي جزاؤها وهو العذاب ثم أوعد كفار مكة فقال تعالى (والذين ظلموا من هؤلاء سيصيبهم سيئات ما كسبوا وما هم بجزيين) أي بغائتين لأن مرجعهم إلى الله تعالى (أولم يعلموا أن الله يسط الرزق لمن يشاء) أي يوسع الرزق لمن يشاء (ويقدر) أي يقرر ويقبض على من يشاء (ان في ذلك لآيات لقوم يؤمنون) أي يصدقون قوله تعالى (قل يا عبادي الذين اسرفوا على أنفسهم لا تقنطوا من رحمة الله) روى عن ابن عباس رضي الله عنهما في سبب نزول هذه الآية ان ناسا من اهل الشرك قتلوا قاتلا كثيرا وزنوا فأكثروا وانتكروا المحرمات فأثار رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا يا محمد ان الذي تقول وتدعو اليه محسب لو تخبرنا بان ما عملنا كفارة فنزلت والذين لا يدعون مع الله الها آخر إلى قوله فأولئك يبذل الله سيئاتهم حسنات قال يبذل شركهم إيماننا وزناهم احصانا ونزلت قل يا عبادي الذين اسرفوا على أنفسهم لا تقنطوا من رحمة الله أخرجه النسائي وعن ابن عباس ايضا قال بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى وحشى يدعوه إلى الاسلام فأرسل اليه كيف تدعوني إلى دينك وانت ترغم ان من قتل أو اشرك أو زنا يلقى أنا ما يضاعف له العذاب وأنا قد فعلت ذلك كله فأنزل الله تعالى الا من تاب وآمن وعمل عملا صالحا فقد قل وحشى هذا شرط شديد على لا اقدر عليه فهل غير ذلك فأنزل الله تعالى ان الله لا يغفر ان يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء فقال وحشى أراني بعد في شبهة فلا أدري أيغفر لي أم لا فأنزل الله تعالى قل يا عبادي الذين اسرفوا على أنفسهم لا تقنطوا من رحمة الله فقال وحشى نعم هذا الجفاء فأسلم وعن ابن عمر رضي الله عنهما قال نزلت هذه الآية في عياش بن أبي ربيعة وأوليد بن الوليد ونفر من المسلمين كانوا قد اسلموا ثم فتنوا وعدبوا فافتنوا فكنوا يقول لا يقبل الله من هؤلاء صرفا ولا عدلا ابدا قوم اسلموا ثم تركوا دينهم لعذاب عذوباه فأنزل الله تعالى هذه الآية فكاتبها عمر بن الخطاب رضي الله عنه بيده ثم بعث بها إلى عياش بن أبي ربيعة والوليد بن الوليد وإلى أولئك النفر فاسلموا جميعا وهاجروا وعن ابن عمر ايضا قال كما بعثنا رسول الله صلى الله عليه وسلم نرى او نقول ليس شيء من حسناتنا الا وهي مقبولة حتى نزلت اطيعوا الله واطيعوا الرسول ولا تعطلوا أعمالكم فلم نزلت هذه الآية قلنا ما هذا الذي يبطل أعمالنا فقلنا البكائر والقوا حش قال فكأننا اذ رأينا من أصاب شيئا منها قلنا هلك فنزلت هذه الآية فكففتنا عن القول في ذلك وكأننا اذ رأينا من أصاب شيئا من ذلك خفنا عليه وان لم يصب منها شيئا رجاؤه وقوله اسرفوا على أنفسهم أي تجاوزوا الحد في كل فعل مذموم قبل هو ارتكاب الكبائر وغيرهما من الفواحش لا تقنطوا من رحمة الله أي لا تيأسوا من رحمة الله بالنسوط من رحمة الله والامن من مكر الله من الكبائر (ان الله يغفر الذنوب جميعا انه هو الغفور الرحيم) فان قلت حمل هذه الآية على ظاهرها يكون اغراء بالمعاصي واطلاقا في الاقدام عليها وذلك لا يمكن قلت المراد منها التنبيه على انه لا يجوز ان يظن العاصي انه لا مخلص له من العذاب فان من اعتقد ذلك فهو قاتل من رحمة الله اذ لا احد من العصاة الا ومتى تاب زال عقابه وصار من اهل المغفرة والرحمة فغنى قوله ان الله يغفر الذنوب جميعا أي اذا تاب وصحت التوبة غفرت ذنوبه ومن مات قبل ان يتوب فهو موكول إلى مشيئة الله تعالى فان شاء غفر له وعفاه عنه وان شاء عذبه بقدر ذنوبه ثم يدخله الجنة بفضله ورحمته فالتوبة واجبة على كل احد وخوف العقاب مطلوب فعمل الله تعالى يغفر مطلقا وله يعذب ثم يغفر بعد ذلك والله أعلم

(فصل في ذكر احاديث تتعلق بالآية) * روى عن ابن مسعود رضي الله عنه انه دخل المسجد فإذا

وفي قراءة النبي عليه السلام يغفر الذنوب جميعا ولا يسأل في المبالاة في الخوف في قوله ولا يخاف عقابا قيل نزلت في وحشى قاتل حمزة رضي الله عنه وعن رسول الله صلى الله عليه وسلم ما احب ان لي الدنيا وما فيها بهذه الآية (انه هو الغفور) يستغنى عن الذنوب (الرحيم)

(وان كنت لمن الساخرين) المستهزئين قال قتادة لم يكفه ان ضيع طاعة الله حتى سخر من اهلها ومحل وان كنت النصب على المحال كانه قال فرطت وانا ساخر أى فرطت في حال سخرى (أو تقول لو ان الله هداني) أى اعطاني الهداية (لكنت من المتقين) من الذين يتقون الشرك قال الشيخ الامام ابو منصور رحمه الله تعالى هذا الكافر اعترف بهداية الله من المعتزلة وكذا أولئك الكفرة الذين قالوا لا تباعهم - لو هدانا الله لهديناكم يقولون لو وفقنا الله للهداية واعطانا الهدى لدعوناكم اليه ولكن علم منا اختيار الضلالة والغواية فخذلنا ولم يوفقنا والمعتزلة يقولون بل هداهم واعطاهم التوفيق ولكنهم لم يمتدوا والمحصل ان هداية الله لطفا من اعطى ذلك اهتدى وهو التوفيق والعصمة ومن لم يعطه ضل وغوى وكان استجابة العذاب وتضييع الحق بعد ما يمكن من تحصيله لذلك (أو تقول حين ترى العذاب لو ان لي كرة) رجعة الى الدنيا (فأكون من المحسنين) من المرحدين (بلى قد جاءتك آياتي فكذبت بها واستكبرت وكنت من الكافرين) بلى ردت من الله عليه كانه يقول بلى قد جاءتك آياتي وبيئت لك الهداية من الغواية وسيد الحق من الباطل ومكنتك من اختيار الهداية على الغواية واختيار الحق على الباطل ولكن تركت ذلك وضيعته واستكبرت عن قبوله وآثرت الضلالة على الهدى واشتغلت بضدها أمرت به فانما جاء التضييع من قلبك فلا عذر لك وبلى جواب لنفي تقديري لان المعنى لو ان الله هداني ما هديت وانما لم يقرن الجواب به لانه لا بد من حكاية اقوال النفس على ترتيبها انما الجواب من بينها ما اقتضى الجواب (ويوم القيامة ترى الذين كذبوا على الله) وصفوه بما لا يجوز عليه من اضافة الشريك والولد اليه ونفي الصفات عنه (وجوههم) مبتدأ (مسودة) خبر والمجمله في محل النصب على المحال ان كان ترى من رؤية الصرون كان من رؤية القلب ففعل ثان (أليس في جهنم مثوى) منزل (للمتكبرين) هو اشارة الى قوله واستكبرت (وينجي الله) وينجي روح (الذين اتقوا) من الشرك (بمغفرتهم) بفلاحهم قال فازبكذا اذا أفلح به وظهر بمراده منه وتفسير المغفرة (لا يسمهم السوء) النار (ولا هم يحزنون) كانه قيل ومما غفرتهم فقل لا يسمهم السوء أى ينجيهم بنفى السوء والحزن عنهم أى لا يمس ابدانهم اذى ولا تلويهم خزي او يسبب محنتهم من قوله تعالى فلا تحسبنهم بمغفرة من العذاب أى منجاة منه لان النجاة من اعظم الفلاح وسبب منجاتهم العمل الصالح وانما فمر ابن عباس رضى الله عنهما المغفرة بالاعمال المحسنة ويجوز بسبب فلاحهم لان العمل الصالح سبب الفلاح وهو دخول الجنة ويجوز ان يسمى العمل الصالح في نفسه مغفرة لانه سببها ولا محل لا يسمهم على التفسير الاول لانه كلام مستأنف

ما ضيعت في ذات الله وقيل معناه على ما قصرت في الجانب الذي يؤدى الى رضا الله تعالى (وان كنت لمن الساخرين) أى المستهزئين بدين الله وبكتابه وبرسوله وبأئمنين قيل لم يكفه ان ضيع طاعة الله حتى سخر بأهلها (أو تقول لو ان الله هداني) أى أرشدنى الى دينه وطاعته (لكنت من المتقين) أى الشريك (أو تقول حين ترى العذاب) أى عيانا (لو ان لي كرة) أى رجعة الى الدنيا (فأكون من المحسنين) أى الموحدين ثم اجاب الله تعالى هذا التأويل بأن الاعذار زائلة والتعلل باطل وهو قوله (بلى قد جاءتك آياتي) يعنى القرآن (فكذبت بها) أى قلت ليست من الله (واستكبرت) أى تكبرت عن الايمان بها (وكنت من الكافرين) ويوم القيامة ترى الذين كذبوا على الله (أى زعموا ان له ولدا وشريكا) الذين يقولون الاشياء لنا ان شئنا فعلنا وان شئنا لم نفعل (وجوههم مسودة) قيل هو سواد محالف لسائر أنواع السواد (أليس في جهنم مثوى للمتكبرين) أى عن الايمان قوله تعالى (وينجي الله الذين اتقوا) أى الشرك (بمغفرتهم) أى الطرق التى تؤدىهم الى الفوز والنجاة وقرئ بمغفرتهم أى ينجيهم بفوزهم بالاعمال المحسنة من النار (لا يسمهم السوء) أى لا يصيبهم المكروه (ولا هم يحزنون) الله خالق كل شئ أى مما هو كائن أو يكون في الدنيا والآخرة (وهو على كل شئ وكيل) أى ان الاشياء كلها موكولة اليه فهو القائم بحفظها (له مقاليد السموات والارض) أى مفاتيح خزائن السموات والارض واحدها مقالة مفتاح وقيل اقليد على غير قياس قيل هو فارسي معرب قال الرازي لم يؤذها الديك بصوت تعريد * ولم يعالج غلقها باقليد والمعنى ان الله تعالى مالك امرها وحافظها وهو من باب الحكاية لان حافظ الخزائن ومدير امرها هو الله الذى يملك مقاليدها وقيل مقاليد السموات خزائن الرحمة والرزق والمطر ومقاليد الارض النباتات (والذين كفروا بآيات الله) أى جحدوا بآياته الظاهرة الباهرة (أولئك هم الخاسرون) قوله عز وجل (قل اغفیر الله تأمرنى اعبداها المجاهلون) وذلك ان كفار قريش دعوه الى دين آبائهم فوصفهم بالمجهل

ح ١٥ ومحل النصب على المحال على الثاني بمغفرتهم كوفى غير حفص (الله خالق كل شئ) ردت على المعتزلة والثنوية (وهو على كل شئ وكيل) حافظ (له مقاليد السموات والارض) أى هو مالك أمرها وحافظها وهو من باب الحكاية لان حافظ الخزائن ومدير امرها هو الذى يملك مقاليدها ومنه قولهم فلان يملك مقاليد الملك وهى المفاتيح واحدها مقليد وقيل لا واحد لها من لفظها او الكامة اصلها فارسية (والذين كفروا بآيات الله أولئك هم الخاسرون) هو متصل بقوله وينجي الله الذين اتقوا أى ينجي الله المتقين بمغفرتهم والذين كفروا هم الخاسرون واعترض بينهم ما به خالق كل شئ فهو مهين عليه فلا يخفى عليه شئ من اعمال المكلفين فيها وما يحزنون عليها وما يليه على ان كل شئ في السموات والارض فالله خالقه وفاتح بابها والذين كفروا وجحدوا ان يكون الامر كذلك أولئك هم الخاسرون وقيل سأل عثمان رسول الله صلى الله عليه وسلم عن تفسير قوله له مقاليد السموات والارض فقال يا عثمان ما سألتني عنها احد قبلك تفسيرها لا اله الا الله والله اكبر وسبحان الله وبحمده واستغفر الله ولا حول ولا قوة الا بالله وهو الاول والاخر والظاهر والباطن بيده الخير يحيى ويميت وهو على كل شئ قدير وتأويله على هذا ان الله هذه الكلمات يوحد بها ويوجد وهى مفاتيح خير السموات والارض من تكلم بها من المؤمنين اصحابه والذين كفروا بآيات الله وكلمات توحيد وتحميده أولئك هم الخاسرون (قل) لمن دعاك الى دين آباءك (أفغير الله تأمرنى اعبد) تأمرنى مكي تأمرنى على الاصل شامي تأمرنى مبدني وانتهى بآبائهم تأمرنى واعتراض ومعناه أفغير الله اعبد بأمركم بعد هذا البيان

(ايها الجاهلون) بتوحيد الله (ولقد اوحى اليك والى الذين من قبلك) من الانبياء عليهم السلام (لئن اشركت ليجبطن علك) الذى علمت قبل الشرك (ولتكون من الخاسرين) وانما قال لئن اشركت على التوحيد والموحى اليهم جماعة لان معناه اوحى اليك لئن اشركت ليجبطن علك والى الذين من قبلك مثله واللام الاولى موافقة للنعم الخذف والثانية لام الجواب وهذا الجواب سادس الجوابين اعنى جواب القسم والشروط وانما صرح بهذا الكلام مع تلمه تعالى بان رساله لا يشركون لان الخطاب للنبي عليه السلام والمراد به غيره ولانه على سبيل القرض والحالات يصح فرضها وقيل لئن طالعت غيرى فى السر ليجبطن ما بيني وبينك من السر (بل الله فاعبد) رداً لمروده من عبادة آلهتهم كما انه قال لا تعبدوا ما روك بعبادته بل ان عبدت فاعبد الله خذف الشرط وجعل تقديم المفعول عوضاً عنه ٥٨ (وكن من الشاكرين) على ما انعم به عليك من ان جعلك سيد ولد آدم (وما قدر والله حق

لأن الدليل القاطع قد قام بأهله المستحق للعبادة فن عبد غيره فهو جاهل (ولقد اوحى اليك والى الذين من قبلك لئن اشركت ليجبطن علك) اى الذى علمته قبل الشرك وهذا خطاب مع رسول الله صلى الله عليه وسلم والمراد غيره لان الله عز وجل عدم نبيه صلى الله عليه وسلم من الشرك وفيه تهديد لغيره (ولتكون من الخاسرين بل الله فاعبدوا من الشاكرين) اى لا نعاه عليك قوله تعالى (وما قدروا الله حق قدره) اى ما عظموه حق عظمتهم حين اشركو به غيره ثم اخبر عن عظمتهم فقال (والارض جميعاً قبضته يوم القيامة والسموات مطويات بيمينه سبحانه وتعالى عما يشركون) (ق) عن عبد الله بن مسعود رضى الله عنه قال جاء جبريل الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا محمد ان الله يضع السماء على اصبع والارض على اصبع والجبال على اصبع والشجر والاراء على اصبع وسائر الخلق على اصبع ثم يقول انا الملك فضحك رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال وما قدر والله حق قدره وفى رواية الماء والثرى على اصبع وسائر الخلق على اصبع ثم يهزهن وفيه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم ضحك حتى بدت نواجذه بحبا وتصديقاً له ثم قرأ وما قدروا الله حق قدره الآية (ق) عن ابن عمر رضى الله عنهما قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يطوى الله السموات يوم القيامة ثم يأخذهن بيده اليمنى ثم يقول انا الملك أين الجبارون أين المتكبرون ثم يطوى الله الارضين ثم يشأله ثم يقول انا الملك أين الجبارون أين المتكبرون وفى رواية يقول انا الله وبعبض اصابعه ويسطها ثم يقول انا الملك أين الجبارون أين المتكبرون وفى رواية يقول انا الله وبعبض اصابعه انا الملك حتى نظرت الى المنبر يتحرك من أسفل ثمى منه حتى انى أقول أساقط هو برسول الله صلى الله عليه وسلم لفظ مسلم والبخارى ان الله يقبض يوم القيامة الارضين وتكون السموات بيمينه ويقول انا الملك (خ) عن أبى هريرة رضى الله عنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول يقبض الله الارض ويطوى السماء بيمينه ثم يقول انا الملك أين ملوك الارض قال ابو سليمان الخطابي ليس فيما يضاف الى الله عز وجل من صفة اليدين شمال لان الشمال محل النقص والضعف وقدرى كذا يديه يمين وليس عندنا معنى اليد الجارحة انما هى صفة جأها التوقيف فحق نطقها على ما جاءت ولا تكفيها وننتهى الى حيث انتهى بنا الكتاب والاخبار الماثورة الصحيحة وهذا مذهب اهل السنة والجماعة وقال سفيان بن عيينة كل ما وصف الله به نفسه فى كتابه فتفسيره تلاوته والسكوت عليه قوله عز وجل (ونفخ فى الصور فصعق من فى السموات ومن فى الارض) اى ما توا من الفزع وهى النفخة الاولى (الامن شاء الله) تقدم فى سورة النمل تفسير هذا الاستثناء وقال الحسن الامن شاء الله يعنى الله وحده (ثم نفخ فيه) اى فى الصور (اخرى) مرة اخرى وهى النفخة الثانية (فاذا هم قيام) اى من قبورهم (ينظرون) اى ينتظرون امر الله فيهم (ق) عن أبى هريرة رضى الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما بين النفختين اربعون قالوا

قدره) وما عظموه حق عظمتهم اذ دعوك الى عبادة غيره ولما كان العظيم من الاشياء اذا عرفه الانسان حق معرفته وقدره فى نفسه حق تقديره عظمه حق تعظيمه قيل وما قدروا الله حق قدره ثم نبههم على عظمتهم وجلالة شأنه على طريقة التخييل فقال (والارض جميعاً قبضته يوم القيامة والسموات مطويات بيمينه) والمراد بهذا الكلام اذا اخذته كما هو مجمله ومجموعه تصوير عظمته والتوقيف على كنهه جلالة لا غير من غير ذهاب بالقبضة ولا باليمين الى جهة حقيقة وجهة مجاز والمراد بالارض الارضون السبع يشهد لذلك قوله جميعاً وقوله والسموات ولان الموضع موضع تعظيم فهو مقصص للبالغة والارض مبتدأ وقبضته الخبر وجميعاً منصوب على الحال أى والارض اذا كانت مجمعة قبضته يوم القيامة والقبضة المرة من القبض والقبضة المقدار المقبوض بالكف ويقال اعطى قبضة من كذا تريد معنى القبضة تسمية بالمصدر وكلا المعنيين محتمل والمعنى والارضون جميعاً قبضته اى ذوات قبضته يقبضهن قبضة واحدة يعنى ان الارضين مع عظمتهن وبسطهن لا يبلغن الا قبضة واحدة من قبضاته كانه يقبضها قبضة بكف واحد كما تقول الجزور اكلة لقمان أى لا تفى الا اكلة فذة من اكلاته واذا أريد معنى القبضة فظاهر لان المعنى ان الارضين بجملة مقدار ما يقبضه بكف واحدة والمطويات من الطي الذى هو ضد النشر كما قال يوم نطوى السماء كطي السجل للكتب وعادة طوى السجل ان يطويه بيمينه وقيل قبضته ملكه بلام دافع ولا منازع ويمينه بقدرته وقيل مطويات بيمينه مغنيات بقسمه لانه اقسام ان ينفها اربعون (سبحانه وتعالى عما يشركون) ما بعد من هذه قدرته وعظمته وما اعلاه عما يضاف اليه من الشركاء (ونفخ فى الصور فصعق) مات (من فى السموات ومن فى الارض الامن شاء الله) اى جبريل وميكائيل واسرافيل وملوك الموت وقيل هم حملة العرش اورشوان والمحور العين ومالك والزبانية (ثم نفخ فيه مكان) باذا هم قيام ينتظرون يقبلون ابصارهم فى الجهات نظر المبهور اذا فاجأه خطب او ينتظرون امر الله فيهم بدلت الآية على ان النفخة اثنتان الاولى للموت والثانية للبعث والمجهور على انها ثلاث الاولى للفزع كما قال ونفخ فى الصور نفخة والثانية للموت والثالثة للاعادة

السجل ان يطويه بيمينه وقيل قبضته ملكه بلام دافع ولا منازع ويمينه بقدرته وقيل مطويات بيمينه مغنيات بقسمه لانه اقسام ان ينفها اربعون (سبحانه وتعالى عما يشركون) ما بعد من هذه قدرته وعظمته وما اعلاه عما يضاف اليه من الشركاء (ونفخ فى الصور فصعق) مات (من فى السموات ومن فى الارض الامن شاء الله) اى جبريل وميكائيل واسرافيل وملوك الموت وقيل هم حملة العرش اورشوان والمحور العين ومالك والزبانية (ثم نفخ فيه مكان) باذا هم قيام ينتظرون يقبلون ابصارهم فى الجهات نظر المبهور اذا فاجأه خطب او ينتظرون امر الله فيهم بدلت الآية على ان النفخة اثنتان الاولى للموت والثانية للبعث والمجهور على انها ثلاث الاولى للفزع كما قال ونفخ فى الصور نفخة والثانية للموت والثالثة للاعادة

(واشرفت الارض) اضاءت (بنور ربها) أى بعدله بطريق الاستعارة يقال لملك العادل اشرفت الارض لانه يزينها حيث ينشر فيها عدله وينصب فيها موازين قسطه ويحكم بالحق بين اهله ولا ترى ازين للبغاة من العدل ولا أعمر لها منه وقال الامام ابو منصور رحمه الله يجوز ان يخلق الله نورا فينوره ارض الموقف واضافته اليه تعالى للتخصيص كبيت الله ٥٩ وناقته الله (ووضع الكتاب) أى صحائف الاعمال ولكنه اكتب باسم الجنس والالوح

الحفوظ (وحي بالنبين) ليسألهم بهم عن تبليغ الرسالة وما اجابهم قومهم (والشهداء) المحفوظ وقيل هم الابرار في كل زمان يشهدون على اهل ذلك الزمان (وقضى بينهم) بين العباد (بالحق) بالعدل (وهم لا يظلمون) ختم الآية بنفى الظلم كما افتتحها بابائات العدل (ووفيت كل نفس ما عملت) أى جزاءه (وهو اعلم بما يفعلون) من غير كتاب ولا شاهد وقيل هذه الآية تفسير قوله وهم لا يظلمون أى ووفيت كل نفس ما عملت من خير وشر لا يزداد في شر ولا ينقص من خير (وسيق الذين كفروا الى جهنم) سوقا عنيفا كما يفعل بالاسارى والمخرجين على السلطان اذا سيقوا الى حبس أو قتل (زمر) حال اى افواجهم مفرقة بعضهم فى اثر بعض (حتى اذا جاؤوها ففتحت ابوابها) بالتخفيف فيها كما كوفى (أبوابها) وهى سبعة (وقال لهم خزنتها) اى حفظة جهنم وهم الملائكة الموكلون بتعذيب اهله (المياتكم رسل منكم) من بنى آدم (يتلون عليكم آيات ربكم وينذرونكم لقاء يومكم هذا) اى وقتكم هذا وهو وقت دخولهم النار لا يوم القيامة (قالوا بلى) أنونا وتلونا علينا (ولكن حقت كلمة العذاب على الكافرين) أى ولكن وجبت علينا كلمة الله لاملأ جهنم بسوء أعمالنا كما قالوا ربنا غلبت علينا شقوتنا وكافوا ماضين فذكروا عملهم الموجب لكلمة العذاب وهو الكفر والضلال (قيل ادخلوا أبواب جهنم خالدين فيها) حال مقدرة اى مقدس الخلود (فبئس مثوى المتكبرين) اللام فيه للجنس لان مثوى المتكبرين فاعل بئس وبئس فاعلها اسم معرف بلام الجنس أو مضاف اليه مثله والخصوص بالذم محذوف تقديره فبئس مثوى المتكبرين

اربعون يوما قال ابوهريرة ايت قالوا اربعون شهرا قال ابوهريرة ايت قالوا اربعون سنة قال ايت ثم ينزل الله عز وجل من السماء ماء فينبثون كما ينبت البقل وليس من الانسان شئ الا يبلى الا عظم واحد وهو عجب الذنب ومنه يركب الخلق يوم القيامة قوله تعالى (واشرفت الارض بنور ربها) وذلك حين يتجلى الرب تبارك وتعالى لافضل القضاء بين خلقه فما يضارون في نوره كما لا يضارون في الشمس في اليوم الصحو وقيل بعدل ربها واراد بالارض عرصات القيامة (ووضع الكتاب) اى كتاب الاعمال وقيل اللوح المحفوظ لان فيه اعمال جميع الخلق من المبداء الى المنتهى (وحي بالنبين) يعنى ليكنوا شهداء على انهم (والشهداء) قال ابن عباس يعنى الذين يشهدون للرسل بتبليغ الرسالة وهم امة محمد صلى الله عليه وسلم وقيل يعنى المحفوظة (وقضى بينهم بالحق) اى بالعدل (وهم لا يظلمون) أى لا يزداد في سيئاتهم ولا ينقص من حسناتهم (ووفيت كل نفس ما عملت) اى ثواب ما عملت (وهو اعلم بما يفعلون) يعنى انه سبحانه وتعالى عالم بأفعالهم لا يحتاج الى كاتب ولا الى شاهد قوله تعالى (وسيق الذين كفروا الى جهنم) يعنى سوقا عنيفا (زمر) افواجا بعضهم على اثر بعض كل امة على حدة وقيل جماعات متفرقة واحدها زمر (حتى اذا جاؤوها ففتحت ابوابها) يعنى السبعة وكانت قبل ذلك مغلقة (وقال لهم خزنتها) يعنى توحيوا تقر بها (المياتكم رسل منكم) اى من انفسكم ومن جنسكم (يتلون عليكم آيات ربكم وينذرونكم لقاء يومكم هذا) قالوا بلى ولكن حقت كلمة العذاب اى وجبت (على الكافرين) وهى قوله تعالى لا ملاقى جهنم من الجنة والناس اجمعين (قيل ادخلوا ابواب جهنم خالدين فيها فبئس مثوى المتكبرين) قوله عز وجل (وسيق الذين اتقوا ربهم الى الجنة زمر) فان قلت عبر عن الفريقين بافظ السوقها الفرق بينهما قلت المراد بسوق اهل النار طردهم الى العذاب بالمعان والنفك كما يفعل بالاسير اذا سبق الى الحبس او القتل والمراد بسوق اهل الجنة سوق مراكبهم لانهم يذهبون اليها راكبين والمراد بذلك السوق اسراعهم الى دار الكرامة والرضوان فستان ما بين السوقين (حتى اذا جاؤوها ففتحت ابوابها) فان قلت قال فى اهل النار ففتحت بغير او وهنا زاد حرف الواو فى الفرق قلت فيه وجود احدها انها زائدة الثانية انها والاحمال مجازة وقد ففتحت ابوابها فادخل الواو لبيان انها كانت مفتحة قبل مجيئهم اليها وحذف الواو فى الآية الاولى لبيان ان ابواب جهنم كانت مغلقة قبل مجيئهم اليها ووجه الحكمة فى ذلك ان اهل الجنة اذا جاؤوها وجدوا ابوابها مفتحة حصل لهم السرور والفرح بذلك واهل النار اذا راوها مغلقة كان ذلك نوعا من عذوبتها لان ابوابها مغلقة لان ابواب جهنم سبعة والعرب تعطف بالواو فيما فوق السبعة تقول سبعة وسمانية فان قلت حتى اذا جاؤوها شرط فأن جوابه قلت فيه وجوه احدها انه محذوف والمقصود من الحذف ان يدل على انه بلغ فى السكال الى حيث لا يمكن ذكره الثانى ان الجواب هو قوله قال لهم خزنتها سلام عليكم بغير واو والثالث تقديره فادخلوها خالدين دخلوها فحذف دخلوها للدلالة الكلام عليه (وقال لهم خزنتها سلام عليكم) أى ابشروا بالسلامة من كل الآفات (طبت) قال ابن عباس معناه طاب لكم المقام وقيل اذا قطعوا النار حبسوا على قطرة بين الجنة والنار فية تص بعضهم من بعض حتى اذا ذهبوا وطيبوا دخلوا الجنة فيقول لهم رضوان واحمداه سلام عليكم طبت (فادخلوها خالدين) وقال على بن ابي طالب رضى الله عنه اذا سيقوا

جهنم (وسيق الذين اتقوا ربهم الى الجنة زمر) المراد سوق مراكبهم لانه لا يذهب بهم الا راكبين الى دار الكرامة والرضوان كما يفعل بمن يكرم ويشرف من الوافدين على بعض الملوك (حتى اذا جاؤوها) هى التى تحكى بعدها المجل والمجلة المحكية بعدها هى الشرطية لان جزاءها محذوف وانما حذف لانه فى صفة ثواب اهل الجنة فدل بحذفه على انه شئ لا يحيط به الوصف وقال الزجاج تقديره حتى اذا جاؤوها (وفتحت ابوابها) وقال لهم خزنتها سلام عليكم طبت فادخلوها خالدين (دخلوها فحذف دخلوها لان فى الكلام دليلا عليه وقال قوم حتى اذا جاؤوها ففتحت ابوابها فعددهم جاؤوها محذوف والمعنى اذا جاؤوها وقع مجيئهم

مع فتح ابوابها وقيل أبواب جهنم لا تفتح الا عند دخول اهلها فيها واما ابواب الجنة فتقدم فتحه القوله تعالى جنات عدن مفتحة لهم الابواب فلذلك جئنا بالواو كانه
قال حتى اذا جاؤوها وقد فتحت ابوابها طيبت من دنس المعاصي وطهرت من خبث الخطايا وقال الزجاج اى كنتم طيبين في الدنيا ولم تكونوا خبيثين اى لم تكونوا
اصحاب خبائث وقال ابن عباس طاب لكم المقام وجعل دخول الجنة مسيبا عن العيب والطهارة لانها ارا الطيبين ووهى الطاهرين قدمها الله من
بصفتها (وقالوا الحمد لله الذى صدقنا وعده) انجزنا
كل دنس وطيبتهم ان كل قدر فلا يدخلها الا مناسب لها موصوف

٦٠

الى الجنة فاذا اتروا اليها وجدوا عند بابها شجرة يخرج من تحتها عتقان فيغتسل المؤمن من اخذها
فيطهر ظاهره ويشرب من الانهرى فيطهر باطنه وتلقاهم الملائكة على ابواب الجنة يقولون سلام عليكم
طيبتم فادخلوها خالدين (وقالوا الحمد لله الذى صدقنا وعده) اى بالجنة (واورثنا الارض) اى
ارض الجنة تتصرف فيها كما نشاء تشبها بالوارث وتتصرفه فيما يرثه وهو قوله تعالى (تنبؤا) اى
تنزل (من الجنة) اى فى الجنة (حيث نشاء) فان قلت فامعنى قوله حيث نشاء وهل يتبوء احد منهم
مكان غيره قلت يكون لكل واحد منهم جنة لا توصف سعة وحسنا وزيادة على الحاجة فيتمتعون بها
حيث يشاء ولا يحتاج الى غيره وقيل ان ائمة محمد صلى الله عليه وسلم يدخلون الجنة قبل الامم فينزلون فيها
حيث شاؤوا ثم تنزل الامم بعدهم فيما فضل منها قال الله عز وجل (فنعلم اجر العاملين) اى ثواب المطيعين
فى الدنيا الجنة فى العقبى (وترى الملائكة حافين من حول العرش) اى محققين محيطين بحاقه وجوانبه
(يسبحون بحمد ربهم) وقيل هذا تسبيح تليذ لا تسبيح تعبد لان التكليف يزول فى ذلك اليوم (وقضى
بينهم بالحق) بين اهل الجنة واهل النار بالعدل (وقيل الحمد لله رب العالمين) اى يقوله اهل الجنة شكرا
حين تم وعد الله لهم وقيل ابتداء الله ذكر الحق بالحمد فى قوله الحمد لله الذى خلق السموات والارض وختم
بالحمد فى آخر الامر وهو استقرار الفريقين فى منازلهم فنبه بذلك على تحميد الله فى بداءه كل امر وخاتمته والله
تعالى اعلم بمراده واسرار كتابه

ما وعدنا فى الدنيا من نعم العقبى (واورثنا
الارض) ارض الجنة وقد اورثوها اى
ملكوها وجعلوا ملوكها واملق تصرفهم فيها
كما يشاءون تشبها بالمال الوارث وتصرفه فيما
يرث واتساعه فيه (تنبؤا) حال (من
الجنة حيث نشاء) اى يكون لكل واحد منهم
جنة لا توصف سعة وزيادة على الحاجة فيتمتعون
اى فيتمتعون متبوءا ومقران من جنته حيث يشاء
(فنعلم اجر العاملين) فى الدنيا الجنة (وترى
الملائكة حافين) حال من الملائكة (من
حول العرش) اى محققين من حوله ومن
لا ابتداء الغاية اى ابتداء حقوفهم من حول
العرش الى حيث شاء الله (يسبحون) حال
من الضمير فى حافين (بحمد ربهم) اى
يقولون سبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله والله
اكبر اوسبح قدوس رب الملائكة والروح
وذلك للتليذ دون التعبد لزال التكليف
(وقضى بينهم) بين الانبياء والامم اوبين
اهل الجنة والنار (بالحق) بالعدل (وقيل
الحمد لله رب العالمين) اى يقول اهل الجنة
شكرا حين دخولها وتم وعد الله لهم كما قال
وا نردعوا هم ان الحمد لله رب العالمين وكان
رسول الله صلى الله عليه وسلم يقرأ كل ليلة بنى
اسرائيل والزمر والحواميم السبع كلها مكية
عن ابن عباس رضى الله عنهما

(تفسير سورة حم المؤمن وتسمى سورة غافر) *

وهى مكية قبل غير آيتين وهما قوله تعالى الذين يجادلون فى آيات الله والى بعدها وهى خمس وثمانون
آية وألف ومائة وتسع وتسعون كلمة واربعة آلاف وتسعمائة وستون حرفا عن عبد الله بن مسعود رضى
الله تعالى عنه قال ان مثل صاحب القرآن كمثل رجل انطلق يرتاد لاهله منزلا فربا ثريثا فبمساهو
يسير فيه ويتعجب منه اذ هم على روضات دلمات فقال عجبت من الغيث الاول فهذا اعجب منه واعجب
فقل له ان مثل الغيث الاول مثل عظم القرآن وان مثل هذه الروضات الدلمات مثل آل حم فى
القرآن وعن ابن عباس قال لكل شئ باب ولباب القرآن الحواميم وقال ابن مسعود اذ وقعت فى آل حم
وقعت فى روضات الجنة اتانق فيهن وقال سعد بن ابراهيم كن آل حم تسمى العرائس

(بسم الله الرحمن الرحيم)

قوله عز وجل (حم) قال ابن عباس رضى الله عنهما حم اسم الله الاعظم وعنه قال الروحون حروف
اسمه الرحمن مقطعة وقيل حم اسم لا سورة وقيل الحاء افتتاح اسمائه حلیم وحید وحی وحكيم وحنان
والميم افتتاح اسمائه ملك وحيد ومنان وقيل حم معناه حم بضم الحاء اى قضى ما هو كائن (تنزيل الكتاب
من الله العزيز) اى الغالب القادر وقيل الذى لا مثل له (العليم) اى بكل المعلومات (غافر الذنب)
اى سائر الذنب (وقابل التوب) اى التوبة قال ابن عباس غافر الذنب لمن قال لا اله الا الله وقابل التوب
من قال لا اله الا الله (شديد العقاب) لمن لا يقول لا اله الا الله (ذى الطول) اى السعة والغنى وقيل ذى

(سورة المؤمن مكية وهى خمس وثمانون آية)
(بسم الله الرحمن الرحيم)

(حم) وما بعده بالامالة حمزة وعلى وخلف
ويحيى وجاد وبين الفتح والكسر مدنى
وغيرهم بالتفخيم وعن ابن عباس انه اسم الله
الاعظم (تنزيل الكتاب) اى هذا تنزيل
الكتاب (من الله العزيز) اى المنيع بسلطانه

عن ان يقول عليه متقول (العليم) بمن صدق به وكذب فهو تهديد للشركين وبشارة للمؤمنين (غافر الذنب) سائر ذنب المؤمنين الفضل
(وقابل التوب) قابل توبة الراغبين (شديد العقاب) على الخالفين (ذى الطول) ذى الفضل على العارفين اودى الغنى عن الكل وعن ابن عباس غافر
الذنب وقابل التوب لمن قال لا اله الا الله شديد العقاب لمن لا يقول لا اله الا الله والالتوب والتوب والالوب اخوات فى معنى الرجوع والطول الغنى والفضل فان
قلت كيف اختلفت هذه الصفات تعريفا وتنكيرا والموصوف معرفة قلت اما غافر الذنب وقابل التوب فغفرتان لانه لم يرد بهما حدوث الفعلين كما يكون
فى تقدير الانفصال فتكون اضافتهما غير حقيقية وانما يريد بوث ذلك ودوايه واما شديد العقاب فهو فى تقدير شديد عقابه فتكون نكرة فقبل هو يدل

وقيل لما وجدت هذه النكرة بين هذه المعارف آذنت بان كلها ابدال غير واصاف وادخل الواو في وقابل التوب لنكتة وهي افاد الجمع للذنب التائب بين رحمتين بين ان يقبل توبته فيكتبها له ساعة من الطاعات وان يجعلها محاة للذنوب كأن لم يذنب كانه قال جامع الغفرة والقول وروى ان عمر رضى الله عنه افتمد رجلا بأبس شديد من أهل الشام فقبل له تتابع في هذا الشراب فقال عمر ٦١

عليك وانا احمد اليك الله الذي لا اله الا هو بسم الله الرحمن الرحيم حم الى قوله المصير وختم الكتاب وقال لرسوله لا تدفعه اليه حتى تجده صاحباً ثم أمر من عنده بالاعاء له بالتوبة فلما اتته الخيفة جعل يقرأها ويقول قد وعدني الله ان يغفر لي وحذرت عقابه فلم يبرح يردد ها حتى بكى ثم نزع فأحسن التزويج وحسنت توبته فلما بلغ عمر أمره قال هكذا فاصنعوا اذا رأيتم اخاك من زل زلة فسددوه ووقفوه وادعوا له الله ان يتوب عليه ولا تكونوا أعوانا للشياطين عليه (لا اله الا هو) صفة أيضاً لذي الطول ويجوز ان يكون مستأنفاً (اليه المصير) المرجع (ما يجادل في آيات الله الا الذين كفروا) ما يخاصم فيها بالكذب بها والانكار لها وقد دل على ذلك في قوله وجادلوا بالباطل ليدحضوا به الحق فاما الجدل فيها لا يوضح ملتبسها وحل مشكلها واستنباط معانيها ورد أهل الزيف بها فأعظم جهاد في سبيل الله (فلا تغررك تقلبهم في البلاد) بالتغيرات النافقة والمكاسب المرجحة سائمين غائمين فان عاقبة أمرهم الى العذاب ثم بين كيف ذلك فاعلم ان الامم الذين كذبت قبلهم أهلكت فقال (كذبت قبلهم قوم نوح) (والاخبار) اي الذين تخزوا على الرسل وناصبوا بهم وهم عاد وثمود وقوم لوط وغيرهم (من بعدهم) من بعد قوم نوح (وهمت كل اممة من هذه الامم التي هي قوم نوح والاخبار) (برسلهم ليأخذوه) ليتمكنوا منه فيقتلوه والاخذ الاسير (وجادلوا بالباطل) بالكفر (لبدحضوا به الحق) ليطلوا به الايمان (فأخذتهم) فظهر مكي وحفص يعني انهم قصدوا اخذهم فجاءت جزاءهم على ارادة اخذ الرسل ان اخذتهم فعاقبتهم (فكيف كان عقاب) وبالياء يعقوب اي فانكم تمرون على بلادهم فتعاقبونون أثر ذلك وهذا تقرير فيه

الفضل والنعم وأصل الطول الانعام الذي تطول مدته على صاحبه (لا اله الا هو) اي هو الموصوف بصفات الوحدة التي لا يوصف بها غيره (اليه المصير) اي مصير العباد اليه في الآخرة قوله تعالى (ما يجادل) اي ما يخاصم ويحاجج (في آيات الله) اي في دفع آيات الله بالكذب والانكار (الا الذين كفروا) قال أبو العالية آيتان ما أشدهما على الذين يجادلون في القرآن قوله تعالى ما يجادل في آيات الله الا الذين كفروا وقوله وان الذين اختلفوا في الكتاب اي شقاق بعيد وعن أبي هريرة رضى الله تعالى عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ان جد الا في القرآن كفر آخرجه أبوداود وقال المراء في القرآن كفر وعن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده قال سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم قوما يمتارون فقال انما هلك من كان قبلكم بهذا ضربوا كتاب الله عز وجل ببعضه ببعض وانما أنزل الكتاب يصدق بعضه بعضاً فلا تكذبوا ببعضه ببعض فاعلم منه فقوله وما جعله من فكلوه الى عالمه (م) عن عبد الله بن عمرو ابن العاص قال هاجرت الى رسول الله صلى الله عليه وسلم يوماً فسمع أصوات رجلين اختلفا في آية فخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم يعرف في وجهه الغضب فقال انما هلك من كان قبلكم باختلافهم في الكتاب (فلا يترك تلبهم) أي تصرفهم (في البلاد) للتجارات وسلاطنتهم فيها مع كفرهم فان عاقبة أمرهم العذاب (كذبت قبلهم قوم نوح) (والاخبار) اي الكفار الذين تخزوا على انبيائهم بالكذب من بعد قوم نوح (وهمت كل اممة برسلهم ليأخذوه) قال ابن عباس ليقتلوه ويهلكوه وقيل ليأسروه (وجادلوا) أي خاصموا (بالباطل ليدحضوا) أي ليطلوا (به الحق) الذي جاء به الرسل (فأخذتهم فكيف كان عقاب) اي انزلت بهم من الهلاك ما هموا به بانزاله بالرسل وقيل معناه فكيف كان عقابي انهم ليس كان مهلكاً مستأصلاً (وكذلك حقت) اي وجبت (كلمة ربك) أي كما وجبت كلمة العذاب على الامم الكاذبة حقت (على الذين كفروا) أي من قومك (انهم) اي بأنهم (أصحاب النار) قوله عز وجل (الذين يحملون العرش) قيل جملة العرش اليوم أربعة فاذا كان يوم القيامة اردفهم الله تعالى بأربعة آخر كما قال تعالى ويحمل عرش ربك فوقهم يومئذ ثمانية وهم اشرف الملائكة وفضلهم اقربهم من الله عز وجل وهم على صورة الاوعال وجاء في الحديث ان لكل ملك منهم وجه رجل ووجه اسد ووجه ثور ووجه نسر ولكل واحد منهم أربعة اجنحة جناحان منها على وجهه مخافة ان ينظر الى العرش فيصعق وجناحان يرفقونهما في الهواء ليس لهم كلام غير التسبيح والتحميد والتعجيد ما بين اذانهم الى ركبتهم كما بين سماء الى سماء وقال ابن عباس جملة العرش ما بين كعب احدهم الى اسفل قدميه مسيرة خمسمائة عام ويروى ان اقدامهم في تخوم الارض والارضون والسموات الى حيزهم تسبيحهم سبحان ذي العزة والجبروت سبحان ذي الملك والمكوت سبحان الحي الذي لا يموت سبحان قدوس رب الملائكة والروح وقيل ان أرجلهم في الارض السفلى ورؤسهم فوق العرش وهم خشوع لا يرفعون طرفهم وهم أشد خوفاً من أهل السماء السابعة وأهل السماء السابعة أشد خوفاً من التي تليها والتي تليها أشد خوفاً من التي تليها وروى جابر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال اذن لي ان احدث عن ملك من ملائكة الله عز وجل من جملة العرش ان ما بين شحمة أذنه الى عاتقه مسيرة سبع مائة عام أخرجه أبوداود وما صفة العرش فقيل انه جوهرة خضراء وهو من أعظم الخلق خلقاً وروى جعفر ابن محمد عن أبيه عن جده انه قال ان ما بين القائمة من قوائم العرش والقائمة الثانية كخفقان الطير المسرع ثلاثين ألف عام ويكسى العرش كل يوم ألفون من النور لا يستطيع ان ينظر اليه خلق من

١٦ ح معنى التعجب (وكذلك حقت كلمة ربك على الذين كفروا) كلمات ربك مدني وشامي (انهم أصحاب النار) في محل الرفع بدل من كلمة ربك اي مثل ذلك الوجوب وجب على الكفرة كونهم من أصحاب النار ومعناه كما وجب اهلاكم في الدنيا لعذاب المستأصل كذلك وجب اهلاكم بعذاب النار في الآخرة أو في محل النصب بحذف لام التعليل وايصال الفعل والذين كفروا قرينش ومعناه كما وجب اهلاكم أولئك الامم كذلك وجب اهلاكم هؤلاء لان علة واحدة تجتمعهم انهم من أصحاب النار ويلزم الوقف على النار لانه لو وصل لصيار (الذين يحملون العرش

ومن حوله) يعنى حاملي العرش والمحافين حوله وهم الكروبيون سادة الملائكة صفة لاصحاب النار وفساده ظاهر روى ان حلة العرش ارجله في الارض السفلى ورؤسهم قد خربت العرش وهم خشوع لا يرفعون طرفهم وفي الحديث ان الله تعالى امر جميع الملائكة ان يحدوا ويروحوا بالسلام على حلة العرش تفصيلا لهم على سائر الملائكة وقيل حول ٦٢ العرش سبعون ألف صف من الملائكة يطوفون به مهللين مكبرين ومن ورائهم

خافى الله تعالى والاشياء كلها في العرش كحلقة في فلاة وقال مجاهد بين السماء السابعة وبين العرش سبعون ألف حجاب حجاب نور وحجاب ظلمة وحجاب نور وحجاب ظلمة وقيل ان العرش قبلة لاهل السماء كما ان الكعبة قبلة لاهل الارض قوله (ومن حوله) يعنى الطائفتين به وهم الكروبيون وهم سادات الملائكة قال وهب بن منبه ان حول العرش سبعين الف صف من الملائكة صف خلف صف يطوفون بالعرش يقبل هؤلاء ويدبر هؤلاء فاذا استقبل بعضهم بعضا حال هؤلاء وكبر هؤلاء ومن ورائهم سبعون الف صف قيام ايديهم الى اعناقهم قد وضعوها على عواتقهم فاذا سمعوا تكبير اولئك وتهليلهم رفعوا اصواتهم فقالوا سبحانك وبحمدك ما عظمك واجلك انت الله لا اله غيرك انت الاكبر والخلق كلهم اليك راجعون ومن وراء هؤلاء هؤلاء مائة الف صف من الملائكة قد وضعوا اليمنى على اليسرى ليس منهم احد الا يسبح بتميم لا يسبحه الا تحرابين جناحي احدهم مسيرة ثمانمائة عام وما بين شحمة اذنه الى عاتقه اربع مائة عام واحتجب الله عز وجل من الملائكة الذين حول العرش بسبعين حجابا من ظلمة وسبعين حجابا من نور وسبعين حجابا من درايض وسبعين حجابا من يا قوت اجر وسبعين حجابا من زبرجدا وخر وسبعين حجابا من ثلج وسبعين حجابا من ماء وسبعين حجابا من برد وما لا يعلم الا الله عز وجل قوله تعالى (يسبحون بحمديهم) اى ينزهون الله تعالى عما لا يليق بجلاله والتحميد هو الاعتراف بأنه هو المنعم على الاطلاق (ويؤمنون به) اى يعتقدون بأنه واحد لا شريك له ولا مثل له ولا نظير له فان قلت الذين يسبحون بحمديهم يؤمنون به ولا يكون التسبيح الا بعد الايمان فما فائدة قوله (ويؤمنون به) قلت فائدة التثنية على شرف الايمان وفضله والترغيب فيه وما كان الله عز وجل محتجبا عنهم بحجب جلالة وجماله وكلمه وصفهم بالايمان به قال شهر بن حوشب حلة العرش ثمانية اربعة منهم يقولون سبحانك اللهم وبحمدك لك الحمد على عفوكم بعد ذنوبكم قال وكأنهم يرون ذنوب بنى آدم (ويستغفرون للذين آمنوا) اى يسألون الله تعالى المغفرة لهم قبل هذا الاستغفار من الملائكة مقابل لقولهم اتجعل فيها من يفسد فيها ويسفك الدماء فلما صدر هذا منهم ولا تذكروهم بالاستغفار لهم نازيا وهو كالتنبيه اغيهم فيجب على كل من تكلم في احد شي يكرهه ان يستغفره (ربنا) اى ويقولون ربنا (وسعت كل شئ رحمة وعلم) اى وسعت رحمتك وعلمك كل شئ وفيه تنبيه على تقديم الثناء على الله تعالى بما هو اهل قبل المطلوب بالدعاء فلما ائتمروا للثناء على الله عز وجل قالوا (فاغفر للذين تابوا واتبعوا بديك) اى دينك (وقهم عذاب الجحيم) قال مطرف انسخ عباد الله للؤمنين الملائكة واغش الخلق للؤمنين هم الشياطين (ربنا) اى ادخلهم جنات عدن التي وعدتهم ومن صلح من آباؤهم وأزواجهم وذرياتهم انك انت العزيز الحكيم قيل اذا دخل المؤمن الجنة قال ابن ابي واين احمى واين ولدى واين زوجتى فيقال انهم لم يعملوا عملا فيقول انى كنت اعمل لى ولهم فيقال ادخلوهم الجنة فاذا اجتمع بأهلها في الجنة كان أكل لسروره ولذته (وقهم السيئات) اى عقوبات السيئات بأن تصونهم عن الاعمال الفاسدة التي توجب العقاب (ومن تقي السيئات يومئذ) اى من تقه في الدنيا (فقد رجته) اى في القيامة (وذلك هو الفوز العظيم) اى النعيم الذى لا ينقطع في جوارمليك لا تصل العقول الى كنه عظمتة وجلاله قوله تعالى (ان الذين كفروا ينادون) اى أى يوم القيامة وهم في النار وقد مقتوا أنفسهم حين عرضت عليهم سيئاتهم وعابوا العذاب فيقال لهم (لمقت الله) اى اياكم في الدنيا (أكبر من مقتكم أنفسكم اذ تدعون الى الايمان فتكفرون) اى

سبعون ألف صف من الملائكة قيام قد وضعوا أيديهم على عواتقهم يهللون ويكبرون ومن ورائهم مائة ألف صف قد وضعوا الايمان على الشمايل مائة منهم احد الا وهو يسبح بالايدي به الاخر (يسبحون) خبر المبتدأ وهو الذين (بحمديهم) اى مع جده اذ الباء تدل على ان تسبيحهم بالمجدلة (ويؤمنون به) وفائدة مسح عليهما ان حلة العرش ومن حوله من الملائكة الذين يسبحون بحمدهم يؤمنون اظهار شرف الايمان وفضله والترغيب فيه كما وصف الانبياء في غير موضع بالصالح لذلك وكما عقب اعمال الخير بقوله ثم كان من الذين آمنوا فابان بذلك فضل الايمان وقدر روى التناسب في قوله (ويؤمنون به) (ويستغفرون للذين آمنوا) كانه قيل (ويؤمنون به) ويستغفرون لمن في مثل حالهم وفيه دليل على ان الاشتراك في الايمان يجب ان يكون ادعى شئ الى النصح والشفقة وان تباعدت الاجناس والاماكن (ربنا) اى يقولون ربنا وهذا المحدث حال (وسعت كل شئ رحمة وعلم) والرحمة والعلم هما اللذان وسعا كل شئ في المعنى اذا اصل وسع كل شئ رحمتك وعلمك ولكن ازيل الكلام عن اصله بان اسند الفعل الى صاحب الرحمة والعلم وأخر جامنصوبين على التمييز مسالفة في وصفه بالرحمة والعلم (فاغفر للذين تابوا) اى الذين علمت منهم التوبة لتناسب ذكر الرحمة والعلم (واتبعوا سيديك) اى طريق الهدى الذى دعوت اليه (وقهم عذاب الجحيم ربنا) اى ادخلهم جنات عدن التي وعدتهم ومن صلح من آباؤهم من في موضع نصب عطف على هم في وادخلهم اوفى وعدتهم والمعنى وعدتهم ووعدت من صلح من آباؤهم (وازواجهم وذرياتهم انك انت العزيز الحكيم) اى الملك الذى لا يغل وانت مع ملكك وعزتك لا تفعل شيئا خالعا عن الحكمة وموجب حكمتك

ان تقي بعد ذلك (وقهم السيئات) اى جزاء السيئات وهو عذاب النار (ومن تقي السيئات يومئذ فقد رجته وذلك) اى رفع العذاب (هو اليوم الفوز العظيم ان الذين كفروا ينادون) اى يوم القيامة اذا دخلوا النار ومقتوا أنفسهم فيناديهم خزنة النار (لمقت الله اكبر من مقتكم أنفسكم) اى لمقت الله انفسكم اكبر من مقتكم أنفسكم فاستغنى بذكرها مرة والمقت اشد البغض وانتصاب (اذ تدعون الى الايمان) بالمقت الاول عند الزمخشري والمعنى انه يقال لهم يوم القيامة كان الله يمتك انفسكم بالامارة بالسوء والكفر حين كان الانبياء يدعونكم الى الايمان فتأبون قبوله وتختارون عليه الكفر اشد

أى أعيد ذوا عليهم القتل كالذى كان أولا (واسمعيوا نساءهم) للخدمة (وما كيد الكافرين الا فى ضلال) ضياع يعنى أنهم باشر واقتلهم أولا
 فما ألقى عنهم ونفذ قضاء الله باظهارهم خافوه فما يغنى عنهم هذا القتل الثانى وكان فرعون قد كف عن قتل الولدان فلما بعث موسى عليه السلام
 واحس بأنه قد وقع أعاده عليهم غيظا وظنما منه انه يصدهم بذلك عن مظاهره موسى عليه السلام وما علم ان كيدهم ضائع فى الكرتين جميعا (وقال فرعون)
 لئن لم اذعنهم بقتله كفوه بقولهم ليس بالذى تخافه وهو اقل من ذلك وما هو الا ساحر واذا قتله ادخلت الشبهة على الناس
 واعتقدوا انك تجرت عن معارضته بالحق والظاهر ان فرعون قد استعقن انه نبي وان ما جاء به آيات وما هو بسحر ولكن كان فيه خب وكان قتلا اسفا كما
 قدما فى اهلون شئ فكيف لا يقتل من أحس بأنه هو الذى يهدم ملكه ولكن كان يخاف ان يهدم بقتله ان يعاجل بالهلاك وقوله (وليدع ربه)
 شاهدا صدق على فرط خوفه منه ومن دعوته ربه وكان قوله ذرونى اقتل موسى تعويها على قومه وايضا ما انهم هم الذين يكفونه وما كان يكفه
 الا ما فى نفسه من هول الفرع (انى أخاف) ان لم اقتله (ان يبدل دينكم) ان يغير ما أنتم عليه وكانوا يعبدونه ويعبدون الاصنام (او ان يظهر) موسى
 (فى الارض الفساد) بضم الباء ونصب الدال مدنى وبصرى وحقق وغيرهم ٦٥
 بفتح الباء ورفع الدال والاول اولى لموافقة يبدل

والفساد فى الارض التقاتل والنهاسج الذى
 يذهب معه الامن وتتعطل المزارع والمكاسب
 والمعاش ويهلك الناس قتلا وضحاكا كانه
 قال انى أخاف ان يفسد عليكم دينكم بدعوتكم
 الى دينه او يفسد عليكم دنياكم بما يظهر من
 الفتن بسببه وقرأ غير اهل السكوفة وان ومعناه
 انى أخاف فساد دينكم ودنياكم معا (وقال موسى)
 لما سمع بما أجراه فرعون من حديث قتله
 لقومه (انى عدت برى وربكم من كل متكبر
 لا يؤمن بيوم الحساب) وفى قوله وربكم بعث
 لهم على ان يقتدوا به فيعودوا بالله عياده
 ويعتصموا بالتوكل عليه اعتصامه وقال من كل
 متكبر لشمل استعاذته فرعون وغيره من
 المجبرة وليكون على طريقة التعريض فيكون
 ابلغ واراد بالتكبر الاستكبار عن الاذعان للحق
 وهو افعج استكبار وادلى على دناقه صاحبه وعلى
 فرط ظلمه وقال لا يؤمن بيوم الحساب لانه اذا
 اجتمع فى الرجل التكبر والتكذيب بالجزء وقلة
 المالاة بالعاقبة فقد استكمل اسباب القسوة
 وانجرأ على الله وعباده ولم يترك عظيمة الا
 ارتكبها وعدت ولذت اخوان وعبت بالادغام
 أبو عمرو وحزة وعلى (وقال رجل مؤمن من

مع) قيل هذا القتل غير القتل الاول لان فرعون كان قدما مسلك عن قتل الولدان فلما بعث موسى
 عليه الصلاة والسلام أعاده القتل عليهم فاعتدوا عليهم القتل (واسمعيوا نساءهم) أى استعجوا
 النساء لصدوهم بذلك عن متابعة موسى عليه الصلاة والسلام ومظاهرته (وما كيد الكافرين)
 أى وما كبر فرعون وقومه واستيلاهم (الافى ضلال) أى يذهب كيدهم باطلا ويحقق بهم ما يريد الله
 تعالى (وقال فرعون) اى لئن لم اذعنهم بقتله كفوه بقولهم ليس بالذى تخافه وهو اقل من ذلك وما هو الا ساحر
 قومه من يمنعه من قتل موسى وانما منعوه عن قتله لانه كان فيهم من يعتقد بقتله انه كان صادقا وقيل
 قالوا لا تقتله فانما هو ساحر ضعيف فلا يقدر ان يغلب سحرنا وان قتله قالت العامة كان حقا صادقا
 وعجزوا عن جوابه فقتلوه (وليدع ربه) أى وليدع موسى ربه الذى يزعم انه ارسله اليه فيمنعه منا
 (انى أخاف ان يبدل دينكم) يعنى يقول فرعون أخاف ان يغير دينكم الذى أنتم عليه (أو ان يظهر
 فى الارض الفساد) يعنى بذلك تغيير الدين وتبديله وعبادة غيره (وقال موسى) يعنى لما وعدته
 فرعون بالقتل (انى عدت برى وربكم) يعنى ان موسى عليه السلام لم يأت فى دفع شره
 الا بان استعاذ بالله واعتمد عليه فلا جرم أن صانه الله عن كل باية (من كل متكبر) أى متعظم عن الايمان
 (لا يؤمن بيوم الحساب) قوله عز وجل (وقال رجل مؤمن من آل فرعون يكتم ايمانه) قيل كان ابن
 هم فرعون وقيل كان من القبط وقيل كان من بنى اسرائيل فعلى هذا يكون معنى الآية وقال رجل
 مؤمن يكتم ايمانه من آل فرعون وكان اسم هذا المؤمن خزيميل عند ابن عباس واكثر العلماء وقال ابن
 اسحاق كان اسمه جبريل وقيل حبيب (أنتقلون رجلا ان يقول) اى لان يقول (ربى الله) وهذا
 استفهام انكار وهو اشارة الى التوحيد وقوله (وقد جاءكم بالبينات من ربكم) فيه اشارة الى تقرير نبوته
 باظهار المجزة والمعنى وقد جاءكم بما يدل على صدقه (وان يك كاذبا عليه كذبه) أى لا يصحركم ذلك
 انما يعود وبال كذبه عليه (وان يك صادقا) أى فكذبتموه (يصبحكم بعض الذى يعدكم) قيل معناه
 يصحكم الذى يعدكم ان قتلتوه وهو صادق وقيل بعض على أصله ومعناه كانه قاله على طريق الاحتجاج
 اقل ما فى صدقه ان يصيبكم بعض الذى يعدكم وفيه هلاككم فذكر البعض ليوجب الكل (ان الله

١٧ ع
 ومن آل فرعون صلتكم أى يكتم ايمانه من آل فرعون واسمه سمعان او حبيب او خزيميل والظاهر الاول (أنتقلون رجلا ان يقول)
 لان يقول وهذا انكار منه عظيم كانه قيل اترتكبون الفعل الشنعاء التى هى قتل نفس محرمة وما لكم على فى ارتكابها الا كلمة الحق وهى قوله (ربى الله)
 وهو ربكم ايضا لانه وحده (وقد جاءكم) بالبينات من ربكم) يعنى انه لم يحضر لتعظيم قوله بيينة واحدة ولكن بينات من عنده من نسب اليه
 الربوبية وهو استدراج لهم الى الاعتراف به (وان يك كاذبا فعليه كذبه وان يك صادقا يصحكم بعض الذى يعدكم) احتج عليهم بطريق التقسيم فانه لا يتخلو
 من أن يكون كاذبا او صادقا فان يك كاذبا فعليه وبال كذبه ولا يتخطأ وان يك صادقا يصحكم بعض الذى يعدكم من العذاب ولم يقل كل الذى يعدكم مع
 انه وعدم نبي صادق القول مداراة لهم وسلو كالطريق الانصاف فجاء بما هو اقرب الى تسليحهم له وليس فيه نفي اصابة الكل فكانه قال لهم اقل ما يكون
 فى صدقه ان يصيبكم بعض ما يعدكم وهو العذاب العاجل وفى ذلك هلاككم وكان وعدهم عذاب الدنيا والآخرة وتقديم الكاذب على الصادق
 من هذا القبيل ايضا وتفسير البعض بالكل مزيف (ان الله

لا يهدي من هو مسرف) مجاوز للحيد (كذاب) في ادعائه وهذا ايضا من باب المجاهلة والمعنى انه ان كان مسرفا كذا باخذله الله واهلكه فتمتخلصون منه اذ لو كان مسرفا كذا بالما هدام الله بالنسوة ولما عاضده بالبينات وقيل او هم انه عني بالمسرف موسى وهو يعني به فرعون (يا قوم لكم الملك اليوم ظاهرين) حالين وهو حال من كذبكم في الارض (في الارض) في ارض مصر (فن نصرنا من باس الله ان جاءنا) يعني ان لكم ملك مصر وقد علمتم الناس وقهرتموهم فلا تقسوا امركم على انفسكم ولا تعرضوا لباس الله اى عذابه فانه لا ماطقة لكم به ان جاءكم ولا يخذلكم منه احد وقال نصرنا وجاءنا لانه منهم في القرابة وليعلمهم بأن الذي ينصهم به هو مساهم لهم فيه (قال فرعون ما أرىكم الا الماأرى) اى ما أشير عليكم برأى الابعار اى من قتله يعني لا أستصوب الا قتله وهذا الذي تقولونه غير صواب (وما أهدىكم) بهذا الرأى (الاسييل الرشاد) ٦٦ طريق الصواب والصلا وما أعلمكم الا ما أعلم من الصواب

لا يهدي) أى الى دينه (من هو مسرف كذاب) أى على الله تعالى (خ) عن عردة بن الزبير قال سألت عبد الله بن عمرو بن العاص عن أشد ما منع المشركون برسول الله صلى الله عليه وسلم فقال بيننا رسول الله صلى الله عليه وسلم بصلى بقضاء الكعبة اذا قبل عقبة بن أبى معيط فأخذ بكنك رسول الله صلى الله عليه وسلم ولوى ثوبه في عنقه وخنقه خنقا شديدا فاقبل ابو بكر فأخذ بكنك رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال انتقلوا زحلا ان يقول ربى الله وقد جاءكم بآييات من ربكم قوله عز وجل (يا قوم لكم الملك اليوم ظاهرين في الارض) أى غالبين في الارض اي ارض مصر (هن نصرنا) اى يمتنعنا (من باس الله ان جاءنا) والمعنى لكم الملك فلا تعرضوا لعذاب الله بالكذب وقتل النبي فانه لا مانع من عذاب الله تعالى ان حل بكم (قال فرعون ما أرىكم) اى من الرأى والنصيحة (الا ما أرى) اى لنفسي (وما أهدىكم الا سييل الرشاد) اى ما ادعوكم الا الى طريق الهدى (حكي الله تعالى ان مؤمن آل فرعون رد على فرعون هذا الكلام وخوفه ان يحل به ما حل بالام قله بقوله) (وقال الذي آمن يا قوم انى أخاف عليكم مثل يوم الاخراب مثل دأب قوم نوح وعاد وثمود والدين من بعدهم) أى مثل عادتهم في الاقامة على التكذيب حتى أتاهم العذاب (وما الله يريد ظلما للعباد) اى لا يضلهم الا بعد اقامة الحجة عليهم (ويا قوم انى أخاف عليكم يوم التناد) يعنى يوم القيامة سمي يوم التناد لانه يدعى فيه كل اناس بامامهم وينادى بعضهم بعضا فينادى أصحاب الجنة الناريين نادى أصحاب النار أصحاب الجنة وينادى فيه بالسعادة والشقاوة الا ان فلان بن فلان سعيد سعادة لا يشقى بعدها أبدا وفلان ابن فلان شقى شقاوة لا يسعد بعدها أبدا وينادى حين يذبح الموت يا أهل الجنة خلود بلاموت ويا أهل النار خلود بلاموت وقيل ينادى المؤمن هاؤم اقرؤا كتابيه وينادى الكافر يا ليتنى لم أرت كتابيه وقيل يوم التناد يعنى يوم التنافر من نداء البعير اذا فر وهرب وذلك انهم اذا سمعوا زفير النار نذرها وبافلا تاتون قطرا من الاقطار والواجد والملائكة صفوف على راسه فيرجعون الى المكان الذى كانوا فيه (يوم تولون مدبرين) اى منصرفين عن موقف الحساب الى النار (مالكم من الله من عاصم) اى يصعصعكم من عذابه (ومن يضل الله فباله من هاد) اى يهديه (ولقد جاءكم يوسف) يعنى يوسف بن يعقوب بن يعقوب (من قبل) اى من قبل موسى (بالبينات) يعنى قوله أرى باب متفرقون خيرام الله الواحد القهار قيل مكث فيهم يوسف عشرين سنة تنبأ وقيل ان فرعون يوسف هو فرعون موسى وقيل هو فرعون آخر (فسازتم في شك مما جاءكم به) قال ابن عباس من عبادة الله وحده لا شريك له والمعنى انهم بقوا شاكين في نبوته لم ينتفعوا بتلك البينات التي جاءهم بها (حتى اذا هلك) يعنى مات (قلتم لن يبعث الله من بعده رسولا) اى اقمتم على كفركم وظننتم ان الله لا يبعث عليكم انجى وانما قالوا ذلك على سبيل التمشي والتبني من غير حجة ولا برهان عليه بل قالوا ذلك ليعلم انهم اساسا في تكذيب الانبياء الذين يأتون بعده

ولا أدنونه شيئا ولا أسرعكم خلاف ما أظهر يعنى ان لسانه وقلبه متواطئان على ما يقول وقد كذب فبقدر كان مستشعر الخوف الشديد من جهة موسى عليه السلام ولكنه كان يتجملد ولا استسبحاره لم يستمر احدا ولم يقف الامر على الاشارة (وقال الذي آمن يا قوم انى أخاف عليكم مثل يوم الاخراب) اى مثل ايامهم لانه لما أضافه الى الاخراب وفسرهم بقوله (مثل دأب قوم نوح وعاد وثمود والدين من بعدهم) ولم يلبس ان كل حزب منهم كان له يوم دمارا اقتصر على الواحد من الجمع ودأب هؤلاء دؤبهم في عملهم من الكفر والتكذيب وسائر المعاصي وكون ذلك دائما دائما منهم ولا يفترون عنه ولا بد من حذف مضاف اى مثل جزاءهم وانتصاب مثل الثانى بأنه عطف بيان للمثل الاول (وما الله يريد ظلما للعباد) اى وما يريد الله ان يظلم عباده فيعذبهم بغير ذنب او يزيد على قدر ما يستحقون من العذاب يعنى ان قد مبرهم كان عدلا لانهم استحقوه بأعمالهم وهو ابلغ من قوله وما ربك بظلام للاهبيد حيث جعل المنفى ارادة ظلم منك ومن بعد عن ارادة ظلم ما لعباده كان عن الظلم بعدوا بعدو تفسير المعتزلة بأنه لا يريد لهم ان يظلموا بعد لان اهل اللغة قالوا اذا قال الرجل لا أسر لا أريد ظلمك معناه لا أريد ان اظلمك وهذا تخويف بعذاب الدنيا ثم خوفهم من عذاب الآخرة بقوله (ويا قوم انى أخاف عليكم يوم التناد) اى يوم القيامة التنادى مكي ويعقوب في الحالين واثنان الياء

هو الاصل وحذفها حسن لان الكسرة تدل على الياء وآخر هذه الآية على الدال وهو ما حكى الله تعالى في سورة الاعراف ونادى أصحاب الجنة أصحاب النار ونادى أصحاب الجنة ونادى أصحاب الاعراف وقيل ينادى مناد أأان فلانا سعيد سعادة لا يشقى بعدها أبدا أأان فلانا شقى شقاوة لا يسعد بعدها أبدا (يوم تولون مدبرين) منصرفين عن موقف الحساب الى النار (مالكم من الله من عاصم) مانع ودافع (ومن يضل الله فباله من هاد) مرشد (ولقد جاءكم يوسف من قبل بالبينات) هو يوسف بن يعقوب وقيل يوسف بن ابراهيم بن يوسف بن يعقوب اقام فيهم نبياً عشرين سنة وقيل ان فرعون يوسف هو فرعون آخر وبخهم الله بأن يوسف أتاكم من قبل موسى بالمعجزات (فسازتم في شك مما جاءكم به) فشكركم فيها ولم تزلوا شاكين (حتى اذا هلك قلتم لن يبعث الله من بعده رسولا) حكما

من عند انفسكم من غير برهان اى اهتم على كفركم وظننتم انه لا يجحد عليكم ايجاب النجسة (كذلك يضل الله من هو مسرف مرتاب) اى مثل هذا الاضلال يضل الله كل مسرف فى عصيانه مرتاب شاك فى دينه (الذين يجادلون) بدل من من هو مسرف وجازا بذهاب الله منه وهو جوع لانه لا يريد مسرفا واحدا بل كل مسرف (فى آيات الله) فى دفعها وابطالها (بغير سلطان) حجة (أناهم كبر مقتا) اى عظم بغضا وفاقل كبر ضمير من هو مسرف وهو جوع معنى وموحدا لفظا فعمل البذل على معناه والضمير اراجع اليه على لفظه ويجوز ان يرفع الذين على الابتداء ولا بد فى هذا الوجه من حذف مضاف يرجع اليه الضمير فى كبر تقديره جدال الذين يجادلون كبر مقتا (عند الله وعند الذين آمنوا) كذلك يطبع الله على كل قلب متكبر جبار (قلب بالتونين أبو عمرو) وانما وصف القلب بالتكبر والتجبر لانه منبعهما كما تقول سمعت الاذن وهو نقوله فانه آثم قلبه وان كان الاثم هو الجملة (وقال فرعون) تمويه اهل قومه أو جهلا منه (يا هامان ابن لى صرحا) اى قصر او قيل الصرح البناء الظاهر الذى لا يخفى ٦٧ - على الناظر وان بعد وفاته يقال صرح الشئ اذا ظهر (على) وفتح الياء

جهازى وشامى وابو عمرو (أبلغ الاسباب) ثم ابدل منها فتخيلا شأنها وابانة انه يقصد أمرا عظيما (أسباب السموات) أى طرفها وأبوابها وما يؤدى اليها وكل ما أذك الى شئ فهو سبب اليه كالرشاء ونحوه (فأطلع) بالنصب حفص على جواب الترجى تشبيها للترجى بالتقنى وغيره بالرفع عطف على أبلغ (الى الله موسى) والمعنى فانظر اليه (وافى لظنه) اى موسى (كاذبا) فى قوله له الله غيرى (وكذلك) ومثلى ذلك التزيين وذلك الصد (زين لفرعون سوء عمله) وصد عن السبيل المستقيم وفتح الصاد كوفى ويعقوب أى غيره صدا أو هو بنفسه صد ودوا للزين الشيطان بوسوسته كقوله وزين لهم الشيطان أعمالهم فصدهم عن السبيل أو الله تعالى ومثله زيننا لهم أعمالهم فهم يعمهون (وما كيد فرعون الا فى تباب) خسران وهلاك (وقال الذى آمن يا قوم اتبعون) اتبعونى فى المجالين مكى ويعقوب هو سهل (أهدكم سبيل الرشاد) وهو تقيض النى وفيه تعريض شبيهة بالتصريح ان ما عليه فرعون وقومه سبيل النى اجل اولائهم فمرفا فتخرج بدم الدنيا وتصغير شأنها بقوله (يا قوم انما هذه الحياة الدنيا ساعية) تمتع سيرا فلا خلا لى الاصل الثمر ومنع الغنى ونفى بتعظيم الآخرة وبسبب انها هى الوطن

وليس قولهم لن يبعث الله من بعده رسولا تصد بقار سالة يوسف كيف وقد شكوا فيها وانما هو تكذيب لرسالة من بعده مضموم الى التاكذيب لرسالته (كذلك يضل الله من هو مسرف) اى فى شركه وعصيانته (مرتاب) اى فى دينه (الذين يجادلون فى آيات الله) قبل هذا تفسير للمسرف المرتاب يعنى الذين يجادلون فى ابطال آيات الله بالتكذيب (بغير سلطان) أى بغير حجة وبرهان (أناهم) من الله (كبر) أى ذلك الجحدال (مقتا عند الله وعند الذين آمنوا) كذلك يطبع الله على كل قلب متكبر جبار (قوله عز وجل (وقال فرعون) يعنى لوزيره (يا هامان ابن لى صرحا) أى بناء ظاهرا لا يخفى على الناظرين وان بعد وقد تقدم ذكره فى سورة القصص (لعلى أبلغ الاسباب أسباب السموات) أى طرقتها وابوابها من سماء الى سماء (فأطلع الى الله موسى وافى لظنه) يعنى موسى (كاذبا) أى فيما يدعى ويقول ان له ربا غيرى (وكذلك زين لفرعون سوء عمله وصد عن السبيل) قال ابن عباس رضى الله عنهما صد الله تعالى عن سبيل الهدى وقرئ وصد بالفتح اى وصد فرعون الناس عن السبيل (وما كيد فرعون الا فى تباب) اى وما كيده فى ابطال آيات موسى الا فى خسار وهلاك قوله تعالى (وقال الذى آمن يا قوم اتبعونى اهدكم سبيل الرشاد) أى طريق الهدى (يا قوم انما هذه الحياة الدنيا ساعية) أى ممتعة ينتفعون بها ممتعة ثم تنقطع (وان الآخرة هى دار القرار) اى التى لا تزول والمعنى ان الدنيا فانسية منقرضة لا منفعة فيها وان الآخرة باقية دائمة والباقي خير من الغانى قال بعض العارفين لو كانت الدنيا ذهابا فانيا والآخرة خزايا فانيا بالكانت الآخرة خير من الدنيا فكيف والدنيا خرف فان والآخرة ذهب باقى (من عمل سيئة فلا يجزى الا مثلها) قيل معناه من عمل الشرك فجزاؤه جهنم خالدا فيها ومن عمل بالمعاصى فجزاؤه العقوبة بقدرها (ومن عمل صالحا من ذكر أو انثى وهو مؤمن فأولئك يدخلون الجنة يرزقون فيها بغير حساب) أى لا تبعة عليهم فيما يعطون فى الجنة من الخير وقيل يصيب عليهم الرزق صبا بغير تقدير (ويا قوم ما لى أدعوكم الى النجاة وتدعوننى الى النار) معناه انا ادعوكم الى الايمان الذى يوجب النجاة من النار وأنتم تدعوننى الى الشرك الذى يوجب النار ثم فسر ذلك فقال (تدعوننى لا كفر بالله وأشرك به ما ليس لى به علم) اى لا علم ان الذى تدعوننى اليه الله وما ليس به كيف يعقل جعله شريكا لاله الحق ولما بين انهم يدعونى الى الكفر والشرك بين انه يدعوهم الى الايمان بقوله (وأنا ادعوكم الى العزيز) اى فى انتقامه من كفر (الغفار) اى الذنوب أهل التوحيد (لاجرم) يعنى حقا (ان ما تدعوننى اليه) يعنى الصنم (ليس له دعوة فى الدنيا

والمستقر بقوله (وان الآخرة هى دار القرار) ثم ذكر الاعمال سيئها وحسنها وفاقبته كل منهما يثبط عما يتلف وينشط لما يزلف بقوله (من عمل سيئة فلا يجزى الا مثلها ومن عمل صالحا من ذكر أو انثى وهو مؤمن فأولئك يدخلون الجنة يرزقون فيها بغير حساب) يدخلون مكى وبصرى ويزيدون بكر ثم وازن بين الدعوتين دعوتى الى دين الله الذى شرته الجنات ودعوتهم الى الفحاذ الانداد الذى عاقبته النار بقوله (ويا قوم ما لى أدعوكم الى النجاة) اى الجنة (وتدعوننى الى النار تدعوننى لا كفر بالله) هو بدل من تدعوننى الاول يقال دعاه الى كذا ودعاه الى كذا يقال دعاه الى الطريق وهما له (وأشرك به ما ليس لى به علم) اى بربوبية والمراد بنى العلم فى المعلوم كأنه قال وأشرك به ما ليس به علم الله كيد يعنى ان يعلم الله (وأنا ادعوكم الى العزيز الغفار) وهو الله سبحانه وتعالى وتكرير النداء عز يادة التنبيه لهم والابقاظ عن سنة الغفلة وفيه انهم قومه وانه من آل فرعون وحجى بالواو فى النداء الثالث دون الثانى لان الثانى داخل على كلام هو بيان للجمال وتفسير له بخلاف الثالث (لاجرم) عند البصريين لارى ادعاه اليه قومه وجرم فعل يعنى حق وان مع ما فى حيزه فاعلمه اى حق ووجب بطلان دعوتيه (ان ما تدعوننى اليه ليس له دعوة فى الدنيا ولا فى الآخرة) معناه ان ما يدعوننى اليه ليس له دعوة الى نفسه قط اى من حتى المعبود بالحق ان يدعو العباد الى طاعته وما تدعون اليه الى عبادته لا يدعو هو الى ذلك ولا يدعى الربوبية أو معناه ليس له استجابة ودعوة فى الدنيا

ولا في الآخرة اذ دعوة مستجابة جعلت الدعوة التي لا استجابة لها ولا منفعة كالدعوة او نهيت الاستجابة باسم الدعوة كما سئى الفعل المجازي عليه بالجزاء في قوله كما ندين تدان (وان مردنا الى الله) وان رجوعنا اليه (وان المشرفين) وان المشركين (هم اصحاب النار فستذكرون ما قولكم) اي من النصيحة عند نزول العذاب (واقض) واسلم (امري) وبقع الياء مدني وابوهرو (الى الله) لانهم توعدوه (ان الله بصير بالعباد) باعمالهم وما علم (فوقاه الله سيئات ما مكروا) شدائد مكروا وما هم وابوه من الحاق انواع العذاب بمن خالفهم وقيل انه خرج من عندهم هارب الى جبل فبعث قرييما من القضي طلبه فخنهم من اكلته السباع ومن رجع منهم صلبه فرعون (وحاق) ونزل (يا آل فرعون سوء العذاب النار) بدل من سوء العذاب وان خبر مبتدأ محذوف كأنه قيل ماسوء العذاب فليل هو النار او مبتدأ خبره (يعرضون عليها) ٢٨ وعرضهم عليها اراقهم بها يقال عرض الامام الاسارى على السيف اذا قتله به (عدوا وعشيا) اي في هذين الوقتين يعذبون بالنار وفيما بين ذلك اما ان يعذبوا بحسب آخر او ينفس عنهم ويحوزان يكون عدوا وعشيا عبارة عن الدوام هذا في الدنيا (ويوم تقوم الساعة) يقال مخزنة جهنم (ادخلوا آل فرعون) من الادخال مدني وحجرة وعلى وحفص وحلف ويعقوب وغيرهم ادخلوا اي يقال لهم ادخلوا يا آل فرعون (أشد العذاب) اي عذاب جهنم وهذه الآية دليل على عذاب القبر (واذ يتحاجون) واذكروا وقت تحاصمهم (في النار فيقول الضعفاء للذين استكبروا) يعني الرؤساء (انا كنا لكم تبعا) اتباعا كخدم في جمع خادم (فهل انتم مغنون) دافعون (عنا نصيبا) جزاء (من النار قال الذين استكبروا انا كل فيها) التنوين عرض من المضاف اليه اي انا كنا فيها لا يغني احد عن احد (ان الله قد حكم بين العباد) قضى بينهم بأن ادخل اهل الجنة الجنة واهل النار النار (وقال الذين في النار لمخزنة جهنم) للقوام بتعذيب اهلها وانما لم يقل لمخزنتها لان في ذكر جهنم تهويلا وتقطيعا ويحتمل ان جهنم هي ابد النار فمراد من قولهم يترجهم بعمدة القبر وفيها اعنى الكفار واطعامهم فاعل الملائكة الموكلين بعذاب اولئك اجوب دعوة زيادة قربهم من الله تعالى فلهذا تعمد لهم اهل النار بطلب الدعوة منهم (ادعوا ربكم يخفف عنا يوما) بقدر يوم من الدنيا (من العذاب قالوا) اي المخزنة توبخنا لهم بعد مدة طويلا (اولم تك) اي اولم تك قصة وقوله (تأتيتكم رسلكم) تفسير للقصة (بالبينات)

ولا في الآخرة) يعني ليست له استجابة دعوة لاحد في الدنيا ولا في الآخرة وقيل ليست له دعوة الى عبادته في الدنيا ولا في الآخرة لان الاصنام لا تدعى الربوبية ولا تدعو الى عبادتها وفي الآخرة تتبرأ من عبادتها (وان مردنا الى الله) اي مرجعنا الى الله فيجازي كل بما يستحقه (وان المشرفين) يعني المشركين (هم اصحاب النار فستذكرون ما أقول لكم) اي اذا عاينتم العذاب حين لا ينفعكم الذكر (واقض) امري الى الله) اي ارد امرى الى الله وذلك لانهم توعدوه لخالفته دينهم (ان الله بصير بالعباد) يعني يعلم الحق من المبطل ثم خرج المؤمن من بينهم فلم يلبوه فلم يقدروا عليه وذلك قوله تعالى (فوقاه الله سيئات ما مكروا) اي ما ارادوا به من الشر قيل انه نجى مع موسى عليه الصلاة والسلام وكان قبطيا (وحاق) اي نزل (يا آل فرعون سوء العذاب) يعني العرق في الدنيا والنار في الآخرة وذلك قوله تعالى (النار يعرضون عليها غدوا وعشيا) يعني صباحا ومساء قال ابن مسعود ارجح آل فرعون في اجواف مايو وسود يعرضون على النار كل يوم مرتين تغدو وتروح الى النار ويقال يا آل فرعون هذه منيا زلكم حتى تقوم الساعة وقيل تعرض روح كل كافر على النار بكرة وعشيا مادامت الدنيا ويستدل بهذه الآية على اثبات عذاب القبر اذ قال الله تعالى منه بمنه وكرمه (ق) عن عبد الله بن عمر بن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان احدكم اذا مات عرض عليه مقعده بالغداة والعشي ان كان من اهل الجنة فن اهل الجنة وان كان من اهل النار فن اهل النار يقال هذا مقعدك حتى يبعثك الله تعالى اليه يوم القيامة ثم اخبر الله تعالى عن مستقرهم يوم القيامة فقال تعالى (ويوم تقوم الساعة ادخلوا آل فرعون) اي يقال لهم ادخلوا يا آل فرعون (أشد العذاب) قال ابن عباس ألوان من العذاب غير الذي كانوا يعذبون بها منذ افرقوا قوله تعالى (واذ يتحاجون) اي واذ كراهم ليقوموا اذ يقتضون يعني اهل النار (في النار فيقول الضعفاء للذين استكبروا انا كنا لكم تبعا) اي في الدنيا (فهل انتم مغنون عنا نصيبا من النار قال الذين استكبروا) يعني الرؤساء والقادة (انا كل فيها) يعني نعم وانتم (ان الله قد حكم بين العباد) اي قضى علينا وعليكم (وقال الذين في النار) يعني حين اشتد عليهم العذاب (لمخزنة جهنم ادعوا ربكم يخفف عنا يوما من العذاب قالوا) يعني المخزنة (اولم تك تأتيتكم رسلكم بالبينات) يعني لا عذر لكم بعد مجي الرسل (قالوا بلى) اي اعترفوا بذلك (قالوا فادعوا) يعني انتم انا لاندعوا لكم لانهم علموا انه لا يخفف عنهم العذاب قال الله تعالى (ومادعاء الكافرين الا في ضلال) يعني يبطل ويضل ولا ينفعهم - قوله عز وجل (اننا لننصر رسلكم والذين آمنوا في الحياة الدنيا) قال ابن عباس بالغلبة والنهر وقيل بالحجة وقيل بالانتقام من الاعداء في الدنيا والآخرة وكل ذلك حاصل لهم فهم منصورون بالحجة على من خالفهم تارة وقد نصرهم الله بالقهر على من عاداهم وأهلك اعداءهم بالانتقام منهم كما نصر يحيى بن زكريا لما قتل فانه قتل به سبعين ألفا (ويوم يقوم الاشهاد) يعني وننصرهم يوم القيامة يوم تقوم الاشهاد وهم المحققة يشهدون للرسل بالتبليغ وعلى الكفار بالتكذيب

قتلهم به (عدوا وعشيا) اي في هذين الوقتين يعذبون بالنار وفيما بين ذلك اما ان يعذبوا بحسب آخر او ينفس عنهم ويحوزان يكون عدوا وعشيا عبارة عن الدوام هذا في الدنيا (ويوم تقوم الساعة) يقال مخزنة جهنم (ادخلوا آل فرعون) من الادخال مدني وحجرة وعلى وحفص وحلف ويعقوب وغيرهم ادخلوا اي يقال لهم ادخلوا يا آل فرعون (أشد العذاب) اي عذاب جهنم وهذه الآية دليل على عذاب القبر (واذ يتحاجون) واذكروا وقت تحاصمهم (في النار فيقول الضعفاء للذين استكبروا) يعني الرؤساء (انا كنا لكم تبعا) اتباعا كخدم في جمع خادم (فهل انتم مغنون) دافعون (عنا نصيبا) جزاء (من النار قال الذين استكبروا انا كل فيها) التنوين عرض من المضاف اليه اي انا كنا فيها لا يغني احد عن احد (ان الله قد حكم بين العباد) قضى بينهم بأن ادخل اهل الجنة الجنة واهل النار النار (وقال الذين في النار لمخزنة جهنم) للقوام بتعذيب اهلها وانما لم يقل لمخزنتها لان في ذكر جهنم تهويلا وتقطيعا ويحتمل ان جهنم هي ابد النار فمراد من قولهم يترجهم بعمدة القبر وفيها اعنى الكفار واطعامهم فاعل الملائكة الموكلين بعذاب اولئك اجوب دعوة زيادة قربهم من الله تعالى فلهذا تعمد لهم اهل النار بطلب الدعوة منهم (ادعوا ربكم يخفف عنا يوما) بقدر يوم من الدنيا (من العذاب قالوا) اي المخزنة توبخنا لهم بعد مدة طويلا (اولم تك) اي اولم تك قصة وقوله (تأتيتكم رسلكم) تفسير للقصة (بالبينات)

بالمجزات (قالوا) اي الكفار (بلى قالوا) اي المخزنة تهكم بهم (فادعوا) انتم ولا استجابة لدعائكم (ومادعاء الكافرين الا في ضلال) (يوم بطلان وهو من قول الله تعالى ويحتمل ان يكون من كلام المخزنة (اننا لننصر رسلكم والذين آمنوا في الحياة الدنيا ويوم يقوم الاشهاد) اي في الدنيا والآخرة يعني انه يعلمهم في الدارين جميعا بالحجة والظفر على محض الفهم وان غلبوا في الدنيا في بعض الاحيان امعنا من الله والعاقبة لهم وينج الله من يقتص من اعدائهم ولو بعد حين ويوم نصب محمول على موضع الجار والمجرور كما تقول جئتكم امس واليوم والاشهاد اجمع شاهد كصاحب واصحاب يريد المحققة والانبيا فالانبيا يشهدون عند رب العزة على الكفرة بالتكذيب والمحققة يشهدون على بنى آدم بما عملوا من الاعمال تقوم بالناء الرازي عن هشام

(يوم لا ينفع الظالمين معذرتهم) أي ان اعتذروا عن كفرهم لم يقبل منهم (ولهم العنة) أي البعد من الرحمة (ولهم سوء الدار) يعني جهنم (واقعد آتيناموسى الهدى) يعني النبوة وقيل التوراة (وأورثنا بني اسرائيل الكتاب) يعني التوراة وقيل سائر الكتب المنزلة على أنبيائهم (هدى وذكرى لأولي الالباب) قوله تعالى (فاصبر) أي يا محمد على أذاهم (ان وعد الله حق) أي في اظهار دينك واهلاك أعدائك قال السكبي نسخت آية القتال آية الصبر (واستغفر لذنبك) يعني الصغائر وهذا على قول من يجوزها على الانبياء عليهم الصلاة والسلام وقيل يعني على ترك الأولى والأفضل وقيل على ما صدر منه قبل النبوة وعند من لا يجوز الصغائر على الانبياء يقول هذا تعبد من الله تعالى لذنبه صلى الله عليه وسلم ليزيده درجة وتصير سنة لغيره من بعده وذلك لان مجاميع الطاعات محصورة في قسمين التوبة عما لا ينبغي والاستغفار عما ينبغي والأول مقدم وهو التوبة من الذنوب والثاني الاشتغال بالطاعات وهو قوله تعالى (وسبح بحمديك) أي نزه ربك عما لا يليق بجلاله وقيل صل شاكرا زريك (بالعشي والابكار) يعني صلاة العصر وصلاة الفجر وقال ابن عباس الصلوات الخمس (ان الذين يجادلون في آيات الله بغير سلطان أثامهم) يعني كفار قريش (ان في صدورهم) أي ما في قلوبهم (الأكبر) قال ابن عباس ما جملهم على تكذيبك إلا ما في صدورهم من الكبر والعظمة (ما هم ببالغيه) يعني ببالغي مقتضى ذلك الكبر وقيل معناه ان في صدورهم الكبر على محمد صلى الله عليه وسلم ومما هم ان يغلبوه وما هم ببالغي ذلك وقيل نزلت في اليهود وذلك انهم قالوا للنبي صلى الله عليه وسلم ان صاحبنا المسيح بن داود يعنون الدجال يخرج في آخر الزمان فيبلغ ساعاه البر والبحر ويرد الملك الدنيا قال الله تعالى (فاستعذ بالله) أي من فتنة الدجال (انه هو السميع) أي لا قوا لهم (البصير) أي بافعالهم قوله عز وجل (خلق السموات والأرض) أي مع عظمها (أكبر من خلق الناس) أي من أعوانهم بعد الموت والمعنى انهم مقررون ان الله تعالى خلق السموات والأرض وذلك أعظم في الصدور من خلق الناس فكيف لا يقررون بالبعث بعد الموت (ولكن أكثر الناس لا يعلمون) يعني ان الكفار لا يعلمون حيث لا يستدلون بذلك على توحيد خالقها وقال قوم معني أكبر من خلق الناس أي أعظم من خلق الدجال ولكن أكثر الناس لا يعلمون يعني اليهود الذين يخصصون في أمر الدجال

(فصل في ذكر الدجال) (م) عن هشام بن عروة قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ما بين خلق آدم إلى قيام الساعة خلق أكبر من الدجال معناه أكبر فتنة وأعظم شوكة من الدجال (ق) عن ابن عمر رضي الله تعالى عنهما ان النبي صلى الله عليه وسلم ذكر الدجال فقال انه أعور العين اليمنى كأنها عنب طائفة واني داود والترمذي عنه قال قام النبي صلى الله عليه وسلم في الناس فأثنى على الله بما هو أهله ثم ذكر الدجال فقال اني انذركوه وما من نبي الا وقد انذره قومه لقد انذره نوح قومه وإكنا ساقول لكم فيه قول لم يقبله نبي لقومه يعلمون انه أعور وان الله ليس بأعور (ق) عن أنس رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما من نبي الا وقد انذرا ممة الأعور الكذاب الا انه أعور وان ربكم ليس بأعور مكتوب بين عينيه كافر وفي رواية لمسلم بين عينيه كافر ثم يجيئك فقرأ كل مسلم عن أسماء بنت يزيد الانصارية قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم في بيتي فذكر الدجال فقال ان بين يديه ثلاث سنين تمشك السماء ثلاث قطرها والأرض ثلاث نباتها والثالثة تمشك السماء قطرها والأرض نباتها كله فلا تبقى ذات ظلف ولا ضرس من البهائم الا هلكت ومن أشد فتنة انه يأتي الأعرابي فيقول أرايت ان احببت لك الملك الست تعلم اني ربك قال فيقول بلى فيتمثل له الشيطان فيخوابه كاحسن ما تكون ضرعا وعظمه اسمة ويأتي الرجل قد مات أخوه ومات أبوه فيقول أرايت ان احببت لك اخاك واباك الست تعلم اني ربك فيقول بلى فيتمثل له الشيطان نحو أخيه ونحو أبيه قالت ثم خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم لمحاكاة ثم رجس والقوم

في هتمام وغم بما حدثهم قالت وأخذ بالحسنى الباب فقال مهم اسماء فقلت يا رسول الله لقد خلعت أفنديتنا
بذكر الدجال قال ان يخرج وأنا حي فانا حجيجه والا فان ربي خليفة في على كل مؤمن قالت اسماء فقلت يا رسول
الله والله اننا لنجمن بحجينا فافخيزه حتى نجوع فكيف بالمومنين يومئذ قال يحزيهم ما يحزي أهل السماء من
التسبيح والتكبير وفي رواية عنها قالت قال النبي صلى الله عليه وسلم يمكث الدجال في الارض أربعين
سنة السنة كالشهر والشهر كالجمعة والجمعة كاليوم واليوم كاضطرار السعفة في النار هذا حديث أخرجه
البغوي بسنده والذي جاء في صحيح مسلم قال قلنا يا رسول الله ما لبث في الارض قال أربعون يوما يوم كسنة
ويوم كسنة ويوم كجمعة وسائر أيامه كما يأمكم هذه قلنا يا رسول الله فذاك اليوم الذي كسنة تكفي ناله صلاة
يوم قال لا أقدر والله قدره قلنا يا رسول الله وما أسراعه في الارض قال كالغيث استدرته الرياح وفي رواية
أبي داود عنه فمن أدركه منكم فليقرأ عليه فواتح سورة الكهف فانها جوارك من فتنته وفيه ثم ينزل عيسى
عليه الصلاة والسلام عند المنارة البيضاء شرفي دمشق فيدركه عند باب لد فيقتله (ق) عن حذيفة
قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان مع الدجال اذا خرج ماء ونارافا ما الذي يرى الناس انه
نار فسا ياردو الذي يرى الناس انه ماء فتنار محرقة فمن أدرك ذلك منكم فليقع في الذي يرى انه نار فانه ماء
هذب بارد (ق) عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الا احدثكم
حديثا عن الدجال ما حدث به نبي قومه انه عور وانه يحمي بمشال المجنة والنار فالتى يقول انها المجنة هي
النار وانى انذركم كما انذروا قومه (ق) عن المغيرة بن شعبه قال ما سألت احدا رسول الله صلى الله عليه
وسلم عن الدجال ما سألته وانه قال لي ما يضرك قلت انهم يقولون ان معه جبل خبز ونهر ماء قال هو اهون
على الله من ذلك عن عمران بن حصين ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من سمع للدجال فلسنا
منه فوالله ان الرجل ليأتيه وهو يحسب انه مؤمن فيقتله عما يبعث به من الشبهات او قال لما يبعث به من
الشبهات أخرجه ابو داود وعن انس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ليس من بلد الا يسيطأه الدجال
الا مكة والمدينة ليس نقب من نقابها الا عليه الملائكة صافين يحرسونها فينزل السجدة ثم ترجف المدينة
بأهلها ثلاث رجفات فيخرج اليه كافرونه فاقى (م) عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه ان رسول
الله صلى الله عليه وسلم قال يأتي المسيح من قبل المشرق وهمته المدينة حتى ينزل دبر احدثم تصرف الملائكة
وجهه قبل الشام وهناك يهلك عن أبي بكر الصديق رضي الله تعالى عنه قال حدثنا رسول الله صلى
الله عليه وسلم قال الدجال يخرج بأرض المشرق يقال لها خراسان يتبعه اقوام كان وجوههم الجحان
المطرقة أخرجه الترمذي وقال حديث حسن غريب (م) عن انس رضي الله تعالى عنه قال قال رسول
الله صلى الله عليه وسلم يتبع الدجال من يهودا صبهان سبعهون ألفا عليهم الظيا لينة عن مجمع بن حارثة
الانصاري قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول يقتل ابن مريم الدجال بباب لد أخرجه الترمذي
وقال حديث حسن صحيح قال الشيخ محيي الدين الزوي قال القاضي عياض هذه الاحاديث التي وردت
في قصة الدجال حجة للذهب الحق في صحة وجوده وانه شخص بعينه ابتلى الله تعالى به عباده فاقدريه على
أشياء من المقدورات من احياء الميت الذي يقتله ومن ظهور زهرة الدنيا والخصب معه وجنته وناره
واتباع كنوز الارض له وأمره السماء ان تمطر فتعطر والارض ان تثبت فتثبت ويقع كل ذلك بقدره الله
تعالى وفتنته ثم يعجزه الله تعالى بعد ذلك فلا يقدر على قتل ذلك الرجل ولا غيره ويبطل امره ويقتله عيسى
ابن مريم عليه السلام ويثبت الله الذين آمنوا بالقول الثابت هذا مذهب أهل السنة وجميع المحدثين
والفقهاء خلافا لمن أنكره وأبطل امره من الخوارج والجهمية وبعض المعتزلة وخلافا للجبائي المعتزلي
وموافقيه من الجهمية وغيرهم فانه صحيح الوجود ولكن الاشياء التي يأتي بها زعموا انها مخاريق ومخيلات
ولاحقائى لها وزعموا انها لو كانت حقا لضاقت مجازات الانبياء وهذا غلط من جميعهم لانه لم يدع النبوة
فيكون مامعه كالتصديق له وانما يدعى الربوبية وهو في نفس دعواه مكذب لها بصورة حاله ووجوده

عليهم (وما يستوى الاعى والبصير والذين آمنوا وعملوا الصالحات ولا المسي) (لا زائدة) (قليل ما تذكرون) (تتغنون بتأين كوفي وبيا وتغنيهم وقليل
صفة مع در محذوف اي تذكرا قليلا يتذكرون وما صلة زائدة) (ان الساعة لا تية لاريب فيها) ٧١

دلائل الحدوث فيه ونقص صورته وعجزه عن ازالة العور الذي في عينه وعن ازالة الشاهد بكفره المكتوب
بين يديه ولم هذه الدلائل لا تغتريه الاعوام من الناس اشد العاقرة رغبة في سد الرق أو خوف من فتنه
لان فتنه عظيمة جدا تدهش العقول وتخير الالاب ولهذا حذرت الانبياء من فتنه فاما اهل التوفيق
فلا يغترون به ولا يخدعون بجماعه اسبق لهم من العلم بحاله ولهذا يقول له الذي يقتله ثم يحييه ما زدت
فيك الابصيرة قوله قلت يا رسول الله انهم يقولون ان معه جبل خبز ونهر ماء قال هو اهون على الله
من ذلك معناه هذا اهون على الله تعالى من ان يجعل ما خلقه الله عز وجل على يده مضال للؤمنين
ومشككا للقلوب بل انما جعله الله له ليزداد الذين آمنوا ايمانا وتثبت الحجة على الكافرين والمنافقين
وليس معناه انه ليس معه شيء من ذلك لانه ثبت في الحديث ان معه ماء ونارا فاء ناره ماء بارد والله
تعالى اعلم قوله عز وجل (وما يستوى الاعى والبصير) اي الجاهل والعالم (والذين آمنوا وعملوا الصالحات
ولا المسي) اي لا يستويون (قليل ما يتذكرون ان الساعة) بغنى القيامة (لا تية لاريب فيها)
اي لا شك في قيامها ومجيئها (ولكن اكثر الناس لا يؤمنون) اي لا يصدقون بالبعث بعد
الموت قوله تعالى (وقال ربكم ادعوني استجب لكم) اي اعبدوني دون غيري اجبكم وانيستجبكم
واغفر لكم فلما عبر عن العبادة بالدعاء جعل الاثابة استجابة عن الله ما بن بشر قال سمعت رسول الله
صلى الله عليه وسلم يقول على المنبر الدعاء هو العبادة ثم قرأ وقال ربكم ادعوني استجب لكم ان الذين
يستكبرون عن عبادتي سيدخلون جهنم داخرين أخرجه أبو داود والترمذي وقال حديث حسن صحيح
وعن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من لم يسأل الله يغضب عليه
أخرجه الترمذي وقال حديث غريب عن أنس بن مالك قال الدعاء مع العبادة أخرجه الترمذي وعنه
عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ليس شيء أكرم على الله من الدعاء أخرجه الترمذي وقال حديث غريب
فان قلت كيف قال ادعوني استجب لكم وقد يدعوا الانسان كثيرا فلا يستجاب له قلت الدعاء
له شروط منها الاخلاص في الدعاء وان لا يدعو قلبه لاه مشغول بغير الدعاء وان يكون المطلوب
بالدعاء مصلحة للانسان وان لا يكون فيه قطيعة رحم فاذا كان الدعاء بهذه الشروط كان حقيقيا بالاجابة
فاما ان يجلبها له وامان يؤخره الله يدل عليه ما روى عن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم ما من رجل يدعوا لله تعالى بدعاء الاستحباب له فاما ان يجعل له في الدنيا واما
ان يدخره في الآخرة واما ان يكفر عنه من ذنوبه بقدر ما دعا لم يدع باثم او قطيعة رحم او يستجمل
قالوا يا رسول الله وكيف يستجمل قال يقول دعوت ربى فما استجاب لى أخرجه الترمذي وقال حديث
غريب وقيل الدعاء هو الذكروا السؤال (ان الذين يستكبرون عن عبادتي) اي عن توحيدى
وقيل عن دعائى (سيدخلون جهنم داخرين) اي صاغرين ذليين قوله عز وجل (الله الذى جعل
لكم الليل لتسكنوا فيه) اي لتحصل لكم الراحة فيه بسبب النوم والسكون (والنهار مبصرا) اي
لتحصل لكم فيه مكنة التصرف في حوائجكم ومهماتكم (ان الله لذو فضل على الناس ولكن اكثر
الناس لا يشكرون ذلكم الله ربكم) اي ذلكم المعبود بالافعال الخاصة التي لا يشاركه فيها أحد هو الله
ربكم (خالق كل شيء لا اله الا هو) اي هو الجامع لهذه الاوصاف من الالهية والربوبية وخلق
الاشياء كلها وانه لا شريك له في ذلك (فأنى تؤفكون) اي فأنى تصرفون عن الحق (كذلك) اي
كما أفكتم عن الحق مع قيام الدلائل كذلك (يؤفك الذين كانوا يات الله يمجدون الله الذى جعل
لكم الارض قرارا) اي فراشا لتستقروا عليه وقيل منزلا في حال الحياة وبعد الموت (والسما
بناء) اي سقفا رفوعا كالقبة (وصوركم فأحسن صوركم) اي خلقكم فأحسن خلقكم قال ابن عباس
خلق ابن آدم قائما متديلا على كل ويتناول بيده وغير ابن آدم يتناول بفيه (ورزقكم من الطيبات)

من جزاء لئلا يكون خلق الخلق للقاء خاصة
(ولكن اكثر الناس لا يؤمنون) لا يصدقون
بها (وقال ربكم ادعوني) اعبدوني (استجب لكم)
أنتم بالدعاء بمعنى العبادة كثير في القرآن ويدل
عليه قوله (ان الذين يستكبرون عن عبادتي)
وقال عليه السلام الدعاء هو العبادة وقرأ هذه
الآية صلى الله عليه وسلم وعن ابن عباس رضى
الله عنهما وحديثي أغفر لكم وهذا تفسير للدعاء
بالعبادة ثم للعبادة بالوحيد وقيل سلوني اعطكم
(سيدخلون جهنم) سيدخلون مكي وابوعمر
(داخرين) صاغرين (الله الذى جعل لكم
الليل لتسكنوا فيه والنهار مبصرا) هو من
الاسناد المجازى أى مبصرا فيه لان الابصار في
الحقيقة لاهل النهار وقرن الليل بالمفعول له
والنهار بالحال ولم يكونا حالين او مفعولهما
رعاية تحق المقابلة لانهما متقابلان معنى لان
كل واحد منهما ما يؤدى مؤدى الآخر
ولان لوقيل لتبصر وافية فالت فصاحة التي
في الاسناد المجازى ولوقيل ساكلم تميز الحقيقة
من المجاز اذا الليل بوصف بالسكون على الحقيقة
الآتى الى قولهم ليل ساكلى لا ريب
فيه (ان الله لذو فضل على الناس) ولم يقل
لفضل اوله فضل لان المراد تكبير الفضل وان
يجعل فضلا لا يوازيه فضل وذلك انما يدون
بالإضافة (ولكن اكثر الناس لا يشكرون)
ولم يقل ولكن اكثرهم حتى لا يشكر ذكرا الناس
لان في هذا التكرير تخصيصا لكفران النعمة
بهم وانهم هم الذين يكفرون بفضل الله
ولا يشكروه كقوله ان الانسان لكفور وقوله
ان الانسان اظلم كفار (ذلكم) الذى خلق
لكم الليل والنهار (الله ربكم خالق كل شيء
لا اله الا هو) اخبار مترادفة أى هو الجامع
لهذه الاوصاف من الربوبية والالهية وخلق كل
شيء والوحدانية (فأنى تؤفكون) فكيف
ومن أى وجه تصرفون عن عبادته الى عبادة
الاوثان (كذلك يؤفك الذين كانوا يات

الله يمجدون) اي كل من جدد بآيات الله ولم يتأملها ولم يطلب الحق أفك كما افكوا (الله الذى جعل لكم الارض قرارا) مستقرا (والسما بناء) سقفا
فوفكم (وصوركم فأحسن صوركم) قيل لم يخلق حيوانا أحسن صورة من الانسان وقيل لهم يخلقهم منكوسين كالبهائم (ورزقكم من الطيبات)

اللذيات (ذلكم الله ربكم فتبارك الله رب العالمين هو المحي لا اله الا هو فادعوه) فاعبدوه (مخلصين له الدين) اي الطاعة من الشرك والريافقائين (المجد لله رب العالمين) وعن ابن عباس رضي الله عنهما من قال لا اله الا الله فليقل على اثرها الحمد لله رب العالمين بل اطالب الكفار منه عليه السلام عبادة الاوثان نزل (قل اني نهيت ان اعبد الذين تدعون من دون الله لما جاعني البينات من ربي) هي القرآن وقيل العقل والوحي (وامرت ان اسلم) استقيم وانقاد (لرب العالمين هو الذي خلقكم) اي اصلكم (من تراب ثم من نطفة ثم من علقة ثم يخرجكم مفلأ) اقتصر على الواحد لان المراد بيان الجنس (ثم لتبلغوا أشدكم) متعلق بمحذوف تقديره ثم يبيحكم لتبلغوا وكذلك (ثم لتكفروا شيوا) وبكسر الشين مكى وحزرة وعلى وجاد ويحيى والاعشى (ومنكم من يتوفى من قبل) أى من قبل بلوغ الأشد ومن قبل الشيخوخة ٧٢ (ولتبلغوا أجلاسمى) معناه ويفعل ذلك لتبلغوا أجلاسمى وهو وقت الموت او يوم

القيامة (ولعلمكم تعقلون) ما في ذلك من العبر والنجح (هو الذي يحي ويميت فاذا قضى امرافانما يقول له كن فيكون) أى فانما يكونه سر يعام غيركلفة (الم ترالى الذين يجادلون فى آيات الله أنى يصرفون) ذكر التجادل فى هذه السورة فى ثلاثة مواضع جاز ان يكون فى ثلاثة اقوام او ثلاثة اصناف اولئنا كيد (الذين كذبوا بالكتاب) بالقرآن (وعارسلنا به رسلا) من الكتب (فسوف يعلمون اذا الاغلال فى اعناقهم) اذظرف زمان ماض والمراد به هنا الاستقبال وهذا لان الامور المستقبل لما كانت فى اخبار الله تعالى مقطوعا بها عبر عنها بلفظ ما كان ووجدوا المعنى على الاستقبال (والسلاسل) عطف على الاغلال والخبر فى اعناقهم والمعنى اذا الاغلال والسلاسل فى اعناقهم (يسحبون فى الحميم) يجررون فى الماء الحار (ثم فى النار) يسحبون من سجر التنوير اذ ملاه بالوقود ومعناه انهم فى النار فهى محيطة بهم وهم مسجورون بالنار ملوؤة بها اجوافهم (ثم قيل لهم) أى تقول لهم الحزنة (ايئنا كنتم تشركون من دون الله) يعنى الاصنام التى تعبدونها (قالوا ضلوا عنا) غابوا عن عيوننا فلانهم ولا ننتفع بهم (بل لم نكن ندعوا من قبل شيئا) أى تبين لنا انهم لم يكونوا شيئا وما كان بعد عبادتهم شيئا كما تقول حسبت ان فلانا شئ فاذا هو ليس بشئ اذ خبرته فلم ترعذه خيرا (كذلك يضل الله الكافرين) مثل ضلال

فيل هو ما خلق الله لعباده من الماء كل والمشر من غير رزق الدواب (ذلكم الله ربكم فتبارك الله رب العالمين هو المحي) وهذا يفيد المحصر اى لا حي الا هو فوجب ان يحمد ذلك على الذى يمتنع ان يموت امتناعا تاما ثابتا وهو الله تعالى الذى لا يوصف بالحياة الكاملة الا هو والمحى هو المدرك للفعال لا تريد وهذه اشارة الى العلم التام والقدرة التامة ولما نبه على هذه الصفات نبه على كمال الوحدة بقله (لا اله الا هو فادعوه مخلصين له الدين الحمد لله رب العالمين) اى فادعوه واجدوه قال ابن عباس من قال لا اله الا الله فليقل على اثرها الحمد لله رب العالمين (قل اني نهيت ان اعبد الذين تدعون من دون الله لما جاعني البينات من ربي وامرت ان اسلم لرب العالمين) وذلك حين دعى الى الكفر بامر الله تعالى ان يقول ذلك قوله (هو الذى خلقكم من تراب) يعنى اصلكم آدم وقيل يحتمل ان كل انسان خلق من تراب لانه خلق من النطفة وهى من الاغذية والاعذية من النبات والنبات من التراب (ثم من نطفة ثم من علقة ثم يخرجكم مفلأ ثم لتبلغوا أشدكم ثم لتكفروا شيوا) يعنى ان مراتب الانسان بعد خروجه من بطن أمه ثلاث الطفولية وهى حالة النمو والزيادة الى أن يبلغ كمال الاشدم غير ضعف ثم يتناقص بعد ذلك وهى الشيخوخة (ومنكم من يتوفى من قبل) أى من قبل أن يصير شيئا (ولتبلغوا) اى جميعا (أجلاسمى) اى وقتا محدودا لا يتجاوزونه يعنى اجل الحياة الى الموت (ولعلمكم تعقلون) اى ما فى هذه الاحوال البهيبة من القدرة الباهرة الدالة على قويمه وقدرته (هو الذى يحي ويميت فاذا قضى امرافانما يقول له كن فيكون) اى يكونه من غير كلفة ولا معاناة ولا تعب وكل ذلك من كمال قدرته على الاحياء والاماتة وسائر ما ذكر من الافعال الدالة على قدرته كانه قال ن الاقتدار اذا قضى امرافانما كان اهون شئ وأسرعه قوله تعالى (الم ترالى الذين يجادلون فى آيات الله) يعنى القرآن (انى يصرفون) اى عن دين الحق وقيل تزلت فى القدرية (الذين كذبوا بالكتاب وبما أرسلنا به رسلا فسوف يعلمون) فيه وعيد وتوبيخ وتوبيخ وصف ما أوعدهم به فقال تعالى (اذا الاغلال فى اعناقهم والسلاسل يسحبون) اى يجررون بتلك السلاسل (فى الحميم ثم فى النار) اى توقدهم النار (ثم قيل لهم ايئنا كنتم تشركون من دون الله) يعنى الاصنام (قالوا ضلوا عنا) اى فقدناهم فلم نرهم (بل لم نكن ندعوا من قبل شيئا) قيل انهم انكروا عبادتها وقيل لم نكن ندعوا شيئا ينفع ويضر وقيل ضاعت عبادتنا لما فكنا لم نكن ندعوا من قبل شيئا (كذلك يضل الله الكافرين) اى كما اضل هؤلاء (ذلكم) اى العذاب الذى نزل بكم (بما كنتم تفرحون) اى تبطلون وتأثرون (فى الارض بغير الحق وبما كنتم تفرحون) اى تخفون وتفرحون به (ادخلوا ابواب جهنم) يعنى السبعة (خالدين فيها فبئس مثوى المتكبرين) أى عن الايمان قوله تعالى (فاصبر ان وعد الله حق) الخطاب للنبي صلى الله عليه وسلم اى بصرك على الاعداء (فاما نرينك بعض الذى

آذتهم عنهم يضلهم عن آلهتهم حتى لو طلبوا الآلهة او ملبتهم الآلهة لم يتصادفوا وكأضل هؤلاء المجادلين يضل سائر الكافرين فعدهم الدين علم منهم اختيار الضلالة على الدين (ذلكم) اى العذاب الذى نزل بكم (بما كنتم تفرحون فى الارض بغير الحق وبما كنتم تفرحون) بسبب ما كان لكم من الفرح والمرح بغير الحق وهو الشرك وعبادة الاوثان فيقال لهم (ادخلوا ابواب جهنم) السبعة المقسومة لكم قال الله تعالى لها سبعة ابواب لكل باب منهم جزء مقسوم (خالدين فيها) مقدرين الخلود (فبئس مثوى المتكبرين) عن الحق جهنم (فاصبر) يا محمد (ان وعد الله) باهلاك الكفار (حق) كائن (فاما نرينك) اصله فان نريك وما تريد لتوكيد معنى الشرط ولذلك المحقق النون بالفعل الا نترك لا تقول ان نكرمنى اكرمك وانكس امانكمنى اكرمك (بعض الذى

تعدهم أو تتوفينك فالينار جعون) هذا الجزاء متعلق بتوفينك وجزاء نيك محذوف وتقديره وأما نيك بعض الذي تعدهم من العذاب وهو القتل يوم يذوق
فذلك أو أن تتوفينك قبل يوم بدر فالينار جعون يوم القيامة فنتقم منهم أشد الانتقام (ولقد أرسلنا رسلا من قبلك) إلى أهمهم (منهم من قصصنا عليك ومنهم
من لم نقصص عليك) قيل بعث الله ثمانية آلاف نبي أربعة آلاف من بني إسرائيل وأربعة آلاف من سائر الناس وعن علي رضي الله عنه أن الله
تعالى بعث نبيا أسود فهو ممن لم يندكر قصته في القرآن (وما كان رسول أن يأتي بأية إلا بإذن الله) وهذا جواب اقتراحهم الآيات عناد يعني أنا ذر
أرسلنا كثيرا من الرسل وما كان لواحد منهم أن يأتي بأية إلا بإذن الله فمن أني يأتي بأية فمما تقتضونه إلا أن يشاء الله ويأذن في الآيات بها (فإذا جاء
أمر الله) أي يوم القيامة وهو وعد دور عقيب اقتراحهم الآيات (قضى بالحق وخسر هنالك المبطلون) المعاندون الذين اقترحوا الآيات عنادا (الله
الذي جعل) خلق (لكم الانعام) الأبل (لتركبوها ومنها تأكلون) أي لتركبوها وبعضها وناكلوا بعضها (ولكم فيها منافع) أي الألبان والأوبار
(وتبلغوا عليها حاجة في صدوركم) أي لتبلغوا عليها ما تحتاجون إليه ٧٣ من الأمور (وعليها) وعلى الانعام (وعلى

الفلك تحملون) أي على الانعام وحدها
لا تحملون ولكن عليها وعلى الفلك في البر
والبحر (ويرىكم آياته فأى آيات الله تنكرون)
أنها ليست من عند الله وإي نصب بتكثرون
وقد جاءت على اللغة المستفيضة وقولك فاية
آيات الله قليل لأن التفرقة بين المذكر والمؤنث
في الاسماء غير الصفات فخورا وخورا غريب
وهي في أي اغرب لابهامه (أفلم يسيروا في
الارض فينظروا كيف كان عاقبة الذين من
قبلهم كانوا أكثرهم عددا (وأشد قوة)
بدينا (وأنا في الارض) قصورا ومصانع (فما
أغنى عنهم) مانافية (ما كانوا يكسبون فلما
جاءتهم رسالهم بالبينات فرحوا بما عندهم من
العلم) يريد علمهم بأمور الدنيا ومعرفتهم
بتدبيرها كما قال يعلمون ظاهرا من الحياة الدنيا
وهم عن الآخرة غافلون فلما جاءتهم الرسل
بعلوم الديانات وهي بعد شيء من علمهم لمعتها
على رفض الدنيا والظلف عن الملاذ والشهوات
لم يلتفتوا إليها وصغروها واستزواها واعتقدوا
أنه لا علم انفع واجلب للفوائد من علمهم ففرحوا
به أو علم الفلاسفة والدهريين فانهم كانوا إذا سمعوا
بوحى الله دفعوه وصغروا وعلم الانبياء إلى علمهم
وعن سقراط أنه سمع موسى عليه السلام وقيل
له لو هاجرت اليه فقل نحن قوم مهذبون فلا

تعدهم) أي من العذاب في حياتك (أو تتوفينك) أي قبل أن يحل ذلك بهم (فالينار جعون
ولقد أرسلنا رسلا من قبلك منهم من قصصنا عليك) أي خبره وحاله في القرآن (ومنهم من لم نقصص
عليك) أي ولم نذكر لك حال الباقيين منهم وليس منهم أحد إلا أعطاه الله تعالى آيات ومعجزات وقد
جادله قومه وكذبوه فيها وما جرى عليهم يقارب ما جرى عليك فصر واهذا تسلية لنبهه صلى الله عليه
وسلم (وما كان رسول أن يأتي بأية إلا بإذن الله) أي بأمره وإرادته (فإذا جاء أمر الله) أي قضاؤه بين
الانبياء والاعم (قضى بالحق) أي بالعدل (وخسر هنالك المبطلون) أي الذين يجادلون في آيات الله بغير
حق وفيه وعيد وتهديد لهم قوله تعالى (الله الذي جعل لكم الانعام لتركبوها ومنها تأكلون ولكم
فيها منافع) أي في اصوافها وأوبارها وأشعارها والباننا (وتبلغوا عليها حاجة في صدوركم) أي تحمل
انتم لكم من بلد إلى بلد في اسفاركم وحاجاتكم (وعليها وعلى الفلك تحملون) أي على الأبل في البر وعلى
السفن في البحر (ويرىكم آياته) أي دلائل قدرته (فأى آيات الله تنكرون) يعني أن هذه الآيات التي
ذكرها ظاهرة باهرة فليس شيء منها يمكن إنكاره وقوله تعالى (أفلم يسيروا في الارض فينظروا كيف
كان عاقبة الذين من قبلهم كانوا أكثرهم من وأشد قوة وآثارا في الارض) يعني مصانعهم وقصورهم والمعنى
لوسار هؤلاء في أطراف الارض لعرفوا أن عاقبة هؤلاء المنكرين المتكبرين الملوك والبار مع انهم كانوا
أكثر عددا وأموالهم هؤلاء (فما أغنى عنهم) أي لم ينفعهم (ما كانوا يكسبون) أي أي شيء أغنى عنهم
كسبهم (فلما جاءتهم رسالهم بالبينات فرحوا) أي رضوا (بما عندهم من العلم) قيل هو قولهم أن
نبعث ولن نعذب وقيل هو علمهم بأحوال الدنيا سمى ذلك علما على ما يرضونه وهو في الحقيقة جهل (وحاق
بهم ما كانوا به يستهزئون فلما رأوا بأسنا) أي عذابنا (قالوا آمنا بالله وحده وكفرنا بما كذبوا به
مشركين) أي تبرأنا مما كنا ندع الله (فلم يك ينفعهم إيمانهم لما رأوا بأسنا سنة الله التي قد خلقت في عباده) يعني
أن سنة الله قد جرت في الامم الخالصة بعدم قبول الايمان عند معاناة البأس وهو العذاب يعني بتلك السنة
انهم إذا رأوا العذاب آمنوا ولا ينفعهم إيمانهم عند معاناة العذاب (وخسر هنالك الكافرون) أي
بذهاب الدارين قيل الكافر خاسر في كل وقت ولكنه يتبين خسارانه إذا رأى العذاب والله سبحانه
وتعالى أعلم

* (تفسير سورة فصلت وتسمى سورة المسجدة وسورة المصابع وهي مكتوبة وهي أربع وخمسون آية

١٩ ح حاجة بنا إلى من يهذبنا والمراد فرحوا بما عند الرسل من العلم فرح ضحك منه واستهزأ به كأنه قال استهزأ بالبينات وبما جاءه من
علم الوحي فرحين مرحين ويدل عليه قوله (وحاق بهم ما كانوا به يستهزئون) أو الفرح للرسول أي الرسل لما رأوا جهلهم واستهزأهم بالحق وعلموا سوء عاقبتهم
وما يلحقهم من العقوبة على جهلهم واستهزأهم فرحوا بما أتوا من العلم وشكر الله عليه وحاق بالكافرين جزاء جهلهم واستهزأهم (فلما رأوا بأسنا) شدة
عذابنا (قالوا آمنا بالله وحده وكفرنا بما كذبوا به مشركين) فلم يك ينفعهم إيمانهم لما رأوا بأسنا (سنة الله) بمنزلة
وعند الله وتحوهم من المصادر المؤكدة (التي قد خلقت في عباده) أن الايمان عند نزول العذاب لا ينفع وإن العذاب نازل بمكذي الرسل (وخسر هنالك
الكافرون) هنالك مكان مستعار لزمان والكافرون خاسرون في كل أو أن ولكن يتبين خسارهم إذا عاينوا العذاب وفائدة ترادف الغآآت في هذه الآيات
أنها أغنى عنهم نتيجة قوله كانوا أكثرهم منهم وقلما جاءتهم رسالهم كالبيان والتفسير لقوله فما أغنى عنهم كقولك رزق زيد المال فنع المعروف فلم يحسن
إلى الفقراء وقلما رأوا بأسنا تابع لقوله فلما جاءتهم كانه قال فكفروا فلما رأوا بأسنا آمنوا وكذلك فلم يك ينفعهم تابع لإيمانهم لما رأوا بأسنا والله أعلم
(سورة فصلت مكتوبة وهي ثلاث وخمسون آية)

« (بسم الله الرحمن الرحيم) * (حم) ان جعلته اسمًا للسورة كان مبتداً (تنزيل) خبر وان جعلته تعديداً للحدروف كان تنزيل خبر المبتداً محذوف وكذا بدل من تنزيل او خبر بعد خبر او خبر مبتداً محذوف او تنزيل مبتداً (من الرحمن الرحيم) صفة (كتاب) خبره (فصلت آياته) ميزت وجعلت تفاصيل في معان مختلفة من احكام وامثال ومواظ ووعده ووعده وغير ذلك (قرأنا عريباً) نصب على الاختصاص والمدح اى اريد بهذا الكتاب المفصل قرأنا من صفته كيت وكيت اوعلى الحال اى فصلت آياته فى حال كونه قرأنا عريباً (لقوم يعلمون) اى لقوم عرب يعلمون ما نزل عليهم من الآيات المفصلة المبينة لسانهم العربى ولقوم يتعلق بتنزيل او بفصلت اى تنزيل من الله لاجلهم او فصلت آياته لهم والظاهر ان يكون صفة مشبهاً ما قبله وما بعده اى قرأنا عريباً كائنات لقوم عرب (بشيرا ونذيرا) صفتان لقرآنا (فأعرض أكثرهم فهم لا يسمعون) اى لا يقبلون من قولك تشفعت الى فلان فلم يسمع قولى ولقد سمعوا ولكنه لم يلقه ولم يعمل ٧٤ بمقتضاها فكان له سمعه (وقالوا قلنا بئنا اكنة) غطية جمع كان وهو الخطاء (مما تدعوننا

وسبعائة وست وتسعون كلمة وثلاثة آلاف وثلاثمائة وخمسون حرفاً) *

(بسم الله الرحمن الرحيم)

قوله عز وجل (حم تنزيل من الرحمن الرحيم كتاب فصلت آياته) اى يثبت ويميزت وجعلت معانى مختلفة من احكام وامثال ومواظ ووعده (قرأنا عريباً) اى باللسان العربى (لقوم يعلمون) اى انما نزلناه على العرب بلغتهم ليفهموا منه المراد ولو كان بغير لسانهم ما فهموه (بشيرا ونذيرا) نعمتان للقرآن اى بشيرا لاولياء الله بالثواب ونذيرا للاعداء بالعقاب (فأعرض أكثرهم) اى عنه (فهم لا يسمعون) اى لا يصغون اليه تكبرا (وقالوا) يعنى مشركى مكة (قلوبنا فى اكنة) اى غطية (مما تدعوننا اليه) اى فلان فقه ما تقول (وفى آذاننا وقر) اى همهم فلان سمع ما تقول والمعنى اننا فى ترك القبول منك بمنزلة من لا يفهم ولا يسمع (ومن بيننا وبينك حجاب) اى خلاف فى الدين وحاجز فى الملة فلان اوافقك على ما تقول (فاعمل) اى انت على دينك (اننا هاملون) اى على ديننا (قل) يا محمد (انما انا بشر مثلكم) اى كواحد منكم (يوحى الى) اى لولا الوحى مادمونكم قال المحسن عليه الله تعالى التواضع (انما الحكم اله واحد فاستقيموا اليه) اى توجهوا اليه بطاعته ولا تعبدوا من سواه (واستغفروه) اى من ذنوبكم وشرككم (وويل للمشركين الذين لا يؤتون الزكاة) قال ابن عباس لا يقولون لا اله الا الله لانهم ازالوا كراهة الانفس والمعنى لا يظهرون انفسهم من الشرك بالتوحيد وقيل لا يقرون بالزكاة المفروضة ولا يرون اتباعها واجبا يقال الزكاة قنطرة الاسلام فمن قطعها انجا ومن تخلف عنها هلك وقيل معناه لا يتفقون فى طاعة الله ولا يتصدقون وقيل لا يزكون اعمالهم (وهم بالاخرة هم كافرون) اى جاحدون بالبعث بعد الموت (ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات لهم اجر عظيم ممنون) قال ابن عباس غير مقطوع وقيل غير منقوص وقيل غير ممنون عليهم به وقيل غير محسوب نزلت هذه الآية فى المرضى والزمنى والمرضى اذا تجزوا عن العمل والطاعة يكتب لهم الاجر كما صرح ما كانوا يعملون فيه (خ) عن ابي موسى الاشعرى قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم غير مرة ولا مرتين يقول اذا كان العبد يعمل عملا صالحا فشفعه عنه مرض او سفر كتب الله تعالى له كصالح ما كان يعمل وهو صحيح مقيم قوله عز وجل (قل أنتمكم) استفهام بمعنى الانسكار وذكروهم شيشين منكربين أحدهما الكفر بالله تعالى وهو قوله تعالى (لتكفرون بالذى خلق الارض فى يومين) وثانيهما (وتجعلون له أندادا) اثبات الشرك كما والانداد له والمعنى كيف يجوز جعل هذه الاصنام الخسيسة أندادا لله تعالى مع انه تعالى هو الذى خلق الارض فى يومين يعنى الاحد والاثنين (ذلك رب العالمين) اى هو رب العالمين

اليه) من التوحيد (وفى آذاننا وقر) ثقل يجمع من استماع قولك (ومن بيننا وبينك حجاب) ستر وهذه تمثيلات لنسب قولهم عن تقبل الحق واعتقاده كانه فى غلف واغطية تمنع من نفوذه فيها ويحجب اسماءهم له كأن بها صمما عنه ولتباعدا المذهبين والدينين كان بينهم وما هم عليه وبين رسول الله صلى الله عليه وسلم وما هو عليه حجابا ساترا وحاجزا منيعا من جبل او نحوه فلا تلاقى ولا ترائى (فاعمل) على دينك (اننا هاملون) على ديننا اوفاعمل فى ابطال امرنا اننا هاملون فى ابطال امرك وفائدة زيادة من أن الحجاب ابتداء منا وابتداء منك فالسافة المتوسطة لجهة تواجبهما مستوية بالحجاب لا فراغ فيها ولو قيل بيننا وبينك حجاب لكان المعنى ان حجابا حاصل وسطا لوجهين (قل انما انا بشر مثلكم يوحى الى انما الحكم اله واحد) هذا جواب لقولهم قلوبنا فى اكنة ووجهه انه قال لهم انى لست بملاك وانما انا بشر مثلكم وقد اوحى الى دونكم فصح نبوتى بالوحى الى وانا بشر واذا صحت نبوتى وجب عليكم اتباعى وفيما يوحى الى ان الحكم اله واحد (فاستقيموا اليه) فاستووا اليه بالتوحيد واخلاص العبادة لغير ذاهبين يميننا ولا شمالا ولا ملتقين الى ما يسول لكم الشيطان من اتخاذ الاولياء والشفعاء (واستغفروه) من الشرك (وويل للمشركين الذين لا يؤتون الزكاة) لا يؤمنون بوجوب الزكاة ولا يعطونها ولا يفعلون ما يكفونون به ازكيا وهو الايمان (وهم بالاخرة) بالبعث والثواب والعقاب (هم كافرون) وانما

جعل منع الزكاة مقرونا بالكفر بالاخرة لان احب الشئ الى الانسان ماله وهو شقيق روحه فلما بذله فى سبيل الله فذلك اقوى دليل على وخالقه استقامته وصدق نيته ونصوح طويته وما خدع المؤلفة قلوبهم بالبلطة من الدنيا ففرت عصيتهم ولانك شكيتهم وما اردت بنوحنيغته الانجع الزكاة وفيه بعث للمؤمنين على اداء الزكاة وتخفيف شديد من معصياهم (ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات لهم اجر عظيم ممنون) مقطوع قيل نزلت فى المرضى والزمنى والمرضى اذا تجزوا عن العمل والطاعة يكتب لهم الاجر كما صرح ما كانوا يعملون (قل أنتمكم تكفرون بالذى خلق الارض فى يومين) الاحد والاثنين تعليم الاناة ولو اراد ان يخلقها فى لحظة لفعل (وتجعلون له أندادا) شركا واشباهها (ذلك) الذى خلق ما سبق (رب العالمين) خلق جميع الموجودات وسيدها وربها

الارض (بصايح) أي بكوا كب تشرق كالصايح (وحفظنا) أي وجعلناها يعني المكوا كب حفظنا
 لاجلهم من الشياطين الذين يسترقون الصنيع (ذلك) أي الذي ذكر من صنعه وخلقه (تقدير العزيز) أي
 في ملكه (العليم) أي بخلقهم وفيه إشارة إلى كمال القدرة والعلم قوله تعالى (فان اعرضوا) يعني هؤلاء
 المشركين من الايمان بعد هذا البيان (فقل انذرتكم) أي خوفكم (صاعقة مثل صاعقة عاد وثمود)
 أي هلاكهم مثل هلاكهم والصاعقة المهلكة من كل شيء (افجاءتهم الرسل) يعني إلى عاد وثمود (من بين
 أيديهم) يعني الرسل الذين ارسلوا إلى آباؤهم (ومن خلفهم) يعني ومن بعد الرسل الذين ارسلوا إلى آباؤهم
 وهم الرسل الذين ارسلوا إليهم وهما هود وصالح وانما خص هاتين القبيلتين لان قريشا كانوا يعبرون على
 بلادهم (ان لا) أي بان لا (تعبوا والالهة قالوا لربنا انزل ملائكة) يعني لو شاء ربنا دعوة الحق
 لانزل ملائكة بدل هؤلاء الرسل (فانما ارسلناهم بكافرون) روى البغوي بإسناده النعماني عن جابر بن
 عبد الله قال قال الملا من قريش وابو جهل قد التبس علينا أمر محمد فدلوا التمس رجلا عالما بالشعر
 والكهانة والسحر وعلمت من ذلك علما وما ضلني على ان كان كذلك فأتاه فلما خرج إليه قال يا محمد انت
 خير ام هاتم انت خير ام عبد المطلب انت خير ام عبد الله فيم تسم آلهتنا وتضل آباؤنا فان كان مابك
 للرياسة فقد نالك الويل فكنفت رثيسا ما بقيت وان كان بك البهانة فزوجهك عشرة نسوة فتتارهن من
 أي بنات قريش وان كان بك المال جهنم لك ما تستغني به انت وعقبك من بعدك ورسول الله صلى
 الله عليه وسلم ساكت لا يتكلم فلما فرغ قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم حم تنزيل من الرحمن الرحيم
 كتاب فصات آياته إلى قوله تعالى فان اعرضوا فقل انذرتكم صاعقة مثل صاعقة عاد وثمود فأمسك عتبة
 على فيه وناشده الرحم ورجع إلى أهله ولم يخرج إلى قريش واحتبس عنهم فقال ابو جهل يا معشر
 قريش والله ما نرى عتبة الا قد صاب إلى محمد واجتبه طعاه وما ذاك الا من حاجة أصابته فانطلقوا إلى
 فانطلقوا إليه فقال ابو جهل والله يا عتبة ما حبسك عنا الا انك صموت إلى محمد وأحبك طعاه فان
 كانت بك حاجة جهنم لك من أموالنا ما يغنيك من طعام محمد فغضب عتبة واقسم لا يكلم محمد أبدا وقال
 والله لقد علمت اني من أكر قريش مالا ولا كني اتيتهم وقصصت عليه القصة فأجابني بشي والله ما هو
 بشعر ولا كهانة ولا سحر وقرأ السورة إلى قوله تعالى فان اعرضوا فقل انذرتكم صاعقة مثل صاعقة
 عاد وثمود فأمسكت بفيه وناشده الرحم ان يكف وقد علمت ان محمد اذا قال شيئا لم يكذب نخفت ان ينزل
 بك العذاب وقال محمد بن كعب القرظي حدثت ان عتبة بن ربيعة كان سيدا حليما قال يوما وهو جالس
 في نادي قريش ورسول الله صلى الله عليه وسلم جالس وحده في الممجد يا معشر قريش الا اقوم إلى
 محمد فأكله واعرض عليه امور العله يقبل منها بعضا فنعطيه ويكف عنا وذلك حين اسلم حمزة ورأوا ان
 أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم يزيدون ويكثرون قالوا بل يا أبا الوليد فقم اليه وكله فقام عتبة حتى جلس
 إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا ابن أخي انك من حيث علمت من البسطة في العشيرة والسكينة في
 النسب وانك قد اتيت قومك بأمر عظيم فرقت جماعتهم وصفقت احلامهم وعيدت آلهم وكفرت من
 مضى من آباؤهم فاستمع مني اعرض عليك أمورا تنظر فيها فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم قل يا أبا
 الوليد فقال يا ابن أخي ان كنت اغتريد بما جئت به مالا جهنم لك من أموالنا حتى تكون من أكرنا
 مالا وان كنت تريد شرفا وسودناك علينا وان كان هذا الذي بك رأيت اراه لا تستطيع رده طلبنا لك العطب
 او لعل هذا شعر جاش به صدرك فتعذرنا فانكم لهري بني عبد المطلب تقدر من ذلك على ما لا يقدر عليه
 أحد حتى اذا فرغ قال له رسول الله صلى الله عليه وسلم أقذر فرغت يا أبا الوليد قال نعم قال فاستمع مني قال
 فافعل فقال بسم الله الرحمن الرحيم حم تنزيل من الرحمن الرحيم كتاب فصلت آياته ثم مضى فيها يقرأ فلما
 سمعها عتبة أنصت والتي يده خلف ظهره معتمدا عليها يمتنع منه حتى انتهى رسول الله صلى الله عليه وسلم

(بصايح) بكوا كب (وحفظنا) وحفظنا ما من
 المسترقة بالكوا كب حفظنا (ذلك تقدير العزيز)
 الغالب غير المغلوب (العليم) بواقع الامور
 (فان اعرضوا) عن الايمان بعد هذا البيان
 (فقل انذرتكم) خوفاً منكم (صاعقة) هذابا
 شديد الوقع كأنه صاعقة واصلها رعد مع نار
 (مثل صاعقة عاد وثمود) أي أي أنوهم من كل جانب
 أيديهم ومن خلفهم (أي أنوهم من كل جانب
 وعلموا فيهم كل حيلة فلم يروا منهم الا الاعراض
 وعن الحسن انذروهم من وقائع الله فيهم قبلهم
 من الامم وعذاب الآخرة (أن) بمعنى أي
 او مخوفة من الثقيلة اصله بأنه (لا تعبدا
 الا الله قالوا) أي القوم (لو شاء ربنا) ارسل
 الرسل ففعلوا شاء محمد ووف (لانزل ملائكة
 فانما ارسلناهم بكافرون) معناه فاذا انتم بشرك
 ولستم بملائكة فانما لن تؤمن بكم وبعاجبتهم به
 وقوله ارسلناهم به ليس باقرار بالارسل وانما هو
 على كلام الرسل وفيه تكميل قال فرعون ان
 رسولكم الذي ارسل اليكم لمجنون وقولهم فانما
 ارسلناهم بكافرون خطاب منهم لهود وصالح ولسائر
 الانبياء الذين دعوا إلى الايمان بهم روى ان
 قريشا بعثوا عتبة بن ربيعة وكان احسنهم حديثا
 ليكلم رسول الله صلى الله عليه وسلم وينظر
 ما يريد فأتاه وهو في المحطيم فلم يسأل شيئا الا اجابه
 ثم قرأ عليه السلام السورة إلى قوله مثل صاعقة
 عاد وثمود فأنشده بالرحم وأمسك على فيه
 ووثب مخافة أن يصب عليهم العذاب فأخبرهم
 به وقال لقد مررت بالشعر والشجر فوالله ما هو
 بسحر ولا بشاعر فقالوا لقد صابت اما فهمت
 منه كلمة فقال لا ولم اهد إلى جوابه فقال عثمان
 ابن مظعون ذلك والله لتعلموا انه من رب العالمين
 ثم بين ما ذكر من صاعقة عاد وثمود فقال

فأما عاذا فاستكبروا في الأرض بغير الحق) أي تعظموا فيها على أهلها بما لا يستحقون به التعظيم وهو القوة وعلو الأجرام واستولوا على الأرض بغير استحقاق
للاولوية (وقالوا من أشد منا قوة) كانوا ذوي أجسام طوال وخلق عظيم وبلغ من قوتهم أن الرجل كان يقطع الخصرة من الجبل بيده (أولم يروا) أولم يعلموا
علماء يقوم مقام العيان (أن الله الذي خلقهم هو أشد منهم قوة) أوسع منهم قدرة لانه قادر على كل شيء وهم قادرون على بعض الأشياء باقداره (وكانوا يأتينا
بمجددون) معطوف على فاستكبروا أي كانوا يعرفون أنها حق ولكنهم يحدوها كما يحد المودع الوديعه (فأرسلنا عليهم ريحا صريرا عاصفة تصرصر
تفوت في هبوبها من الصرير أو باردة تحرق بشدة بردها تكرر ابتاء العمر وهو البرد قبل أنها الدبور (في أيام نحسات) مشؤمات عليهم نحسات مكى وبصرى
ونافع ونحس نحسات نقيض سعد سعدا وهو نحس واما نحس فاما تخفف نحس اوصفة على ٧٧ فعل او ووصف به صدر وكانت من الاربعة في آخر

شوال الى الاربعاء وما عذب قوم الا في الاربعة
(لنذيقهم عذاب الخزي في الحياة الدنيا)
اضاف العذاب الى الخزي وهو الذل على انه
وصف للعذاب كانه قال عذاب خزي كما تقول
فعل السوء تريد الفعل السيئ ويدل عليه قوله
(ولعذاب الاخرة أذى) وهو من الاسناد
المجازي ووصف العذاب بالخزي ابلغ من
وصفهم به مشتان ما بين قولك هو شاعر وله
شعر شاعر (وهم لا ينصرون) من الاصنام
التي عبدوها على رجاء النصر لهم (واما ثمود)
بالرفع على الابتداء وهو النصب لوقوعه بعد
حرف الابتداء والخبر (فهديناهم) وبالنصب
المفضل باضممار فعل يفسره فهديناهم اي بينا
لهم الرشدا (فاستجبوا للهي على الهدى) فاختاروا
الكفر على الايمان (فأخذتهم صاعقة
العذاب) داهية العذاب (المون) الموان
وصف به المذاب بالغة أو ابدله منه (بما
كانوا يكسبون) بكسبهم وهو شركهم ومعاصيهم
وقال الشيخ ابو منصور يحتفل ما ذكر من البداية
التيين كما ينبغي ويحتفل خلق الاهتداء فيهم
فصاروا هتدين ثم كفروا بعد ذلك وعقروا
الناقة لان الهدى المضاف الى الخالق بدون
بمعنى البيان والتوفيق وخلق فعل الاهتداء فأما
الهدى المضاف الى الخلق يكون بمعنى البيان لا غير
وقال صاحب الكشاف فيه فان قلت أليس معنى
تولك هديته جعلت فيه الهدى والدليل عليه قولك
هديته فاهدى بمعنى تحصيل البغية وحصولها كما
تقول ردعته فارتدع فكيف ساغ استعماله في الدلالة

الى السجدة فسجد ثم قال اسمعت يا أبا الوليد فانت وذلك فقام عتبة الى اصحابه فقال بعضهم لبعض
تخلف بالله لقد جاءكم ابو الوليد بغير الوجه الذي ذهب به فلما جلس اليهم قالوا ما وراءك يا أبا الوليد فقال
ورائي اني سمعت قولوا والله ما سمعت بمثله قط ما هو بشعر ولا بسحر ولا كهانة يا معشر قرش اطيعوني
يا معشر قرش خلوا بين هذا الرجل وبين ما هو فيه واعتزلوه فوالله ليكونن لقوله الذي سمعت منه نبأ فان
تصبه العرب فقد كفى بتمويه بغيركم وان يظهر على العرب فلكم ملككم وعزكم وانتم اسعد الناس به
قالوا سحرنا والله محمد يا أبا الوليد باسائه قال هذا رأيتي لكم فاصنعوا ما بدا لكم قوله عز وجل (فأما عاد)
فاستكبروا في الأرض بغير الحق وقالوا من أشد منا قوة) وذلك أنهم هودا هودهم بالعذاب فقالوا نحن نقدر
على دفع العذاب عنا بفضل قوتنا وكانوا ذوي أجسام موال قال الله تعالى رداع عليهم (أولم يروا) أي
أولم يعلموا (أن الله الذي خلقهم هو أشد منهم قوة) وكانوا يأتينا بمجددون فأرسلنا عليهم ريحا صريرا أي
عاصفا شديدا الصوت وقيل هي الريح الباردة قيل ان الريح ثمانية فأربع منها عذاب وهي الريح
الصرصر والعصف والقاصف والعقيم وأربع منها رحمة وهي النائمات والمبشرات والمرسلات والذاريات
قيل أرسل عليهم من الريح على قدر حرق الخاتم فأهلكوا جميعا (في أيام نحسات) أي نكدات مشؤمات
ذات نحس وقيل ذات غبار ورتاب فأثر لا يكاد يصر فيه وقيل أسكت الله عز وجل عنهم المطر ثلاث سنين
ودأبت عليهم الريح من غير مطر (لنذيقهم عذاب الخزي) أي عذاب الذل والهوان وذلك مقابل لقوله
فاستكبروا في الأرض بغير الحق (في الحياة الدنيا) أي ذلك الذي نزل بهم من الخزي والهوان في الحياة
الدنيا (ولعذاب الاخرة أذى) أي أشد أهانة (وهم لا ينصرون) أي لا يمنعون من العذاب (واما ثمود)
فهديناهم قال ابن عباس بينا لهم سبيل الهدى وقيل دللناهم على الخير والشر (فاستجبوا للهي على
الهدى) أي اختاروا الكفر على الايمان (فأخذتهم صاعقة العذاب المون) أي ذى الموان (بما كانوا
يكسبون) أي من الشرك (ونحن الذين آمنوا وكانوا يتقون) أي يتقون الشرك والاعمال الخبيثة
وهم صالح ومن أمر معه من قومه قوله تعالى (ويوم يحشر أعداء الله الى النار فهم يوزعون) أي
يساقون ويدفعون وقيل يحبس أولهم حتى يلحق آخرهم (حتى إذا ما جاؤاها) يعني النار (شهد عليهم
سمعهم وأبصارهم وجلودهم) أي بشراتهم وقيل فروجهم (بما كانوا يعملون) معناه ان الجوارح
تنطق بما كتمت الالسن من عملهم (م) عن أنس رضي الله تعالى عنه قال كان عند رسول الله صلى
الله عليه وسلم فضحك فقال هل تدرون ثم أخضك قلنا الله ورسوله اعلم قال من مخاطبة العبد به عز وجل
يقول يا رب ألم تجبرني من الظلم قال فيقول بلى قال فيقول فاني لا اجبر اليوم على نفسي الاشهاد اني
قال فيقول كفى بنفسك اليوم عليك حسيديا وبالكرام الكاتبين عليك شهودا قال فيختم على فيه ويقال
لا عضائنا انطقي فتنطق بأعماله ثم يبعث بينه وبين الكلام فيقول بعد الكن وسحقا فعنك كنت اناضل

٢٠ ح المجردة قلت للدلالة على انه مكتمهم فأراح عليهم ولم يبق لهم عذر فكان حصل البغية فيهم بتحصيل ما يوجبها ويقتضيها وانما تحتل بهذا لانه
لا يتحكم من ان يفسره بخلاف الاهتداء لانه يخالف مذهب الفاسد (ونحن الذين آمنوا) أي اختاروا الهدى على الهي من تلك الصاعقة (وكانوا يتقون)
اختيار الهي على الهدى (ويوم يحشر أعداء الله الى النار) أي الكفار من الاولين والآخرين فيحشر أعداءنا فنعوب (فهم يوزعون) يحبس أولهم على
آخرهم أي يستوقف سوابقهم حتى يلحق بهم توأليهم وهي عبارة عن ثمرة اهل النار واصله من وزعته أي كفته (حتى إذا ما جاؤاها) صاروا بحضرتها وما مزيدة
للتاكيد ومعنى التأكيده ان وقت مجيئهم النار لا محالة ان يكون وقت الشهادة عليهم ولا وجه لان يخلوهم منها (شهد عليهم سمعهم وأبصارهم وجلودهم
بما كانوا يعملون) شهادة الجلود بما لمسه المحرام وقيل هي كناية عن الفروج

(وقالوا المجلودهم لم شهدتم علينا) لما تعاطاهم من شهادة عليهم (قالوا أنطقنا الله الذي أنطق كل شيء) من الحيوان والمعنى ان نطقنا ليس يحب من قدرة الله الذي قدر على انطق كل حيوان (وهو خلقكم أول مرة واليه ترجعون) وهو قادر على انشاءكم أول مرة وعلى إعادةكم ورجوعكم الى جزائه (وما كنتم تستترون ان يشهد عليكم سمعكم ولا أبصاركم ولا جلودكم) أي انكم كنتم تستترون بالحيطان والمحجب عند دار كتاب الفواحش وما كان استئذانكم ذلك خيفة ان يشهد عليكم جوارحكم لانكم كنتم غير عاقلين شهداء عليهم بل كنتم جاحدين بالبعث والجزاء أصلاً (ولكن ظننتم ان الله لا يعلم كثيراً مما تعملون) ولكنكم انفساً استترتم ظننتم ان الله لا يعلم كثيراً مما كنتم تعملون ٧٨ وهو الخفيات من اعمالكم (وفلكم ظنكم الذي ظننتم بربكم ارداكم) وذلك الظن هو الذي

(وقالوا) يعني الكفار الذين يجرون الى النار (المجلودهم لم شهدتم علينا) قالوا أنطقنا الله الذي أنطق كل شيء (معناه ان القادر الذي خلقكم أول مرة في الدنيا وانطقكم ثم أعادكم بعد الموت قادر على انطق الاعضاء والجوارح وهو قوله تعالى (وهو خلقكم أول مرة واليه ترجعون) وقيل تم الكلام عند قوله الذي أنطق كل شيء ثم ابتدأ بقوله وهو خلقكم أول مرة واليه ترجعون وقيل انه ليس من جواب المجلود (وما كنتم تستترون) أي تستخفون وقيل معناه تظنون (أن يشهد عليكم سمعكم ولا أبصاركم ولا جلودكم) والمعنى انكم لا تقدرون على الاستخفاء من جوارحكم ولا تظنون انها تشهد عليكم (ولكن ظننتم ان الله لا يعلم كثيراً مما تعملون) قال ابن عباس رضي الله عنه - ما كان الكفار يقولون ان الله لا يعلم ما في أنفسنا ولكنه يعلم ما يظهر (ق) عن عبد الله بن مسعود رضي الله تعالى عنه قال اجتمع عند البيت ثقفان وقريش وأقرشيان وثقفي كثير شحيم بطونهم قليل ففقه قلوبهم فقال أحدهم اترون ان الله تعالى يسمع ما نقول قال الآخر يسمع اذا جهرنا ولا يسمع ان اخفينا فأنزل الله تعالى وما كنتم تستترون ان يشهد عليكم سمعكم ولا أبصاركم ولا جلودكم ولكن ظننتم ان الله لا يعلم كثيراً مما تعملون قيل الثقفى هو عبد البليل وختناه القرشيان ربيعة وصفوا بن أمية قوله تعالى (وذا كنتم ظنكم الذي ظننتم بربكم) أي ظنكم ان الله لا يعلم كثيراً مما تعملون (أرداكم) أي اهلككم قال ابن عباس طرحكم في النار (فأصبحتم من الخاسرين) ثم اخبر عن حالهم بقوله تعالى (فان يصبروا فالنار مثوى لهم) أي مسكن (وان يستعجبوا) أي يسترضوا وطلبوا العتي والمعتب هو الذي قبل عتابه وأجيب الى ما سأل (فأهم من المعتبين) أي المرضيين (وقيضناهم) أي بعثنا وولناهم وألهمهم وقيل سببناهم (قرناء) أي نظراء من الشياطين حتى اضلوههم (فزينواهم ما بين أيديهم) أي من امر الدنيا حتى آثروه على الآخرة (وما خلفهم) أي فدعوههم الى الكذب بالآخرة وانكار البعث وقيل حسنوا لهم اعمالهم القبيحة الماضية والمستقبل (وحق عليهم القول) أي وجب (في أمم) أي مع أمم (قد خلت من قبلهم من الجن والانس انهم كانوا خاسرين) قوله تعالى (وقال الذين كفروا) يعني مشركي قريش (لا تسمعوا لهذا القرآن والغوا فيه) قال ابن عباس والغوا فيه من الاغط وهو كثرة الاصوات كان بعضهم يوصى الى بعض اذا رأيتهم محمداً يقرأ بفرضه وبارجزوا الشعر وقيل أكثروا الكلام حتى يغلط عليه ما يقول وقيل والغوا فيه بالمكائد والصفير وقيل صيحوه في وجهه (اعلمكم تغلبون) يعني محمداً على قرائته (فلنذيقن الذين كفروا عذاباً شديداً ولنجزينهم أسوأ) يعني بأساً (الذي كانوا يعملون) أي في الدنيا وهو الشرك (ذلك) أي الذي ذكر من العذاب (جزاء أعداء الله) ثم بين ذلك الجزاء فقال (النار لهم فيها دار الخلد) أي دار الإقامة لا انتقال لهم عنها (جزاء بما كانوا ياتون بها يحدون وقال الذين كفروا) أي في النار (ربنا) أي يقولون يا ربنا (أرنا الذين أضلنا من الجن والانس) يعنون ابليس وقاييل بن آدم الذي قتل اخاه لانه ماسنا المعصية (فجعلهم ما تحت أقدارنا) أي في

أهل الكفر وذلك مبتدأ وظنكم خبر والذى ظرف تم بربكم صفته واردة انكم خبر ثان وظنكم بدل من ذلك واردة انكم الخبر (فأصبحتم من الخاسرين) فان يصبروا فالنار مثوى لهم أي فان يصبروا لم ينفعهم الصبر ولم ينفعكم كوابه من الثواء في النار (وان يستعجبوا فاشاهم من المعتبين) وان يطلبوا الرضى فاهم من المرضيين وان يسألوا العتي وهي الرجوع جزاء عما هم فيه لم يعتبوا أي لم يعطوا العتي ولم يجابوا اليها (وقيضناهم) أي قدرنا مشركي مكة يقال هذان ثوبان قبضان أي مثلاً والمقايضة المعاوضة وقيل سلطنا عليهم (قرناء) اخداناً من الشياطين جمع قرين كقوله ومن يعش عن ذكر الرحمن نقيض له شيطاناً فهو له قرين (فزينواهم ما بين أيديهم وما خلفهم) أي ما تقدم من اعمالهم وما هم عازمون عليها أو ما بين أيديهم من امر الدنيا واتباع الشهوات وما خلفهم من امر العاقبة وان لا بعث ولا حساب (وحق عليهم القول) كلمة العذاب (في أمم) في جملة أمم ومحله النصب على المحال من الضمير في عليهم أي حق عليهم القول كائنين في جملة أمم (قد خلت من قبلهم) قبل أهل مكة (من الجن والانس انهم كانوا خاسرين) هو تعليل لاستحقاقهم العذاب والضمير لهم وللأمم (وقال الذين كفروا لا تسمعوا لهذا القرآن) اذا قرئ (والغوا فيه لعلكم تغلبوا) وعارضوه بكلام غير مفعولهم حتى تشوشوا عليه وتغلبوا على قرائته والآنوا الساقط من الكلام الذي لا طائل تحته (فلنذيقن الذين كفروا عذاباً شديداً) يجوز ان يريد بالذين كفروا هؤلاء

اللاعن والآخرين لهم باللغو خاصة وابكن يذكروا الذين كفروا عامة لينطووا تحت ذكركم (ولنجزينهم أسوأ الذي كانوا يعملون) أي اعظم عقوبة النار على أسوأ أعمالهم وهو الكفر (ذلك جزاء أعداء الله) ذلك إشارة الى الأسوأ ويجب ان يكون التقدير أسوأ أجزاء الذين كانوا يعملون حتى تستقيم هذه الإشارة (النار) عطف بيان للجزاء او خبر مبتدأ محذوف (لهم فيها دار الخلد) أي النار في نفسها دار الخلد كما تقول لك في هذه الدار دار السرور وانت تعني الدار بعينها (جزاء) أي جواز وبذلك جزاء (بما كانوا ياتون بها يحدون وقال الذين كفروا ربنا أرنا) وبسكون الراء ثقل الكسرة كما قالوا في غنجد مكي وشامي وابو بكر وبالاختلاس ابو عمرو (الذين أضلنا) أي الشيطان الذين أضلنا (من الجن والانس) لان الشيطان على ضربين جنى ونسى قال الله تعالى وكذلك جعلنا لكل نبي عدواً شياطين الانس والجن (فجعلهم ما تحت أقدارنا)

ليكونا من الاسفلين) في النار جزاء اضلالهم ايانا (ان الذين قالوا ربنا الله) اي نطقوا بالتوحيد (ثم استقاموا) ثم بدتوا على الاقرار ومقتضياته وعن الصديق رضى الله عنه استقاموا فاعلوا كما استقاموا قولوا وعنه انه تلاها ثم قال مائة قولون فيها قالوا لم يذنبوا قال جاتم ٧٩ الامر على اشده قالوا فما تقول قال لم يرجعوا

الى عبادة الاوثان وعن عمر رضى الله عنه لم يروغوا روغان الثعالب اي لم ينافقوا وعن عثمان رضى الله عنه اخلصوا العمل وعن علي رضى الله عنه ادروا الفرائض وعن الفضيل زهدوا في الغانية ورغبوا في الباقية وقيل حقيقة الاستقامة الاقرار بعد الملائكة (عند الموت) ان بمعنى اي او مخففة من التثنية وأصله بأية (لا تخافوا) والمساء ضهير الشأن اي لا تخافوا ما تقدمون عليه (ولا تخزنوا) على ما خلفتم فالتخوف غم يلحق الانسان لموقع المكروه والتخزن غم يلحق لوقوعه من فوات نافع او حصول ضرر والمخني ان الله كتب لكم الامن من كل غم فلن تدوروه (وأبشروا بالجنة التي كنتم توعدون) في الدنيا وقال محمد بن علي الترمذي تنزل عليهم ملائكة الرحمة عند مفارقة الارواح الايدان ان لا تخافوا واسلب الايمان ولا تخزنوا على ما كان من العصيان وأبشروا بدخول الجنان التي كنتم توعدون في سالف الزمان (نحن أولياؤكم في الحياة الدنيا وفي الآخرة) كما ان الشياطين قرناء العصاة واخوانهم فكذلك الملائكة أولياء المتقين واحباؤهم في الدارين (ولكم فيها ما تشتهى أنفسكم) من النعيم (واكم فيها ما تدعون) تمنون (ترلا) هو رزق النزول وهو الضيف واتصاه على الحال من الهباء المندوفة ومن ما (من غفور رحيم) نعت له (ومن أحسن قولاً من دعا الى الله) الى عبادته هو رسول الله دعا الى التوحيد (وعمل صالحاً) خالصاً (وقال انني من المسلمين) تفاخروا بالاسلام ومعتقداته وأصحابه عليه السلام أو المؤمنون اوجيع الهداة والدعاة الى الله (ولا تستوى الحسنة ولا السيئة ادفع بالتي هي احسن) يعني ان الحسنة والسيئة متفاوتتان في انفسهما فخذ بالحسنة التي هي احسن من آخرتها اذا اعترضتك حسنة فادفع بها السيئة التي ترد عليك من بعض اعدائك كما لو أساء اليك رجل اساءة فالحسنة ان تغفر

النار (ليكونا من الاسفلين) اي في الدرك الاسفل من النار وقال ابن عباس ليكونا أشد عذاباً منا قوله عز وجل (ان الذين قالوا ربنا الله ثم استقاموا) قال اهل التحقيق كمال الانسان ان يعرف الحق لذاته لاجل العمل به ورأس المعرفة اليقينية معرفة الله تعالى واليه الاشارة بقوله ان الذين قالوا ربنا الله ورأس الاعمال الصالحة ان يكون الانسان مستقيماً في الوسط غير مائل الى طرفي الافراط والتفريط فتكون الاستقامة في أمر الدين والتوحيد فتكون في الاعمال الصالحة سئل أبو بكر الصديق رضى الله عنه عن الاستقامة فقال ان لا تشرك بالله شيئاً وقال عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه الاستقامة ان تستقيم على الامر والنهي ولا تروغ وروغان الثعلب وقال عثمان رضى الله تعالى عنه استقاموا اخلصوا في العمل وقال علي بن أبي طالب رضى الله تعالى عنه أدروا الفرائض وهو قول ابن عباس وقيل استقاموا على أمر الله فعملوا بطاعته واجتنبوا معاصيه وقيل استقاموا على شهادة ان لا اله الا الله حتى يحقوا بالله وكان الحسن اذا تلا هذه الآية قال اللهم أنت ربنا فارزقنا الاستقامة (تتنزل عليهم الملائكة) قال ابن عباس عند الموت وقيل اذا قاموا من قبورهم وقيل البشري تكون في ثلاث مواطن عند الموت وفي القبر وعند البعث (ان لا تخافوا) أي من الموت وقيل لا تخافوا على ما تقدمون عليه من أمر الآخرة (ولا تخزنوا) اي على ما خلفتم من اهل وولد فاما تخلفكم في ذلك كله وقيل لا تخافوا من ذنوبكم ولا تخزنوا فأننا اغفرنا لكم (وأبشروا بالجنة التي كنتم توعدون نحن أولياؤكم) أي تقول لهم الملائكة عند نزولهم بالبشري نحن أولياؤكم أي انصاركم واحباؤكم وقيل تقول لهم الملائكة نحن كما معكم في الحياة الدنيا ونحن أولياؤكم (في الآخرة) لانفارقكم حتى تدخلوا الجنة (ولكم فيها) أي في الجنة (ما تشتهى أنفسكم) أي من الكرامات واللذات (واكم فيها ما تدعون) اي تمنون (ترلا) أي رزقا والنزل رزق النزول والنزول هو الضيف (من غفور رحيم) قال اهل المعاني كل هذه الاشياء المذكورة في هذه الآية جارية مجرى النزل والكرامات اذا أعطى هذا النزل فافانك بما بعده من اللطاف والكرامة قوله تعالى (ومن أحسن قولاً من دعا الى الله) أي الى طاعة الله تعالى قيل هو رسول الله صلى الله عليه وسلم دعا الناس الى شهادة ان لا اله الا الله وقيل هو المؤمن أجاب الله تعالى فيما دعاه اليه ودعا الناس الى ما اجاب اليه (وعمل صالحاً) في اجابته وقالت عائشة رضى الله تعالى عنها ارى هذه الآية تنزل في المؤمن وقيل ان كل من دعا الى الله تعالى بطريق من الطرق فهو داخل في الآية وللدعوة الى الله مراتب الاولى دعوة الانبياء عليهم الصلاة والسلام الى الله تعالى بالمعجزات والبراهين وبالسيف وهذه الرتبة لم تتفق لغير الانبياء الرتبة الثانية دعوة العلماء الى الله تعالى بالمعجز والبراهين فقط والعلماء أقسام علماء بالله وعلماء بصفات الله وعلماء باحكام الله المرتبة الثالثة دعوة المجاهدين الى الله تعالى بالسيف فهم مجاهدون الكفار حتى يدخلوا في دين الله وطاعته المرتبة الرابعة دعوة المؤمنين الى الصلاة فهم بضاعة الى الله تعالى والى طاعته وعمل صالحا قيل العمل الصالح على قسمين قسم يكون من اعمال القلوب وهو معرفة الله تعالى وقسم يكون بالجوارح وهو سائر الطاعات وقيل وعمل صالحا ماصلي ركعتين بين الاذان والاقامة (ق) عن عبد الله ابن مغفل قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم بين كل اذانين صلاة بين كل اذانين صلاة بين كل اذانين صلاة وقال في الثالثة من شاء عن أنس بن مالك رضى الله عنه قال الدعاء بين الاذان والاقامة لا يرد أخرجه أبو داود والترمذي وقال هذا حديث حسن (وقال انني من المسلمين) قيل ليس الغرض منه القول فقط بل يضم اليه اعتقاد القلب فيعتقد بقلبه دين الاسلام مع التلفظ به قوله تعالى (ولا تستوى الحسنة ولا السيئة) يعني الصبر والغضب والحلم والجمل والعفو والاساءة (ادفع بالتي هي احسن) قال ابن عباس أمر بالصبر عند الغضب وبالحلم عند الجمل وبالعفو عند الاساءة (فاذا الذي بينك وبينه

عنه والتي هي احسن ان تحسن اليه مكان اساءته اليك مثل ان يذمك فتمدحه او يقتل وليك فتفقدى ولده من يمدوه (فاذا الذي بينك وبينه

عداوة كانه ولي جيم) فانك اذا فعلت ذلك انقلب عدوك المشاق مثل الولي الحميم مصافاة لك ثم قال (وما يلقاها) اي وما يلقى هذه المحصلة التي هي مغالبة الاساة بالاحسان (الا الذين صبروا) الالاهل الصبر (وما يلقاها الا ذو حظ عظيم) الارجل خير وفق لحظ عظيم من الخير وانما لم يقل فادفع بالتي هي احسن لانه على تقدير قائل قال فكيف اصنع فقال ادفع بالتي هي احسن وقيل لا مزيدا للتأكيده والمعنى لا تستوى المحسنة والسيئة وكان القياس على هذا التفسير ان يقال ادفع بالتي هي حسنة ولكن وضع التي هي احسن موضع المحسنة ليكون ابلغ في الدفع بالمحسنة لان من دفع بالمحسنة هان عليه الدفع بمبادونها وعن ابن عباس رضي الله عنهما بالتي هي احسن الصبر عند الغضب والحلم عند الجهل والعفو عند الاساءة وفسر المحظ بالثواب وعن الحسن والله ما عظم حقدون الجنة وقيل نزلت في ابي سفيان بن حرب وكان عداؤا مؤذيا للنبي صلى الله عليه وسلم فصار وليا مضافيا (واما ينزعك من الشيطان نزع) ٨٠ النزع شبه

النفس والشيطان ينزع الانسان كانه ينفضه بيعة على ما لا ينبغي وجعل النزع نازعا كما قيل جده جده واريدوا ما ينزعك نازعا وصف الشيطان بالمصدر والتسوية والمعنى وان صرفك الشيطان عما وصيت به من الدفع بالتي هي احسن (فاستعذ بالله) من شره وامض على حلك ولا تطعه (انه هو السميع) لاستعانتك (العليم) بنزع الشيطان (ومن آياته) الدالة على وحدانيته (الليل والنهار) في تعاقبهما على حدم معلوم وتناوبهما على قدر مقسوم (والشمس والقمر) في اختصاصهما بسير مقدر ونور مقرر (لا تسجدوا للشمس ولا للقمر) فانهما مخلوقان وان كثرت منافعهما (واسجدوا لله الذي خلقهن ان كنتم اياه تعبدون) الضمير في خلقهن للآيات او الليل والنهار والشمس والقمر لان حكم جماعة ما لا يعقل حكم الانبياء والاناات تقول الا قلام بريتها وبريتهن ولعل ناسا منهم كانوا يسجدون للشمس والقمر كالصائين في عبادتهم الكواكب ويرغمون انهم يقصدون بالسجود لهما السجود لله تعالى فنهوا عن هذه الواسطة وامروا ان يقصدوا بسجودهم وجه الله خالصا ان كانوا اياه يعبدون وكانوا موحدين غير مشركين فان من عبد مع الله غيره لا يكون عابدا لله (فان استكبروا فاعل الذين عند ربك) اي الملائكة (يسجدون له بالليل والنهار وهم لا يسأمون) لا يملون والمعنى فان استكبروا ولم

عداوة كانه ولي جيم) اي صديق قريب قيل نزلت في ابي سفيان بن حرب وذلك حيث لان المسلمين بعد شدة عداوته بالمصاهرة التي حصلت بينه وبين النبي صلى الله عليه وسلم فصار وليا بالاسلام جيم بالقراءة (وما يلقاها) اي وما يلقى هذه المحصلة والفعلية وهي دفع السيئة بالمحسنة (الا الذين صبروا) اي على تحمل المكاره وتجبرع الشدائد وكظم الغيظ وترك الانتقام (وما يلقاها الا ذو حظ عظيم) اي من الخير والثواب وقيل المحظ العظيم الجنة يعني ما يلقاها الا من وجبت له الجنة (واما ينزعك من الشيطان نزع) النزع شبه النفس والشيطان ينزع الانسان كانه ينفضه أي يبعثه الى ما لا ينبغي ومعنى الآية وان صرفك الشيطان عما وصيت به من الدفع بالتي هي احسن (فاستعذ بالله) من شره (انه هو السميع) اي لاستعانتك (العليم) باحوالك قوله تعالى (ومن آياته) أي ومن دلائل قدرته وحكمته الدالة على وحدانيته (الليل والنهار) والشمس والقمر لا تسجدوا للشمس ولا للقمر (اي انهما مخلوقان مسخران فلا ينبغي السجود لهما لان السجود عبارة عن نهاية التعظيم (واسجدوا لله الذي خلقهن) اي المستحق للسجود والتعظيم هو الله خالق الليل والنهار والشمس والقمر (ان كنتم اياه تعبدون) يعني ان ناسا كانوا يسجدون للشمس والقمر والكواكب ويرغمون ان يسجدوا لهم لهذه الكواكب هو سجد لله عز وجل فنهوا عن السجود لهذه الوسائط وامروا بالسجود لله الذي خلق هذه الاشياء كلها (فان استكبروا) أي عن السجود لله (فالذين عند ربك) يعني الملائكة (يسجدون له بالليل والنهار وهم لا يسأمون) اي لا يفترون ولا يملون

(فصل) * وهذه السجدة من عزائم سجود التلاوة وفي موضع السجود في قولان للعلماء وهما وجهان لاصحاب الشافعي احدهما انه عند قوله تعالى ان كنتم اياه تعبدون وهو قول ابن مسعود والحسن وحكاها الرافي عن ابي حنيفة واجد لان ذكر السجدة قبله والثاني وهو الاصح عند اصحاب الشافعي وكذلك نقله الرافي انه عند قوله تعالى وهم لا يسأمون وهو قول ابن عباس وابن عمر وسعيد ابن المسيب وقتادة وحكاها الزمخشري عن ابي حنيفة لان عندها يتم الكلام (ومن آياته انك ترى الارض خاشعة فاذا انزلنا عليها الماء اهتزت وربت ان الذي احياها المحيى الموتى انه على كل شيء قدير) قوله تعالى (ان الذين يلحدون) اي يميلون عن الحق (في آياتنا) اي في ادلتنا قيل بالمكاهم والتصديقية واللغو واللفظ وقيل يكذبون بآياتنا ويعاندون ويشاقون (لا يخفون علينا) تهديد ووعد وقيل نزلت في ابي جهل (أفمن يلقى في النار) هو أبو جهل (خير أم من يأتي آمنا يوم القيامة) المعنى الذين يلحدون في آياتنا يلقون في النار والذين يؤمنون بآياتنا آمنون يوم القيامة قيل هو حزة وقيل عثمان وقيل عمار

يمثلوا أمروا به وأبوا الا الوسطة وأمر ان يقصدوا بسجودهم وجه الله خالصا فدعهم وشأنهم فان الله تعالى لا يعدم عابدا وساجدا بالاخلاص اس وله العباد المقربون الذين ينزهونه بالليل والنهار عن الانداد وعند ربك عبارة عن الزلفي والمكانة والكرامة وموضع السجدة عندنا عندنا يسأمون وعند الشافعي رحمه الله عند تعبدون والاول أحوط (ومن آياته انك ترى الارض خاشعة) يابسة مغبرة والخشوع التذلل فاستعير محال الارض اذا كانت قطعة لانبات فيها (فاذا انزلنا عليها الماء) المطر (اهتزت) تحركت بالنبات (وربت) انتفخت (ان الذي احياها المحيى الموتى انه على كل شيء قدير) فيكون قادر على البعث ضرورة (ان الذين يلحدون في آياتنا) يميلون عن الحق في ادلتنا بالظعن يقال الحد الحافروا لمحد اذا مال عن الاستقامة فخر في شق فاستعير محال الارض اذا كانت ملحوة فاستعير للانحراف في تأويل آيات القرآن عن جهة الصحة والاستقامة يلحدون حزة (لا يخفون علينا) وعيد لهم على التحريف (أفمن يلقى في النار خير أم من يأتي آمنا يوم القيامة) هذا تمثيل للكافر والمؤمن

(اعلموا ما شئتم) هذا من سيدة في التهديد وفي اللغة في الوعيد (انه بما تعملون بصير) فيجاز بك عليه (ان الذين كفروا بالذكر) بالقرآن لانهم لكفروا به طعنوا فيه وحرفوا تاويله (لما جاءهم) حين جاءهم وخبر ان محذوف اي يعذبون او هالكون او اولئك ينادون من مكان بعيد وما بينهما اعتراض (وانه لكتاب عزيز) اي منيع محمي بحماية الله (لا ياتيه الباطل) التبدل او التناقض (من بين يديه ولا من خلفه) اي بوجه من الوجود (تنزيل من حكيم حميد) مستحق للحمد (ما يقال لك) ما يقول لك كفار قومك (الاما قد قيل للربل من قبلك) ٨١ الامثل ما قال للربل كما راقومهم من الكلمات المؤدية

والمطاعنة في الكتب المنزلة (ان ربك لذو مغفرة) ورحمة لا ينسائه (وذو عقاب أليم) لاعدائهم ويجوز ان يكون ما يقول لك الله الامثل ما قال للربل من قبلك والمقول هو قوله ان ربك لذو مغفرة وذو عقاب أليم (ولو جعلناه) اي الذي ذكر (فرا نا أنعمهم) اي بلغة الجحيم كانوا لتعنتهم يقولون هانزل القرآن بلغة الجحيم فقبل في جوابهم لو كان كما يقترحون (لقالوا لولا فصلت آياته) اي بينت باسان العرب حتى نفهمها تغنتا (أأنعمي وعربي) بهذين كوفي غير حفص والمهزلة للانكار يعني لانكروا وقالوا قرآن انعمي ورسول عربي او رسل اليه عربي الباقون بهمة واحدة بمدودة مستقهمة والاعجمي الذي لا يفصح ولا يفهم كلامه سواء كان من الجحيم أو العرب والاعجمي منسوب الى أمة الجحيم فصيحاً كان او غير فصيح والمعنى ان آيات الله على اي طريقة جاءتهم وجدوا فيها معنتاً لانهم غير طالبين للحق وانما يتبعون اهواءهم وفيه اشارة على انه لو أنزل به لسان الجحيم لكان قرآنا فيكون دليلاً لا حنيفة رضى الله عنه في جواز الصلاة اذا قرأ بالفارسية (قل هو) أي القرآن (للذين آمنوا هدى) ارشاد الى الحق (وشفاء) لما في الصدور من الشك اذا الشك مرض (والذين لا يؤمنون في آذانهم وقر) في موضع الجبر لكونه معطوفاً على اللذين آمنوا أي هو للذين آمنوا هدى وشفاء وهو للذين لا يؤمنون في آذانهم وقر اي صم الان فيه عطف على عاملين وهو جائز عند الاخفش أو الرفع وتقديره والذين لا يؤمنون هو في آذانهم وقر على حذف المبتدأ او في آذانهم منه وقر (وهو) اي القرآن (عليهم عى) ظلمة وشبهة (أولئك ينادون من مكان بعيد) يعني انهم لعدم قبولهم

ابن ياسر (اعلموا ما شئتم) امر تهديد ووعيد (انه بما تعملون بصير) أي انه عالم بما عملكم فيجاز بك عليها (ان الذين كفروا بالذكر لما جاءهم) ياتي القرآن وفي جواب ان وجهان احدهما انه محذوف تقديره ان الذين كفروا بالذكر يجازون بكفروهم والثاني جوابه اولئك ينادون من مكان بعيد ثم اخذ في وصف الذي كرف قال تعالى (وانه لكتاب عزيز) قال ابن عباس كرم على الله تعالى وقيل العزيز العديم النظير وذلك ان الخلق عجزوا عن معارضته وقيل اعزه الله بمعنى منعه فلا يجد الباطل اليه سبيلاً وهو قوله تعالى (لا ياتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه) قيل الباطل هو الشيطان فلا يستطيع ان يغيره وقيل انه محفوظ من ان ينقص منه شيئاً الباطل من بين يديه او يراد في آياته الباطل من خلقه فعلى هذا يكون معنى الباطل الزيادة والنقصان وقيل لا ياتيه التأكيد من الكتب التي قبله ولا يحيى بعده كتاب فيبطله وقيل معناه ان الباطل لا يتطرق اليه ولا يجد اليه سبيلاً من جهة من الجهات حتى يصل اليه وقيل لا ياتيه الباطل عما اخبر فيما تقدم من الزمان ولا فيما تأخر (تنزيل من حكيم) أي في جميع افعاله (حميد) أي الى جميع خلقه بسبب نعمه عليهم ثم عزي الله تعالى نبيه صلى الله عليه وسلم على تكذيبهم ياه فقال عز وجل (ما يقال لك) أي من الاذى والتكذيب (الاما قد قيل للربل من قبلك) يعني انه قد قيل للانبياء قبلك ساحر كما يقال لك وكذبوا كما كذبت (ان ربك لذو مغفرة) أي لمن تاب وآمن بك (وذو عقاب أليم) اي ان اصبر على التكذيب قوله عز وجل (ولو جعلناه) اي هذا الكتاب الذي تقرأه على الناس (فرا نا أنعمهم) أي بغير لغة العرب (لقالوا لولا فصلت آياته) أي هلا بينت آياته بالعربية حتى نفهمها (أأنعمي وعربي) اي اكتب أعجمي ورسول عربي وهذا استفهام انكار والمعنى لو نزل الكتاب بلغة الجحيم لقالوا كيف يكون المنزل عليه عربياً والمنزل أعجمياً وقيل في معنى الآية انالوا نزلنا هذا القرآن بلغة الجحيم لكان لهم ان يقولوا كيف انزل الكلام الأعجمي الى القوم العرب ولصح قولهم ان يقولوا قلوبنا في اكنة وفي آذاننا وقلنا لا نفهمه ولا نخطب بمعناه وانالنا نزلنا هذا القرآن بلغة العرب وهم يفهمونه فكيف يمكنهم ان يقولوا قلوبنا في اكنة وفي آذاننا وقر وقيل ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يدخل على يسار غلام عابرين الحضرمي وكان يهوديا أعجمياً يكنى أبا فكيهة فقال المشركون انما يعلمه يسار فضر به سيده وقال انك تعلم محمد فقال هو والله يعلمني فانزل الله تعالى هذه الآية (قل) يا محمد (هو) يعني القرآن (للذين آمنوا هدى) أي من الضلالة. (وشفاء) أي لما في القلوب من مرض الشرك والشك وقيل شفاء من الالوجاع والاسقام (والذين لا يؤمنون في آذانهم وقر وهو عليهم عى) أي صموا عن استماع القرآن وعصوا عنه فلا يسمعون به (أولئك ينادون من مكان بعيد) أي كما ان من دعى من مكان بعيد لم يسمع ولم يفهم كذلك هؤلاء في قلة انفعائهم بما يوعظون به كانهم ينادون من حيث لا يسمعون (ولقد آتينا موسى الكتاب فاختلف فيه) أي فصدق به ومكذب كما اختلف قومك في كتابك (ولولا كلمة سبقت من ربك) أي في تأخير العذاب عن المكذبين بالقرآن (لقضى بينهم) أي لغرم من عذابهم وجعل اهلاكم (وانهم لفي شك منه مريب) أي من كتابك وصدقك (من عمل صالحا فلنفسه) أي يعود نفع ايمانه وعمله لنفسه (ومن أساء فعليها) أي ضرر اساءته وكفره يعود على نفسه أيضا (وماربك بظلام للعبيد) يعني فيعذب غير المسي في قوله عز وجل (اليه

٢١ ح وانه ما عاهم كانهم ينادون الى الايمان بالقرآن من حيث لا يسمعون لبعده المسافة وقيل ينادون في القيامة من مكان بعيد بأقبح الاسماء (ولقد آتينا موسى الكتاب فاختلف فيه) فقال بعضهم هو حق وقال بعضهم هو باطل كما اختلف قومك في كتابك (ولولا كلمة سبقت من ربك) بتأخير العذاب (لقضى بينهم) لا هلكهم اهلاك استئصال وقيل الكلمة السابقة هي العدة بالقيامة وان الخصومات تفصل في ذلك اليوم ولولا ذلك لقضى بينهم في الدنيا (وانهم) وان الكفار (لفي شك منه مريب) موقع في الريبة (من عمل صالحا فلنفسه) فنفسه نفع (ومن أساء فعليها) فنفسه ضرر (وماربك بظلام للعبيد) فيعذب غير المسي (اليه

برذل علم الساعة) اى علم قيامها برذاليه اى يجب على المسؤول ان يقول الله يعلم ذلك (وماتخرج من ثمرات) مدنى وشامى وحفص وغيرهم بغير ألف (من اكلمها) اوعيتها قبل ان تنشق جمع كم (وماتحمل من أنثى) حملها (ولا تضع الابعله) اى ما يحدث شئ من خروج ثمرة ولا حمل حامل ولا وضع واضع الا وهو عالم به يعلم عدد ايام الحمل وساعاته واحواله من الخداج والتام والذكورة والانوثة والحسن والقبح وغير ذلك (ويوم يناديهم أين شركائى) اضافهم الى نفسه على زعمهم وبيانهم فى قوله أين شركائى الذين زعمتم وفيه تمكيد وتقريع (قالوا آذناك) اعلمناك وقيل أخبرناك وهو الاظهر اذ الله تعالى كان عالما بذلك واعلام العالم بحال انما الاخبار للعالم بالشئ تتحقق بما علم به الا أن يكون المعنى انك علمت من قلوبنا الا أن لا تشهد تلك الشهادة بالباطلة لانه اذا علمه من نفوسهم فكأنهم اعلموه (مامنا من شهيد) اى مامنا أحد اليوم يشهد بان لك شريكا ومامنا الا من هو موحد لك أو مامنا من احدينا هدهم لانهم ضلوا عنهم وضلت عنهم آلهتهم لا يبصرونها فى ساعة التوبى وقيل هو كلام الشركاء اى مامنا من شهيد شهيد ٨٢ بما أضافوا اليها من الشرك (وضل عنهم ما كانوا يدعون) يعبدون (من قبل) فى الدنيا

(وظنوا) واثقوا (ما لهم من محيص) مهرب (لايسأم) لا يمل (الانسان) الكافر بدليل قوله وما أظن الساعة قائمة (من دعاء الخير) من طلب السعة فى المال والنعمة والتقدير من دعائه الخير فحذف الفاعل واضيف الى المفعول (وان مسه الشر) الفقر (فيؤس) من الخير (قنوط) من الرجة بولغ فيه من طريقين من طريق بناء فعول ومن طريق التكرير والقنوط ان يظهر عليه اثر اليأس فيتضاءل وينكسر أى يقطع الرجاء من فضل الله وروحه وهذا صفة الكافر بدليل قوله تعالى انه لا يأس من روح الله الا القوم الكافرون (ولئن أذقناه رجة منامنا بعد ضراء مسته ليقولن هذا لى) واذا فرجنا عنه بجمعة بعد مرض أو سعة بعد ضيق قال هذا لى أى هذا حق وصل الى لى استوحش به بما عندي من خير وفضل واعمال برا وهذا لى لا يزول عني (وما أظن الساعة قائمة) أى ما أظنها تكون قائمة (ولئن رجعت الى ربي) كما يقول المسلمون (ان لى عنده) عند الله (للحسنى) اى الجنة او الحالة الحسنى من الكرامة والنعمة قائسا أمر الآخرة على أمر الدنيا (فلننبئن الذين كفروا بما عملوا) فلنخبرنهم بحقيقة ما عملوا من الاعمال الموجبة للعذاب (ولنذيقنهم من عذاب غليظ) شديد لا يفرغ عنهم (واذا أنعمنا على الانسان اعرض) هذا ضرب آخر من طغيان الانسان

برذل علم الساعة) يعنى اذا سأل عنها سائل قيل له لا يعلم وقت قيام الساعة الا الله تعالى ولا سبيل للخلق الى معرفة ذلك (وماتخرج من ثمرة من أكلمها) اى من اوعيتها وقال ابن عباس هو الكفترى قبل ان ينشق (وماتحمل من أنثى ولا تضع الابعله) اى يعلم قدر ايام الحمل وساعاته ومتى يكون الوضع وذكرا حمل هوام أنثى ومعنى الآية كما يرذاليه علم الساعة فكذلك يرذاليه علم ما يحدث من كل شئ كالثمار والنتاج وغيره فان قلت قد يقول الرجل الصالح من اصحاب الكشف قولاً فيصيب فيه وكذلك الكهان والمنجمون قلت اما اصحاب الكشف اذا قالوا قولاً فهو من الهام الله تعالى واطلاعه اياهم عليه فكان من علمه الذى يرذاليه واما الكهان والمنجمون فلا يكتمهم القطع والجزم فى شئ مما يقولونه البتة وانما غايتهم ادعاء ظن ضعيف قد لا يصيب وعلم الله تعالى هو العلم اليقين المقطوع به الذى لا يشركه فيه احد (ويوم يناديهم) اى ينادى الله تعالى المشركين فيقول (أين شركائى) أى الذين تدعون انهم آلهة (قالوا) يعنى المشركين (آذناك) اى اعلمناك (مامنا من شهيد) اى يشهد أن لك شريكا وذلك لسار أو العذاب تبرأ من الاصنام (وضل عنهم ما كانوا يدعون من قبل) اى يعبدون فى الدنيا (وظنوا ما لهم من محيص) اى مهرب قوله تعالى (لايسأم الانسان) اى لا يمل الكافر (من دعاء الخير) يعنى لا يزال يسأل ربه الخير وهو المال والغنى والنجاة (وان مسه الشر) اى الشدة والفقر (فيؤس) اى من روح الله تعالى (قنوط) اى من رجسته (ولئن أذقناه رجة منا) اى آتينا خيرا واثقا فيه وغنى (من بعد ضراء مسته) اى من بعد شدة وبلاء اصابه (ليقولن هذا لى) اى استحققة بعلى (وما أظن الساعة قائمة) اى ولست على يقين من البعث (ولئن رجعت الى ربي) يقول هذا الكافر اى فان كان الامر على ذلك ورددت الى ربي (ان لى عنده للحسنى) اى الجنة والمعنى كما اعطاني فى الدنيا سيعطينى فى الآخرة (فلننبئن الذين كفروا بما عملوا) قال ابن عباس لنوقفنهم على مساوى اعمالهم (ولنذيقنهم من عذاب غليظ) واذا أنعمنا على الانسان اعرض ونأى بجانبه اى ذهب بنفسه وتكبر وتعظم (واذا مسه الشر) اى الشدة والفقر (فذودعاء عرض) اى كثير (قل) اى قل يا محمد لك كفار مكة (أرايتم ان كان من عند الله) يعنى هذا القرآن (ثم كفرتم به) اى جحدتموه (من اضل ممن هو فى شقاق بعيد) اى فى خلاف للحق بعيد عنه والمعنى فلا احد اضل منكم (سنريهم آياتنا فى الآفاق) قال ابن عباس يعنى منازل الامم الخالصة (وفى انفسهم) اى بالبلاء والامراض وقيل ما نزل بهم يوم بدر وقيل فى الآفاق هو ما يقع من القرى والبلاد على محمد صلى الله عليه

اذا اصابه الله بنعمة ابطرت النعمة فنسى المنعم واعرض عن شكره (ونأى بجانبه) وتباعده عن ذكر الله ودعائه او ذهب بنفسه وتكبر وتعظم (وسلم وتحقيقه ان يوضع جانبه موضع نفسه لان مكان الشئ وجهته ينزل منزلة نفسه ومنه قول الكتاب كنبت الى جهته والى جانبه العزيز يريدون نفسه وذاته فكانه قال ونأى بنفسه (واذا مسه الشر) الضر والفقر (فذودعاء عرض) كثير اى اقبل على دوام الدعاء واخذنى الابهال والضرع وقد استعير العرض لكثرة الدعاء ودوامه وهو من صفة الاجرام كما استعير الغلط لشدة العذاب ولا منافاة بين قوله فيؤس قنوط وبين قوله فذودعاء عرض لان الاول فى قوم وانسانى فى قوم او قنوط فى البر وذودعاء عرض فى البحر او قنوط بالقلب وذودعاء عرض باللسان او قنوط من الصم وذودعاء لله تعالى (قل أرايتم) أخبروني (ان كان) القرآن (من عند الله ثم كفرتم به) ثم جحدتم انهم من عند الله (من اضل) منكم (الانه وضع قوله) (من هو فى شقاق بعيد) موضع منكم ببيان حالهم وصفتمهم (سنريهم آياتنا فى الآفاق) من فتح البلاد شرقا وغربا (وفى انفسهم) فتح مكة

(حتى يتبين لهم انه الحق) أى القرآن والاسلام (أول يكف بربك) موضع بربك الرفع على انه فاعل والمفعول محذوف وقوله (انه على كل شئ شهيد) يدل منه تقديره ولم يكفهم ان ربك على كل شئ شهيد أى أول تكفهم شهادة ربك على كل شئ ومعناه ان هذا الموهود من اظهارة آيات الله فى الافاق وفى أنفسهم سيرونه ويشاهدونه فيتبينون عند ذلك ان القرآن تنزيل عالم الغيب الذى هو على كل شئ شهيد (الانهم فى رية) شك (من لقاه ربهم الانه بكل شئ محيط) عالم يجمل الاشياء وتفصيلها وظواهرها وبواطنها فلا تخفى عليه خافية فيجازيهم على كفرهم ومريتهم ٨٣ فى لقاه ربهم * سورة شورى مكية وهى ثلاث

وخسون آية * (بسم الله الرحمن الرحيم) *

فصل (حم) من (عسق) كتابة مخالفا

لكه يعص تلفيقا بأخواتها ولانه آيتان وكه يعص

آية واحدة (كذلك يوحى اليك) أى مثل

ذلك الوحي أو مثل ذلك الكتاب يوحى اليك

(والى الذين من قبلك) والى الرسل من قبلك

(الله) يعنى ان ما تضمنته هذه السورة من

المعاني قد أوحى الله اليك مثله فى غيرهما من

السور وأوحاه الى من قبلك يعنى الى رسله والمعنى

ان الله كرر هذه المعاني فى القرآن فى جميع

الكتب السماوية لتأفها من التنبيه البليغ

واللطيف العظيم لعباده وعن ابن عباس رضى

الله عنهم ليس من نبي صاحب كتاب الا وحي

اليه بحم عسق يوحى بفتح الحاء مكى ورافع اسم

الله على هذه القراءة ما دل عليه يوحى كان قائلا

قال من الموحى فقبل الله (العزير) الغالب

بقهره (الحكيم) المصيب فى فعله وقوله

(له ما فى السموات وما فى الارض) ملكا وملاكا

(وهو العلى) شأنه (العظيم) برهانه (تكاد

السموات) وبالياء نافع وعلى (يتفطرن من

فوقهن) يتشققن يتفطرن بصرى وأبو بكر

ومعناه يكدن يتفطرن من علوشأن الله وعظمته

يدل عليه مجيئه بعد قوله العلى العظيم وقيل من

دعائهم له ولدا كقوله تكاد السموات يتفطرن

منه ومعنى من فوقهن أى يتبدى الابفطار من

جهتهن الفوقانية وكان القياس ان يقال

يتفطرن من تحتهن من الجهة التى جاءت منها

كلمة الكفر لانها جاءت من الذين تحت السموات

ولكنه يولع فى ذلك فجعلت مؤثرة فى جهة الفوق

كانه قيل يكدن يتفطرن من الجهة التى فوقهن

دع الجهة التى تحتهن وقيل من فوقهن من فوق

الارض فالسكاية راجعة الى الارض لانه بمعنى

الارضين وقيل يتشققن لكثرة ما على السموات من الملائكة قال عليه السلام أطأت السماء أطا وحق لها ان تتطامها موضع قدم الا وعليه ملك قائم

أورا كع أو ساجد (والملائكة يسبحون بحمديهم) خضوعا لما يرون من عظمته (ويستغفرون لمن فى الارض) أى المؤمنين منهم كقوله ويستغفرون

لذين آمنوا خوفا عليهم من سطواته أو يوحدون الله وينزهونه عما يجوز عليه من الصفات حامدين له على ما أولاهم من الطاعة متبجحين ممارا وأمن تعرضهم

لخط الله تعالى ويستغفرون المؤمنين أهل الارض الذين تبرأ من تلك الكرامة أو يطلبون الى ربهم ان يحلم عن أهل الارض ولا يعاجلهم بالعقاب

وسلم والمسلمين وفى أنفسهم هو فتح مكة (حتى يتبين لهم انه الحق) يعنى دس الاسلام وقيل يتبين القرآن انه من عند الله وقيل يتبين لهم ان محمدا صلى الله عليه وسلم مؤيد من قبل الله تعالى وقيل فى الافاق يعنى اقطار السموات والارض من الشمس والقمر والنجوم والاشجار والانهار والنبات وفى انفسهم يعنى من لطيف الحكمة وبديع الصنعة حتى يتبين لهم انه الحق يعنى لا يقدر على هذه الاشياء الا الله تعالى (أول يكف بربك انه على كل شئ شهيد) يعنى يشهدان القرآن من عند الله تعالى وقيل أول يكفهم الدلائل الكثيرة التى اوضحها الله لهم على التوحيد وانه شاهد لا يغيب عنه شئ (الانهم فى رية من لقاه ربهم) أى فى شك عظيم من البعث والقيامة (الانه بكل شئ محيط) أى عالم بجميع المعلومات التى لانهاية لها أحاط بكل شئ علما واحصى كل شئ عددا والله أعلم

(تفسير سورة حم عسق وتسمى سورة الشورى)

وهى مكية فى قول ابن عباس والجمهور وحكى عن ابن عباس الأربع آيات نزلت بالمدينة أولها قل لا أسألكم عليه اجرا وقيل فيها من المدينى ذلك الذى ينشر الله عباده الى قوله بذات الصدور وقوله والذين اذا أصابهم البغي هم ينتصرون الى قوله من سبيل وهى ثلاث وخمسون آية ومائتان وستون كلمة وثلاثة آلاف وخمسمائة ومائتين وثمانون حرفا والله تعالى أعلم

(بسم الله الرحمن الرحيم)

قوله عز وجل (حم عسق) سئل الحسين بن الفضل لم قطع حروف حم عسق ولم يقطع حروف المص والمر وكهيعص فقال لانها بين سور أوائلها حم فحرت بحرى نظائرهما فكان حم مبتدأ وعسق خبره لان حم عسق عدت آيتين وعدت اخواتها التى لم تقطع آية واحدة وقيل لان اهل التأويل لم يحتفلوا فى كهيعص واخواتها انها حروف التهجى واختلوا فى حم فأخرجها بعضهم من حيز الحروف وجعلها فعلا فقال معناها حم الامراى قضى وبقى عسق على اصله وقال ابن عباس ح حلمه مجده ع علمه س سناه ق قدرته أقسم الله عز وجل بها وقيل ان العين من العزيز والسين من قدوس والقاف من قاهر وقيل ح حرب فى قريش يعز فيها الذليل ويذل فيها العزيز م ملك يتحول من قوم الى قوم ع عدو لقرىش يقصدهم س سنون كسنى يوسف ق قدرة الله فى خلقه وقيل هذا فى شأن محمدا صلى الله عليه وسلم فالحاء حوضه المورد ودوام ملكه الممدود والعين عزه الموجود والسين سنائه المشهود والقاف قيامه فى المقام المحمود وقربه من الملك المعبود وقال ابن عباس ليس من نبي صاحب كتاب الا وقد أوحى اليه حم عسق فلذلك قال الله تعالى (كذلك يوحى اليك والى الذين من قبلك) وقيل معناه كذلك يوحى اليك اخبار الغيب كما أوحينا الى الذين من قبلك (الله العزيز) فى ملكه (الحكيم) فى صنعه والمعنى كانه قيل من يوحى فقال الله العزيز الحكيم ثم وصف نفسه وسعة ملكه فقال تعالى (له ما فى السموات وما فى الارض وهو العلى العظيم تكاد السموات يتفطرن من فوقهن) أى من فوق الارضين وقيل تتفطر كل واحدة فوق التى قبلها من عظمة الله تعالى وقيل من قول المشركين اتخذ الله ولدا (والملائكة يسبحون بحمديهم) أى ينزهونه عما لا يليق بجلاله وقيل يصلون بأمر ربهم (ويستغفرون لمن فى الارض) أى من المؤمنين

الارضين وقيل يتشققن لكثرة ما على السموات من الملائكة قال عليه السلام أطأت السماء أطا وحق لها ان تتطامها موضع قدم الا وعليه ملك قائم أورا كع أو ساجد (والملائكة يسبحون بحمديهم) خضوعا لما يرون من عظمته (ويستغفرون لمن فى الارض) أى المؤمنين منهم كقوله ويستغفرون لذين آمنوا خوفا عليهم من سطواته أو يوحدون الله وينزهونه عما يجوز عليه من الصفات حامدين له على ما أولاهم من الطاعة متبجحين ممارا وأمن تعرضهم لخط الله تعالى ويستغفرون المؤمنين أهل الارض الذين تبرأ من تلك الكرامة أو يطلبون الى ربهم ان يحلم عن أهل الارض ولا يعاجلهم بالعقاب

(ألا ان الله هو الغفور الرحيم) لهم (والذين اتخذوا من دونه أولياء) أى جعلوا له شركاء واناداد (الله حفيظ عليهم) رقيب على أقوالهم وأعمالهم لا يفوته منها شئ فيجازيهم عليها (وما أنت) يا محمد (عليهم بوكيل) بموكل عليهم ولا مفوض اليك أمرهم إنما أنت منذر فحسب (وكذلك) ومثل ذلك (أوحينا اليك) وذلك إشارة الى معنى الآية التي قبلها من أن الله رقيب عليهم لا أنت ٨٤ بل أنت منذر لان هذا المعنى كرره الله في كتبه وأهو مفعول به لا وحيناً (قرأنا

عربياً) حال من المفعول به أى أوحينا اليك وهو قرآن عربي بين (انتذر أم القرى) أى مكة لان الارض دحيت من تحتها وأولائها اشرف البقاع والمراد اهل ام القرى (ومن حولها) من العرب (وتنذير يوم الجمع) يوم القيامة لان الخلائق تجتمع فيه (لارب فيه) اعتراض لاجل له يقال أنذرته كذا وأنذرته بكذا وقد عدى لتنذر أم القرى الى المفعول الاول وتنذير يوم الجمع الى المفعول الثاني (فريق في الجنة وفريق في السعير) أى منهم فريق في الجنة ومنهم فريق في السعير والجميع للجموعين لان المعنى يوم جمع الخلائق (ولو شاء الله لمجعلهم أمة واحدة) أى مؤمنين كلهم (ولكن يدخل من يشاء في رحمته) أى يكرم من يشاء بالاسلام (والظالمون) والكافرون (ما لهم من ولى) شافع (ولا نصير) دافع (أم اتخذوا من دونه أولياء) فالله هو الولي الفاعل المجواب شرط مقدركانه قبل بعد انكار كل ولى سواه ان أرادوا أولياء بحق فالله هو الولي بالحق وهو الذي يجب ان يتولى وحده لا ولى سواه (وهو يحيى الموتى وهو على كل شئ قدير) فهو المحقق بان يتخذ وليا دون من لا يقدر على شئ (وما اختلفتم فيه من شئ) حكاية قول رسول الله صلى الله عليه وسلم للمؤمنين أى ما خالفتم فيه الكفار من اهل الكتاب والمشركين فاختلقتم أنتم وهم فيه من أمر من أمور الدين (فحكه) أى حكم ذلك المختلف فيه مفوض (الى الله) وهو آية المحققين فيه من المؤمنين ومعاقبة المبطلين (ذلكم) الحماكم بينكم (الله ربى عليه توكلت) فى ردك دعاة الدين (واليه أنيب) ارجع فى كفاية شرهم وقيل وما وقع بينكم الخلاف فيه من العلوم التى لاتصل بشكائكم ولا طريق لكم الى علمه فقولوا الله أعلم كعرفة الروح وغيره (فأما السموات والارض) ارتقاء على انه احد اخبار ذلك او خبر مبتدأ محذوف (جعل لكم من انفسكم) خلق لكم من الناس (أزواجا) نسل ومن الانعام أزواجا) أى وخلق للانعام أيضاً من انفسها أزواجا (يذروكم) يكثركم يقال ذرأ الله الخلق بينهم وكثرهم (فيه) فى هذا التدبير وهو ان جعل الناس والانعام أزواجا حتى كان بين ذكورهم واناثهم التوالد والتناسل واختير فيه على به لانه جعل هذا التدبير كالمنبع والمعدن للبث والتكثير والضمير فى يذروكم يرجع الى مخاطبين والانعام مغلبا فيه مخاطبون العقلاء على الغيب مما لا يعقل

دون الكفار لان الكافر لا يستحق ان تستغفر له الملائكة وقبل يحتمل ان يكون مجيع من فى الارض اما فى حق الكافرين فبواسطة طاب اليمان لم ويحتمل ان يكون المراد من الاستغفار ان لا يعاجلهم بالعقاب واما فى حق المؤمنين فالتجاوز عن سيئاتهم وقيل استغفارهم لمن فى الارض هو سؤال الرزق لهم فيدخل فيه المؤمن والكافر (ألا ان الله هو الغفور الرحيم) يعنى انه تعالى يعطى المغفرة التى سألوها ويضم اليهم بكمه الرحمة العامة الشاملة قوله تعالى (والذين اتخذوا من دونه أولياء) أى جعلوا له شركاء واناداد (الله حفيظ عليهم) أى رقيب على احوالهم واعمالهم (وما أنت عليهم بوكيل) أى لم توكل بهم حتى تؤخذ بهم إنما أنت نذير (وكذلك) أى ومثل ما ذكرنا (أوحينا اليك) قرأنا عربياً لتنذر أم القرى) يعنى مكة والمراد اهلها (ومن حولها) يعنى قرى الارض كلها (وتنذير يوم الجمع) أى وتنذيرهم يوم الجمع وهو يوم القيامة يجمع الله سبحانه وتعالى فيه الاولين والآخرين وأهل السموات وأهل الارضين (لارب فيه) أى لاشك فى الجمع انه كائن ثم بعد ذلك الجمع يتفرقون وهو قوله تعالى (فريق فى الجنة وفريق فى السعير) عن عبد الله بن عمرو بن العاص رضى الله عنه ما قال خرج علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم ذات يوم قابضاً على كفه ومعه كتابان فقال اتدرون ما هذان الكتابان قلنا لا يا رسول الله فقال للذى فى يده اليمن هذا كتاب من رب العالمين بأسماء أهل الجنة وأسماء آبائهم وعشائرتهم وعدتهم قبل ان يستقر وانطفأ فى الاصلاب وقبل ان يستقر وانطفأ فى الارحام اذهبهم فى الطينة منجدون فليس بزائد فيهم ولا ناقص منهم اجمال من الله عليهم الى يوم القيامة ثم قال للذى فى يساره هذا كتاب من رب العالمين بأسماء اهل النار وأسماء آبائهم وعشائرتهم وعدتهم قبل ان يستقر وانطفأ فى الاصلاب وقبل ان يستقر وانطفأ فى الارحام اذهبهم فى الطينة منجدون فليس بزائد فيهم ولا ناقص منهم اجمال من الله تعالى عليهم الى يوم القيامة فقال عبد الله بن عمر ونقيم العمل اذا قال اعملوا وسددوا وقاربوا فان صاحب الجنة يتختم له بعمل اهل الجنة وان عمل أى عمل ثم قال فريق فى الجنة وفريق فى السعير عدل من الله تعالى انرجه أجدب حبل فى مسنده قوله تعالى (ولو شاء الله لمجعلهم أمة واحدة) قال ابن عباس على دين واحد وقيل على مله الاسلام (ولكن يدخل من يشاء فى رحمته) أى فى دين الاسلام (والظالمون) أى الكافرون (ما لهم من ولى) أى يدفع عنهم العذاب (ولا نصير) أى ينصرون من العذاب (أم اتخذوا) يعنى الكفار (من دونه أولياء) فالله هو الولي قال ابن عباس هو وليك يا محمد وولى من اتبعك (وهو يحيى الموتى وهو على كل شئ قدير) يعنى ان من يكون بهذه الصفة فهو المحقق بان يتخذ وليا ومن لا يكون بهذه الصفة فليس بولى (وما اختلفتم فيه من شئ) أى من أمور الدين (فحكه الى الله) أى يقضى فيه ويحكم يوم القيامة بالفصل الذى يزيل الريب وقبل علمه الى الله وقيل تخا كوافيه الى رسول الله صلى الله عليه وسلم لان حكمه من حكم الله تعالى ولا تؤثر احواله غير على حكمه (ذلكم الله) أى الذى يحكم بين المختلفين هو الله (ربى عليه توكلت) أى فى جميع أمورى (واليه أنيب) أى واليه ارجع فى كل المهمات (فأما السموات والارض جعل لكم من انفسكم) أى من جنسكم (أزواجا) أى حلائل وانما قال من انفسكم لان الله تعالى خلق حواء من ضلع آدم (ومن الانعام أزواجا) أى اصنافا ذكرانا واناثا (يذروكم) أى يخلقكم وقيل يكثركم (فيه) أى فى الرحم وقيل فى البطن لانه قد تقدم ذكر الأزواج وقيل نسل بعد

والارض) ارتقاء على انه احد اخبار ذلك او خبر مبتدأ محذوف (جعل لكم من انفسكم) خلق لكم من الناس (أزواجا) نسل ومن الانعام أزواجا) أى وخلق للانعام أيضاً من انفسها أزواجا (يذروكم) يكثركم يقال ذرأ الله الخلق بينهم وكثرهم (فيه) فى هذا التدبير وهو ان جعل الناس والانعام أزواجا حتى كان بين ذكورهم واناثهم التوالد والتناسل واختير فيه على به لانه جعل هذا التدبير كالمنبع والمعدن للبث والتكثير والضمير فى يذروكم يرجع الى مخاطبين والانعام مغلبا فيه مخاطبون العقلاء على الغيب مما لا يعقل

(ليس كمثل شيء) قيل ان كلمة التثنية ذكرت لتأكيدها كيدني التماسا وتقديره ليس مثله شيء وقيل المثل زيادة وتقديره ليس كمثل شيء كقوله تعالى فان آمنوا بمثل ما آمنتم به وهذا ان المراد في المثلية واذا لم يجعل الكاف أو المثل زيادة كان اثبات المثل وقيل المراد ليس كذا شيء لانهم يقولون مثلك لا يخل بريدون به نفى البخل عن ذاته ويقصدون المبالغة في ذلك بسلوك طريق النكابة لانهم اذا نفوه عن سدة مسده فقد نفوه عنه فاذا علم انه من باب النكابة لم يقع فرق بين قوله ليس كمثل شيء وبين قوله ليس كمثل شيء الا ما تعطيه النكابة من فائدتها وكانها عبارة عن معتقبتان على معنى واحد وهو نفى المماثلة عن ذاته ونحوه بل يداه مبسوطة انفعناه بل هو حواد من غير تصور يد ولا بسط لئلا يها وقعت عبارة ٨٥ عن الجود حتى انهم استعملوها في نفي ليداله فكذلك استعمل هذا في نفي له مثل ومن لا مثل له

(وهو السميع) مجمع السموات بلاذن (البصير) مجمع المراتب بلا حدة وكاه ذكرهما اللاتيهوم انه لاصفة له كالمثل له (له مقابل السموات والارض) مرفى الزمر (يسط الرزق لمن يشاء ويقدر) أى يضيق (انه بكل شيء عليم شرع) بين واظهر (لكم من الدين ما وصى به نوحا والذي أوحينا إليك وما وصينا به ابراهيم وموسى وعيسى) أى شرع لكم من الدين دين نوح ومحمد وما يدينهم من الانبياء عليهم السلام ثم فسر المشروع الذى اشترك هؤلاء الاعلام من رساله فيه بقوله (ان أقيموا الدين) والمراد اقامة دين الاسلام الذى هو توحيد الله وطاعته والايان برسله وكتبه ويوم الجزاء وسائر ما يكون المرء باقامته مسلما ولم يرد به الشرائع فانها مختلفة قال الله تعالى لكل جعلنا منكم شرعة ومنهاجا ومحل أن أقيموا نصب بدل من مفصول شرع والمعطوفين عليه أوزع على الاستئناف كانه قيل وما ذلك المشروع فقيل هو اقامة الدين (ولا تفرقوا فيه) ولا تختلفوا في الدين قال على رضى الله عنه لا تفرقوا فاجتماع رجة والفرقة عذاب (كبر على المشركين) عظم عليهم وشق عليهم (ماتدعوهم اليه) من اقامة دين الله والتوحيد (الله يحب) يحب (ويجمع اليه) الى الدين بالتوفيق والتسديد (من يشاء ويهدى اليه من ينيب) يقبل على طاعته (وما تفرقوا) أى اهل الكتاب بعد انبيائهم (الامن بعد ما جاءهم العلم) الامن بعد ما علموا ان الفرقة ضلال وأمر متوعد عليه على السنة الانبياء عليهم السلام (نغيا بينهم) حسدا وطلب للرياسة والاستطالة بغير حق (ولولا كلمة سبقت من ربك الى أجل مسمى) ح ٢٢ وهى بل الساعة موعدهم (لقضى بينهم) لاهاكوا حين افترقوا العظم ما افرقوا (وان الذين أورثوا الكتاب من بعدهم) هم اهل الكتاب

انسلى حتى كان بين ذكورهم واناثهم التوالد والتناسل وقيل الضمير في يذركم يرجع الى المخاطب من الناس والانعام الا انه غالب جانب الناس وهم العقلاء على غير العقلاء من الانعام وقيل في معنى الباء أى يذركم به أى يكثر كما بالتزويج (ليس كمثل شيء) المثل صله أى ليس كمثل شيء وقيل الكاف صله مجاز ليس مثله شيء قال ابن عباس ليس له نظير فان قلت هذه الآية دالة على نفى المثل وقوله تعالى وله المثل الأعلى في السموات والارض يقتضى اثبات المثل فالفرق قلت المثل الذى يكون مساويا في بعض الصفات كالحار حمة من الماهية فقوله ليس كمثل شيء معناه ليس له نظير كما قاله ابن عباس أو يكون معناه ليس لذاته سبحانه وتعالى مثل وقوله وله المثل الأعلى معناه وله الوصف الأعلى الذى ليس لغيره مثله ولا يشاركه فيه أحد فقد ظهر بهذا التفسير معنى الآيتين وحصل الفرق بينهما (وهو السميع) أى لسائر السموات (البصير) أى لسائر البصيرات (له مقابل السموات والارض) أى مفاتيح الرزق في السموات يعنى المطر وفي الارض يعنى النبات يدل عليه قوله تعالى (يسط الرزق لمن يشاء ويقدر) يعنى انه يوسع على من يشاء ويضيق على من يشاء لان مفاتيح الرزق بيده (انه بكل شيء عليم) أى من البسط والتضييق قوله عز وجل (شرع لكم من الدين) أى بين وسن لكم طريقا واحدا من الدين أى ديننا تطاقت على حجة الانبياء وهو قوله تعالى (ما وصى به نوحا) يعنى انه أول الانبياء أصحاب الشرائع والمعنى قد وصيناك واياك يا محمد ديننا واحدا (والذى أوحينا إليك) أى من القرآن وشرائع الاسلام (وما وصينا به ابراهيم وموسى وعيسى) انما خص هؤلاء الانبياء الخمسة بالذكر لانهم اكابر الانبياء وأصحاب الشرائع المعظمة والاتباع الكثيرة وأولو العزم ثم فسر المشروع الذى اشترك فيه هؤلاء الاعلام من رسله بقوله تعالى (ان أقيموا الدين ولا تفرقوا فيه) والمراد باقامة الدين هو توحيد الله والايان به وبكتبه ورسله واليوم الآخر وطاعة الله في أوامره ونواهيه وسائر ما يكون الرجل به مسلما ولم يرد به الشرائع التى هى مصالح الامم على حسب أحوالها فانها مختلفة معاونة قال الله تعالى لكل جعلنا منكم شرعة ومنهاجا وقيل أراد تحليل الحلال وتحريم الحرام وقيل تحريم الامهات والبنات والاخوات فانه يجمع على تحريمهن وقيل لم يبعث الله نبييا الاوصاء باقام الصلاة واتباع الآراء لقرار الله تعالى بالوحدانية والطاعة وقيل بعث الله الانبياء كلهم باقامة الدين واللغة والجماعة وترك الفرقة (كبر على المشركين ماتدعوهم اليه) أى من التوحيد ورفض الاوثان (الله يحب اليه من يشاء) أى يصفى لدينه من يشاء من عباده (ويهدى اليه من ينيب) أى يقبل على طاعته (وما تفرقوا) يعنى اهل الاديان المختلفة وقال ابن عباس يعنى اهل الكتاب (الامن بعد ما جاءهم العلم) أى بان الفرقة ضلالة (نغيا بينهم) أى وليكنهم فعلا ذلك للنبى وقيل بغيا منهم على محمد صلى الله عليه وسلم (ولولا كلمة سبقت من ربك) أى في تأخير العذاب عنهم (الى أجل مسمى) يعنى الى يوم القيامة (لقضى بينهم) أى بين من آمن وكفر يعنى لانزل العذاب بالأكذابين في الدنيا (وان الذين أورثوا الكتاب) يعنى اليهود والنصارى (من بعدهم) أى من بعد انبيائهم وقيل من الامم الخالية (انفى شك منه) أى من امر محمد صلى الله عليه وسلم فلا يؤمنون به (مريب) يعنى مرتابين شاكين فيه (فلذلك) أى الى ذلك (فادع) أى الى

الذين كانوا في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم (انفى شك منه) من كتابهم لا يؤمنون به حتى الايمان (مريب) مدخل في ربه وقيل وما تفرقوا اهل الكتاب الامن بعد ما جاءهم العلم ببعث رسول الله صلى الله عليه وسلم كقوله تعالى وما تفرقوا الذين أورثوا الكتاب من بعدهم هم المشركون أورثوا القرآن من بعد ما أورث اهل الكتاب التوراة والانجيل (فلذلك) فلاجل ذلك التفرق والتأخر بسببه من تشعب الكفر شعبا (فادع) الى الاتفاق والاتلاف على الملة الحنفية القوية

(واستقم) عليها وعلى الدعوة إليها (كما أمرت) كما أمرك الله (ولا تتبع أهواءهم) المتخلفة الباطلة (وقل آمنت بما أنزل الله من كتاب) بأي كتاب ضحك أن الله تعالى أنزله يعني الإيمان بجميع الكتب المنزلة لأن المتفرقين آمنوا ببعض وكفروا ببعض كقوله ويقولون نؤمن ببعض ونكفر ببعض إلى قوله أولئك هم الكافرون حقاً (وأمرت لأعدل بينكم) في الحكم إذا تنازعتم في شأكم إلى (الله ربنا وربكم) أي كلنا عبيده (لنا أعمالنا ولكم أعمالكم) هو كقوله لكم دينكم ولي دين ويجوز أن يكون معناه أنا لا نؤاخذ بأعمالكم وأنتم لا تؤاخذون بأعمالنا (لا حجة بيننا وبينكم) أي لا خصومة لأن الحق قد ظهر وصرم معجوجين به فلا حاجة إلى المحاكمة ومعناه لا إرادجة بيننا لأن المتحاجين بورد هذا حجة وهذا حجة (الله يجمع بيننا) يوم القيامة (واليه المصير) المرجع لفصل القضاء في فصل بيننا وبينكم لأنهم (والذين ٨٦ يحاجون في الله) يخاصمون في دينه (من بعدما استجب لهم) من بعدما استجاب لهم الناس

ودخلوا في الإسلام يريدونهم إلى دين الجاهلية كقوله وقد كثير من أهل الكتاب لو يردونكم بعد إيمانكم كفاراً كان اليهود والنصارى يقولون لئوئمنين كتابنا قبل كتابكم ونبينا قبل نبيكم فنحن خير منكم وأولى بالحق وقيل من بعدما استجب لمجد عليه السلام دعاه على المشركين يوم بدر (حجهم داخضة) باطلة وسماها حجة وأن كانت شبهة لزعيمهم أنها حجة (عند ربهم وعليهم غضب) يكفرهم (ولهم عذاب شديد) في الآخرة (الله الذي أنزل الكتاب) أي جنس الكتاب (بالحق) بالصدق أو لمساواة (والميزان) والعدل والتسوية ومعنى أنزال العدل أنه أنزله في كتبه المنزلة وقيل هو عين الميزان أنزله في زمن نوح عليه السلام (وما يدريك لعل الساعة قريب) أي لعل الساعة قريب منك وانت لا تدري والمراد بحج الساعة والساعة في تأويل البعث ووجه مناسبة اقتراب الساعة مع أنزال الكتب والميزان أن الساعة يوم الحساب ووضع الموازين بالقسط فكانه قيل أمركم بالعدل والتسوية والعمل بالمصالح فاعملوا بالكتاب والعدل قبل أن يفاجئكم يوم حسابكم ووزن أعمالكم (يستجمل بها الذين لا يؤمنون بها) استهزاء (والذين آمنوا مشفقون) خائفون (منها) وجلون لها (ويعلمون أنها الحق) الكائن لا محالة (ألا أن الذين يمارون في الساعة) الممارسة الملاحاة لأن كل واحد منهم ما جرى ما عند صاحبه (لن يضل بعيد) عن الحق لأن قيام الساعة غير متباعد من قدرة الله تعالى وقد دل الكتاب

ما وصى الله تعالى به الأنبياء من التوحيد وقيل لأجل ما حدث به من الاختلاف في الدين الكثير فادع أنت إلى الاتفاق على الملة الحنيفة (واستقم كما أمرت) أي ائمت على الدين الذي أمرت به (ولا تتبع أهواءهم) أي المتخلفة الباطلة (وقل آمنت بما أنزل الله من كتاب) أي آمنت بكتب الله المنزلة كلها وذلك لأن المتفرقين آمنوا ببعض الكتب وكفروا ببعض (وأمرت لأعدل بينكم) قال ابن عباس أمرت أن لا أحيف عليكم بأكثر مما افترض الله عليكم من الأحكام وقيل لأعدل بينكم في جميع الأحوال والأشياء وقيل لأعدل بينكم في الحكم إذا تنازعتم في شأكم إلى (الله ربنا وربكم لنا أعمالنا ولكم أعمالكم) يعني أن الله الحكيم والعدل لا يحدوكل أحد بخصوص يعمل نفسه وإن اختلفت أعمالنا فكل يحازي بعمله (لا حجة) أي لا خصومة (بيننا وبينكم) وهذه الآية منسوخة بآية القتال اذ لم يؤمر بالقتال وأمر بالدعوة فلم يكن بينه وبين من لا يجب خصومة (الله يجمع بيننا) أي في المعاد لفصل القضاء (واليه المصير) قوله عز وجل (والذين يحاجون في الله) أي يخاصمون في دين الله قيل هم اليهود قالوا كتابنا قبل كتابكم ونبينا قبل نبيكم فنحن خير منكم فهذه خصومتهم (من بعدما استجب لهم) أي من بعدما استجاب الناس لدين الله تعالى فأسلموا ودخلوا في دينه لظهور رمجة نبيه صلى الله عليه وسلم (حجهم داخضة) أي خصومتهم باطلة (عند ربهم وعليهم غضب ولهم عذاب شديد) أي في الآخرة (الله الذي أنزل الكتاب بالحق) أي في الأنصاف والتسوية قال ابن عباس رضي الله عنهما أمر الله تعالى بالوفاء ونهى عن البخس (وما يدريك لعل الساعة قريب) أي وقت اتيانها قريب وذلك أن النبي صلى الله عليه وسلم ذكر الساعة وعنده قوم من المشركين فقالوا تكذبه بالله متى تكون الساعة فأمر الله تعالى (يستجمل بها الذين لا يؤمنون بها) أي ظننا منهم أنها غير آتية (والذين آمنوا مشفقون) أي خائفون (منها) يعلمون أنها الحق أي أنها آتية لا شك فيها (ألا أن الذين يمارون) أي يخاصمون (في الساعة) وقيل يشكون فيها (لن يضل بعيد) قوله عز وجل (الله لطيف بعباده) أي كثير الإحسان إليهم قال ابن عباس حفي بهم وقيل رفيق وقيل لطيف بالبر والقاجر حيث لم يهلكهم جوعاً بما عصاهم يدل عليه قوله تعالى (يرزق من يشاء) يعني أن الإحسان والبر انعام في حق كل العباد وهو إعطاء ما لا بد منه فكل من رزقه الله تعالى من مؤمن وكافر وذو روح فهو من يشاء الله أن يرزقه وقيل لطفه في الرزق من وجهين أحدهما أنه جعل رزقكم من الطيبات والثاني أنه لم يدفع إليكم مرة واحدة (وهو القوى) أي القادر على كل ما يشاء (العزير) أي الذي لا يغالب ولا يدافع (من كان يريد حرث الآخرة) أي كسب الآخرة والمعنى من كان يريد بعمله الآخرة (نزلته في حشره) أي بالتضعيف الواحدة إلى عشرة إلى ما يشاء الله تعالى من الزيادة وقيل أن أنزله في قوفية وعاتيه

والسنة على وقوعها والعقول تشهد على أنه لا بد من دار جزاء (الله لطيف بعباده) في إيصال المنافع وصرف البلاء من وجهه بلطف إدراكه وتسهيل أو هو بليغ البر بهم وقد توصل بره إلى جميعهم وقيل هو من لطف بالغوامض علمه وعظم عن الجرائم حمله أو من ينشر المناقب ويستر المثالب أو يعفون من يهفوا ويعطى العبد فوق الكفاية ويكلفه الطاعة دون الطاقة وعن الجحيد لطف بأوليائه فعفره ولو لطف بأعدائه ما جحدوه (يرزق من يشاء) أي يوسع رزقي من يشاء إذا علم مصلحة فيه في الحديث أن من عبادة المؤمنين من لا يصلح إيمانه إلا بالتعني ولو أقرنه لافسده ذلك وأن من عبادة المؤمنين من لا يصلح إيمانه إلا بالفقر ولو أغنيته لافسده ذلك (وهو القوى) الباهر القدرة الغالب على كل شيء (العزير) المتيع الذي لا يغلب (من كان يريد حرث الآخرة) سعى ثابته العامل بما ينبغي به الغائبة حرثاً مجازاً (نزلته في حشره) بالتوفيق في عمله أو بالتضعيف في إحسانه أو بأن سأل به الدنيا والآخرة

(ومن كان يريد حرث الدنيا) أى من كان عمله للدنيا ولم يؤمن بالآخرة (نؤته منها) أى شيئا منها لأن من للتبعية وهو رزقه الذى قسم له لا ما يريد ويتبعه (وما له فى الآخرة نصيب) وما له نصيب قط فى الآخرة وله فى الدنيا نصيب ولم يذكر فى عالم الآخرة ٨٧

وتسهيل سبيل الخيرات والطاعات اليه (ومن كان يريد حرث الدنيا) يعنى يريد بعمله الدنيا ومثرها على الآخرة (نؤته منها) أى ما قدر وقسم له منها (وما له فى الآخرة نصيب) يعنى لأنه لم يعمل لمسا عن أى ابن كعب رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم بشر هذه الأمة بالسنة والرفعة والتمكين فى الأرض فمن عمل منهم عمل الآخرة للدنيا لم يكن له فى الآخرة نصيب ذكره فى جامع الأصول ولم يعزه إلى أحد من الكتب الستة وأخرجه البغوى بإسناده قوله تعالى (أم لهم) يعنى كفار مكة (شركاء) يعنى الأصنام وقيل الشياطين (شرعوا لهم من الدين) قال ابن عباس شرعوا لهم ديناً غير دين الإسلام (مالم يأذن به الله) يعنى أن تلك الشرائع بأسرها على خلاف دين الله تعالى الذى أمر به وذلك أنهم زينو لهم الشرك وانكار البعث والعمل للدنيا لأنهم لا يعلمون غيرها (ولولا كلمة الفصل) يعنى أن الله حكم بين الخلق بتأخير العذاب عنهم إلى يوم القيامة (لغضى بينهم) أى لفرغ من عذاب الذين يكذبونك فى الدنيا (وأن الظالمين) يعنى المشركين (لهم عذاب أليم) أى فى الآخرة (ترى الظالمين) يعنى يوم القيامة (مشفقين) أى وجلين خائفين (مما كسبوا) أى من الشرك والأعمال الخبيثة (وهو واقع بهم) أى جزاء كسبهم واقع بهم (والذين آمنوا وعملوا الصالحات فى روضات الجنات) لأن هذه الروضات أطيب بقاع الجنة فلذلك خص الذين آمنوا وعملوا الصالحات بها وفيه تنبيه على أن فى الجنة منازل غير الروضات هى لمن هودون هؤلاء الذين عملوا الصالحات من أهل القبلة (لهم ما يشاؤون عند ربهم) أى من الكرامة (ذلك هو الفضل الكبير) أى الذى ذكر من نعيم الجنة (الذى يشاء الله) به (عباده الذين آمنوا وعملوا الصالحات) قوله عز وجل (قل لا أسألكم عليه) أى على تبليغ الرسالة (أجرا) أى جزاء (الامودة فى القربى) (خ) عن ابن عباس رضى الله عنهما أنه سئل عن قوله الامودة فى القربى فقال سعيد بن جبير قري آل محمد صلى الله عليه وسلم قال ابن عباس عجب أن النبى صلى الله عليه وسلم لم تكن بطن من قريش الا وله فيهم قرابة فقال الا أن تصلوا ما بيني وبينكم من القرابة وعن ابن عباس أيضا فى قوله الامودة فى القربى يعنى أن تحفظوا قرابتي وتودوني وتصلوا رجلي واليه ذهب مجاهد وقتادة وعكرمة ومقاتل والسدى والضحاك (خ) عن ابن عمر أن أبابكر قال أرقبوا محمد صلى الله عليه وسلم فى أهل بيته واختلفوا فى قرابته فعمل على وفاطمة والحسن والحسين رضى الله تعالى عنهم وقيل أهل بيته من تحرم عليهم الصدقة من أقاربه وهم بنو هاشم وبنو المطلب الذين لم يفتروا فى جاهلية ولا فى اسلام (م) عن زيد بن ارقم أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال انى تارك فيكم ثقلين أولهما كتاب الله فيه الهدى والنور فخذوا بكتاب الله تعالى واستمسكوا به فحث على كتاب الله ورغب فيه ثم قال وأهل بيته اذ كرم الله فى أهل بيته اذ كرم الله فى أهل بيته فقال له حصين من أهل بيته يا زيد اليس نساؤه من أهل بيته قال نساؤه من أهل بيته وليكن أهل بيته من حرمت عليه الصدقة بعده قال ومن هم قال هم آل على وآل عقيل وآل جعفر وآل عباس فان قلت طلب الأجر على تبليغ الرسالة والوحى لا يجوز لقوله فى قصة نوح عليه السلام وغيره من الأنبياء وما أسألكم عليه من أجر أن أجرى الأعلى رب العالمين قلت لا نزاع فى أنه لا يجوز طلب الأجر على تبليغ الرسالة بقى الجواب عن قوله الامودة فى القربى فالجواب عنه من وجهين الأول معنى لا اطالب منكم الا هذا وهذا فى الحقيقة ليس باجر ومنه قول الشاعر ولا عيب فيهم - م غيران سيموفهم * بهن فلول من قراع الكتائب

معناه اذا كان هذا عيبهم فليس فيهم عيب بل هو مدح فيهم ولان الامودة بين المسلمين أمر واجب واذا

بلوذة كاللام اذا قلت الامودة للقربى انما هى متعلقة بمحذون تعلق الظرف به فى قولك المال فى الكيس وتقديره الامودة ثابتة فى القربى ومتكينة فيها والقربى مصدر كالزنى والبشرى بمعنى القرابة والمراد فى أهل القربى وروى أنه لما نزلت قبل يا رسول الله من قرابتك هؤلاء الذين وجبت عليهم مودتهم قال علي وفاطمة وابناهما وقيل معناه الا أن تودوني لقربايتي فيكم ولا تزدوني ولا تهيجوا على اذلي يكن بطن من بطون قريش الا بين رسول الله وبينهم قرابة

وقيل القربى التقرب الى الله تعالى أى الان تحبوا الله ورسوله في تقر بكم اليه بالطاعة والعمل الصالح (ومن يعترف حسنة) يكتب طاعة عن السدي
انها المودة في آل رسول الله صلى الله عليه وسلم نزلت في أبي بكر رضى الله عنه ومودته فيهم والظاهر ٨٨ العموم في أى حسنة كانت الا انها تناول

المودة تساو ولاولها الذكرها عقيب ذكر المودة
في القربى (نزلته فيها حسنا) أى تضاعفا
كقوله من ذا الذي يقرض الله قرضا حسنا
فيضاعفه له أضعافا كثيرة وقرئ حسنى وهو
مصدر كالإشري والضهير يعود الى المحسنة والى
الجنة (ان الله غفور) لمن اذنب بطوله (شكور)
من أطاع بفضله وقيل قابل للتوبة حامل عليها
وقيل الشكور في صفة الله تعالى عبارة عن
الاعتداد بالطاعة وتوفيق ثوابها والتفضل على
المثاب (أم يقولون افترى على الله كذبا)
أم منقطعة ومعنى الممزجة فيه التوبيع كانه قيل
ايضا لكون ان يذبوا مثله الى الإقترام على
الله الذى هو أعظم الغرى واخشىها (فان يشأ
الله يختم على قلبك) قال مجاهد أى يربط على
قلبك بالصبر على أدامهم وعلى قولهم افترى على
الله كذبا ثلاثا كذبه مشقة بتكذيبهم (ويخ الله
الباطل) أى الشرك وهو كلام مبتدأ غير
معطوف على يختم لان محو الباطل غير متعلق
بالشرط بل هو وعد مطلق دليله تكرار اسم الله
تعالى ورفع ويحق وانما سقطت الواو في الخط
كما سقطت في ويدع الانسان بالشر دعاه بالخير
وسندع الزبانية على انها مشبهة في محض نافع
(ويحق الحق) ويظهر الاسلام ويثبت به (بكلماته)
بما أنزل من كتابه على لسان نبيه عليه السلام
وقد فعل الله ذلك في باب طلهم واطهر الاسلام
(انه علم بذات الصدور) أى علم بما في صدوركم
وصدورهم فيجرب الامر على حسب ذلك (وهو
الذى يقبل التوبة عن عباده) يقال قبلت منه الشيء
اذا اخذته منه وجعته مبدأ تبولى ويقال قبلته
عنه أى عزله عنه وابنته عنه والتوبة ان يرجع
عن القبيح والاخلال بالواجب بالندم عليها
والعزم على ان لا يعود وان كان لعبد فيه حق لم
يكن بد من التقضى على طريقه وقال على رضى
الله عنه هو اسم يقع على ستة معان على الماضى
من الذنوب الزدامة وتضييع الفرائض الإعادة
وررد المظالم واذا به النفس في الطاعة كما يبيتها في

كان كذلك في حق جميع المسلمين كان في اهل بيت النبي صلى الله عليه وسلم أولى فقوله قل لا اسألكم
عليه اجرا الا المودة في القربى ليست اجرا في الحقيقة لان قرابته قرابتهم فكانت
مودتهم وصلتهم لازمة لهم فثبت ان لا اجر البتة والوجه الثانى ان هذا الاستثناء منقطع وتم الكلام عند
قوله قل لا اسألكم عليه اجرا ثم ابتداء فقال الا المودة في القربى أى لكون اذ كرم المودة في قرابتي
الذين هم قرابتكم فلا تؤذوهم وقيل ان هذه الآية منسوخة وذلك لانها نزلت بمكة وكان
المشركون يؤذون رسول الله صلى الله عليه وسلم فأنزل الله تعالى هذه الآية فأمرهم فيها بعودته رسول
الله صلى الله عليه وسلم وصلته رحمه فلما هاجر الى المدينة وآواه الانصار ونصروه أحب الله تعالى
ان يلحقه باخوانه من النبيين فأنزل الله تعالى قيل ما سألتكم من أجر فهو لكم ان أجرى الاعلى الله
فصار ب هذه الآية ناسخة لقوله قل لا اسألكم عليه اجرا الا المودة في القربى واليه ذهب الضحاك والحسين
ابن الفضل والقول بفسخ هذه الآية غير مرضى لان مودة النبي صلى الله عليه وسلم وكف الإذى عنه
ومودة أقاربه من فرائض الدين وهو قول السلف فلا يجوز المصير الى نسخ هذه الآية وروى عن ابن
عباس في معنى الآية قول آخر قال الان توادوا الله وتتقربوا اليه بطاعته وهو قول الحسن قال
هو القربى الى الله يقول الا التقرب الى الله تعالى والتودد اليه بالطاعة والعمل الصالح وقوله تعالى
(ومن يعترف حسنة) أى يكتب طاعة (نزلته فيها حسنا) أى بالتضعيف (ان الله غفور)
للاذنوب (شكور) أى للقليل من الاعمال حتى يضاعفها (أم يقولون) يعنى أى بل يقول كفار مكة
(افترى على الله كذبا) فيه توحيه لهم معناه يقع في قلوبهم ويحصى على لسانهم ان ينسبوا مثله الى الكذب
وانه افترى على الله كذبا وهو واقع أنواع الكذب (فان يشأ الله يختم على قلبك) أى يربط على قلبك
بالصبر حتى لا يشق عليك اذا هم وقولهم انه مفترى وقيل معناه يطبع على قلبك فينسيك القرآن وما آتاك
فأخبرهم انه لو افترى على الله كذبا لفعل به ما أخبر به في هذه الآية (ويخ الله الباطل) أخبره الله
ان ما يقولونه الباطل والله عز وجل يحوه (ويحق الحق بكلماته) أى يحق الاسلام بما أنزل من كتابه
وقد فعل الله تعالى ذلك في باب طلهم وعلى كلمة الاسلام (انه علم بذات الصدور) قال ابن عباس لما
نزلت قل لا اسألكم عليه اجرا الا المودة في القربى وقع في قلوب قوم منهنشئ وقالوا بل يذنبنا يختمنا على
أقاربه من بعده فنزل جبريل عليه الصلاة والسلام فأخبرهم انهم اتهموه وانزل الله هذه الآية فقال
القوم يا رسول الله فأنشئهم ذلك صادق فنزل قوله عز وجل (وهو الذى يقبل التوبة عن عباده)
قال ابن عباس رضى الله عنهم ما يريد اولياهم واهل طاعته

(فصل في ذكر التوبة وحكمها) قال العلماء التوبة واجبة من كل ذنب فان كانت المعصية بين
العبد وبين الله تعالى لا تتعلق بحق آدمى فلها ثلاثة شروط أحدها ان يقلع عن المعصية والثانى
ان يتندم على فعلها والثالث ان يعزم أن لا يعود اليها أبدا فإذا حصلت هذه الشروط صححت التوبة
وان فقد أحد الثلاثة لم تصح توبته وان كانت المعصية تتعلق بحق آدمى فشرطها أربعة هذه الثلاثة
والشرط الرابع ان يبرأ من حق صاحبها فهذه شروط التوبة وقيل التوبة بالانتقال عن المعاصى نية
وفعل لا قبالة على الطاعات نية وفعل وقال سهل بن عبد الله التستري التوبة الانتقال من الأحوال
المذمومة الى الأحوال المحمودة (خ) عن أبي هريرة رضى الله عنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه
وسلم يقول والله انى لاسية تغفر الله وأتوب اليه في اليوم أكثر من سبعين مرة (م) عن الاعرابي بشار
المزني قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا أيها الناس توبوا الى الله فانى أتوب اليه في اليوم مائة مرة
(ق) عن عبد الله بن مسعود قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لله افرح بتوبة

المعصية واذا أفة النفس مرارة الطاعة كما أذقتها حلالة المعصية والبكاء بدل كل ضحك ضحكته وعن السدي هو صدق العزيمة على ترك الذنوب عيده
والانابة بالقلب الى علام الغيوب وعن غيره هو ان لا يجد حلالة الذنب في القلب عند ذكره وعن سهل هو الانتقال من الأحوال المذمومة الى الأحوال

عبد المؤمن من رجل نزل في أرض دوية معها راحلته عليها طعامه وشرابه فوضع رأسه فنام
 نومة فاستيقظ وقد هبت راحلته فظلمها حتى اذا اشتد الحر والعطش أو ماشاء الله قال ارجع الى مكانى
 الذى كنت فيه فأنا م حتى اموت فوضع رأسه على ساعده ليحوت فاستيقظ فاذا راحلته عنده عليها طعامه
 وشرابه فالله أشد فرحاً بتوبة العبد المؤمن من هذا براحلته وزاده الدوية الفلاة والمفازة (ق) عن
 أنس رضى الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لفرح بتوبة عبده المؤمن من أحدكم
 سقط على بعيره وقد أضله في أرض فلاة واسلم عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لفرح
 بتوبة عبده المؤمن حين يتوب اليه من أحدكم كان على راحلته بارض فلاة فانفلتت منه وعليها طعامه
 وشرابه فأيس منها فأتى شجرة فاضطجع في ظلها قد أيس من راحلته فيناهو كذلك اذ هو بها قائم عنده
 فاخذ بخطامها ثم قال من شدة فرحه اللهم أنت عبدى وانار بك اخطأ من شدة الفرح عن صفوان بن
 عسال المرادى قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله جعل بالمغرب بابا عرضة مسيرة سبعين عاماً
 للتوبة لا يغلق ما لم تطلع الشمس من قبله وذلك قوله تعالى يوم يأتى بعض آيات ربك لا ينفع نفساً إيمانها
 الاّية أخرجه الترمذى وقال حديث حسن صحيح وعن ابن عمر رضى الله عنهما عن النبي صلى الله عليه
 وسلم قال ان الله عز وجل يقبل توبة العبد ما لم يغتر اخرجه الترمذى وقال حديث حسن غريب (م)
 عن ابي موسى الأشعرى رضى الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان الله عز وجل يبسط يده
 بالليل ليتوب مسيء النهار ويبسط يده بالنهار ليتوب مسيء الليل حتى تطلع الشمس من مغربها وقوله
 عز وجل (ويعفون عن السيئات) أى يمحوها اذا تابوا (ويعلم ما يفعلون) يعنى من خير وشر فيجازيهم
 عليه (ويستجيب الذين آمنوا وعملوا الصالحات) يعنى يحيب المؤمنين الله تعالى فيمادعاهم لطائفة
 وقيل معناه ويحبب الذين آمنوا وعملوا الصالحات اذادعوه وقال ابن عباس ويثبت الذين آمنوا (ويزيد
 هم من فضله) أى سوى ثواب أعمالهم تفضلاً منه وقال ابن عباس يشفعهم في اخوانهم ويزيدهم من
 فضله قال في اخوان اخوانهم (والكافرون لهم عذاب شديد) قوله عز وجل (ولوبسط الله الرزق
 لعباده) قال خباب بن الارت فيما نزلت هذه الاية وذلك انا نظرنا الى أموال بنى قريظة والنضير وبني
 قينقاع فتمنيناها فنزل الله تعالى ولوبسط الله الرزق لعباده أى وسع الله الرزق لعباده (البغوا) أى
 لاطغوا وعتوا (في الارض) قال ابن عباس بغيم طابهم منزلة بعد منزلة ومركبا بعد مركب وملبساً بعد ملبس
 وقيل ان الانسان منكبراً لطبع فاذا وجد الغنى والقدرة رجع الى مقتضى طبعه وهو التكبر واذا وقع
 في شدة ومكره وفقر انكسر فرجع الى الطاعة والتواضع وقيل ار البغى مع القبض والفقر اقل ومع
 البسط والغنى اكثر لان النفس مأثلة الى الشر لكنها اذا كانت فاقدة لا لانه كان الشر اقل واذا كانت واجدة
 لها كان الشر اكثر فثبت ان وجدان المال يوجب الطغيان (ولكن ينزل بقدر ما يشاء) يعنى الارزاق
 نظر المصالح عباده وهو قوله تعالى (انه بعباده خبير بصير) والمعنى انه تعالى عالم باحوال عباده وبطبايعهم
 ويعاينهم أمورهم فيقدر ارزاقهم على وفق مصالحهم يدل على ذلك ما روى أنس بن مالك عن النبي
 صلى الله عليه وسلم عن جبريل عن الله عز وجل قال يقول الله عز وجل من اهان لى ولياً فقد اذعن لى
 بالحقارة واني لا غضب لى لى كما يغضب الا لى المحرد وما تقرب الى عبدى المؤمن بمثل اداء ما افترضت
 عليه وما يزال عبدى المؤمن يتقرب الى بالناو اقل حتى أحبه فاذا احبته كنت له سمعاً وبصراً ويدا
 ان دعائى اجيبته وان سألنى اعطيته وما ترددت فى شئ انا فاعله ترددى فى قبض روح عبدى المؤمن بكرة
 الموت واكره مساءته ولا بدله منه وان من عبادى المؤمنين لمن يسألنى الباب من العبادة فأكفنه
 عنه ان لا يدخله محب فيفسده ذلك وان من عبادى المؤمنين لمن لا يصلح ايمانه الا الغنى ولو افقرته
 لا فسد ذلك وان من عبادى المؤمنين لمن لا يصلح ايمانه الا الفقر فلو اغنيته لا فسد ذلك وان من عبادى
 المؤمنين لمن لا يصلح ايمانه الا الصحة ولو أسقمته لا فسد ذلك وان من عبادى المؤمنين لمن لا يصلح ايمانه

المجودة وعن الجنيده والاعراض عما دون الله
 (ويعفون عن السيئات) وهو ما دون الشرك
 يعفون يشاء بالتوبة (ويعلم ما يفعلون)
 بالتاء كوفى غير أبى بكر أى من التوبة والعصية
 ولا وقف عليه للعطف عليه واتصال المعنى
 (ويستجيب الذين آمنوا وعملوا الصالحات)
 (ويزيدهم من فضله) أى اذادعوه استجاب
 ويزيدهم ما طلبوا وازادهم على مطلوبهم
 دعاءهم واعطاهم ما طلبوا والسبب في توكيد
 واستجاب واجاب بمعنى والتعظيم والتقدير
 الفعل كقولك تعظم واستجيب
 ويحبب الله الذين آمنوا وقيل معناه ويستجيب
 للذين يخافون الله من عباده ويستجيب لهم اذا
 اذا تابوا ويعفون سبائهم ويستجيب لهم اذا
 دعوه ويزيدهم على ما سألوا وعن ابراهيم بن آدم
 انه قيل له ما بالانسان يدعو فلا يجاب قال لانه
 دعاكم فلم تجيبوه (ولوبسط الله الرزق لعباده)
 شديد) فى الآية (البغوا فى الارض) من
 أى لو اغناهم جميعاً (البغوا فى الارض) من
 البغى وهو الظلم أى لى هذا على ذاك وذلك على
 هذا لان الغنى مطربة مأثرة وكفى بحال قارون
 وفروعون عبرة او من البغى وهو التكبر أى
 فى الارض (ولكن ينزل) وبالتخفيف مكى
 وأبو عمرو (بقدر ما يشاء) بتقدير يقال
 قدره قدره وقدر (انه بعباده خبير بصير)
 يعلم احوالهم فيقدر لهم ما تقتضيه حكته فيفقر
 وينفق ويمنع ويعطى ويقبض ويسلط ويملكوا وما ترى من
 جميع البغوا ولو افقرهم لملكوا وما ترى من
 البسط على من بينى ومن البغى بدون البسط
 فهو قائل ولا شك ان البغى مع الفقر اقل ومع
 البسط أكثر واعلم

(وهو الذي ينزل الغيث) بالتشديد مدني وشامي وعاصم (من بعدما قنطوا) وقرئ قنطوا (وينثر رجمته) أي بركات الغيث ومنافعه وما يحصل به من الخصب وقيل لعمر رضى الله عنه اشتد القنط وقنط الناس فقال مطرو اذا اراد هذه الآية أو اراد رجمته في كل شيء (وهو الولي) الذي يتولى عبادة باحسانه (الحجيد) المجود على ذلك بحمد أهله طاعته (ومن آياته) أي علامات قدرته (خلق السموات والارض) مع عظمهما (ومابث) فرق وما يجوز أن يكون مرفوعا وبحرور جلا على المضاف أو المضاف اليه (فيهما) في السموات والارض (من دابة) الدواب تكون في الارض وحدها لكن يجوز ان ينسب الشيء الى جميع المذكور وان كان ملتصبا ببعضه كما يقال بنوعيم فيهم شاعر مجيد وانما هو في نخلهم من انفاذهم ومنه قوله تعالى يخرج منهم الاؤلؤ والمرجان وانما يخرج من الملح ولا يبعد ان يخلق في السموات حيوانا مشون فيها مشى ٩٠ الاناس على الارض او يكون لللائكة مشى مع الطير ان فوصفوا بالديب كما وصف به الاناس

(وهو على جمهم) يوم القيامة (اذا يشاء قدير) اذا تدخل على المضارع كما تدخل على الماضي قال الله تعالى والليل اذ يغشي (وما اصابكم من مصيبة) غم والمومكروه (فبما كسبت أيديكم) أي بجناية كسبتموها عقوبة عليكم بما كسبت بغير الفاء مدني وشامي على ان ما مبتدأ وبما كسبت خبره من غير تضمين معنى التبرط ومن اثبت الفاء فعلى تضمين معنى الشرط وتعاق بهذه الآية من يقول بالتناسخ وقال لولم يكن للأطفال حالة كانوا عليها قبل هذه الحالة ما تأملوا وقتنا الآية مخصوصة بالمكافئين بالسباق والسباق وهو (وبعقوع كثير) أي من الذنوب فلا يعاقب عليه او عن كثير من الناس فلا يعاجلهم بالعقوبة وقال ابن عطاء من لم يعلم ان ما وصل اليه من الغن والمصائب باكتسابه وان ما عفا عنه مولاه اكثر كان قليل النظر في احسان ربه اليه وقال محمد بن حامد العبد ملازم للجنيات في كل اوان وجنباياته في ما عفا عنه اكثر من جنبايته في معاصيه لان جنباية المعصية من وجه وجنباية الطاعة من وجوه والله يظهر عبده من جنباياته باواع من المصائب ليخفف عنه اثقاله في القيامة ولولا عفو رجمته لهلك في أول خطوة وعن علي رضى الله تعالى عنه هذه ارجى آية للؤمنين في القرآن لان الكريم اذا عاقب مرة لا يعاقب ثانيا واذا عفا لا يعود (وما أنتم بمجزيين في الارض) أي بغاثنين ما قضى عليكم من المصائب (وما لكم من دون الله من ولي) متول بالرجعة (ولا نصير) ناصر يدفع عنكم العذاب اذا حل بكم

الا السقم ولو صحته لافسده ذلك اني أدبر امر عبادي بعلم بقولهم اني علم خبير انخرجه البغوى باسناده قوله عز وجل (وهو الذي ينزل الغيث من بعدما قنطوا) أي ينسب الناس منه وذلك ادعى لهم الى الشكر قيل حبس الله المطر على اهل مكة سبع سنين حتى قنطوا ثم أنزل الله عز وجل المطر فذكرهم نعمة لان الفرج يحصل بالنعمة بعد الشدة ثم (وينثر رجمته) أي ينسب بركات الغيث ومنافعه وما يحصل به من الخصب (وهو الولي) أي لاهل طاعته (الحجيد) أي المجود على ما يصل الى الخلق من اقسام رجمته (ومن آياته خلق السموات والارض وما بث) أي اوجد (فيهما) أي في السموات والارض (من دابة) فان قلت كيف يجوز اطلاق لفظ الدابة على الملائكة قلت الديب في اللغة المشي الخفيف على الارض فيجتمه ان يكون لللائكة مشى مع الطير ان فيوصفون بالديب كما يوصف به الانسان وقيل يحتمل ان الله تعالى خلق في السموات انواعا من الحيوانات يدبون ديبا الانسان (وهو على جمهم اذا يشاء قدير) يعني يوم القيامة قوله عز وجل (وما اصابكم من مصيبة فبما كسبت أيديكم) المراد بهذه المصائب الاحوال الممكرة وهمة نحو الالوجاع والاسقام والقنط والغلاء والغرق والصواعق وغير ذلك من المصائب فبما كسبت أيديكم من الذنوب والمعاصي (وبعقوع كثير) قال ابن عباس لما نزلت هذه الآية قال رسول الله صلى الله عليه وسلم والذي نفسي بيده ما من خدش عود ولا عثرة قدم ولا اختلاج عرق الا بذنب وما يعفو الله عنه اكثر وروى البغوى باسناده انه عوفي عن أبي سخرية قال قال علي بن أبي طالب رضى الله عنه الا أخبركم بأفضل آية في كتاب الله حدثنا به رسول الله صلى الله عليه وسلم وما اصابكم من مصيبة فبما كسبت أيديكم وبعقوع كثير وسأفسر لكم يا علي ما اصابكم من مصيبة أي من مرض أو عقوبة أو بلاء في الدنيا فبما كسبت أيديكم والله اكرم من ان ينسب عليكم العقوبة في الآخرة وما عفا الله عنه في الدنيا فبالله أحلم من ان يعود بعد عفوهم وقال عكرمة ما من نكبة اصابت عبدا فافوقها الا بذنب لم يكن الله ليغفر له الا بها او درجة لم يكن الله ليرفعها الا بها (ق) عن عائشة رضى الله تعالى عنها قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يصيب المؤمن شوكة فافوقها الا رفعه الله بها درجة وحط عنه بها خطيئة (وما أنتم بمجزيين) أي بغاثنين (في الارض) هربا يعني لا تجزوني حتما كنتم (وما لكم من دون الله من ولي ولا نصير) قوله عز وجل (ومن آياته الجوار) يعني السفن وهي السيارة (في البحر كالاعلام) أي كالقصور وكل شيء مرتفع عند العرب فهو علم (ان يشأ يسكن الريح) أي التي تجرى بها السفن (فيظللان) يعني السفن الجوارى (رواكد) أي ثوابت (على ظهره) أي على ظهر البحر لا تجرى (ان في ذلك لايات لكل صبار شكور) وهذه صفة المؤمن لانه يصبر في الشدة ويشكر في الرخاء (أو يوبقهن) أي يفرقهن ويهلكهن (بما كسبوا) أي بما كسبت ركابهم من الذنوب (وبعف عن كثير) أي من ذنوبهم فلا يعاقب عليها (ويعلم الذين يجادلون في آياتنا ما لهم من محيص) يعني

(ومن آياته الجوار) جمع جارية وهي السفينة الجوارى في الخالين مكى وسهل وبعقوب وافقههم مدني وابوعمر في الوصل (في البحر كالاعلام) كالحجبال يعلم (ان يشأ يسكن الريح) الرياح مدني (فيظللان رواكد) ثوابت لا تجرى (على ظهره) على ظهر البحر (ان في ذلك لايات لكل صبار) علي بلائه (شكور) لنعمانه أي لكل مؤمن مخلص فالإيمان نصفان نصف شكر ونصف صبر أو صبار على طاعته شكور لنعمته (أو يوبقهن) يهلكهن فهو عطف على يسكن والمعنى ان يشأ يسكن الريح فيركدن أو يعصفها فيغرقن بعضهما (بما كسبوا) من الذنوب (وبعف عن كثير) منها فلا يجازي عليها وانما ادخل العفو في حكم الايساق حيث جزم جزمه لان المعنى وان يشأ يهلك ناسا وينج ناسا على طريق العفو عنهم (وبعلم) بالنصب عطف على تعليل محذوف تقديره لينتقم منهم ويعلم (الذين يجادلون في آياتنا) أي في الباطل ودفعها ويعلم مدني وشامي عطف على الاستئناف (ما لهم من محيص) مهرب من عذابه

(فأوتيتهم من شيء فتساع الحياة الدنيا وما عند الله) من الثواب (خير وأبقى للذين آمنوا وعلى ربهم يتوكلون) ما الأولى ضمنت معنى الشرط فبالتاء الفاء في جوابها بخلاف الثانية نزلت في أبي بكر الصديق رضي الله عنه حين تصدق بجميع ماله فلامه الناس (والذين يجتنبون) عطف على الذين آمنوا وكذا ما بعده (كأثر الأثم) أي السكائر من هذا الجنس كبير الأثم على وحجرة وعن ابن عباس كبير الأثم هو الشرك (والفواحش) قيل ما عظم فجحه فهو فاحشة كالزنا (وإذا ما غضبوا) من أمور دينهم (هم يغفرون) أي هم الاخصاء بالغفران في حال الغضب والنجي بهم وإيقاعه مبتدأ واسناد يغفرون إليه لهذه الفائدة ومثله هم ينتصرون (والذين استجابوا لربهم) نزلت في الانصار دعاهم الله عز وجل للإيمان به وطاعته فاستجابوا له بان آمنوا به واطاعوه (واقاموا الصلاة) واقاموا الصلوات الخمس (وأمرهم شورى بينهم) أي ذو شورى لا ينفردون ٩١

قوم الاهدوا الارشاد أمرهم والشورى مصدر كالفتيا بمعنى التشاور (ومارزقناهم ينفقون) يتصدقون (والذين إذا أصابهم البغي) الظلم (هم ينتصرون) ينتقمون ممن ظلمهم أي ينتصرون في الانتصار على ما جعله الله تعالى لهم ولا يعتدون وكانوا يكرهون ان يذلو انفسهم فيجتري عليهم الفساق والتماجدوا على الانتصار لان من انتصر وأخذ حقه ولم يجاوز في ذلك حد الله فلم يسرف في القتل ان كان ولي دم فهو مطيع لله وكل مطيع محمود ثم بين حد الانتصار فقال (وجزاء سيئة سيئة مثلها) فالأولى سيئة حقيقة والثانية لا وانما سميت سيئة لانها مجازاة السوء اولانها تسوء من تزل به ولا ندولم تكن الاولى لكانت الثانية سيئة لانها اضرار وانما صارت حسنة لغيرها وفي تسمية الثانية سيئة اشارة الى ان العفو مندوب اليه والمعنى انه يجب اذا قبولت الاساءة ان تقابل بمثلها من غير زيادة (فمن عفا وأصلح) بينه وبين خصمه بالعفو والاعضاء (فأجره على الله) عدة مبهمة لا يقاس أمرها في العظم (انه لا يحب الظالمين) الذين يبدؤون بالظلم أو الذين يجاوزون حد الانتصار في الحديث ينادي مناد يوم القيامة من كان له اجر على الله فليقم فلا يقوم الام من عفا (ولمن صبر) فليقم فلا يقوم الام عفا (ولمن انتصر بعد ظلمه) أي أخذ حقه بعد ما ظلم على اضافة المصدر الى المفعول (فأولئك) اشارة الى معنى من دون لفظه (ما عليهم من سبيل) للمعاصي

يعلم الذين يكذبون بالقراء اذا صاروا الى الله تعالى ما لهم من مهرب من عذابه (فأوتيتهم من شيء) أي من زينة الدنيا (فتساع الحياة الدنيا) أي ليس هو من زاد المعاد (وما عند الله) أي من الثواب (خير وأبقى للذين آمنوا وعلى ربهم يتوكلون) والمعنى ان المؤمن والكافر يستويان في متاع الحياة الدنيا فاذا صاروا الى الله تعالى كان ما عند الله من الثواب خيرا وأبقى للمؤمن (والذين يجتنبون كأثر الأثم) يعني كل ذنب عظم عقوبته كالقتل والزنا والسرقة وشبه ذلك (والفواحش) يعني ما عظم فجحه من الاقوال والافعال (وإذا ما غضبوا هم يغفرون) يعني يكظمون الغيظ ويحلمون (والذين استجابوا لربهم) يعني أجابوه الى ما دعاهم اليه من طاعته (واقاموا الصلاة) يعني المفروضة (وأمرهم شورى بينهم) يعني يتشاورون فيما يبدونهم ولا يجادلون ولا ينفردون برأي ما لم يجتمعوا عليه قيل ما تشاور قوم الاهدوا الى رشد أمرهم (ومارزقناهم ينفقون) والذين إذا أصابهم البغي) يعني الظلم والعدوان (هم ينتصرون) يعني ينتقمون من ظالمهم من غير تعد قال ابن زيد جعل الله تعالى المؤمنين صنفين صنف يغفون عن ظلمهم فبدأ بذكرهم وهو قوله تعالى وإذا ما غضبوا هم يغفرون وصنف ينتصرون من ظالمهم وهم الذين ذكروا في هذه الآية وقال ابراهيم الخنزي كانوا يكرهون ان يذلو انفسهم فاذا قدروا عفووا وقيل ان العفو اغراء لنفسه وقال عطاءهم المؤمنون الذين أنجزهم الكهارة من مكة وبغوا عليهم ثم مكهم الله عز وجل في الارض حتى انتصروا من ظلمهم ثم بين الله تعالى ان شرعة الانتصار مشروطة برعاية الممانلة وقال تعالى (وجزاء سيئة سيئة مثلها) سمي الجزاء سيئة وان لم يكن سيئة لتشابهها في الصورة وقيل لان الجزاء يسوء من ينزل به وقيل هو جزاء القبيح اذا قال اخذك الله فقل له اخذك الله ولا تردوا واشتكت فاشتم بمثلها ولا تعد وقيل هو في القصاص في الجراحات والدماء يقتص بمثل ما جنى عليه وقيل ان الله تعالى لم يرغب في الانتصار بل بين انه مشروع ثم بين ان العفو أولى بقوله تعالى (فمن عفا) أي عن ظلمه (وأصلح) أي بالعفو بينه وبين الظالم (فأجره على الله) قال الحسن اذا كان يوم القيامة نادى مناد من كان له على الله أجر فليقم فلا يقوم الام من عفا ثم قرأ هذه الآية (انه لا يحب الظالمين) قال ابن عباس الذين يبدؤون بالظلم (ولمن انتصر بعد ظلمه) أي بعد ظلم الظالم اياه (فأولئك) يعني المنتصرين (ما عليهم من سبيل) أي بعقوبة وهما أخذ (انما السبيل على الذين يظلمون الناس) أي يبدؤون بالظلم (ويبغون في الارض بغير الحق) أي يعملون فيها بالمعاصي (أولئك لهم عذاب أليم وان صبر) أي لم ينتصر (وغفر) وتجاوز عن ظلمه (ان ذلك) أي الصبر والتجاوز (ان عزم الامور) يعني تركه الانتصار ان عزم الامور الجميدة التي أمر الله بتركها وقيل ان الصابر يوثق بصره الثواب فالرغبة في الثواب اتم عزيمة (ومن يضلل الله فما له من ولي من بعده) يعني ماله من احدي بل هدايته بعد ضلال الله اياه أو يمنعه من عذابه (وترى الظالمين لما راوا

ولا للمعاصي والمعاصي (انما السبيل على الذين يظلمون الناس) يتبدئونهم بالظلم (ويبغون في الارض) يتكبرون فيها ويعلمون ويقسدون (بغير الحق) أولئك لهم عذاب أليم) وفسر السبيل بالبيعة والنجمة (ولمن صبر) على الظلم والاذى (وغفر) ولم ينتصر (ان ذلك) أي الصبر والغفران منه (لمن عزم الامور) أي من الامور التي تدب اليها أو بما ينبغي ان يوجهه العاقل على نفسه ولا يترخص في تركه وحذف الرجاء أي منه لانه مفهوم كما حذف من قوفهم السمن منوان بدرهم وقال ابو سعيد القرشي الصبر على الحكاره من علامات الانتباه فمن صبر على مكروه يصيبه ولم يجزع اورثه الله تعالى حال الرضا وهو اجل الاحوال ومن جزع من المصيبات وشكا وكله الله تعالى الى نفسه ثم لم تنفعه شكواه (ومن يضلل الله فما له من ولي من بعده) فما له من احدي بل هدايته من بعد ضلال الله اياه أو يمنعه من عذابه (وترى الظالمين يوم القيامة) لما راوا

(العذاب) حين يرون العذاب وانتم لفظ الماضي التحقيق (يقولون هل الى مرد من سبيل) يسألون ربهم الرجوع الى الدنيا ليؤمنوا به (وتراهم يعرضون عليها) على النار اذا العذاب يدل عليها (خاشعين) متضائلين متقاصرين عما يلحقهم (من الدل ينظرون) الى النار (من طرف خفي) ضعيف بمسارقة كما ترى المصير ويتأمل الى السيف (وقال الذين آمنوا ان الخاسرين الذين خسروا انفسهم واهليهم يوم القيامة) يوم متعلق بخسروا وقول المؤمنين واقع في الدنيا او يقال اي يقولون يوم القيامة اذا راوهم على تلك العسفة (الان الظالمين في عذاب مقيم) دائم (وم كان لهم من اولياء ينصرونهم من دون الله) من دون عذابه (ومن يضل الله فانه من سبيل) الى النجاة (استحيوا ربكم) اجيبوه الى ما دعاكم اليه (من قبل ان ياتي يوم) اي يوم القيامة (لا مرد له من الله) من يتصل بالمرءى لا يرده الله بعد ما حكم به ٩٢ اوبى اى من قبل ان ياتي من الله يوم لا يقدر احد على رده (مالكم من لمجا يومئذ وما لكم من

(العذاب) يعني يوم القيامة (يقولون هل الى مرد من سبيل) يعني انهم يسألون الرجعة الى الدنيا (وتراهم يعرضون عليها) اي على النار (خاشعين من الدل) اي خاضعين متواضعين (ينظرون من طرف خفي) يعني يسارقون النظر الى النار خوفا منها وذل في انفسهم وقيل ينظرون بطرف خفي اي ضعيف من الدل وقيل ينظرون الى النار بقلوبهم لانهم يحشرون عبيا والنظر بالقلب خفي (وقال الذين آمنوا ان الخاسرين الذين خسروا انفسهم) يعني بأن صاروا الى النار (واهلهم يوم القيامة) يعني وخسروا اهلهم بأن صاروا لغيرهم في الجنة (الان الظالمين في عذاب مقيم) وما كان لهم من اولياء ينصرونهم من دون الله ومن يضل الله فانه من سبيل (اي وصول الى الحق في الدنيا والجنة في العقبى) فقد استدت عليهم طرق الخير (استحيوا ربكم) اي اجيبوا داعي الله يعني محمد صلى الله عليه وسلم (من قبل ان ياتي يوم لا مرد له من الله) اي لا يقدر احد على دفعه وهو يوم القيامة وقيل هو يوم الموت (مالكم من لمجا يومئذ) اي مالكم من مخلص من العذاب وقيل من الموت (وما لكم من نكير) اي ينكر حالكم وقيل النكير الانكار يعني لا تقدر ان تنكروا ومن أعمالكم شيئا (فان أعرضوا) اي عن الاجابة (فأرسلناك عليهم حميفا) اي تحفظ أعمالهم (ان عليك الا البلاغ) اي ليس عليك الا البلاغ وفيه تسلية للنبي صلى الله عليه وسلم (وانا اذا أذقنا الانسان منارحة) قال ابن عباس يعني الغنى والنعمة (فرح بها وان تصبهم سيئة) اي قحط (بما قدمت ايديهم) اي من الاعمال الخبيثة (فان الانسان كفور) اي لما تقدم من نعمة الله تعالى عليه قوله عز وجل (لله ملك السموات والارض) يعني له التصرف فيها بما يريد (يخلق ما يشاء) اي لا يقدر احد ان يعترض عليه في ملكه واداته (يهب لمن يشاء اناثا) اي فلا يولد له ذكر (ويهب لمن يشاء الذكور) اي فلا يولد له انثى (او يزوجهم ذكرا واناثا) اي يجمع بينهما فيولد له الذكور والاناث (ويجعل من يشاء عقيما) اي فلا يولد له ولد وقيل هذا في الانبياء عليهم الصلاة والسلام فقوله يهب لمن يشاء اناثا يعني لوطا لم يولد له ذكر وانما ولد له ابنتان ويهب لمن يشاء الذكور يعني ابراهيم عليه الصلاة والسلام لم يولد له انثى او يزوجهم ذكرا واناثا يعني محمد صلى الله عليه وسلم ولده اربع بنين واربع بنات ويجعل من يشاء عقيما يعني يحيى وعيسى عليهما الصلاة والسلام لم يولد لهما وهذا على وجه التمثيل والا فالآية عامة في جميع الناس (انه عليهم) اي بما يخلقهم (قد ير) اي على ما يريد ان يخلق قوله تعالى (وما كان لبشر ان يكلمه الله الا وحيا او بالانعام او ان ينظر موسى الى الله تعالى فأنزله على ما كان يشاء من ان يشاء من الاولاد مما يشاء فيخص بعضها بالاناث وبعضها بالذكور وبعضها بالصنفين جميعا ويجعل البعض عقيما والعقيم التي لا تلد وكذلك رجل عقيم اذا كان لا يولد له وقدم الاناث اولا على الذكور لان سياق الكلام أنه فاعل

نكير) اي ليس لكم مخلص من العذاب ولا تقدر ان تنكروا شيئا مما اقترفتكموه ودون في جنائف أعمالكم والنكير الانكار (فان أعرضوا) عن الايمان (فأرسلناك عليهم حميفا) رقبيا (ان عليك الا البلاغ) ما عليك الا التبليغ الرسالة وقد فعلت (وانا اذا أذقنا الانسان) المراد الجمع لا الواحد (من رحة) نعمة وسعة وامناوحة (فرح بها) بطر لاجلها (وان تصبهم سيئة) بلاء كالمرض والفقر ونحوه ما وتوحيد فرح باعتبار اللفظ والجمع في وان تصبهم باعتبار المعنى (بما قدمت ايديهم) بسبب معاصيهم (فان الانسان كفور) ولم يقل فانه كفور ليسجل على ان هذا الجنس موسوم بكرمان النعم كما قال ان الانسان لظالم كفار والكفور البليغ الكفران والمعنى انه يذ كر البلاء وينسى النعم ويغصها قيل اريد به كفران النعمة وقيل اريد به الكفر بالله تعالى (لله ملك السموات والارض) يخلق ما يشاء يهب لمن يشاء اناثا ويهب لمن يشاء الذكور او يزوجهم) اي يقرنهم (ذكرا واناثا) ويجعل من يشاء عقيما (لما ذكر اذ اذقنا الانسان الرحمة واصابته بضدها اتبع ذلك ان له تعالى الملك وانه يقسم النعمة والبلاء كيف اراد ويهب لعباده من الاولاد مما يشاء فيخص بعضها بالاناث وبعضها بالذكور وبعضها بالصنفين جميعا ويجعل البعض عقيما والعقيم التي لا تلد وكذلك رجل عقيم اذا كان لا يولد له وقدم الاناث اولا على الذكور لان سياق الكلام أنه فاعل

ما يشاء ولا ما يشاء الانسان فكان ذكر الاناث الاتي من جملة ما لا يشاء الانسان اهم والا هم واجب التقديم وايلى الجنس الذي كانت العرب حجاب تعدد بلاء ذكر البلاء ولما انزل ذكرهم وهم احق بالتقديم تدارك تأخيرهم بتعريفهم لان التعريف تنويه وشهير ثم اعطى بعد ذلك كلا الجنسين حقه من التقديم والتأخير وعرف ان تقديمه لم يكن لتقدمه ولكن لمقتضى آخر فقال ذكر انا واناثا وقيل نزلت في الانبياء عليهم السلام حيث وهب لوط وشعيب اناثا ولا يراهم ذكورا ولحمدا صلى الله عليه وسلم ذكورا واناثا وجعل يحيى وعيسى عليهما السلام عقيمين (انه عليهم) بكل شيء (قد ير) قادر على كل شيء (وما كان لبشر) وما صح لاحد من البشر (ان يكلمه الله الا وحيا) اي الهاما كما روى نفثي روى اور ويا في المنام كقوله عليه السلام رؤيا الانبياء وحى وهو كمر ابراهيم عليه السلام يذبح الولد (او من وراء حجاب) اي يسمع كلاما من الله كما سمع موسى عليه السلام من غير ان يبصر السامع من بكاهه وليس المراد به

حجاب الله تعالى لان الله تعالى لا يجوز عليه ما يجوز على الاجسام من الحجاب ولكن المراد به ان السامع محجوب عن الرؤية في الدنيا (او يرسل رسولا) اي يرسل ملكا (فيوحى) اي الملك اليه وقيل وحيها كما وحي الى الرسل بواسطة الملائكة او يرسل رسولا اي نبيا كما كلم امم الانبياء على السنتهم ووحيا وان يرسل مصدرا واقعا موقع الحال لان ان يرسل في معنى ارسال الامن وراء حجاب طرف واقع موقع الحال كقوله وعلى جنوبهم والتقدير وما صبح ان يكلم احدا الا موحيا او مصمعا من وراء حجاب او يرسل ويجوز ان يكون المعنى وما كان لبشر ان يكلمه الله الا بالان يوحى او ان يسمع من وراء حجاب او ان يرسل رسولا وهو اختيار التحليل او يرسل رسولا فيوحى بالرفع نافع على تقدير او هو يرسل (بأذنه) (بأذن الله) (ما يشاء) من ٩٣ الوحي (انه على) قاهر فلا يمانع (حكيم) مصيب في

اقواله وافعاله فلا يعارض (وكذلك) اي كما او حينما الى الرسل قبلك او كما وصفنا لك (او حينما اليك) اي كما كذلك (روحان امرنا) يريد ما وحي اليه لان الخلق يحميون به في دينهم كما يحيا الجسد بالروح (ما كنت تدري) الجملة حال من السكاف في ليك (ما الكتاب) القرآن (ولا الايمان) اي شرائعه او ولا الايمان بالكتاب لان اذا كان يعلم بان الكتاب نزل عليه لم يكن عالما بذلك الكتاب وقيل الايمان يتناول اشياء بعضها الطريق اليه العقل وبعضها الطريق اليه السمع فعني بهما الطريق اليه السمع دون العقل وذلك ما كان له فيه علم حتى كسبه بالوحي (ولكن جعلناه) اي الكتاب (نورا) نهدى به من نشاء من عبادنا وانك لنهتدي لتدعو وقرئ به (الى صراط مستقيم) الاسلام (صراط الله) بدل (الذي له ما في السموات وما في الارض) ملكا مملكا (الا الى الله تصير الامور) هو وعيد بالنجيم ووعيد بالنعيم والله اعلم بالصواب

(سورة الزخرف تسع وثمانون آية مكية)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(حم والكتاب المبين) اقسام بالكتاب وهو القرآن وجعل قوله (انا جعلناه) صيرناه (قرآنا عربيا) جواب القسم وهو من الايمان المحسنة البديعة لتناسب القسم والمقسم عليه والمبين المبين للذين انزل عليهم لانهم لم يعترفوا واسألهم أو الواضع للتدبرين أو الذي أبان طرق الهدى من طرق الضلالة وأبان كل ما تحتاج اليه الامة في أبواب الديانة (لعلكم تعقلون) لكي تفهموا معانيه (وانه في أم الكتاب لدينا) وان القرآن مثبت عند الله في

حجاب ولا يراه كما كلم موسى عليه الصلاة والسلام (أو يرسل رسولا) يعني من الملائكة اما جبريل أو غيره (فيوحى بأذنه ما يشاء) يعني يوحى ذلك الرسول الى المرسل اليه بأذن الله ما يشاء وهذه الآية محمولة على انه لا يكلم بشرا الا من وراء حجاب في الدنيا وبأني بيان هذه المسئلة ان شاء الله تعالى في سورة النجم (انه على) اي عن صفات المخلوقين (حكيم) اي في جميع أفعاله قوله عز وجل (وصكذلك) اي وكما وحينما الى سائر رسلنا (أو حينما اليك روحان امرنا) قال ابن عباس نبوة وقيل قرآنا لان به حياة الارواح وقيل رحمة وقيل جبريل (ما كنت تدري) اي قبل الوحي (ما الكتاب) يعني القرآن (ولا الايمان) اختلف العلماء في هذه الآية مع اتفاقهم على ان الانبياء قبل النبوة كانوا مؤمنين فقبل معناه ما كنت تدري قبل الوحي شرائع الايمان ومعامله وقال محمد بن اسحاق عن ابن خزيمة الايمان في هذا الموضع الصلاة دليله وما كان الله ايصيح ايمانكم يعني صلاتكم ولم يرد به الايمان الذي هو الاقرار بالله تعالى لان النبي صلى الله عليه وسلم كان قبل النبوة يوحى الله تعالى ويحج ويعتمر ويغض اللات والمزى ولا يأكل ما ذبح على النصب وكان يتعبد على دين ابراهيم عليه الصلاة والسلام ولم تبين له شرائع دينه الا بعد الوحي اليه (ولكن جعلناه نورا) قال ابن عباس يعني الايمان وقيل القرآن لانهم يتدبى به من الضلالة وهو قوله تعالى (نهدى به من نشاء من عبادنا وانك لنهتدي) اي لتدعو (الى صراط مستقيم) يعني الى دين الاسلام (صراط الله) يعني دين الله الذي شرعه لعباده (الذي له ما في السموات وما في الارض) الا الى الله تصير الامور يعني أمور الخلق في الآخرة فيثيب المحسن ويعاقب المسيء والله سبحانه وتعالى أعلم بمراد واسرار كتابه

(تفسير سورة الزخرف وهي مكية)

وهي تسع وثمانون آية وثلاث وثلاثون كلمة وثلاثة آلاف واربعمائة حرف

(بسم الله الرحمن الرحيم)

قوله عز وجل (حم والكتاب المبين) اقسام بالكتاب وهو القرآن الذي أبان طرق الهدى من طرق الضلالة وأبان ما تحتاج اليه الامة من الشريعة وقيل المبين يعني الواضح للتدبرين وجواب القسم (انا جعلناه) اي صيرناه هذا الكتاب عربيا وقيل بيناه وقيل سميناه وقيل وصفناه وقيل انزلناه (قرآنا عربيا لعلكم تعقلون) يعني معانيه واحكامه (وانه) يعني القرآن (في أم الكتاب) اي في اللوح المحفوظ قال ابن عباس أول ما خلق الله عز وجل القلم فأمره ان يكتب ما يريد ان يخلق في الكتاب عنده ثم قرأ وانه في أم الكتاب (لدينا) اي عندنا فالقرآن مثبت عند الله تعالى في اللوح المحفوظ (لعلكم تحسرون) اي لا تنسوا ان كذبتم يا اهل مكة بالقرآن فانه عندنا على اي رفيع شريف وقيل على اي جميع الكتب حكيم اي محكم لا يتطرق اليه الفساد والبطان قوله تعالى (أفمن ضرب عنكم الذر صفعاً) معناه افترك عنكم الوحي ونمك عن انزال القرآن فلانكم كرك ولا تهاكم من اجل انكم

٢٤ مع اللوح المحفوظ دليله قوله بل هو قرآن مجيد في لوح محفوظ وسمى أم الكتاب لانه الاصل الذي اثبت فيه الكتب منه تنقل وتستنسخ ام الكتاب كسر الالف على وحزة (لعلكم تحسرون) اي في أعلى طبقات البلاغة او رفيع الشأن في الكتب لكونه مجزأ من بينها (حكيم) ذو حكمه بالغة (أفمن ضرب عنكم الذر) أفمن عنكم الذر كره وذهبه عنكم على سبيل المجاز من قولهم ضرب الغرائب عن المحوض والغاء للعطف على محذوف تقديره انهم لم يتركوا فنضرب عنكم الذر كره انكار الان يكون الامر على خلاف ما قدم من انزاله الكتاب وجعله قرآنا عربيا ليعقلوه وليعملوا بما وجبه (صفحة) مصدر من صفه عنه اذا عرض منتصب على انه مفعول له على معنى افنزع عنكم انزال القرآن والظم الحجة به اعراضا عنكم ويجوز ان يكون مصدرا على خلاف الصدر لانه يقال ضربت عنه

أى أعرضت عنه كذا قاله الفراء (أن كنتم) لأن كنتم أن كنتم مدنى وحزة وهو من باب الشرط الذى يصدر من المدل بحكمة الامر المتحقق بشيئونه كما يقول الجبران كنت عملت لك فوفى حتى وهو عالم بذلك (قوماسرفين) مغرطين في الجبال تجاوزين الحد في الضلالة (وكم أرسلنا من نبي في الاولين) أى كثير من الرسل أرسلنا الى من تقدمك (وما يأتيهم من نبي الا كانوا به يستهزؤن) ٩٤ هي حكاية حال ماضية مستمرة أى كانوا على ذلك وهذه تسليية لرسول الله صلى

الله عليه وسلم عن استهزاء قومه (فأهلكنا أشد منهم بطشا) تمييز والضعيف للسرفين لانه صرف الخطأ عنهم الى رسول الله صلى الله عليه وسلم يخبر عنهم (ومضى مثل الاولين) أى سلف في القرآن في غير موضع منه ذكر قصتهم وحالهم البجعية التي حقها ان تسير مسير المثل وهذا وعد لرسول الله صلى الله عليه وسلم ووعدهم (ولئن سألتهم) أى المشركين (من خلق السموات والارض ليقولن خلقهن العزيز العليم الذى جعل لكم الارض مهدا) كوفى وغيره مهذا أى موضع قرار (وجعل لكم فيها سبلا) طرقا (لعلكم تهتدون) لى تهتدوا في اسفاركم (والذى نزل من السماء ماء بقدر) بمقدار تسلم معه العباد ويحتاج اليه البلاد (فأشربنا) فاحيينا عدول من المغاية الى الاخبار لعل الخطاب بالمراد (به بلدة ميثا) يزد ميثا (كذلك تخرجون) من قبوركم احياء تخرجون حزة وعلى ولا وقف على العليم لان الذى صقته وقد وقف عليه ابوحاتم على تقديره هو الذى لان هذه الاوصاف ليست من مقول الكفار لانهم ينكرون الانخراج من القبور فكيف يقولون كذلك تخرجون بل الآية تهمة عليهم في انكار البعث (والذى خلقنا الأزواج) الاصناف (كلها وجعل لكم من الفلك والانعام ماطر كيون) أى تركبونه لركبوا في الفلك وركبوا الانعام فغلب المتعدى بغير واسطة لقوته على المتعدى بواسطة فقيل تركبونه (لتستروا على ظهوره) على ظهور ماطر كيون وهو الفلك والانعام (ثم تذكروا) بقلوبكم (نعمة ربكم اذا استويتم عليه وتقولوا) بألسنتكم (سبحان الذى سخر لنا هذا) ذلل لنا هذا المركوب (وما كآله مقررين) مطيعين يقال اقرن الشئ اذا طاقه وحققة اقرنه وجده قريته لان الصعب لا يكون قريته للضعيف (وانا الى ربنا المنقلبون) لراجعون في المعاد قيل

يذكرون عند ربهم مراكب الدنيا آخر مرهم منها وهو بحزة وعن النبي صلى الله عليه وسلم انه كان اذا وضع رجله في الركاب قال بسم الله فاذا اخرجته استوى على الدابة قال الحمد لله على كل حال سبحان الذى سخر لنا هذا الى قوله المنقلبون وكبريلا واهل ثلثا وقالوا اذا ركب في السفينة قال بسم الله بحراها ويرساها ان ربى لغفور رحيم وحكى ان قوما ركبوا دوابا وسبحان الذى سخر لنا هذا الآية وفهمهم رجل على ناقة لا تحرك هز الا فبقال انى مقرر لهذه فسقط

منها الوثبتا واندقت عنقه وينبغي ان لا يكون ركوب العاقل للتزده والتأذيل للاعتبار ويتأمل عنده انه هالك لا محالة ومنقلب الى الله غير منفات من قضائه (وجعلوا له من عباده جزءا) متصل بقوله ولئن سألتهم أى ولئن سألتهم عن خالق السموات والارض ليعترفن به وقد جعلوا له مع ذلك الاعتراف من عباده جزءا أى قالوا الملائكة بنات الله فجعلوا لهم جزءا له وبعضهم كما يكون الولد جزءا الوالد جزءا ابويكرو حصاد (ان الانسان لكفور مبين) بحجوه للنعمة ظاهريه وجوده لان نسبة الولد اليه ككفور والكفور اصل الكفران كله (أم اتخذ مما يخلق بنات واصفاكم بالبنيين) أى بل اتخذوا له منزلة لان نكاح تبهيلهم وتبجيسهم انهم حيث ادعوا الله اخوة ولنفسه المنزلة الادنى ولهم الاعلى (واذا بشر احدكم بما ضرب للرجن مثلا) بالجنس الذي جعله له مثلا أى شها لانه اذا جعل الملائكة جزءا لله وبعضهم فقد جعله من جنسه ومما لاله لان الولد لا يكون الا من جنس الوالد (ظل وجهه مسودا وهو كظيم) يعنى انهم نسبوا اليه هذا الجنس ومن حالهم ان احداهم اذا قيل له قد ولدت لك بنت اغتم واريد وجهه غيظا تأسفا وهو غيظ من الكرب والظلول ٩٥ بمعنى الصيرورة (أو من ينشأ في الحلية وهو في

الخصام غير مبين) أى او يجعل للرجن من الولد من هذه الصفة المذمومة صفة وهو انه ينشأ في الحلية أى يترى في الزينة والنعمة وهو اذا احتاج الى مجاماة الخصوم ومجارة الرجال كان غير مبين ليس عنده بيان ولا يأتى ببرهان وذلك لضعف عقولهم قال مقاتل لا تتكلم المرأة الا وتأتى بالحجة عليها وفيه انه جعل المنشأة في الزينة من المعايير فعلى الرجل ان يبحث ذلك ويتزين بلباس التقوى ومن منصوب المحل والمعنى او جعلوا من ينشأ في الحلية يعنى البنات لله عز وجل ينشأ حمزة وعلى وحفص أى يربى قدامهم وفى كفرهم ثلاث كفريات وذلك انهم نسبوا الى الله الولد ونسبوا اليه اخس النوعين وجعلوا من الملائكة المكرمين فاستخفوا بهم (وجعلوا الملائكة الذين هم عباد الرحمن انا) أى سمعهم وقالوا انهم انا عند الرحمن مكى ومدنى وشامى أى عندي منزلة ومكانة لا منزل ومكان والعباد جمع عبده وهو الزم في النجاح مع اهل العناد لتضاد بين العبودية والولاد (اشهدوا خلقهم) وهذا تكلم بهم يعنى انهم يقولون ذلك من غير ان يستند قولهم الى علم فان الله لم يضطرهم الى علم ذلك ولا تطرقوا اليه باستدلال ولا احاطوا به عن خبر يوجب العلم ولم يشاهدوا خلقهم حتى يخبروا عن المشاهدة (ستكتب شهادتهم) التى شهدوا بها على الملائكة من اوثنتهم (ويسئلون) عنها وهذا

آخر جه الترمذى وقال حديث حسن غريب قوله تعالى (وجعلوا له من عباده جزءا) يعنى ولدا وهو قولهم الملائكة بنات الله لان الولد جزء من الاب ومعنى جعلوا هنا حكموا واثبتوا (ان الانسان لكفور مبين) أى بحجوه لنعم الله تعالى عليه (أم اتخذ مما يخلق بنات) هذا استفهام انكار وتوبيخ يقول اتخذ ربكم لنفسه البنات (واصفاكم) أى اخلصكم (بالبنيين) واذا بشر احدكم بما ضرب للرجن مثلا) أى بالجنس الذى جعله للرجن شها لان الولد لا يكون الا من جنس الوالد والمعنى انهم نسبوا اليه البنات ومن حالهم ان احداهم اذا قيل له قد ولد لك بنت اغتم وتريد وجهه غيظا وأسفا وهو قوله تعالى (ظل وجهه) أى صار وجهه (مسودا وهو كظيم) أى من الحزن والغيط قيل ان بعض العرب ولد له أنثى فحجريت امرأته التى ولدت فيه الانثى فقالت المرأة

مالا بي حمزة لا يأتينا * نطل في البيت الذى يلينا
غضبان أن لاند البينا * ليس لنا من امرنا ما شينا
وانما نأخذ ما أعطينا * حكمة رب ذى اقتدار فينا

قوله عز وجل (أو من ينشأ) يعنى أو من يترى (في الحلية) يعنى الزينة والنعمة والمعنى او يجعل للرجن من الولد من هذه الصفة المذمومة صفة ولولا نقصانها لما احتاجت الى تزيين نفسها بالحلية ثم بين نقصان حالها بوجه آخر وهو قوله (وهو في الخصام) أى المحاصرة (غير مبين) للجمعة وذلك لضعف حالها وقلة عقلها قال قتادة قلما تكلمت امرأة فتريد ان تتكلم بحجتها لا تتكلم بالحجة عليها (وجعلوا) أى وحكموا واثبتوا (الملائكة الذين هم عباد) وقرئ عند (الرحمن انا) اشهدوا خلقهم) أى حضروا خلقهم حين خلقوا وهذا استفهام انكار أى لم يشهدوا ذلك (ستكتب شهادتهم) أى على الملائكة انهم بنات الله (ويسئلون) أى عنها قيل لما قالوا هذا القول سألهم النى صلى الله عليه وسلم فقال وما يدريك انهن بنات الله قالوا سمعنا من آياتنا ونحن نشهد انهم لم يكذبوا فقال الله تعالى ستكتب شهادتهم ويسئلون عنها فى الآخرة (وقالوا الوشاء الرحمن ما عبدناهم) يعنى الملائكة وقيل الاصنام وانما يجعل عقوبتنا على عبادتنا ياها لرضاء منا بذلك قال الله تعالى رداعليهم (ما لهم بذلك من علم) أى فيما يقولون (انهم الا يخضون) يعنى ما هم الا كاذبون فى قولهم ان الله رضى منا بعبادتنا وقيل يكذبون فى قولهم ان الملائكة انا وانهم بنات الله (أم آتيناهم كتابا من قبله) أى من قبل القرآن بأن يعبدوا غير الله (فهم به مستمسكون) أى يأخذون بما فيه (بل قالوا

وعبدوا وقالوا الوشاء الرحمن ما عبدناهم) أى الملائكة تعلقت المعتزلة بظاهر هذه الآية فى ان الله تعالى لم يشأ الكفر من الكافر وانما شاء الايمان فان الكفار ادعوا ان الله شاء منهم الكفر وما شاء منهم ترك عبادة الاصنام حيث قالوا الوشاء الرحمن ما عبدناهم أى لو شاء منا ترك عبادة الاصنام لمنعنا عن عبادة الاصنام لمنعنا عن عبادة الاصنام ولكن شاء منا عبادة الاصنام والله تعالى ردعنا عنهم قولهم واعتقادهم بقوله (ما لهم بذلك) القول (من علم انهم الا يخضون) أى يكذبون ومعنى الآية عندنا انهم ارادوا بالمشيئة الرضى وقالوا لو لم يرض بذلك ليجل عقوبتنا ولنعنا عن عبادتنا مع قهروا واضطرار واذا لم يفعل ذلك فقد رضى بذلك فرد الله تعالى عليهم بقوله ما لهم بذلك من علم الآية وقالوا هذا القول استعزاه لاجدا واعتقادا كذبهم الله تعالى فيه وجهلهم حيث لم يقولوا عن اعتقاد كما قال خبرنا عنهم انطعم من لو شاء الله اطعمه وهذا حق فى الاصل ولكن لما قالوا ذلك استعزاه كذبهم الله بقوله ان انتم الا فى ضلال مبين وكذلك قال الله تعالى قالوا انهم هذانك لرسول الله ثم قال والله يشهد ان المنافقين لكاذبون لانهم لم يقولوه عن اعتقاد وجعلوا المشيئة حجة لهم فيما فعلوا باختيارهم وظنوا ان الله لا يعاقبهم على شئ ففعلوه بمشيئته وجعلوا انفسهم معذورين فى ذلك فرد الله تعالى عليهم (أم آتيناهم كتابا من قبله) من قبل القرآن أو من قبل قولهم هذا (فهم به مستمسكون) أخذون عاملون وقيل فيه تقديم وتأخير تقديره اشهدوا خلقهم أم آتيناهم كتابا فيه ان الملائكة انا (بل قالوا) بل لاجتهلهم بمسكون بها لان من حيث العيان

ولامن حيث العقل ولا من حيث السمع الا قولهم (انا وجدنا آباءنا على أمة) على دين فقلدناهم وهي من الام وهو التصديق لامة الطريقة التي تؤم أي تصدق
(وانا على آثارهم مهتدون) الظرف صلة لا هتدون واهما خبران (وكذلك ما أرسلنا من قبلك في قرية من نذير) أي (الاقال مترفوها) أي متبعوها وهم الذين
اترفتهم النعمة أي ابطرتهم فلا يصحبون الا الشهوات والملاهي ويعاقون مشاق الدين وتذكروا به (انا وجدنا آباءنا على أمة وانا على آثارهم مقتدون) وهذه
تسمية للنبي صلى الله عليه وسلم ويان ان تقليد الآباء اقديم (قال) شامخ وحفص أي النذير قل غيرهما أي قيل للنذير قل (أولوحثكم يا هدى ما وجدتم
عليه آباءكم) أي اتبعون آباءكم ولوحثكم بدين ٩٦ اهدى من دين آباءكم (قالوا انما أرسلتم به كافرين) انما أتيتون على دين آباءنا وان جئنا بما

افا وجدنا آباءنا على أمة) أي على دين وملة (وانا على آثارهم مهتدون). يعني انهم جعلوا أنفسهم
مهتدين باتباع آباءهم وتقليد هم من غير حجة ثم اخبر ان غيرهم قد قال هذه المقالة بقوله تعالى (وكذلك
ما أرسلنا من قبلك في قرية من نذير الا قال مترفوها) أي اغنياؤها ورؤساها. (انا وجدنا آباءنا على
أمة وانا على آثارهم مقتدون) أي بهم (قل أولوحثكم يا هدى) أي بدين هو اصبوب (مما وجدتم
عليه آباءكم) فأتوا ان يقبلوا (قالوا انما أرسلتم به كافرين فانتقمنا منهم فانظر كيف كان عاقبة
المكذبين) قوله تعالى (واذ قال ابراهيم لاييـه وقومه اني برىء مما تعبدون الا
الذي فطرني) معناه انا ابرأ مما تعبدون الا من الله الذي خلقني (فانه سيهدين) أي يرشدني الى دينه
(وجعلها) أي وجعل ابراهيم كلمة التوحيد التي تكلم بها وهي لا اله الا الله (كلمة باقية في عقبه)
أي في ذريته فلا يزال فيهم من يوحد الله تعالى ويدعو الى توحيد (لعلهم يرجعون) أي لعل من
اشرك منهم يرجع بدعاء من وحدهم وقيل لعل اهل مكة يتبعون هذا الدين ويرجعون عما هم عليه
من الشرك الى دين ابراهيم عليه الصلاة والسلام (بل متعت هؤلاء) يعني كفار مكة (وابناءهم)
في الدنيا بالمتى العمر والنعمة ولم أعجلهم بالعقوبة على كفرهم (حتى جاءهم الحق) يعني القرآن
وقيل الاسلام (ورسول) هو محمد صلى الله عليه وسلم (مبين) أي يبين لهم الاحكام وقيل بين
الرسالة ووضحها بما معه من الآيات والمعجزات وكان من حق هذا الانعام ان يطيعوه فلم يفعلوا بل
كذبوا وعصوا وسموه ساحرا وهو قوله تعالى (واسألهم الحق) يعني القرآن (قالوا هذا سحر وانا به
كافرون) قوله عز وجل (وقالوا لولا نزل هذا القرآن على رجل من القريتين عظيم) معناه انهم قالوا
منصب النبوة منصب عظيم شريف لا يليق الا برجل شريف عظيم كثير المال والجاه من احدى القريتين
وهما مكة والطائف واختلافوا في هذا الرجل العظيم قيل الوليد بن المغيرة بمكة وعروة بن مسعود
الثقي بالطائف وقيل عتبة بن ربيعة من مكة وكأنه بن عبد مناف الثقي من الطائف وقال ابن عباس
الوليد بن المغيرة من مكة ومن الطائف حبيب بن عبد مناف الثقي قال الله تعالى رداعليهم (أهم يقسمون
رحمة ربك) معناه ايايديهم مفاتيح الرسالة فيضعوها حيث شاؤوا وفيه الانكار الدال على تجهيلهم
والتعجب من اعتراضهم وتحكمهم وان يكونوا هم المدبرين لامر النبوة ثم ضرب لهذا ملاذ على تعجيلهم
قسما بينهم معيشتهم في الحياة الدنيا) أي نحن اوقعنا هذا التفاوت بين العباد فجعلنا هذا غنيا وهذا
فقيرا وهذا مالكا وهذا مملوكا وهذا قويا وهذا ضعيفا ثم ان احدنا من الخلق لم يقدر على تغيير حكمنا
ولا على الخروج عن قضائنا فاذا عجزوا عن الاعتراض في حكمنا في احوال الدنيا مع قلوبها وذهابها فكيف
يقدر على الاعتراض على حكمنا في تخصيص بعض عبادنا بمنصب النبوة والرسالة والمعنى كما فضلنا
بعضهم على بعض كما شئنا كذلك اصطفينا بالرسالة من شئنا ثم قال تعالى (ورفعنا بعضهم فوق بعض
درجات ليتخذ بعضهم بعضا سخريا) يعني لو اننا سويتنا بينهم في كل الاحوال لم يخدم احدا احد ولم يصر

هو اهـدى واهـدى (فانتقمنا منهم)
فعاقتناهم بما استحقوه على اصرارهم (فانظر
كيف كان عاقبة المكذبين واذا قال ابراهيم لاييـه
وقومه) أي واذا كراذقال (انني برىء مما
تعبدون) وهو مصدر يستوي فيه الواحد والاثان والجمع
والذكر والمؤنث كما تقول رجل عدل وامرأة
عدل وقوم عدل والمعنى ذو عدل وذات عدل
(مما تعبدون الا الذي فطرني) استثناء مقطوع
كأنه قال لكن الذي فطرني (فانه سيهدين)
يثبتني على الهداية (وجعلها) وجعل ابراهيم
عليه السلام كلمة التوحيد التي تكلم بها وهي
قوله انني برىء مما تعبدون الا الذي فطرني
(كلمة باقية في عقبه) في ذريته فلم يزل فيهم من
يوحد الله ويدعو الى توحيد (لعلهم يرجعون)
لعل من اشرك منهم يرجع بدعاء من وحدهم
والترجي لابراهيم (بل متعت هؤلاء وآباءهم)
يعني اهل مكة وهم من عقب ابراهيم بالمتى
العمر والنعمة فاغترى بالماله وشغلوا بالتمتع
وابتاع الشهوات وطاعة الشيطان عن كلمة
التوحيد (حتى جاءهم الحق) أي القرآن
(ورسول) محمد عليه السلام (مبين) ووضح
الرسالة بما معه من الآيات البينة (واسألهم
الحق) القرآن (قالوا هذا سحر وانا به كافرون
وقالوا) فيه متحكمين بالباطل (لولا نزل هذا القرآن
فيه استهانة به) (على رجل من القريتين عظيم)
أي رجل عظيم من احدى القريتين كقوله
يخرج منهما الاول والمرجان أي من أحدهما
والقريتان مكة والطائف وعنوا عظيم مكة
الوليد بن المغيرة وبعض الطائف عروة بن

مسعود الثقي وأرادوا بالعظيم من كان ذا مال وذا جاه ولم يعرفوا ان العظيم من كان عند الله عظيما (أهم يقسمون رحمة ربك) أي النبوة والمهزمة للانكار احد
الاستقلال بالتجهيل والتعجب من تحكمهم في اختيار من يصلح للنبوة (نحن قسمنا بينهم معيشتهم) ما يعيشون به وهو أرزاقهم (في الحياة الدنيا) أي لم يجعل قسمة
الادون اليهم وهو الرزق فكيف النبوة او كما فضلت البعض على البعض في الرزق فكذلك أخص بالنبوة من اشاء (ورفعنا بعضهم فوق بعض درجات) أي جعلنا
البعض افوايا وغنيا وموالي والبعض ضعفاء وفقراء ونحدا (ليتخذ بعضهم بعضا سخريا) ليصرف بعضهم بعضا في حوائجهم وليستخدهم وهم في مهنتهم
ويستغفروهم في اشتغالهم حتى يتعاشوا ويسالوا الى منافعهم هذا بما له وهذا بأعماله.

(ورحمته ربك) أي النبوة وأدين الله وما يتبعه من الفوز في المسأب (خير مما يجمعون) مما يجمع هؤلاء من حطام الدنيا وما قل أمر الدنيا وصغرها أرادفه ما يقرر قلبه الدنيا عنده فقال (ولولا أن يكون الناس أمة واحدة) ولولا كراهة أن يجمعوا على الكفر ويطبقوا عليه (لحططنا) لمقاراة الدنيا سعدنا (لن يكفر بالرحن لبيوتهم سقفا من فضة ومعارج عليها يظهرون وليوتهم أبوابا وسرا عليها يتكئون وزخرفا) أي جعلنا لهم سقفا ومعارجا وأبوابا وسرا وكلها من فضة وجعلنا لهم زخرفا أي زينة من كل شيء والزخرف الذهب والزينة ويجوز أن يكون الأصل سقفا ٩٧ من فضة وزخرف أي بعضهما من فضة

وبعضهما من ذهب فتمب عطا على محل من فضة لبيوتهم بدل اشتغال من أن يكفر سقفا على الجنس مكي وأبو عمرو ويزيد والمعارج جمع معرج وهي المصاعد إلى العلا على عليها يظهرون على المعارج يظهرون السطوح أي يعلونها (وان كل ذلك لامتاع الحياة الدنيا) أن نافية ولما جئنا إلى الأي وما كل ذلك الامتاع الحياة الدنيا وقد قرئ به وقرا لمسا غير حاصم وحجة على أن اللام هي الفارقة بين أن المخففة والنافية وما صلة أي وأن كل ذلك امتاع الحياة الدنيا (والآخرة) أي ثواب الآخرة (هذه ربك للآخرة) لمن يتقى الشرك (ومن يعش) وقرئ ومن يعش والفرق بينهما أنه إذا حصلت الآفة في بصره قبل عشي يعشى وإذا نظر نظر العشى ولا آفة به قبل عشا يعشو أو معنى القراءة بالفتح ومن يع (عن ذكر الرحمن) وهو القرآن لقوله صم بكم عني ومعنى القراءة بالضم ومن يتعام عن ذكره أي يعرف أنه الحق وهو يتجاهل كقوله وجدوا بها واستيقنتها أنفهم (نقيض له شيطانا فهو له قرين) قال ابن عباس رضي الله عنهما ناسطه عليه فهو معه في الدنيا والآخرة يجعله على المعاصي وفيه إشارة إلى أن من دأب عليه لم يقربه الشيطان (وانهم) أي الشياطين (ليصدونهم) ليعنوا العاشين (عن السبيل) عن سبيل الهدى (ويحسبون) أي العاشون (انهم مهتدون) وانما جمع ضمير من وضمير الشيطان لأن من مهتم في جنس العاشي وقد قبض له شيطان منهم من جنسه فجاز أن يرجع الضمير إليهما مجوعا (حتى إذا جاءنا) على الواحد عراقي غير أبي بكر أي العاشي جاءنا غيرهم أي العاشي وقرينه (قال) لشيطانه (يألت بيني وبينك بعد المشرقين) يريد المشرق

أحد منهم مسهرا البصره وحيث يفضي ذلك إلى نزول العالم وفساد حال الدنيا ولكافة طلائع ذلك ليستفهم بعضهم بعضا فتسهر الأغنياء باموالهم الأجراء الفقراء بالعمل فيكون بعضهم لبعض سبب المعاش فهذه أمة الله وهذا عمله فيلتم قوام العالم وقيل يملك بعضهم بماله بعضا مالا (ورحمته ربك) يعني الجنة (خير) يعني لأومنين (مما يجمعون) أي يجمع الكفار من الأموال لأن الدنيا على شرف الزوال والانقراض وفضل الله ورحمته تبقى أبدا بدين قوله عز وجل (ولولا أن يكون الناس أمة واحدة) أي لولا أن يصبروا كلهم كفارا فيجتبعون على الكفر ويرغبون فيه إذا رآوا الكفار في سعة من الخير والرزق لأعطيت الكفار أكثر الأسباب المفيدة للتنعم وهو قوله تعالى (لجعلنا لمن يكفر بالرحن لبيوتهم سقفا من فضة ومعارج) يعني مصاعد ودرجات من فضة (عليها يظهرون) يعني يصعدون ويرتقون عليها (وليوتهم أبوابا) أي من فضة (وسرا) أي وجعلنا لهم سريرا من فضة (عليها يتكئون وزخرفا) أي وجعلنا لهم ذلك زخرفا وهو الذهب وقيل الزخرف الزينة من كل شيء (وان كل ذلك لامتاع الحياة الدنيا) يعني أن الإنسان يستمتع بذلك قليلا لأنه يمتنع في الدنيا سريرة الزوال والذهاب (والآخرة عند ربك للمتقين) يعني الجنة خاصة للمتقين الذين تركوا الدنيا عن سهل بن سعد قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لو كانت الدنيا حذاء لكانت الدنيا حذاءه من جحش بهوضه ماسق كافرا متناشربة ماء أخرجه الترمذي وقال حديث حسن غريب وعن المسور بن شداد جدي فهر قال كنت في الركب الذين وقفوا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم على المعجزة المينة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اترون هذه هانت على أهلها حين القوها قالوا من هو أنها القوها يا رسول الله قال فان الدنيا أهون على الله من هذه الشاة على أهلها أخرجه الترمذي وقال حديث حسن وعن قتادة بن النعمان أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال إذا أحب الله عبدا جاء من الدنيا كما يظل أحدكم يحمي سقيه الماء أخرجه الترمذي وقال حديث حسن غريب (م) من أبي هريرة رضي الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الدنيا سبع من المؤمنين وجنة الكافر قوله تعالى (ومن يعش) أي يعرض (عن ذكر الرحمن) أي فلم يخف عقابه ولم يرد ثوابه وقيل يول ظهروه عن القرآن (نقيض له شيطانا) أي نسب له شيطانا ونضمه إليه ونسلطه عليه (فهو له قرين) يعني لا يفارقه برين له العنى ويخيل إليه أنه على الهدى (وانهم) يعني الشياطين (ليصدونهم عن السبيل) يعني يمنعونهم عن الهدى (ويحسبون انهم مهتدون) يعني ويحسب كفار بني آدم انهم على الهدى (حتى إذا جاءنا) يعني الكافر وحده وقرئ جاءنا على التثنية يعني الكافر وقرينه وقد جعلنا في سلسلة واحدة (قال) الكافر لقرينه الشيطان (يألت بيني وبينك بعد المشرقين) أي بعد ما بين المشرق والمغرب فقلب اسم أحدهما على الآخر كما يقال للشمس والقمر القمران ولا يبي بكر وعمر العمران وقيل أراد بالمشرقين مشرق الصيف ومشرق الشتاء والقول الأول أصح (فبئس القرين) يعني الشيطان قال أبو سعيد الخدري إذا بعث الكافر زوج بقرينه من الشياطين فلا يفارقه حتى يصير إلى النار (ولن ينفعكم اليوم إذ ظلمتم) يعني أشركتم (انكم في العذاب مشتركون) يعني لا ينفعكم الاشتراك في العذاب ولا يخفف عنكم شيئا لأن

٢٥ ح والمغرب فقلب كما قيل العمران والقمران والمواب بعد المشرق من المغرب والمغرب من المشرق (فبئس القرين) أنت (ولن ينفعكم اليوم إذ ظلمتم) إذ صبح ظالمكم أي كفرتم وتبين ولم يبق لكم ولا أحد شبهة في أنكم كنتم ظالمين وأبدل من اليوم (انكم في العذاب مشتركون) انكم في محل الرفع على الفاعلية أي ولن ينفعكم اشتراككم في العذاب أو كونكم مشتركين في العذاب كما كان عموم البلوى بطيب القلب في الدنيا كقول الخنساء ولولا أكثر الباكين حولي على أخواتهم لقتلت نفسي ولا يكون مثل أخى ولكن أعزى النفس عنه بالتأني أما هؤلاء فلا يؤسهم اشتراكهم ولا يروحهم لعظيم ما هم فيه وقيل الفاعل ضمير أي ولا ينفعكم هذا التي أو الاعتذار لأنكم في العذاب مشتركون لا شراككم في سببه وهو الكفر ويؤيده قراءة من قرأ انكم

تَالَّذِينَ (أَفَانتَ تسمع الصم) أي من فقدم مع القول (أوتهدى العمى) أي من فقد البصر (ومن كان في ضلال مبين) ومن كان في علم الله أنه يموت على الضلال (فأما) دخلت ما على أن تؤكد الشرط وكذا النون الثقيلة في (نذ هين بك) أي تنوفيك قبل أن تنصرك عليهم ونشفي صدور المؤمنين منهم (فأما منهم منتقمون) أشد الانتقام في الآخرة (أونرينك ٩٨ الذي وعدناهم) قبل أن تنوفيك يوم بدر (فأما عليهم مقتدرون) قادرون وصغهم بشدة الشكينة

كل واحد من الكفار والشاطين له الخط الاوفر من العذاب وقيل لن ينفعكم الا اعتذار والتندم اليوم فانتم وقرناؤكم اليوم مشتركون في العذاب كما كنتم مشتركين في الكفر (أفانت تسمع الصم أوتهدى العمى ومن كان في ضلال مبين) يعني الكافرين الذين حققت عليهم كلمة العذاب انهم لا يؤمنون قوله عز وجل (فأما نذ هين بك) أي بان غيبتك قبل ان تعذبهم (فأما منهم منتقمون) أي بالقتل بعدك (أونرينك) أي في حياتك (الذي وعدناهم) أي من العذاب (فأما عليهم مقتدرون) أي قادرون على ذلك متى شئنا عذبناهم وأرادهم مشركي مكة وقد انتقم منهم يوم بدر وهذا يفيد التسلية قلني صلى الله عليه وسلم لانه وعد الانتقام له منهم اما حال حياته او بعد وفاته وهذا قول أكثر المفسرين وقيل عني به ما يكون في أمته وقد كان بعد النبي صلى الله عليه وسلم نعمة شديدة في أمته أكرم الله عز وجل نبيه صلى الله عليه وسلم وذهب به ولم يره في أمته الا الذي تقر به عينه وابقى النعمة بعده وروى ان النبي صلى الله عليه وسلم أرى ما يصيب أمته بعده فارتى ضحا حكامه ببسطا حتى قبضه الله تعالى (فاستمكك بالذي أوحى إليك) يعني القرآن (انك على صراط مستقيم) أي على دين مستقيم لا يميل عنه الا الضلال (وانه) يعني القرآن (لذكرك) أي الشرف العظيم (لك ولقومك وسوف تسألون) يعني من حقه واداء شكره وروى ابن عباس ان النبي صلى الله عليه وسلم كان اذا سئل من هذا الامر بعدك لم يخبر بشئ حتى نزلت هذه الآية فكان بعد ذلك اذا سئل قال لقريش (ق) عن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يزال هذا الامر في قريش ما بقي منهم اثنان (خ) عن معاوية قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان هذا الامر في قريش لا يعاديهما احدا الا آكبه الله تعالى على وجهه ما أقاموا الدين وقيل القوم هم العرب والقرآن لهم شرف اذنزل بلغتهم ثم يحتمل بذلك الشرف الاخص فالأخص من العرب حتى يكون الاكثر لقريش ولبن هاشم وقيل ذكرك أي ذلك شرفك مما أعطاك الله من النبوة والحكمة ولقومك يعني المؤمنين بما هداهم الله تعالى به وسوف تسألون عن القرآن وعما يلزمكم من القيام بحقه قوله تعالى (واسأل من أرسلنا من قبلك من رسلنا أجمعنا من دون الرحمن آله يعبدون) (اختلف العلماء من هؤلاء المسؤولون فروى عن ابن عباس في رواية عنه لما أمرى بالنبي صلى الله عليه وسلم بعث الله عز وجل له آدم وولده من المرسلين فأذن جبريل ثم أقام وقال يا محمد تقدم فصل بهم فلما فرغ من الصلاة قال له جبريل سل يا محمد من أرسلنا من قبلك من رسلنا الآية فقال النبي صلى الله عليه وسلم لا أسأل قد اكتفيت وهذا قول الزهري وسعيد بن جبير وابن زيد قالوا جمع له الرسل ليله أسرى به وأمر ان يسألهم فلم يشك ولم يسأل فعلى هذا القول قال بعضهم هذه الآية تنزل ببیت المقدس ليله أسرى بالنبي صلى الله عليه وسلم وقال أكثر المفسرين معناه سل مؤمني أهل الكتاب الذين أرسلت اليهم الانبياء عليهم الصلاة والسلام هل جاءتهم الرسل الا بالتوحيد وهو قول ابن عباس في أكثر الروايات عنه ومجاهد وقتادة والضحاك والسدي والحسن ومقاتل ومعنى الامر بالسؤال التقرير لمشر كقريش انه لم يأت رسول ولا كتاب بعبادة غير الله عز وجل قوله تعالى (ولقد أرسلنا موسى بآياتنا الى فرعون وملئه فيقال اني رسول رب العالمين) (وما يجابوه عند قوله اني رسول رب العالمين بخذوف دل عليه قوله (فلما جاءهم بآياتنا) وهو مظاهرهم بآية باحضار البينة على دعواه وابرار الآية (اذا هم منها يضحكون) يسخرون منها ويهزؤون بها ويسخرونها سخرا واذا المفاجأة وهو جواب فلما لان فعل المفاجأة معها مقدر وهو عامل النصب

في الكفر والضلال بقوله أفانت تسمع الصم الآية ثم وعدهم بعذاب الدنيا والآخرة بقوله فأما نذ هين بك الآية (فاستمكك) فتمكك (بالذي أوحى إليك) وهو القرآن واعمل به (انك على صراط مستقيم) على الدين الذي لا هوج له (وانه) وان الذي أوحى إليك (لذكرك) لشرف لك (ولقومك) ولأمتك (وسوف تسألون) عنه يوم القيامة وعن قيام بحقه وعن تعظيمكم له وعن شكركم هذه النعمة (واسأل من أرسلنا من قبلك من رسلنا أجمعنا من دون الرحمن آله يعبدون) ليس المراد بسؤال الرسل حقيقة السؤال ولكنه مجاز عن النظر في ادیانهم والفحص عن مللهم هل جاءت عبادة الاوثان قط في مله من ملل الانبياء وكفاه نظرا وفحصا نظره في كتاب الله المجتزأ المصدق لما بين يديه واخبار الله فيه بأنهم يعبدون من دون الله ما لم ينزل به سلطانا وهذه الآية في نفسها كافية لاحاجة الى غيرها وقيل انه عليه السلام جع له الانبياء ليله الاسراء فأمهم وقيل له سلمهم فلم يشكك ولم يسأل وقيل معناه سل امم من أرسلنا وهم اهل الكتاب اي التوراة والانجيل وانما يخبرونه عن كتب الرسل فاذا سلمهم فكأنه سأل الانبياء ومعنى هذا السؤال التقرير لبعده الاوثان انهم على الباطل وسل بلاهم زمكي وعلى رسلنا ابو عمرو ثم سل رسولهم صلى الله عليه وسلم بقوله (ولقد أرسلنا موسى بآياتنا الى فرعون وملئه فقال اني رسول رب العالمين) ما يجابوه عند قوله اني رسول رب العالمين بخذوف دل عليه قوله (فلما جاءهم بآياتنا) وهو مظاهرهم بآية باحضار البينة على دعواه وابرار الآية (اذا هم منها يضحكون) يسخرون منها ويهزؤون بها ويسخرونها سخرا واذا المفاجأة وهو جواب فلما لان فعل المفاجأة معها مقدر وهو عامل النصب

في محل اذا كانه قيل فلما جاءهم بآياتنا فاجاؤا وقت ضحكهم (وما نريهم من آية الا هي أكبر من آخرها) قريشها وصاحبها التي كانت قبلها في غلبه نقض العادة وظاهر النظم يدل على ان الاحقة اعظم من السابقة وليس كذلك بل المراد بهذا الكلام انهم مؤصوفات بالكبر ولا يمكن متفاوت في غلبه وكلام الناس يقال هما انجوان كل واحد منهما اكرم من الآخر (واخذناهم بالعذاب) وهو ما قال تعالى ولقد أخذنا آل فرعون بالسنين ونقص من الثمرات وأرسلنا عليهم الطوفان الآية (لعلهم يرجعون) عن الكفر الى الايمان

(وقالوا يا ايه الساحر) كانوا يقولون للعالم الماهر ساحر لتعظيمهم علم السحري يا ايه الساحر بضم الهاء بلا الف شامئ و وجهه انها كانت مفعلة لوقوعها قبل
الالف فلما سقطت لالتقاء الساكنين اتبعته حركاتها كما قبلها (ادع لناربك بما عهد عندك) بعهد عندك من ان دعوتك مستجابة او بعهد عندك
وهو النبوة او بما عهد عندك من كشف العذاب عن اهتدى (انتم اهتدون) مؤمنون به (فلما كشفنا عنهم العذاب اذ هم يتكلمون) يتكلمون العهد
بالايمان ولا يفون به (ونادى فرعون) نادى بنفسه عظماء القبط وامر مناديا فنادى كقولك قطع الامير الاصل اذا امر بقطعه (في قومه) جعلهم محلا لاندائه
وموقعه (قال يا قوم اليس لي ملك مصر وهذه الانهار تجري من تحتي) من تحت قصرى وقيل بين يدي في جناني والواو
عاطفة للانهار على ملك مصر وتجري نصب على الحال منها والواو والفعال واسم الاشارة مبتدأ والانهار صفة لاسم الاشارة وتجري خبر للمبتدأ وعن الرشيد انه
لما قرأها قال لا وليها اخس عبيدى فولاها الخصب وكان خادمه على وضوئه وعن عبد الله ٩٩ بن طاهر انه ولها فخرج اليها فلما اشار فيها قال

اهى القرية التي افقخر بها فرعون حتى قال
اليس لي ملك مصر والله لى اقل عندى من
ان ادخلها فافنى عناته (أفلا تبصرون) قوتى
وضعف موسى وغناى وفقره (أم أنا خير) ام
منقطعة بمعنى بل والهمزة كانه قال انبت عندكم
واستقراني انا خير وهذه حالى (من هذا الذى
هو مهين) ضعيف حقير (ولا يكاد يبين)
الكلام لما كان به من الرتبة (فلولا) فهلا (ألقى
عليه أسورة) حقص ويعقوب وسمل جمع
أسوار غيرهم اسورة جمع اسورة واساور يرجع
سوار وهو السوار حذف الياء من اساور وعوض
منها التاء (من ذهب) اراد بالقائه الاسورة عليه
القائم مقاليه الملك اليه لانهم كانوا اذا ارادوا
تسويد الرجل سوروه اسوار وطوقوه بطوق من
ذهب (أوجاء معه الملائكة مقترنين) يشون معه
يقترن بعضهم ببعض ليكونوا اعضاءا وانصاره
وأعوانه (فاستخف قومه) استخفهم بالقول
واسترهم وعمل فيهم كلامه وقيل طلب منهم الخفة
في الطاعة وهى الاسراع (فاطاعوه انهم كانوا قوما
فاسقين) خارجين من دين الله (فلما آسفونا
انقلبنا منكم فافرقناهم أجمعين) آسف منقول
من اسف اسفا اذا اشتد غضبه ومعناه انهم
افرقوا في المعاصى فاستوجبوا ان يعزلهم
عذابا وان تقامنا وان لا نخلم عنهم (فجعلناهم
سلفا) جمع سالف كخادم وخادم سلفا حجة

عليه الصلاة والسلام لما عاينوا العذاب (يا ايه الساحر) اى العالم الكامل المحاذق وانما قالوا ذلك له
تعظيما وتوقيرا لان السحر كان عندهم علما عظيما وصنعة ممدوحة وقيل معناه يا ايه الذى غلبنا بسحره
(ادع لناربك بما عهد عندك) اى بما اخبرتنا عن عهدك اننا ان آمننا كشف عنا العذاب فاسأله ان
يكشفه عنا (انتم اهتدون) اى المؤمنون فدعا موسى ربه فكشف عنهم فلم يؤمنوا بذلك قوله سبحانه
وتعالى (فلما كشفنا عنهم العذاب اذ هم يتكلمون) اى يتكلمون عهدهم ويصرون على كفرهم
(ونادى فرعون فى قومه قال يا قوم اليس لي ملك مصر وهذه الانهار تجري من تحتي) يعنى انهار
النيل البكار وكانت تجري تحت قصره وقيل معناه تجري بين يدي جناني وبساتيني وقيل تجري بأمرى
(أفلا تبصرون) اى عظمى وشدة ملكي (أم أنا) بل انا (خير) وليس بحرف عطف على قول
اكثر المفسرين وقيل فيه اضمار مجازة افلا تبصرون ثم ابتدأ فقال انا خير (من هذا الذى هو مهين)
اى ضعيف حقير يعنى موسى (ولا يكاد يبين) اى يفهم بكلامه لانغة التى كانت فى لسانه وانما هاهنا بذلك
لما كان عليه أولا وقيل معناه ولا يكاد يبين حجة التى تدل على صدقه فيما يدعى ولم يرد به انه لا قدر له
على الكلام (فلولا ألقى عليه) اى ان كان صادقا (أسورة من ذهب) قيل انهم كانوا اذا سودوا
رجلا سوروه بسوار من ذهب وطوقوه بطوق من ذهب يكون ذلك دالة لسيادته فقال فرعون هلا
التي رب موسى عليه اسورة من ذهب ان كان سيديا تحجب ملاعنته (أوجاء معه الملائكة مقترنين)
أى متتابعين يقارن بعضهم بعضا يشهدون له بصدقه ويعينونه على أمره قال الله تعالى (فاستخف)
يعنى فرعون (قومه) يعنى القبط اى وجدهم جهلا وقيل جعلهم على الخفة والجهل (فاطاعوه)
اى على تحكيم موسى (انهم كانوا قوما فاسقين) يعنى حيث اطاعوا فرعون فيما استخفهم
به (فلما آسفونا) اى أغضبونا وهوى حق الله تعالى ارادته العقاب وهو قوله تعالى (انتم قوما منكم
فاغرقناهم أجمعين فجعلناهم سلفا وقوما لا تخبرين) يعنى جعلنا المتقدمين الماضين عبرة وموعظة لمن
يجي من بعدهم قوله تعالى (ولما ضرب ابن مريم مثلا) قال ابن عباس نزلت هذه الآية فى مجادلة
عبد الله بن الزبير مع النبي صلى الله عليه وسلم فى شأن عيسى بن مريم عليه الصلاة والسلام وذلك لما
نزل قوله تعالى انكم وما تعبدون من دون الله حصب جهنم وقد تقدم ذكره فى سورة الانبياء ومعنى الآية
ولما ضرب عبد الله بن الزبير عيسى بن مريم مثلا وجادل رسول الله صلى الله عليه وسلم بعبادة النصارى
اياهم (اذا قومك) يعنى قريشا (منه) اى من المثل (يصدون) اى يرتفع لهم ضجيج وصياح وفرح

وعلى جمع سليف اى فريق قد سلف (ومثلا) وحديثا عجيب الشأن سائر امير المثل يضرب بهم الامثال ويقال مثلكم مثل قوم فرعون (اللاتخبرين) لمن
يجي بعدهم ومعناه فجعلناهم قدوة للآخرين من الكفار يقتدون بهم فى استحقاق مثل عقابهم ونزولهم لانيانهم بمثل افعالهم ومثلا يحدون به (ولما ضرب
ابن مريم مثلا) لما قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم على قريش انكم وما تعبدون من دون الله حصب جهنم غضبوا فقال ابن الزبير عيسى بن مريم عليه السلام
ام نجيب الام فقال عليه السلام هولكم ولا تكتبكم وجميع الامم فقال الاست ترغم ان عيسى بن مريم نبى وتثنى عليه وعلى امه خيرا وقد علمت ان النصارى
يعبدونها وعزير يعبدون والملائكة يعبدون فان كان هؤلاء فى النار فقد رضينا ان نكون نحن والملتنا معهم ففرحوا وضحكوا وسكت النبي صلى الله عليه
وسلم فأنزل الله تعالى ان الذين سبقت لهم منا الحسنى أولئك عنها مبعدون ونزلت هذه الآية والمعنى ولما ضرب ابن الزبير عيسى بن مريم مثلا لقتلهم
وجادل رسول الله صلى الله عليه وسلم بعبادة النصارى اياهم (اذا قومك) قريش (منه) من هذا المثل (يصدون) يرتفع لهم جلبة وضجيج فرحوا وضحكوا
منه من اسكات النبي صلى الله عليه وسلم بعبادته يصدون مبدئي وشاخي والاعشي وعلى من العبد ودائى من اجلي هذا المثل يصدون عن الحق ويعرضون عنه

وقيل من الصد يدور والجملة وانما الفتان فهو يعلف ويغكف (وقالوا آلمتنا خير أم هو) يعنون ان آلمتنا عندك ليست بخير من عيسى فاذا كان عيسى من حسب النار كان امر آلمتنا هينا (ما خبروه) اي ما خبروا هذا المثل (لاك الاجدلا) الا لاجل المجدل والغلبة في القول لا لطلب الميز بين الحق والباطل الججاج وذلك ان قوله تعالى انكم وما تعبدون لم ير ديه الا الاصنام لان ما تغير العقله الا ان ابن (بل هم قوم خصمون) لادشاد الخصومة دأبهم ١٠٠

الزبيرى بخداه لما رأى كلام الله محمداً لفظه وجه العموم مع علمه بان المراد به اصنامهم لا غير وجد المحمدي مساعداً فصرف اللفظ الى الشمول والاحاطة بكل معبود غير الله على طريق الججاج والمجدل وحسب المغالبة والمكابرة وتوقع في ذلك فتوقر رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى اجاب منه ربه (ان هو) ما عيسى (الاعبد) كما اثر العبد (انعنا عليه) بالنسبة (وجه لنا مثلاً لى اسرائيل) ومبرنا عبرة عجيبة كالمثل السائر لى اسرائيل (ولونشاء لمجعلنا منكم ملائكة في الارض) اى بدلائكم كذا قاله الزجاج وقال جامع العلوم لمجعلنا بدلائكم ومن بمعنى البديل (مخلفون) يخلفونكم في الارض او يخلف الملائكة بعضهم بعضا وقيل ولونشاء لقد رتسا على محائب الامور لمجعلنا منكم لولدنا منكم بارجال ملائكة يخلفونكم في الارض كما يخلفكم اولادكم كما ولدنا عيسى من انثى من غير خل لتعرفوا تميزنا بالقدرة الباهرة ولتعلموا ان الملائكة اجسام لا تتولد الا من اجسام والقديم متعال عن ذلك (وانه لعلم للساعة) وان عيسى ما يعلم به عيسى الساعة وقرأ ابن عباس لعلم الساعة وهو العلامة اى وان نزوله لعلم للساعة (فلا تترن بها) فلا تشككن فيها من المرية وهو الشك (واتبعون) وبالباية فيها ما سهل ويعقب اى واتبعوا هداى وشريعى او رسولى او هو امر لرسول الله صلى الله عليه وسلم ان يقوله (هذا صراط مستقيم) اى هذا الذى ادعوك اليه (ولا يصدكم الشيطان) عن الايمان بالساعة او من الاتباع (انه لكم عدو مبين) ظاهر العداوة اذ اخرج اباكم من الجنة وترع عنه لباس النور (ولما جاء عيسى بالبينات بالهتجات اوبائات الانجيل والنرائع البينات الواضحات (قال قد جئتكم بالحكمة اى بالانجيل والشرائع (ولا بين لكم بعض الذى

وقيل يقولون ان محمداً ما يريد منا الا ان نعبد الله ونقتضه المصالح كما عادت النصرى عيسى بن مريم عليه الصلاة والسلام (وقالوا آلمتنا خير أم هو) يعنون محمداً صلى الله عليه وسلم فتعبدوا ونطعمه وتترك آلمتنا وقيل معنى ام هو يعنى عيسى والمعنى قالوا ان نعم محمد ان كل ما عبد من دون الله في النار فمن قد رضينا ان تكون آلمتنا مع عيسى وعزير الملائكة في النار قال الله تعالى (ما خبروه) يعنى هذا المثل (لاك الاجدلا) اى خصومة بالباطل وقد علموا ان المراد من قوله انكم وما تعبدون من دون الله حسب جهنم هؤلاء الاصنام (بل هم قوم خصمون) اى بالباطل عن اى امامة رضى الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما خذل قوم بعد هدى كانوا عليه الا اوتوا المجدل ثم تلا رسول الله صلى الله عليه وسلم ما خبروه لك الاجدلا بل هم قوم خصمون اخرجهم الترمذى وقال حديث حسن غريب صحيح ثم ذكر عيسى فقال تعالى (ان هو) اى ما عيسى (الاعبدنا عليه) اى بالنسبة (وجه لنا مثلاً لى اسرائيل) اى آية وعبرة (لبنى اسرائيل) يعرفون به قدرة الله على ما يشاء حيث خلقه من غير اب (ولونشاء لمجعلنا منكم ملائكة في الارض) اى يكونون خلفاءكم يهرون الارض ويعبدونى ويطيعونى وقيل يخلف بعضهم بعضا (وانه) يعنى عيسى (لعلم الساعة) يعنى نزوله من شرائط الساعة يعلم به قريبا (ق) عن اى هريرة رضى الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم والذى نفعى بيده ليوشكن ان ينزل فيكم ابن مريم حكما عادلا فيكمير الصليب ويقتل الخنزير ويضع الحزبية ويفيض المسال حتى لا يقبله أحد وفي رواية ابي داود ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ليس بينى وبين عيسى نبى وانه نازل فيكم فاذا راى بقود فاهرفوه فانه رجل مبروع الى الحرة والبياض ينزل بين مصمرتين كان رأسه يطر وان لم يصبه بال فيقاتل الناس على الاسلام يدق الصليب ويقتل الخنزير ويضع الحزبية ويهلك الله تعالى في زمانه الممل كلهم الا الاسلام ويهلك الدجال ثم عكث في الارض اربعين سنة ثم توفى ويصلى عليه المسلمون وعنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كيف انتم اذ انزل ابن مريم وامامكم منكم وفي رواية فاممكم منكم قال ابن ابي ذؤيب فاممكم بكتابه بكم عز وجل وسنة نبيكم صلى الله عليه وسلم وبروى انه ينزل عيسى ويبدع حربة وهى التى يقتل بها الدجال فيأتى بيت المقدس والناس في صلاة العصر فيأتى الامام فيقدمه عيسى ويصلى خلفه على ثمرية محمد صلى الله عليه وسلم ثم يقتل الخنازير ويكسر الصليب ويحرق البيسج والكنايس ويقتل النصرى الامن آمن وقيل في معنى الآية وانه اى وان القرآن لعلم للساعة اى يعلم قيامها ويخبركم بأحوالها واهوالها (فلا تترن بها) اى لا تشككون فيها وقال ابن عباس لا تشككوا بها (واتبعون) اى على التوحيد (هذا) اى الذى افاه عليه (صراط مستقيم ولا يصدكم) اى لا يصرفنكم (الشيطان) اى عن دين الله الذى امر به (انه) يعنى الشيطان (لكم عدو مبين) ولما جاء عيسى بالبينات قال قد جئتكم بالحكمة (ولا بين لكم بعض الذى تخلفون فيه) اى من احكام التوراة وقيل من اختلاف الفرق الذين تحزبوا في امر عيسى وقيل الذى جاء به عيسى الانجيل وهو بعض الذى اختلفوا فيه فيبين لهم عيسى في غير الانجيل ما احتجوا اليه (فاتقوا الله وأطيعون) اى فيما أمركم به (ان الله هو ربى وربكم فاعبدوه هذا صراط مستقيم فاختلاف الاحزاب من بينهم) اى اختلاف الفرق المتحزبة بعد عيسى (فويل للذين ظلموا من عذاب يوم اليم هل ينظرون) اى ينتظرون (الا الساعة ان تأتيم بغتة) اى فجأة والمعنى انها تأتيمهم

تختلفون فيه) وهو امر الدين لامر الدنيا (فاتقوا الله وأطيعون ان الله هو ربى وربكم فاعبدوه هذا صراط مستقيم) هذا تمام كلام عيسى عليه السلام لاجل حاله (فاختلاف الاحزاب) الفرق المتحزبة بعد عيسى وهم البعقونية والنسطورية والمساكنية والشعونية (من بينهم) من بين النصرى (فويل للذين ظلموا) حيث قالوا في عيسى ما كفروا به (من عذاب يوم اليم) وهو يوم القيامة (هل ينظرون الا الساعة) الضمير لقوم عيسى اولئك انتم (ان تأتيم) بدل من الساعة اى هل ينتظرون الا اتيان الساعة (بغتة)

وهم لا يشعرون) أي وهم غافلون لا يشغلهم بأمر دنياهم كقولهم تأخذهم وهم يصفون (الاخلاء) جمع خليل (يومئذ) يوم القيامة (بعضهم لبعض عدو) المتقين (أي المؤمنين) وانتصاب يومئذ بعد أو أي تنقطع في ذلك اليوم كل حلة بين المتخالفين في غير ذات الله وتقلب عداوة ومعناه الاخلاء المتصادقين في الله فانما الحلة الباقية (يا عبادي) بالياء في الوصل والوقف مدني وشامي وبوعرو وبفتح الياء أبو بكر الباقر بن جندب (لا خوف عليكم اليوم ولا أنتم تحزنون) هو حكاية لما ينادي به المتقون المتحابون في الله يومئذ (الذين) منصوب المحل صفة لعبادي لانه منادى مضاف (آمنوا بآياتنا) صدقوا بآياتنا (وكانوا مسلمين) لله منقادين له (ادخلوا الجنة أنتم وأزواجكم) المؤمنين في الدنيا (تخبرون) تسرون سرورا ١٠١ يظهر جواره أي اثره على وجوهكم (يطاف

عليهم بخفاف) جمع صحفة (من ذهب وأكواب) أي من ذهب ايضا والكوب الكوز لا عروقه (وفي الجنة) (ما تشتهي الانفس) مدني وشامي وحفص باثبات الهاء العائدة الى الموصول وحذفها غيرهم بطول الموصول بالفعل والقاعل والمفعول (وتلذذا لعين) وهذا حصر لانواع النعم لانها امام مشتهيات في القلوب او مستلذة في العيون (وانتم فيها خالدون) وتلك الجنة التي أوردتموها بما كنتم تعملون) تلك اشارة الى الجنة المذكورة وهي ممتدة والجنة خبر والتي أوردتموها صفة الجنة او الجنة صفة للجنة الذي هو اسم الاشارة والتي أوردتموها صفة الجنة وبما كنتم تعملون الخبر والباء يتعلق بحذف أي حاصلة او كائنة كفي الظروف التي تقع اخبارا وفي الوجه الاول يتعلق بأوردتموها وشبهت في بقائها على أهلها بالاميراث الباقي على الورثة (لكم فيها ما كلفتموه ممنائا كلون) من اللبعض أي لا تأكلون الا بعضا واعقابها باقية في شجرها فهي من ينبت بالثمار أبدا وفي الحديث لا ينزع أحد في الجنة من ثمرها الا نبت مكانها مثلاها (انها المجرمين في عذاب جهنم خالدون) خبر بعد خبر (لا يفتر عنهم) خبر آخر أي لا يخفف ولا ينقص (وهم فيه) في العذاب (مبلسون) أيسون من الفرج متخبرون (وما ظلمناهم) بالعباد (ولكن كانوا هم) انظالمين) هم فصل (ونادوا يا مالک) لما أسوا من فتور العذاب نادوا يا مالک وهو خازن النار وقيل لابن عباس ان ابن مسعود قرأ يا مال فقال ما شغل اهل النار عن الترخيم (ليقض

لا محالة) وهم لا يشعرون الاخلاء) أي على الكفر والمعصية في الدنيا (يومئذ) يعني يوم القيامة (بعضهم لبعض عدو) أي ان الحلة اذا كانت كذلك صارت عداوة يوم القيامة (الالمتقين) أي الا الموحدين المتحابين في الله عز وجل الجنة معين على طاعته روى عن علي بن ابي طالب رضي الله عنه في الآية قال خليلان مؤمنان وخليلان كافران مات أحد المؤمنين فقال يارب ان فلانا كان يأمرني بطاعتك وطاعة رسولك صلى الله عليه وسلم ويأمرني بالخير وينهاني عن الشر ويخبرني اني ملائكتك يارب فلا تضله بعدني واهده كما هديتني واكرم كما كرمتني فاذا مات خليله المؤمن جمع بينهما فيقول ليتني كل منك على صاحبه فيقول نعم الاخ ونعم الخليل ونعم الصاحب قال وموت أحد الكافرين فيقول يارب ان فلانا كان ينهاني عن طاعتك وطاعة رسولك ويأمرني بالشر وينهاني عن الخير ويخبرني اني غير ملائكتك فيقول ليتني كل منك على صاحبه فيقول بئس الاخ وبئس الخليل وبئس الصاحب قوله عز وجل (يا عباد لا خوف عليكم اليوم ولا أنتم تحزنون) قيل ان الناس حين يبعثون ليس أحد منهم الا فرج فنادى مناد يا عبادي لا خوف عليكم اليوم ولا أنتم تحزنون فيرجوها الناس كلهم فيمتبعها (الذين آمنوا بآياتنا وكانوا مسلمين) فيمأس الناس كلهم غير المسلمين فيقال لهم (ادخلوا الجنة انتم وأزواجكم تخبرون) أي تسرون وتتعلمون (يطاف عليهم بخفاف من ذهب) جمع صحفة وهي القصعة الواسعة (وأكواب) جمع كواب وهو انا مستدير بلا عرو (وفيها) أي في الجنة (ما تشتهي الانفس وتلذذا لعين) عز عبد الرحمن بن سابط قال قال رجل يا رسول الله هل في الجنة خيل فاني احب الخيل قال ان يدخلك الله الجنة فلا تشاء ان تركب فرسا من يا قوتة جراء فتطير بك في أي الجنة شئت الافعلت وسأله آخر فقال يا رسول الله هل في الجنة من أبل فاني احب الابل قال فلم يقل له ما قال لصاحبه فقال ان يدخلك الله الجنة يكن لك فيها ما اشتيت نفسك ولذت عينك أنرجه الترمذي (وانتم فيها خالدون) وتلك الجنة التي أوردتموها بما كنتم تعملون لكم فيها ما كلفتموه ممنائا كلون) ورد في الحديث انه لا ينزع أحد في الجنة من ثمرها ثمرة الا نبت مكانها مثلاها قوله تعالى (ان المجرمين) يعني المشركين (في عذاب جهنم خالدون لا يفتر عنهم) أي لا يخفف عنهم (وهم فيه مبلسون) أي آيسون من رحمة الله تعالى (وما ظلمناهم) أي وما عذبناهم بغير ذنب (ولكن كانوا هم الظالمين) أي لانفسهم بما جحدوا عليها (ونادوا يا مالک) يعني يدعون مالک خازن النار يستغيثون به فيقولون (ليقض علينا ربك) أي ليجتنب ربك فنتسريح والمعنى انهم توسلوا به ليسأل الله تعالى لهم الموت فيجيبهم بعد ألف سنة قاله ابن عباس وقيل بعد مائة سنة وروى عن عبد الله بن عمرو بن العاص قال ان اهل النار يدعون مالک فلا يجيبهم أربعين عاما ثم يرد عليهم (قال انكم ما كنون) قال هانت والله دعوتهم على مالک وعلى رب مالک ومعنى ما كنون مقيمون في العذاب (لقد جئناكم بالحق) يقول ارسلنا اليكم يا معشر قريش رسولنا بالحق (ولكن أكثركم للحق كارهون أم ابرموا أمرا) أي احكموا أمرا في المكربا رسول صلى الله عليه وسلم (فانا مبرمون) أي محكمون أمرا في مجازاتهم ان كادوا شرا كدتهم بمثلهم (أم يحسبون اننا لا نسمع

٢٦ ح علينا ربك) ليجتنب ان قضى عليه اذا أماته فوكره موسى فقضى عليه والمعنى سل ربك ان يقضى علينا (قال انكم ما كنون) لا تبثون في العذاب لا تتخلصون عنه بموت ولا فتور (لقد جئناكم بالحق) كلام الله تعالى ويجب ان يكون في قال ضمير الله لما سألو مالک ان يسأل الله القضاء عليهم أجابهم الله بذلك وقيل هو متصل بكلام مالک والمراد بقوله جئناكم الملائكة اذ هم رسل الله وهو منهم (ولكن أكثركم للحق كارهون) لا تقبلونه وتتقرون منه لان مع الباطل الدعة ومع الحق التعب (أم ابرموا أمرا) ام احكموا أمرا في المكربا رسول صلى الله عليه وسلم (فانا مبرمون) كيدنا كما ابرموا كيدهم وكانوا يتنادون فيتناجون في أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم في دار الندوة (أم يحسبون اننا لا نسمع

سهرهم) حديث انهمهم (ونجواهم) ما يتحدثون فيما بينهم ويخفونه عن غيرهم (بلى) نسمعه او نطلع عليها (ورسلنا) اي الحفظه (لديهم يكتبون) عندهم يكتبون ذلك وعن يحيى بن معاذ من ستر من الناس ذنوبه وابداه المار لا تخفى عليه خافية فقد جعله أهون الناظرين اليه وهو من أمارات النفاق (قل ان كان للرجن ولد) وصح ذلك ببرهان (فأنا أول العابدين) فأنا أول من يعظم ذلك الولد واسبة لكم الى طاعته والافتقار اليه كما يعظم الرجل ولدا الملك لتعظيم أبيه وهذا كلام وارد على سيد الغرض والمراد نفي الولد وذلك انه علق العباد بكنيونة الولد وهي محال في نفسه فان كان المعلق بها محالا مثلها ونظيره قول سعيد ابن جبير للحجاج حين قال له والله لا بد لك بالدينس ان تظني لو عرفت ان ذلك الملك ما عبدت الها غيرك وقيل ان كان للرجن ولد في زعمكم فأنا أول العابدين أي الموحدين لله المكذبين قولكم بإضافة الولد اليه وقيل ان كان للرجن ولد في زعمكم فأنا أول الاتقيين من ان يكون له ولد من عبد بعد اذا اشتد انفة فهو عبد وعابد وقرئ عبيدين وقيل هي ان النافية ٢٠١ أي ما كان للرجن ولد فأنا أول من قال بذلك وعبد ووجد وروى ان النضر قال الملائكة نبات

سهرهم ونجواهم) اي ما يبرونه من غيرهم ويتناجون به بينهم (بلى) نسمع ذلك كله ونعلمه (ورسلنا) يعني الحفظه من الملائكة (لديهم يكتبون) قوله عز وجل (قل ان كان للرجن ولد فأنا أول العابدين) معناه ان كان للرجن ولد في قولكم وعلى زعمكم فأنا أول من عبد الرحمن فانه لا شريك له ولا ولده وقال ابن عباس ان كان اي ما كان للرجن ولد فأنا أول العابدين اي الشاهدين له بذلك وقيل معناه لو كان للرجن ولد فأنا أول من عبده بذلك ولكن لا ولده وقيل العابدين بمعنى الاتقيين اي انا أول المجاهدين المنكرين لما قلم وانا أول من غضب للرجن ان يقال له ولد وقال الزمخشري في معنى الآية ان كان للرجن ولد وصح وثبت ببرهان صحيح فيردونه وجبة واضحة تستدلون بها فأنا أول من يعظم ذلك الولد واسبة لكم الى طاعته كما يعظم الرجل ولدا الملك لتعظيم أبيه وهذا كلام وارد على سيد الغرض والتثيل لغرض وهو المبالغة في نفي الولد والاطناب فيه مع الترجعة عن نفسه بنبات القدم في باب التوحيد وذلك انه علق العباد بكنيونة الولد وهي محال في نفسه فان كان المعلق عليها محالا مثلها ثم نزه نفسه عن الولد فقال تعالى (سبحان رب السموات والارض رب العرش عما يصفون) اي عما يقولونه من الكذب (فذرهم يخوضوا) اي في باطلهم (ويلعبوا) اي في دنياهم (حتى يلاقوا) اي في دنياهم (حتى يلاقوا يومهم الذي يوعدون) اي في يوم القيامة وهذا دليل على ان ما يقولونه من باب الجهل والخوض واللعب (وهو الذي في السماء الله وفي الارض الله) ضمن اسمه تعالى معنى وصف فلذلك علق به النظر في قوله في السماء وفي الارض كما يقول هوحاتم في طي وحاتم في تغلب على تضمين معنى الجواد الذي شهر به كالك فأت هـ جواد في طي جواد في تغلب وقرئ وهو الذي في السماء الله وفي الارض الله ومثله قوله وهو الله في السموات وفي الارض فكانه ضمن معنى المعبود وازجع الى الموصول محذوف اطول الكلام كقولهم ما انا بالذي قاتل لك شيئا والتقدير وهو الذي هو في السماء الله والله يرتفع على انه خير متدا مضمرا ولا يرتفع الله بالابتداء وخبره في السماء مخذول الصلة حيث ثبت من عائد يعود الى

الله فنزلت فقال النضر الاترون انه صدقني فقال له الولد ما صدقتك ولكن قال ما كان للرجن ولد فأنا أول الموحدين من اهل مكة ان لا ولده ولد حجرة وعلى ثم نزه ذاته عن اتخاذ الولد فقال (سبحان رب السموات والارض رب العرش عما يصفون) اي هـ وب السموات والارض والعرش فلا يكون جسمه اذ لو كان جسمه لم يقدر على خلقه ساوا الم يمكن جسمه لا يكون له ولد لان التولد من صفة الاجسام (فذرهم يخوضوا) في باطلهم (ويلعبوا) في دنياهم (حتى يلاقوا) يومهم الذي يوعدون) اي القيامة وهذا دليل على ان ما يقولونه من باب الجهل والخوض واللعب (وهو الذي في السماء الله وفي الارض الله) ضمن اسمه تعالى معنى وصف فلذلك علق به النظر في قوله في السماء وفي الارض كما يقول هوحاتم في طي وحاتم في تغلب على تضمين معنى الجواد الذي شهر به كالك فأت هـ جواد في طي جواد في تغلب وقرئ وهو الذي في السماء الله وفي الارض الله ومثله قوله وهو الله في السموات وفي الارض فكانه ضمن معنى المعبود وازجع الى الموصول محذوف اطول الكلام كقولهم ما انا بالذي قاتل لك شيئا والتقدير وهو الذي هو في السماء الله والله يرتفع على انه خير متدا مضمرا ولا يرتفع الله بالابتداء وخبره في السماء مخذول الصلة حيث ثبت من عائد يعود الى

الموصول (وهو الحكيم) في أقواله وافعاله (العليم) بما كان ويكون (وتبارك الذي له ملك السموات والارض وما بينهما وعنده علم الساعة) وقال اي علم قيامها (واليه ترجعون) يرجعون مكي وحجة وعلى (ولا يملك) آلهتهم (الذين يدعون) يدعونهم (من دونه) من دون الله (الشفاعة) كما زعموا انهم شفعاؤهم عند الله (الامن شهد بالحق) أي ولكن من شهد بالحق بكلمة التوحيد (وهم يعلمون) ان الله ربههم حقوا ويعتقدون ذلك هو الذي يملك الشفاعة وهو استثناء منقطع أو متصل لان في جملة الذين يدعون من دون الله الملائكة (ولئن سألتهم) أي المشركين (من خلقهم ليقولن الله) لا الاصنام والملائكة (فأني يؤفكون) وكيف أو من اين يصرفون عن التوحيد مع هذا الاقرار (وقيله) بالجر عاصم وحزة أي وعنده علم الساعة وعلم قبله (يارب) والمساء يعود الى محمد صلى الله عليه وسلم تقدم ذكره في قوله قل ان كان للرجن ولد فأنا أول العابدين وبالنصب الباقون عطف على محل الساعة وعلم قبله اي قيل محمد يارب والقليل والقول والمقال واحد ويجوز ان يكون الجور والنصب على ضمهما سرف القوم وحذفه وجواب القسم (ان هؤلاء قوم لا يؤمنون) كانه قيل واقسم بقله يارب ان هؤلاء قوم لا يؤمنون واقسام الله بقله رفع منه وتعظيم لدعائه والتجائه اليه

(فاصفح عنهم) فأعرض عن دعوتهم بإساعن إيمانهم وودعهم وتاركهم (وقل) لهم (سلام) أى تسلم منكم ومباركة (فسوف يعلمون) وعيد من الله لهم وتسلية
 لرسوله صلى الله عليه وسلم وبالتأمدنى وشامى (سورة الدخان تسع وخمسون آية مكية) * (بسم الله الرحمن الرحيم) * فى الخبر من قرأها ليلة الجمعة أصبح
 مغفورا له (حم والكتاب المبين) أى القرآن الوافى والكتاب والواصفان جعلت حم تعديدا للعرف أو أسما للسورة مرفوعا على خبرنا ابتداء الحمد وفواو
 العطف ان كانت حم مقسما بها وجواب القسم (انا أنزلناه فى ليلة مباركة) أى ليلة القدر وأول ليلة النصف من شعبان وقيل بينها وبين ليلة القدر أربعين ليلة
 والجمهور على الأول لقوله انا أنزلناه فى ليلة القدر وقوله شهر رمضان الذى أنزل فيه القرآن وليلة القدر فى أكثر الأوقات فى شهر رمضان ثم قالوا أنزل
 جملة من اللوح المحفوظ الى سماء الدنيا ثم نزل به جبريل فى وقت وقوع الحاجة الى نبى محمد صلى الله عليه وسلم وقيل ابتداء نزلته فى ليلة القدر والمباركة الكثيرة
 الخبر ما ينزل فيها من الخير والبركة ويستجاب من الدعاء ولولم يوجد فيها الا انزال القرآن وحده ١٠٣ لكفى به بركة (انا كامنذرين فيها يفرق كل

أمر) هما جبلتان مستأنفتان مفقوتان فسرهما
 جواب القسم كانه قيل أنزلناه لان من شأننا الانذار
 والتعذير من العقاب وكان انزالنا اياه فى هذه الليلة
 خصوصاً لان انزال القرآن من الامور المحسنة
 وهذه الليلة مفروق كل امر حكيم ومعنى يفرق
 يفصل ويكتب كل أمر من ارزاق العباد وآجالهم
 وجميع امورهم من هذه الليلة الى ليلة القدر التى
 تنجى فى السنة المقبلة (حكيم) ذى حكمة أى
 مفعول على ما تقتضيه الحكمة وهو من الاسناد
 المجازى لان الحكيم صفة صاحب الامر على
 الحقيقة ووصف الامر به مجازاً (أمر من
 عندنا) نصب على الاختصاص جعل كل أمر
 جزاء فمباين وصفه بالحكيم ثم زاده جزالة
 ونفاسة بأن قال اعنى بهذا الامر امر احصاه
 من عندنا كما اقتضاه علمنا وتديرنا (انا كنا
 مرسلين) بدل من انا كامنذرين (رحمة من
 ربك) مفعول له على معنى انا أنزلنا القرآن لان
 من شأننا وعادتنا ارسال الرسل بالكتب الى عبادنا
 لاجل الرحمة عليهم او لتعليل لقوله أمر من
 عندنا ورحمة مفعول به وقد وصف الرحمة
 بالارسال كما وصفها به فى قوله وما يمسك فلا
 مرسل له من بعده والاصل انا كامنزلين رحمة
 متافوض الظاهر موضع الضمير ايدانا بأن
 الربوبية تقتضى الرحمة على المرئيين (انه هو
 السميع) لا قواهم (العليم) بأحوالهم (رب)
 كوفى ببدل من ربك وغيرهم بالرفع أى هو رب

وقال قتادة هذا انبيكم يشكوكو قومه الى ربه (فاصفح عنهم) أى أعرض عنهم وفى ضمنه منعه من ان يدعو
 عليهم بالعذاب (وقل سلام) معناه المتاركة وقيل معناه قل خير ابدلنا من شرهم (فسوف يعلمون)
 أى عاقبة كفرهم وفيه تعديدهم وقيل معناه يعلمون انك صادق قال مقاتل نسختها آية السيف
 والله تعالى أعلم

(تفسير سورة الدخان وهى مكية)

وهى سبع وقيل تسع وخمسون آية وثلاثمائة وست واربعون كلمة والفاء ربعمائة واحد وثلاثون حرفا

(بسم الله الرحمن الرحيم)

قوله عز وجل (حم والكتاب المبين) أى المبين محتاج الناس اليه من حلال وحرام وغير ذلك من
 الاحكام (انا أنزلناه فى ليلة مباركة) قيل هى ليلة القدر أنزل الله فيها القرآن جملة من اللوح المحفوظ
 الى سماء الدنيا ثم نزل به جبريل نحو ما على حسب الوقائع فى عشرين سنة وقيل هى ليلة النصف من
 شعبان عن عائشة قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله تبارك وتعالى ينزل ليلة النصف من
 شعبان الى سماء الدنيا فيغفر لاكثر من عدد شعر غنم كلب أخرجه الترمذى (انا كامنذرين) أى
 مخوفين عقابنا (فيها) أى فى تلك الليلة المباركة (يفرق) أى يفصل (كل أمر حكيم) أى يحكم قال ابن
 عباس يكتب فى أم الكتاب فى ليلة القدر ما هو كائن فى السنة من الخير والشر والارزاق والآجال حتى
 الحجاج يقال يحج فلان ويحج فلان وقيل هى ليلة النصف من شعبان يبرم فيها أمر السنة وينسخ الاحياء
 من الاموات وروى البغوى بسنده ان النبى صلى الله عليه وسلم قال تقطع الآجال من شعبان الى شعبان
 حتى ان الرجل لينك ويولد له وقد نرج اسمه فى الموتى وعن ابن عباس ان الله يقضى الاقضية فى ليلة النصف
 من شعبان ويسلمها الى أربابها فى ليلة القدر (أمر) أى أنزلناه أمراً (من عندنا انا كامنزلين) يعنى
 محمد صلى الله عليه وسلم ومن قبله من الانبياء (رحمة من ربك) قال ابن عباس رأفته منى بخلق ونعمة عليهم
 بما بعثنا اليهم من الرسالة وقيل أنزلناه فى ليلة مباركة رحمة من ربك (انه هو السميع) أى لا قواهم (العليم)
 أى بأحوالهم (رب السموات والارض وما بينهما) أى ان الله رب السموات والارض
 وما بينهما (لا اله الا هو يحيى ويميت ربكم ورب آبائكم الاولين) قوله تعالى (بل هم فى شك) أى من
 هذا القرآن (يلعبون) أى يهزؤون به لا هوون عنه (فارتقب) أى يا محمد (يوم تأتى السماء بدخان مبين

(السموات والارض وما بينهما) ان كنتم موقنين) ومعنى الشرط انهم كانوا يقررون بأن السموات والارض ربا وخالقا فقبل لهم ان ارسال الرسل وانزال الكتب
 رحمة من الرب ثم قيل ان هذا الرب هو السميع العليم الذى أنتم مقررون به ومعترفون بأنه رب السموات والارض وما بينهما ما ان كان اقراركم عن علم وايقان كما
 تقول ان هذا انعام زيد الذى تسامع الناس بكمه ان بلغ حديثه وحديث بقصته (لا اله الا هو يحيى ويميت ربكم) أى هو ربكم (ورب آبائكم الاولين)
 عطف عليه ثم ردان يكونوا موقنين بقوله (بل هم فى شك يلعبون) فإقرارهم غير صادر عن علم وايقان بل قول مغلوط بهزؤ ولعب (فارتقب) فانتظر (يوم
 تأتى السماء بدخان) تأتى دخان من السماء قبل يوم القيامة يدخل فى اسمعاع الكفرة حتى يكون رأس الواحد كالرأس الحنيد ويعترى المؤمن منه كهيئة
 الزكام وتكون الارض كلها كهيئة او قد فيه اس فيه خصاص وقيل ان قرى شاميا استعصت على رسول الله صلى الله عليه وسلم دعا عليهم فقال اللهم
 اسددو مطيئلك على مضرب واجعل اعلمهم سنين كسفى يوسف فأصابهم الجهد حتى اكلوا الحنيفة والعلم زوكان الرجل يرى بين السماء والارض الدخان وكان
 يحدث الرجل فيسمع كلامه ولا يراه من الدخان (مبين) ظاهر حاله لا يشك أحد فى انه دخان

(يغشى الناس) يشملهم ويلبسهم وهو في محل الجرصة لدخان وقوله (هذا عذاب أليم ربنا اكشف عنا العذاب انا مؤمنون) أي سنؤمن ان تكشف
يقولون ويقولون منصوب المحل على الحال أي قائلين ذلك (أفليس الله أرى)

١٠٤

عنا العذاب منصوب المحل بفعل فاعله وهو

كيف يذكرون ويتعظون ويفنون بما وعدوه
من الايمان عند كشف العذاب (وقد جاءهم
رسول مبين ثم تولوا عنه وقالوا معلم مجنون) أي
وقد جاءهم ما هو اعظم وادخل في وجوب
الاذكار من كشف الدخان وهو ما ظهر على
رسول الله صلى الله عليه وسلم من الآيات
والبينات من الكتاب المجزوء وغيره فلم يذكروا
وتولوا عنه ويهتوه بأن عداسا غلاما عجميا
له بعض ثقيف هو الذي علمه ونسبوه الى الجنون
(انا كاشفوا العذاب قليلا) زمانا قليلا او كشفا
قليلا (انكم عائدون) الى الكفر الذي كنتم فيه
او الى العذاب (يوم نبطش البطشة الكبرى)
هي يوم القيامة او يوم بدر (انما نمتقون) أي
ننتقم منهم في ذلك اليوم وانتصاب يوم نبطش
بأذكار وعادل عليه انما نمتقون وهو ننتقم
لأمتهم تقمون لان ما بعد ان لا يعمل فيما قبلها
(ولقد فتنا قبلهم) قبل هؤلاء المشركين أي
فعلنا بهم فعل التجبر ليظهر منهم ما كان باطنا
(قوم فرعون وجاءهم رسول كريم) على الله
وعلى عباده المؤمنين او كريم في نفسه حسب
نسب لان الله تعالى لم يبعث نبيا الا من سرة
قومه وكرامهم (ان أدوا الى) هي ان المفصرة
لان محيى الرسول الى من بعث اليهم متضمن
لمعنى القول لانه لا يحییهم الا بمشرا ونذرا
وداعيا الى الله والخففة من الثقل ومعناه
وجاءهم بان الشأن والحديث أدوا الى سلوا الى
(عباد الله) هو مفعول به وهم بنو اسرائيل
يقول أدوهم الى وارسلوهم معي كقوله ارسل
معنا بنى اسرائيل ولا تعذبهم ويحوز ان يكون
نداء لهم على معنى أدوا الى يا عباد الله ما هو واجب
عليكم من الايمان لي وقبول دعوتي واتباع
سبيلي وعلى ذلك بقوله (ان ليكم رسول أمين)
أي على رسالتى غير متهم (وان لا تعلموا على الله)
أن هذه مثل الاولى في وجهها اي لا تستكبروا
على الله بالاستهانة برسوله ووجه اول استكبروا
على نبي الله (ان آتيكم بسلطان مبين) بحجة

يغشى الناس هذا عذاب أليم (ق) عن مسروق قال كاجلوسا عند عبد الله بن مسعود وهو
مضطجع بيننا فانا مر رجل فقال يا ابا عبد الرحمن ان قاصا عند باب كندة يقص وينزع من آية الدخان
تجي فتأخذ بأنفاس الكفار وتأخذ المؤمنين منها كهيئة الزكام فقام عبد الله وجلس وهو غضبان
فقال يا أيها الناس اتقوا الله من علم منكم شيئا فليقل به ومن لا يعلم شيئا فليقل الله أعلم فان من العلم ان
يقول لما لا يعلم الله أعلم فان الله عز وجل قال لنبيه صلى الله عليه وسلم قل ما أسألكم عليه من اجر وما أنا
من المتكافين ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لما رأى من الناس ادبارا قال اللهم سبع كسبع يوسف
وفي رواية لما دعا قريشا فكذبوه واستعصوا عليه قال اللهم أعني عليهم بسبع كسبع يوسف فأخذتهم
سنة حصت كل شيء حتى أكلوا الجلود والميتة من الجموع وبنظروا الى السماء احداهم يرى كهيئة الدخان
فأناه أبو سفيان فقال يا محمد انك جئت تأمر بطاعة الله وبصلة الرحم وان قومك هلدوا فادع الله لهم
قال الله عز وجل فارتقب يوم تأتي السماء بدخان مبين الى قوله عائدون قال عبد الله أفيكشف
عذاب الآخرة يوم نبطش البطشة الكبرى انما نمتقون فالبطشة يوم بدر وفي رواية البخاري
قالوا (ربنا اكشف عنا العذاب انا مؤمنون) فقبل له ان كشفناه عنهم عادوا فدعاه فكشف
عنهم فعادوا فانتقم الله منهم يوم بدر فذلك قوله فارتقب يوم تأتي السماء بدخان مبين الى قوله انا
نمتقون قوله حصت كل شيء بالحاء والصاد المهملتين اي اهلكت واستأصلت كل شيء (ق) عن
عبد الله بن مسعود قال خمس قدمضين للزام والروم والبطشة والقمر والدخان قبل اصابهم من الجموع
كالظلمة في ابصارهم وسبب ذلك ان في سنة القحط العظيم تبيس الارض بسبب انقطاع المطر ويرتفع
الغبار ويظلم الهواء والجو وذلك يشبه الدخان وقيل هو دخان ينجى قبل قيام الساعة ولم يأت بعد
فيدخل في اسماع الكفار والمنافقين حتى يكون الرجل رأسه كالرأس الحنذي يعني المشوي ويعتري
المؤمن منه كهيئة الزكام وتكون الارض كلها كبيت او قف فيه وهو قول ابن عباس وابن عمر والحسن
يدل عليه ما روى البغوي باسناد الثعلبي عن حذيفة بن اليمان قال قال رسول الله صلى الله عليه
وسلم أول الآيات الدخان ونزول عيسى بن مريم ونار تخرج من قعر عدن ابين تسوق الناس الى الجحيم
تقبل معهم اذا قالوا قال حذيفة يا رسول الله وما الدخان فتلا هذه الآية يوم تأتي السماء بدخان مبين
علا ما بين المشرق والمغرب يكثر أربعين يوما وليلة أما المؤمن فيصيبه منه كهيئة الزكام وأما الكافر
فكنزلة السكر يخرج من مخزئيه واذنيه ووبره (أفليس الله أرى) أي كيف يتذكرون ويتعظون
بهذه الحالة (وقد جاءهم رسول مبين) معناه وقد جاءهم ما هو اعظم وادخل في وجوب الطاعة وهو
ما ظهر على يد رسول الله صلى الله عليه وسلم من المعجزات الظاهرات والآيات الباهرات (ثم تولوا عنه)
أي اعرضوا عنه (وقالوا معلم) أي يعلمه بشر (مجنون) أي تلقى اليه الجن هذه الكلمات حال
ما تعرض له الغشى (انا كاشفوا العذاب) أي الجوع (قليلا) أي زمنا يسيرا قبل الى يوم بدر
(انكم عائدون) أي الى كفركم (يوم نبطش البطشة الكبرى) هو يوم بدر (انما نمتقون) أي
منكم في ذلك اليوم وهو قول ابن مسعودوا كثر العلماء وفي رواية عن ابن عباس انه يوم القيامة قوله
تعالى (ولقد فتنا قبلهم) أي قبل هؤلاء (قوم فرعون وجاءهم رسول كريم) أي على الله وهو موسى بن
عمران عليه السلام (ان أدوا الى عباد الله) أي اطلبوا الى بنى اسرائيل ولا تعذبوهم (ان ليكم
رسول أمين) أي على الوحي (وان لا تعلموا على الله) أي لا تتجبروا عليه بترك طاعته (ان آتيكم
بسلطان مبين) أي ببرهان بين على صدق قولي فلما قال ذلك توعدوه بالقتل فقال (وانى عذبت بربي
وربكم ان ترجون) أي تقتلون وقال ابن عباس تشتمون وتقولوا وساخروا وقيل ترجونى بالخجارة

واضحة تدل على اني نبي (وانى هذت) مدغم ابو عمر ووجهه وعلى (بري وربكم ان ترجون) ان تقاتلوني رجاءا ومعناه انه عاذ بربه بمسكلكم على وان
انه يعصمهم ومن كيدهم فهو غير مبال بما كانوا يتوعدونه من الرجم والقتل

(وان لم تؤمنوا له فاعتزلون) أي ان لم تؤمنوا له فلا ملامة بيني وبين من لا يؤمن فتخو اعني واغفلوني كفافا لالي ولا على ولا تعرضوا لي بشركم واذا كم فليس بزامن دعاكم الى ما فيه فلا حكم ذلك ترجوني فاعتزلوني في المحالين يعقوب (فدعاريه) شا كيا قومه (ان هؤلاء قوم مجرمون) بأن هؤلاء أي دعاريه بذلك قيل كان دعاؤه اللهم عجل لهم ما يستحقونه باجرهم وقيل هو قوله ربنا لا تجعلنا فتنة للقوم الظالمين وقرئ ان هؤلاء بالكسر على اضممار القول اي فدعاريه فقال ان هؤلاء (فأسر) من أسرى فأسر بالوصل مجازي من سرى والقول مضمر بعد الفاء أي فقال أسر (بعادي) أي بني اسرائيل (ليلا انكم متبعون) أي دبر الله ان تتقدموا و يتبعكم فرعون وجنوده فينجي المتقدمين ويعرق التابعين (واترك البحر هوا) سا كما أراد موسى عليه السلام لما جاوز البحر ان يضربه بعصاه فينطبق فأمر بان يتركه سا كما على هيئة قار على حاله من انصب الماء وكون الطريق يبسا لا يضربه بعصاه ولا يعير منه شيئا ليدخله القبط فاذا حصلوا فيه اطلقه الله عليهم وقيل الر هو الفجوة الواسعة أي اتركه مفتوحا على حاله منقربا (انهم جند مغرقون) ١٠٥ بعد خروجكم من البحر وقرئ بالفتح أي

لانهم (كم) عبارة عن الكثرة منصوب بقوله (تركوا من جنات وعيون وزروع ومقام كريم) هو ما كان لهم من المنازل المحسنة وقيل المناير (ونعمة) تنعم (كانوا فيها فاكين) متعممين (كذلك) أي الامر كذلك فالكاف في موضع الرفع على انه خبر مبتدأ مضمر (وأورثناها قوما آخرين) ليس ومنهم في شيء من قرابة ولادين ولولاة وهم بنو اسرائيل (فخابك عليهم السماء والارض) لانهم ماتوا كفارا والمؤمن اذا مات تبكى عليه السماء والارض فيبكي على المؤمن من الارض مصلاه ومن السماء مصعد عمله وعن الحسن أهل السماء والارض (وما كانوا منظرين) أي لم ينظروا الى وقت آخر ولم يعملوا (ولقد نجينا بني اسرائيل من العذاب المهيئ) أي الاستخدام والاستعباد وقتل الاولاد (من فرعون) بدل من العذاب المهيئ باعادة الحجر كانه في نفسه كان عذابا مهينا لا فراطه في تعذيبهم وأهانتهم أو خبر مبتدأ محذوف أي ذلك من فرعون (انه كان عاليا) متكبرا (من المسرفين) خبر ثان أي كان متكبرا مسرفا (ولقد اخترناهم) أي بني اسرائيل (على علم) حال من ضمير الفاعل أي عالمين بمكان الخيرة وبأنهم احقوا بأن يختاروا (على العالمين) على عالمي زمانهم (وآتيناهم من الآيات) كفلتي البحر وتظليل الغمام وانزال المن والسلوى وغير ذلك (ما فيه بلاء مبين) نعمة

(وان لم تؤمنوا له فاعتزلون) أي فاطر كون لامبي ولا على وقال ابن عباس اعتزلوا أذاى باليد واللسان فلم يؤمنوا (فدعاريه ان هؤلاء قوم مجرمون) أي مشركون (فأسر بعادي ليلا) أي اجاب الله دعاءه وأمره ان يسري ببني اسرائيل بالليل (انكم متبعون) أي يتبعكم فرعون وقومه (واترك البحر) أي اذا قطعتموه انت واحبابك (ر هوا) أي سا كما والمعنى لا تأمره ان يرجع بل اتركه على حاله حتى يدخله فرعون وقومه وقيل اتركه طريقا يسا وذلك انه لما قطع موسى البحر رجوع ليضربه بعصاه ليلتهم وخاف ان يتبعه فرعون بجنوده فقبل لموسى اترك البحر كما هو (انهم جند مغرقون) يعني اخبر موسى بغرقهم ليطمئن قلبه في تركه البحر كما هو (كم تركوا) أي بعد الغرق (من جنات وعيون وزروع ومقام كريم) أي مجلس شريف حسن (ونعمة) أي وعيش لين رغد (كانوا فيها) أي في تلك النعمة (فاكين) أي ناعمين وقرئ فكين أي اشرين بطرين (كذلك) أي أفعل بمن عصاني (وأورثناها قوما آخرين) يعني بني اسرائيل (فخابك عليهم السماء والارض) وذلك ان المؤمن اذا مات تبكى عليه السماء والارض اربعين صباحا وهؤلاء لم يكن يصعد لهم عمل صالح فتبكي السماء على فقده ولهم على الارض عمل صالح فتبكي الارض عليه عن أنس بن مالك عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال ما من مؤمن الا وله بابان باب يصعد منه عمله وباب ينزل منه رزقه فاذا مات بكى عليه فذلك قوله تعالى فخابك عليهم السماء والارض وما كانوا منظرين أخرجه الترمذي وقال حديث غريب لا نعرفه مرفوعا الا من هذا الوجه قيل بكاء السماء جرة اطرافها وقال مجاهد مات مؤمن الا بكت عليه السماء والارض اربعين صباحا فقبل او تبكى فقال وما للارض لا تبكى على عبد كان يعمرها بالركوع والسجود وما للسماء لا تبكى على عبد كان لتسبيحه وتكبيره فيها دوى كدوى النخل وقيل المراد أهل السماء وأهل الارض (وما كانوا منظرين) أي لم يعملوا حين اخذهم العذاب اتوبة ولا غير ما قوله عز وجل (ولقد نجينا بني اسرائيل من العذاب المهيئ) أي من قتل الابناء واستحياء النساء والتعب في العمل (من فرعون انه كان عاليا) أي جبارا (من المسرفين) ولقد اخترناهم على علم أي علمه الله تعالى فيهم (على العالمين) أي عالمي زمانهم (وآتيناهم من الآيات ما فيه بلاء مبين) أي نعمة بينة من فلق البحر وتظليل الغمام وانزال المن والسلوى والنعم التي انعمنا بها عليهم وقيل ابتلاؤهم بالخاء والشدّة (ان هؤلاء) يعني مشركي مكة (ايقولون ان هي الاموتتنا الاولى) أي لا موتة لنا الا هذه التي نموتها في الدنيا ولا بعث بعدها وهو قوله (وما نحن بمُنشَرين) أي بمبعوثين بعدموتتنا هذه (فأتوا بآبائنا) أي الذين ماتوا قبل (ان كنتم صادقين) أي أنا نبعث أحياء بعد الموت قيل طلبوا من النبي صلى الله عليه وسلم ان يحيي لهم قصي بن

٢٧ ح ظاهرة واختبار ظاهر لنظركيف يعملون (ان هؤلاء) يعني كفار قريش (ايقولون ان هي) (الاموتة) (الاموتتنا الاولى) (والاشكال ان الكلام وقع في الحياة الثانية لافي الموت فها قيل ان هي الاحيائنا الدنيا وما معني ذكر الاولى كانهم وعدوا موتة أخرى حتى يجدوها وأبنتوا الاولى والمجواب انه قيل لهم انكم تموتون موتة تتبعها حياة كما تقدمتكم موتة قد تعقبها حياة وذلك قوله تعالى وكنتم أمواتا فأحياكم ثم ميئتمكم ثم يحييكم فقالوا ان هي الاموتتنا الاولى يريدون ما الموتة التي من شأنها ان تتبعها حياة الاموتة الاولى فلا فرق اذا بين هذا وبين قوله الاحيائنا الدنيا في المعنى ويحتمل ان يكون هذا انكارا لما في قوله ربنا أممتنا اثنتين وأحييتنا اثنتين (وما نحن بمُنشَرين) بمبعوثين يقال انشر الله الموتى ونشرهم اذا بعثهم (فأتوا بآبائنا) خطاب للذين كانوا بعدوهم النشور من رسول الله صلى الله عليه وسلم والمؤمنين (ان كنتم صادقين) أي ان صدقتم فيما تقولون فيجاءوا لنا احياء من مات من آباءنا بسؤالكم ربكم بذلك حتى يكون دليلا على ان ما تعدونه من قيام الساعة وبعث الموتى حق

كلاب ثم خوفهم مثل عذاب الامم الخالية فقال تعالى (اهم خير أم قوم تبع) اي ليسون خيرا من قوم تبع يعني في الشدة والقوة والكثرة قيل هو تبع الحميري وكان من ملوك اليمن سمي تبع الكثرة اتباعه وقيل كل واحد من ملوك اليمن سمي تبعا لانه يتبع صاحبه الذي قبله كما سمي في الاسلام خليفة وكان تبع هذا بعد النار فاسلم ودعا قومه وهم جبر الى الاسلام فكدبوه عن سهل بن سعد قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لا تسبوا تبعافانه كان قد اسلم اخرجهم اجد بن حنبل في مسنده وعن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما أدري أكان تبع نبيسا او غير نبي وعن عائشة رضي الله تعالى عنها قالت لا تسبوا تبعافانه كان رجلا صالحا وكان من قصته على ما ذكر محمد بن اسحاق وغيره وذكره عن ابن عباس قالوا كان تبع الاخر وهو ابو كرب اسعد بن مليك وكان ساريا بن جوش نحو المشرق حتى حير الحميرة وبني سمرقند ورجع من قبل المشرق فجعل ياربقه على المدينة وقد كان حين مر بها خاف بين اظهريهم ابنه فقتل غيلة فقدمها وهو يجمع على خرابها واستئصال اهلها فجمع له هذا المحي من الانصار حين سمعوا بذلك من امره فخرجوا لقتاله فكان الانصار يقاتلونه بالنهار ويقرونه بالليل فأتبعه ذلك وقال ان هؤلاء الكرام فينا هو كذلك اذ جاءه خبر ان عالمان من اجد بن قريظة وكانا ابني عم اسم احدهما كعب والاخر اسد حين سمعا ما يريد من اهلاك المدينة واهلها فقالا له ايها الملك لا تفعل فانك ان ابيت الاما تريد حيل بينك وبينه ولم نأمن عليك عاجل العقوبة فان هذه المدينة مهاجرة نبي يخرج من هذا المحي من قريش اسمه محمد مولده بمكة وهذه دار هجرته ومنزل الذي انت فيه يكون به من القتل والجراح أمر كبير في اصحابه وفي عدوهم قال تبع ومن يقاتله وهو نبي قالا يسير اليه قومه فيقتلونه ههنا فتناهي لوقتهما عما كان يريد بالمدينة ثم انهم ادعوه الى دينهم فاجابهمما واتبعهما على دينهما واكرمهما وانصرف عن المدينة وخرج بهما ما وفر من اليهود عامدين الى اليمن فأتاه في الطريق نفر من هذيل وقالوا له اننا نراك على بيت فيه كنز من لؤلؤ وزبرجد وفضة قال اي بيت هذا قالوا بيت بمكة وانما اراد هذيل هلاكه لانهم عرفوا انه لم يرد احد بسوء الا هلك فذكر الملك ذلك للاخبار فقالوا ما نعلم الله في الارض بيتا غير هذا البيت الذي بمكة فاتخذهم مسجدا وانسك عنده وانحروا حلق رأسك وما اراد القوم الا هلاكك وما نواه احد قط الا هلك فأكرمه واصنع عنده ما يصنع اهله فلما قالوا له ذلك أخذوا ولثك النعمرن هذيل فقطع ايديهم وارجلهم وسمل اعينهم ثم صلبهم فلما قدم بمكة نزل بالشعب شعب المطامح وكسا البيت الوصائل وهي برود تصنع باليمن وهو اول من كسا البيت وفخر بالشعب ستة آلاف بدنة واقام به ستة ايام وطاف به وحلق وانصرف فلما دنا من اليمن لم يدخلها حالت حمير بينه وبين ذلك وقالوا له لا تدخلها علينا وانت قد فارقت ديننا فدعاهم الى دينه وقال انه دين خير من دينكم قالوا فما كنا الى النار وكانت باليمن نار في اسفل جبل يتعاكمون اليها فيميتون فيه فتأكل الظالم ولا تضر المظلوم قال تبع انصفتم فخرج القوم باوثانهم وما يتقربون به في دينهم وخرج الحميران ومصاحفهما في اعناقهما حتى قعدوا للنار عند محرجهما الذي تخرج منه فخرجت النار فاقبلت حتى غشيتهم فأكلت الاوثان وما قربوا معها ومن حمل ذلك من رجال حمير وخرج الحميران بمصاحفهما يتلوان التوراة تعرق جباههما لم تضرهما النار ونسكت النار حتى رجعت الى محرجهما الذي خرجت منه فأصفت عند ذلك حمير على دينها فن هناك كان أصل اليهودية باليمن وقال الرايشي كان ابو كرب اسعد الحميري من التبابعة ممن آمن بالنبي محمد صلى الله عليه وسلم قبل ان يبعث بسبع مائة سنة وقال كعب ذم الله قومه ولم يذمه قوله تعالى (والذين من قبلهم) اي من الامم الكافرة (اهلكناهم انهم كانوا مجرمين وما خلقنا السموات والارض وما بينهما الا عبينا ما خلقناهما الا بالحق) أي بالعدل وهو الثواب على الطاعة والعقاب على المعصية (ولكن أكثرهم لا يعلمون) قوله عز وجل (ان يوم الفصل) أي الذي يفصل الله فيه بين العباد (مقاتهم أجمعين) أي يوافي يوم القيامة الاولون والاخرون (يوم

(اهم خير) في القوة والمنعة (أم قوم تبع) هو تبع الحميري كان مؤمنا وقومه كافرين وقيل كان نبيا وفي الحديث ما أدري أكان تبع نبيسا أو غير نبي (والذين من قبلهم) مرفوع بالعطف (اهلكناهم انهم كانوا مجرمين) وما خلقنا السموات والارض وما بينهما الا عبينا ما خلقناهما الا بالحق (ولكن أكثرهم لا يعلمون) أي وما بين الجنسين (لا عبينا) بين الحق والباطل وهو يوم القيامة (مقاتهم أجمعين) وقت مواعدهم معهم (يوم

لا يغني مولى عن مولى شيئا) أى مولى كان عن أى مولى كان شيئا من اغناء أى قايلا منه (ولا هم ينصرون) الضمير للموالى لانهم فى المعنى كثير لتناول اللفظ على الإيهام والشياع كل مولى (الامن رحم الله) فى محل الرفع على البدل من الواو فى ينصرون أى لا يمنع من العذاب الامن رحمه الله (انه هو العزيز) الغالب على أعدائه (الرحيم) لا وليائه (ان شجرت الزقوم) هى على صورة شجر الدنيا لكن فى النار والزقوم ثمرها وهكل طعام ثقیل (طعام الانيم) هو الفاجر الكثير الاثم وعن أبى الدرداء انه كان يقرأ رجلا فكان يقول طعام القيم فقال قل طعام الفاجر يا هذا وهذا تستدل على ان ابدال الكلمة مكان الكلمة جائزا اذا كانت مؤدية معناها ومنه اجاز ابو حنيفة رضى الله عنه القراءة بالفارسية بشرط ان يؤدى القارئ ١٠٧ المعانى كلها على كمالها من غير ان يخزم منها شيئا قالوا وهذه الشريعة تشهد بانها اجازة كلا

اجازة لان فى كلام العرب خصوصاً فى القرآن الذى هو مجزى بفصاحته وغرابة نظمه وأساليبه من لطائف المعانى والدقائق ما لا يستقل بادائه لسان من فارسية وغيرها ويرى رجوعه الى قودلما وعليه الاعتماد (كالهل) هو ردى الزيت والكاف رفع خبر بعد خبر (تغلى فى البطون) وبالياء مكى وحفص فالتاء للشجرة والياء للطعام (كغلى المجيم) أى المساء المحار الذى انتهى غليانه ومعناه غليا كغلى المجيم فالكاف منصوب المحل ثم يقال للزبانية (خذوه) أى الانيم (فاعتلوه) ففقدوه بعنف وغلظة فاعتلوه مكى ونافع وشامى وسهل ويعقوب (الى سواء المجيم) الى وسطها ومعظمها (ثم صبو فوق رأسه من عذاب المجيم) المصبوب هو المجيم لا عذابه الا انه اذا صب عليه المجيم فقد صب عليه عذابه وشدة وصب العذاب استعارة ويقال له (ذق انك أنت العزيز الكريم) على سبيل الهزة والتهكم أى لانك على (ان هذا) أى العذاب او هذا الامر هو (ما كنتم به تمترون) تشكون (ان المتقين فى مقام) بالفتح وهو موضع القيام والمراد المسكن وهو من الخاص الذى وقع مستعملا فى معنى العموم وبالضم مدنى وشامى وهو موضع الإقامة (أمين) من أمن الرجل امانة فهو أمين وهو ضد الخائن فوصف به المكان استعارة لان المكان الخفيف كائما يخوف صاحبه بما يلقى فيه من المكاره (فى جنات وعيون) بذل من مقام أمين (يلبسون من سندس) مارق من الديباج (واستبرق) ما غلظ منه وهو تعريب استبرق واللفظ اذا عرب

لا يغني مولى عن مولى شيئا) أى لا ينفع قريب قريبه ولا يدفع عنه شيئا (ولا هم ينصرون) أى لا يمنعون من عذاب الله (الامن رحم الله) يعنى المؤمنين فانه يشفع بعضهم لبعض (انه هو العزيز) أى فى انتقامه من أعدائه (الرحيم) أى بوليائه المؤمنين قوله تعالى (ان شجرت الزقوم طعام الانيم) أى ذى الاثم وهو ابو جهل (كالهل) أى كدردى الزيت الاسود (تغلى فى البطون) أى فى بطون الكفار (كغلى المجيم) يعنى كالسواء المحار اذا اشتد غليانه عن ابى سعيد الخدرى عن النبي صلى الله عليه وسلم فى قوله كالمهل قال كالمكر الزيت اذا قرب الى وجهه سقطت فروة وجهه فيه أخرجه الترمذى وقال لا تعرفه الامن حديث رشدين سعد وقد تكلم فيه من قبل حفظه عن ابن عباس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قرأ هذه الآية اتقوا الله حق تقاته ولا تموتن الا وانتم مسلمون ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لوان قطرة من الزقوم قطرت فى دار الدنيا لافسدت على اهل الدنيا ما يشبه فكيف بمن تكون طعامه أخرجه الترمذى وقال حديث حسن صحيح قوله تعالى (خذوه) أى يقال للزبانية خذوه يعنى الانيم (فاعتلوه) أى ادفعوهم وسوقوه بالعنف (الى سواء المجيم) أى الى وسط النار (ثم صبو فوق رأسه من عذاب المجيم) قيل ان خازن النار يضرب على رأسه فينقب رأسه من دماغه ثم يصب فيه ماء جيا قد انتهى حره ثم يقال له (ذق) أى هذا العذاب (انك أنت العزيز الكريم) أى عند قومك برعك وذلك ان اباجه كان يقول انا اعز اهل الوادى واكرمهم فبقوله له خزنة النار هذا على طريق الاستخفاف والتوبيخ (ان هذا ما كنتم به تمترون) أى تشكون فيه ولا تؤمنون به ثم ذكر مستقر المتقين فقال تعالى (ان المتقين فى مقام أمين) أى فى مجلس أمنوا فيه من الغير (فى جنات وعيون يلبسون من سندس واستبرق) قيل السندس مارق من الديباج والاستبرق ما غلظ منه وهو معرب استبرق فقلت كيف ساغان يقع فى القرآن العربى المبين لفظ أعجمى قلت اذا عرب خرج من ان يكون أعجميا لان معنى التعريب ان يجعل عربيا بالتصرف فيه وتغييره عن مناجه واجرائه على أوجه الاعراب (متقابلين) أى يقابل بعضهم بعضا (كذلك) أى كما اكرمناهم بما وصفنا من الجنات والعيون واللباس كذلك (واكرمناهم بان) (زوجناهم بحور عين) أى قرناهم بهن وليس هو من عقد التزويج وقيل جعلناهم أزواجا لمن أى جعلناهم اثنين اثنين والمحور من النساء النقيات البيض وقيل يحار الطرف من بياضهن وصفاء لونهن وقيل المور الشديدات بياض العينين (يدعون فيها بكل فاكهة) يعنى ارادوها واشتهوها (آمنين) أى من نفاذها ومن مضرتها وقيل آمنين فيها من الموت والاصاب والشيطان (لا يذوقون فيها الموت الا الموتة الاولى) أى لا يذوقون فى الجنة الموت البتة سوى الموتة التى ذاقوها فى الدنيا وقيل الا بمعنى لكن وتقديره لا يذوقون فيها الموت لكن الموتة الاولى قد ذاقوها وقيل انما استثنى الموتة من موت الجنة لان السعداء حين يموتون يصعرون باطف الله الى اسباب الجنة يلقون الروح والريحان ويبرون منازلهم فى الجنة فكان موتهم فى الدنيا كانه فى الجنة لا تصالهم باسبابها ومشاهدتهم اياها (ووفاهم عذاب المجيم فضلا من ربك) يعنى كل ما وصل اليه المتقون من الخلاص من عذاب النار والقوز

خرج من ان يون بحميا لان معنى التعريب ان يجعل عربيا بالتصرف فيه وتغييره عن مناجه واجرائه على أوجه الاعراب فساغان يقع فى القرآن العربى (متقابلين) فى مجالسهم وهو اتم للناس (كذلك) الكاف مرفوعة أى الامر كذلك (زوجناهم) وقرناهم ولهم اعدى بالباء (بحور) جمع حوراء وهى الشديدة سواد العين والشديدة بياضا (عين) جمع عينا وهى واسعة العين (يدعون فيها) يطلبون فى الجنة (بكل فاكهة آمنين) من الزوال والانقطاع وتولد الضر من الاكثر (لا يذوقون فيها) أى فى الجنة (الموت) البتة (الا الموتة الاولى) أى سوى الموتة الاولى التى ذاقوها فى الدنيا وقيل لكن الموتة قد ذاقوها فى الدنيا (ووفاهم عذاب المجيم فضلا من ربك) أى لافضل فهو مقبول له أو مصدر مؤم كدسا قبله لان قوله ووفاهم عذاب المجيم تفضل منه لهم لان العبد لا يستحق

على الله شيئا (ذلك) أى صرف العذاب ودخول الجنة (هو الفوز العظيم فأنما يسرناه) أى الكتاب وقد جرى ذكره في أول السورة (بسم الله الرحمن الرحيم) يتعظون (فارتقب) فانتظر ما يحل بهم (انهم مرتقبون) منتظرون ما يحل بك من الدوائر (سورة المجاثمة مكية وهى سبع وثلاثون آية) (بسم الله الرحمن الرحيم) ان جعلتها سمالة سورة فهى مرفوعة بالابتداء والخبر (تنزيل الكتاب من الله) صلة للتنزيل وان جعلتها تعديدا للخبر وكان تنزيل الكتاب مبتدا والظرف خبرا (العزيز) فى انتقامه (الحكيم) فى تدبيره (ان فى السموات والارض لايات) دلالات على وحدانيته ويجوز ان يكون المعنى ان فى خلق السموات والارض لايات (للمؤمنين) دليله قوله (وفى خلقكم) ويعطف (وما يث من دابة) على الخلق المضاف لان المضاف اليه ضمير مجرور متصل يقيم العطف عليه (آيات) حجة وعلى بالنصب وغيرهما بالرفع ١٠٨ مثل قولك ان زيدا فى الدار وعمرا فى السوق أو عمرو فى السوق (لقوم يوقنون واختلاف الليل والنهار وما أنزل الله من السماء من رزق) أى مطر وسى بدلاه سبب الرزق (فأحيى به الارض بعد موتها وتصريف الرياح) الرزق حجة وعلى (آيات لقوم يعقلون) بالنصب على حجة وغيرهما بالرفع وهذا من العطف على عاملين سواء نصبت أو رفعت فالعاملان اذا نصبت ان وفى اقيمت الواو مقامهما فما فعلت الجحرفى واختلاف الليل والنهار والنصب فى آيات واذا رفعت فالعاملان الابتداء وحرف فى عمات ازفع فى آيات والجحرفى واختلاف هذا مذهب الاخفش لانه يجوز العطف على عاملين واما سيبويه فانه لا يجوز وتخرج الآية عنده ان يكون على اضماعا فى والذى حسنه تقديم ذكر فى الآيةين قبل هذه الآية ويؤيده قراءة ابن مسعود رضى الله عنه وفى اختلاف الليل والنهار ويجوز ان ينصب آيات على الاختصاص بعد انقضاء الجحور ومعطوفا على ما قبله أو على التكرار توكيدا لآيات فى الأولى كانه قيل آيات آيات ورفعهما باضمار هى والمعنى فى تقديم الآيات على الايقان وتوسطه وتأخير الآخر ان المنصفين من العباد اذا نظروا فى السموات والارض نظرا صحيحا علموا انها مصنوعة وانه لا بد لها من صانع فآمنوا بالله فاذا نظروا فى خلق انفسهم وتنقلها من حال الى حال وفى خلق ما ظهر على الارض من صنوف الحيوان ازدادوا ايمانا وأيقنوا فاذا نظروا فى سائر الحوادث التى تتجدد فى كل وقت كاختلاف الليل والنهار ونزول الامطار وحياة الارض بعد موتها وتصريف الرياح

على الله شيئا (ذلك) أى صرف العذاب ودخول الجنة (هو الفوز العظيم فأنما يسرناه) أى الكتاب وقد جرى ذكره في أول السورة (بسم الله الرحمن الرحيم) يتعظون (فارتقب) فانتظر ما يحل بهم (انهم مرتقبون) منتظرون ما يحل بك من الدوائر (سورة المجاثمة مكية وهى سبع وثلاثون آية) (بسم الله الرحمن الرحيم) ان جعلتها سمالة سورة فهى مرفوعة بالابتداء والخبر (تنزيل الكتاب من الله) صلة للتنزيل وان جعلتها تعديدا للخبر وكان تنزيل الكتاب مبتدا والظرف خبرا (العزيز) فى انتقامه (الحكيم) فى تدبيره (ان فى السموات والارض لايات) دلالات على وحدانيته ويجوز ان يكون المعنى ان فى خلق السموات والارض لايات (للمؤمنين) دليله قوله (وفى خلقكم) ويعطف (وما يث من دابة) على الخلق المضاف لان المضاف اليه ضمير مجرور متصل يقيم العطف عليه (آيات) حجة وعلى بالنصب وغيرهما بالرفع ١٠٨ مثل قولك ان زيدا فى الدار وعمرا فى السوق أو عمرو فى السوق (لقوم يوقنون واختلاف الليل والنهار وما أنزل الله من السماء من رزق) أى مطر وسى بدلاه سبب الرزق (فأحيى به الارض بعد موتها وتصريف الرياح) الرزق حجة وعلى (آيات لقوم يعقلون) بالنصب على حجة وغيرهما بالرفع وهذا من العطف على عاملين سواء نصبت أو رفعت فالعاملان اذا نصبت ان وفى اقيمت الواو مقامهما فما فعلت الجحرفى واختلاف الليل والنهار والنصب فى آيات واذا رفعت فالعاملان الابتداء وحرف فى عمات ازفع فى آيات والجحرفى واختلاف هذا مذهب الاخفش لانه يجوز العطف على عاملين واما سيبويه فانه لا يجوز وتخرج الآية عنده ان يكون على اضماعا فى والذى حسنه تقديم ذكر فى الآيةين قبل هذه الآية ويؤيده قراءة ابن مسعود رضى الله عنه وفى اختلاف الليل والنهار ويجوز ان ينصب آيات على الاختصاص بعد انقضاء الجحور ومعطوفا على ما قبله أو على التكرار توكيدا لآيات فى الأولى كانه قيل آيات آيات ورفعهما باضمار هى والمعنى فى تقديم الآيات على الايقان وتوسطه وتأخير الآخر ان المنصفين من العباد اذا نظروا فى السموات والارض نظرا صحيحا علموا انها مصنوعة وانه لا بد لها من صانع فآمنوا بالله فاذا نظروا فى خلق انفسهم وتنقلها من حال الى حال وفى خلق ما ظهر على الارض من صنوف الحيوان ازدادوا ايمانا وأيقنوا فاذا نظروا فى سائر الحوادث التى تتجدد فى كل وقت كاختلاف الليل والنهار ونزول الامطار وحياة الارض بعد موتها وتصريف الرياح

بالحجة انما حصل لهم ذلك بفضل الله تعالى وفعل ذلك بهم تفضلا منه (ذلك هو الفوز العظيم فأنما يسرناه بلسانك) أى سهلنا القرآن على لسانك كناية عن غير مذكور (لعلهم يتذكرون) أى يتعظون (فارتقب) أى فانتظر النصر من ربك وقيل انتظر لهم العذاب (انهم مرتقبون) أى منتظرون قهرهم وويل منتظرون موتك قيل هذه الآية منسوخة بآية السيف عن أى هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ حم الدخان فى ليلة أصبح يستغفر له سبعون الف ملك أخرجه الترمذى وقال حديث غريب وعمر بن خنيم احذروا ته وهو ضعيف وقال البخارى هو منكرو الحديث وعنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ حم الدخان ليلة الجمعة غفر له أخرجه الترمذى وقال هشام ابوا المقدام احذروا ته ضعيف والله أعلم

(سورة المجاثمة وتسمى سورة الشريعة)

وهى مكية وهى سبع وثلاثون آية وأربع مائة وثمانون كلمة والفان ومائة واحد وتسعون حرفا

(بسم الله الرحمن الرحيم)

فوله عز وجل (حم تنزيل الكتاب من الله العزيز الحكيم ان فى السموات والارض) أى ان فى خلق السموات والارض وهما خلقان عظيمان يدلان على قدرة القادر المختار وهو قوله (لايات للمؤمنين وفى خلقكم) أى وفى خلق انفسكم من تراب ثم من نطفة الى ان يصير انسانا ذاعقل وتميز (وما يث من دابة) أى وما يفرق فى الارض من جميع الحيوانات على اختلاف اجناسها فى الخلق والشكل والصورة (آيات) دلالات تدل على وحدانية من خلقها وانه الاله القادر المختار (لقوم يوقنون) يعنى انه لا اله غيره (واختلاف الليل والنهار) يعنى بالظلام والضياء والطول والقصر (وما أنزل الله من السماء من رزق) يعنى المطر الذى هو سبب ارزاق العباد (فأحيى به) أى بالمطر (الارض بعد موتها) أى بعد يمسها (وتصريف الرياح) أى فى مهابها فتنها الصبا والدبور والشمال والجنوب ومنها الحارة والباردة وغير ذلك (آيات لقوم يعقلون) فان قلت ما وجه هذا الترتيب فى قوله لايات للمؤمنين ولقوم يوقنون ويعقلون قلت معناه ان المنصفين من العباد اذا نظروا فى هذه الدلائل النظر الصحيح علموا انها مصنوعة وانه لا بد لها من صانع فآمنوا به وأقروا وانه الاله القادر على كل شئ ثم اذا امنوا النظر ازدادوا ايقانا وازال عنهم اللبس فحينئذ استحكم عليهم وعدوا فى زمرة العقلاء الذين عقلوا من الله مراده فى اسرار كتابه (تلك آيات الله نتلوها عليك بالحق فبأى حديث بعد الله) أى بعد كتاب الله (وآياته يؤمنون) قوله تعالى (ويل لكل أفاك أثيم) أى كذاب صاحبها ثم يعنى النضر بن الحارث (يسمع آيات الله) يعنى آيات القرآن (تتلى عليه ثم يصير مستكبرا

جنوبا وشمالا وقبولا ودورا عقلوا واستحكم عليهم وخلص يقيمهم (تلك) اشارة الى الآيات المتقدمة أى تلك الآيات (آيات الله) وكان وقوله (نتلوها) فى محل المحال أى متلو (عليك بالحق) والعباد ما دل عليه تلك من معنى الاشارة (فبأى حديث بعد الله وآياته) أى بعد آيات الله كقولهم اعجبني زيد وكرمه يريدون اعجبني كرم زيد (يؤمنون) حجازى وأبو عمرو وسهل وحفص وبالناء غسبرهم على تقدير قل يا محمد (ويل لكل أفاك) كذاب (أثيم) يبالغ فى اقرار الآثام (يسمع آيات الله) فى موضع جرسفة (تتلى عليه) حال من آيات الله (ثم يصير) يقبل على كفره ويقم عليه (مستكبرا) عن الايمان بالآيات والاذعان لما يتعلق به من الحق مزدرى بالهام مجبا عما عنده قيل نزلت فى النضر بن الحارث وما كان يشتري من أحاديث البهم ويشغل بها الناس عن استماع القرآن والآية عامة فى كل من كان مضارا لدين الله وحييهم لان الاصرار على الضلالة والاستكبار عن الايمان

عند سماع آيات القرآن مستبعد في العقول (كان لم يستعها) كان مخففة والاصل كانه لم يستعها والضمير ضمير الشأن ومحل الجملة النصب على الحال اي يصير مثل غير السامع (فيشره بعذاب أليم) فأخبره خبرا يظهر أثره على البشرية (واذا علم من آياتنا شيئا) وإذا بلغه شيء من آياتنا وعلم انه منها (اتخذها) اتخذ الآيات (خزوا) ولم يقل اتخذها للاشعار بأنه إذا أحس شيء من الكلام انه من جملة الآيات خاص في الاستنزاء بجميع الآيات ولم يقتصر على الاستنزاء بما بلغه ويجوز أن يرجع الضمير إلى شيء لأنه في معنى الآية كقول أبي العاتية * نفسي شيء من الدنيا معلقة بالله والقائم المهدي يكفينا حيث أراد عتبة (أولئك) إشارة إلى كل أفاك أثيم لشموله الأفاكين (لهم عذاب مهين) محزر (من ورائهم) من قدامهم الورا اسم للجهة التي يوارى بها الشخص من خلف أو قدام (جهنم ولا يغني عنهم ما كسبوا) من الأموال (شيئا) من عذاب الله (ولما اتخذوا) ما فيه ماصدريه أو موصولة (من دون الله) من الأوثان (أولياء) ولهم عذاب عظيم (في جهنم) هذا هدى (إشارة إلى القرآن ويدل عليه) (والذين كفروا بآيات ربهم) لأن آيات ربهم هي القرآن أي هذا القرآن كامل في الهداية كما تقول زيد رجل أي كامل في الرجولية (لهم عذاب من ربحي) هو أشد العذاب (أليم) ١٠٩ بالرفع مكى ويعقوب وحفص صفة لعذاب

وغيرهم بالجر صفة لجز (الله الذي سخر لكم البحر لتجري الفلك فيه بأمره) باذنه (ولتبتغوا من فضله) بالتجارة أو بالنوص على الأولو والمرجان واستخراج اللحم الطرى (ولعلمكم تشكرون) وسخر لكم ما في السموات وما في الأرض جميعا هوتا كيد ما في السموات وهو مفعول سخر وقيل جميعا نصب على الحال (منه) حال أي سخر هذه الأشياء كرامة منه حاصله من عنده أو خبر مبتدأ محذوف أي هذه النعم كلها منه أو صفة للصدر أي تسخير أمته (ان في ذلك لآيات لقوم يتفكرون) قل للذين آمنوا يغفروا للذين لا يرجون أيام الله) أي لا يخافون وقائع الله ولا يبالون بمقتته قال ابن عباس نزلت في عمر بن الخطاب وذلك ان رجلا من بني غفار شتمه بمكة فهدم عمران يبطش به فأنزل الله هذه الآية وأمره ان يغفونه وقيل نزلت في ناس من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم من اهل مكة كانوا في أذى شديد من المشركين قبل ان يؤمروا بالقتال فذكروا ذلك إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فأنزل الله هذه الآية ثم نسخها بآية القتال (ليجزى قوما بما كانوا يكسبون) أي من الأعمال ثم فسر ذلك فقال تعالى (من عمل صالحا فلنفسه ومن أساء فعليها ثم إلى ربكم ترجعون) قوله تعالى (ولقد آتينا بني اسرائيل الكتاب) يعني التوراة (والحكم) يعني معرفة احكام الله (والنبوة ورزقناهم من الطيبات) أي المحللات وهو اوسع عليهم في الدنيا وأورثهم اموال قوم فرعون وديارهم وأنزل عليهم المن والسلوى (وفضلناهم على العالمين) أي على عالمي زمانهم قال ابن عباس لم يكن احدهم من العالمين في زمانهم اكرم على الله ولا احب اليه منهم (وآتيناهم بينات من الامر) أي بيان المحلل والحرام وقيل العلم بعث محمد صلى الله عليه وسلم وما بين لهم من امره (فما اختلفوا الا من بعد ما جاءهم العلم بغيا بينهم) معناه العجب من حالهم وذلك لان حصول العلم يوجب ارتفاع الاختلاف وهذا صار محيى العلم سببا لمحصل الاختلاف وذلك انه لم يكن مقصودهم من العلم نفس العلم وانما كان مقصودهم منه طاب الرياسة والتقدم ثم تنهم العلموا عاندوا واطهروا النزاع والحسد والاختلاف

كان لم يستعها فبشره بعذاب أليم واذا علم من آياتنا شيئا يعني آيات القرآن (اتخذها خزوا) أي سخر منها (أولئك) إشارة إلى من هذه صفة (لهم عذاب مهين) ثم وصفهم فقال تعالى (من ورائهم جهنم) يعني امامهم جهنم وذلك خزيهم في الدنيا ولهم في الآخرة النار (ولا يغني عنهم ما كسبوا) أي من الأموال (شيئا ولا ما اتخذوا من دون الله اولياء) أي ولا يغني عنهم ما عبدوا من دون الله من الآلهة (ولهم عذاب عظيم هذا) يعني القرآن (هدى) أي هو هدى من الضلالة (والذين كفروا بآيات ربهم لهم عذاب من ربحي أليم) الذي سخر لكم البحر لتجري الفلك فيه بأمره ولتبتغوا من فضله) أي بسبب التجارة واستخراج منافعها (ولعلمكم تشكرون) نعمته على ذلك (وسخر لكم ما في السموات وما في الأرض) يعني انه تعالى خلقها ومنافعها فهي مسخرة لنا من حيث اننا نتفجع بها (جميعا منه) قال ابن عباس كل ذلك رحمة منه وقيل كل ذلك تفضل منه واحسان (ان في ذلك لآيات لقوم يتفكرون) قوله عز وجل (قل للذين آمنوا يغفروا للذين لا يرجون أيام الله) أي لا يخافون وقائع الله ولا يبالون بمقتته قال ابن عباس نزلت في عمر بن الخطاب وذلك ان رجلا من بني غفار شتمه بمكة فهدم عمران يبطش به فأنزل الله هذه الآية وأمره ان يغفونه وقيل نزلت في ناس من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم من اهل مكة كانوا في أذى شديد من المشركين قبل ان يؤمروا بالقتال فذكروا ذلك إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فأنزل الله هذه الآية ثم نسخها بآية القتال (ليجزى قوما بما كانوا يكسبون) أي من الأعمال ثم فسر ذلك فقال تعالى (من عمل صالحا فلنفسه ومن أساء فعليها ثم إلى ربكم ترجعون) قوله تعالى (ولقد آتينا بني اسرائيل الكتاب) يعني التوراة (والحكم) يعني معرفة احكام الله (والنبوة ورزقناهم من الطيبات) أي المحللات وهو اوسع عليهم في الدنيا وأورثهم اموال قوم فرعون وديارهم وأنزل عليهم المن والسلوى (وفضلناهم على العالمين) أي على عالمي زمانهم قال ابن عباس لم يكن احدهم من العالمين في زمانهم اكرم على الله ولا احب اليه منهم (وآتيناهم بينات من الامر) أي بيان المحلل والحرام وقيل العلم بعث محمد صلى الله عليه وسلم وما بين لهم من امره (فما اختلفوا الا من بعد ما جاءهم العلم بغيا بينهم) معناه العجب من حالهم وذلك لان حصول العلم يوجب ارتفاع الاختلاف وهذا صار محيى العلم سببا لمحصل الاختلاف وذلك انه لم يكن مقصودهم من العلم نفس العلم وانما كان مقصودهم منه طاب الرياسة والتقدم ثم تنهم العلموا عاندوا واطهروا النزاع والحسد والاختلاف

٢٨ ح قيل ليجزى ايما قوم وقوما مخصوصين بصبرهم على أذى أعدائهم ليجزى شامى وجزوة على ليجزى قوما يزيد أي ليجزى الخبير قوما فاضم الخبر لدلالة الكلام عليه كما اضم الشمس في قوله حتى قوارب بالجاب لان قوله اذ عرض عليه بالعشي دليل على توارى الشمس وليس التقدير ليجزى الجزاء قوما لان المصدر لا يقوم مقام الفاعل ومعك مفعول صحيح اما إقامة المفعول الثاني مقام الفاعل لجائز وانه تقول جزاك الله خيرا (بما كانوا يكسبون) من الاخسان (من عمل صالحا فلنفسه ومن أساء فعليها) أي لها الثواب وعليها العقاب (ثم إلى ربكم ترجعون) أي إلى جزائه (ولقد آتينا بني اسرائيل الكتاب) التوراة (والحكم) المحكمة والفقه أو فصل الخصومات بين الناس لان الملك كان فيهم (والنبوة) خصم بالذكر لكثرة الانبياء عليهم السلام فيهم (ورزقناهم من الطيبات) مما احل الله لهم واماب من الارزاق (وفضلناهم على العالمين) على عالمي زمانهم (وآتيناهم بينات من الامر) من امر الدين (فما اختلفوا) فما وقع الخلاف بينهم في الدين (الامن بعد ما جاءهم العلم بغيا بينهم) أي الامن بعد ما جاءهم العلم بغيا بينهم (اي الامن بعد ما جاءهم ما هو موجب لزوال الخلاف وهو العلم وانما اختلفوا بغى حدث بينهم أي لعداوة وحسد بينهم

(ان ربك يقضى بينهم يوم القيامة فيما كانوا فيه يختلفون) قيل المراد اختلافهم في أوامر الله ونواهيه في التوراة حسداً وطلباً للرياسة لا عن جهل يكون
الإنسان به معذوراً (ثم جعلناك بعداخذ لأهل الكتاب) على شريعة (على طريقة ومنهاج (من الأمر) من أمر الدين (فاتبعها) فاتبع شريعة ربك الثابتة
بالحج والدلائل (ولا تتبع أهواء الذين لا يعلمون) ولا تتبع مالا حجة عليه من أهواء الجهال ودينهم المبني على هوى وبدعة وهم رؤساء قريش حين قالوا الرجوع
إلى دين آباءك (أنهم) أن هؤلاء الكافرين (لن يغفوا عنك من الله شيء) وأن الظالمين بعضهم أولياء بعض والله ولي المتقين (وهم موالوهم) أبين الفضل
بين الولايتين (هذا) أي القرآن (إبصاراً للناس) جعل ما فيه من معالم الدين والشرائع بمنزلة البصائر في القلوب كما جعل روحاً وحياة (وهدى) من الضلالة
(ورحمة) من العذاب (لنقوم يوقنون) لن آمن ١١٠ وأيقن بالبعث (ام حسب الذين) امهنة قطعاً ومعنى الغلبة فيها أنك كالأحراب من (اجتروا

(ان ربك يقضى بينهم يوم القيامة فيما كانوا فيه يختلفون ثم جعلناك) يا محمد (على شريعة) أى على طريقة ومنهاج وسنة بعد موسى (من الامر) أى من الدين (فاتبعها) أى اتبع شريعة ربك الشابتة (ولا تتبع أهواء الذين لا يعلمون) يعنى مراد الكافرين وذلك انهم كانوا يقولون له ارجع الى دين آباءك فانهم كانوا افضل منك قال تعالى (انهم لن يغفوا عنك من الله شيئا) أى لن يدفعوا عنك من عذاب الله شيئا ان اتبعت أهواءهم (وان الظالمين بعضهم اولياء بعض) يعنى ان الظالمين يتولى بعضهم بعضا في الدنيا ولاولى لهم في الآخرة (والله ولى المتقين) أى هو ناصرهم في الدنيا ووليهم في الآخرة (هَذَا) يعنى القرآن (بصائر للناس) أى معالم للناس في الحدود ودوال احكام يصرون به (وهدى ورحمة لقوم يوقنون) أم حسب الدين اجترحوا السيئات) أى اكتبوا المعاصى والكفر (أن نجعلهم كالذين آمنوا وعملوا الصالحات) نزلت في نفر من مشركي مكة قالوا للمؤمنين لن كان ما نتقون حقا لنفضلنا عليكم في الآخرة كما فضلنا في الدنيا (سواء يحياهم ومماتهم) معناه احسبوا ان حياة الكافرين ومماتهم كحياة المؤمنين وموتهم سواء كلا والمعنى ان المؤمن مؤمن في حياته ومماته في الدنيا والآخرة والكافر كافر في حياته ومماته في الدنيا والآخرة وشتان ما بين الحائسين في الحال ونسأل (سأ ما يحكون) أى ينس ما يقضون قال مسروق قال لى رجل من اهل مكة هذا مقام اخيك تميم الدارى ولقد رآيته قام ذات ليلة حتى أصبح اوقرب ان يصيح بقراءة آية من كتاب الله يركع بها ويسجد ويصلى أم حسب الذين اجترحوا السيئات الآية (وخلق الله السموات والارض بالحق) أى بالعدل (ولتجزى كل نفس بما كسبت وهم لا يظلمون) ومعنى الآية ان المقصود من خلق هذا العالم اظهار العدل والرحمة وذلك لا يتم الا في القيامة ليحصل التفاوت بين المحقين والمبطلين في الدرجات والدركات قوله عز وجل (أفرأيت من اتخذ له دواء) قال ابن عباس اتخذ دينه ما يهواه فلا يهوى شيئا الا ركب به لانه لا يؤمن بالله ولا يخافه ولا يحرم ما حرم الله وقيل معناه اتخذ معبوده ما هواه نفسه وذلك ان العرب كانت تعبد الجحرة والذهب والفضة فاذا رأوا شيئا أحسن من الاول رموا بالاول وكسروه وعبدوا الاخر وقيل انما سمى هوى لانه يهوى بصاحبه في النار (وأضله الله على علم) أى علم الله منه بعاقبة امره وقيل على ما سبق في علم الله انه ضال قبل ان يخلق له (وختم على سمعه وقلبه) أى فلم يسمع الهدى ولم يعقله بقلبه (وجعل على بصره غشاوة) أى طمته فهو لا يبصر الهدى (فمن يهديه من بعد الله) أى من بعد ان أضله الله (افلاتدكرون) قال الواحدي ليس يبقى للقدرية مع هذه الآية عذر ولا حيلة لان الله صرح بمنعه اياه عن الهدى حتى اخبرانه ختم على سمعه وقلبه وبصره (وقالوا) يعنى منكرو البعث (ماهى الاحياء الدنيا) أى ما الحياة الاحياء الدنيا (نموت ونحصى) أى نموت

والارض بالحق) ليدل على قدرته (ولتجزى) معطوف على هذا المعلن المحذوف (كل نفس بما كسبت وهم لا يظنون أفرأيت من اتخذ الهه الآباءهواه) أي هو مطواع الهوى النفس يتبع ما يدعو اليه فكانه يعبد ما يعبد الرجل الهه (واضله الله على علم) منه باختياره الضلال أو أنه أفضيه فعل الضلال على علم منه بذلك (ونحن على نعمه) فلا يقبل وعطا (وقلبه) فلا يعتد حقاً (وجعل على بصره غشاوة) فلا يبصر عبرة غشوة حمرة وعلى (خفى من يديه من بعد الله) من بعد اضلال الله أيام (أولت ذكرونا) بالتخفيف حمزة وعلى (وحقق وغيرهم بالتشديد فاصل الشرة متابعة الهوى والخير كاه في مخالفته فنع ما قال اذا طمست النفس بوابشهوة * وكان اليها الخلاق طريق * فدعها وخالف ما هويت فانما * هو لك عدو والخلاف صديق (وقالوا ما هي) أي ما الحياة لانهم وهذا واحدة ثانية (الاحياء تنسا الدنيا) التي نحن فيها (نموت ونحيي) نموت نحن ونحيي ببقاء اولادنا ويموت بلهض ويحيي بعض اونسكون نطفاً في الاصلاب مواتاً ونحيي بعد ذلك اوصييب الامران الموت والحياة يريدون الحياة في الدنيا والموت بعد ما وليس وراء ذلك حياة وقيل هذا كلام من يقول بالتناسخ أي يموت الرجل

ثم جعل روحه في موات فيجبي به (وما يهلك الا الدهر) كانوا يزعمون ان مرور الايام والليالي هو المؤثر في هلاك الانفس وينكرون ملك الموت وقبض الارواح باذن الله وكانوا يضيفون كل حادثة تحدث الى الدهر والزمان وترى اشعارهم ناطقة بشكوى الزمان ومنه قوله عليه السلام لا تسبوا الدهر فان الله هو الدهر أى فان الله هو الذى بالحوادث لا الدهر (وما لهم بذلك من علم ان هم الا يظنون) وما يقولون ذلك من علم ويقين ولكن من ظن وتخمين (واذا أتتلى عليهم آياتنا) أى القرآن يعنى ما فيه من ذكر البعث (بينات ما كان حجتهم) وسعى قولهم حجة وان لم يكن حجة لانه (١١١) في زعمهم حجة (الا أن قالوا انما ابائنا) أى احببهم

(ان كنتم صادقين) في دعوى البعث وحجتهم خبر كان واسمها ان قالوا والمعنى ما كان حجتهم الا عساتهم اثبوابا بائنا وقرئ حجتهم بالرفع على انها اسم كان وان قالوا الخبر (قل الله يحيمكم) في الدنيا (نمحيتمكم) فيها عند انتهاء اعماركم (نمحيهمكم) اي يوم القيامة (أى يعثكم يوم القيامة جميعا ومن كان قادرا على ذلك كان قادرا على الايمان بائناكم ضرورة (لارب فيه) أى في الجمع (ولكن أكثر الناس لا يعلمون) قدرة الله على البعث لا عراضهم عن التفكير في الدلائل (ولله ملك السموات والارض ويوم تقوم الساعة يومئذ يخسر المبطلون) عامل النصب في يوم تقوم يخسر ويومئذ يدل من يوم تقوم (وترى كل أمة جاثية) جالسة على الركب يقال جثا فلان يجثو اذا جلس على ركبته وقيل جاثية مجتمعة (كل أمة) بالرفع على الابتداء كل بالفتح يعقوب على الابدال من كل أمة (تدعى الى كتابها) الى صحائف اعمالها فكتفى باسم الجنس، فيقال لهم (اليوم تحزون ما كنتم تعملون) في الدنيا (هذا كتابنا) اضيف الكتاب اليهم للاستهان بهم لان اعمالهم مثبتة فيه والى الله تعالى لانه مالكه والا مملأته ان يكتبوا فيه أعمال عباده (ينطق عليكم) يشهد عليكم بما عملتم (بالحق) من غير زيادة ولا نقصان (انا كنا نستنسخ ما كنتم تعملون) أى نستكتب الملائكة أعمالكم وقيل نسخت واستنسخت بمعنى وليس ذلك بنقل من كتاب بل معناه ثبت (فأما الذين آمنوا وعملوا الصالحات فيدخلهم ربهم في رحمته) جنته (ذلك هو الفوز المبين) وأما الذين كفروا فيقال لهم (أفلم تكن آياتي تتلى عليكم) والمعنى ألم يأتكم رسلى فلم تكن آياتي تتلى عليكم فحذف المعطوف

الآيات ويحصى الانباء وقيل تقديره نفسي ونفوت (وما يهلك الا الدهر) أى وما يقوله عن علم علوه (ان هم الا يظنون) (ق) واختلاف الليل والنهار (وما لهم بذلك من علم) أى لم يقوله عن علم علوه (ان هم الا يظنون) (ق) عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الله عز وجل يؤذني ابن آدم يسب الدهر وأنا الدهر يسدي الامر قلب الليل والنهار وفي رواية يؤذني ابن آدم ويقول يا خيبة الدهر فلا يقولن احدكم يا خيبة الدهر فانى انا الدهر اقلب ليله ونهاره فاذا شئت قبضته ما وفى رواية يسب ابن آدم الدهر وأنا الدهر يسدي الليل والنهار ومعنى هذه الاحاديث ان العرب كان من شأنهم الدهر وسبه عند النوازل لانهم كانوا ينسبون الى الدهر ما يصيبهم من المصائب والمكاره فيقولون أصابهم قوارع الدهر وبأدهم الدهر كما أخبر الله عز وجل عنهم بقوله وما يهلك الا الدهر فاذا اضافوا الى الدهر ما نالهم من الشدائد وسبوا فاعلموا ان مرجع سبهم الى الله تعالى اذ هو الفاعل في الحقيقة لا المورالتى يضيفونها الى الدهر لا الدهر فهو اعن سب الدهر وقيل لهم لا تسبوا فاعل ذلك فانه هو الله عز وجل والدهر متصرف فيه يقع به التأثير كما يقع بكم والله اعلم قوله تعالى (واذا أتتلى عليهم آياتنا بينات ما كان حجتهم الا ان قالوا انما ابائنا) ان كنتم صادقين (معناه ان منكروى البعث احتجوا بان قالوا ان صح ذلك فأنابا بائنا الذين ماتوا ليشهدوا لنا بحجة البعث (قل الله يحيمكم ثم يحيمكم) أى يوم القيامة لا رب فيه ولكن أكثر الناس لا يعلمون والله ملك السموات والارض ويوم تقوم الساعة يومئذ يخسر المبطلون) يعنى في ذلك اليوم يظهر خسران اصحاب الاباطيل وهم الكافرون يصيرون الى النار (وترى كل أمة جاثية) أى باركة على اركب وهى جلسة الخصاصم بين يدي الحكم ينتظر القضاء قال سلمان الفارسي ان في القيامة ساعة هي عشرين فيخسر الناس فيها جماعة على الركب حتى ابراهيم ينادى ربه لا اسألك الانفسى (كل أمة تدعى الى كتابها) أى الذى فيه اعمالها ويقال لهم (اليوم تحزون ما كنتم تعملون) أى من خير وشر (هذا كتابنا) يعنى ديوان الحفظه فان قلت كيف اضاف الكتاب اليهم ولا بقوله تدعى الى كتابها وليه نانا بقوله هذا كتابنا قلت لا منافاة بينهما فافاضته اليهم لانه كتاب اعمالهم وافاضته اليه لانه تعالى هو امر الحفظه بكتبه (ينطق عليكم بالحق) أى يشهد عليكم ببيان شاف كانه ينطق وقيل المراد بالكتاب اللوح المحفوظ (انا كنا نستنسخ ما كنتم تعملون) أى نأمر الملائكة بنسخ اعمالكم وكتابها وانما تسألكم وقيل نستنسخ أى نأخذ نسخته وذلك ان الملكين يرفعان عمل الانسان فيثبت الله منه ما كان له ثواب وعليه عقاب ويطرح منه اللغو ونحوه فلهذا وذهب وقيل الاستنساخ من اللوح المحفوظ تنسخ الملائكة كل عام ما يكون من اعمال بني آدم والاستنساخ لا يكون الا من أصل فينسخ كتاب من كتاب (فأما الذين آمنوا وعملوا الصالحات فيدخلهم ربهم في رحمته) أى جنته (ذلك هو الفوز المبين) أى الظفر الظاهر (وأما الذين كفروا) أى يقال لهم (أفلم تكن آياتي تتلى عليكم) يعنى آيات القرآن (فاستكبرتم) أى عن الايمان بها (وكنتم قوما مجرمين) يعنى كافرين منكروين قوله عز وجل (واذا قيل ان وعد الله حق) أى البعث كائن (والساعة لا ريب فيها) أى لا شك في انها كائنة (قلتم ندرى ما الساعة) أى انكرتموها وقلتم (ان نطن الاظنا) أى ما نعلم ذلك الا حدسا وتوهما (وما نحن بمستقيمين) أى انها كائنة (وبداهم) أى في الآخرة (سيئات ما عملوا) أى في الدنيا والمعنى بداهم جزاء سيئاتهم

عليه (فاستكبرتم) عن الايمان بها (وكنتم قوما مجرمين) كافرين (واذا قيل ان وعد الله) بالجزاء (حق والساعة) بالرفع عطف على محل ان واسمها والساعة حمزة عطف على وعد الله (لارب فيها قائم ما ندرى ما الساعة) أى شئ الاظنا أصله نطن ظنا ومعناه اثبات لظن فحذف فأدخل حرف النفي والاستثناء ليدل على ان ثبت الظن مع نفي مساواه وزيدنى ماسوى الظن توكيدا بقوله (وما نحن بمستقيمين) وبداهم (ظفر لولا الكفر) (سيئات ما عملوا) قبائح أعمالهم وأوعت ويات أعمالهم السيئات كقولهم وبزل سيئة سيئة مثلها

(وحاق بهم ما كانوا يستزؤون) وقيل اليوم ننساكم كما نسيت لقاء يومكم هذا) أي نترككم في العذاب كما تركتم عدة لقاء يومكم وهي الطاعة وإضافة اللقاء إلى اليوم كإضافة المسكر في قوله بل مكر الليل والنهار أي نسيت لقاء الله تعالى في يومكم هذا ولقاء جزائه (وما أواكم النار) أي منزلكم (وما لكم من ناصرين ذلكم) العذاب (بأنكم) بسبب أنكم (اتخذتم آيات الله هزوا وغرتم الحياة الدنيا فالיום لا يخرجون منها)

(وحاق بهم) أي نزل بهم (ما كانوا يستزؤون وقيل اليوم ننساكم كما نسيت لقاء يومكم هذا) أي تركتم الإيمان والعمل للقاء هذا اليوم (وما أواكم النار وما لكم من ناصرين) أي مالكم من مانعين يمنعونكم من العذاب (ذلكم) أي هذا الجزاء (بأنكم اتخذتم آيات الله هزوا وغرتم الحياة الدنيا) يعني حين قلتم لا بعث ولا حساب (فالיום لا يخرجون منها) أي من النار (ولا هم يستعقبون) أي لا يطلب منهم أن يرجعوا إلى طاعة الله والإيمان به لانه لا يقبل ذلك اليوم عذر ولا توبة (فلا يخرجون منها) أي من السموات والأرض والعالمين فان مثل هذه الربوبية العامة توجب الحمد والثناء على كل مربوب (وله الكبرياء في السموات والأرض) وكبروه فقد ظهرت آثار كبريائه وعظمته في السموات والأرض (وهو العزيز) في انتقامه (الحكيم) في أحكامه (سورة الاحقاف مكية وهي خمس وثلاثون آية) * (بسم الله الرحمن الرحيم) (حم تنزيل الكتاب من الله العزيز الحكيم ما خلقنا السموات والأرض وما بينهما الا بالحق ملتبسا بالحكمة (وأجل مسمى) وبقدير اجل مسمى ينتهي اليه وهو يوم القيامة (والذين كفروا عما أئذروا) عما أئذروه من هول ذلك اليوم الذي لا بد لكل مخلوق من انتهائه اليه (معرضون) لا يؤمنون به ولا يهتمون بالاستعداد له ويجوز ان تكون ماصدرية أي عن أئذارهم ذلك اليوم (قل رأيتم) اخبروني (مائدعون من دون الله) تعبدونه من الاصنام (أروني ماذا خلقوا من الارض) أي شيء خلقوا معي في الارض ان كانوا آلهة (أم لهم شرك في السموات) شركة مع الله في خلق السموات والأرض (اثموني بكتاب من قبل هذا) أي من قبل هذا الكتاب وهو القرآن يعني ان هذا الكتاب ناطق بالتوحيد وابطال الشرك وما من كتاب انزل من قبله من كتب الله الا وهونا ما في مثل ذلك فاثموا بكتاب واحد منزل من قبله شاهد بحدثة ما أنتم عليه من عبادة غير الله (أو أنارة من علم) أو ببقية من علم بقيت عليكم من علوم الاولين (ان كنتم صادقين) ان الله امركم بعبادة الاوتان (ومن أضل ممن يدعو من دون الله من لا يستجيب له إلى يوم القيامة وهم عن دعائهم غافلون) أي أبدا (واذا حشر الناس كانوا لهم اعداء) أي الاصنام (بعبادتهم) بعبادة عبدتهم (كافرين) يقولون مادعونا هم إلى عبادتنا ومعنى الاستفهام أي في من أضل انكار ان يكون في الضلال كلهم ابلغ ضلالا من عبدة الاوتان حيث يتركون دعاء السميع المجيب القادر على كل شيء ويدعون من دونه جادا لا يستجيب لهم ولا قدرة له على استجابة احد منهم مادامت الدنيا والى ان تقوم القيامة وإذا قامت القيامة وحشر الناس كانوا لهم اعداء وكانوا عليهم ضدا فليسوا في الدارين الا على نكد ومفزة لا تتولاهم في الدنيا بالاستجابة وفي الآخرة تعاديههم وتجحد عبادتهم ولما اسند اليهم ما يسند إلى أولى العلم من الاستجابة والتفلة

(وحاق بهم) أي نزل بهم (ما كانوا يستزؤون وقيل اليوم ننساكم كما نسيت لقاء يومكم هذا) أي تركتم الإيمان والعمل للقاء هذا اليوم (وما أواكم النار وما لكم من ناصرين) أي مالكم من مانعين يمنعونكم من العذاب (ذلكم) أي هذا الجزاء (بأنكم اتخذتم آيات الله هزوا وغرتم الحياة الدنيا) يعني حين قلتم لا بعث ولا حساب (فالיום لا يخرجون منها) أي من النار (ولا هم يستعقبون) أي لا يطلب منهم أن يرجعوا إلى طاعة الله والإيمان به لانه لا يقبل ذلك اليوم عذر ولا توبة (فلا يخرجون منها) أي من السموات والأرض والعالمين فان مثل هذه الربوبية العامة توجب الحمد والثناء على كل مربوب (وله الكبرياء في السموات والأرض) وكبروه فقد ظهرت آثار كبريائه وعظمته في السموات والأرض (وهو العزيز) في انتقامه (الحكيم) في أحكامه (سورة الاحقاف مكية وهي خمس وثلاثون آية) * (بسم الله الرحمن الرحيم)

(حم تنزيل الكتاب من الله العزيز الحكيم ما خلقنا السموات والأرض وما بينهما الا بالحق ملتبسا بالحكمة (وأجل مسمى) وبقدير اجل مسمى ينتهي اليه وهو يوم القيامة (والذين كفروا عما أئذروا) عما أئذروه من هول ذلك اليوم الذي لا بد لكل مخلوق من انتهائه اليه (معرضون) لا يؤمنون به ولا يهتمون بالاستعداد له ويجوز ان تكون ماصدرية أي عن أئذارهم ذلك اليوم (قل رأيتم) اخبروني (مائدعون من دون الله) تعبدونه من الاصنام (أروني ماذا خلقوا من الارض) أي شيء خلقوا معي في الارض ان كانوا آلهة (أم لهم شرك في السموات) شركة مع الله في خلق السموات والأرض (اثموني بكتاب من قبل هذا) أي من قبل هذا الكتاب وهو القرآن يعني ان هذا الكتاب ناطق بالتوحيد وابطال الشرك وما من كتاب انزل من قبله من كتب الله الا وهونا ما في مثل ذلك فاثموا بكتاب واحد منزل من قبله شاهد بحدثة ما أنتم عليه من عبادة غير الله (أو أنارة من علم) أو ببقية من علم بقيت عليكم من علوم الاولين (ان كنتم صادقين) ان الله امركم بعبادة الاوتان (ومن أضل ممن يدعو من دون الله من لا يستجيب له إلى يوم القيامة وهم عن دعائهم غافلون) أي أبدا (واذا حشر الناس كانوا لهم اعداء) أي الاصنام (بعبادتهم) بعبادة عبدتهم (كافرين) يقولون مادعونا هم إلى عبادتنا ومعنى الاستفهام أي في من أضل انكار ان يكون في الضلال كلهم ابلغ ضلالا من عبدة الاوتان حيث يتركون دعاء السميع المجيب القادر على كل شيء ويدعون من دونه جادا لا يستجيب لهم ولا قدرة له على استجابة احد منهم مادامت الدنيا والى ان تقوم القيامة وإذا قامت القيامة وحشر الناس كانوا لهم اعداء وكانوا عليهم ضدا فليسوا في الدارين الا على نكد ومفزة لا تتولاهم في الدنيا بالاستجابة وفي الآخرة تعاديههم وتجحد عبادتهم ولما اسند اليهم ما يسند إلى أولى العلم من الاستجابة والتفلة

(تفسير سورة الاحقاف وهي مكية) *

قيل غير قوله قل رأيتم وقيل وقوله فاصبر كما صبر اولوا العزم من الرسل فانه ما نزلت باندينية وهي اربع وقيل خمس وثلاثون آية وستمائة واربع واربعون كلمة والفران وخمسمائة وخمسة وتسعون حرفا

* (بسم الله الرحمن الرحيم) *

قوله عز وجل (حم تنزيل الكتاب من الله العزيز الحكيم ما خلقنا السموات والأرض وما بينهما الا بالحق) أي بالعدل (وأجل مسمى) يعني يوم القيامة وهو الاصل الذي ينتهي اليه فناء السموات والأرض (والذين كفروا عما أئذروا) أي خوفوا به في القرآن من البعث والحساب (معرضون) أي لا يؤمنون به (قل رأيتم مائدعون من دون الله) يعني الاصنام (أروني ماذا خلقوا من الارض أم لهم شرك في السموات اثموني بكتاب من قبل هذا) أي بكتاب جاءكم من الله قبل القرآن فيه بيان ما تقولون (أو أنارة من علم) أي ببقية من علم يؤثر عن الاولين ويسند اليهم وقيل برواية عن علم الانبياء وقيل علامة من علم وقيل هو الخط وهو خط كانت العرب تخطه في الارض (ان كنتم صادقين) أي ان الله شريكا (ومن أضل ممن يدعو من دون الله من لا يستجيب له) يعني الاصنام لا تحجب عابديها إلى شيء اسألونها (إلى يوم القيامة) يعني لا تحجب أبدا مادامت الدنيا (وهم عن دعائهم غافلون) يعني لانها جادات لا تسمع ولا تفهم (واذا حشر الناس كانوا لهم اعداء وكانوا بعبادتهم كافرين)

اعداء) أي الاصنام لعبادتها (وكانوا) أي الاصنام (بعبادتهم) بعبادة عبدتهم (كافرين) يقولون مادعونا هم إلى عبادتنا ومعنى الاستفهام أي في من أضل انكار ان يكون في الضلال كلهم ابلغ ضلالا من عبدة الاوتان حيث يتركون دعاء السميع المجيب القادر على كل شيء ويدعون من دونه جادا لا يستجيب لهم ولا قدرة له على استجابة احد منهم مادامت الدنيا والى ان تقوم القيامة وإذا قامت القيامة وحشر الناس كانوا لهم اعداء وكانوا عليهم ضدا فليسوا في الدارين الا على نكد ومفزة لا تتولاهم في الدنيا بالاستجابة وفي الآخرة تعاديههم وتجحد عبادتهم ولما اسند اليهم ما يسند إلى أولى العلم من الاستجابة والتفلة

أى جاحدين. (واذا أتى عليهم آياتنا بينات قال الذين كفروا للحق لما جاءهم هذا سحر مبين) سحر القرآن سحرا (أم يقولون افتراه) أى اختلق القرآن محمد من قبل نفسه قال الله عز وجل (قل) يا محمد (إن افتريتموه فلا تملكون أن تكونوا من الله شيئا) أى لا تقدرون أن تردوا عنى عذابه إن عذبنى على افترائى فكيف أفتري على الله من أجلكم (هو أعلم) أى الله أعلم (بما تفيضون فيه) أى تخوضون فيه من التكذيب بالقرآن والقول فيه أنه سحر (كفى به شهيدا بيني وبينكم) أى إن القرآن جاء من عنده (وهو الغفور الرحيم) أى فى تأخير العذاب عنكم وقيل هو دعاء لهم إلى التوبة ومعناه أنه غفور لمن تاب منكبر حريم به قوله تعالى (قل) يا محمد (ما كنت بدعا) أى بديعا (من الرسل) أى لست بأول مرسل قد بعث قبلى كثير من الأنبياء فديف تنكرون نبوتى (وما أدرى ما يفعل بى ولا بكم) اختلف العلماء فى معنى هذه الآية فقيل معناه ما أدرى ما يفعل بى ولا بكم يوم القيامة ولما نزلت هذه الآية فرح المشركون وقالوا واللآلئ والعزى ما أمرنا وأمر محمد عند الله إلا واحدا وما له علينا من مزية وفضل ولولا أنه ابتدع ما يقول من ذات نفسه لا خبره الذى بعثه بما يفعل به فأنزل الله عز وجل ليغفر لك الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر فقالت الحجابة هنيئلك يا نبي الله قد علمت ما يفعل بك فذا يفعل بنا فأنزل الله عز وجل ليدخل المؤمنين والمؤمنات جنات تجري من تحتها الأنهار الآية وأنزل وبشر المؤمنين بأن لهم من الله فضلا كبيرا فبين الله ما يفعل به وبهم وهذا قول أنس وقتادة والحسن وعكرمة قالوا إنما قال هذا قبل أن يخبر بغفران ذنبه وإنما أخبر بغفران ذنبه عام الحديثية فنسخ ذلك (خ) عن خارجة بن زيد بن ثابت أن أم العلاء امرأة من الأنصار وكانت يايعت النبي صلى الله عليه وسلم أخبرته أنه أقسم المهاجرون قرعة قالت فطيار لنا عثمان بن مظعون فأنزلناه فى آياتنا فوجع وجعه الذى توفى فيه فلما توفى وغسل وكفن فى أنفابه دخل عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت رجعة الله عليك يا السائب فشهدا فى عليك لقد أكرمك الله فقال النبي صلى الله عليه وسلم وما يدريك أن الله أكرمك فقال باني أنت يا رسول الله فنيكرمه الله فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أما هو فقه جاءه البقين والله أنى لأرجوله الخبر والله ما أدرى وأنا رسول الله ما يفعل بى قالت فوالله لأزكى بعدة أحدا يا رسول الله قالت وأريت لعثمان فى النوم عينا تجبرى فجئت رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكرت ذلك له فقال ذلك عمله وفى رواية خير البخارى قالت لما قدم المهاجرون المدينة اقترعت الأنصار على سكنهم قالت فطار لنا عثمان بن مظعون وفيه والله ما أدرى وأنا رسول الله ما يفعل بى ولا بكم وقيل فى معنى قوله ما أدرى ما يفعل بى ولا بكم هذا فى الدنيا أما فى الآخرة فقد علم أنه فى الجنة وإن من كذبه فى النار فعلى هذا الوجه فقد اختلفوا فيه فقال ابن عباس لما اشتد البلاء بأصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم فى المنام وهو بمكة أرضا ذات سباح ونخل رفعت له يهاجر إليها فقال له أصحابه متى تهاجر إلى الأرض التى أريت فسكت فأنزل الله هذه الآية وما أدرى ما يفعل بى ولا بكم أترك فى مكاني أم أخرج أنا وانتم إلى الأرض التى رفعت لى وقيل لا أدرى إلى ماذا يصير أمرى وأمركم فى الدنيا أما أنا فلا أدرى أخرج كما تخرجت الأنبياء من قبلى أم أقتل كما قتل بعض الأنبياء من قبلى وأما أنتم أيها المصدقون فلا أدرى أخرجون معى أم تتركون أم ماذا يفعل بكم ولا أدرى ما يفعل بكم أيها المكذبون أترمون بالجحارة من السماء أم تحسف بكم أم أى شئ يفعل بكم مما فعل بالأمم المكذبة ثم أخبره الله عز وجل أنه يظهر دينه على الأديان كلها فقال تعالى هو الذى أرسل رسوله بالهدى ودين الحق ليظهره على الدين كله وقال فى أمته وما كان الله ليعذبهم وأنت فيهم وما كان الله معذبهم وهم يستغفرون فاعلم ما يصنع به وأمته وقيل معناه لا أدرى إلى ماذا يصير أمرى وأمركم ومن الغالب والمغلوب ثم أخبره أنه يظهر دينه على الأديان وأمته على سائر الأمم وقوله (إن أتبع إلا ما يوحى إلى) معناه ما أتبع غير القرآن الذى يوحى إلى ولا ابتدع من عندى

قبل من وهم ووصفهم بترك الاستعانة والغفلة طريقه طريق التكميل بها وبعدتها ونسوة قوله تعالى أن تدعوهم لا يسعوا وادعاهم ولو سمعوا ما استجابوا لكم ويوم القيامة يكفرون بشرككم (واذا أتى عليهم آياتنا بينات) جمع بينة وهى الحجة والشاهد أو واضحات مبينات (قال الذين كفروا للحق) المراد بالحق الآيات وبالذين كفروا المتلو عليهم فوضع الظاهران موضع الضميرين للتشبيها عليهم بالكفر وللتلو بالحق (لما جاءهم) أى بادؤهم بالجود ساعة اتاهم وأول ما سمعوه من غير جراحة فكلوا إعادة نظر (هذا سحر مبين) ظاهر امره فى البطلان لاشبهة فيه (أم يقولون افتراه) اضرب عن ذكر تسميتهم الآيات سحرا إلى ذكر قولهم أن محمد عليه السلام افتراه أى اختلقه واضافه إلى الله كذبا والضمير للحق والمراد به الآيات (قل إن افتريتموه فلا تملكون لى من الله شيئا) أى إن افتريتموه على سبيل الفرض عاجلنى الله بعقوبة الافتراء عليه فلا تقدرون على كفه عن معاجلتى ولا تطيقون دفع شئ من عقابه فكيف افتريه وأعرض لعقابه (هو أعلم بما تفيضون فيه) أى تندفون فيه من القدح فى وحي الله والطعن فى آياته وتسميته سحرا تارة وفرية أخرى (كفى به شهيدا بيني وبينكم) يشهد بى بالصدق والبلاغ ويشهد عليكم بالجور والانكار ومعنى ذكر العلم والشهادة وعيد بجزاها فاضتهم (وهو الغفور الرحيم) موعدة بالغفران والرحمة أن تابوا عن الكفر وآمنوا (قل ما كنت بدعا من الرسل) أى بديعا كما تخف بمعنى الخفيف والمعنى أنى لست بأول مرسل فتذكروا نبوتى (وما أدرى ما يفعل بى ولا بكم) أى ما يفعل الله بى وبكم فيما يستقبل من الزمان وعن الكلبي قال له أصحابه وقد ضجر وامن أذى المشركين حتى متى نكون على هذا فقال ما أدرى ما يفعل بى ولا بكم أترك بمكة أم أومر بالخروج إلى أرض قد رفعت لى ورأيته يعنى فى منامه ذات نخل وشجر وما فى ما يفعل يجوز أن تكون موصولة منه صولة وان تكون استفهامية مرفوعة وإنما دخل لافى قوله ولا بكم مع أن يفعل مثبت غير منفى لتناول النفي فيما أدرى ما وما فى حيزه (إن أتبع إلا ما يوحى إلى)

وما أنا الا نذير مبين قل ارايت ان كان القرآن
الاسمية مدينة لان اسلام ابن سلام بالمدينة ١١٤

(من عند الله وكفرتم به وشهد شاهد من بني اسرائيل) هو عبد الله بن سلام عند الجمهور ولذا قيل ان هذه
روى انه لما قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة نظروا الى وجهه فعلم انه ليس بوجه كذاب

وقال له اني سائلك عن ثلاث لا يعلمن الا انبي
ما أول اشراط الساعة وما أول طعام يأكله
اهل الجنة وما بال الولد ينزع الى أبيه او الى أمه
فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اما أول
اشراط الساعة فأن تصبرهم من المشرق الى
المغرب وما أول طعام يأكله اهل الجنة فزيادة
كبد حوت واما الولد فاذا سبق ماء الرجل نزعته
وان سبق ماء المرأة نزعته فقال أشهد انك
رسول الله حقا (على مثله) الضمير للقرآن اى
مثله في المعنى وهو ما في التوراة من المعاني
المتابقة لمعاني القرآن من التوحيد والوحد
والوحد وغير ذلك ويجوز ان يكون المعنى ان
كان من عند الله وكفرتم به وشهد شاهد على
نحو ذلك يعني كونه من عند الله (فأمن)
الشاهد (واستكبرتم) عن الايمان به وجواب
الشرط محذوف تقديره ان كان القرآن من
عند الله وكفرتم به أستم ظالمين ويدل على هذا
المحذوف (ان الله لا يهدي القوم الظالمين)
والواو الاولى عاطفة لكفرتم على فعل الشرط
وكذلك الواو الاخيرة عاطفة لاستكبرتم على
شهادته شاهد واما الواو في وشهد فقد عطف
جمله قوله شهد شاهد من بني اسرائيل على مثله
فأمن واستكبرتم على جملة قوله كان من عند
الله وكفرتم به والمعنى قل اخبروني ان اجتمع
كون القرآن من عند الله مع كفركم به واجتمع
شهادة علم بني اسرائيل على نزول مثله فإيمان به
مع استكباركم عنه وعن الايمان به أستم أضل
الناس واطلمهم (وقال الذين كفروا للذين
آمَنوا) اى لاجلهم وهو كلام كفار مكة قالوا
ان عامة من يتبع محمد السقاط يعنون الفقراء
مثل همار وصهيب وابن مسعود (لو كان خيرا
ما سبقونا اليه) لو كان ما جاء به محمد خيرا ما سبقنا
اليه هؤلاء (واذ لم يهتدوا به) العامل في اذ
محذوف لدلالة الكلام عليه تقديره واذا لم
يهتدوا به ظهر عنادهم وقوله (فسيقولون هذا

شيئا) وما أنا الا نذير مبين) اى اذكركم العذاب وابين لكم الشرائع (قل ارايتم) اى اخبروني ماذا
تقولون (ان كان من عند الله) يعني القرآن (وكفرتم به) أيها المشركون (وشهد شاهد من
بني اسرائيل على مثله) اى انه من عند الله (فأمن) يعني الشاهد (واستكبرتم) اى عن
الايمان به والمعنى اذا كان الامر كذلك اليس قد ظلمتم وتعديتم (ان الله لا يهدي القوم الظالمين)
واختلفوا في هذا الشاهد فقيل هو عبد الله بن سلام آمن بالنبي صلى الله عليه وسلم وشهد بجملة نبوته
واستكبر اليهود فلم يؤمنوا بديل عليه ماروى عن أنس بن مالك قال بلغ عبد الله بن سلام مقدم النبي صلى
الله عليه وسلم المدينة وهو في ارض مخترف النخل فأتاه وقال اني سائلك عن ثلاث لا يعلمن الا اني ما أول
اشراط الساعة وما أول طعام يأكله اهل الجنة ومن اى شئ ينزع الولد الى أبيه ومن اى شئ ينزع الى
احواله فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أخبرني بهن آفنا جبريل قال فقال عبد الله ذاك عدو
اليهود من الملائكة فقرأ هذه الآية من كان عدوا لمجبريل فانه نزل على قلبك فقال رسول الله صلى
الله عليه وسلم اما أول اشراط الساعة فأن تصبرهم من المشرق الى المغرب واما أول طعام يأكله اهل
الجنة فزيادة كبد الحوت واما الشبه في الولد فان الرجل اذا غشي المرأة فسبقها ماءؤه كان الشبه له واذا
سبقته كان الشبه لها قال أشهد انك رسول الله ثم قال يا رسول الله ان اليهود قوم بهت ان علموا باسلامي
قبل ان تسألهم عني يهتفوني عندك بغايات اليهود ودخل عبد الله البيت فقال رسول الله صلى الله
عليه وسلم اى رجل فيكم عبد الله بن سلام فقالوا أعلمنا وابن أعلمنا وخيرنا وابن خيرنا فقال رسول
الله صلى الله عليه وسلم افرأيت ان اسلم عبد الله قالوا أعاده الله من ذلك زاعف رواية فأعاد عليهم فقالوا
مثل ذلك قال فخرج عبد الله اليهم فقال أشهد ان لا اله الا الله واشهد ان محمدا رسول الله فقالوا اشهدنا
وابن شربنا وقعو فيه زاد في رواية فقال يعني عبد الله بن سلام هذا الذي كنت أخاف يا رسول الله
انرجه البخاري في صحيحه (ق) عن سعد بن أبي وقاص قال ما سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول
لحي عشي على الارض انه من اهل الجنة الا لعبد الله بن سلام قال وفيه نزلت وشهد شاهد من بني اسرائيل
على مثله قال الراوى لا ادري قال مالك الآية أوفى الحديث وقيل الشاهد هو موسى بن عمران عليه
السلام قال مسروق في هذه الآية والله ما نزلت في عبد الله بن سلام لان آل حم نزلت بمكة وانما أسلم
عبد الله بن سلام بالمدينة ونزلت الآية في بحاجة كانت من رسول الله صلى الله عليه وسلم لقومه ومثل
القرآن التوراة فشهد موسى على التوراة ومحمد على القرآن وكل يصدق الا خرف يكون المعنى وشهد
موسى على التوراة التي هي مثل القرآن انها من عند الله كما شهد محمد صلى الله عليه وسلم على القرآن
انه كلام الله فأمن من آمن بموسى والتوراة واستكبرتم انتم يا معشر العرب ان تؤمنوا بمحمد والقرآن
ان الله لا يهدي القوم الظالمين قيل انه تهديد وهو قائم مقام جواب الشرط المحذوف والتقدير قل ارايتم
ان كان من عند الله ثم كفرتم به فانكم لا تكونون مهتدين بل تكونون ضالين قوله تعالى (وقال الذين
كفروا) يعني من اليهود (الذين آمنوا لو كان خيرا) يعني دين محمد صلى الله عليه وسلم (ما سبقونا
اليه) يعنون عبد الله بن سلام وأصحابه وقيل نزلت في مشركي مكة قالوا لو كان ما يدعوننا اليه محمد خيرا
ما سبقنا اليه فلان وفلان وقيل الذين كفروا أسد وعظمان قالوا الذين آمنوا يعني جهنمة ومن زينة لو كان
ما جاء به محمد خيرا ما سبقنا اليه رعا اليهم قال الله تعالى (واذ لم يهتدوا به) اى بالقرآن كما هتدى
به اهل الايمان (فسيقولون هذا افك قديم) اى كذب متقدم (ومن قبله) اى من قبل القرآن
(كذب موسى) يعني التوراة (اماما) اى جعلناه اماما يهتدى به (ورجوة) اى من الله بان

افك قديم) مسبب عنه وقولهم افك قديم اى كذب متقدم كقولهم أساطير الاولين (ومن قبله) اى القرآن (كاتب موسى) اى التوراة آمن
وهو مبتدأ ومن قبله ظرف واقع خبرا متقدما عليه وهو ناصب (اماما) على الحال نحو في الدار زيد قائما ومعنى اماما قدوة يؤتم به في دين الله وشرايعه كما يؤتم
بالامام (ورجوة) بان آمن به وعمل بما فيه

(وهذا القرآن) (كتاب مصدق) لكتاب موسى أول ما بين يديه وتقدمه من جميع الكتب (لساناعربيا) حال من ضمير الكتاب في مصدق والعامل فيه مصدق أو من كتاب لخصه بالصفة ويعمل فيه معنى الإشارة وجوزان يكون مفعولا لمصدق أى يصدق ذالسان عربى وهو الرسول (لينذر) أى الكتاب لتنذر جازى وشامى (الذين ظلموا) صكفروا (وبشرى) فى محل نصب معطوف على محل لتنذرا لأنه مفعول له (للمحسنين) المؤمن المطيعين (الذين قالوا ربنا الله ثم استقاموا) على توحيد الله وبشرى بمحمد صلى الله عليه وسلم (فلاخوف عليهم) فى القيامة (ولا هم يحزنون) عند الموت (أولئك أصحاب الجنة خالدين فيها) حال من أصحاب الجنة والعامل فيه معنى الإشارة الذى دل عليه أولئك ١١٥

دل عليه الكلام أى جوز وأجزاء (ووصينا) الإنسان بالديه احسانا) كوفى أى وصينا. بأن يحسن بوالديه احسانا حسنا غيرهم أى وصينا بوالديه أمرا إذا حسن أى بأمر ذى حسن فهو فى موضع البدل من قوله بوالديه وهو من بدل الاشتغال (جملته أمه كرها) أى حين أثقلت وتقل عليها الولد (ووضعت كرها) يريد شدة الطلق (وحله وفصالة ثلاثون شهرا) يعنى ومدة حملها إلى أن يفصل من الرضاع وهو الفطام ثلاثون شهرا أقل مدة الحمل ستة أشهر وأربعة وعشرون شهرا قال ابن عباس إذا حملت المرأة تسعة أشهر راضعت أحدا وعشرين شهرا وإذا حملت ستة أشهر راضعت أربعة وعشرين شهرا (حتى إذا بلغ أشده) أى غاية قوته وغاية شبابه واستوائه وهو ما بين ثمان عشرة سنة إلى أربعين سنة وهو قوله تعالى (وبلغ أربعين سنة) قبل نزلت هذه الآية فى سعد بن أبى وقاص وقد تقدمت القصة وقيل إنها على العموم ولاصح أنها نزلت فى أبى بكر الصديق رضى الله تعالى عنه وذلك أنه يحب النبي صلى الله عليه وسلم وهو ابن ثمان عشرة سنة والنبي صلى الله عليه وسلم ابن عشرين سنة فى تحارة إلى الشام فنزلوا منزلا فيه سدر ففقد النبي صلى الله عليه وسلم فى ظلها ومضى أبوبكر إلى راهب هناك يسأله عن الدين فقال له الراهب من الرجل الذى فى ظل السدر فقال هو محمد بن عبد الله بن عبد المطلب فقال الراهب هذا والله نبي وما استظل تحتها بعد عيسى أحد إلا هذا وهو نبي آخر الزمان فوقع فى قاب أبى بكر اليقين والتصديق فكان لا يفارق النبي صلى الله عليه وسلم فى سفر ولا حضر فلما بلغ رسول الله صلى الله عليه وسلم أربعين سنة أكرمه الله تعالى بنبوته واختصه برسالة فأمن به أبو بكر وصدقه وهو ابن ثمان وثلاثين سنة فلما بلغ أربعين سنة دعا ربه عز وجل (قال رب أوزعنى) أى الممضى (إن أشكر نعمتك التى أنعمت على وعلى والدى) أى بالإيمان والهداية وقال على بن أبى طالب فى قوله ووصينا الإنسان بوالديه حسنا فى أبى بكر اسلم أبواه جميعا ولم يجتمع لاحد من المهاجرين أن اسلم أبواه غيره أو صاه الله بهما وزم ذلك من بعده (وأن أعمل صالحا ترضاه) قال ابن عباس أجابه تعالى فأعق تسعة من المؤمنين يعذبون فى الله منهم بلال ولم يرد شيئا من الخير إلا أعانه الله عليه ودعا أيضا فقال (وأصلح لى فى ذرىتي) فأجابه الله تعالى فلم يكن له ولد إلا آمن فاجتمع لآبى بكر اسلام أبويه أمه أبو قحافة عثمان بن عمر وأمهم أم الخير بنت مخزوم وعمر وابنه عبد الرحمن وابن عبد الرحمن أبى عتيق محمد دفه وولاء أربعة أبوبكر وأبوه وابنه عبد الرحمن وابن ابنه محمد كلهم اذركوا النبي صلى الله عليه وسلم واسلموا ولم يجتمع ذلك لاحد من الصحابة غير أبى بكر وقوله (انى تبت اليك) أى رجعت اليك إلى كل ما تحب (وانى من المسلمين) أى واسلمت بقلبي ولساني (أولئك الذين يتقبل عنهم أحسن ما عملوا) يعنى أعمالهم الصالحة التى عملوها فى الدنيا وكلها حسن فلا حسن بمعنى الحسن فيثيبهم عليها (ويتجاوز عن سيئاتهم) فلا يؤاخذهم بها (فى أصحاب الجنة) أى مع أصحاب الجنة (وعدا الصدق) أى الذى وعدهم بأن يتقبل حسناتهم ويتجاوز عن سيئاتهم ووعد صدق

الخلصين (أولئك الذين تتقبل عنهم أحسن ما عملوا ويتجاوز عن سيئاتهم) جزء وعلى وحقق يتقبل ويتجاوز وأحسن غيرهم (فى أصحاب الجنة) هو كقولك أكرمنى الأمير فى ناس من أصحابه تريد أكرمنى فى جملة من أكرم منهم ونظمتنى فى عدادهم ومحله النصب على الحال على معنى كائنين فى أصحاب الجنة وهم عددون فيهم (وعدا الصدق) مصدر مؤ كذلان قوله يتقبل ويتجاوز وعد من الله لهم بالتقبل والتجاوز قيل نزلت فى أبى بكر الصديق رضى الله عنه وفى ابنه أبى قحافة وأمهم أم الخير وفى ولاده واستجابة دعائه فيهم فانه آمن بالنبي صلى الله عليه وسلم وهو ابن ثمان وثلاثين سنة ودعا لهما وهو ابن أربعين سنة ولم يكن أبوه من الصحابة من المهاجرين منهم ولا أنصارا اسلم هو ووالده وبنيه وبنايه غير أبى بكر رضى الله عنه

المخلصين (أولئك الذين تتقبل عنهم أحسن ما عملوا ويتجاوز عن سيئاتهم) جزء وعلى وحقق يتقبل ويتجاوز وأحسن غيرهم (فى أصحاب الجنة) هو كقولك أكرمنى الأمير فى ناس من أصحابه تريد أكرمنى فى جملة من أكرم منهم ونظمتنى فى عدادهم ومحله النصب على الحال على معنى كائنين فى أصحاب الجنة وهم عددون فيهم (وعدا الصدق) مصدر مؤ كذلان قوله يتقبل ويتجاوز وعد من الله لهم بالتقبل والتجاوز قيل نزلت فى أبى بكر الصديق رضى الله عنه وفى ابنه أبى قحافة وأمهم أم الخير وفى ولاده واستجابة دعائه فيهم فانه آمن بالنبي صلى الله عليه وسلم وهو ابن ثمان وثلاثين سنة ودعا لهما وهو ابن أربعين سنة ولم يكن أبوه من الصحابة من المهاجرين منهم ولا أنصارا اسلم هو ووالده وبنيه وبنايه غير أبى بكر رضى الله عنه

(الذي كانوا يهدون) في الدنيا (والذي قال لوالديه) مبتدأ خبره أولئك الذين حق عليهم القول والمراد بالذي قال المجنس القائل ذلك القول ولذلك وقع الخبر مجروراً عن المحسن هو في الكافر العاق لوالديه المكذب بالبعث وقيل نزلت في عبد الرحمن بن أبي بكر رضي الله عنه قبل اسلامه ويشهد لبطالته كتاب معاوية الى مروان ليأمر الناس بالبيعة ليزيد فقال ١١٦ عبد الرحمن بن أبي بكر لقد بعثتم بها هرقلية اتبايعون لابنائكم فقال مروان يا أيها الناس

هذا الذي قال الله فيه والذي قال لوالديه أف لكما فصحت عائشة رضي الله عنها فغضبت وقالت والله ما هوبه ولو شئت أن أسجيه لسجيته ولكن الله تعالى لعن أباك وانت في صلبه فانت فضض من لعنة الله (أف لكما) مدني وحنض أف مكي وشاحي أف غيرهم وهو صوت اذا صوت به الانسان علم انه متضرع كما اذا قال حس علم انه متوجع واللام لبيان اي هذا التأنيف لكما خاصة ولا جلد كادون غيركما (اتعداني أن اخرج) ان أبعث واخرج من الارض (وقد خلت القرون من قبلي) ولم يبعث منهم أحد (وهما) ابواه (يستغيثان الله) يقولان الغياث بالله منك ومن قولك وهو استعظام لقوله ويقولان له (ويك) دعاء عليه بالثبور والمراد به الممات والتحريض على الايمان لاحقيقة الهلاك (آمن) بالله وبالبعث (ان وعد الله) بالبعث (حق) صدق (فيقول) لهما (ما هذا) القول (الأساطير الأولين) أولئك الذين حق عليهم القول (اي لاملان جهنم في أمم) في جملة أمم (قد خلت) مضت (من قبلهم من الجن والانس انهم كانوا خاسرين ولكل من الجنسين المذكورين الابرار والفتار (درجات مما عملوا) اي منازل ومراتب من جزاء ما عملوا من الخير والشر أو من اجل ما عملوا منها وانما قال درجات وقد جاء الجنة درجات والنار درجات على وجه التغليب (وايوفهم اعمالهم) بالياء مكي وبصري وعاصم (وهم لا يظلمون) اي وليوفهم اعمالهم ولا يظلمهم حقوقهم قدر جزاءهم على مقادير اعمالهم فجعل الثواب درجات والعقاب درجات واللام متعلقة بجمع ذوق (ويوم يعرض الذين كفروا على النار) عرضهم على النار تعذيبهم بها من قولهم عرض بنوفلان على السيف اذا قتلوا به وقيل المراد عرض النار عليهم من قولهم عرضت

وقيل وعدهم بان يدخلهم الجنة (الذي كانوا يهدون) اي في الدنيا على لسان الرسول صلى الله عليه وسلم قوله تعالى (والذي قال لوالديه) يعني اذ دعوا الى الايمان بالله والاقرار بالبعث بعد الموت (أف لكما) وهي كلمة كراهية (اتعداني ان اخرج) اي من قبري حيا (وقد خلت القرون من قبلي) اي فلم يبعث منهم أحد (وهما يستغيثان الله) اي يستصرخان بالله عليه ويقولان له (ويك) آمن ان وعد الله حق) أي بالبعث (فيعول ما هذا) اي الذي تدعوني اليه (الاساطير الأولين) قال ابن عباس نزلت في عبد الرحمن بن أبي بكر الصديق قبل اسلامه وكان ابواه يدعوانه الى الاسلام وهو يائي ويقول احبوا الى عبد الله بن جندب وعامر بن كعب ومشايخ قريش حتى أسلمهم عما تقولون وانكرت عائشة ان يكون قد نزل هذا في عبد الرحمن بن أبي بكر (خ) عن يوسف بن ماهك قال كان مروان على الجواز استعمله معاوية فخطب فجعل يذكر يزيد بن معاوية لكي يبايع له فقال له عبد الرحمن ابن أبي بكر شئت اقول خذوه قد دخل بيت عائشة فلم يقدر واعليه فقال مروان هذا الذي انزل الله فيه والذي قال لوالديه أف لكما فقالت عائشة من وراء الحجاب ما انزل الله فينا شيئا من القرآن الا ما انزل الله في سورة النور من براءتي والقول الصحيح انه ليس المراد من الآية شخص معين بل المراد كل شخص كان موصوفا بهذه الصفة وهو كل من دعاه ابواه الى الدين الصحيح والايمان بالبعث فأبى وانكر وقيل نزلت في كل كافر عاق لوالديه قال الزجاج قول من قال انها نزلت في عبد الرحمن بن أبي بكر قبل اسلامه يبطله قوله تعالى (أولئك الذين حق عليهم القول) أعلم الله ان هؤلاء قد حققت عليه كلمة العذاب وعبد الرحمن مؤمن من افاضل المؤمنين فلا يكون من حققت عليه كلمة العذاب اي وجب عليهم العذاب (في أمم) أي مع امم (قد خلت من قبلهم من الجن والانس انهم كانوا خاسرين ولكل درجات مما عملوا) قال ابن عباس يريد من سبق الى الاسلام فهو افضل ممن تخلف عنه ولوساعة وقيل لكل واحد من الفريقين المؤمنين والكافرين والبار والعاق درجات يعني منازل ومراتب عند الله يوم القيامة باعمالهم فيجازيهم عليها قيل درجات الجنة تذهب الى علو ودرجات النار تذهب الى اسفل (وليوفهم اعمالهم) أي جزاء اعمالهم (وهم لا يظلمون) قوله عز وجل (ويوم يعرض الذين كفروا على النار) اي يحاسبهم فيكشف لهم عنها ويقال لهم (اذهبت طيباتكم في حياتكم الدنيا واستمتعتم بها) يعني ان كل ما قدر لكم من الطيبات والذات فقد اذنتكموه في الدنيا وتمتعتم به فلم يبق لكم بعد استيفاء حظكم منها شيء (فاليوم تجزون عذاب الهون) أي الذي فيه ذل وخزي (بما كنتم تستكبرون في الارض بغير الحق وبما كنتم تفسقون) علق هذا العذاب بامر من أحدهما الاستكبار وهو الترفع ويحتمل ان يكون عن الايمان والثاني الفسق وهو المعاصي والاول من عمل القلوب والثاني من عمل الجوارح (فصل لما وصى الله تعالى الكافرين بالتمتع بالطيبات اثر النبي صلى الله عليه وسلم واما ما جاءه والصالحون بعدهم اجتناب الذات في الدنيا رجاء ثواب الآخرة) *

(ق) عن عمر بن الخطاب قال دخلت على رسول الله صلى الله عليه وسلم فاذا هو متكئ على رمال حصير قد اثرت في جنبه فقلت أستأس يا رسول الله قال نعم فجلست فرفعت رأسي في البيت فوالله ما رأيت فيه شيئا يرد البصر الا أهبة ثلاثة فقلت ادع الله أن يوسع علي أمتك فقد وسع علي فارس والروم ولا يعبدون الله فاستوى جالسا ثم قال أفى شك انت يا ابن الخطاب أولئك قوم عجلت لهم طيباتهم في الحياة الدنيا فقلت استغفر لي يا رسول الله (ق) عن عائشة قالت ما شبع آل محمد

الناقة على الخوض يريدون عرض الخوض عليها فقلوا (أذهبتكم) أي يقال لهم اذهبتم وهو ناصب الظرف (طيباتكم في حياتكم الدنيا) أي ما كتب لكم من حظ من الطيبات الا ما قد اصبتموه في دنياكم وقد ذهبتم به واخذتموه فلم يبق لكم بعد استيفاء حظكم شيء منها وعن عمر رضي الله عنه لو شئت لكنت أطيبكم طعاما واحسنكم لباسا ولكني استبقى طيباتي وقوله (واستمعتم بها) بالطيبات (فاليوم تجزون عذاب الهون) أي الهوان وقريء به (بما كنتم تستكبرون) تستكبرون (في الارض بغير الحق وبما كنتم تفسقون) أي باستكباركم وفسقكم

(واذكر أخاعاد) أي هوذا (إذا نذر قومهم بالاحقاف) جمع حقف وهو رمل مستطيل مرتفع فيه اغثناء من احق وقف الشيء اذا عوج عن ابن عباس رضي الله عنه هو واديين عمان ومهرة (وقد دخلت النذر) جمع نذير بمعنى المنذر أو الانذار (من بين يديه ومن خلفه) من قبل هوذا ومن خلف هوذا وقوله وقد دخلت النذر من بين يديه ومن خلفه وقع اعتراضا بين أنذر قومهم وبين (لا تعبدوا الا الله اني أخاف عليكم عذاب يوم عظيم) والمعنى واذكر انذار هوذا قومهم عاقبة الشرك والعذاب العظيم وقد أنذر من تقدمه من الرسل ومن تأخر عنه مثل ذلك (قلوا) أي قوم هوذا (أجئتنا لنأفكنا) لتصرفنا فالأفكنا الصرف يقال أفكك عن رأيه (عن آفئتنا) عن عبادتها (فأئتنا بما تعدنا) من معاجلة العذاب على الشرك (ان كنت من الصادقين) في وعيدك (قال انما العلم) بوقت يحيى العذاب (عند الله) ولا علم لي بالوقت الذي يكون فيه تعذيبكم (وابلغكم ما أرسلت به) اليكم وبالتحقيق أبو عمر وادى الذي هو من شأنى ان أبلغكم ما أرسلت به من الانذار والتحذير (ولكنى أراكم قوما تجهلون) أى ولكنكم جاهلون لا تعلمون ان الرسل بعثوا منذرين لامة ترجين ولا سائلين غيرنا أذن لهم فيه (فلما رأوه) الضمير يرجع الى ما تعدنا أو هو بهم هم وضع أمره بقوله (عارضنا) اما تميزا أو حالا والمعارض السحاب الذى عرض فى أفق السماء (مستقبل أوديتهم قالوا هذا عارض ممطرنا) روى ان المطر قد احتبس عنهم فرأوا سحابة استقبلت أوديتهم فقالوا هذا سحاب يأتي بنا بالمطر واظهروا من ذلك فرحا وإضافة مستقبل ومطر مجازية غير معرفة بدليل وقوعهما وهما مضان الى معرفتين وصفنا للنكرة (بل هو) أى قال هوذا بل هو ويدر عليه قراءة من قرأ قال هوذا بل هو (ما استجئتم به) من العذاب ثم فسره فقال (ريح فيها مذاب اليم تدرك كل شئ) تهلك من نفوس عاد وأموالهم الحظ المشير فغير عن الكثرة بالكيفية (بأمر ربها) وبالريح

من خبر شعير يومين متتابعين حتى قبض رسول الله صلى الله عليه وسلم (ق) عنها قالت كان يأتي علينا الشهر ما نوقد فيه نارا انما هو الاسودان التمر والماء الا أن نوثق بالخم وفي رواية أخرى قالت انا كنا لننظر الى الهلال ثم الهلال ثم الهلال ثلاثة أهلة في شهرين وما أوقد في آيات رسول الله صلى الله عليه وسلم نار قال عروة قلت يا خاله فما كان يعيشكم قالت الاسودان التمر والماء الا انه قد كان رسول الله صلى الله عليه وسلم حيران من الانصار وكانت لهم منائح فكانوا يرسلون الى رسول الله صلى الله عليه وسلم من السانها فيسقينها عن ابن عباس قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يبيت الليالى المتتابعة ما ويا وأهله لا يحدون عشاء وكان أكثر خبرهم خبر الشعير أخرجه الترمذى وله عن أنس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لقد اخفت في الله ما لم يخف أحدوا وذيت في الله ما لم يؤذ أحدوا ولقد اتى على ثلاثون من بين يوم وليلة ومالى ولبلال طعام الاشئ يوارى ابط بلال (خ) عن ابى هريرة قال لقد رأيت سبعين من أصحاب الصفة ما منهم رجل عليه رداء اما ازار واما كساء فقد ربطوا في اعناقهم فنهما يبلغ نصف الساقين ومنها ما يبلغ السكبين فيجمعه بيده كراهية ان ترى عورته (خ) عن ابراهيم بن عبد الرحمن ان عبد الرحمن بن عوف أتى بطعام وكان صائما فقال قتل مصعب بن عمير وهو خير منى فكفن في برده ان غطى رأسه بدت رجلاه وان غطى رجلاه بدا رأسه قال واراها قال قتل حمزة وهو خير منى فلم يوجد ما يكفن فيه الا برده ثم بسط لنا من الدنيا ما بسط وقد خشيت ان تكون عجالت لنا طيباتنا في حياتنا الدنيا ثم جعل يبكي حتى ترك الطعام وقال جابر بن عبد الله رأى عمر بن الخطاب نحا علقا في يدي فقال ما هذا يا جابر قلت استهيت لحما فاشترىته ففعل عمر وكلما استهيت يا جابر اشترىته اما تخاف هذه الآية اذهبتم طيباتكم في حياتكم الدنيا قوله تعالى (واذكر أخاعاد) يعنى هوذا عليه السلام (إذا نذر قومهم بالاحقاف) قال ابن عباس الاحقاف واديين عمان ومهرة وقيل كانت منازل عاد باليمن في حضرموت بموضع يقال له مهرة وكانوا أهل عمل سيادة في الربيع فاذا هاج العود رجعوا الى منازلهم وكانوا من قبيلة ارم وقيل ان عاد كانوا احياء باليمن وكانوا أهل رمل مشرفين على البحر بارض يقال لها الشجر والاحقاف جمع حقف وهو المستطيل من الرمل فيه اعوجاج كهيشة الجبل ولم يبلغ ان يدون جبلا وقيل الاحقاف ما استدار من الرمل (وقد دخلت النذر) أى مضت الرسل (من بين يديه) أى من قبل هوذا (ومن خلفه) أى بعده (لا تعبدوا الا الله اني أخاف عليكم عذاب يوم عظيم) والمعنى ان هوذا قد أنذرهم بذلك وأعلمهم أن الرسل الذين بعثوا قبله والذين سيبعثون بعده كلهم منذرون تحذرون انذاره (قالوا أجئتنا لنأفكنا) أى لتصرفنا (عن آفئتنا) أى عبادتها (فأئتنا بما تعدنا) أى من العذاب (ان كنت من الصادقين) يعنى أن العذاب نازل بنا (قال) يعنى هوذا (انما العلم عند الله) يعنى هو يعلم متى يأتيكم العذاب (وابلغكم ما أرسلت به) يعنى من الوحي الذى انزله الله على وأمرني بتبليغه اليكم (ولكنى أراكم قوما تجهلون) يعنى قدر العذاب الذى ينزل بكم (فلما رأوه) يعنى رأوا ما يوعدون به من العذاب ثم بيده فقال تعالى (عارضنا) يعنى رأوا سحابة عارضوا وهو السحاب الذى يعرض فى ناحية السماء ثم طبق السماء (مستقبل أوديتهم) وذلك انه خرجت عليهم سحابة سوداء من ناحية وادى يقال له المغيث وكان قد احتبس عنهم المطر مدة طويلة فلما رأوا تلك السحابة استبشروا بها ثم (قالوا هذا عارض ممطرنا) قال الله رد اعلمهم (بل هو ما استجئتم به) يعنى من العذاب ثم بين ماهية ذلك العذاب فقال تعالى (ريح فيها عذاب أليم) ثم وصف تلك الريح فقال تعالى (تدمر كل شئ بأمر ربها) يعنى تهلك كل شئ عرت به من رجال عاد وأموالهم يقال ان تلك الريح كانت تشمل الفسائط وتحمّل الطعنة حتى ترى كأنها جاردة فلما رأوا ذلك دخلوا بيوتهم وأغلقوا ابوابهم فبأدت الريح فقلعت الابواب وصمرت عنهم وأمر الله الريح فأهالت عليهم الرمال فكانوا تحت الرمل سبع ليال وثمانية ايام لم ينشئ لهم الله الريح فكشفت عنهم الرمال واحتملهم فموت بهم في البحر وقيل ان هوذا

وخلق أي لا يرى شيء إلا مسا كنهم غيرهم لا ترى إلا مسا كنهم والمحطاب للرائي من كان

(فأصبحوا لا يرى إلا مسا كنهم) عاصم وحجة
(كذلك تجزي القوم المحرمين) أي مثل ذلك
تجزي من أجرم مثل جرمهم وهو تحذير لمشركي
العرب عن ابن عباس رضي الله عنهما اعتزل
هو عليه السلام ومن معه في حاضرة ما يصيدهم
من الرمح إلا ما نالده الانفس وانها التمر من عاد
بالظعن بين السماء والارض وتدمعهم بالحجارة
(ولقد مكناهم فيما ن مكناكم فيه) ان نافية أي
فيما مكناكم فيه إلا ان أحسن في اللفظ لما في
معاملة ما ملناهم من التكرير المستشع الا ترى ان
الأصل في مهمامنا ما لبساعة التكرير قلبوا الالف
ها ووقد جعلت ان صله وتوول بانامكناهم في مثل
ما مكناكم فيه والوجه هو الأول لقوله تعالى هم
أحسن أنا نأنا ورثنا كانوا أكثر منهم وأشد قوة
وأنا نأنا وما معنى الذي أو نكرة موصوفة (وجعلنا
لهم سمعا وبصارا ففسدوا) أي آلات الدرك والفهم
(فأغنى عنهم سمعهم ولا أبصارهم ولا أفقدهم
من شيء) أي من شيء من الأغناء وهو القليل منه
(اذ كانوا يجحدون بآيات الله) اذ نصب بقوله
فأغنى وجرى مجرى التعديل والظرف في
قوله ضربته لساوته وضربه اذا أساء لانك اذا
ضربته في وقت اساءته فأنما ضربته فموجود
اساءته فيه إلا ان اذ وحيت غلبت ادون سائر الظروف
في ذلك (وحاق بهم) ونزل بهم (ما كانوا يستهزؤن)
جزأ استهزأهم وهذا تهديد لكفار مكة ثم زادهم
تهديدا بقوله (ولقد أهلكنا ما حولكم) يا أهل
مكة (من القرى) نتوهمهم ثم وقرى قوم لوط
والمراد أهل القرى ولذلك قال (وصرفنا الآيات
لعلهم يرجعون) أي كرمنا عليهم الحج وأنواع العبر
لعلهم يرجعون عن الطغيان الى الإيمان فلم
يرجعوا (فلولا) فهلا (نصرهم الذين اتخذوا من
دون الله قربانا آلهة) القربان ما تقرب به الى
الله تعالى أي اتخذوهم شفعا متقربا بهم الى الله
حيث قالوا هو لا يشفعنا عند الله واحد مقعولى
اتخذوا والراجع الى الذين محذوف أي اتخذوهم
والثاني آلهة وقربانا حال (بل ضلوا عنهم) غابوا
عن نصرتهم (وذلك افكهم وما كانوا يفكرون)
وذلك اشارة الى امتناع نصره آلهتهم وضلالهم عنهم
أي وذلك أثرا فكهم الذي هو اتخذوهم آياها آلهة
وثمرة شركهم وافتراءهم على الله الكذب (واذ صرفنا اليك نفرا) أملناهم اليك وأقبلناهم بنحوك والنفرون العشرة (من الجن) جن نصيدين قریش

عليه السلام لما أحس بالرمح خط على نفسه وعلى من معه من المؤمنين خطا فكانت الرمح تمر بهم
لينة باردة طيبة والرمح التي تصيب قومه شديدة عاصفة مهلكة وهذه معجزة عظيمة لهود عليه السلام
وقيل ان الله تعالى أمر خازن الرمح أن يرسل عليهم مثل مقدار الخاتم فأهلكهم الله بهذا القدر وفي هذا
اظهار كمال القدرة (ق) عن عائشة قالت ما رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم مستجما قط ضاحكا
حتى ترى منه لهواته انما كان يتبسم زاد في رواية وكان اذا رأى غيما عرف في وجهه قالت يا رسول الله
الناس اذا راوا الغيم فرحوا جاء ان يكون فيه المطر وأراك اذا رأيت غيما عرف في وجهك الكراهة
فقال يا عائشة وما يؤمنى ان يكون فيه عذاب قد عذب قوم بالرمح وقد رأى قوم العذاب فقالوا هذا
عارض مطرنا وفي رواية قالت كان النبي صلى الله عليه وسلم اذا رأى غيما في السماء اقبل وأدبر
ودخل وخرج وتغير وجهه فاذا أمطرت السماء سرى عنه فعرفته عائشة ذلك فقال وما أدري لعله
كما قال قوم هود فلما رآه عارضاً مستقبلاً أوديتهم قالوا هذا عارض مطرنا الآية وفي رواية أخرى قالت
كان النبي صلى الله عليه وسلم اذا عصفت الرمح قال اللهم اني أسألك خيرا وخيرا وخيرا ما فيها خيرا ما أرسلت
به وأعوذ بك من شرها وشر ما فيها وشر ما أرسلت به واذا غطيت السماء تغير لونه وخرج ودخل وأقبل
وأدبر فاذا أمطرت السماء سرى عنه فعرفته ذلك عائشة فسألت فقال لعله يا عائشة كما قال قوم عاد فلما
رأوه عارضاً مستقبلاً أوديتهم قالوا هذا عارض مطرنا الخيلة السحاب الذي ينظن فيه مطر وتغيبت
السماء اذا تغيبت وقوله ما سرى عنه أي كشف وأزيل عنه ما كان به من الغم والحزن وقوله تعالى
(فأصبحوا لا ترى إلا مسا كنهم) قرئ بالتاء مفتوحة على انه خطاب للنبي صلى الله عليه وسلم والمعنى
ما ترى يا محمد إلا مسا كنهم خاوية عاطلة من السكان ليس فيها احد وقرئ بالياء المضمومة والمعنى لا يرى
الا آثار مسا كنهم لان الرمح لم يبق منها الا الآثار والمسا كن معجلة (كذلك تجزي القوم المحرمين)
يخوف بذلك كفار مكة ثم قال تعالى (ولقد مكناهم فيما ن مكناكم فيه) الخطاب لاهل مكة يعني مكناهم
فيما ن مكناكم فيه من قوة الابدان وطول الاعمار وكثرة الاموال (وجعلنا لهم سمعا وبصارا ففسدوا)
يعني انا اعطيناهم هذه الحواس ليستعملوها فيما ينفعهم في أمر الدين فاستعملوها الا في طلب الدنيا ولذاتها
فلا جرم (فأغنى عنهم سمعهم ولا أبصارهم ولا أفقدهم من شيء) يعني انه لما نزل بهم العذاب ما أغنى
ذلك عنهم شيئا (اذ كانوا يجحدون بآيات الله وحقا بهم ما كانوا به يستهزؤن) يعني ونزل بهم العذاب
الذي كانوا يطلبونه على سبيل الاستهزاء (ولقد أهلكنا ما حولكم من القرى) الخطاب لاهل مكة يعني
أهلكنا قري ديار ثمود وهى المحجر وسدوم وهى قري قوم لوط بالشأم وقرى قوم عاد باليمن يخوف أهل مكة
بذلك (وصرفنا الآيات) يعني وبينناهم المحجج والدلائل الدالة على التوحيد (لعلهم يرجعون) يعني عن
كفرهم فلم يرجعوا فأهلكناهم بسبب كفرهم وتعاديتهم في الكفر (فلولا) يعني فهلا (نصرهم
الذين اتخذوا من دون الله قربانا آلهة) يعني انهم اتخذوا الاصنام آلهة يتقربون بعبادتها الى الله تعالى
والقربان كل ما يتقرب به الى الله تعالى (بل ضلوا عنهم) يعني بل ضلت الآلهة عنهم فلم تنفعهم عند
نزل العذاب بهم (وذلك افكهم) يعني كذبهم الذي كانوا يقولون انها تقربهم الى الله وتشفع لهم
عنده (وما كانوا يفكرون) يعني يكذبون بقولهم انها آلهة وانها تشفع لهم قوله عز وجل (واذ صرفنا
اليك نفرا من الجن) الآية
* (ذكر القصة في ذلك) قال المفسرون اسما ابوطالب عم رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان في حياته
يحوطه وينصره ويمتنعه من يؤذيه فلما مات وجدر رسول الله صلى الله عليه وسلم وحشة من قومه فخرج
الى الطائف يلتمس من ثقيف النصرة والمنعة من قومه فروى محمد بن اسحاق عن زيد بن زياد عن
محمد بن كعب القرظي قال لما انتهى رسول الله صلى الله عليه وسلم الى الطائف عمدا الى نفر من ثقيف وهم
يومئذ سادة ثقيف واشرافهم وهم اخوة ثلاثة عبد ياليل ومسعود وحبيب بنو عمير وعندهم امرأة من
وثمة شركهم وافتراءهم على الله الكذب (واذ صرفنا اليك نفرا) أملناهم اليك وأقبلناهم بنحوك والنفرون العشرة (من الجن) جن نصيدين قریش

قر يش من بني جحج فجلس اليهم فدعاهم الى الله وكلهم بما جاءه من نصرته على الاسلام والقيام معه على من خالفه من قومه فقال له اهدمهم هو عير طيباب الكعبة ان كان الله ارسلك وقال الا تسموا وجد الله احدا يرسله غيرك وقال الثالث لا اكلك كلمة ابد الا ان كنت رسولا من الله كما تقول لانت اعظم خطرا من ان ارد عليك الكلام وان كنت تكذب على الله فما ينبغي لي ان اكلك فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم من عندهم وقد يئس من خير ثقيف فقال لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم اذ فعلتم ما فعلتم فاكتموا على وكره رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يبلغ قومه فيز يد ذلك في تجرثم عليه فلم يفعلوا واغروا به سفهاءهم وعبيدهم فجعلوا يسبونونه ويصيحون به حتى اجتمع اليه الناس وانجوه الى حائط لعتبة وشيبة بنى ربيعة وهما فيه فرجع عنه سفهاء ثقيف ومن كان تبعه منهم فعمد الى ظل حيلة من عنب فجلس فيه وابنا ربيعة ينظران اليه ويريان مالتى من سفهاء ثقيف وقد لقي رسول الله صلى الله عليه وسلم تلك المرأة التي من بني جحج فقال لها ما ذا القيما من اجائك فلما اطمان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اللهم اني اشكو اليك ضعف قوتي وقلة حيلتي وهواني على الناس فانت رؤف وانت ارحم الراحمين وانت رب المستضعفين وانت ربي الى من تكافى الى بعيدية تهجمنى او الى عدو ملكته امرى ان لم يكن بك على غضب فلا أبالي ولدن عافيتك اوسع لي اعوذ بنور وجهك الذي اشرقت له الظلمات وصلح عليه امر الدنيا والاخرة من ان ينزل بي غضبك أو يحل على سخطك لك العتي حتى ترضى لا حول ولا قوة الا بك فلما رأى ابنا ربيعة مالتى تحركت له رجها فدعوا غلاما لهما نصرانيا يقال له عداس فقالا له خذ قطعا من هذا العنب وضعه في ذلك الطبق ثم اذهب به الى ذلك الرجل وقل له يا كل منه ففعل عداس ذلك ثم أقبل بالطبق حتى وضعه بين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال له كل فلما رفع رسول الله صلى الله عليه وسلم يده قال بسم الله ثم أكل فنظر عداس الى وجهه ثم قال والله ان هذا الكلام ما يقوله أهل هذه البلدة فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم من اى البلاد انت يا عداس وما دينك فقال انا نصراني وانا رجل من أهل نينوى فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم امن قرية الرجل الصالح يونس بن متى فقال له عداس وما يدريك ما يونس بن متى فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ذلك أنى كان نبيا وانا نبى فأكب عداس على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقبل رأسه ويديه وقدميه قال فقال أحد ابني ربيعة اما غلامك فقد أفسده عليك فلما جاءهم عداس قال له ويلك يا عداس مالك ثقبل رأس هذا الرجل ويديه وقدميه قال ياسيدي ما فى الارض خير من هذا الرجل لقد أخبرني بأمر ما يعلمه الانبي فقال له ويحك يا عداس لا يصرفك عن دينك فان دينك خير من دينه ثم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم انصرف من الطائف راجعا الى مكة حين يئس من خير ثقيف حتى اذا كان ببطن نخلة قام من جوف الليل صلى فخر به نفر من جن نصيبين كانوا قاصدين اليه وذلك حين من دعوا من استراق السمع من السماء ورموا بالشمب فاستمعوا له فلما فرغ من صلاته ولوا الى قومه منذر بن وقاد آمنوا به وأجابوا ما سمعوا القرآن فقص الله خبرهم عليه فقال تعالى واذ صرفنا اليك نفر من الجن وفي الآية قول آخر وسيأتى في سورة الجن وهو حديث يخرج في الصحيحين من حديث ابن عباس وروى ان الجن لما رجاوا بالشهب بعث ابليس سراياه ليخبر فكان أول بعث بعث من أهل نصيبين وهم اشراف الجن وساداتهم فبعثهم الى تهامة وقال أبو حزة بلغنا عنهم من بنى الشيبان وهم أكثر الجن عددا وهم عامة جنود ابليس فلما رجعوا الى قومه هم قالوا اناس سمعنا قرانا عجبا وقال جماعة بلى أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم ان ينذر الجن ويدهوهم الى الله ويقرأ عليهم القرآن فعصرهم الله عز وجل اليه نفر من الجن وهم أهل نينوى وجههم له فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا محسبه انى أمرت أن أقرأ على الجن الليلة فأيكم يتبعنى فأطرقوا ثم استتبهم فأمطروا ثم استتبهم الثالثة فتبعه عبد الله بن مسعود قال عبد الله بن مسعود لم يحضر معه أحد غيرى قال

فانطلقنا حتى اذا كنا على مكة دخل نبي الله صلى الله عليه وسلم شعبا يقال له شعب المحجون ونخط الى خطائم امرئ ان اجلس فيه وقال لا تخرج منه حتى اعود اليك فانطلق حتى قام عليهم فافتح القرآن فجعلت أرى مثال النور تهوى وسعت لغطا شديدا حتى خفت على نبي الله صلى الله عليه وسلم وغشيت اسوده كثيرة حالت بيني وبينه حتى لا اسمع صوته ثم طفقوا يتعطعون مثل قطع الصحاب ذاهبين ففرغ رسول الله صلى الله عليه وسلم منهم مع القجر فانطلق الى فقال لي نعمت فقلت لا والله يا رسول الله لقد هممت مرارا ان استغيث بالناس حتى سمعتك تفرعهم بعصاك تقول لهم اجلسوا فقال لو نرجت لم آمن عليك ان يخطبك بعضهم ثم قال هل رأيت شيئا قلت نعم رأيت رجلا اسود عليهم ثياب بيض قال اولئك من نصيبين سألوني المتاع والمتاع الزاد فغتمهم بكل عظم حائل وروثة وبعرة قالوا يا رسول الله يعذرهم الناس علمنا فنهى النبي صلى الله عليه وسلم ان يستجيبوا بالعظم والروث قال فقلت يا رسول الله وما يغني ذلك عنهم فقال انهم لا يجدون عظام الا ووجدوا عليه مجا يوم اكل ولا روث الا ووجدوا فيها حيا يوم اكلت فقلت يا رسول الله سمعت لغطا شديدا فقال ان المحجون تدارات في قتل قتل بينهم فتحا كوا الى فقضيت بينهم بالحق قال ثم تبرز رسول الله صلى الله عليه وسلم واتاني فقال هل معك ماء قلت يا رسول الله معي اداوة فيها شيء من نبيذ التمر فاستدعاه فصبيت على يديه فتوضأ وقال تمر طيبة وما طهور قال فادد ذكر لنا ان ابن مسعود قدم الكوفة رأى شيوا شعثا من الرط فأفرعوه حين رأهم ثم قال اظهر واقتل له ان هؤلاء قوم من الرط فقال ما أشبههم بالنفر الذين صرّفوا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم ليلة الحن قلت حديث التوضؤ بنبيذ التمر ضعيف ذكره البيهقي في كتابه الخلافات بأسانيد وأجاب عنها كلها والذي صح عن علقمة قال قلت لابن مسعود هل صحب النبي صلى الله عليه وسلم ليلة الحن منكم احد قال ما صحبه منا احد ولا كانا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ذات ليلة ففقدناه فالتمسناه في الاودية والشعاب فقلنا استطيعر أو اغتيل فبتنا بشر ليلة بات بها قوم فلما أصبحنا اذاهوا من قبل حراء فقلنا يا رسول الله فقد ناك فطلبناك فلم نجدك فبتنا بشر ليلة بات قوم قال أفأني داعي الحن فذهبت معه فقرأت عليهم القرآن قال فانطلق بنا فأرانا آثارهم وآثار نيرانهم وسألوه الزاد فقال لكم كل عظم ذكر اسم الله عليه يقع في ايديكم او فرما يكون مجا وكل بعرة علف لدوايكم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم فلا تستنجوا بها فانهم اطعموا اخوانكم الحن زاد في رواية قال الشعبي وكانوا من جن الجزيرة اخرجهم مسلم في صحيحه واما تفسير الآية فقوله تعالى واذا صرّفنا اليك الخطاب للنبي صلى الله عليه وسلم يعني واذا كراذبعنا اليك يا محمد فنفر من الحن واختلّفوا في عدد أولئك النفر فقال ابن عباس كانوا سبعة من جن نصيبين فجعلهم رسول الله رسلا الى قومهم وقال آتوهم كانوا تسعة وروى عن زر بن حبيش قال كان زوبعة من التسعة الذين استمعوا القرآن وروى ان الحن ثلاثة اصناف صنف منهم لهم أجنحة يطيرون بها في الهواء وصنف على صور الحيات والكلاب وصنف يحلون ويظعنون ونقل بعضهم ان أولئك الحن كانوا يهودا فأسلموا قالوا في الحن ملل كثيرة مثل الانس فقيمهم اليهود والنصارى والمجوس وعبداء الاصنام وفي مسلمهم مبتدعة ومن يقول بالقدر وخلق القرآن ونحو ذلك من المذاهب والبدع واطبق الحقّون من العلماء على ان الكل مكلفون سئل ابن عباس هل الحن ثواب فقال نعم لهم ثواب وعليهم عقاب (يستمعون القرآن فلما حضروه) الضمير يعود الى القرآن يعني فلما حضر والقرآن وقيل يحتمل انه يعود على الرسول صلى الله عليه وسلم ويكون المعنى فلما حضر وارسول الله صلى الله عليه وسلم لاجل اجتماع القرآن (قالوا أنصتوا) يعني قال بعضهم لبعض اسكتوا لنسمع الى قراءته ولا يحول بيننا وبين سماعه شيء فأنصتوا وسمعتوا القرآن حتى كاد يقع بعضهم على بعض من شدة حرصهم على سماعه (فلما قضى) اي فرغ من قراءته (ولوا) أي رجعوا (الى قومهم منذرين) يعني داعينهم الى الايمان مخوفينهم من المخالفة وذلك بأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم لهم وذلك بعد ايمانهم لانهم لا يدعون غيرهم الى سماع القرآن والتصديق بالبعدي ما سألهم به وتصديقهم له

(يستمعون القرآن) منه عليه السلام (قوله) حضروه أي الرسول صلى الله عليه وسلم أو القرآن أي كانوا منه بحيث يستمعون (قالوا) أي قال بعضهم لبعض (أنصتوا) اسكتوا واستمعوا روى ان الحن كانت تسترق السمع فلما حوسب اسماء ورجموا بالنهب قالوا ما هذا الا انبا حدث فنقض سبعة نفر أو تسعة من أشرف جن نصيبين أو بنو من منهم زوبعة فصرخوا حتى بالغوا تهامة ثم اندفعوا الى وادي نخلة فوافوا رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو قائم في جوف الليل يصلي أو في صلاة الفجر فاستمعوا لقراءته وعن سعيد بن جبير ما قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم على الحن ولا رآهم وانما كان يتلو عليه وسلم على الحن ولا رآهم وانما كان يتلو في صلاته فمروا به فوقفوا مستمعين وهو لا يشعر فأنبأه الله باستماعهم وقيل بل الله أمر رسوله ان ينذر الحن ويقرأ عليهم فعرف اليه نقرأ منهم فقال اني أمرت ان أقرأ على الحن الليلة فن تبعني قالوا لا فاطرقوا الا عبد الله بن مسعود رضي الله عنهما قال لم يحضره ليلة الحن أحد غيري فانطلقنا حتى اذا كنا على مكة حتى شعب المحجون نخط الى خطائم القرآن وسعت لغطا اعود اليك ثم افتتح القرآن صلى الله عليه وسلم شديدا فقال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم رأيت شيئا قلت نعم رأيت رجلا اسودا فقال أولئك من نصيبين وكانوا اثني عشر الفا والسورة التي قرأها عليهم اقرأ باسم ربك (فلما قضى) أي فرغ النبي صلى الله عليه وسلم من القراءة (ولوا الى قومهم منذرين) اي اياهم

أولو العزم هم نبياء الرسل المذكورون في سورة الانعام وهم ثمانية عشر نبيا لقوله بعد ذلك
الذين هدى الله فبهم اهتداهم وقال الحكيم هم الذين أمروا بالجهاد وأظهروا المكاشفة لاعداء الله
وقبلهم ستة نوح وهود وصالح ولوط وشعيب وموسى وهم المذكورون على النسق في سورة
الاعراف والشعراء وقال مقاتل هم ستة نوح صبر على أذى قومه وإبراهيم صبر على النار واسحق صبر
على الذبح في قول ويعقوب صبر على فقد ولده وذا هاب بصره ويوسف صبر على الحب والسجن وأيوب صبر
على الضر وقال ابن عباس وقادة هم نوح وإبراهيم وموسى وعيسى أصحاب الشرائع فهم مع محمد صلى
الله عليه وسلم وعليهم أجمعين خمسة وقد ذكرهم الله على التخصيص والتعيين في قوله وإذا أخذنا من
النبيين من أمثالهم ومن نوح وإبراهيم وموسى وعيسى بن مريم وفي قوله شرع لكم من الدين ما وصي
به نوحا الآية روى البغوي بسنده عن عائشة قالت قال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم يا عائشة إن
الدينا لا تدبني لمجد ولا لآل محمد يا عائشة إن الله لم ير من أولي العزم إلا بالصبر على مكر وهما والصبر
عن محبوبها ولم ير من أولي العزم إلا أن كلفني ما كلفهم فقال فاصبر كما صبر أولو العزم من الرسل واني والله لا بد لي
من طاعته والله لا صبرن كما صبروا ولا جهدن ولا قوة إلا بالله قوله تعالى (ولا تستجمل لهم) يعني اصبر
على أذاهم ولا تستجمل بنزول العذاب عليهم فانه نازل بهم لا محالة كانه صلى الله عليه وسلم صبر بعض
الصبر فأحب أن ينزل العذاب بمن أبي منهم فأمره الله تعالى بالصبر وترك الاستجمل ثم أخبر بقرب
العذاب فقال تعالى (كانهم يوم يرون ما يوعدون) يعني من العذاب في الآخرة (لم يلبثوا) يعني
في الدنيا (الأساعة من نهار) يعني انهم إذا عاينوا العذاب صار طول لبثهم في الدنيا والبرزخ كانه
قد أساعة من نهار لأن ماضى وان كان طويلا فهو يسيرا إلى ما يدوم عليهم من العذاب وهو أبدا لا بدني
بلا انقطاع ولا فناء وتم الكلام عند قوله ساعة من نهار ثم ابتدأ فقال تعالى (بلاغ) أي هذا القرآن
وما فيه من البينات والهدى بلاغ من الله الحكيم والبلاغ بمعنى التبليغ (فهل يهلك) يعني بالعذاب إذا
نزل (الافقوم الفاسقون) يعني الخارجين عن الإيمان بالله وطاعته قال الزجاج تأويله لا يهلك
مع رحمة الله وفضله إلا القوم الفاسقون ولهذا قال قوم ما في الرجال رحمة الله آية أقوى من هذه الآية
والله أعلم

(تفسير سورة محمد صلى الله عليه وسلم وهي مدنية وهي ثمان وثلاثون آية) *
(بسم الله الرحمن الرحيم)

قوله عز وجل (الذين كفروا وصدوا عن سبيل الله أضل أعمالهم) يعني أبطلها ولم يتقبلها منهم وأراد
بالأعمال ما كانوا يفعلون من أعمال البر من إطعام الطعام وصلة الأرحام وفك العاني وهو الأسير
واحارة المستجير ونحو ذلك قال بعضهم أول هذه السورة متعلق بأخر سورة الاحقاف المتقدمة كان قائدا
قال كيف يهلك القوم الفاسقون ولهم أعمال صالحة كطعام الطعام ونحوه من الأعمال والله لا يصيب
لعامل عمله ولو كان مثقال ذرة من خير فأخبر بأن الفاسقين الذين كفروا وصدوا عن سبيل الله أضل
أعمالهم يعني أبطلها لانهم لم يتركوا لله ولا بأمره انما فعلوا ما من عند أنفسهم يقال عنهم ذلك فلهذا السبب
أبطلها الله تعالى وقال الخبيك أبطل كيدهم ومكرهم بالنبي صلى الله عليه وسلم وجعل الدائرة عليهم
قال بعضهم المراد بقوله الذين كفروا هم الذين كانوا يطعمون الجيوش يوم بدر وهم رؤس كفار قرش منهم
أبو جهل والحارث بن هشام وعتبة وشيبة بناربيعة وغيرهم وقيل هم جميع كفار قرش وقيل هم كفار
أهل الكتاب وقيل هو عام فيدخل فيه كل كافر وصدوا عن سبيل الله يعني ومنعوا غيرهم عن الدخول
في دين الله وهو الاسلام أو منعوا أنفسهم من الدخول في الاسلام أضل أعمالهم يعني أبطلها لانها كانت
غير الله ومنه قوله تعالى وقد مننا إلى ما عملوا من عمل فجعلناه هباء منثورا (والذين آمنوا وعملوا

(ولا تستجمل لهم) لكفار قرش بالعذاب
أي لا تدعهم يتجمل فانه نازل بهم لا محالة وان
تأخر (كانهم يوم يرون ما يوعدون) لم يلبثوا إلا
ساعة من نهار) أي انهم يستقصرون حينئذ
مدة لبثهم في الدنيا حتى يحسبوا ساعة من نهار
(بلاغ) هذا بلاغ أي هذا التبليغ من الرسول
كفاية في الموعظة أو هذا التبليغ من الرسل
(فهل يهلك) هلاك عذاب والمعنى فلن يهلك
(الافقوم الفاسقون) أي المفسدون
بعذاب الله (الافقوم الفاسقون) أي المفسدون
الخارجون عن الاعتدال والعامل بعواجه
الخارجون عن الاعتدال والعامل بعواجه
قال عليه السلام من قرأ سورة الاحقاف كتب
الله له عشر حسنات بعد كل ركلة في الدنيا
* سورة محمد صلى الله عليه وسلم وهي ثمان وثلاثون
القتال مدنية وقيل مكية وهي ثمان وثلاثون
آية أو تسع وثلاثون آية *
(بسم الله الرحمن الرحيم) *
(الذين كفروا وصدوا عن سبيل الله) أي
الذين كفروا وصدوا عن سبيل الله في الاسلام
اعرضوا وامتنعوا عن الدخول في الاسلام
او صدوا غيرهم عنه قال الجوهري صد عنه
يصد ودوا أي اعرض وصد عنه الامر صد
يصد وصد عنه وهم المطعمون يوم بدر وأهل
منعه وصد عنه وهو كفروا وصد
الكتاب او عام في كل من كفر وصد
أعمالهم أبطلها واحبطها وحققت جعلها
صدالة ضائعة ليس لها من يتقبلها وينبذ عليها
كالضالة من الإبل وأعمالهم ما عملوه في كفرهم
من صلة الأرحام وإطعام الطعام وعمارة المسجد
الحرام وما عملوه من التكيد لرسول الله صلى
الله عليه وسلم والصد عن سبيل الله (والذين آمنوا وعملوا

155

مانزل و

أوالاسترقاق والمم والقتداء المذكور في الآية منسوخ بقوله افعلوا المشركين لان سورة براءة من آخر ما نزل وعن مجاهد ليس اليوم من ولا فداء انما هو الاسلام واضرب العنق او المراجبا لمن ان يعن عليهم بترك القتل ويسترقوا ويمن عليهم فيخلوا القبولهم الجزية وبالقتداء ان يفادى باسارهم أسارى المسلمين فقد رواه الطحاوي مذهبا عن أبي حنيفة رحمه الله وهو قولهما والمشهور انه لا يرى فداءهم لا بجمال ولا بغيره لثلاثة ودوا حرا بعليها وعند الشافعي رحمه الله تعالى الامام ان يختار أحد الامور الأربعة القتل والاسترقاق والفداء بأسارى المسلمين والمم

الباقين من الكفار إذا أسروا بين أن يقتلهم أو يستترقهم أو يمن عليهم فيبطل عنهم بلا عوض أو يفاديهم
 بالمال أو بأسارى المسلمين وإليه ذهب ابن عمر وبه قال الحسن وعطاء وأكثر العلماء وهو
 قول الثوري والشافعي وأحمد وإسحاق قال ابن عباس لما أكثر المسلمون واشتد سلطانهم أنزل الله عز
 وجل في الأسارى فاماننا بعد وما أفدا وهذا القول هو الصحيح ولأنه به عمل النبي صلى الله عليه وسلم
 والخلفاء بعده (ق) عن أبي هريرة قال بعث النبي صلى الله عليه وسلم خيلا قبل فخر بجاءت برجل من
 بني حنيفة يقال له ثمامة بن أثال فربطوه في سارية من سواري المسجد فخرج إليه النبي صلى الله عليه وسلم
 وسلم فقال ما عندك يا ثمامة فقال عندي خير يا محمد ان تقتل تقتل ذامم وان تنعم تنعم على شاكر وان
 كنت تريد المال فسل تعط منه ما شئت فتركه النبي صلى الله عليه وسلم حتى اذا كان من الغد قال ما عندك
 يا ثمامة قال ما قلت لك ان تنعم تنعم على شاكر وان تقتل تقتل ذامم وان كنت تريد المال فسل تعط منه
 ما شئت فتركه رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى اذا كان من الغد قال ما عندك يا ثمامة قال عندي
 ما قلت لك ان تنعم تنعم على شاكر وان تقتل تقتل ذامم وان كنت تريد المال فسل تعط منه ما شئت
 فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أطلقوا ثمامة فانطلق الى الخيل قريب من المسجد فاغتسل ثم دخل
 المسجد فقال أشهد أن لا اله الا الله وأشهد أن محمدا عبده ورسوله والله ما كان على الارض أبغض الى من
 وجهك فقد أصبح وجهك أحب الوجوه الى والله ما كان من دين أبغض الى من دينك فأصبح دينك
 أحب الدين كله الى والله ما كان من بلد أبغض الى من بلدك فأصبح بلدك أحب البلاد كلها الى وان
 خيلك أخذتني وأنا أريد العمرة فذا ترى فبشره النبي صلى الله عليه وسلم وأمره أن يعتمر فلما قدم مكة
 قال له قائل أصبوت قال لا ولكني أسلمت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا والله لا يأتكم من اليمامة
 حبة حنطة حتى يأذن فيها رسول الله صلى الله عليه وسلم لفظه مسلم بطوله واختصره البخاري عن عمران
 ابن حصين قال أسرا أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم رجلا من بني عقيل فأوثقوه وكانت ثقيف قد
 أسرت رجلا من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ففداه رسول الله صلى الله عليه وسلم بالرجلين
 اللذين أسرتهم ثقيف أخرجه الشافعي في مسنده وأخرجه مسلم وأبو داود بلقط أطول من هذا وقوله تعالى
 (حتى تضع الحرب أوزارها) يعني انقلاصها واجمالها والمراد اهل الحرب يعني حتى يضعوا السلمتهم ويمسكوا
 عن القتال وأصل الوزر ما يحمله الانسان فسمى الاسلحة وزرا لانها تتحمل وقيل الحرب هم المحاربون مثل
 الشرب والركب وقيل الاوزار الآثام ومعناه حتى يضع المحاربون اوزارهم بأن يتوبوا من كفرهم فيؤمنوا
 بالله ورسوله وقيل معناه حتى تضع الحرب أوزارها أي تضع أسلحتهم بان يسلموا ومعنى الآية
 أن تخضعوا المشركين بالقتل والأسر حتى يدخل أهل الملل كلها في الاسلام ويكون الدين كله لله فلا يكون
 بعده جهاد ولا قتال وذلك عند نزول عيسى بن مريم عليه السلام وجاء في الحديث عن النبي صلى الله عليه وسلم
 وسلم الجهاد ما مضى من بعثني الله الى ان يقاتل آخر أمي الدجال هكذا ذكره البخاري وغيره وقال الكلبي
 معناه حتى يسلموا ويسلموا قال الفراء حتى لا يبقى الا مسلم أو مسلم (ذلك) يعني الذي ذكره بين من حكم
 الكفار (ولو يشاء الله لا نتصر منهم) يعني ولو شاء الله لاهلكهم بغير قتال وكفاكم أمرهم (ولكن)
 يعني ولكن أمركم بالقتال (ليبلو بعضكم ببعض) يعني فيصير من قتل من المؤمنين الى الثواب ومن
 قتل من الكافرين الى العذاب (والذين قتلوا في سبيل الله) يعني الشهداء وقرئ قاتلوا وهم المجاهدون
 في سبيل الله (فلن يضل أعمالهم) يعني فلن يبطلها بل يوقمهم ثواب أعمالهم التي عملوها لله تعالى قال
 قتادة ذكر لنا ان هذه الآية نزلت يوم أحد وقد فشت في المسلمين الجراحات والقتل (سيديهم) يعني
 أيام حياتهم في الدنيا الى ارشاد الامور في الآخرة الى الدرجات العلى (ويصلح بالهم) ويرضى أعمالهم
 ويقبلها (ويدخلهم الجنة عرفها لهم) بين لهم منازلهم في الجنة حتى اهتدوا الى مساكنهم
 لا يخطئونها ولا يستدلون عليها كما أنهم ساكنوها منذ خلقوا فيكون المؤمن اهتدى الى درجته ومنزله

(حتى تضع الحرب أوزارها) انقلاصها وآلاتها
 التي لا تقوم الا بها كالسلاح والكرع وقيل
 أوزارها آثامها يعني حتى تترك أهمل الحرب
 وهم المشركون شرهم بالسلب والقتال
 من ان يتعلق بالضرب عند الشافعي رحمه الله
 فاعني على كل التعلقين عند الان لا يكون حرب
 انهم لا يزالون على ذلك أبدا الى ان لا يكون حرب
 مع المشركين وذلك اذا لم يبق لهم شوكه وقيل اذا
 نزل عيسى عليه السلام وعند أبي حنيفة رحمه
 الله اذا علق بالضرب والشقاق يعني انهم يقتلون
 ويؤسرون حتى تضع جنس الحرب الاوزار
 وذلك حين لا تبقى شوكه للمشركين واذا علق
 بالان والفداء فاعني انه من عليهم ويقادون حتى
 تضع حرب بدر أوزارها الان يتأول المن والفداء
 بما ذكرنا من التأويل (ذلك) أي الامر ذلك
 فهو مبتدأ وخبره افعالهم لا تتصر منهم) لا تتقدم
 النصب (ولو يشاء الله لا نتصر منهم) لا نتصر
 منهم بغير قتال ببعض اسباب الهلاك كالخسف
 أو الرجفة أو غير ذلك (ولكن) أي المؤمنين
 (ليبلو بعضكم ببعض) أي المؤمنين وتحميهم الكافرين
 بالبطون (والذين قتلوا) بصرى وحقق قاتلوا غيرهم
 (في سبيل الله) فلن يضل أعمالهم سيديهم الى
 طريق الجنة والى الصواب في جواب منسك
 ونكير (ويصلح بالهم) يرضى
 أعمالهم (ويدخلهم الجنة عرفها لهم) عن مجاهد
 عرفهم مساكنهم فيها حتى لا يحتاجوا ان يسألوا
 اوطيبها لهم من العرف وهو طيب الرائحة

وزوجته وخدمه منه الى منزله واحله في الدين هذا قول اكثر المفسرين ونقل عن ابن عباس عرفها لهم
 مطيعها لهم من العرف وهو الرجح الطيبة وماعام معرف أى مطيع قوله عز وجل (يا أيها الذين آمنوا ان
 تنصروا الله) يعنى تنصروا دين الله ورسوله وقيل تنصروا اولياء الله وخزيه (ينصركم) يعنى على عدوكم
 (ويثبت أقدامكم) يعنى عند القتال وعلى الصراط (والذين كفروا فتعسا لهم) قال ابن عباس يعنى
 بعد اهلهم وقال أبو العباس سقوا لهم وقال ابن زيد شقوا لهم وقيل التعس في الدنيا
 العثرة وفي الآخرة التردى في النار يقال للعائر تعسا اذا دعوا عليه ولم يريدوا قيامه وضده لما اذا دعوا له
 وأرادوا قيامه وفي هذا اشارة جليلة وهى انه تعالى لما قال في حق المؤمنين ويثبت أقدامكم يعنى في
 الحرب والقتال كان من المجازات يتوهم متوهم ان الكافر أيضا يصبر ويثبت قدمه في الحرب والقتال
 فأخبر الله تعالى ان حكم الثبات أيها المؤمنون ولهم العثار والزوال والهلاك وقال في حق المؤمنين بصيغة
 الوعد لان الله تعالى لا يحب عليه شئ وقال في حق الكفار بصيغة الدعاء عليهم (وأضل أجمعهم)
 يعنى ابطال أجمعهم لأنها كانت في طاعة الشيطان (ذلك) يعنى التعس والاضلال (بانهم كرهوا
 ما أنزل الله) يعنى القرآن الذى فيه النور والهدى وانما كرهوه لان فيه الاحكام والتكاليف الشاقة
 على النفس لانهم كانوا قد اهلوا بالاهمال والاطلاق العنان في الشهوات والملاذفت علىهم ترك ذلك
 والاخذ بالجمود والاجتهاد في طاعة الله فلهذا السبب كرهوا ما أنزل الله (فأحبط أعمالهم) يعنى فابطل
 أعمالهم التي عملوها في غير طاعة الله ولان الشرك محبط للعمل ثم خوف الكفار فقال تعالى (أفلم يسيرا
 في الارض فينظروا كيف كان عاقبة الذين من قبلهم) يعنى من الامم الماضية والقررون الحالية الكافرة
 (دمر الله عليهم) يقال دمر الله يعنى اهلكه ودمر عليه اذا هلك ما يختص به والمعنى اهلك الله عليهم
 ما يختص بهم من انفسهم واموالهم واولادهم (والكافرين) يعنى بمحمد صلى الله عليه وسلم (أمثالها)
 يعنى ان لم يؤمنوا بمحمد صلى الله عليه وسلم وبما جاءهم به من عند الله وهذا التضعيف انما يكون في الآخرة
 (ذلك) يعنى الاهلاك والموان (بان) أى بسبب ان (الله مولى الذين آمنوا) يعنى هو ناصرهم
 ووليهم ومولى امورهم (وان الكافرين لا مولى لهم) يعنى لا ناصر لهم وسبب ذلك ان الكفار لما
 عبدوا الاصنام وهى جاد لا تضرو ولا تنفع ولا تنصر من عبدها فلا جرم لا ناصر لهم والفرق بين قوله وان
 الكافرين لا مولى لهم وبين قوله ثم ردوا الى الله مولاهم الحق ان المولى هنا يعنى الناصر والمولى هنا كى يعنى
 الرب والمالك والله تعالى رب كل أحد ومن الناس وما لكهم قبان الفرق بين الايتين ولما ذكر الله تعالى
 حال المؤمنين والكافرين في الدنيا ذكر حالهم في الآخرة فقال تعالى (ان الله يدخل الذين آمنوا
 وعملوا الصالحات جنات تجري من تحتها الانهار) يعنى هذا لهم في الآخرة (والذين كفروا يمتعون)
 يعنى في الدنيا بشهواتها ولذاتها (ويأكلون كل الانعام) يعنى ليس لهم هممة الا بطونهم
 وفروجهم وهم مع ذلك لا هون ساهون عجاير ادهم في غدولهم واشبههم بالانعام لان الانعام لا عقل لها
 ولا تمييز وكذلك الكافر لا عقل له ولا تمييز لانه لو كان له عقل ما عبد ما يضره ولا ينفعه قيل المؤمن في
 الدنيا يتزود والمنافق يتزين والكافر يمتنع واما وصف الكافر بالتمتع في الدنيا لانها جنته وهى
 سجين المؤمن بالنسبة الى ما اعد الله له في الآخرة من النعم العظم الدائم (والنار مئوى لهم) يعنى
 مقام الكفار في الآخرة والنوا المقام في المكان مع الاستقرار فيه فالنار مئوى الكافرين ومستقرهم
 قوله تعالى (وكاين من قرية هى أشد قوة من قريتك التى أخرجك اهلها والمراد بالقرية
 مكة قال ابن عباس كم من رجال هى أشد قوة من اهل مكة اهلكهم الله يدل عليه قوله (اهلكناهم) ولم يقل
 اهلكناها (فلاناصرهم) يعنى فلا مانع يمنعهم من العذاب والهلاك الذى حل بهم قال ابن عباس
 لما خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم الى الغار التفت الى مكة وقال انى أحب بلاد الله تعالى الى الله
 واحب بلاد الله الى ولوان المشركين لم يخرجوني لم أخرج منك فانزل الله هذه الآية (أفمن كان على بينة

(يا أيها الذين آمنوا ان تنصروا الله) أى دين
 الله ورسوله (ينصركم) على عدوكم ويفتح لكم
 (ويثبت أقدامكم) في مواضع الحرب او على جهة
 الاسلام (والذين كفروا) في موضع رفع بالايتدا
 والخبر (فتعسا لهم) وعطف قوله (وأضل أجمعهم)
 على الفعل الذى نصب تعسا لان المعنى فقال
 تعسا لهم والتعس العثور وعن ابن عباس رضى
 الله عنهما يريد في الدنيا القتل وفي الآخرة
 التردى في النار (ذلك) أى التعس والاضلال
 (بانهم كرهوا ما أنزل الله) أى القرآن (فأحبط
 أعمالهم) فلم يسروا في الارض (يعنى كفار أمتك
 فينظروا كيف كان عاقبة الذين من قبلهم) (والكافرين)
 الله عليهم) اهلكهم هلاك استئصال (أمثالها)
 مشركي قريش (أمثالها) أمثال تلك الهلكة لان
 التدمير يدل عليها (ذلك) أى نصر المؤمنين وسوء
 عاقبة الكافرين (بان الله مولى الذين آمنوا)
 ووليهم وناصرهم (وان الكافرين لا مولى لهم)
 أى لا ناصر لهم فلهذا مولى العباد جميعا من جهة
 الاختراع وملك التعريف فيهم والنصرة فهو
 مولى المؤمنين والكافرين من جهة الاختراع
 والتصرف فيهم ومولى المؤمنين خاصة من جهة
 النعمة (ان الله يدخل الذين آمنوا وعملوا
 الصالحات جنات تجري من تحتها الانهار) يعنى
 كفر وايمتعون) يتفنون بمتاع الحياة
 الدنيا اياها قلائل (ويأكلون كل الانعام) فى
 متفكرين في العاقبة (كلمات كل الانعام) فى
 معالفها ومسارحها غافلة عما هى بصدده من
 النحر والذبح (والنار مئوى لهم) منزل ومقام
 (وكاين من قرية) أى وكم من قرية للتكثير
 وأراد بالقرية اهلها ولذلك قال اهلكناهم
 (هى) أشد قوة من قريتك التى أخرجك أى وكم
 من قرية أشد قوة من قومك الذى أخرجك
 أى كانوا سبب خروجك (اهلكناهم) فلا ناصر
 لهم) أى فلم يكن لهم من ينصرهم ويدفع العذاب
 عنهم (أفمن كان على بينة

تعالى ماء جميعا فقطع امعاءهم ويقول وان يستغيثوا يغاثوا بماء كالمهل يشوي الوجوه أخرجه
الترمذي وقال حديث غريب قوله تعالى (ومنهم) يعني ومن هؤلاء الكفار (من يستمع اليك) وهم
المنافقون يستمعون قولك فلا يعرفونه ولا يفهمونه تبارك وتعالى عنه (حتى اذا خرجوا من عندك)
يعني ان هؤلاء المنافقين الذين كانوا عندك يا محمد يستمعون كلامك فاذا خرجوا من عندك (قالوا) يعني
المنافقين (الذين اوتوا العلم) يعني من الحسابية (ماذا قال آتفا) يعني ما الذي قال محمد الان وهو من
الاثناف يقال اثنفت الامر اى ابتدأت فقال مقاتل وذلك ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يخاطب
ويعيب المنافقين فاذا خرجوا من المسجد سألوا عبد الله بن مسعود استهزاء ماذا قال محمد صلى الله عليه
وسلم قال ابن عباس وقد سئلت فين سئل (أرلئك) يعني المنافقين (الذين طبع الله على قلوبهم) يعني
فلم يؤمنوا ولم ينتفعوا بما سمعوا من رسول الله صلى الله عليه وسلم (واتبعوا أهواءهم) يعني في الكفر
والنفاق والمعنى انهم لما تركوا اتباع الحق أمات الله قلوبهم فلم تفهم ولم تعقل فعند ذلك اتبعوا أهواءهم
في الباطل (والذين اهتموا) يعني المؤمنين ما بين الله ان المنافق يسمع ولا ينتفع بل هو مصر على متابعة
الهمى بين حال المؤمن المهتدى الذى ينتفع بما يستمع فقال تعالى (والذين اهتموا) يعني به - دابة الله
اياهم الى الايمان (زادهم هدى) يعني انهم كلما سمعوا من رسول الله صلى الله عليه وسلم مما جاء به
عن الله عز وجل آمنوا بما سمعوا ومنه وصدقوه فزادهم ذلك هدى مع هدايتهم وايمانهم ايمانهم
(وآتاهم تقواهم) يعني وفقهم للعمل بما أمرهم به وهو التقوى وقال سعيد بن جبيرة آتاهم ثواب تقواهم
وقيل آتاهم نفس تقواهم بمعنى انه تعالى بين لهم التقوى قوله عز وجل (فهل يتظرون الا الساعة ان
تأتيهم بغتة) يعني الكافرين والمنافقين الذين قد دوا عن الايمان فلم يؤمنوا فإلا الساعة تأتيهم بغتة
تقبضهم وهم على كفرهم ونفاقهم وفيه وعيد وتهديد والمعنى لا يتظرون الا الساعة والساعة آتية
لا محالة وسميت القيامة ساعة لسرعة قيامها عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
بادروا بالاعمال سبعا فهل تنتظرون الا فقرا منسيا أو غنى مطغيا أو مرضا مفسدا أو هراما مقعدا أو موتا
مجهزا أو الدجال فشر غائب ينتظر أو الساعة والساعة أدهى وأمر أخرجه الترمذي وقال حديث حسن
وقوله تعالى (فقد جاء أشرافها) اى اماراتها وعلاماتها واحدا شرط ولما كان قيام الساعة أمرا
مستبطا في النفوس وقد قال الله تعالى فهل يتظرون الا الساعة ان تأتيهم بغتة فكان قائلا قال متى
يكون قيام الساعة فقال تعالى فقد جاء أشرافها قال انفسرون من اشراف الساعة انشقاق القمر
وبعث رسول الله صلى الله عليه وسلم (ق) عن سهل بن سعد قال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم
قال بأصبعه هكذا الوسطى والى الابهام وقال بعثت انا والساعة كهاتين وفي رواية قال بعثت انا
والساعة كهاتين ويشير بأصبعيه يمتداهما (ق) عن انس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم بعثت انا
والساعة كهاتين كفضل اسداهما على الاخرى وضم السابعة والوسطى وفي رواية قال بعثت في نفس الساعة
فسبقتهما كفضل هذه على الاخرى قبل معنى الحديث ان المراد ان ما بين بعثته صلى الله عليه وسلم وقيام
الساعة شيء يسير كما بين الاصبعين في الطول وقيل هو اشارة الى قرب المجاورة (ق) عن انس قال عند
قرب وفاته الا احدهم كحديثنا عن النبي صلى الله عليه وسلم لا يحدثكم به أحد غيري سمعت رسول الله
صلى الله عليه وسلم يقول لا تقوم الساعة أو قال من اشراف الساعة ان يرفع العلم ويظهر الجهل ويشرب
الخمر وينشوز الزنى ويذهب الرجال ويبقى النساء حتى يكون محسن امرأة قيم وفي رواية ويظهر الزنى ويقل
الرجال ويكثر النساء (ق) عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان من اشراف الساعة
أن تقارب الزمان وينقص العلم وتظهر العتى ويبقى الشيع ويكثر الهرج قالوا وما الهرج قال القتل وفي رواية
يرفع العلم ويثبت الجهل أو قال ويظهر الجهل (خ) عن أبي هريرة قال بينا رسول الله صلى الله عليه
وسلم في مجلس يحدث القوم اذ جاءه اعرابي فقال متى الساعة فحضر رسول الله صلى الله عليه وسلم

(ومنهم من يستمع اليك حتى اذا خرجوا من عندك
قالوا الذين اوتوا العلم ماذا قال آتفا) هم المنافقون
كانوا يحضرون مجلس رسول الله صلى الله عليه
وسلم فيسمعون كلامه ولا يعرفونه ولا يلقون له بالا
تبارك وتعالى عنهم فاذا خرجوا قالوا لا اله الا الله
ماذا قال الساعة على قلوبهم واتبعوا أهواءهم
الذين طبع الله على قلوبهم ولا يؤمنوا بالساعة
والذين اهتموا (هدى) أى بصيرة وعلم آتاهم
(زادهم) الله (تقواهم) اى بعبادته وقيامهم
صدورهم (وآتاهم تقواهم) اى بعبادته وقيامهم
جزاء تقواهم (ان تأتيهم) (بغتة)
الا الساعة) أى تنتظرون (علاماتها) (وهو مبعث
اتانها فهو بدل اشرافها) (علاماتها) (وهو مبعث
نجاهة) (فقد جاء أشرافها) (علاماتها) (وهو مبعث
محمد صلى الله عليه وسلم وانشقاق القمر والدخان
وقيل قطع الارحام وقلة الكرام وكثرة الأثام

في حديثه فقال بعض القوم سمع ما قال فكره ما قال وقال بعضهم بل لم يسمع حتى اذا قضى حديثه قال ابن
السائل عن الساعة قال ما اناذا يا رسول الله قال اذا ضيعت الامة فانظر الساعة قال وكيف اضاعتها
قال اذا وسد الامر الى غير اهلها فانظر والساعة وقوله تعالى (فاني لهم اذا جاءتهم ذكراهم) يعني من اين
لهم التذكر والاتعاظ والتوبة اذ جاءتهم الساعة بغتة وقبل معناه كيف يكون حالهم اذا جاءتهم الساعة
فلا تنفعهم الذكري ولا تقبل منهم التوبة ولا يحتسب بالايان في ذلك الوقت (فاعلم انه لا اله الا الله)
الخطاب للنبي صلى الله عليه وسلم وأورد على هذا انه صلى الله عليه وسلم كان عالما بالله وانه لا اله الا
هو فافادة هذا الامر واجب عنه بان معناه دم على ما انت عليه من العلم فهو كقول القائل للحبالس
اجلس أي دم على ما انت عليه من المجلس أو يكون معناه ازداد علما الى علمك وقيل ان هذا الخطاب وان
كان للنبي صلى الله عليه وسلم فالمراد به غيره من أمته قال أبو العالية وسفيان بن عيينة هذا متصل بما قبله
معناه اذا جاءتهم فاعلم انه لا ملجأ ولا منجى ولا مفزع عند قيسامها الا الى الله الذي لا اله الا هو وقيل معناه
فاعلم انه لا اله الا الله وان جميع الممالك تبطل عند قيامها فلا ملك ولا حكم لاحد الا الله الذي لا اله الا هو
(واستغفر لذنبك) أمر الله عز وجل نبيه صلى الله عليه وسلم بالاستغفار مع انه مغفور له ليست به أمته
وايقنوا به في ذلك (م) عن الاعرابي انه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول انه
ليغان على قلبي حتى استغفري اليوم مائة مرة وفي رواية قال توبوا الى ربكم فوالله اني لا توب الى ربى عز وجل
مائة مرة في اليوم (خ) عن أبي هريرة قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول اني لاستغفر الله
وأتوب اليه في اليوم سبعين مرة وفي رواية أكثر من سبعين مرة قوله انه ليغان على قلبي الغين التغطية
والستر أي يلبس على قلبي ويغطي وسبب ذلك ما أطلع الله عليه من احوال أمته بعده فآخزته ذلك حتى
كان يستغفر لهم وقيل انه لما كان يشغله النظر في أمور المسلمين ومصالحهم حتى يرى انه قد شغل بذلك
وان كان من أعظم طاعة وأشر فعبادة عن أرفع مقام ما هو فيه وهو التفرع بره عز وجل وصفاء وقته
معه وخلوص همه من كل شيء سواه فلهذا السبب كان صلى الله عليه وسلم يستغفر الله فان حسنات الابرار
سبئات المقربين وقيل هو مأخوذ من الغين وهو الغيم الرقيق الذي يغشى السماء فكان هذا الشغل والههم
يغشى قلبه صلى الله عليه وسلم ويغويه عن غيره فكان يستغفر الله منه وقيل هذا الغين هو السكينة التي
تغشى قلبه صلى الله عليه وسلم وكان سبب استغفاره لما اظهره العبودية والافتقار الى الله تعالى وحكي
الشيخ يحيى الدين النوروى عن القاضي عياض ان المراد به الغترات والغفلات من الذكر الذي كان شأنه
صلى الله عليه وسلم الدوام عليه فاذا فتر أو غفل عد ذلك ذنبا واستغفر منه وحكي الوجه المتقدم عنه وعن
غيره وقال المحارث الحسبي خوف الانبياء والملائكة خوف اعظام واجلال وان كانوا آمنين من عذاب
الله تعالى وقيل يحتمل ان هذا الغين حالة حسنة واعظام يغشى القلب ويكون استغفاره شكرا كما قال أفلا
أكون عبدا شكورا وقيل في معنى الآية استغفر لذنبك أي لذنب أهل بيتك (واللؤمنين والمؤمنات) يعني
من غير أهل بيته وهذا اكرام من الله عز وجل لهذه الامة حيث أمر نبيه صلى الله عليه وسلم أن يستغفر
لذنوبهم وهو الشفيع المجاب فيهم (والله يعلم متقلبكم ومثواكم) قال ابن عباس والضعفك متقلبكم
يعني متصرفكم ومتشرككم في أعمالكم في الدنيا ومثواكم يعني مصيركم الى الجنة أو الى النار وقيل متقلبكم
في أشغالكم بالنهار ومثواكم بالليل الى مضاجعكم وقيل متقلبكم من اصلااب الالباء الى أرحام الامة
و بطونهم ومثواكم في الدنيا وفي القبور والمعنى انه تعالى عالم بجميع احوالكم فلا يخفى عليه شيء منها
وان دق وخفي قوله تعالى (ويقول الذين آمنوا لولا انزلت سورة) وذلك ان المؤمنين كانوا حراصا على
الجهاد في سبيل الله فقالوا فها لا نزلت سورة تأمرنا بالجهاد لكي نجاهد (فاذا انزلت سورة محكمة وذكر
فيها القتال) قال مجاهد كل سورة ذكر فيها الجهاد فهي محكمة وهي أشد القرآن على المنافقين
(رأيت الذين في قلوبهم مرض) يعني نفاقا وهم المنافقون (يتظرون اليك) يعني شذرا وكرهية منهم

(فاني لهم اذا جاءتهم ذكراهم) فاعلم انه
التقدير فاني لهم ذكراهم اذا جاءتهم
(لا اله الا الله) واستغفر لذنبك
ان الشأن (والمعنى فاني على ما انت
والؤمنين والمؤمنات) وعلى التواضع
والمؤمنين والمؤمنات الله وعلى التواضع
عليه من العلم بوحدة الله وذنب من على
وهضم النفس باستغفار ذنبك وذنب من على
دينك وفي شرح التاويلات حازان يكون له
ذنب فأمره بالاستغفاره ولا يكف الا بعلمه غير ان
ذنب الانبياء من الافضل دون مباشرة الكبار
وذنب بنمايشه القبايح من الصغائر والكبار
وقيل الغائت في هذه الايات لعطف جملة على
جملة بينهما اتصال (ومثواكم) ويعلم حيث
معانيكم ومتاجرهم (ومثواكم) ويعلم حيث
تستغفرون من ذنوبكم أو متقلبكم في حياتكم
ومثواكم في القبور ومثله حقيق بأن يتقي
ومثواكم في الجنة والنار ومثله سفيان بن عيينة
ومثواكم في استغفركم ومثله فاعلم انه لا اله
ومثواكم وان يستغفركم قوله فاعلم انه لا اله
عن فضل العلم فقال ألم يسمع قوله بعد العلم
الا لله واستغفر لذنبك فأمر بالجهاد
(ويقول الذين آمنوا لولا انزلت سورة) في معنى الجهاد
الجهاد (فاذا انزلت سورة) لا تحتمل وجهها
(محكمة) مبنية غير متشابهة لا تحتمل وجهها
الا وجوب القتال وعن قتادة كل سورة فيها من
القتال فهي محكمة لان النسخ لا يرد على ما من
قبل ان القتال نسخ الى يوم القيامة (وذكر فيها
وهو غير منسوخ الى يوم القيامة) رأيت الذين في
القتال) أي امر فيها بالجهاد (رأيت الذين في
قلوبهم مرض) نفاق أي رأيت المنافقين فيما
يلتزمون منها (يتظرون اليك)

للمجاهدين لقاء العدو (نظر الغنى عليه من الموت) يعني كما يتخار الشاخص بصريه عند معاتنة الموت (فأولى لهم) فيه وعيد وتهديد وهو معنى قولهم في التهديد ويملك وقار بك ما تكره وتم الكلام عنده هذا ثم ابتدأ بقوله (طاعة وقول معروف) فعلى هذا هو مبتدأ محذوف الخبر تقديره طاعة وقول معروف أمثل لهم وأولى بهم والمعنى لو أطاعوا وقالوا قولا معروفا كان أمثل وأحسن وقيل هو متصل بما قبله واللام في لهم بمعنى الباء مجازة فأولى بهم طاعة الله وطاعة رسوله وقول معروف بالاجابة والمعنى لو أطاعوا وأجابوا كانت الطاعة والاجابة أولى بهم وهذا معنى قول ابن عباس في رواية عطاء عنه (فإذا عزم الامر) فيه حذف تقديره فإذا عزم صاحب الامر وقيل هو على أصله ومجازه بقوله ساجاه الامر وذنا الوقت وهذا أمر متوقع ومعنى الآية فإذا عزم الامر خالف المنافقون وكذبوا فيما وعدوا به (فلو صدقوا الله لكان خير لهم) يعني الصدق وقيل معناه لو صدقوا الله في اظهار الايمان والطاعة لكان ذلك خيرا لهم (فهل عسيتم) أى فلعلكم (ان توليتهم) يعني اعرضتم عن سماع القرآن وفارقتم احكامه (ان تفسدوا في الارض) يعني تعودوا الى ما كنتم عليه في الجاهلية من الفساد في الارض بالمعصية والبغى وسفك الدم وترجعوا الى الفرقة بعدما جمعكم الله بالاسلام (وتقطعوا أرحامكم) قال قتادة كيف رأيتم القوم حين تولوا عن كتاب الله الم يسهكروا الدم المحرام وقطعوا الارحام وعصوا الرحمن (ق) عن أنى هزيمة ان النبي صلى الله عليه وسلم قال ان الرحم شجنة من الرحمن فقال الله تعالى من وصلك وصلته ومن قطعك قطعته وفي رواية قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله خلق الخلق حتى اذا فرغ منهم قامت الرحم فأخذت بحقوق الرحمن فقال له فقالت هذا مقام العائذ بك من القطيعة قال نعم أما ترضين أن أصل من وصلك واقطع من قطعك قالت بلى قال فذلك لك ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اقرؤا ان شئتم فهل عسيتم ان تفسدوا في الارض وتقطعوا أرحامكم أولئك الذين لعنهم الله فأصمهم وأعمى أبصارهم أفلا يتدبرون القرآن أم على قلوب أقفالها الشجنة القرابة المستبكة كاشتباك العروق والحقوق مشد الا زامن الانسان وقد يبطق على الازار وما جعل الرحمة شجنة من الرحمن استعار لها الاستمسك به والاخذ بكما يستمسك القريب من قريبه والنسيب من نسبه ومعنى صلة الرحم مبرة الاقارب والاحسان اليهم وقطع الرحم ضد صلتها والعائذ اللاتذ المستجير قال القاضي عياض الرحم التي توصل وتقطع وتبرأناهي معنى من المعاني وليست بحسم وانما هي قرابة ونسب يجمعه رحم والمدة فيتصل بعضها ببعض فسمى ذلك الاتصال رجاء والمعاني لا يتأني منها القيام ولا الكلام فيدون ذكر قيامها هنا وتعلقها ضرب مثل وحسن استعارة على عادة العرب في استعمال ذلك والمراد تعظيم شأنها وفضيلة وصلها وعظيم اثم قاطعها ولهذا سمي العقوق قطعاً كانه قطع ذلك السبب المتصل قال ويجوز ان يكون المراد قيام ملك من الملائكة تعاقب بالعرش وتكلم على لسانها بهذا امر الله عز وجل هذا كلام القاضي عياض في معنى هذا الحديث والله اعلم وقيل في الآية في قوله ان توليتهم هو من الولاية يعني فهل عسيتم ان توليتهم ام اناس ان تفسدوا في الارض يعني بالظلم وتقطعوا أرحامكم ومعنى الاستفهام في قوله فهل عسيتم للتقرير المذكور والمعنى هل يتوقع منكم الافساد فان قلت عسى طمع وترج وتوقع وذلك على الله محال لانه تعالى عالم بكل شيء فاعلمناه قلت قال بعضهم معناه يفعل بكم فعمل المترجي المتبلى وقال بعضهم معناه كل من يتظر اليهم يتوقع منهم ذلك وقال الزمخشري معناه انه لما عهد منكم احقساء بان يقول لكم كل من ذاقكم وعرفكم يضكم ورخاوة عقدكم في الايمان يا هؤلاء ماترون هل يتوقع منكم ان توليتهم ام والناس وتأمرتم عليهم ان تفسدوا في الارض وتقطعوا أرحامكم تناسخا على الملك وتم الكلام على الدنيا (أو لئلك) إشارة الى من اذا تولي افسد في الارض وقطع الارحام (الذين لعنهم الله) يعني أبعدهم من رحمة وطردهم عن جنته (فأصمهم) يعني عن سماع الحق (وأعمى أبصارهم) يعني عن طريق الهدى وذلك انهم لما سمعوا القرآن فكلمهم فهموه

نظر الغنى عليه من الموت) أى تشخص أبصارهم
جنا وخزعا كما يتظر من اصابته الغشية عند الموت
(فأولى لهم) وعيد بمعنى قول لهم وهو افعال
من الولي وهو القرب ومعناه الادعاء عليهم بأن
يأثم المسكروه طاعة وقول معروف تعبير لهم
مستأنف أى طاعة (فإذا جدد الامر ولزمهم فرض
مستأنف أى طاعة) (فإذا عزم الامر) في الايمان والطاعة
القتال (فلو صدقوا الله) من كراهة المجاهد
(لكان) الصدق (خبر لهم) من كراهة المجاهد
ثم التفت من الغيبة الى الخطاب بضرب من
التوبيخ والارهاب فقال (فهل عسيتم ان توليتهم
ان تفسدوا في الارض وتقطعوا أرحامكم)
ان تفسدوا في الارض وتقطعوا أرحامكم
فلم علمكم ان تعرضتم عن دين رسول الله صلى الله
عليه وسلم وسنته ان ترجعوا الى ما كنتم
عليه في الجاهلية من الافساد في الارض
بالتفاسد والتناهب وقطع الارحام بمقاتلة
بعض الاقارب بعضا واد البنات وخبر عسى ان
تفسدوا والشرط اعتراض بين الاسم والخبر
والتقدير فهل عسيتم ان تفسدوا في الارض
وتقطعوا أرحامكم ان توليتهم (أو لئلك) إشارة الى
الذكورين (الذين لعنهم الله) أبعدهم عن
رحمة (فأصمهم) عن استماع الموعظة (وأعمى
أبصارهم) عن ابصارهم طريق الهدى

ولم يؤمنوا به وأبصر وأطرق الحق فلم يسلكوه ولم يتبعوه فكانوا بمنزلة الصم العمى وإن كان لهم اسماع
وابصار في الظاهر (أفلا يتدبرون القرآن) يعني يتفكرون فيه وفي مواضعه وزواجره واصل التدبر
التفكر في عاقبة الشيء وما يؤول إليه أمره وتدبر القرآن لا يكون إلا مع حضور القلب وجع المهم وقت
تلاوته ويشترط فيه تقليل الغذاء من الحلال الصريف وخلوص النية (أم على قلوب أقيالها) يعني
بل على قلوب أقيالها القفل مثل لكل مانع للإنسان من تعامله في فعل الطاعة يقال فلان مقفل
عن كذا بمعنى ممنوع منه فإن قلت إذا كان الله تعالى قد أصمهم وأعمى أبصارهم وقفل على قلوبهم وهو
بمعنى الختم فكيف يمكنهم تدبر القرآن مع هذه الموانع الشديدة قلت تكليف ما لا يطاق جائز عندنا لأن
الله أمر بالإيمان لمن سبق في علمه أنه لا يؤمن فكذلك هنا والله يفعل ما يريد لا اعتراض لاحد عليه
وقيل إن قوله أفلا يتدبرون القرآن المراد به التأسي وقيل إن هذه الآية محقة للآية المقدمة وذلك أن
الله تعالى لما قال أولئك الذين لعنهم الله فأصمهم وأعمى أبصارهم فكان قوله أفلا يتدبرون القرآن
كالتهيج لهم على ترك ما هم فيه من الكفر الذي استحقوا بسببه العنة أو كالتبكيك لهم على إصرارهم
على الكفر والله أعلم بمراده وروى البغوي بإسناد النجاشي عن عروة بن الزبير قال تلا رسول الله صلى الله
عليه وسلم أفلا يتدبرون القرآن أم على قلوب أقيالها فقال شاب من أهل اليمن بل على قلوب أقيالها
حتى يكون الله يفتحها أو يقرجها فزال الشاب في نفس عمر حتى ولي فاستعان به هذا حديث مرسل
وعروة بن الزبير تابعي من كبار التابعين واجلهم لم يدرك النبي صلى الله عليه وسلم لأنه ولد سنة اثنتين وعشرين
وقيل غير ذلك قوله عز وجل (إن الذين ارتدوا على أدبارهم) يعني رجعوا إلى الكفر كقار (من بعد ما تبين
لهم الهدى) يعني من بعد ما وضح لهم طريق الهداية قال قتادة هم قفار أهل الكتاب كفروا بمحمد صلى الله
عليه وسلم من بعد ما عرفوه ووجدوا نعتهم في كتابهم وقال ابن عباس والضحاك والسدي هم المنافقون
أمنوا أولاً ثم كفروا نائبا (الشیطان سول لهم) يعني زين لهم القبيح حتى رأوه حسنا (وأملى لهم)
قرئ بضم الالف وكسر اللام وفتح الياء على ما لم يسم فاعله يعني أمهلوا ومدد لهم في العمر وقرئ وأملى لهم
بفتح الالف واللام بمعنى وأملى لهم الشيطان بأن مدد لهم في الأمل فان قلت الأملاء والأمهال لا يكونان إلا
من الله لأنه الفاعل المطلق وليس للشیطان فعل قطع على مذهب أهل السنة فامعنى هذه القراءة قلت
إن الرسول والمملئ هو الله تعالى في الحقيقة وليس للشیطان فعل وإنما اسند إليه ذلك من حيث إن الله
تعالى قدر ذلك على يده ولسانه فالشیطان عندهم ويزين لهم القبيح ويقول لهم في آجالكم فسحة فتمتعوا بدياركم
وربما يستكم إلى آخر العمر (ذلك) إشارة إلى التسويل والأملاء (بأنهم) يعني بأن أهل الكتاب أو المنافقين
(قالوا للذين كرهوا ما نزل الله) وهم المشركون (سنطيعكم في بعض الأمر) يعني من التعاون على عداوة
محمد صلى الله عليه وسلم وترك الجهاد معه والعودة عنه وكناوة قولون ذلك سرا فأخبر الله نبيه محمد صلى
الله عليه وسلم خبرهم ثم قال (والله يعلم أسرارهم) يعني أنه تعالى لا تخفى عليه خافية من أمرهم
(فكيف إذا توفتهم الملائكة) يعني فكيف يكون حالهم إذا توفتهم الملائكة (يضربون وجوههم
وأدبارهم ذلك) يعني ذلك الضرب (بأنهم) يعني بسبب أنهم (اتبوا ما أسخط الله) يعني ترك
الجهد مع رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال ابن عباس بما كنتموا من التوراة وكفروا بمحمد صلى الله عليه
وسلم (وكرهوا رضوانه) يعني كرهوا ما فيه رضوان الله عز وجل وهو الإيمان والطاعة والجهد مع
رسول الله صلى الله عليه وسلم (فأحبط أعمالهم) التي عملوها من أعمال البر لأنهم لم تكن لله ولا بأمره
(أم حسب الذين في قلوبهم مرض) أي شك ونفاق وهم المنافقون (إن لن يخرج الله أضغانهم)
يعني يظهر أحقادهم على المؤمنين فيبديهم حتى يعرف المؤمنون نفاقهم واحدا هاضغن وهو المحقد
الشديد وقال ابن عباس حسدهم (ولو نشاء لاربنا بهم فلعل فرقتهم بسميهم) لما قال تعالى أم حسب
الذين في قلوبهم مرض أن لن يخرج الله أضغانهم فكان قائلنا قال لم يخرج أضغانهم ويظهرها فأخبر

(أفلا يتدبرون القرآن) فيعرفوا ما فيه من
المواضع والزواجر ووعيد العصاة حتى لا يجسروا
على المعاصي (أم على قلوب أقيالها) بمعنى بل
وهمة التفرير للتسهيل عليهم بأن قلوبهم
متقلبة لا يتوصل إليها ذكر وتكررت القلوب
لأن المراد على قلوب قاسية مبهم أمرها في ذلك
والمراد بعض القلوب وهي قلوب المنافقين
واضيفت الأفعال إلى القلوب لأن المراد الأفعال
الخاصة بها وهي أفعال الكفر التي استغلت
فلا تفتح نحو اليرين والختم والطبع (إن الذين
ارتدوا على أدبارهم من بعد ما تبين لهم الهدى)
أي المنافقون رجعوا إلى الكفر سرا بعد وضوح
الحق لهم (الشیطان سول لهم) زين لهم من
مبتدأ وخبر وقعت خبر لأن نحو أن زيدا عمرو
مر به (وأملى لهم) ومدد لهم في المال والأمان
وأملى أبو عمرو وأملأهم وأمد في عمرهم (ذلك
بأنهم قالوا للذين كرهوا ما نزل الله) أي المنافقون
قالوا لليهود (سنطيعكم في بعض الأمر) أي عداوة
محمد والعودة عن نصرته (والله يعلم أسرارهم)
على المصدر من اسرجزة وعلى وحفص أسرارهم
غيرهم جمع سر (فكيف إذا توفتهم الملائكة)
أي فكيف يعملون وما حيلتهم حينئذ (يضربون
وجوههم وأدبارهم) عن ابن عباس رضى الله
عنه ما لا يتوفى أحد على معصية إلا يضرب من
الملائكة في وجهه ودبره (ذلك) إشارة إلى
التوفى الموصوف (بأنهم) بسبب أنهم (اتبوا
ما أسخط الله) من معاونة الكافرين (وكرهوا
رضوانه) من نصرته المؤمنين (فأحبط أعمالهم أم
حسب الذين في قلوبهم مرض أن لن يخرج الله
أضغانهم) أحقادهم والمعنى أن لن يخرج الله
الله تعالى لا يبرز بغضهم وعداوتهم للمؤمنين
(ولو نشاء لاربنا بهم) لعرفنا بهم ودلائلنا
عليهم (فلعل فرقتهم بسميهم) بعلامتهم وهو أن
يسمهم الله بعلامة يعلمون بها وعن أنس رضى
الله عنه ما خفي على رسول الله صلى الله عليه
وسلم بعد هذه الآية أحد من المنافقين كان
يعرفهم بسميهم

تعالى انه انما اخذ ذلك لحض المشيئة لا تخوف منهم فقال تعالى ولو نشاء لاربنا حكمهم لا مانع لنا من ذلك
والاراء بمعنى التعريف والعلم وقوله فلعرفهم زيادة فائدة وهي ان التعريف قد يطلق ولا يلزم منه
المعرفة الحقيقية كما يقال عرفته فلم يعرف فكان المعنى هنا عرفنا حكمهم تعريفا تعرفهم به فقيه اشارة
الى قوة ذلك التعريف الذي لا يقع معه اشتباه وقوله بسميهم يعني بعلامتهم أى نجعل لك علامة تعرفهم
بها قال أنس ما خفي على رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد نزول هذه الآية شئ من المنافقين وكان
يعرفهم بسميهم (ولتعرفهم في محن القول) يعني في معنى القول وفخاؤه ومقصده وللجن معنيان
صواب وخطأ صرف الكلام وازالته عن التصريح الى المعنى والتعريض وهذا مجمود من حيث البلاغة
ومنه قوله صلى الله عليه وسلم فلعل بعضكم الجن بحجته من بعض واليه قصد بقوله ولتعرفهم في محن
القول واما الجن المذموم فظاهر وهو صرف الكلام عن الصواب الى الخطا بآلة الاعراب أو التجهيف
ومعنى الآية وانك يا محمد لتعرفن المنافقين فيما يعرضون به من القول من تهجين أمرك وأمر المسلمين
وتقبيحهم والاستهزاء به فكان بعده هذا لا يتكلم منافق عند النبي صلى الله عليه وسلم الاعرفه بقوله
ويستدل بفحوى كلامه على فساد باطنه ونفاقه ثم قال تعالى (والله يعلم أعمالكم) يعني أعمال
جميع عباده فيجازى كلا على قدر عمله وقوله تعالى (ولنبأونكم) يعني ولنعامناكم معاملة المختبر فان
الله تعالى عالم بجميع الاشياء قبل كونها ووجودها (حتى نعلم الجاهدين منكم والصابرين) يعني
انا نأمركم بالجهاد حتى يظهر الجاهدون ويتبين من يبادر منكم ويصبر من غيره لان المراد من قوله حتى نعلم
أى على الوجود والظهور (ونبأواخباركم) يعني نظهرها ونكشفها ليعتبر من يأبى القتال ولا يصبر
على الجهاد (ان الذين كفروا وصدوا عن سبيل الله وشاقوا الرسول) يعني خالفوه فيما يأمرهم به من
الجهاد وغيره (من بعد ما تبين لهم الهدى) يعني من بعد ما ظهر لهم أدلة الهدى وصدق الرسول صلى الله
عليه وسلم (ان يضروا الله شيئا) يعني انما يضرون انفسهم بذلك والله تعالى منزعه عن ذلك (وسيجبط
أعمالهم) يعني وسيبطل أعمالهم فلا يرون لها ثوابا في الآخرة لانهم لم تكن لله تعالى قال ابن عباس
هم المطعون يوم بدر وقوله عز وجل (يا أيها الذين آمنوا أطيعوا الله وأطيعوا الرسول) لما ذكر الله
عز وجل الكفار بسبب مشاققتهم رسول الله صلى الله عليه وسلم أمر الله المؤمنين بطاعته وطاعة رسوله
صلى الله عليه وسلم ثم قال تعالى (ولا تبطلوا أعمالكم) قال عطاء يعني بالشرك والنفاق والمعنى
دوموا على ما أنتم عليه من الإيمان والطاعة ولا تشركوا فبطل أعمالكم وقيل لا تبطلوا أعمالكم بترك طاعة
الرسول صلى الله عليه وسلم كما يبطل أهل الكتاب أعمالهم بتكذيب رسول الله صلى الله عليه وسلم
وعصيانه وقال الكافي لا تبطلوا أعمالكم بآراء واسمعة لان الله لا يقبل من الاعمال الا ما كان خالصا
لوجهه الكريم وقال الحسن لا تبطلوا أعمالكم بالمعاصي واليكابر قال ابو العالية كان اصحاب رسول الله
صلى الله عليه وسلم يرون انه لا يضرمهم مع الإيمان ذنب كما لا ينفع مع الشرك عمل فزات هذه الآية فخافوا
من الكابر بعد ان تحبط أعمالهم واستدل بهذه الآية من يرى اخطا الطاعات بالمعاصي ولا حجة لهم فيها
وذلك لان الله تعالى يقول فمن يعمل مثقال ذرة خيرا يره ومن يعمل مثقال ذرة شرا يره وقال تعالى وان
تلك حسنة يضاعفها ويؤت من لدنه اجرا عظيما قاله تعالى اعدلوا كرم من ان يبطل طاعات سنين كثيرة
بمعصية واحدة وروى عن ابن عمر انه قال كنا نرى انه لا شئ من حسناتنا الا مقبولا حتى نزل ولا تبطلوا
أعمالكم فقلنا ما هذا الذي يبطل اعمالنا فقلنا الكابر والنفاق حتى نزل ان الله لا يغفران شركه
ويعفوا ما دون ذلك من يشاء فكفنا عن ذلك القول وكنا نخاف على من أصاب الكبيرة وترجوا لم يصبها
واستدل بهذه الآية من لا يرى ابطال النوافل حتى لو دخل في صلاة تطوع أو صوم تطوع لا يجوز له
ابطال ذلك العتق والخروج منه ولا دليل لهم في الآية ولا حجة لان السنة مينة للكتاب وقد ثبت في
الصحيتين ان النبي صلى الله عليه وسلم أصبح صائما فلما رجع الى البيت وجد حديثا فقال لعائشة قريه

(ولتعرفهم في محن القول) في نحوه واسلوبه الحسن
من فحوى كلامهم لانهم كانوا لا يقدرين على كتمان
ما في انفسهم واللام في فلعرفهم داخله في جواب
لو كما ترى في لا ربنا حكمهم كرت في المعطوف واما
اللام في ولتعرفهم فواقعة مع النون في جواب
قسم محذوف (والله يعلم أعمالكم) فيمن خبرها
قسم محذوف (بالقتال اعلاما لا استعلاما
من شرها) (ولنبأونكم) بالقتال اعلاما لا استعلاما
او نعامناكم معاملة المختبر ليكون المبلغ في جواب
العدل (حتى نعلم الجاهدين منكم والصابرين)
على الجهاد أى نعلم كائننا ما علمنا انه سيبكون
(ونبأواخباركم) أسراركم وليبطلوا أعمالكم حتى يعلم
(وسبأوا بكم وعن الفضيل انه كان اذا قرأها
وبكى وقال اللهم لا تبلى لنا فاك ان يلو تافضحتنا
وهيكت استارنا وعذبتنا (ان الذين كفروا
وصدوا عن سبيل الله وشاقوا الرسول) وعادوه
يعنى المطعون يوم بدر وقدر (من بعد ما تبين
لهم الهدى) من بعد ما ظهر لهم انه الحق والمعصية
الرسول (ان يضروا الله شيئا) وسببها افلا
التي عملوها في مشاققة الرسول (يا أيها الذين آمنوا
بصاؤون منها الى اغراضهم) (يا أيها الذين آمنوا
أطيعوا الله وأطيعوا الرسول ولا تبطلوا أعمالكم)
بالتفاق او بالرياء

(ان الذين كفروا وصدوا عن سبيل الله ثم ماتوا تضرعوا ولا تذللوا لله ردوا) (وتدعوا الى السلم) وبالسكسر حزة وابو بكر هو ما المسألة أى ولا تدعوا الى الكفر الى الصلح (وانتم الاعلون) اى الاعلمون وتدعوا بمجزوم لدخوله في حكم النهي (والله معكم) بالنصرة اى ناصركم (ولن يترككم اعمالكم) ولن ينقصكم اجراءكم (انما الحياة الدنيا لعب ولهو) تنقطع في اسرع مدة (وان تؤمنوا) بالله ورسوله (وتتقوا) الشرك (يؤتكم أجوركم) ثواب ايمانكم وتوكلواكم (ولا يسألكم أموالكم) اى لا يسألكم جميعها بل ربع العشر والفسا على الله او الرسول وقال سفيان ابن عيينة غيضاً من فيض (ان يسألكموها فيحلفكم) اى يجهدكم ويطلبه كله والاحفاء المبالغة وبلوغ الغاية فى كل شئ يقال احفاه فى المسئلة اذ لم يترك شيئاً من الاحكام واحفى شاربها اذا استأصله (يتخلوا ويخرج) اى الله أو البخل (أضغانكم) عند الامتناع أو عند سؤال الجميع لان عند مسئلة المال تظهر العداوة والتحقد (ها أنتم) داللتينيه (هؤلاء) موصول بمعنى الذين صلته (تدعون) اى أنتم الذين تدعون (لتنفقوا فى سبيل الله) هى النفقة فى الغزواء الزكاة كانه قيل الدليل على انه لو احفاكم لبخلتم وكرهتم العطاء انكم تدعون الى اداء ربع العشر (فمنكم من يبخل) بالرفع لان من هذه ليست للشرط اى منكم ناس يبخلون به (ومن يبخل) بالصدقة واداء الفريضة (فانما يبخل عن نفسه) اى يبخل عن داعي نفسه لادن داعي ربه وقيل يبخل على نفسه يقال بخلت عليه وعنه (والله الغنى) وأنتم الفقراء اى ابدلوا بمرئيتكم حاجته اليه لانه غنى عن الحاجات ولكن محاسنتكم وفقركم الى الثواب (وان تتولوا) وان تعرضوا اليها العرب عن طاعته وطاعة رسوله والانفاق فى سبيله وهو معطوف على وان تؤمنوا وتتقوا (يستبدل قومًا غيركم) يخلف قومًا خيرا منكم واطوعوهم فارس وسئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن القوم وكان سلمان الى جنبه فضرب على فخذه وقال هذا قومى والذى نفسى بيده لو كان الايمان منوطاً بالثريا لسانه رجال من فارس

وهم كفار فلان يغفر الله لهم) قيل هم أصحاب القليب والنظار العموم (فلا تهنوا) فلا

فانكم أصبحت صائماً فكل وهذا معنى الحديث وليس بغضه وفى الحديث أيضاً ان سلمان زار ابا الدرداء فصنع له طعاماً فلما قرأ به اليه قال كل فاني صائم قال لست بأكل حتى تأكل فأكلا معه وقال مقاتل فى معنى الآية لا تمنوا على رسول الله صلى الله عليه وسلم فبطل أعمالكم نزلت فى بنى أمية وسند كرا القصة فى تفسير سورة الحجرات ان شاء الله تعالى (ان الذين كفروا وصدوا عن سبيل الله ثم ماتوا وهم كفار فلان يغفر لهم) قيل نزلت فى أهل القليب وهم أبو جهل واصحابه الذين قتلوا بيدر والقول فى قليب بدر وحكمها عام فى كل كافرات على كفره فالله لا يغفر له لقوله تعالى ان الله لا يغفر ان شرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء (فلا تهنوا) الخطاب فيه لأصحاب النبي صلى الله عليه وسلم ثم هو عام بجميع المسلمين يعنى فلا تضرعوا أيها المؤمنون (وتدعوا الى السلم) يعنى ولا تدعوا الكفار الى الصلح أبداً منع الله المسلمين ان يدعوا الكفار الى الصلح وامرهم بحربهم حتى يسلموا (وانتم الاعلون) يعنى وانتم الغالبون لهم والاعلون عليهم أخبر الله تعالى ان الامر للمسلمين والنصرة والغلبة لهم عليهم وان غلبوا المسلمين فى بعض الاوقات (والله معكم) يعنى بالنصر والمعونة ومن كان الله معه فهو والعالي الغالب (ولن يترككم اعمالكم) يعنى لن ينقصكم شيئاً من ثواب اعمالكم وقال ابن عباس وغيره لن ينظركم اعمالكم الصالحة بل يؤتكم أجورها ثم حص على الاسخوة بدم الدنيا فقال تعالى (انما الحياة الدنيا لعب ولهو) أى باطل وغرور يعنى كيف تمنعكم الدنيا عن طلب الآخرة وقد علمتم ان الدنيا كلها لعب ولهو الا ما كان منها فى عبادة الله عز وجل وطاعته واللعب ما يشغل الانسان وليس فيه منفعة فى الحال ولا فى المآل ثم اذا استعمله الانسان ولم يشغله عن غيره ولم ينسه أشغاله المهمة فهو واللعب وان اشغله عن مهمات نفسه فهو واللهو (وان تؤمنوا وتتقوا) يؤتكم أجوركم) يعنى يؤتكم أجور اعمالكم فى الآخرة (ولا يسألكم أموالكم) يعنى ان الله تعالى لا يسأل من العباد أموالهم لا تساءل الاجر عليها بل يأمرهم بالايمان والتقوى والطاعة ليشيهم عليها الجنة وقيل معناه ولا يسألكم محمداً صلى الله عليه وسلم أموالكم وقيل معناه لا يسألكم الله ورسوله صلى الله عليه وسلم أموالكم كلها فى الصدقات انما يسألكم غيضاً من فيض وهو ربع العشر من أموالكم وهو زكاة أموالكم ثم ترد عليكم ليس لله ورسوله فمما حجة انما فرضها الله تعالى فى أموال الاغنياء ورد بها على الفقراء فطيبوا باخراج الزكاة انفسكم والى هذا القول ذهب سفيان بن عيينة ويدل عليه سياق الآية وهو قوله تعالى (ان يسألكموها) الضمير عائداً الى الاموال (فيحلفكم) يعنى يجهدكم ويطلبها كله والاحفاء المبالغة فى المسئلة وبلوغ الغاية فى كل شئ يقال احفاه فى المسئلة اذ لم يترك شيئاً من الاحكام (يتخلوا) يعنى بالمال فلا تعطوه (ويخرج أضغانكم) يعنى بغضكم وعداوتكم لشدة محبتكم للاموال قال قتادة علم الله ان الاحفاء بمسئلة الاموال مخرج للاضغان (ها أنتم هؤلاء) يعنى أنتم يا هؤلاء الخاطبون الموصوفون ثم استأنف وصفهم فقال تعالى (تدعون لتنفقوا فى سبيل الله) قيل اراد به النفقة فى الجهاد والغزو وقيل المراد به اخراج الزكاة وجميع وجوده البر والكل فى سبيل الله (فمنكم من يبخل) يعنى بما فرض عليه اخرجه من الزكاة أو يندب الى انفاقه فى وجوده البر (ومن يبخل) يعنى بالصدقة واداء الفريضة فلا يتعداه ضره ويخذه وهو قوله تعالى (فانما يبخل عن نفسه) أى على نفسه (والله الغنى) يعنى عن صدقاتكم وطاعاتكم لا بد الغنى المطلق الذى له ملك السموات والارض (وانتم الفقراء) يعنى اليه والى ما عنده من الخيرات والثواب فى الدنيا والآخرة (وان تتولوا) يعنى عن طاعة الله تعالى وطاعة رسوله صلى الله عليه وسلم وعن القيام بما أمركم به والزمكم اياه (يستبدل قومًا غيركم) لا يكونوا امثالكم) يعنى يكونون اطوع لله ورسوله صلى الله عليه وسلم منكم قال السكبي هم كندة والنخع من عرب اليمن وقال الحسن هم الجهم وقال عكرمة هم فارس والزم عن ابى هريرة رضى الله تعالى عنه قال تلا رسول الله صلى الله عليه وسلم هذه الآية وان تتولوا يستبدل قومًا غيركم ثم لا يكونوا امثالكم قالوا ومن يستبدل بنا قال فضر رسول الله صلى الله عليه وسلم على منكب سلمان ثم قال هذا واصحابه أخرجه الترمذى

شغبر هائم دعا بابا من ماء قنوصاً ثم تغمض ودعا ثم صبه فيهما فتركها غير بعيد ثم انما اصدرتنا وما شئتنا
وركاننا وقال الشعي في قوله انا فتحنا لك فتحاً مبيناً قال فتح المحمدية وغفر له ما تقدم من ذنبه وما تأخر
واطعموا نخل خيبر وبلغ المدي محله وظهرت الروم على فارس ففرح المؤمنون بنظر راحل الكتاب على
المجوس وقال الزهري لم يكن فتح اعظم من صلح الحديبية وذلك ان المشركين اختلطوا بالمسلمين فجمعوا
كلهم فتمكن الاسلام في قلوبهم فاسلم في ثلاث سنين خلق كثير فعز الاسلام بذلك واكرم الله عز وجل
رسوله صلى الله عليه وسلم وقوله عز وجل (ليغفر لك الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر) قيل الام في قوله
ليغفر لك الله لا مكي والمعنى فتحنا لك فتحاً مبيناً لكي يجمع لك مع المغفرة تمام النعمة بالفتح وقال الحسن
ابن الفضل هو مردود الى قوله تعالى واستغفر لذنبك وللمؤمنين والمؤمنات ليغفر لك الله ما تقدم من ذنبك
وما تأخر وليدخل المؤمنين والمؤمنات جنات وقال ابن جرير هو راجع الى قوله في سورة النصر واستغفره انه
كان تواباً ليغفر لك الله ما تقدم من ذنبك وقيل ان الفتح لم يجعل سيد المغفرة ولكن لا اجتماع ما قدر له من
الامور الاربع المذكورة وهي المغفرة واتمام النعمة وهداية الصراط المستقيم والنصر العزيز كانه قال
يسرنالك الفتح ونصرك على عدوك وغفرنا لك ذنبك وهديناك صراطاً مستقيماً ليجمع لك عز
الدارين واغراض العاجل والاجل وقيل يجوز ان يكون الفتح سبباً للغفران لانه جهاد للعدو وفيه
الثواب والمغفرة مع الظفر بالعدو والفوز بالفتح وقيل لما كان هذا الفتح سبباً لدخول مكة والطواف
بالبيت كان ذلك سبباً للمغفرة ومعنى الآية ليغفر لك الله جميع ما فرط منك ما تقدم من ذنبك يعني قبل
النبوة وما تأخر يعني بعدها وهذا على قول من يجوز الصغائر على الانبياء وقال عطاء الخراساني ما تقدم
من ذنبك يعني من ذنب آدم وحواء ببركة ذنبك وما تأخر من ذنوب آدمك بدعائك لهم وقال سفيان
الثوري ما تقدم من ذنبك مما كان منك قبل النبوة وما تأخر يعني كل شيء لم تعمله ويزد كرم الله على
طريق التاكيد كما تقول اعط من تراه ومن لم تراه واضرب من لقيت ومن لم تلقه فيكون المعنى ما وقع لك
من ذنب وما لم يقع فهو مغفور لك وقيل المراد منه ما كان من سهو وغفلة وتأول لان النبي صلى الله عليه
وسلم لم يكن له ذنب كذنوب غيره فالمراد بذكر الذنب منه ما عسى ان يكون وقع منه من سهو ونحو ذلك
لان حسنات الابراشيئات المقربين فسماه ذنباً لما كان من هذا القبيل وغيره فهو مغفور له فأعلمه الله
عز وجل بذلك وانه مغفور له ليم نعمة عليه وهو قوله تعالى (ويتم نعمته عليك) يعني بالنبوة وما اعطاك
من الفتح والنصر والتمكين (ويهديك صراطاً مستقيماً) يعني ويهديك الى صراط مستقيم وهو الاسلام
ويثبتك عليه والمعنى ليجمع لك مع الفتح تمام النعمة بالمغفرة والهداية الى صراط مستقيم وهو الاسلام
وقيل معناه ويهدي بك الى صراط مستقيم (وينصرك الله نصر عزيزاً) يعني غالباً اذا عز ومنعة وظهور
على الاعداء وقد ظهر النصر بهذا الفتح المبين وحصل الامن بحمد الله تعالى فان قلت وصف الله
تعالى النصر بكونه عزيزاً والعزير هو المنصور صاحب النصر فما معناه قلت معناه دأبته كقوله عيشة
راضية أي ذات رضا وقيل وصف النصر بما يوصف به المنصور اسناداً بحازياً يقال هذا كلام صادق
كما يقال متكام صادق وقيل معناه نصر عزيزاً صاحبه خذف ايحازاً واختصاراً وقيل
انما يحتاج الى هذه التقديرات اذا كانت العزة من الغلبة والعزير الغالب اما اذا قلنا ان العزيز هو النفس
القليل والقديم التطير فلا يحتاج الى هذه التقديرات لان النصر الذي هو من الله تعالى عز برئ نفسه
لكونه من الله تعالى فصيح ووصف كونه نصراً عزيزاً قوله تعالى (هو الذي انزل السكينة في قلوب
المؤمنين) يعني الطمأنينة والوقار في قلوبهم ثلاثاً تنوع نفوسهم قال ابن عباس كل سكونية في القرآن
طمأنينة الا التي في سورة البقرة وقد تقدم تفسيرها في موضعها ولما قال الله تعالى وينصرك الله نصراً
عزيزاً بين وجه هذا النصر كيف هو وذلك انه تعالى جعل السكينة التي هي الطمأنينة والثبات في قلوب
المؤمنين ولبزهم من ذلك ثبات الاقدام عند اللقاء في الحروب وغيرها فكان ذلك من اسباب النصر

(ليغفر لك الله) قيل الفتح ليس بسبب للمغفرة
والتقدير انا فتحنا لك فتحاً مبيناً فاستغفر ليغفر
لك الله ومنه انه اذا جاء نصر الله والفتح الى قوله
فسبح بحمد ربك واستغفره ويجوز ان يكون فتح
مكة من حيث انه جهاد لله وسبباً للمغفرة
وقيل الفتح لم يكن ليغفر له بل لتتمام النعمة
وهداية الصراط المستقيم والنصر العزيز وكنه
لما عده عليه هذه النعم وصلها بما هو اعظم النعم
كانه قيل يسرنالك فتح مكة او كذا النجم لك بين
عز الدارين واغراض العاجل والاجل (ما تقدم
من ذنبك وما تأخر) يريد جميع ما فرط منك
او ما تقدم من حديث مارية وما تأخر من امرأة
زيد (ويتم نعمته عليك) باعلاء دينك وفتح
البلاد على يدك (ويهديك صراطاً مستقيماً) الله
ويثبتك على الدين المرضي (وينصرك الله) هو
نصر عزيزاً قوياً مهيماً لا ذل بعده أبداً (هو
الذي انزل السكينة في قلوب المؤمنين)

الذي وعد الله تعالى نبيه صلى الله عليه وسلم ثم قال تعالى (ليرزقوا باليمان مع ايمانهم) وذلك انه جعل
 السكينة والطمانينة في قلوب المؤمنين سبيلاً لزيادة الايمان في قلوبهم وذلك انه كلما ورد عليهم امر
 أو نهى آمنوا به وعملوا بمقتضاه فكان ذلك زيادة في ايمانهم وقال ابن عباس بعث الله عز وجل رسوله
 صلى الله عليه وسلم بشهادته ان لا اله الا الله فلما آمنوا به وصدقوا زادهم الصلاة ثم الزكاة ثم الصوم ثم الحج ثم
 الجهاد حتى اكمل دينهم فكلما امر واشى وصدقوا زادوا وتصدقوا الى تصديقهم وقال الضحاك
 يقينهم بدينهم وقال السكاكي هذا في امر المحمدية حين صدق الله رسوله الرؤيا بالحق وقيل لما آمنوا
 بالاصول وهو التوحيد وتصدق الرسول صلى الله عليه وسلم فيما أخبر به عن الله عز وجل وآمنوا
 بالبعث بعد الموت والجنة والنار وآمنوا بالفروع وهي جميع التكليف البدنية والمالية كان ذلك
 زيادة في ايمانهم (ولله جنود السموات والارض) لما قال الله عز وجل وينصرك الله نصراً عزيزاً وكان
 المؤمنون في قلبه من العدد والعدد فكان قاتلاً قال كيف ينصره فاخبره الله عز وجل ان له جنود السموات
 والارض وهو قادر على نصر رسوله صلى الله عليه وسلم ببعض جنوده بل هو قادر على ان يهلك عدوه
 بصيحة ورجفة وصاعقة ونحو ذلك فلم يفعل بل أنزل سكينة في قلوبكم أيها المؤمنون ليكون نصر رسول
 الله صلى الله عليه وسلم واهلاك أعدائه على أيديكم فيكون لكم الثواب ولهم العقاب وفي جنود السموات
 والارض وجوه الاول انهم ملائكة السموات والارض الثاني ان جنود السموات الملائكة وجنود
 الارض جميع الحيوانات الثابتات ان جنود السموات مثل الصاعقة والصيحة والحجارة وجنود الارض
 مثل الزلازل والخسوف والغرق ونحو ذلك (وكان الله عليماً) يعني بجميع جنوده الذين في السموات
 والارض (حكيماً) يعني في تدبيرهم وقيل عليماً بما في قلوبكم أيها المؤمنون حكيماً حيث جعل
 النصر لكم على أعدائكم قوله عز وجل (ليدخل المؤمنون والمؤمنات جنات تجري من تحتها الانهار)
 يستدعي سابقاً تقديره هو الذي أنزل السكينة في قلوب المؤمنين ليدخلهم جنات وقيل تقديره ان
 من علمه وحكمته ان سكن قلوب المؤمنين بصلح المحمدية ووعدهم الفتح والنصر ليشكروه على نعمه
 فيثيبهم ويدخلهم جنات تجري من تحتها الانهار وقد تقدم ما روى عن أنس انه لما نزل قوله
 تعالى انا فتحنا لك فتحاً مبيناً ليغفر لك الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر قال العجاية هنيئاً ريثا قديين الله
 تعالى ما يفعل بك فاذا يفعل بنا فنزل الله عز وجل الآية التي بعدها ليدخل المؤمنين والمؤمنات
 جنات تجري من تحتها الانهار (خالدين فيها ويكفر عنهم سيئاتهم) فان قلت تكفير السيئات انما
 يكون قبل دخولهم الجنة فكيف ذكره بعد دخولهم الجنة قلت الواو لا تقتضي الترتيب وقيل ان تكفير
 السيئات والمغفرة من توابع كون المكاف من أهل الجنة فقدم الادخال بالذكرة بمعنى انه من أهل الجنة
 (وكان ذلك عند الله فوزاً عظيماً) يعني ان ذلك الادخال والتكفير كان في علم الله تعالى فوزاً عظيماً (ويعذب
 المنافقين والمنافقات والمشركين والمشركات) يعني المنافقين والمنافقات من أهل المدينة والمشركين
 والمشركات من أهل مكة وانما قدم المنافقين على المشركين هنا وفي غيره من المواضع لان المنافقين
 كانوا أشد على المؤمنين من الكافرين لان الكافر يمكن أن يحترز منه ويجاهد لانه عدو مبين
 والمنافق لا يمكن أن يحترز منه ولا يجاهد فلهذا كان شره أكثر من شر الكافر فكان تقديم المنافق
 بالذكرة أولى (الظانين بالسوء) يعني انهم ظنوا ان الله تعالى لا ينصر محمد صلى الله عليه وسلم
 والمؤمنين (عليهم دائرة السوء) يعني عليهم دائرة العذاب والهلاك (وغضب الله عليهم) زيادة
 في تعذيبهم وهلاكهم (ولعنهم) يعني وأبعدهم وطردهم عن رحمة (وأعد لهم جهنم) يعني في الآخرة
 (وساء مصيرها) يعني ساءت جهنم منقلباً (ولله جنود السموات والارض) تقدم تفسيره بقى ما فائدة
 التكرير ولم تقدم ذكر جنود السموات والارض على ادخال المؤمنين الجنة ولم أذكر جنود السموات
 والارض هنا بعد تعذيب المنافقين والكافرين فنقول فائدة التكرار لتأكيد جنود السموات

ليزدادوا باليمان مع ايمانهم) السكينة للسكون كالبهنية
 للبهتان أي أنزل الله في قلوبهم السكون
 والطمانينة بسبب الصلح ليرزقوا باليمان على ما أمر الله
 يقينهم وقيل السكينة الصبر على ما أمر الله
 والثقة بوعده الله والتعظيم لأمر الله (ولله جنود
 السموات والارض وكان الله عليماً حكيماً
 ليدخل المؤمنين والمؤمنات جنات تجري من
 تحتها الانهار خالدين فيها ويكفر عنهم سيئاتهم
 وكان ذلك عند الله فوزاً عظيماً ويعذب المنافقين
 والمنافقات والمشركين والمشركات) أي والله
 جنود السموات والارض يسلط بعضهم على
 بعض كما يقتضيه علمه وحكمته ومن قضيته ان
 سكن قلوب المؤمنين بصلح المحمدية ووعدهم
 ان يفتح لهم وانما قضى ذلك ليعرف المؤمنون
 نعمة الله ويشكروها فيثيبهم ويعذب الكافرين
 والمنافقين لما غاظهم من ذلك وكرهه (الظانين
 بالله ظن السوء) وقع السوء عبارة عن رداة
 وفساد يقال فعل سوء أي مسخوط فاسد والمراد
 ظنهم ان الله تعالى لا ينصر الرسول والمؤمنين
 ولا يرجعهم الى مكة ظاهرين فاتحها عنوة وقهراً
 (عليهم دائرة السوء) مكى وأبو عمر وأى ما يظنونها
 ويربصونها بالمؤمنين فهو حاثي بهم ودائر عليهم
 والسوء الهلاك والدمار وغيرهما ما يخطونها
 بالفتح أي الدائرة التي يذمونها ويسخطونها
 والسوء السوء كالسوء والكفر والضعف
 والضعف الا ان المفتوح غاب في ان يضاف اليه
 ما يراد منه من كل شيء وأما السوء فجاء مجرى
 الشر الذي هو نقيض الخير (وفضب الله عليهم
 ولعنهم وأعد لهم جهنم وساءت مصيرها) جهنم
 (ولله جنود السموات والارض) في دفع كيد
 من غادى نبيه عليه السلام والمؤمنين بما شاء منها

والارض منهم من هو للرجة ومنهم من هو للعذاب فقدم ذكر جنود السموات والارض قبل ادخال المؤمنين الجنة ليكون مع المؤمنين جنود الرحمة فيثبتوهم على الصراط وعند الميزان فاذا دخلوا الجنة افضوا الى جوار الله تعالى ورجته والقرب منه فلا حاجة لهم بعد ذلك الى شيء وانزحوا عن جنود السموات والارض بعد تعذيب الكافرين والمنافقين ليكون معهم جنود السخط فلا يفارقوهم ابدا فان قلت قال في الآية الاولى وكان الله عليما حكيما وقال في هذه الآية (وكان الله عزيزا حكيما) فما معناه قلت لما كان في جنود السموات والارض من هو للرجة ومن هو للعذاب وعلم الله ضعف المؤمنين ناسب ان تكون خاتمة الآية الاولى وكان الله عليما حكيما ولما بلغ في وصف تعذيب الكافر والمنافق وشدة ناسب ان تكون خاتمة الآية الثانية وكان الله عزيزا حكيما فهو كقوله اليس الله عزيزا نزي انتقام وقوله اخذناهم اخذ عزير مقتدر قوله تعالى (انا ارسلناك شاهدا ومبشرا ونذيرا) الخطاب للنبي صلى الله عليه وسلم ذكره في معرض الامتنان عليه حيث شرفه بالرسالة وبعثه الى الكافة شاهدا على اعمال امته ومبشرا يعني لمن آمن به واطاعه بالثواب ونذيرا يعني لمن خالفه وعصى أمره بالعقاب ثم بين فائدة الارسال فقال تعالى (ليؤمنوا بالله ورسوله) فالعبرة فيه للناس المرسل اليهم (وبعزروه) يعني ويقوه وينصروه والتعزير نصرة تعظيم (وبوقروه) يعني ويعظموه والتوقير التعظيم والتجليل (ويسبحوه) من التسبيح الذي هو التنزيه من جميع النقائص أو من السجدة وهي الصلاة قال الزمخشري والضمائر لله تعالى والمراد بتعزير الله تعالى تعزير دينه ورسوله صلى الله عليه وسلم ومن فرق فقد ابعد وقال غيره السكايات في قوله وبعزروه ووقروه راجعة الى الرسول صلى الله عليه وسلم وعندها ثم الكلام فالوقف على ووقروه وقف تام ثم يتبدى بقوله ويسبحوه (بكرة وأصيل) على ان السكاية في ويسبحوه راجعة الى الله تعالى يعني ويصلوا الله او يسبحوا الله بالغداة والعشي قوله عز وجل (ان الذين يبايعونك انما يبايعون الله) يعني ان الذين يبايعونك يا محمد يا محمد يبايعون الله على ان لا يفروا انما يبايعون الله لانهم باعوا انفسهم من الله عز وجل بالجنة وأصل البيعة العقد الذي يعقده الانسان على نفسه من بذل الطاعة للامام والوفاء بالعهد الذي التزمه له والمراد بهذه البيعة بيعة الرضوان بالحدیث وهي قرية ليست بكبيرة بينها وبين مكة أقل من مرحلة أو مرحلة سميت بئرها هناك وقد جاء في الحديث ان الحدیثية بئر قال مالك هي من الحرم وقال ابن القصار بعضها من الحبل ويجوز في الحدیثية التخفيف والتشديد والتخفيف أفصح وعامة الحديثين يشددونها (ق) عن يزيد بن عبيد قال قلت لسلمة بن الاكوع على أي شيء يبايعتم رسول الله صلى الله عليه وسلم قال على الموت (م) عن معقل بن يسار قال لقد رأيتني يوم الشجرة والنبي صلى الله عليه وسلم يبايع الناس وانا رفع غصنا من اغصانها عن رأسه ونحن أربع عشرة مائة قال لم نبايعه على الموت ولكن بايعناه على ان لا نفر قال العلماء لا منافاة بين الحديثين ومعناها صحيح بايعه جماعة منهم سلمة بن الاكوع على الموت فلا يزالون يقاتلون بين يديه حتى يقتلوا أو ينتصر أو يبايعه جماعة منهم معقل بن يسار على ان لا يفروا (خ) عن ابن عمر قال ان الناس كانوا مع النبي صلى الله عليه وسلم فقال يعني عمر يا عبد الله انظر ما شأن الناس أحد قوا برسول الله صلى الله عليه وسلم فذهب فوجدهم يبايعون فبايع ثم رجع الى عمر فخرج فبايع وقوله تعالى (يد الله فوق أيديهم) قال ابن عباس يد الله بالوفاء بما وعدهم من الخير فوق أيديهم وقال السدي كانوا يأخذون بيد رسول الله صلى الله عليه وسلم فيبايعونه ويد الله فوق أيديهم كذا نقله البغوي عنه وقال السكابي نعمة الله عليهم في الهداية فوق ما صنعوا من البيعة وقال الامام نضر الدين الرازي يد الله فوق أيديهم يحتمل وجوها وذلك لان المدي في الموضعين اما ان تكون بمعنى واحد واما ان تكون بمعنىين فان قلنا انها بمعنى واحد ففيه وجهان أحدهما يد الله بمعنى نعمة الله عليهم فوق اجسامهم كما قال بل الله عين عاينكم ان هذا كمال الايمان وثانيها

(وكان الله عزيزا) غالبا فلا مرد باسه (حكيما) فيما دبر (انا ارسلناك شاهدا) تشهد على امتك يوم القيامة وهذه حال مقدرة (ومبشرا) للمؤمنين بالجنة (ونذيرا) للكافرين من النار (لتؤمنوا بالله ورسوله) والخطاب لرسول الله صلى الله عليه وسلم ولا مته (وتعزروه) ويقوه بالنصر عليه وسلم ولا مته (وتسبحوه) من التسبيح (وتوقروه) وتعظموه (وتسجدوا) والمراد أو من السجدة والضمائر لله عز وجل ومن فرق أو من السجدة وتعزير دينه ورسوله صلى الله عليه وسلم بتعزير الله تعزير دينه ورسوله صلى الله عليه وسلم والضمائر لله عز وجل والاولى للنبي صلى الله عليه وسلم والاضمير للناس فقد ابعد ليؤمنوا مكي وأبو عمرو والاضمير للناس وكذا الثلاثة الاخيرة بالياء عندهما (بكرة) صلاة الفجر (وأصيل) الصلوات الاربع (ان الذين يبايعونك) أي بيعة الرضوان ولما قال (انما يبايعون الله) اكدهما كيدا على طريقتة التجليل فقال (يد الله فوق أيديهم) يريد ان يد رسول الله صلى الله عليه وسلم منزه عن تعلموا أيدي المبايعين هي يد الله والى الله منزله عن الجوارح وعن صفات الاجسام وانما المعنى تقرير ان عقدا الميثاق مع الرسول كعقده مع الله من غير تفاوت بينهما كقوله من يطع الرسول فقد اطاع الله وانما يبايعون الله خبران

(فن نكث) نقض العهد ولم يف بالبيعة (فانما نكثت على نفسه) فلا يعود ضرر نكثه الا عليه قال جابر بن عبد الله بايعنا رسول الله صلى الله عليه وسلم تحت الشجرة على الموت وعلى ان لا نفر فانكث احدنا البيعة الاجدب قيس وكان منافقا ختبا تحت ٧٣١ بطن بعيره ولم يسمع القوم) ومن أوفى بما

عاهد) يقال وفيت بالعهد وأوفيت به ومنه قوله أوفوا بعهد الله والموفون بعدهم (عليه الله) حفص (فسيوثيه) وبالنون بجازي وشامى (أجرا عظيما) الجنة (سيعقول لك) اذا رجعت من الحديبية (المخلفون من الاسراب) هم الذين خلفوا عن الحديبية وهم اعراب غفار ومزينة وجهينة واسلم واشجع والدبل وذلك انه عليه السلام حين أراد المسير الى مكة عام الحديبية معتمر استنفر من حول المدينة من الاعراب واهل البوادي ليخرجوا معه حذرا من قريش ان يعرضوا له بحرب أو يصدوه عن البيت وأحرم هو صلى الله عليه وسلم وساق معه الهدى ليعلم انه لا يريد حربا فتأقل كثير من الاعراب وقالوا يذهب الى قوم غزوه في عقر داره بالمدينة وقتلوا أصحابه فيقاتلهم وظنوا انه يريد ان ينقلب الى المدينة (شغلنا أموالنا وأهلونا) هي جمع أهل اعتلوا بالشغل بأهلهم وأولادهم وابه ليس لهم من يقوم بأشغالهم (فاستغفرنا) ليغفر لنا الله فخلعنا عنك (يقولون بالسنتهم ما ليس في قلوبهم) تكذيب لهم في اعتذارهم وان الذي خلفهم ليس ما يقولون وانما هو الشك في الله والذفاق فطلبهم الاستغفار أيضا ليس بصادر عن حقيقة (قل من يملك لكم من الله شيئا) فن منعكم من مشيئة الله وقضائه (ان أراد بكم ضرا ما يضركم من قتل أو هزيمة ضرا حزة وعلى) أو أراد بكم نكاحا من غنيمته وظفر (بل كان الله بما تعملون خبيرا بل ظننتم ان لن ينقلب الرسول والمؤمنون الى أهليهم أبدا) يعني ظننتم ان العدو يستأصلهم فلا يرجعون الى أهليهم (وزين ذلك في قلوبكم) يعني زين الشيطان ذلك الظن عندكم حتى قطعتم به حتى صار الظن يقينا عندكم وذلك ان الشيطان قد يرسوس في قلب الانسان بالشئ وزينه له حتى يقطع به (وظننتم ظن السوء) يعني وظننتم ان الله يخاف وعده وذلك انهم قالوا ان محمدا وأصحابه كلمة رأس يريدون بذلك قتلهم فلا يرجعون فأين تذهبون معهم انظروا ما يكون من أمرهم (وكنتم قوما بورا) يعني وصرتم بسبب ذلك الظن الفاسد قوما بورا ثرين هالكين (ومن لم يؤمن بالله ورسوله فانا أعدنا للكافرين سعيرا) لما بين الله تعالى حال المخلفين عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وبين حال ظنهم الفاسد وان ذلك يقضى بصاحبه الى الكفر حرضهم على الايمان والتوبة من ذلك الظن الفاسد فقال تعالى ومن لم يؤمن بالله ورسوله وظن ان الله يخلف وعده فانه كافر وانا أعدنا للكافرين سعيرا (ولله ملك السموات والارض يغفر ان يشاء ويعذب من يشاء) لما ذكر الله تعالى حال المؤمنين المبايين لرسول الله صلى الله عليه وسلم وحال الظانين ظن السوء اخبر ان له ملائكة السموات والارض ومن كان

وثانيه ما يد الله فوق أيديهم أي نصرته أيهم أقوى وأعلى من نصرتهم أيه يقال اليد فلان أي الغلبة والنصرة والقوة وان قلنا انها معنيين فنقول اليد في حق الله تعالى بمعنى الحفظ وفي حق المبايين بمعنى الجارحة فيكون المعنى يد الله فوق أيديهم بالحفظ وقال الزخشرى لما قال انما يبايعون الله اكده تأكيد على طريقة التحليل فقال يد الله فوق أيديهم يريد ان يدر رسول الله صلى الله عليه وسلم التي تعلو أيدي المبايين هي يد الله والله منزله عن المجوارح وعن صفات الاجسام وانما المعنى تقرير ان فقد الميثاق مع رسول الله صلى الله عليه وسلم كعقده مع الله عز وجل من غير تفاوت بينهما كما قوله تعالى من يطع الرسول فقد أطاع الله هذا مذهب اهل التأويل وكلامهم في هذه الآية ومذهب السلف السكوت عن التأويل وامر آيات الصفات كجاءت وتفسيرها قراءتها والايمان بهما من غير تشبيه ولا تكليف ولا تعطيل وقوله تعالى (فن نكثت فانما نكثت على نفسه) يعني فن نقض العهد الذي عقده مع النبي صلى الله عليه وسلم ونكث البيعة فان ذلك وضره يرجع اليه ولا يضره الانفسه (ومن أوفى بما عاهد عليه الله) يعني من البيعة (فسيوثيه أجرا عظيما) يعني في الآخرة وهو الجنة قوله تعالى (سيعقول لك المخلفون من الاعراب) قال ابن عباس ومجاهد يعني اعراب غفار ومزينة وجهينة واشجع والنخع واسلم وذلك ان رسول الله صلى الله عليه وسلم حين أراد المسير الى مكة عام الحديبية معتمر استنفر من حول المدينة من الاعراب واهل البوادي ليخرجوا معه حذرا من قريش ان يعرضوا له بحرب أو يصدوه عن البيت فأحرم بالعمرة وساق الهدى ليعلم الناس انه لا يريد حربا فتأقل عنه كثير من الاعراب وتخلفوا واعتلوا بالشغل فانزل الله تعالى فيهم سيعقول لك يا محمد المخلفون من الاعراب الذين خلفهم الله عز وجل عن صحبتك اذا رجعت اليهم من عمرتك هذه وعاتبهم على التخلف عنك (شغلنا أموالنا وأهلونا) يعني النساء والذراري يعني لم يكن لنا من يخلفنا فيهم فلذا تخلفنا عنك (فاستغفرنا) أي انما مع عذرنا معترفون بالاساءة فاستغفرنا بسبب تخلفنا عنك فأكذبهم الله تعالى فقال (يتولون بالسنتهم ما ليس في قلوبهم) يعني انهم في طاب الاستغفار كاذبون لانهم لا يبالون استغفارهم النبي صلى الله عليه وسلم أم لا (قل من يملك لكم من الله شيئا ان أراد بكم ضرا) يعني سواء (او أراد بكم نفعا) وذلك انهم ظنوا ان تخلفهم عن النبي صلى الله عليه وسلم يدفع عنهم الضر أو يجعل لهم النفع بالسلامة لهم في أنفسهم وأموالهم فأخبرهم الله عز وجل انه ان أراد شيئا من ذلك لم يقدر احد على دفعه (بل كان الله بما تعملون خبيرا) يعني من اظهركم الاعتذار وطلب الاستغفار واخفائكم الذفاق (بل ظننتم ان لن ينقلب الرسول والمؤمنون الى أهليهم أبدا) يعني ظننتم ان العدو يستأصلهم فلا يرجعون الى أهليهم (وزين ذلك في قلوبكم) يعني زين الشيطان ذلك الظن عندكم حتى قطعتم به حتى صار الظن يقينا عندكم وذلك ان الشيطان قد يرسوس في قلب الانسان بالشئ وزينه له حتى يقطع به (وظننتم ظن السوء) يعني وظننتم ان الله يخلف وعده وذلك انهم قالوا ان محمدا وأصحابه كلمة رأس يريدون بذلك قتلهم فلا يرجعون فأين تذهبون معهم انظروا ما يكون من أمرهم (وكنتم قوما بورا) يعني وصرتم بسبب ذلك الظن الفاسد قوما بورا ثرين هالكين (ومن لم يؤمن بالله ورسوله فانا أعدنا للكافرين سعيرا) لما بين الله تعالى حال المخلفين عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وبين حال ظنهم الفاسد وان ذلك يقضى بصاحبه الى الكفر حرضهم على الايمان والتوبة من ذلك الظن الفاسد فقال تعالى ومن لم يؤمن بالله ورسوله وظن ان الله يخلف وعده فانه كافر وانا أعدنا للكافرين سعيرا (ولله ملك السموات والارض يغفر ان يشاء ويعذب من يشاء) لما ذكر الله تعالى حال المؤمنين المبايين لرسول الله صلى الله عليه وسلم وحال الظانين ظن السوء اخبر ان له ملائكة السموات والارض ومن كان

كذلك فهو يغفر لمن يشاء بمشيئته ويعذب من يشاء ولكن غفرانه ورحمته أعم واشمل وأتم وكل واليه
 الإشارة بقوله تعالى (وكان الله غفورا رحيمًا) قوله عز وجل (سيقول المخلفون) يعني الذين
 تخلفوا عن المدينة (إذا انطلقتم) يعني إذا سرتهم وذهبت أياها المؤمنون (إلى المغامرات أخذوها) يعني
 غنائم خيبر وذلك أن المؤمنين لما انصرفوا من المدينة على صلح من غير قتال ولم يصيبوا من الغنائم شيئاً
 وعدهم الله عز وجل فتح خيبر وجعل غنائمها لمن شهد المدينة خاصة عوضاً عن غنائم أهل مكة حيث
 انصرفوا عنهم ولم يصيبوا منهم شيئاً (ذرونا تتبعكم) يعني إلى خيبر فنذهب معكم قتال أهلها وفي هذا بيان
 كذب المخلفين عن المدينة حيث قاوا شغلنا أموالنا وأهلونا أذلم يكن لهم هناك طمع في غنيمة وهنا
 قالوا ذرونا تتبعكم حيث كان لهم طمع في الغنيمة (يريدون أن يدلوا كلام الله) يعني يريدون أن يغيروا
 ويدلوا ما وعد الله لأهل المدينة حيث وعدهم غنيمة خيبر لهم خاصة وهذا قول جمهور المفسرين وقال
 مقاتل يعني أمر الله تعالى بنبيه صلى الله عليه وسلم حيث أمره أن لا يسير منهم أحداً إلى خيبر وقال ابن زيد
 هو قول الله تعالى فان استأذنوك للخروج فقل لن تخرجوا معي أبداً والقول الأول أصوب (قل) أي
 قل لهم يا محمد (لن تتبعونا) يعني إلى خيبر (كذلك قال الله من قبل) يعني من قبل مرجعنا إليكم
 أن غنيمة خيبر لمن شهد المدينة ليس لغيرهم فيها نصيب (فسيقولون بل تحسدوننا) يعني ينعونكم الحسد
 أن نصيب معكم من الغنائم شيئاً (بل كانوا لا يفقهون الا قليلاً) يعني لا يعلمون ولا يفهمون من الله ما لهم
 وعليهم من الدين الا قليلاً منهم وهو من تاب منهم وصدق الله ورسوله قوله عز وجل (قل للمخلفين من
 الاغراب) لما قال الله للنبي صلى الله عليه وسلم قل لن تتبعونا وكان المخلفون جمعاً كثيراً من قبائل متشعبة
 وكان فيهم من ترجى توبته وخيره بخلاف الذين مردوا على النفاق واستمروا عليه فعمل الله عز وجل لقبول
 توبتهم علامة وهي أنهم يدعون إلى قوم أولى بأس شديد فان اطاعوا كانوا من المؤمنين ويؤتيهم الله أجراً
 حسناً وهو الجنة وان تولوا وأعرضوا عما دعوا إليه كانوا من المنافقين ويعذبهم عذاباً أليماً واختلّفوا في المشار
 إليهم بقوله (ستدعون إلى قوم أولى بأس شديد) من هم فقال ابن عباس ومجاهد هم أهل فارس وقال
 كعب بن الروم وقال الحسن هم فارسي والروم وقال سعيد بن جبير هو ازني وثقيف وقال قتادة هو ازني
 وغطفان يوم حنين وقال الزهري وجماعة هم بنو حنيفة أهل اليمامة أصحاب مسيلة الكذاب وقال
 رافع بن خديج كأنه هذه الآية ولا نعلم من هم حتى دعا أبو بكر رضي الله تعالى عنه إلى قتال بني حنيفة
 فعملناهم هم وقال ابن جريج دعاهم عمر رضي الله عنه إلى قتال فارس وقال أبو هريرة لم يأت تأويل هذه
 الآية بعد وأقوى هذه الأقوال قول من قال أنهم بنو حنيفة أصحاب مسيلة الكذاب أما الدليل على صحة القول الأول
 فهو أن العرب كان قد ظهر أمرهم في آخر الأمر على عهد النبي صلى الله عليه وسلم فلم يبق إلا المؤمنون نفي ظاهر
 أكافر مجاهر وأما المنافقون فكان قد علم حالهم لا متنازع النبي صلى الله عليه وسلم من السلاطة عليهم وكان
 الداعي هو رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى حرب من خالفه من الكفار وكانت هوازن وثقيف من أشد
 العرب بأساً وكذلك غطفان فاستغفر النبي صلى الله عليه وسلم العرب لغزوة حنين وبني المصطلق فصيح
 بهذا البيان أن الداعي هو النبي صلى الله عليه وسلم فان قبل هذا امتنع لوجهين أحدهما أن النبي صلى
 الله عليه وسلم قال لن تتبعونا وقال لن تخرجوا معي أبداً فكيف كانوا يتبعونه مع هذا النهي الوجه الثاني
 قوله أولى بأس شديد ولم يبق للنبي صلى الله عليه وسلم حرب مع قوم أولى بأس شديد لأن العرب كان قد
 دخل قلوب العرب كافة فنقول الجواب عن الوجه الأول من وجهين أحدهما أن يكون قوله قبل
 لن تتبعونا ولن تخرجوا معي أبداً مقيداً بقيد وهو أن يكون تقديره قل لن تتبعونا ولن تخرجوا معي أبداً
 مادمت على ما أنتم عليه من النفاق والمخالفة وهذا القيد لا بد منه لأن من أسلم وحسن إسلامه وجب عليه
 الجهاد ولا يجوز منعه من الخروج إلى الجهاد مع النبي صلى الله عليه وسلم الوجه الثاني في الجواب عن الوجه

للمؤمنين والمؤمنات المكاثرين (وكان الله
 غفورا رحيمًا) سبقنا رحمة غضبه (سيقول
 المخلفون) الذين تخلفوا عن المدينة (إذا
 انطلقتم إلى مغامراتهم) إلى غنائم خيبر (كلام
 ذرونا تتبعكم يريدون أن يبدلوا ما وعد
 الله جزاءكم على أي يريدون أن يغيروا ما وعد
 الله لأهل المدينة وذلك أنه وعدهم أن يعرضهم
 الله لأهل المدينة مغنائم خيبر إذا فعلوا ما وعد
 من مغنائم مكة مغنائم خيبر (قل لن تتبعونا) إلى
 لا يصيبون منهم شيئاً (قل لن تتبعونا) لا يبدل
 خيبر وما وعدكم الله بعدم اتباعهم ولا يبدل
 القول لديه (كذلك قال الله من قبل) من
 قبل انصرفهم إلى المدينة أن غنيمة خيبر بل
 شهد المدينة دون غيرهم (فسيقولون بل تحسدوننا)
 أي لم يأمركم الله به بل كانوا لا يفقهون
 تحسدوننا (الغنيمة) بل كانوا لا يفقهون
 أن تشارككم في الغنيمة (الآية) الآية الأولى
 من كلام الله (الآية) الآية الأولى
 مجزأة القول والفرق بين الاضربين أن الأول
 ودان يكون حكم الله أن لا يتبعوه هم وانبات
 الحسد والناسي اضرب إلى وصفهم بما هو أظلم منه
 الحسد إلى المؤمنين (قل للمخلفين من الاغراب)
 وهو الجمل وقلة الفقه (ستدعون إلى
 هم الذين تخلفوا عن المدينة) يعني بني حنيفة قوم
 قوم أولى بأس شديد (يخرجونهم أبو بكر رضي الله
 مسيلة وأهل الردة الذين حاربهم أبو بكر رضي الله
 عنه لأن مشركي العرب والمرددين هم الذين
 لا يقبل منهم الا الاسلام أو السيف وقبل هم
 فارس وقد دعاهم عمر رضي الله عنه

وأربع مائة قال ولو كنت أبصر اليوم لأرتبكم مكان الشجرة وروى سالم عن جابر قال كنا خمس عشرة مائة
 (ق) عن عبد الله بن أبي أوفى قال كان أصحاب الشجرة ألفاً وثلاثمائة وكان أسلم ثمن المهاجرين وهذه
 البيعة تسمى ببيعة الرضوان لهذه الآية وكان سبب هذه البيعة على ما ذكر محمد بن إسحاق عن بعض أهل
 العلم أن رسول الله صلى الله عليه وسلم دعا جواس بن أمية الخزاعي حين نزل المدينة فبعثه إلى قريش
 بمكة وحمله على جبل يقال له الثعلب ليبلغ أشرافهم عنه ما جاءه فعمروا وجل رسول الله صلى الله عليه وسلم
 وأراد قتله فنهزم الأحياء فلو أسيد له حتى أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم فأخبره فدعا رسول الله
 صلى الله عليه وسلم عمر بن الخطاب لبيعه إلى مكة فقال يا رسول الله إني أخاف على نفسي قريشاً وليس
 بمكة من بني عدى بن كعب أحد وقد عرفت قريش عداوتي أياها وغلظت عليهما ولكن أدلك على رجل
 هو أعز بهما مني عثمان بن عفان فدعا رسول الله صلى الله عليه وسلم عثمان فبعثه إلى بني سفيان وأشراف
 قريش يخبرهم أنه لم يأت لحرب إنما جاء زائر لهذا البيت معظماً محرمته فخرج عثمان إلى مكة فلقبه
 أبان بن سعيد بن العاص حين دخل مكة وأقبل أن يدخلها فقبل عن دابته وحمله بين يديه ثم أرفده وأجاره
 حتى بلغ رسالة رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال عظماء قريش لعثمان حين فرغ من رسالة رسول
 الله صلى الله عليه وسلم أن شئت أن تطوف بالبيت فطف به فقال ما كنت لأفعل حتى يطوف به رسول
 الله صلى الله عليه وسلم فاحتبسته قريش عندها فبلغ رسول الله صلى الله عليه وسلم والمسلمين أن عثمان
 قد قتل فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا نبرح حتى نناجز القوم ودعا الناس إلى البيعة فكانت ببيعة
 الرضوان تحت الشجرة وكان الناس يقولون يا نعمهم رسول الله صلى الله عليه وسلم على الموت قال بكبر بن
 الأشجع يا نعمهم على الموت فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم بل على ما استطعتم وقد تقدم عن جابر
 ومعلق بن يسار أنهما قال لا لم يبايعه على الموت ولكن بايعناه على أن لا نفر وقد تقدم أيضاً الجمع بين
 هذين قول سلمة بن الأكوع يا نعماء على الموت وكان أول من بايع ببيعة الرضوان رجلاً من بني
 أسديقال له أبو سفيان بن وهب ولم يتخلف عن ببيعة الرضوان أحد من المسلمين حضرها إلا جدي بن قيس
 أخو بني سلمة قال جابر فكم أنظر إليه لاصقاً بابط ناقة يستتر بها من الناس ثم أتى رسول الله صلى
 الله عليه وسلم أن الذي ذكر من أمر عثمان بما مل (م) عن جابر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 لا يدخل النار أحد من بايع تحت الشجرة عن جابر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يدخل الجنة
 من بايع تحت الشجرة إلا صاحب المجل الأحمر أخرجه الترمذي وقال حديث غريب وقوله تعالى (فعلم
 ما في قلوبهم) يعني من الصدق والإخلاص والوفاء كما علم ما في قلوب المنافقين من المرض والنفاق
 (فأنزل السكينة) يعني الطمأنينة (عليهم) يعني على المؤمنين المخلصين حتى ثبتوا وبايعوا على الموت
 وعلى أن لا يفروا وفي هذه الآية لطيفة وهي أن هذه البيعة كانت فيها طاعة الله وطاعة رسوله صلى الله
 عليه وسلم وذلك موجب لرضوان الله عز وجل وهو موجب لدخول الجنة ويدل عليه قوله تعالى في الآية
 المتقدمة ومن يطع الله ورسوله يدخله جنات تجري من تحتها الأنهار فثبت بهذا البيان أن أهل ببيعة
 الرضوان من أهل الجنة ويشهد لذلك ما قلناه الحديث المتقدم فإن قلت الفداء في فعل التعقيب وعلم الله
 قبل الرضا لانه تعالى علم ما في قلوبهم من الصدق والإيمان فرضى عنهم فكيف يفهم التعقيب في قوله
 فعل ما في قلوبهم قلت قوله فعل ما في قلوبهم متعلق بقوله أذينا يعونك فيكون تقديره لقد رضى الله عن
 المؤمنين أذينا يعونك فعل ما في قلوبهم من الصدق إشارة إلى أن الرضا لم يكن عند المبايع بفسب بل
 عند المبايع التي عندها علم الله بصدقهم والفداء في قوله فأنزل السكينة للتعقيب لانه تعالى لما علم ما في
 قلوبهم رضى عنهم فأنزل السكينة عليهم وقوله تعالى (وأنا بهم فتحا قرياً) يعني خير (ومعناهم كثيرة
 يأخذونها) يعني من أموال أهل خير وكانت خير ذات نخيل وعقار وأموال فقسمها رسول الله صلى الله
 عليه وسلم بينهم (وكان الله عزيزاً) يعني منيعاً كامل العزة غنياً عن اعانتكم (حكيماً) حيث حكم لكم بالغنائم

(فعلم ما في قلوبهم) من الإخلاص وصدق
 الغنى أثر فيها يا نعمهم عليه (فأنزل السكينة
 أي الطمأنينة والأمن بسبب الصلح
 عليهم) (وأنا بهم فتحا قرياً) وجاراهم (فتحا
 على قلوبهم) (وأنا بهم فتحا قرياً) وجاراهم (فتحا
 قرياً) هو فتح خير غلب انصرافهم من مكة
 (ومعناهم كثيرة يأخذونها) هي معانهم خير
 وكانت أرضاً ذات عقار وأموال فقسمها عليهم
 (وكان الله عزيزاً) منيعاً فلا يغالب (حكيماً)
 فيما يحكم فلا يعارض

ولا أعدائكم بالهلاك على أيديكم قوله تعالى (وعذكم الله معانكم كثيرة تأخذونها) يعني المغنايم التي
تغنمونها من الفتوحات التي تفتح لكم إلى يوم القيامة (فجعل لكم هذه) يعني مغنايم خيبر وفيه إشارة
إلى كثرة الفتوحات والغنائم التي يعطيهم الله عز وجل في المستقبل وإنما جعل لهم هذه كجائزة الرأب
بجملها الله لكم وهي في جنب ما وعدكم الله به من الغنائم كالقليل من الكثير (وكف أيدي الناس عنكم)
وذلك أن النبي صلى الله عليه وسلم لما قصد خيبر وحاصر أهلها همت قبائل من بني أسد وغطفان أن يغيروا
على عيال المسلمين وذريتهم بالمدينة فكف الله عز وجل أيديهم بالقضاء الرعب في قلوبهم وقيل المعنى
أن الله عز وجل كف أيدي أهل مكة بالصالح عنكم لتسام المنة عليكم (وأن تكون آية للؤمنين) هو عطف
على ما تقدم تقديره فجعل لكم الغنائم لتتفعوا بها وأن تكون آية للؤمنين يعني ولتحصل من بعدكم آية تدلهم
على أن ما واهبكم الله يحصل مثله لهم وقيل لتكون آية للؤمنين دالة على صدق الرسول صلى الله عليه وسلم
في إخباره عن الغيوب فيزدادوا يقيناً إلى يقينهم ويعلموا أن الله هو المتولى إحاطتهم وحراستهم في مشاهدتهم
ومغيبتهم (ويهديكم صراطاً مستقيماً) يعني ويهديكم إلى دين الإسلام ويثبتكم عليه ويزيدكم بصيرة ويقينا
بصلح الحديبية وفتح خيبر

* (ذكر غزوة خيبر) *

وذلك أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لما رجع من الحديبية أقام بالمدينة ببقية ذي الحجة وبعض المحرم
ثم خرج إلى خيبر في بقية المحرم سنة سبع (ق) عن أنس أن النبي صلى الله عليه وسلم كان إذا غزا قوماً لم
يغز بنا حتى يصبح وينظر فإن سمع أذاناً كف عنهم وإن لم يسمع أذاناً أغار عليهم قال فخرجنا إلى خيبر فلما
انتهينا إليهم لم يلا فلما أصبح ولم يسمع أذاناً ركب وركبت خلف أبي طلحة وإن قد مضى اتمس قدم النبي صلى الله
عليه وسلم قال فخرجوا علينا بمكة تلهم ومساحيهم فلما رأوا رسول الله صلى الله عليه وسلم قالوا الحمد والنجس
فلما رأهم النبي صلى الله عليه وسلم قال الله أكبر نزلت خيبر أنا أنزلنا بساحة قوم فساء صباح المنذرين
(م) عن سلمة بن الأكوع قال خرجنا إلى خيبر مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فجعل عبي عامر يرتجز بالقوم
تالله لولا الله ما اهتدينا * ولا نصدد قنا ولا صلينا

ونحن عن فضلك ما استغفنا * فثبت الأقدام إن لاقينا

وانزلن سكينتنا عامينا

فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم من هذا قال أنا عامر قال غفر لك ربك قال ما استغفر رسول الله صلى
الله عليه وسلم لأنسان نخسه إلا استشهد قال فنادى عمر بن الخطاب وهو على جبل له يابني الله لولا تمتعنا
بعامر قال فلما قدمنا خيبر خرج ملاكهم مرحب بخيبر سيفه يرفعه ويقول

قد علمت خيبراني مرحب * شاكي السلاح بطل مجرب

إذا الحروب أقبلت تلتهب

قال وبرز له عبي عامر فقال

قد علمت خيبراني عامر * شاكي السلاح بطل مقامر

قال فاختلعا بضربتهم ما فوق سيف مرحب في ترس عامر وذهب عامر يسفل له فرجع سيفه على نفسه
فقطع الحلة فكانت فيها نفسه قال سلمة فخرجت فاذا نفر من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم
يقولون بطل عامر قتل نفسه فأتيته رسول الله صلى الله عليه وسلم وأنا ابكي فقلت يا رسول الله
بطل عامر قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من قال ذلك قلت ناس من أصحابك قال كذب من
قال ذلك بل له أجر مرتين ثم أرساني إلى علي وهو أرمده فقال لا عطين الراية رجلاً يحب الله ورسوله ويحبه
الله ورسوله قال فأتيته علياً فحسنت به أقوده وهو أرمده حتى أتيت به رسول الله صلى الله عليه وسلم
فبصق في عينيه فبرأ وأعطاه الراية فخرج مرحب فقال

(وعذكم الله معانكم كثيرة تأخذونها) هي ما أصابوه
مع النبي صلى الله عليه وسلم وبعده إلى يوم القيامة
(فجعل لكم هذه) المغنايم يعني مغنايم خيبر (وكف
أيدي الناس عنكم) يعني أيدي أهل خيبر
وسلفائهم من أسد وغطفان حين جاؤا نصرته
ونكثف الله في قلوبهم الرعب (وأن تكون) هذه
أيدي أهل مكة بالصالح (وآية للؤمنين) وعبره يعرفون بها
السكينة (آية للؤمنين) أي أن تكون آية للؤمنين
أنهم من الله عز وجل بمكان وأيدىكم صراطاً
والفتح عليهم فعل ذلك (ويهديكم) ويهديكم
مستقيماً (ويزيدكم بصيرة ويقيناً وثقة بفضل

قد علمت خيبراني مرحب * شاكي السلاح بطل مجرب * اذا الحروب اقبلت تلتب
فقال على رضي الله عنه

أنا الذي ستمني أي خيبره * كليت غابات كرية المنظره * اوفيك بالصاع كيل السندره
قال فضررب مرحبا فقتله ثم كان الفتح على يده أخرجه مسلم بهذا اللفظ وقد اخرج البخاري طوافه منه
قال البغوي وقد روى حديث فتح خيبر جماعة منهم سهل بن سعد وأنس بن مالك وابو هريرة بن زيدون
وينقصون وفيه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان قد اخذته الشقيقة فلم يخرج الى الناس فأخذ أبو
بكر راية رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم مضى فقاتل قتالا شديدا ثم رجع فأخذها فمطر فقاتل قتالا
شديدا هو أشد من القتال الأول ثم رجع فأخبر رسول الله صلى الله عليه وسلم بذلك فقال لا عطين الراية
غدا رجلا يحب الله ورسوله ومحبه الله ورسوله ويفتح الله على يديه فدا عاليا فأعطاه الراية وقال له امش
ولا تانفت حتى يفتح الله على يدك فأتى خيبر ففرج مرحب صاحب الحصن وعلى رأسه مغفر من حجر قد
تقاه مثل البيضة وهو يرتجز ففرج اليه على بن أبي طالب فضرربه فقد المحر والمغفر وقلق رأسه حتى أخذ
السيف في الأضراس ثم خرج بعد مرحب اخوه ياسر وهو يرتجز ففرج اليه الزبير بن العوام فقالت أمه
صفية بنت عبد المطلب يقتل ابني يا رسول الله قال ايئك يقتله ان شاء الله ثم التقى فقتله الزبير ثم كان
الفتح ثم لم يزل رسول الله صلى الله عليه وسلم يفتح المحصون ويقتل المقاتلة ويسبي الذرية ويحوز الاموال
قال محمد بن اسحاق فكان أول حصونهم ثم افتتح حصن ناعم وعنده قتل مجاهد بن مسلمة القتي
اليهود عليه جرافقتله ثم فتح حصن ابن ابي الحقيق فاصاب سبايا منهم صفية بنت حيي بن اخطب جاء
بها بلال وبأخرى معها فربها على قتلى من قتلى يهود فلما رأتهم التي مع صفية صاحت وصكت وجهها
وحثت التراب على رأسها فلما رآها رسول الله صلى الله عليه وسلم قال أعز بواعي هذه الشيطانة وأمر
بصفية فجهرت خلفه والقي عليها رداءه فعرف المسلمون ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قد اصطفاه
لنفسه وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لبلال لما رأى من تلك اليهودية ما رأى أنزعت منك الرحمة
يا بلال حيث تمر بامرأتين على قتلى رجالهما وكانت صفية قد رأت في المنام وهي عروس بمكانة بن
الربيع بن أبي الحقيق ان قرا وقع في حجرها فعرضت رؤياها على زوجها فقال ما هذا الا انك تمنين
ملك الخازن محمد بن ابي الطم وجهه الطمة اخضرت منها عينها فأتى بها رسول الله صلى الله عليه وسلم وبها أثر
منها فساءلها عن ذلك ما هو فاخبرته الخبر وأتى رسول الله صلى الله عليه وسلم زوجها كانه بن الربيع وكان
عنده كنز بني النضير فسأله فجحد ان يكون يعلم مكانه فأتى رسول الله صلى الله عليه وسلم برجل من
اليهود فقال لرسول الله صلى الله عليه وسلم اني رأيت كنانة يضيف بهذه الخربة كل غداة فقال
رسول الله صلى الله عليه وسلم لك كنانة أرايت ان وجدناه عندك انتقلت قال نعم فأمر رسول الله صلى
الله عليه وسلم بالخربة فخفرت فخرج منها بعض كنزهم ثم سأله ما بقي فأبى ان يؤديه اليه فأمر به رسول الله
صلى الله عليه وسلم الى الزبير بن العوام أن يعذبه حتى يستأصل ما عنده فكان الزبير يقدر بزند على
صدره حتى أشرف على نفسه ثم دفعه الى محمد بن مسلمة فضررب عنقه باخيه مجاهد بن مسلمة (ق) عن
أنس بن مالك ان رسول الله صلى الله عليه وسلم غزا خيبر فصامنا عندها صلاة الغداة بغلس فركب نبي
الله صلى الله عليه وسلم وركب أبو طحمة وأنار ديف ابني طحمة فأجرى نبي الله صلى الله عليه وسلم في رفاق
خيبر وان ركبتني لقمس نخدني الله صلى الله عليه وسلم ثم حسر الا زار عن نخذه حتى اني انظر يباس
نخدني الله صلى الله عليه وسلم فلما دخل القرية قال الله أكبر خرجت خيبرا فاذا نزلنا بساحة قوم فساء
 صباح المنذرين قالها ثلثا قال وخرج القوم الى اعماهم فقالوا الحمد والتمجيس يعني المجيش قال فاصبناها
عنوة فجمع السبي فجاء دحية فقال يا رسول الله اعطني جارية من السبي قال اذهب فخذ جارية فأتى
صفية بنت حيي فجاء رجل الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا نبي الله أعطيت دحية صفية بنت حيي

سيدة قريظة والنضير لا تصلح الا لك قال ادعوه فجا معها فلما نظرا اليها النبي صلى الله عليه وسلم قال خذ جارية من السبي غيرها قال فأعتهقها النبي صلى الله عليه وسلم وتزوجها فقال له ثابت يا ابا حمزة ما اصدقها قال نفسها اعتهقها وتزوجها حتى اذا كان بالطريق جهزتها أم سليم فأهدتها له من الليل واصبح النبي صلى الله عليه وسلم عروسا فقال من كان عنده شيء فليجي به وبسط نطعا فجعل الرجل يجي بالتمر وجعل الآخر يجي بالسمن قال واحسبه ذكر السويق قال فاسوا حيسا فكانت وليمة رسول الله صلى الله عليه وسلم (ق) عن عبد الله بن أبي اوفى قال اصابتنا جماعة ليالى خيبر فلما كان يوم خميس وقعنا في الحجرة الاهلية فاتصرناها فلما غلت بها القدور نادى منا هدى رسول الله صلى الله عليه وسلم ان اكفوا القدور ولا تأكلوا من محوم الحمر شيئا فقال أناس انما نهي عنها لانها لم تقمض وقال آخرون انما نهي عنها البتة (ق) عن أنس ان امرأة يهودية أتت رسول الله صلى الله عليه وسلم بشاة مسعومة فجنى عنها الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فسألها عن ذلك فقالت أردت لا قتلك فقال ما كان الله ليسلطك على ذلك أو قال على قالوا انقتاها قال لا فازلت اعرفها في لموات محمد صلى الله عليه وسلم قال محمد بن اسماعيل قال يونس عن الزهري قال عروة قالت عائشة عاينته صلى الله عليه وسلم يقول في مرضه الذي مات فيه يا عائشة ما زال أجدا لم الطعام الذي اكلت بخيبر فهذا أوان وجدت انقطاع ابهرى من ذلك السم (خ) عن عائشة قالت لما فتحت خيبر قلت الا تن تشبع من التمر (ق) عن ابن عمر أن عمرا جلى اليهود والنصارى من أرض الحباز وان رسول الله صلى الله عليه وسلم لما ظهر على خيبر أراد اخراج اليهود منها وكانت الارض لما ظهر عليها الله ورسوله صلى الله عليه وسلم والمسلمين فأراد اخراج اليهود منها فسالت اليهود رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يقرهم بها على ان يكفوا العمل ولهم نصف التمر فقال لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم نترككم بها على ذلك ما شئنا فقرروا بها حتى اجلاهم هم وفي امارته الى تيماء وارجاء قال محمد بن اسحاق لما سمع أهل فداءك بمصنع رسول الله صلى الله عليه وسلم بخيبر بعثوا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم يسألونه ان يحقن دماءهم وان يسيرهم ويخلوا له الاموال ففعل بهم ثم ان اهل خيبر سألو رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يعاملهم على النصف ففعل على ان لنا اذا شئنا ان نراجكم فصالحه اهل فداءك على مثل ذلك فكانت خيبر للمسلمين وكانت فداءك خالصة لرسول الله صلى الله عليه وسلم لانهم لم يجلبوا عليها بخيل ولا ركاب فلما اطمان رسول الله صلى الله عليه وسلم اهدت له زينب بنت الحارث امرأة سلام بن مشكم اليهودية شاة مصلية يعني مشوية وسألت أى عضو الشاة احب الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقيل لها الذراع فأكثر فيها السم وسمت ساثر الشاة ثم جاءت بها فلما وضعتها بين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم تناول الذراع فأخذها فلاك منها قطعة فلم يسغها ومعه بشر بن البراء بن معرور فأخذ منها كما أخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم فأما بشر فأساغها يعني ابتلعها وأما رسول الله صلى الله عليه وسلم فلقطها وقال ان هذا العظم ليخبرني انه مسعوم ثم دعا بها فاعترفت فقال ما جلك على ذلك فقالت بلغت من قومي ما لا يخفى عليك فقلت ان كان ملكا استرحنا منه وان كان نبيا فيتجو فتنجوا عنهما رسول الله صلى الله عليه وسلم ومات بشر على مرضه الذي توفي فيه فقال يا أم بشر ما زالت اكلت خيبرا التي اكلت مع ابنك تعاودني فهذا أوان انقطع ابهرى فكان المسلمون يرون ان رسول الله صلى الله عليه وسلم مات شهيدا مع ما اكرمه الله تعالى به من النبوة عن عبيد الله بن سلمان ان رجلا من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم قال لما فتحنا خيبر اخرجوا غنائمهم من المتاع والسبي فجعل الناس يتباعون غنائمهم فجا رجل فقال يا رسول الله لقد رجحت اليوم رجما مار به احد من أهل هذا الوادي قال ويحك وما رجحت قال ما زلت ابيع وابتاع حتى رجحت ثلاثا أوقية فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم الا أنبتك بخير ربح قال وما هو يا رسول الله قال ركعتان بعد الصلاة أخرجه ابو داود وقوله تعالى (وأخرى لم تقدروا

عليها) يعني وعدكم الله فتح بلدة أخرى لم تقدرُوا عليها (قد أحاط الله بها) يعني حفظها لكم حتى
تفتقروها ومنعها من غيركم حتى تأخذوها وقال ابن عباس علم الله أنه يفتحها لكم واختلافوا فيها فقال
ابن عباس هي فارس والروم وما كانت العرب تقدر على قتال فارس والروم حتى أقدرهم الله عليها
بشرف الاسلام وعزه وقيل هي غير وعدها الله نبيه صلى الله عليه وسلم قبل أن يصيبهم ولم يكونوا
يرجونها ففتحها الله لهم وقيل هي مكة وقيل هو كل فتح فتحه المسلمون أو يفتحونه إلى آخر الزمان (وكان
الله على كل شيء قديرا) أي من فتح القرى والبلدان لكم وغير ذلك (ولو قاتلكم الذين كفروا) أي
اسد وعظفان واهل خيبر (ولو الاديار) أي لانهم زعموا عنكم (ثم لا يجدون وليا ولا نصيرا) يعني من تولى
الله خذلانه فلا ناصر له ولا مساعد (سنة الله التي قد دخلت من قبل) يعني سنة الله نصر اوليائه وقهر
أعدائه (ولن تجد لسنة الله تبديلا) قوله عز وجل (وهو الذي كف أيديهم عنكم وأيديكم عنهم) سبب
نزول هذه الآية ما روى عن أنس بن مالك أن ثمانين رجلا من أهل مكة هبطوا على رسول الله صلى الله
عليه وسلم من جبل التنعيم متسلحين يريدون غدر النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه فأخذهم سبعايا
فاستحياسهم فأنزل الله تعالى وهو الذي كف أيديهم عنكم وأيديكم عنهم ببطن مكة من بعد أن أظفركم
عليهم أنفردوا بخراجه مسلم وقال عبد الله بن معقل المزني كأمع النبي صلى الله عليه وسلم بالحديبية في أصل
الشجرة التي قال الله في القرآن وعلى ظهره غصن من أغصان تلك الشجرة فرفعته على ظهره وعلى بن أبي
طالب بين يديه يكتب كتاب الصلح فخرج علينا ثلاثون شابا عليهم السلاح فثاروا في وجوهنا فدعا عليهم
نبي الله صلى الله عليه وسلم فأخذ الله باصابعهم فقمنا إليهم فأخذناهم فقال رسول الله صلى الله عليه
وسلم جئتم في عهدا وهل جعل لكم أحدا مانا قالوا اللهم لا تخفى سبيلهم ومعنى الآية أن الله تعالى ذكره
فخبر بين الفريقين حتى لم يقتلوا وحتى اتفق بينهم الصلح الذي كان أعظم من القمع وهو قوله تعالى وهو
الذي كف أيديهم عنكم يعني أيدي أهل مكة وأيديكم عنهم أي قضى بينهم وبينكم بالمكافاة والمخافة (بطن
مكة) قيل أراد به الحديبية وقيل التنعيم وقيل وادي مكة (من بعد أن أظفركم عليهم) أي مكنتكم منهم حتى
أظفرتهم (وكان الله بما تعملون بصيرا) قوله عز وجل (هم الذين كفروا وصدوك عن المسجد الحرام)
* ذكر صلح الحديبية * روى الزهري عن عروة بن الزبير عن المسور بن مخرمة ومروان بن الحكم بصدق
كل واحد منهما حديث صاحبه قال أخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم من المدينة عام الحديبية في بضعة
عشر مائة من أصحابه يريد زيارة البيت لا يريد قتال أو ساق معه سبعين بدنة والناس سبعة مائة رجل وكانت
كل بدنة عن عشرة نفر فلما أتى ذا الحليفة قلدا لهذى وأشعره وأحرم منها بعمره ونعت عيناه من خراقة
يخبره عن قريش وسار النبي صلى الله عليه وسلم حتى إذا كان بغدير الاشطاط قريبا من عسفان أتى عتبة
الخنزاعي وقال ان قريشا قد جعوا لك وجعوا لك الا حابيش وهم مقاتلونك وصادوك عن البيت
وقال النبي صلى الله عليه وسلم اشيروا على اهل الناس اتروا ان أميل على ذراري هؤلاء الذين عاونوهم
فنصيبهم فان قعدوا قعدوا وموتوا وان شجوا تكن عنقا قطعها الله أو ترون أن تؤم البيت لا تريد قتال
احد ولا حربا فن صدنا عنه قائلناه فقال أبو بكر يا رسول الله انما جئت عامدا لهذا البيت لا تريد قتال احد
ولا حربا فوجه له ثمن صدنا عنه قائلناه قال امضوا على اسم الله فنغذوا قال النبي صلى الله عليه وسلم
ان خالد بن الوليد بالغميم في خيل لقريش طليعة فخذوا ذات اليمين فوالله ما شعر بهم خالد حتى إذا هو
بعترة العجيش فانطق يركض نذير لقريش وسار النبي صلى الله عليه وسلم حتى إذا كان بالثنية التي يهبط
عليهم منها بركت راحلته فقال الناس حل حل فألمحت فقالوا خلأت القصوى فقال النبي صلى الله
عليه وسلم ما خلأت القصوى وما ذاك لها بخناق ولكن حبسها حابس الفيل ثم قال والذي نفسي بيده
لا تدعوني قريش اليوم الى حطة يعظمون فيها حرما لله وفيها صلة الرحم الا اعطيتم اياها ثم زجرها
فو ثبت قال فعذل عنهم حتى نزل باقي الحديبية على ثم قليل الماء يربضه الناس تربضا فلم يلبث الناس

(وأخرى) معطوفة على هذه أي فجعل لكم
هذه المغنايم ومغنايم أخرى هي مغنايم هوازن في
الجزيرة خنسين (لم تقدرُوا عليها) أي
فيها من الجبلية (قد أحاط الله بها) أي
تدبر عليها واستولى وأظهركم عليها ووجوه في أخرى
النصيب بفعل مضمر فسر قد أحاط بها وأما لم
تقدره وقضى الله أخرى قد أفرج على الابتداء
تقدر وأعليها فصفة لاخرى وأفرج على الابتداء
لكونها موصوفة بل تقدر وأفرج على كل شيء قديرا
خبر المبتدأ (وكان الذين كفروا) (ولو الاديار)
قادرا (ولو قاتلكم الذين كفروا) (ولو الاديار)
ولم يصالحوا ومن خلفاء اهل خيبر (ولو الاديار)
لغلبوا وانهم زعموا (ثم لا يجدون وليا ولا نصيرا) في
(سنة الله) (سنة الله) (سنة الله)
(ولا نصيرا) (سنة الله) (سنة الله)
موضع المصدر المؤثر أي سن الله غلبة أنبيائه
سنة وهو قوله لا غلبن الله تبديلا (تغييرا) وهو
من قبل وان تجد لسنة الله تبديلا أي أيدي أهل مكة
الذي كف أيديهم عنكم أي أيدي أهل مكة يعني قضى بينهم
(وأيديكم عنهم) عن أهل مكة يعني قضى بينهم
وبينكم بالمكافاة والمخافة يوم الفتح وبه استشهد أبو
عليهم والغلبة وذلك يوم الفتح وبه استشهد أبو
حنيفة رضي الله عنه على ان مكة فتحت عنوة
لا صلحا وقيل كان في غزوة الحديبية لما روى
ان عكرمة بن أبي جهل خرج في خمسة مائة فبعث
رسول الله صلى الله عليه وسلم عن ابن عباس رضي الله عنهما
حيطان مكة وعن ابن عباس رضي الله عنهما
أظهرا لله المسلمين عليهم بالنجارة حتى أدخلوهم
البيوت (بطن مكة) أي بمكة أو بالحديبية
لان بعضها منسوب الى الحرم (من بعد أن
أظفركم عليهم) أي أقدركم واطاعكم (وكان الله
بما تعملون بصيرا) وبأبياء أبو عمرو (هم
الذين كفروا وصدوك عن المسجد الحرام)

أن نزحوه وشكك الناس إلى النبي صلى الله عليه وسلم العطش فنزع سهما من كنانته وأعطاه رجلا من أصحابه يقال له ناجية بن حمير وهو سائق بدن النبي صلى الله عليه وسلم فنزل في البئر فغرزته في جوفه فوالله ما زال يجيش لهم بالرى حتى صدروا عنه فبينما هم كذلك اذ جاء بديل بن ورقاء الخزاعي في نفر من قومه وكانت نخاعة عيبة نصيح رسول الله صلى الله عليه وسلم من أهل ثمامة فقال اني تركت كعب بن لؤي وعامر بن لؤي نزحوا على اعداد مياه المدينة معهم العود المطايل وهم معاتلوك وصادوك عن البيت فقال النبي صلى الله عليه وسلم ان لم ينجني لقتال أحدولس كتابنا معقرين وان قريشا قد نهكتهم الحرب واضرت بهم فان شاؤا ماددتهم ويخلوا بيني وبين الناس فان أظهرفان شاؤا ان يدخلوا فيمادخل الناس فيه فعلوا والا فقد جءوا وان هم ابوا فوالذي نفسي بيده لا قاتلهم على أمرى هذا حتى تنفردسا الفتى ولينفذن الله أمره فقال بديل سأبلغهم ما تقول فانطلق حتى أتى قريشا فقال انا جئناكم من عند هذا الرجل وسعنا ما يقول قولاً فان شئتم ان نعرضه عليكم فعلمنا فقال سفهاؤهم لا حاجة لنا ان نعتبرنا عنه بشئ وقال ذو الرأى منهم هات ما سمعته قال سمعته يقول كذا وكذا فخذتهم بما قال النبي صلى الله عليه وسلم فقال عروة بن مسعود الثقفي فقال اى قوم أستم بالوالد قالوا بلى قالوا بلى قالوا بلى قال فهل تهمونى قالوا لا قال أستم تعلمون انى استنفرت اهل مكاف فلما لمحواعلى جئتمكم يا هلى وولدى ومن اطاعنى قالوا بلى قال فان هذا الرجل قد عرض عليكم خطة رشدا فاقبلوها ودعوه آتية قالوا الله فأتاه فجعل يكلم النبي صلى الله عليه وسلم فقال النبي صلى الله عليه وسلم نحو ان قوله ابديل فقال عروة عند ذلك يا محمد أرايت ان استأصلت قومك فهل سمعت باحد من العرب اجتراح أصله قبلك وان تكن الاخرى فانى والله لا رى وجوها وانى لا رى أشوايا من الناس خليفان يغذوا ويدعوك فقال له أبو بكر رضى الله عنه امصص نظرا للآلات أنحن نفرع منه وندهه فقال من ذا قال أبو بكر قال اما والذى نفسي بيده لولا يدك عندي ولم اجزك بها لاجبتك قال وجعل يكلم النبي صلى الله عليه وسلم فكلما كلمه أخذ بالحجة والمغيرة بن شعبة قائم على رأس النبي صلى الله عليه وسلم ومعه السيف وعليه المغفر فكلما أهوى عروة بيده إلى تحية رسول الله صلى الله عليه وسلم ضرب يده بنصل السيف وقال أخريدك من تحية رسول الله صلى الله عليه وسلم فرفع عروة رأسه فقال من هذا قالوا المغيرة بن شعبة فقاعم أى أغدر فلست اسهى فى غدرتك وكان المغيرة قد صاحب قومافى الجاهلية فقتلهم وأخذوا ما لهم ثم جاء فأسلم فقال النبي صلى الله عليه وسلم اما الاسلام فاقبل واما المال فلست منه فى شئ ثم ان عروة جعل يرمى أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم بعينه قال فوالله ما تنخم رسول الله صلى الله عليه وسلم نخامة الا وقعت فى كف رجل منهم فذلك بهما وجهه وجلده واذا امرأته تدروا امره واذا اتوضأ كادوا يقتتلون على وضوئه واذا تكلموا خفضوا أصواتهم عنده وما يحدون النظر إليه ووقفت على قيسر وكسرى والنجاشى والله ان رأيت قلائك يا عظمه أصحابه ما يعظم أصحاب محمد والله ما تنخم نخامة الا وقعت فى كف رجل منهم فذلك بهما وجهه وجلده واذا أمرهم ابعدوا أمره واذا اتوضأ كادوا يقتتلون على وضوئه واذا تكلم خفضوا أصواتهم عنده وما يحدون النظر إليه نعظيم الله وقد عرض عليكم خطة رشدا فاقبلوها فقال رجل من كنانة دعونى آتية فقالوا الله فلما اشرف على النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم هذا فلان وهو من قوم يعظمون البدن فابعثوهما له فبعثت له واستقبله الناس يلبون فلما رأى ذلك قال سبحان الله ما ينبغي لهؤلاء ان يصعدوا عن البيت فلما رجع إلى أصحابه قال رأيت البدن قد قلت واشعرت فما رى ان يصعدوا عن البيت ثم بعثوا اليه الجليش بن علقمة وكان يومئذ سيد الاحابيش فلما رآه رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان هذا من قوم يتألمون فابعثوا الهدى فى وجهه حتى يراه فلما رأى الهدى يسيل اليه من عرض الوادى فى قلائده قد اكل اوباره من طول الحبس عن محله رجع الى قريش ولم يصل الى رسول الله صلى

الله عليه وسلم اعظاما لما رأى فقال يا معشر قريش اني قد رأيت ما لا يحل صداهم في قلانه قد اكل
او باره من طول المجلس عن محله قالوا له اجلس فانما أنت رجل اعراي لا علم لك فغضب المجلس عند
ذلك وقال يا معشر قريش والله ما على هذا حالنا كما ولا على هذا حالنا كما يصدق بيت الله من جاءه
معظما والذي نفس المجلس بيده لقتل بين محمد وبين ما جاءه له ولا نفر من بالاحابيش نفرة رجل واحد
فقالوا له كف عنا يا جليش حتى نأخذ لا نفسنا ما نرضى به فقام رجل منهم يقال له مكرز بن حفص فقال
دعوني آتة فقالوا الله فلما أشرف عليهم قال النبي صلى الله عليه وسلم هذا مكرز وهو رجل فاجر فعمل
يكلم النبي صلى الله عليه وسلم فيمنها هو يكلمه اذ جاء سهيل بن عمرو وقال معر فأخبرني أئوب عن عكرمة انه
لما جاء سهيل قال النبي صلى الله عليه وسلم قد سهل لكم من أمركم قال معر قال الزهري في حديثه بخاء
سهيل بن عمرو فقال هات اكتب بيننا وبينكم كتابا فعدا رسول الله صلى الله عليه وسلم على بن أبي
طالب فقال اكتب بسم الله الرحمن الرحيم فقال سهيل اما الرحمن والله ما أدري ما هو ولكن اكتب
باسمك اللهم كما كنت تكتب فقال المسلمون والله ما نكتبها الا بسم الله الرحمن الرحيم فقال النبي
صلى الله عليه وسلم اعلى اكتب باسمك اللهم ثم قال له اكتب هذا ما قاضى عليه محمد رسول الله
فقال سهيل لو كان علم انك رسول الله ما صدناك عن هذا البيت ولا قاتلناك ولكن اكتب محمد بن عبد
الله فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم والله اني لرسول الله وان كذبتموني اكتب محمد بن عبد الله قال
الزهري وذلك لقوله صلى الله عليه وسلم لا يسألوني خطبة يعظمون فيها حرمة الله الا اعطيتهم اياها
فكتب هذا ما قاضى عليه محمد بن عبد الله سهيل بن عمرو واصطالحا على وضع الحرب عن الناس عشر
سنين يأمن فيها الناس ويكف بعضهم عن بعض فقال النبي صلى الله عليه وسلم وعلى ان يخلوا بيننا
وبين البيت فنطوف به فقال سهيل والله لا تحدث العرب انا أخذنا ضيقة ولا يمكن ذلك من العام
المقبل فكتب فقال سهيل وعلى ان لا يأتيتك منا رجل وان كان على دينك الا ردته اليك فقال المسلمون
سبحان الله كيف يرد الى المشركين من جاء مسلما وروى عن البراء قصة الصلح وفيها قالوا لعلم انك رسول
الله ما منعناك شيئا ولكن أنت محمد بن عبد الله قال أنا رسول الله وأنا محمد بن عبد الله ثم قال لعلى
رسول الله قال لا والله لا احوك أبدا قال فأرنيه فأراه اياه فيحساه النبي صلى الله عليه وسلم بيده وفي رواية
فأخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم الكتاب وليس يحسن أن يكتب فكتب هذا ما قاضى عليه محمد بن عبد
الله قال البراء على ثلاثة أشياء على ان من أتاه من المشركين رده اليهم ومن أتاهم من المسلمين لم يردوه وعلى
ان يدخلها من قابل ويقيم ثلاثة أيام ولا يدخلها بجلباب السلاح السيف والقوس ونحوه وروى ثابت
عن أنس أن قريشا صاحوا بالنبي صلى الله عليه وسلم فاشتراطوا ان من جاءنا منهم لم نرده عليكم ومن جاءكم منا
رددتموه علينا فقالوا يا رسول الله انك تكتب هذا قال نعم انه من ذهب منا اليهم فأبعده الله ومن جاءنا منهم
سيجعل الله له فرجا ومخرجا رجونا الى حديث الزهري قال بينهم كذا اذ جاء أبو جندل بن سهيل بن
عمرو ويرسف في قيوده قد انفلت وخرج من أسفل مكة حتى رعى بنفسه بين أظهر المسلمين فقال سهيل هذا
يا محمد أول من أقاضيت عليه ان ترده الى فقال النبي صلى الله عليه وسلم ان لم تقض الكتاب بعد قال فوالله
اذ لا أصالحك على شيء أبدا قال النبي صلى الله عليه وسلم فأبصره الى قال ما أنا بجبره لك قال بلى فافعل قال
ما أنا بفعل ثم جعل سهيل يجره ليرده الى قريش فقال أبو جندل أي معشر المسلمين أرد الى المشركين
وقد جئت مسلما لا ترون ما لقيت وكان قد عذب في الله عذابا شديدا وفي الحديث ان رسول الله صلى الله
عليه وسلم قال يا أبا جندل احسب فان الله جاءك لك ولين معك من المستضعفين فرجا ومخرجا ناقد
عقدنا بيننا وبين القوم عقدا وصالحا وانا لا نغدر فوثب عمر الى جنب أبي جندل وجعل يقول اصبر يا أبا
جندل فانما هم المشركون ودم احدهم دم كلب ويدي السيف منه قال عمرو وجوت ان يأخذ السيف
فيضربه به فظن الرجل بأبيه وقد كان اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم يخرجوا وهم لا يشكون في الفتح

لرؤيا رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما رأوا ذلك دخل الناس أمر عظيم حتى كادوا يهلكون وزادهم
 أمر أبي جندل شرا إلى ما بهم قال هجر والله ما شككت منذ أسلمت الا يومئذ قال الزهري في حديثه عن مروان
 والمسور ورواه أبو وائل عن سهل بن حنيف قال ابن الخطاب فأتيت النبي صلى الله عليه وسلم فقلت ألسنت
 نبي الله حقا قال بلى قلت ألسنا على الحق وعدونا على الباطل قال بلى قلت أليس قتلانا في الجنة وقتلاهم
 في النار قال بلى قلت فلم نعطي الدنية في ديننا اذا قال اني رسول الله ولست أعصيه وهو ناصري قلت
 أو است كنت محمدنا ناسنا في البيت فنطوف به قال بلى فأخبرتك انك تأتبه العام قلت لا قال فانك
 آتبه ونطوف به قال فأتيت أبا بكر فقلت يا أبا بكر أليس هذا نبي الله قال بلى قلت ألسنا على الحق وعدونا
 على الباطل قال بلى قلت فلم نعطي الدنية في ديننا قال أيها الرجل انه رسول الله صلى الله عليه وسلم
 وليس يعصى ربه وهو ناصره فاستمسك بعرزته فوالله انه على الحق قلت أليس كان محمدنا ناسنا في
 البيت ويطوف به قال بلى فأخبرتك انه آتبه العام قلت لا قال فانك تأتبه ونطوف به فلما فرغ من قضية
 الكتاب قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لأصحابه قوموا فانحروا ثم احلقوا فوالله ما قام رجل
 منهم حتى قال ذلك ثلاث مرات فلما لم يبق أحد منهم قام صلى الله عليه وسلم فدخل على أم سلمة فذكر لها
 ما لى من الناس قالت أم سلمة يا نبي الله أخرج ثم لا تكلم منهم أحدا كلمة حتى تضر بدنك وتدعو
 حالقك فيحلقك فخرج فلم يكلم أحدا منهم حتى فعل ذلك وتضر بدنه ودعا حالقه فحلقه فلما رآه ذلك
 قاموا فانحروا وجعل بعضهم يحلق بعضا حتى كاد بعضهم يقتل بعضا غمما قال ابن عباس وابن عمر
 رجال يوم الحديبية وقصر آخرون فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم يرحم الله المحلقين قالوا يا رسول
 الله والمقصرون قال يرحم الله المحلقين قالوا يا رسول الله والمقصرون قال يرحم الله المحلقين والمقصرون قالوا
 يا رسول الله فلم ظاهرت الترحيم للمحلقين دون المقصرون قال لانهم لم يشكوا قال ابن عمر وذلك أنه تربص
 قوم وقالوا لعنا نطوف بالبيت قال ابن عباس واهدى رسول الله صلى الله عليه وسلم عام الحديبية
 في هداياه جلالاته في رأسه بزة من فضة ليغيب الشركين بذلك قال الزهري في حديثه ثم جاء نسوة
 مؤمنات فأنزل الله تعالى يا أيها الذين آمنوا اذا جاءكم المؤمنات مهاجرات حتى بلغن بعضكم الكوافر فطلق
 هجر امرأتين يومئذ كانتا في الشرك فتزوج احدهما معاوية بن أبي سفيان والاخرى صفوان بن
 أمية قال فقهاهم ان يردوا النساء وأمرهم أبردوا الصداق قال ثم رجع النبي صلى الله عليه وسلم الى المدينة
 فجاء أبو نصير عتبة بن أسيد رجل من قريش وهو مسلم وكان ممن حبس بمكة فكتب فيه ازهر بن عبد
 عوف والاخنس بن شريق الثقفي الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وبعثا في طلبه رجلا من بني عامر بن
 لؤي ومعه مولى لهم فعدما على رسول الله صلى الله عليه وسلم وقالوا العهد الذي جعلت لنا فقال رسول
 الله صلى الله عليه وسلم يا أبا نصير انما قد اعطيتنا هؤلاء القوم ما قد علمت ولا يصلح في ديننا الغدر وان الله
 جاعل لك وللمن معك من المستضعفين فرجا ومخرجا ثم دفعه الى الرجلين فخرجا به حتى اذا بلغا ذا الحليفة
 نزلوا يا كلون من تمر لهم فقال أبو نصير لاحد الرجلين والله اني لا ارى سيفك هذا جيدا فاستله الا ترفق
 اجل والله انه يجيد لقد جربت به ثم جربت به فقال أبو نصير اني انظر اليه فأخذه منه فضربه حتى برد
 وفرا الا ترح حتى اتى المدينة فدخل المسجد بعد وفاته قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لقد رأى هذا ذعرا
 فلما انتهى الى رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ويلك مالك قال قتل والله صاحبي واني لمقتول فوالله
 ما برح حتى طلع أبو نصير متوشع السيف حتى وقف على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا نبي الله
 أوفى الله ذمتك قد رددتني اليهم فأنجيتني الله تعالى منهم فقال النبي صلى الله عليه وسلم ويل امه مسعر
 حرب لو كان معه أحد فلما سمع ذلك عرف انه يرده اليهم فخرج حتى أتى سيف البحر وبلغ المسلمين
 الذين كانوا حبسا بكة قول رسول الله صلى الله عليه وسلم لا ي نصير ويل امه مسعر حرب لو كان معه
 أحد فخرج مصابة منهم اليه فأنقلت أبو جندل فلحق بأبي نصير حتى اجتمع اليه قريب من سبعين

رجلا فوالله ما يجمعون بعير خرجت لقريش الى الشام الا اعتراضوا لها فقتلوهم واخذوا أموالهم فأرسلت
قريش الى النبي صلى الله عليه وسلم تناسده الله والرحم اسأرت اليهم فن أتاها فهو آمن فأرسل اليهم
النبي صلى الله عليه وسلم فقدموا اليه المدينة وانزل الله عز وجل وهو الذي كف أيديهم عنكم وأيديكم عنهم
حتى بلغ حجة الجاهلية وكانت حجتهم انهم لم يقرؤا انه نبي الله ولم يقرؤا بيسم الله الرحمن الرحيم وحالوا بينه
وبين هذا البيت اخرج البخاري بطوله سوى الفاظ منه وهي مستثناة في الحديث منها قوله فترجس بها
من كانته واعطاء رجلا من اصحابه الى قوله فوالله ما زال يحبش لهم بالرى ومنها قوله ثم نهشوا الجليش
ابن علقمة الى قوله فقالوا كف عنا يا جليش حتى نأخذ لا نفسا يا ترضى ومنها قوله هذا ما قاضى عليه
محمد بن عبد الله الى قوله وهى ان يضالوا بيننا وبين البيت ومنها قوله وروى البراء قصة الصلح الى قوله
رجعنا الى حديث الزهرى ومنها قوله وفي الحديث ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يا أبا جندب
الى قوله قال عمر فأتيت النبي صلى الله عليه وسلم فقلت ألسنت نبي الله حقا ومنها قوله قال ابن عمر وابن
عباس الى قوله وقال الزهرى في حديثه ثم جاء نسوة مؤمنات فهذه الالفاظ لم يخرجها البخاري في صحيحه
شرح غير بعض الفاظ الحديث قوله بضع عشرة البضع في العدد بالكسر وقد يفتح هو ما بين الثلاثة الى
التسعة وقيل ما بين الواحد الى العشرة قوله وبعث عينا له أى جاسوسا قوله وقد جمعوا لك الاحابيش
هم احياء انضموا الى بني لبيث في محاربتهم قريشا وقيل هم خلفاء قريش وهم بنو لهوان بن خزيمة وبنو
الحارث بن عبد مناة وبنو المصطلق من خزاعة تحالفوا تحت جبل يقال له حبش فعدوا بذلك وقيل هو
اسم واد بأسفل مكة وقيل سموا بذلك لتجمعهم والحبش التجمع قوله فان قعدوا قعدوا وتورين أى
منقوصين قوله فنفذوا أى مضوا وتخلصوا وقوله ان خالد بن الوليد بالغميم اسم موضع ومنه كراع الغميم
وقوله طليعة الطليعة الجماعة يبعثون بين يدي الحبش ليطلعوا على أخبار العدو وفترة الجديش هو القبار
الساطع معه سواد قوله يركض نذير النذير الذى يعلم القوم بالامر والحادث قوله حل حل هو زجر للناقة
قوله خلالت القصوى يعنى انها لما توقفت عن المشى وتقهقرت فخلت ذلك خللا في خلقها وهو كالحمران
للفرس فقال النبي صلى الله عليه وسلم ما خلالت أى ليس ذلك من خلقها ولكن حبسها احابس الفيل
أى منعها عن المسير الذى منع الفيل عن مكة وهو الله تعالى والقصى اسم ناقة النبي صلى الله عليه
وسلم ولم تكن قصوى وهو شق الاذن قوله خطه أى حاله وقضية يعظمون فيها حرمان الله جمع حرمة
وهى قروضة وما يجب القيام به يدبر بذلك حرمة الحرم ونحوه قوله حتى نزل بأقصى الحديبية بخفيف
اليام وتشديد ها وهى قرية ليست بالكبيرة سميت ببيتها هناك عند مسجد الشجرة وبين الحديبية ومكة
مرحلة وبينها وبين المدينة تسع مراحل وقال مالك هى من الحرم وقال ابن القصار بعضها من الحبل
حكاه في المطالع والشمس المساء القابل الذى لا ماذله والتر بص أخذ النبي قليلا قليلا وقوله فازال يحبش
بالرى يقال جاشت البئر بالماء اذا ارتفعت وفاضت والرى ضد العطش والصدر الرجوع بعد الورد وقوله
وكانت خزاعة عيبة نصحر رسول الله صلى الله عليه وسلم يقال فلان عيبة نصحر فلان اذا كان موضع سره
وثقته في ذلك قوله نزلوا على اعداد مياه الحديبية الماء العذالكثير الذى لا انقطاع له كالعيون ونجعه
اعداد قوله ومعهم العود المطافيل العود جمع عائد وهى الناقة اذا وضعت الى أن يعوى ولدها وقيل
هى كل أنثى لها سبع ليال منذ وضعت والمطافيل جمع مطفل وهى الناقة معها فصيلها وهذه استعارة
استعار ذلك للناس وأراد بهم أن معهم النساء والهيذان قوله وان قريشا نكتهم المحرب أى اضطرت بهم
وأثرت فيهم وقوله ماددتهم أى جعلت يديهم ممددة وقوله والافقد جمواى استراحووا والجمام بالجمع
الراحة بعد التعب قوله تنفرد سالفى السالفة الصفيحة والسالفة ان صفحتها العنق وقيل السالفة جبل
العنق وهو ما بينه وبين المكف وهو كناية عن الموت لان السالفة تنفرد منه بالاموت قوله انى استنفرت
يقال استنفر القوم اذا دعاهم الى قتال العدو وعكاظ اسم سوق كانت في الجاهلية معروفة وقوله لمجوا

على فيه لغتان التخفيف والتشديد وأصل التبليغ الإيعاء والفتو والمراد امتناعهم من اجابته
 وتساعدهم عنه قوله استأصمتم قومك واجتاحت أصله من الاجتياح اي قاع المكروه بالانسان ومنه
 الجسامة والاستئثار والاجتياح متقاربان في مبالغة الاذى قوله اني لارى وجوها واشوا بالاشواب
 مثل الاوباش وهم الاغلاط من الناس والرعا يقال فلان حليق بذلك أى جدير لا يبعد ذلك من خلقه
 قوله امصر بظر اللات وهى اسم صنم كانوا يعبدونه والبطر مائة قطعة من الخافضة وهى الخاتمة من المنة
 التى تكون فى فرج المرأة وكان هذا اللفظ شتاهم يدور فى ألسنتهم قوله لولا يدلك عندى البد النعمة
 وما يتنبه الانسان على غيره قوله أى غدر معدول عن غادر وهو للبالغه وقوله قد عرض عليكم خطة
 رشدي يقال خطة رشد وخطة غي والرشد والرشاد خلاف الغي والمراد منه انه قد طلب منكم طريقا واضحا في
 هدى واستقامة قوله وهو من قوم يعظمون البدر أى الابل تهدي الى البيت في حج او عمرة وتقليدها
 هو ان يجعل في رقابها شئ كالقلادة من لحاء الشجر او نعل أو غيره ليعلم بذلك انه هدى والاشعار هو ان
 يشق جانب السنام فيسيل دمه عليه وقوله لما رى الهدى يسيل عليه أى يقبل عليه كالسيل من عرض
 الوادى اى جانبه وقوله هذا كرز وهو رطل فاجر الفجور ايل عن الحق وكل انبعث في شرفه وفجوره وقوله
 هذا ما فاضى عليه أى فاعل من القضاء وهو احكام الامر وامضاؤه وهو فى اللغة على وجوه رجعها الى
 انقضاء الشئ وانما هو قوله ضغطة هو كناية عن القهر والاضيق قوله بجلاباب السلاح بضم الجيم وسكون اللام
 مع تخفيف الباء ويرى بضم اللام ايضا مع التشديد وهو وعاء من آدم شبه الجراب يوضع فيه السيف
 مغمودا ويعلق في مؤخرة الرسل قوله يرسف بضم السين وكسر الهاء رهي مشى المقيد قوله فاجره لى
 قال ابن الاثير يجوز ان يكون بلاى من الاجازة أى اجعله جائزا غير ممنوع ولا يحرم أو اطلقه لى وان كان
 بالراء المهملة فهو من الاجارة والجمالية والحفظ وكلامه اصالح في هذا الموضع قوله فلم يعطى الدنية أى
 القضية التى لا ترضى بها أى لم ترضى بالادون والافل في ديننا قوله فاستمك بعززه الغرزل كور الناقة
 كالركاب اسرج الفرس والمعنى فاستمك به لا تفارقه ساعة كما لا تفارق رجل الراكب غرز رحله
 فانه على الحق الذى لا يجوز لاحد تركه وقوله ويل له هذه كلمة يقال للواقع فيما يكره ويتجنب بها أيضا
 رمس عراحر بى موقدها يقال سعرت النار واسعرتها اذا أوقدتها والمسعر الخشب الذى توقد به النار
 وسيف البحر بكسر السين جانبه وساحله والله أعلم وأما تفسير الآية فقول عز وجل هم الذين كفروا يعنى
 كفار كذا وصدوكم أى منعوكم عن المسجد الحرام أن تطوفوا به (والهدى) أى وصدوا الهدى وهو البدن
 التى ساقها رسول الله صلى الله عليه وسلم وكانت سبعين بدنة (معكوفاً) أى محبوساً (أن يبلغ محله) أى
 منكره وحيث يحل فخره وهو الحرم (ولولا رجال مؤمنون ونساء مؤمنات) يعنى المستضعفين بمكة (لم
 تعلموهم) أى تعرفوهم (أن تطوهم) أى بالقتل وتويعوهم (فتصيبكم منهم مرة بغير علم) أى
 اثم وقيل غرم الدية وقيل كفارة قتل الخطا لان الله أوجب على قاتل المؤمن في دار الحرب اذا لم يعلم ايمانه
 الكفارة دون الدية وقيل هو ان المشركين يعبونكم ويقولون قتلوا اهل دينهم والمعرة المشقة يقول لولا
 أن تطو ارجالا مؤمنين ونساء مؤمنات لم تعلموهم فيلزمكم به كفارة او سيئة وجواب لولا بخذوف تقديره
 لاذن لكم في دخول مكة ولكنه خال بينكم وبين ذلك لهذا السبب (ليدخل الله في رحمته من يشاء) أى في
 دين الاسلام من يشاء أى من اهل مكة بعد الصلح وقبل دخولها (لوتريلا) اى لوتري المؤمنين من
 الكفار (لعذبنا الذين كفروا منهم عذابا أليما) أى بالسبي والقتل بأيديكم وقيل لعذبنا جواب لكالامين
 أحدهما لولا رجال والثاني لوتري بلواتهم قال ليدخل الله في رحمته من يشاء يعنى المؤمنين والمؤمنات في رحمته
 أى في جنته قال قتادة في الآية ان الله تعالى يدفع بالمؤمنين عن الكفار كما دفع بالمستضعفين من
 المؤمنين عن مشركي مكة قوله تعالى (اذ جعل الذين كفروا في قلوبهم الحمية) أى الانفة والغضب وذلك
 حين صدوا رسول الله صلى الله عليه وسلم واحبابه عن البيت ومنعوا الهدى محله ولم يقرؤا بيسم الله الرحمن

والهدى) هو ما يهذى الى الكعبة ونصبه عطا
 على كفى صدوكم أى وصدوا الهدى (معكوفاً)
 ان يبلغ) محبوسا ان يبلغ ومعكوفاً حال وكان
 عليه السلام ساق سبعين بدنة (محله) مكانه
 الذى يحل فيه فخره أى يجب وهذا دليل على
 ان المحصر محل هديه الحرم والمراد المحل المعهود
 وهو منى (ولولا رجال مؤمنون ونساء مؤمنات)
 بمكة (لم تعلموهم) صفة للرجال والنساء جميعا
 (ان تطوهم) بدل اشتمال منهم أو من الضمير
 المنصوب في تعلموهم (فتصيبكم منهم مرة) اثم
 وشدة وهى مفعلة من عره بمعنى عراه اذا دهاه
 ما يكرهه ويشق عليه وهو الكهان اذا قتله خطأ
 وسوء قاله المشركين انهم فعلوا بأهل دينهم مثل
 ما فعلوا بناس من غير تمييز والاثم اذا قصر (غير
 علم) متعلق بان تطوهم يعنى أن تطوهم غير
 عالين بهم والوطء عبارة عن الايقاع والابادة
 والمعنى انه كان بمكة قوم من المسلمين محتاطون
 بالمشركين غير تمييز بين منهم فقال ولولا كراهة
 ان تهللكوا اناسا مؤمنين بين ظهرا في المشركين
 وانتم غير عارفين بهم فيصيبكم باهلاكم مكره
 ومشقة كما كف ايديكم عنهم وقوله (ليدخل الله
 في رحمته من يشاء) تعليل لما دلت عليه الآية
 وسيقتله من كف الايدي عن اهل مكة والمنع
 عن قتلهم صونا للمساكين اظهرهم من المؤمنين كانه
 قال كان الكف ومنع التعذيب ليدخل الله في
 رحمته أى في توفيقه لزيادة الخير والطاعة مؤمنينهم
 اوله دخل في الاسلام من رغب فيه من مشركينهم
 (لوتريلا) لوتري قوا وتبر المسلمون من الكافرين
 وجواب لولا بخذوف اغنى عنه جواب لوتريلا
 ان يكون لوتريلا كما تكرر لولا رجال مؤمنون
 لمرجعها الى معنى واحد ويكون (لعذبنا الذين
 كفروا) هو الجواب تقديره ولولا ان تطو ارجالا
 مؤمنين ونساء مؤمنات ولو كانوا تمييز لعذبناهم
 بالسيف (منهم) من اهل مكة (عذابا أليما)
 والعامل في (اذ جعل الذين كفروا) أى قريش
 لعذبناهم في ذلك الوقت واذا ذكر في
 قلوبهم الحمية

حجة الجاهلية فأنزل الله سكينته على رسوله وعلى المؤمنين) المراد بجميعة الذين كفروا هي الائمة وسكينة المؤمنين وهي الوفاء ما يروى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لما نزل بالمدينة بعث قريش سهيل بن عمرو وحيط بن عبد العزى ومكرز بن حفص على ان يعرضوا على النبي صلى الله عليه وسلم ان يرجع من عامه ذلك على ان تخلى له قريش مكة من العام ١٥٠ القابل ثلاثة أيام ففعل ذلك وكتبوا بينهم كتابا فقال عليه السلام لعلى رضى الله عنه اكتب بسم

الرحيم وانكروا أن يكون محمد رسول الله وقيل قال أهل مكة قد قتلوا أبناءنا وأخواننا ثم يدخلون علينا فتعذت العرب انهم دخلوا علينا على رضى مننا واللات والعزى لا يدخلونها علينا فكانت هذه (حجة الجاهلية) التي دخلت قلوبهم (فأنزل الله سكينته على رسوله وعلى المؤمنين) أى حتى لا يدخلناهم ما دخلناهم من الحجة فيعصون الله في قتالهم (وألزمهم كلمة التقوى) قال ابن عباس كلمة التقوى لا اله الا الله أخرجه الترمذى وقال حديث غريب وقال على وابن عمر كلمة التقوى لا اله الا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد وهو على كل شىء قدير وقال عطاء الخراسانى هي لا اله الا الله محمد رسول الله وقال الزهرى هي بسم الله الرحمن الرحيم (وكانوا أحنى بها) أى من كفار مكة (وأهلها) أى كانوا أهلها فى علم الله لان الله تعالى اختار لدينه وصحبه نبيه محمد صلى الله عليه وسلم أهل الخير والصلاح (وكان الله بكل شىء عليما) يعنى من أمر الكفار وما كانوا يستحقونه من العقوبة وأمر المؤمنين وما كانوا يستحقونه من الخير قوله تعالى (لقد صدق الله رسوله الرؤيا بالحق) سبب نزول هذه الآية ان رسول الله صلى الله عليه وسلم رأى فى المنام وهو بالمدينة قبل أن يخرج الى المدينة انه يدخل المسجد الحرام هو وأصحابه آمنين ويحلون رؤسهم فأخبر بذلك أصحابه ففرحوا وحسبوا انهم داخلوا مكة عامهم فلما انصرفوا ولم يدخلوها شق عليهم ذلك وقال المنافقون أين رؤياه التي رآها فأنزل الله هذه الآية ودخلوا فى العام المقبل وروى عن مجمع بن حارثة الانصارى قال شاهدنا المدينة مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما انصرفنا عنها اذا الناس يهزون الأباصر فقال بعضهم ما بال الناس قال أوحى الى رسول الله صلى الله عليه وسلم قال نخر جناتنا رجف فوجدنا النبي صلى الله عليه وسلم واقفا على راحلته عند كراع الغميم فلما اجتمع الناس قرأ انا ففتحنا ذلك فتحا مبينا فقال عمر أهو فتح يارسول الله قال نعم والذي نفسى بيده ففيه دليل على ان المراد من الفتح هو صلح المدينة وتحقيق الرؤيا كان فى العام المقبل وقوله لقد صدق الله رسوله اذ رؤيا بالحق أخبرنا الرؤيا التي أراها ياها فى نحرجه الى المدينة انه يدخل هو وأصحابه المسجد حقا وصدق بالحق أى الذى رأى حق وصدق وقيل يجوز أن يكون بالحق قسما لان الحق من أسماء الله تعالى أو قسما بالحق الذى هو ضد الباطل وجوابه (لتدخلن المسجد الحرام) وقيل لتدخلن من قول رسول الله صلى الله عليه وسلم لأصحابه حكاية عن رؤياه فأخبر الله عز وجل عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال ذلك (ان شاء الله آمنين) قيل انما استنتى مع علمه بدخوله لتعليم العباد الادب وتأكيد قوله ولا تقولن لشيء افي فاعل ذلك غدا الا أن يشاء الله وقيل ان معنى اذبحوا ذبائحهم لله وقيل لما يقع الدخول فى عام المدينة وكان المؤمنون يريدون الدخول وأبون الصلح قال لتدخلن المسجد الحرام لا بقوتكم وارا دتكم واسكن بمشيشة الله تعالى وقيل الاستثناء واقع على الامن لاعلى الدخول لان الدخول لم يكن فيه شك فهو كقوله صلى الله عليه وسلم وانا ان شاء الله بكملحقون مع انه لا يشك فى الموت (مخلفين رؤسكم) أى كلها (ومقصرين) أى تأخذون بعض شعورك (لاتخافون) أى من عدوتى رجوعكم لان قوله آمنين فى حال الاحرام لانه لا قتال فيه وقوله لاتخافون يرجع الى كمال الامن بعد الاحرام وفى حال الرجوع (فعلم ما تعلموا) يعنى علم ان الصلح كان فى الصلح وتأخير الدخول وكان ذلك سببا لوطء المؤمنين والمؤمنات وقيل علم ان دخولكم فى السنة الثانية ولم تعلموا أنتم فقط نعم انه فى السنة الاولى (فجعل من دون ذلك) أى من قبل دخولكم الحرم (فتحاقريا) يعنى صلح المدينة قاله الاكثرون وقيل

الله الرحمن الرحيم فقال سهيل وأصحابه ما نعرف هذا ولكن اكتب باسمك اللهم ثم قال اكتب هذا ما صلح عليه رسول الله ما صدقناك من البيت ولا فانا نناك ولكن اكتب هذا ما صلح عليه محمد بن عبد الله أهل مكة فقال عليه السلام اكتب ما يريدون فانا اشهد انى رسول الله وانا محمد بن عبد الله فهم المسلمون ان يابوا ذلك وشيئنا وامننا فأنزل الله على رسوله السكينة فتوقروا وحلوا (وألزمهم كلمة التقوى) الجمهور على انها كلمة الشهادة وقيل بسم الله الرحمن الرحيم والاضافة الى التقوى باعتبار انها سبب التقوى واساسها وقيل كلمة أهل التقوى (وكانوا) أى المؤمنون (أحنى بها) من غيرهم (وأهلها) بتأهيل الله اياهم (وكان الله بكل شىء عليما) فيجبرى الامور على مصالحها (لقد صدق الله رسوله الرؤيا) أى صدقه فى رؤياه ولم يكذب تعالى الله عن الكذب غذف الجار وأوصل الفعل كقوله صدقوا ما عاهدوا الله عليه روى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم رأى قبل تروجه الى المدينة كانه وأصحابه قد دخلوا مكة آمنين وقد حلوا وقصر وافقص الرؤيا على أصحابه ففرحوا وحسبوا انهم داخلوها فى عامهم وقالوا ان رؤيا يارسول الله صلى الله عليه وسلم حق فلما تأخر ذلك قال عبد الله بن أبى وغيره والله ما ساقنا ولا قصيرنا ولا رأينا المسجد الحرام فنزلت (بالحق) متعاقب بصدق أى صدقه فيما رأى وفى كونه وحصوله صدقا متبعا بالحق أى بالحكمة البالغة وذلك ما فيه من الابتلاء والتمييز بين المؤمن الخالص وبين من فى قلبه مرض ويجوز ان يكون بالحق قسما اما بالحق الذى هو تقيض الباطل أو بالحق الذى هو من اسمائه وجوابه (لتدخلن المسجد الحرام) وعلى الاول

هو جواب قسم محذوف (ان شاء الله) حكاية من الله تعالى ما قال رسوله لأصحابه وقص عليهم أو تعليم لعباد ان يقولوا فى عدايتهم مثل ذلك متأدبين باب الله ومقتدين بسنته (آمنين) حال والشروط معترض (مخلفين) حال من انصرف فى آمنين (رؤسكم) أى جميع شعورها (ومقصرين) بعض شعورها (لاتخافون) حال مؤكدة (فعلم ما تعلموا) من الحكمة فى تأخير فتح مكة الى العام القابل (فجعل من دون ذلك) أى من دون فتح مكة (فتحاقريا) وهو فتح خير ليس تروح اليه قلوب المؤمنين الى ان يتيسر الفتح الموعود

(هو الذي أرسل رسوله بالهدى) بالوحي (ودين الحق) أي الاسلام (ليظهره) ليعليه (على الدين كله)

١٥١ على جنس الدين يريد الاديان المختلفة

من اديان المشركين وأهل الكتاب ولقد حقق ذلك سبحانه فانك لا ترى ديناً قط الا ولا سلام دونه العزة والغلبة وقيل هو عند نزول هدى عليه السلام حين لا يبقى على وجه الارض كافر وقيل هو اظهارة بالبحر والافات (وكفى بالله شهيذاً) على ان ما وعدك كائن وعص المحسن شهيداً على نفسه انه سيظهر دينه والتقديروكاه الله شهيداً وشهيداً تميز وحال (محمد) خبر مبتداً أي هو محمد لتقدم قوله هو الذي أرسل رسوله أو مبتداً أخبره (رسول الله) وقف عليه نصير (والذين معه) أي أصحابه مبتداً والخبر (أشداً) على الكفار أو محمد مبتداً ورسول الله نطف بيان والذين معه عطف على المبتداً وأشداً خبر عن الجميع ومعناه غلاظ (رجماً بينهم) متعاطفون وهو خبر ثان وهما جعاش مديد ورحيم ونصوه اذلة على المؤمنين اعزة على الكافرين وبلغ من تشدهم على الكفار انهم كانوا يضرزون من ثيابهم ان تلتزم بئسابهم ومن ابدانهم ان تمس ابدانهم وبلغ من ترجمهم فيما بينهم انه كان لا يرى مؤمن مؤمنة الا صاحبه وعائقه (تراهم ركعاً) راكعين (سجداً) ساجدين (يتغنون) حال كان ركعاً وسجداً كذلك (فضلاً من الله ورضواناً سببهم) علامتهم (في وجوههم من اثر السجود) أي من التأخير الذي يؤثره السجود وعن عطاء استنارت وجوههم من طول ماصولوا بالليل لقوله عليه السلام من كثرة لاته بالليل حسن وجهه بالنهار (ذلك) أي المذكور (مثلاًهم) صفتهم (في التوراة) وعليه وقف (ومثلاًهم في الانجيل) مبتداً أخبره (كرجاً) أخرج شطاه) فراهه يقال اشطأ الزرع اذا فرخ (فازره) قواه فأزره شامى (فاستغلاظ) فصار من الرقة الى الغلاظ (فاستوى على سوقه) فاستقام على قصبه جمع ساق (يعجب الزراع) يتعجبون من قوته وقيل مكتوب في الانجيل سيخرج قوم يبنون نبات الزرع يأمرون بالمعروف وينهون عن المذكور عن عكرمة أخرج شطاه بابي بكرفا زرهم بمرفاستغلاظ بعثمان فاستوى على سوقه على رضوان الله عليهم وهذا مثل ضرب به الله تعالى

هو فتح خير قوله عز وجل (هو الذي أرسل رسوله بالهدى ودين الحق) هذا البيان صدق الرؤيا وذلك ان الله تعالى لا يرى رسوله صلى الله عليه وسلم ما لا يكون فيحدث الناس فقع خلافة فيكون سبباً للخلال لخلق الله أمر الرؤيا بقوله لقد صدق الله رسوله الرؤيا بالحق وقوله هو الذي أرسل رسوله بالهدى ودين الحق وفيه بيان وقوع الفتح ودخول مكة وهو قوله تعالى (وكفى بالله شهيداً) أي في انه رسول الله صلى الله عليه وسلم وفيه تسلية لقلوب المؤمنين وذلك انهم تأذوا من قول الكفار لو نعلم انه رسول الله ما صدقناه عن البيت فقال الله تعالى (وكفى بالله شهيداً) أي في انه رسول الله ثم قال (محمد رسول الله) أي هو محمد رسول الله الذي سبق ذكره في قوله أرسل رسوله قال ابن عباس شهيداً بالرسالة ثم ابتدأ فقال (والذين معه) يعني أصحابه المؤمنين (أشداً على الكفار) أي غلاظاً أقوياء كالاسد على فريسته لا تأخذهم فيهم رافة (رجماً بينهم) أي متعاطفون متوآدون بعضهم لبعض كالوالد مع الولد كما قال في حقهم اذلة على المؤمنين اعزة على الكافرين (تراهم ركعاً سجداً) أخبر عن كثرة صلاتهم ومدادتهم عليهم (يتغنون) أي يطلبون (فضلاً من الله) يعني الجنة (ورضواناً) أي ان يرضى عنهم وفيه لطيفة وهو ان الخاص بعله لله يطلب اجره من الله والمرائي بعله لا ينبغي له اجر وذكر بعضهم في قوله والذين معه يعني ابا بكر الصديق أشداً على الكفار هم من الخطاب رجاء بينهم عثمان بن عفان تراهم ركعاً سجداً على ابن أبي طالب يتغنون فضلاً من الله ورضواناً بقية الصحابة (سببهم) أي علامتهم (في وجوههم من اثر السجود) واختلغوا في هذه السبب على قولين أحدهما ان المراد في يوم القيامة قيل هي نور وبياض في وجوههم يعرفون به يوم القيامة انهم سجدوا لله في الدنيا وهي رواية عن ابن عباس وقيل تكون مواضع السجود في وجوههم كالغمر لالة البدر وقيل يبعثون غراً يحجلين يوم القيامة يعرفون بذلك والقول الثاني ان ذلك في الدنيا وذلك انهم استنارت وجوههم بالنهار من كثرة صلاتهم بالليل وقيل هو السمت الحسن والخشوع والتواضع قال ابن عباس ليس بالذي ترون ولكنه سيما الاسلام وسبحته وسمته وخشوعه والمعنى ان السجود أو رسم الخشوع والسمت الحسن يعرفون به وقيل هو صفة الوجه من مهر الليل ويعرف ذلك في رجلين أحدهما سهر الليل في الصلاة والعبادة والاخر في اللهو واللعب فاذا أصبحا ظهرا لفرق بينهما فيظهر في وجه المصلّي نور وضياء وعلى وجه اللاعب ظلمة وقيل هو اثر التراب على الجباه لانهم كانوا يصلون على التراب لا على الاثواب قال عطاء الخراساني دخل في هذه الآية كل من حافظ على الصلوات الخمس (ذلك مثلاًهم في التوراة) يعني ذلك الذي ذكر صفتهم في التوراة وتم الكلام ها هنا ثم ابتدأ بذكر نعمتهم وصفتهم في الانجيل فقال تعالى (ومثلاًهم) أي صفتهم (في الانجيل كرجاً) أي أخرج شطاه) أي أفرأه قبل فراهه قيل هو نبت فاخرج بعده فهو شطاه (فازره) أي قواه وأعانه وشدأزره (فاستغلاظ) أي غلاظ ذلك الزرع وقوى (فاستوى) أي تم وتلاحق نباته وقام (على سوقه) جمع ساق أي على أصوله (يعجب الزراع) أي يعجب ذلك الزرع زراعه وهو مثل ضرب به الله عز وجل لا تعجب محمد صلى الله عليه وسلم مكتوب في الانجيل انهم يكونون قليلاً ثم يزدادون ويكثر ون قار فتادة مثل أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم مكتوب في الانجيل أنه سيخرج قوم يبنون نبات الزرع يأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر قيل الزرع محمد صلى الله عليه وسلم والشطأ أصحابه والمؤمنون وقيل الزرع هو محمد صلى الله عليه وسلم أخرج شطاه أبو بكر فآزره عمر فاستغلاظ عثمان فاستوى على سوقه على بن أبي طالب يعجب الزراع يعني جميع المؤمنين (ليغبط بهم الكفار) قيل هو قول عمر ابن الخطاب لاهل مكة بعدما أسلم لا بعد الله سراً بعد اليوم وقيل قوتهم وكثرتهم ليغبط بهم الكفار قال مالك ابن أنس من أصبح وفي قلبه غيط على أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فقد أصابته هذه الآية * (فصل في فضل أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم) * (ق) عن عبد الله بن مسعود ان رسول الله

لبدء الاسلام وترقيه في الزيادة الى ان قوى واستحكم لان النبي صلى الله عليه وسلم قام وحده ثم قرأ الله تعالى بمن آمن معه كقوى الطائفة الاولى من الزرع ما يمتد بها ما يتردد منها حتى يعجب الزراع (ليغبط بهم الكفار) تغلب عليهم بالزراعة من ثباتهم وترقيتهم في الزيادة والقوة ويجوز ان يعلى به

صلى الله عليه وسلم قال خير الناس قرني ثم الذين يلونهم (م) عن عائشة رضي الله تعالى عنها قالت سأل رجل النبي صلى الله عليه وسلم أي الناس خير قال القرن الذي أنا فيه ثم الثاني ثم الثالث قوله خير الناس قرني ثم الذين يلونهم يعني الصحابة ثم التابعين وتابعيهم والقرن كل أهل زمان قيل هو أربعون سنة وقيل ثمانون وقيل مائة سنة عن عبد الرحمن بن عوف أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال أبو بكر في الجنة وعمر بن الخطاب في الجنة وعثمان بن عفان في الجنة وعلي بن أبي طالب في الجنة وطحمة في الجنة والزهري في الجنة وعبد الرحمن بن عوف في الجنة وسعد بن أبي وقاص في الجنة وسعيد بن زيد في الجنة وأبو عبيدة بن الجراح في الجنة أخرجه الترمذي وأخرج عن سعيد بن زيد نحوه وقال هذا أصح من الحديث الأول عن أنس بن مالك قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أرحم أمتي بأمتي أبو بكر وأشدّهم في أمر الله عمر وأشدّهم حياء عثمان واقضاهم على وأعلمهم بالحلال والحرام معاذ بن جبل وأقرضهم زيد بن ثابت وأقرأهم أبي بن كعب وأكل قوم أمين وأمين هذه الامة أبو عبيدة بن الجراح وما أظلت الخضراء ولا أقالت الغبراء أصدق لحجة من أبي ذر أشبه عيسى في ورعه قال عمر فترفع له ذلك يا رسول الله قال نعم أخرجه الترمذي مفرقا في موضعين أحدهما إلى قوله أبو عبيدة بن الجراح والآخري إلى أبي ذر (خ) عن أنس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم صعدا حذوا أبو بكر وعمر وعثمان فرجف بهم فقال أثبت أقدامكم فربهم بوجهه فأنما عليك نبي وصديق وشهيدان عن ابن مسعود عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال اقتدوا بالذين بعدي من أصحابي أبي بكر وعمر وعثمان واتقوا بني عبد الله بن مسعود أخرجه الترمذي وقال حديث غريب (ق) عن عمرو بن العاص أن رسول الله صلى الله عليه وسلم بعثه في جيش ذات السلاسل قال فأتته فقلت أي الناس أحب إليك قال عائشة فقلت من الرجال قال أبوها قلت ثم من قال ثم عمر بن الخطاب فعد رجلا عن علي بن أبي طالب قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم رحم الله أبا بكر زوجي ابنته وحملني إلى دار الهجرة وصحبني في الغار وأعتق بلالا من ماله رحم الله عمر ليقولن الحق وإن كان مرا تركه الحق وماله من صدق رحم الله عثمان تستحي منه الملائكة رحم الله عليا اللهم أدرك الحق معه حيث دار أخرجه الترمذي وقال حديث غريب (م) عن ذر بن حبیش قال سمعت عليا يقول والذي فلق الحبة وبرأ النسمة أنه لعهد النبي الأمامي إلى أن لا يهتدى المؤمن ولا يعضى إلا منافق عن عبد الله بن بريدة عن أبيه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما من أحد يموت من أصحابي بأرض إلا بعثه الله قائدا ونورا لهم يوم القيامة أخرجه الترمذي وقال حديث غريب وقد روى عن أبي بريدة مرسل (ق) عن أبي سعيد الخدري قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تسبوا أصحابي فوالذي نفسي بيده لو أن أحدكم أنفق مثل أحد ذهبا ما بلغ مدأ أحدكم ولا تصيفه وعن أبي هريرة نحوه أخرجه مسلم عن عبد الله بن معقل المزني قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الله الله في أصحابي لا تتخذوهم غرضا من بعدي فمن أحبهم فحبني أحبهم ومن أبغضهم فببغضهم ومن آذاهم فقد آذاني ومن آذاني فقد آذى الله ومن آذى الله فيوشك أن يأخذه أخرجه الترمذي وقال حديث غريب قوله تعالى (وعبد الله الذين آمنوا وعملوا الصالحات منهم) لفظة من في قوله منهم لبيان الجنس لا للتبعض كقوله فاجتنبوا الرجس من الاوثان فيكون معنى الآية وعبد الله الذين آمنوا من جنس الصحابة وقال ابن جرير يعني من الشطء الذي أخرجه الزرع وهم الداخلون في الاسلام إلى يوم القيامة المساء والميم على معنى الشطاء لا على لفظة ولذلك لم يقل منه (مغفرة وأجر عظيم) يعني الجنة وقيل ان المغفرة جزاء الايمان فان لكل مؤمن مغفرة والاجر العظيم جزاء العمل الصالح والله تعالى أعلم بمراده

(وعبد الله الذين آمنوا وعملوا الصالحات منهم) مغفرة وأجر عظيم لان الكفار اذا سمعوا بما أعبد الله في الآخرة مع ما بعثهم به في الدنيا فاجتنبوا الرجس من الاوثان يعني فاجتنبوا الرجس الذي هو الاوثان وقولك أنفق من الدراهم أي اجعل نفقتك هذا الجنس وهذه الآية تروى قول الرافض اذ لو عبد الله بالمغفرة الذي صلى الله عليه وسلم ان لو يتبوا على ما كانوا والاجر العظيم انما يكون ان لو يتبوا على ما كانوا

* (بسم الله الرحمن الرحيم) * (يا أيها الذين آمنوا لا تقدموا) تقدمه واقدمه منقولان بتثقيل الحشو والمزمنة من قدمه اذا تقدمه في قوله تعالى بتقديم قومه وحذف المفعول ليتناول كل ما وقع في النفس مما يقدم من القول والفعل وجازان لا يقصد به فعل والنهي متوجه الى نفس التقديم كقوله هو الذي يحي ويميت او هو من قدم بمعنى تقدم كوجه بمعنى توجه ومنه مقدمة الجيش وهي الجماعة المتقدمة منه ويؤيده قراءة يعقوب لا تقدموا بحذف احدى تاى تقدموا (بين يدي الله ورسوله) حقيقة قولهم جلست بين يدي فلان ان تجلس بين الجهتين المسميتين ليمينه وشماله قريبا منه فسميت الجهتان يدين لكونه اعلى سميت اليدين مع القرب منها توسعا كما يسمى الشيء باسم غيره اذا جاوزه وفي هذه العبارة ضرب من الجواز الذي يسمى تمثيلا وفيه فائدة جلية وهي تصوير المجئنة والشناعة فيما نهوا عنه من الاقدام على امر من الامور دون الاحتذاء على امثله الكتاب والسنة ويجوز ١٥٣ ان يجزى مجزى قولك سرتنى زيد وحسن حاله اى سرتنى حسن حال زيد فكذلك هنا

المعنى بين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم وفائدة هذا الاسلوب الدلالة على قوة الاختصاص ولما كان رسول الله صلى الله عليه وسلم من الله بالذي لا يخفى سلك به هذا المسلك وفي هذا تهديد لمنهم من رفع اصواتهم فوق صوته عليه السلام لان من فضله الله به هذه الاثره واختصه هذا الاختصاص كان ادنى ما يجب له من التيمم والجلال ان يخفض صوته بين يديه وعن الحسن ان ناسا ذهبوا يوم الاضحية قبل الصلاة فنزلت امرهم رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يعيدوا فيها آثروا عن عائشة رضى الله عنها انها نزلت في النهي عن صوم يوم الشك (واتقوا الله) فانكم ان اتقيوه عاقبتكم التقوى عن التقديم المنهى عنها (ان الله سميع) لانه يقولون (عليهم بما تعملون وحق لئله ان يتقى (يا أيها الذين آمنوا) اعادوا النداء عليهم استدعاء منهم لتجديدا للاستبصار عند كل خطاب وارد وتحريرك منهم لثلاث بغاوا عن تأملهم (لا ترفعوا اصواتكم فوق صوت النبي) اى اذا نطق ونطقتم فعليكم ان لا تبلغوا باصواتكم وراء الحد الذي يبلغه بصوته وأن تغضوا منها بحيث يكون كلامه عاليا على كلامكم وجهه باهر الجهركم حتى تكون مزينة عليكم لاثقة وسابقة لديهم واضحة (ولا تجهروا له بالقول) الجهر بفتح الجيم (لبعض) اى اذا كلمتموه وهو صامت فاياكم والعدول عما نهىتم عنه من رفع الصوت بل

وهي مدينة وهي ثمان عشرة آية وثلاثمائة وثلاث وأربعون كلمة وألف وأربعمائة وستة وسبعون حرفا * (بسم الله الرحمن الرحيم) * قوله عز وجل (يا أيها الذين آمنوا لا تقدموا بين يدي الله ورسوله) من التقديم اى لا ينبغي لكم ان يصدر منكم تقديم أصلا وقيل لا تقدموا فاعلا بين يدي الله ورسوله والمعنى لا تقدموا بين يدي امر الله ورسوله ولا نهى ما وقيل لا تجعلوا لانفسكم قدما عند النبي صلى الله عليه وسلم وفيه إشارة الى احترام رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا انقيادا وامره ونواهي والمعنى لا تجعلوا بقول او فعل قبل ان يقول رسول الله صلى الله عليه وسلم او قبل ان يفعله وقيل لا تقولوا بخلاف الكتاب والسنة واختلفوا في معنى الآية فروى عن جابر انه في الذبح يوم الاضحية اى لا تذبحوا قبل ان يذبح النبي صلى الله عليه وسلم وذلك ان ناسا ذهبوا قبل النبي صلى الله عليه وسلم فأمر وان يعيدوا الذبح عن البراء بن عازب قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أول ما نبدا به في يومنا هذا ان نصلى ثم نرجع فنخرفن فعل ذلك فقد اصاب سنتنا ومذهب قبل ان يصلى فانما هو لحم نخاله لانه ليس من النسك في شيء زاد الترمذى في أوله قال خطبنا النبي صلى الله عليه وسلم يوم النحر وذكر الحديث وروى عن عائشة انه في النهي عن صوم يوم الشك اى لا تصوموا قبل نبيكم عن عمار ابن ياسر قال من صام في اليوم الذي يشك فيه فقد عصي ابا القاسم صلى الله عليه وسلم أخرجه أبو داود والترمذى وقال حديث حسن صحيح وقيل في سبب نزول هذه الآية ما روى عن عبد الله بن الزبير انه قدم وفد من بني تميم على النبي صلى الله عليه وسلم فقال أبو بكر أمر القعقاع بن معبد بن زرارة وقال جهر بل أمر الاقرع بن حابس قال أبو بكر ما اردت الا خلافي وقال جهر ما اردت خلافا حتى ارتفعت اصواتهم ما فنزل في ذلك يا أيها الذين آمنوا لا تقدموا بين يدي الله ورسوله حتى انقضت زاد في رواية فسا كان جهر يسمع رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد هذه حتى يستهفهم أخرجه البخارى وقيل نزلت الآية في ناس كانوا يقولون لو نزل في كذا او صنع كذا وكذا فكره الله ذلك وقيل في معنى الآية لا تقموا على رسول الله صلى الله عليه وسلم بشئ حتى يقضيه الله على لسانه وقيل في القتال وشرائع الدين اى لا تقضوا امر من دون الله ورسوله (واتقوا الله) اى في تضييع حقه بخلاف أمره (ان الله سميع) اى لا قالوا لكم (عليهم) اى بأفعالكم قوله تعالى (يا أيها الذين آمنوا لا ترفعوا اصواتكم فوق صوت النبي) اى لا تجعلوا كلامكم مرتفعا على كلام النبي صلى الله عليه وسلم في الخطاب وذلك لان رفع الصوت دليل على قلة الاحتشام وترك الاحترام وقوله لا تقدموا نهى عن فعل وقوله لا ترفعوا اصواتكم نهى عن قول (ولا تجهروا له بالقول) كجهر به منكم لبعض) أمرهم ان يجملوه ويغضوه ولا يرفعوا اصواتهم عنده ولا ينادوه كما ينادى بعضهم بعضا فيقول يا محمد بل يقولون يا رسول الله يا نبي الله (ان تحبط

٣٩ ح عليكم ان لا تبلغوا به الجهر الدائر بينكم وان تعتمدوا في مخاطبته القول اللين المقرب من الممس الذي يضاد الجهر ولا تقولوا يا محمد يا احمد وخاطبوه بالنبوة والسكينة والتعظيم وانزلت هذه الآية ما كلم النبي صلى الله عليه وسلم أبو بكر وعمر الا كانى السرار وعن ابن عباس رضى الله عنهما انها نزلت في ثابت بن قيس بن شماس وكان في اذنه وقر وكان جهورى الصوت وكان اذا كلم رفع صوته وربما كان يكلم النبي صلى الله عليه وسلم فينادى بصوته وكاف التشبيه في محل النصب اى لا تجهروا له جهر مثل جهر بعضهم لبعض وفي هذا انهم لم ينهوا عن الجهر مطلقا حتى لا يسوغ لهم الا ان يكلموه بالمخافتة وانما نهوا عن جهر مخصوص اعنى الجهر المنعوت بمائة ما قد اعتادوه فيما بينهم وهو الخلو عن مراعاة ابهة النبوة وجلالة مقداره (ان تحبط أعمالكم) منصوب الموضع على انه المفعول له متعلق بمعنى النهي والمعنى انتهاوا عما نهىتم عنه لحبوط أعمالكم اى تخشعية حبوطها على تقدير حذف المضاعف

(وأنتم لا تشعرون ان الذين يغضون أصواتهم عند رسول الله) ثم اسم ان عند قوله رسول الله والمعنى يغضون أصواتهم في مجلسه تعظيمه (أولئك) مبتدأ خبره (الذين آمنوا بالله فلو بهم للتقوى) وهم صلة الذين عند قوله للتقوى وأولئك مع خبره خبران والمعنى اخلصها للتقوى من قولهم آمنوا بالله وفتنه اذا ذابها فخلص ابريزه من خبثه ونقاء وحقيقته عاملها معاملة المختبر فوجدها مخلصا وعن عمر رضى الله عنه اذهب الشهوات عنها والامتحان افتعال من محنة وهو اختبار بليغ او بلاء جهيد (لهم مغفرة وأجر عظيم) جملة اخرى قيل نزلت في الشيخين رضى الله عنهم لما كان منهم من غض الصوت وهذه الآية بتقاضيها الذي رتب عليه من ايقاع الغاضين أصواتهم اسمالان المؤكدة وتصيير خبرها جملة من مبتدأ وخبر معرفتين معا والمبتدأ اسم الإشارة واستئناف الجملة المستودعة ما هو جزاؤهم على عملهم وايراد الخبر انكره ما امره دالة على غاية الاعتداد والارتضاء بفعل الخافضين أصواتهم وفيها تعريض لعظم ما ارتكبوا من ذنوبهم (ان الذين ينادونك من وراء الحجرات) نزلت في وفد بني تميم أتوا رسول الله صلى الله عليه وسلم وقت الظهيرة وهو راقد وفيهم الاقرع بن حابس وعيينة بن حصن ونادوا النبي صلى الله عليه وسلم من وراء حجراته وقالوا اخرج اليك يا محمد فان مدحنا زينا وذمنا شسنا فاستيقظ وخرج والوراء الجهة التي يوارى بها عنك الشخص بظله من خلف او قدام ومن لا بداء الغاية وان المناداة نشأت من ذلك المكان والحجرة الرقعة من الارض المحبورة بما يطحيط عليها وهي فعلة بمعنى معولة كالقبضة وجمعها الحجرات بضمين والحجرات بفتح الجيم وهي قراءه يزيد والمراد حجرات نساء رسول الله صلى الله عليه وسلم وكانت لكل منهن حجرة ومناداتهم من وراءها يعلمهم تفرقوا على الحجرات متطلبين له او نادوه من وراء الحجرة التي كان عليه السلام فيها ولا كنهها جعت اجلالا لرسول الله صلى الله عليه وسلم والفعل وان كان مسند الى جميعهم فانه يجوز ان يتولا بعضهم وكان الباقيون راضين فكانهم

(أعمالكم) أى لئلا تحبط وقيل مخافة أن تحبط حسناتكم (وأنتم لا تشعرون) أى بذلك (ق) عن أنس بن مالك قال لما نزلت هذه الآية يا أيها الذين آمنوا لا ترفعوا أصواتكم فوق صوت النبي الآية جلس ثابت بن قيس في بيته وقال أنا من أهل النار واحتبس عن النبي صلى الله عليه وسلم فسأل النبي صلى الله عليه وسلم سعد بن معاذ فقال يا أبا عمر ما شأن ثابت استنكى فقال سعد انه يجارى وما علمت له شكوى قال فأتاه سعد فذكر له قول رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ثابت انزلت هذه الآية ولقد علمت اني من ارفعكم صوتا على رسول الله صلى الله عليه وسلم فأنا من أهل النار فذكر ذلك سعد للنبي صلى الله عليه وسلم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم بل هو من أهل الجنة زادني رواية فكنا نراه يمشي بين أظهرنا رجل من أهل الجنة لفظ مسلم والبخاري نحوه وروى ما نزلت هذه الآية بعد ثابت في الطريق يبيى فربه عاصم بن عدى فقال ما يبكيك يا ثابت قال هذه الآية اتخوف ان تكون انزلت في وانار فبيع الصوت على النبي صلى الله عليه وسلم وخاف ان يحبط عملي وان اكون من أهل النار فغضى عاصم الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وغلب ثابت البكاء فأتى امرأته جميلة بنت عبد الله بن ابي بن ساول فقال لها اذا دخلت بيت فرسى فشدى على الضبة بمحار فضر بها بمسمار وقال لا اخرج حتى يتوفاني الله او يرضى عني رسول الله صلى الله عليه وسلم فأتى عاصم رسول الله صلى الله عليه وسلم فأخبره خبره قال اذهب فادعه فساء عاصم الى المسكان الذي رآه فيه فلم يجده فساء الى أهله فوجدته في بيت الفرس فقال له ان رسول الله صلى الله عليه وسلم يدعوك فقال اكسر الضبة فأتى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم ما يبكيك يا ثابت فقال انا صيت واتخوف ان تكون هذه الآية نزلت في فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اما ترضى ان تعيش حميدا وتقتل شهيدا تدخل الجنة فقال رضيت بشري الله ورسوله صلى الله عليه وسلم لا ارفع صوتي على رسول الله صلى الله عليه وسلم أبدا فانزل الله تعالى (ان الذين يغضون أصواتهم عند رسول الله) الآية قال انس فكانت تنظر الى رجل من أهل الجنة يمشي بين أيدينا فكان كان يوم القيامة في حرب مسيلة رأى ثابت من المسلمين بعض انكسار وانهم زمت ما أتته منهم فقال افعلوا ثم قال ثابت لى المولى حذيفة ما كنا نقاتل اعداء الله مع رسول الله صلى الله عليه وسلم مثل هذا ثم ثبتا وقاتلا حتى قتلا واستشهدا ثابت وعليه درع فراه رجل من الصحابة بعد موته في المنام وانه قال له اعلم ان فلانا رجلا من المسلمين نزع درعي فذهب به وهو في ناحية من العسكر عند فرس يستن في طيله وقد وضع على درعي برمته فأنت خالد بن الوليد فأخبره حتى يسترد درعي وأت ابا بكر خليفة رسول الله صلى الله عليه وسلم وقل له ان على ديني حتى يقضيه عني وفلان من رقيق عتيق فأخبر الرجل خالد افوجد الدرع والفرس على ما وصفه فاسترد الدرع واخبر خالد ابا بكر بتلك الرؤيا فاجاز ابو بكر وصيته قال مالك بن انس لا اعلم وصية اجيزت بعد موت صاحبها الا هذه قال ابو هريرة وابن عباس لما نزلت هذه الآية كان ابو بكر لا يكلم رسول الله صلى الله عليه وسلم الا كاشي السرار وقال ابن الزبير لما نزلت هذه الآية ما حدث عمر النبي صلى الله عليه وسلم بعد ذلك فسمع النبي صلى الله عليه وسلم كلامه حتى يستفهمه مما يخفص صوته فأنزل الله تعالى ان الذين يغضون أى يخفصون أصواتهم عند رسول الله صلى الله عليه وسلم اى اجلالا له وتعظيما (أولئك الذين امتحن الله قلوبهم للتقوى) اى اختبرها واخلصها كما امتحن الذهب بالنار ليخرج خالصه (لهم مغفرة وأجر عظيم) قوله عز وجل (ان الذين ينادونك من وراء الحجرات) قال ابن عباس بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم سرية الى ابن العنبر وامر عليهم عيينة بن حصن الغزاري فلما علموا أنه توجه نحوهم هربوا وتركوها عليهم فبهاهم عيينة وقدم بهم على رسول الله صلى الله عليه وسلم فجاءه بعد ذلك رجلاهم يفدون الذراري فقدموا وقت الظهيرة ووافقوا رسول الله صلى الله عليه وسلم قائلان في أهله فلما رأتهم الذراري اجهشوا الى آباءهم يبكون وكان لكل امرأ من نساء رسول الله صلى الله عليه وسلم حجرة فجلوا ان يخرج اليهم رسول الله صلى الله عليه وسلم

تولوه جميعا (أكثرهم لا يعقلون) يحتمل ان يكون فيهم من قصد استثنائه ويحتمل ان يكون المراد النفي العام اذا القلة تقع موقع النفي وورود الآية على النمط الذي وردت عليه فيه ما لا يخفى من اجل ان محل رسول الله صلى الله عليه وسلم منها التسجيل على الصالحين به بالسفه والمجهول ومنها ابتعاد لفظ الحجرات كناية عن موضع خلوته ومقبلة مع بعض نسائه ومنها التعريف باللام دون الاضافة ولولا تأمل متأمل ١٥٥ من أول السورة الى آخر هذه الآية لوجدنا

كذلك فتأمل كيف ابتداء بحجاب أن تكون الامور التي تنتمي الى الله ورسوله متقدمة على الامور كلها من غير تقييد ثم اردف ذلك النهي عما هو من جنس التقديم من رفع الصوت والمجهر كان الأول بساطا للثاني ثم انى على الغاضين اصواتهم ليدل على عظم موقعه عند الله ثم عقبه بما هو اطم وهجته اتم من الصياح برسول الله صلى الله عليه وسلم في حال خلوته من وراء المحدر كما يصاح بأذن الناس قدر اليه على فضاة ما جمر واءليه لان من رفع الله قدره عن ان يجهره بالقول كان صنيعه هو لا من المنكر الذي بلغ في التفاحش مبلغا (ولوا نهم صبروا) اي ولو ثبت صبرهم ومحل انهم صبر والرفع على الفاعلية والصبر بحس النفس عن ان تنازع الى هواها قال الله تعالى واصبر نفسك مع الذين يدعون ربهم وقولهم صبر من كذا محذوف منه المفعول وهو النفس وقيل الصبر لم لا يتجرعه الا حرقوله (حتى تخرج اليهم) يفيد انه لو خرج ولم يكن نروجه اليهم ولا جملهم لزمهم ان يصبروا الى ان يعلموا ان خروجه اليهم (لكن) الصبر (خير لهم) في دينهم (والله غفور رحيم) بليغ الغفران والرحمة واسعهما فلان يضيق غفرانه ورحمته عن هؤلاء ان تابوا وانابوا (يا ايها الذين آمنوا ان جاءكم فاسق بنبأ فتبينوا) اجعلوا انما نزلت في الوليد بن عتبة وقد بعثه رسول الله صلى الله عليه وسلم مصدقا الى بنى المصطلق وكانت بينه وبينهم احنة في الجاهلية فلما شارف ديارهم ركبوا واستقبلوا اليه فحبسهم معاتليه فرجع وقال لرسول الله صلى الله عليه وسلم قد اردت واومعوا الزكاة فبعث خالد بن الوليد فوجدهم يصلون فسلموا اليه الصدقات ورجع وفي تنكير الفاسق والنبأ شاع في الفساق والانباء كانه قال ائني فاسق جاءكم بأى نبأ فتبينوا فتمت وقفا فيه وتطلبوا بيان الامر وانكشافه الحقيقة ولا تعتمدوا قول

الجهلاء ينادون يا محمد اخرج الينا حتى ايقظوه من نومهم فخرج اليهم فقالوا يا محمد فادنا عبدنا فتنزل جبريل عليه السلام فقال ان الله تعالى يأمرك ان تجعل بينك وبينهم رجلا فقال لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم اترضوا ان يكون بيني وبينكم سيرة بن عمر وهو على دينكم قالوا نعم قال سيرة انا لا احكم وعني شاهد وهو لا عور بن بشامة فرضا به فقال الا هو راري ان تغادى نصفهم وتعتق نصفهم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم قدر صيت فغادى نصفهم واعتق نصفهم فأنزل الله عز وجل ان الذين ينادونك من وراء الحجرات (أكثرهم لا يعقلون) وصغهم بالمجهول وقلة العقل وقيل في معنى الآية أكثرهم اشارت الى من يرجع منهم عن ذلك الامر ومن لم يرجع فيستمر على حاله وهم الاكثر (ولوا نهم صبروا حتى تخرج اليهم) فيه بيان لحسن الادب وهو خلاف ما جاؤا به من سوء الادب وطلب الجحلة في الخروج (لكن خير لهم) اي الصبر لانك كنت تعتقهم جميعا وتطلقهم بلا فداء وقيل لكان حسن الادب في طاعة الله وطاعة رسوله صلى الله عليه وسلم خير لهم وقيل نزلت الآية في ناس من اعراب عجم وكان فيهم الاقرع بن حابس ومدينة بن حصن والزيقران بن بدر فنادوا على الباب ويروى ذلك عن جابر قال جاءت بنو عجم فنادوا على الباب فقالوا يا محمد اخرج علينا فان مدحنا زين وذمه شين قالوا نحن ناس من رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يقول انما اذبحكم الله الذي مدحهم زين وذمه شين قالوا نحن ناس من عجم جئنا بشاعرا وخطيبا جئنا شاعرا ونفاخرتك فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما بالشعر بعثت ولا بالفخر أمرت ولكن هاتوا فقام منهم شاب فذكر فضله وفضل قومه فقال النبي صلى الله عليه وسلم لثابت بن قيس بن شماس وكان خطيب رسول الله صلى الله عليه وسلم فقام فاجابه فقام فاجابه وقام شاعرهم فذكريسا تا فقال النبي صلى الله عليه وسلم احسان اجه فاجابه فقام الاقرع بن حابس فقال ان محمد لما وثق له تكلم خطيبنا فكان خطيبهم احسن قولا وتكلم شاعرنا فكان شاعرهم احسن شعرا وقولا ثم نادى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال اشهد ان لا اله الا الله وانك رسول الله فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما يضرك ما كان قبل هذا ثم اعطاهم رسول الله صلى الله عليه وسلم وكساهم وقد كان تخلف في ركبهم عمرو بن الاثم بمجدة سنة فاعطاه رسول الله صلى الله عليه وسلم مثل ما اعطاهم فازرى به بعضهم وارتفعت الاصوات وكثر اللغط عند رسول الله صلى الله عليه وسلم فنزل فيهم يا ايها الذين آمنوا لا ترفعوا اصواتكم فوق صوت النبي الايات الى قوله (والله غفور رحيم) أي لمن تاب منهم وقال زيد بن ارقم جاء ناس من العرب الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال بعضهم لبعض انظروا بنا الى هذا الرجل فان يكن نبيا فنحن أسعد الناس به وان يكن ما كان نعش في جنبه فجاءوا فجعلوا ينادونه يا محمد يا محمد فانزل الله هذه الآية قوله تعالى (يا ايها الذين آمنوا ان جاءكم فاسق بنبأ فتبينوا) الآية تزلت في الوليد بن عتبة بن ابي معيط بعثه رسول الله صلى الله عليه وسلم الى بنى المصطلق بعد الواقعة وكان بينه وبينهم عداوة في الجاهلية فلما سمع به القوم ثلثوه تعظيما لمر رسول الله صلى الله عليه وسلم فحدثه الشيطان انهم يريدون قتله فهاجمهم فرجع من الطريق الى رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان بنى المصطلق قد منعوا صداقتهم وأرادوا قتلي فغضب رسول الله صلى الله عليه وسلم وهم ان يغزوه فبلغ القوم رجوع الوليد فأقار رسول الله صلى الله عليه وسلم قالوا يا رسول الله سمعنا برسولك فخرجنا لتلقاه ونكرمك ونؤدله ما قبلناه من حق الله فبداله الرجوع فخشينا انه انما رده من الطريق كتاب جاءه منك لغضب غضبته علينا واننا نعوذ بالله من غضب الله وغضب رسوله فاتهمهم رسول الله صلى الله عليه وسلم وبعث خالد بن الوليد دخفة في عسكر وأمره ان يخفي عليهم قدومه وقال انظر فان رأيت منهم ما يذل على

الفساق لان من لا يتعاصى جنس الفسوق لا يتعاصى الكذب الذي هو نوع منه وفي الآية دلالة قبول خبر الواحد عدل لانا لو توقفتنا في خبره لسوينا بينه وبين الفاسق وتحالا للتخصيص به عن الغائرة والفسوق الخروج من الشيء يقال فسقت الرطبة عن قشرها ومن مقولوه ففست البضة اذا كسرتها واخرجت ما فيها ومن مقولوه ايضا ففست الشيء اذا اخرجته من يد مالكه معتصبا له عليه ثم استعمل في الخروج عن القصد بركوب البكائر جزية وعلى قتلها والتبدي

إيمانهم فخذ منهم زكاة أموالهم وان لم تر ذلك فاستعمل فيهم ما تستعمل في الكفار ففعل ذلك خالد فوافقهم
فسمع منهم أذان المغرب والشاء فأخذ منهم صدقاتهم ولم ير منهم إلا الطاعة والخير فانصرف إلى رسول الله
صلى الله عليه وسلم وأخبره الخبر فأُنزل الله تعالى يا أيها الذين آمنوا ان جاءكم فاسق فاسق يعني الوليد بن عتبة
وقيل هو عامر بن لبيد التميمي وترك الاعتقاد على قول الفاسق وهو أولي من حكم الآية على رجل
بعينه لان الفسوق خروج عن الحق ولا يظن بالوليد ذلك الا انه ظن وتوهم فأخطأ فعلى هذا يكون معنى
الآية ان جاءكم فاسق ينبأ أي بخبر فتيقنوا وقرئ فثبتوا أي فوقفوا وأما الوليد بن لبيد فالكشاف
الحقيقية ولا تعتمد على قول الفاسق (ان تصيدوا) أي كى لا تصيدوا بالقتل والسبي (قوما يجهلوا) أي
جاهلين حالهم وحقيقة أمرهم (فتصيدوا على ما فعلتم) أي من أصابتكم بالخطأ (نادمين واعلموا ان فيكم
رسول الله) أي فاتقوا الله ان تقولوا باطلا وتكذبوه فان الله يخبره ويعرفه حالكم فتقنوا (لو يطيعكم)
أي الرسول (في كثير من الأمور) أي مما تخبرون به فيحكم بآيكم (لعنتم) أي لا تثمروا ولا تسكنتم عن أبي
سعيد الخدري انه قرأ واعلموا ان فيكم رسول الله لو يطيعكم في كثير من الأمور لعنتم قال هذا نبيكم يوحى اليه
وتحارب أمتكم لو أطاعهم في كثير من الأمور لعنتم وكيف بكم اليوم أخرجه الترمذي وقال حديث حسن
مختص غريب (ولكن الله يحب اليكم الايمان) أي جعله أحب الايمان اليكم (وزينه) أي حسنه
وقربه منكم وادخله (في قلوبكم) حتى اختبرتموه لان من أحب شيئا اذا طال عليه قد يسأم منه والايمان
في كل يوم يزداد في القلب حسنا وثباتا وبذلك تطيعون رسول الله صلى الله عليه وسلم (وكره اليكم
الكفر والفسوق) قال ابن عباس يريد الكذب (والعصيان) جميع معاصي الله تعالى وفي هذه
طبيعة وهو ان الله تعالى ذكر هذه الثلاثة الاشياء في مقابلة الايمان الكامل المزين في القلب المحب اليه
والايمان الكامل ما اجتمع فيه ثلاثة امور تصديق بالجنان واقرار باللسان وعمل بالاركان فقوله وكره
اليكم الكفر في مقابلة قوله يحب اليكم الايمان وزينه في قلوبكم وهو التصديق بالجنان والفسوق وهو
الكذب في مقابلة الاقرار باللسان فكره الى عبده المؤمن الكذب وهو المجحود وحبه اليه الافرار
بشهادة الحق والصدق وهو لا اله الا الله والعصيان في مقابلة العمل بالاركان فكره اليه العصيان
بالاركان وحبه اليه العمل الصالح بالاركان ثم قال تعالى (أولئك هم الراشدون) اشارة الى المؤمنين
المحب اليهم الايمان المزين في قلوبهم أي أولئك هم المهتدون الى محاسن الاعمال ومكارم الاخلاق
(فضلا من الله) أي فعل ذلك بكم فضلا منه (ونعمة) عليكم (والله عليم) أي بكم وبما في قلوبكم
(حكيم) في امره بما تقتضيه الحكمة وقيل عليم بما في خزائنه من الخير والرحمة والفضل والنعمة حكيم
بما ينزل من الخير بقدر الحاجة اليه على وفق الحكمة قوله عز وجل (وان طائفتان من المؤمنين اختلفتا)
(ق) عن انس قال قيل للنبي صلى الله عليه وسلم لو أتيت عبد الله بن أبي ناطق اليه النبي صلى الله عليه
وسلم فركب جارا وانطلق المسلمون يمشون معه وهي ارض سبخة فلما أتاه النبي صلى الله عليه وسلم
قال أليك هني والله لقد آذاني نتن حمارك فقال رجل من الانصار والله لحمار رسول الله صلى الله عليه
وسلم أطيب ريح منك فغضب لعبد الله رجل من قومه فتشامت فغضب لكل واحد منهم ما احتسبه
فكان بينهم ضرب بالجر يد والايدي والنعال فبلغنا انها نزلت فيهم وان طائفتان من المؤمنين اختلفتا
فأصلحوا بينهما وروى انها لما نزلت قرأها رسول الله صلى الله عليه وسلم فاصططحووا وكف بعضهم عن
بعض (ق) عن اسامة بن زيد ان رسول الله صلى الله عليه وسلم ركب على حمار عليه ا كاف فحتمه قطعة
فدكية واراد فاسامة بن زيد وراه يعود سعد بن عباد في بني الحارث بن الخزرج قبل وقعة بدر قال
فسارحتي مر على مجلس فيه عبد الله بن أبي بن ساول وذلك قبل ان يسلم عبد الله بن أبي واذا في المجلس
اخلاط من المسلمين والمشركين عبدة الاصنام واليهود وفي المسلمين عبد الله بن رواحة فلما غشيت المجلس
بحاجة الدابة خمر عبد الله بن أبي انفه بردائه ثم قال لا تغبروا علينا فسلم رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم

والذين متقاربان وهما طاب الثبات والبيان
والتعريف (ان تصيدوا قوما) لثلاث تصيدوا
(بجهلته) حال يعني جاهلين بحقيقة الامر وكنهه
القصص (فتصيدوا) فتصيدوا (على ما فعلتم
نادمين) النادم ضرب من الغم وهو غم يعتب
على ما وقع منك تمنى انه لم يقع وهو غم يعتب
الانسان بحبه لمادوام (واعلموا ان فيكم رسول
الله) فلا تكذبوا فان الله يخبره فينتهك ستر
الكاذب وافرجهوا اليه واطابوا رايه ثم قال
مستأنفا (لو يطيعكم في كثير من الأمور لعنتم) لوقعتم
في الجهد والمضلك وهذا يدل على ان بعض
المؤمنين زينو الرسول الله صلى الله عليه وسلم
الايقاع ببنى المصطلق وتصديق قول الوليد
وان بعضهم كانوا يتصنونون ويترجمونهم في
التقوى عن الجسارة على ذلك وهم الذين
استثناهم بقوله (ولكن الله يحب اليكم
الايمان) وقيل هم الذين احسن الله قلوبهم
لما تقوى واسا كانت صفة الذين يحب اليهم
الايمان غابرت صفة المتقدم ذكرهم وقعت
لكن في حاق موقعها من الاستدراك وهو
مخالفة ما بعدهما لما قبلها انفيا وانباتا (وزينه
في قلوبكم وكره اليكم الكفر) وهو الخروج عن
وغطها بالمجود (والفسوق) وهو العصيان
بحجة الايمان بركوب السكاثر (وأولئك
وهو ترك الانقياد لما أمر به الشارح (أولئك
هم الراشدون) أي أولئك المستثنون هم
الراشدون يعني اصحاب طريق الحق ولم يميلوا
عن الاستقامة والرشد الاستقامة على طريق
الحق مع تصلب فيه من الرشادة وهي العثرة
(فضلا من الله ونعمة) الفضل والنعمة بمعنى
الافضال والانعام والانتصاب على المفعول له
أي حبب وكره للفضل والنعمة (والله عليم)
بأحوال المؤمنين وما بينهم من التمايز والتفاضل
(حكيم) حين يفضل وينعم بالتوفيق على
الاغضال (وان طائفتان من المؤمنين اختلفتا

فأصلحو ايديهما) وقف رسول الله صلى الله عليه وسلم على مجلس بعض الانصار وهو على حمار فبال الحمار فأمسك ابن ابي بنافعه وقال خل سبييل حمارك فقد آذانا بذنه فقال عبد الله بن رواحة والله ان بول حماره لا طيب من مسكك ومضى رسول الله صلى الله عليه وسلم وطال الخوض بينهما حتى استقبا وقبلا الدواب وماهما وهما الاوس والخزرج فقبجا الدواب والعصى وقبلا بالايدي والنعال والسعف فرجع اليهم رسول الله صلى الله عليه وسلم فأصلح بينهم ونزلت وجمع اقتتلوا جملا على المعنى لان الطائفتين في معنى القوم والناس وثني في فأصلحو ايديهما نظرا الى اللفظ (فان بغت احدهما على الاخرى) البغي الاستطالة والظلم واباء الصلح (فقاتلوا التي تبغي حتى تفي) اي ترجع والفي الرجوع وقد سمي به الظل والغنيمة لان الظل يرجع بعد نسخ الشمس والغنيمة ما يرجع من أموال الكفار الى المسلمين وحكم القنعة الباغية وجوب قتالها ما قاتلت فاذا كفت وقبضت عن الحرب ايديها تركت (الى امر الله) المذكور في كتابه من الصلح وزوال الشحنة (فان فأت) عن البغي الى امر الله (فأصلحو ايديهما بالعدل) بالانصاف (وأقسطوا) واعدلوا وهو أمر باستعمال القسط على طريق العموم بعد ما أمر به في اصلاح ذات البين (ان الله يحب المقسطين) العادلين والقسط المجور والقسط العدل والفعل منه اقسط وهو جزته للسلب اي ازال القسط وهو المجور (انما المؤمنون اخوة) فأصلحو ايديهم بين اخويكم هذا تقرير لما أزمه من تولى الاصلاح بين من وقعت بينهم المشاقة من المؤمنين ويبان ان الايمان قد عقد بين أهلها من السبب القريب والنسب اللاصق ما ان لم يفضل الاخوة لم ينقص عنها ثم قد جرت العادة على انه اذا نسب مثل ذلك بين الاخوين ولادا لزم السائران بتناهما في رفعه وازاحته بالصلح بينهما فالاخوة في الدين احق بذلك اخوتهم يعقوب (واتقوا الله لعلكم ترحون) اي واتقوا الله فالتمتعوى تحمدا على التواصل والائتلاف وكان عند فعلكم ذلك وصول رحمة الله اليكم مرحوا والاية تدل على ان البغي لا يزيل اسم الايمان

وقف فنزل فسدعاهم الى الله تعالى وقرأ عليهم القرآن فقال عبد الله بن ابي بن سلول ايها المرءانه لا احسن مما تقول ان كان حقك فلا تؤذونا به في مجالسنا وارجع الى رحلك فن جاءك فاقصص عليه فقال عبد الله بن رواحة بلى يا رسول الله فاعشنا في مجالسنا فان غلب ذلك واستب المسلمون والمشركون واليهود حتى كادوا يتبارزون فلم يزل النبي صلى الله عليه وسلم يخفضهم حتى سكتهوا ثم ركب النبي صلى الله عليه وسلم دابته وقال قتادة نزلت في رجلين من الانصار كان بينهما مباراة في حق بينهما فقال احدهما للآخر لا تمدن حتى منك عنوة لكثرة عشرينه وان الاخر دعاه ليحاكمه الى الذي صلى الله عليه وسلم فاني ان يتبعه فلم يزل الامر بينهما حتى تدافعا وتناول بعضهم بعضا بالايدي والنعال ولم يكن قتال بالسيف وقيل كانت امرأتان من الانصار يقال لهما ام زيد تحت رجل وكان بينهما وبين زوجها شيء فرقى بها الى عليه فحبسها فهاهنا فبلغ ذلك قومها فجاءوا معه قومه فاقبضوا بالايدي والنعال فأنزل الله عز وجل وان طائفتان من المؤمنين اقتتلوا وقيل المراد من الطائفتين الاوس والخزرج (فأصلحو ايديهما) اي بالبدعاء الى حكم كتاب الله والرضا بما فيه لهما وعليهما (فان بغت) اي تعدت (احدهما على الاخرى) وابت الاجابة الى حكم كتاب الله (فقاتلوا التي تبغي حتى تفي) اي ترجع (الى امر الله) اي الى كتابه الذي جعله حكما بين خلقه وقيل ترجع الى طاعته في الصلح الذي امر به (فان فأت) اي رجعت الى الحق (فأصلحو ايديهما بالعدل) اي الذي يحملهما على الانصاف والرضا بحكم الله (وأقسطوا) اي اعدلوا (ان الله يحب المقسطين) اي العادلين (انما المؤمنون اخوة) اي في الدين والولاية وذلك الا الايمان قد عقد بين اهلها من النسب والقربا كعقد النسب الملاصق وان بينهم ما بين الاخوة من النسب والاسلام لهم كالأب قال بعضهم

اي الاسلام لا ابى سواه * اذا افتخروا بقرىس او تميم

(فأصلحو ايديهم اخويكم) اي اذا اختلفوا واقتتلا (واتقوا الله) اي فلا تعصوه ولا تتخالفوا امره (لعلكم ترحون) (ق) عن ابن عمر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال المسلم اخو المسلم لا يظلمه ولا يشتمه ومن كان في حاجة اخيه كان الله في حاجته ومن فرج عن مسلم كربة ففرج الله بها عنه كربة من كربة يوم القيامة ومن ستر مسلما ستره الله تعالى يوم القيامة والله سبحانه وتعالى أعلم بمراده

* فصل في حكم قتال البغاة * قال العلماء في هاتين الايتين دليل على ان البغي لا يزيل اسم الايمان لان الله تعالى سماهم اخوة مؤمنين مع كونهم باغين ويدل عليه ما روى عن علي بن ابي طالب وهو القدوة في قتال اهل البغي وقد سئل عن اهل الجمل وصفين امشركون هم فقال لا انهم من الشرك ففروا ففعل انما ففروا هم فقال لان المنافقين لا يذكرون الله الا قليلا قليل فاحاطهم قال اخوانا بغوا علينا والباغي في الشرع هو الخارج على الامام العدل فاذا اجتمعت طائفة لهم قوة ومنعة فامتنعوا عن طاعة الامام العدل بتأويل محتمل ونصبوا لهم اماما فالحكم فيهم ان يبعث اليهم الامام ويدعوهم الى طاعته فان اظهروا مظلمة ازالها عنهم وان لم يذكروا مظلمة واصر واعلى البغي قاتلهم الامام حتى يفيشوا الى طاعته ثم الحكم في قتالهم ان لا يتبع مدبرهم ولا يقتل اسيرهم ولا يذفف على جريحهم نادى مناد في يوم الجمل الا لا يتبع مدبر ولا يقتل اسير ولا يذفف على جريح وهو بذال معجزة وهو اذ على الجرح وتخبر برقتله وتتميمه وتفي على يوم صفين باسير فقال لا قتلا صبرا افي اخاف الله رب العالمين وما تالفت احدي الطائفتين على الاخرى في حال القتال من نفس ومال فلا ضمان عليها قال ابن شهاب كانت في تلك القنعة دماء يعرف في بعضها القتلى والمقتول وتالفت فيها اموال ثم صار الناس الى ان سكنت الحرب بينهم وجرى الحكم عليهم فارأيتهم اتفق من احد ولا اغرم مالا ما من لم يجتمع فيه هذه الشروط الثلاثة بان كانوا جماعة قليلين لا منعة لهم اولم يكن لهم تأويل اولم ينصبوا اماما فلا تعرض لهم اذ لم ينصبوا قتالا ولم يتعرضوا للمساكين فان فعلوا ذلك فهم كقطاع الطريق في الحكم وروى ان عليا سمع رجلا يقول في

لانه سماهم مؤمنين مع وجود البغي (يا أيها الذين آمنوا لا يسخر قوم من قوم عسى ان يكونوا خيرا منهم ولا نساء من نساء عسى ان يكن خيرا منهن) القوم الرجال خاصة لانهم القوام بأمر النساء قال الله تعالى ان رجالا يفترون قوما من دون الله عيسى بن مريم ورجل ممن اوتيت الانجيل بالبينات قال الله تعالى ان رجالا يفترون قوما من دون الله عيسى بن مريم ورجل ممن اوتيت الانجيل بالبينات قال الله تعالى ان رجالا يفترون قوما من دون الله عيسى بن مريم ورجل ممن اوتيت الانجيل بالبينات

ناحية المعبد لا يحكم الا الله فقال على كلمة حق اريد بها باطل لكم علينا ثلاثة لا تمنعكم مساجد الله ان تذكروا فيها اسم الله ولا تمنعكم اني مادامت ايديكم مع ايدينا ولا تبدأكم بقتال قوله عز وجل (يا أيها الذين آمنوا لا يسخر قوم من قوم) الآية تنزل في ثلاثة اسباب السبب الاول من اولها الى قوله خيرا منهم قال ابن عباس نزلت في ثابت بن قيس بن شماس وذلك انه كان في آذانه وقرص كان اذا اتى رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد سبقه بالمجلس اوسعوا له حتى يجلس الى جنبه فيسمع ما يقول فاقبل ذات يوم وقد فاتته ركعة من صلاة الفجر فلما انصرف النبي صلى الله عليه وسلم من الصلاة اخذ احدهما بمجالسه فظل كل رجل يجلسه فلا يكاد يوسع احد لآخر وكان الرجل اذا جاء فلم يجد مجلسا قام قائما كما هو فلما فرغ ثابت من الصلاة اقبل نحو رسول الله صلى الله عليه وسلم يتخيل في رقاب الناس ثم يقول تفسحوا تفسحوا فجلسوا يتفسمون له حتى انتهى الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وبينه وبينه رجل فقال له تفسح فجلس له الرجل اصبحت مجلسا فاجلس فجلس ثابت خلفه مغضبا فلما انحلت النظرة غمز ثابت الرجل فقال من هذا قال انا فلان قال له ثابت ابن فلانة وذكرا له كان يعير به في الجاهلية فنكس الرجل رأسه واسمعه فأنزل الله هذه الآية وقال الضحاك نزلت في وفد بني تميم الذين ذكروا بهم وكانوا يستهزئون بقراء اححاب رسول الله صلى الله عليه وسلم مثل عمار وخباب وبلال وصهيب وسلمان وسالم مولى حذيفة لما رأوه من رثاء حالهم فأنزل الله تعالى يا أيها الذين آمنوا لا يسخر قوم من قوم اي لا يستهزئ غني بفقير ولا مستور عليه ذنبه عن لم يستر ولا ذو حسب بليث واشباه ذلك مما يهينه نفسه به ولعله عند الله خير منه وهو قوله تعالى (عسى ان يكونوا خيرا منهم) السبب الثاني قوله (ولانساء من نساء) اي لا يستهزئ نساء من نساء (عسى ان يكن خيرا منهن) روى عن انس انها نزلت في نساء رسول الله صلى الله عليه وسلم عيرن ام سلمة بالقصر وعن ابن عباس انها نزلت في صفة بنت حدي قال لها بعض نساء النبي صلى الله عليه وسلم يهودية بنت يهوديين عن انس بلغ صفيانة ان حفصة قالت بنت يهودي فبككت فدخل عليها النبي صلى الله عليه وسلم وهي تبكي فقال ما يبكيك قالت لي حفصة اني بنت يهودي فقال النبي صلى الله عليه وسلم انك لابنة نبي وعملك لبي وانك لتحت نبي فقيم تفخر عليك ثم قال اتق الله يا حفصة أخرجه الترمذي وقال حديث حسن صحيح غريب والسبب الثالث قوله تعالى (ولا تلمزوا أنفسكم ولا تنابزوا بالألقاب) عن ابن جبير بن الضحاك هو ان ثابت بن الضحاك الانصاري قال فيما نزلت هذه الآية في بني سلمة قدم علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم وليس منا رجل الا وله اسمان او ثلاثة فجعل رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول يا فلان فيقولون منه يا رسول الله انه يغضب من هذا الاسم فأنزل الله هذه الآية ولا تنابزوا بالألقاب بئس الاسم الفسوق بعد الايمان أخرجه ابو داود وفي الترمذي قال كان الرجل منكم ما يكون له اسمان او ثلاثة فيدعي بعضها فعسى ان يكره قال فنزلت هذه الآية ولا تنابزوا بالألقاب قال الترمذي حديث حسن قوله تعالى (ولا تلمزوا أنفسكم اي لا يعيب بعضكم بعضا ولا يطعن بعضكم في بعض والمسلمون انفس الاخوان هنا والمعنى لا تعيبوا اخوانكم من المسلمين لانهم كانوا يسمون بعضهم بعضا فأكبره هو العائيب لنفسه وقيل لا يلمزوا احدا من عيب فاذا عاب غيره فيكون حاملا لذلك على عيبه فكأنه هو العائيب لنفسه ولا تنابزوا بالألقاب اي لا تدعوا الانسان بغير ما مسمى به وقال ابن عباس التنابز بالألقاب ان يكون

* أقوم آل حصن ام نساء *
واما قولهم في قوم فرعون وقوم عادهم المذكور والانات فليس لفظ القوم بمتعاط للقرنين ولكن قصد ذكر الذكور وترك ذكر الاناث لان من توابع رجالهم وتنكير القوم والنساء يحتمل معنيين ان يراد لا يسخر بعض المؤمنين والمؤمنات من بعض وان يقصد افادة الشيعاء وان يصير كل جماعة منهم منسية عن السخرية وانما لم يقل رجل من رجل ولا امرأة من امرأة على التوحيد اعلاما باقدام غير واحد من رجالهم وغير واحدة من نساءهم على السخرية واستغناء اللسان الذي كانوا عليه وقوله عسى ان يكونوا خيرا منهم كلام مستأنف ورد جواب المستخبر عن علة النهي والافقد كان حقه ان يوصل بما قبله بالفاء والمعنى وجوب ان يعتقد كل واحد ان المستخور منه رجسا كان عند الله خيرا من الساخر اذا اطلع للناس الاعلى الظواهر ولا علم لهم بالسرائر والذي برز عند الله خلوص الضمائر فيمنعني ان لا يصح رأي احد على الاستهزاء بمن تقتحمه عينه اذا رآه رث المحال او ذاعا هامة في بدنه او غير ليبقى في محادثته فلهذا اخلص ضمير او اتقى قلبا من هو على ضد صفته فيظلم نفسه بتحقير من وقره الله تعالى وعن ابن مسعود رضي الله عنه الدلاء موكل بالقول لو سخرت من كلب تخشيت ان احول كلبا (ولا تلمزوا أنفسكم) ولا تطعنوا أهل دينكم والزر الطعن والضرب باللسان ولا تلمزوا يعقوب وسهل والمؤمنون كنفس واحدة فاذا عاب المؤمن المؤمن فكأنما عاب نفسه وقيل معناه لا تقبلوا ما تلمزون به لان من فعل ما استحق به المذمة فسد امر نفسه حقيقة (ولا تنابزوا بالألقاب) التنابز بالألقاب التداعي بها والنزاع بالسوء والتقلب المنهى عنه هو

ما تبدأخل المدح به كراهة لكونه تقصيرا به وذم له فاما ما يحبه فلا بأس به وروى ان قوما من بني تميم استهزؤا ببلال وعمار وصهيب الرجل فنزلت وعن عائشة رضي الله عنها انها كانت تسخر من زينب بنت خزيمة وكانت قصيرة وعن انس رضي الله عنه هيرت نساء النبي صلى الله عليه وسلم ام سلمة بالقصر وروى انها نزلت في ثابت بن قيس وكان به وقر فكانوا يوسعون له في مجلس رسول الله صلى الله عليه وسلم ليسمع فأتى يوما وهو يقول تفسحوا حتى انتهى الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال لرجل تخ فليفعل فقال من هذا فقال الرجل انا فلان فقال بل أنت ابن فلانة يريد ما كان يعير به في الجاهلية

الرجل يحمل السيئات ثم تاب عنها فنهى ان يعير بما سلف من عمله وقيل هو قول الرجل للرجل يا فاسق
يا منافق يا كافر قيل كان الرجل اليهودي والنصراني يسلم فيقال له بعد اسلامه يا يهودي يا نصراني فنهوا
عن ذلك وقيل هو ان تقول لاختك يا كلب يا جارية غزير وقال بعض العلماء المراد بهذه الالقاب ما يكرهه
المنادي به فاما الالقاب التي صارت كالا سلام لاصحابها كالا حمض والا عرج وما شابه ذلك فلا بأس
بها اذا لم يكرهها المدعو بها واما الالقاب التي تكسب محدا ومدا وتكون حقاً وصدقاً فلا تكره كما قيل
لاي بكر عتيق ولعمر الفاروق ولعمان ذوالنورين ولعلي ابوتراب ونحو السيف الله ونحو ذلك (بئس
الاسم الفسوق بعد الايمان) اي بئس الاسم ان تقولوا له يا يهودي او يا نصراني بعدما اسلم او يا فاسق بعدما
تاب وقيل معناه ان من فعل ما نهى عنه من المخزية والازوال والنزفه وفاسق وبئس الاسم الفسوق
بعد الايمان فلا تفعلوا ذلك فتصدقوا اسم الفسوق (ومن لم يتب) اي من ذلك كله (فأولئك هم
الظالمون) اي الضارون لانفسهم ومجتمعتهم وغافلهم وقيل ظلموا الذين قالوا لهم ذلك قوله عز وجل
(يا أيها الذين آمنوا اجتنبوا كثيراً من الظن) قيل نزلت في رجلين اختلفا في حقهما وذلك ان رسول الله
صلى الله عليه وسلم كان اذا غزا أو سافر ضم الرجل المحتاج الى رجلين موسرين يخدمهما ويتقدمهما الى
المنزل فيهيئ لهما ما يصلحهما من الطعام والشراب فخدم سلمان الفارسي الى رجلين في بعض اسفاره فتقدم
سلمان الى المنزل فغلبته عيناه فنام ولم يهتئ شيئا لهما فلما قدما قال له ما صنعت شيئا قال لا غلبتني عيناي
فتمت قال انطلق الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فاطلب لنا منه طعاما فاجاب سلمان الى رسول الله صلى
الله عليه وسلم وسأله طعاما فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم انطلق الى اسامة بن زيد وقل له ان كان
عنده فضل طعام وادم فليعطك وكان اسامة خازن رسول الله صلى الله عليه وسلم وعلى رحله فأتاه فقال
ما عندي شيء فرجع سلمان اليهما فاخبرهما فقالا كان عند اسامة ولا يمكن بخل فبعنا سلمان الى
طائفة من الصحابة فلم يجد عندهم شيئا فلما رجع قالوا بعمهنا الى بئر سحجة لغار ماؤها ثم انطلقا يتجسسان
هل عند اسامة ما امره نابه رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما جآ الى رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لهما
ما لي اري خضرة اللحم في أفواهكما قالوا والله يا رسول الله ما تناولنا من هذا اللحم اقال ظلالنا كلان لحم
سلمان واسامة فأنزل الله عز وجل يا أيها الذين آمنوا اجتنبوا كثيراً من الظن يعني ان يظن بأهل الخير
سوء نهى الله المؤمن ان يظن بأخيه المؤمن سراً وقيل هو ان يسمع من أخيه المسلم كلاما لا يريد به سوء
او يدخل مدخلا لا يريد به سوء افترأه أخوه المسلم فيظن شر الان بعض الفعل قد يكون في الصورة فيجس
وفي نفس الامر لا يكون كذلك مجواز ان يكون فاعله ساهيا او يكون الراي مخطئاً فاما أهل السوء والفسق
المجسرون بذلك فلنا ان ظن فيهم مثل الذي يظهر منهم (ان بعض الظن اثم) قال سفيان الثوري
الظن ظنان أحدهما اثم وهو ان يظن ويتكلم به والاخر ليس باثم وهو ان يظن ولا يتكلم به وقيل الظن
أنواع فنه واجب ومأموره وهو الظن المحسن بالله عز وجل ومنه مندوب اليه وهو الظن المحسن بالاخ
المسلم الظاهر العدالة ومنه حرام محذور وهو سوء الظن بالله عز وجل وسوء الظن بالاخ المسلم
(ولا تجسسوا) أي لا تبحثوا عن عيوب الناس نهى الله عن البحث عن المستور من امور الناس وتتبع
عوراتهم حتى لا يظهر على ماستره الله منها (ق) عن ابى هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال
اياكم والظن لان الظن أكذب الحديث ولا تنافسوا ولا تحاسدوا ولا تباغضوا ولا تدابروا وكروا
عباد الله اخوانا كما أمركم المسلم اخو المسلم لا يظلمه ولا يخذله ولا يحقره التقوى ههنا التقوى ههنا التقوى
ههنا ونشير الى صدره بحسب امرئ من الشرائع يحقر اخاه المسلم كل المسلم على المسلم حرام دمه وعرضه وماله
ان الله لا ينظر الى اجسادكم ولا الى صوركم واهمالكم وان كان ينظر الى قلوبكم التجسس بالمجسس المتعديش
عن بواطن الامور وأكثير ما يقال في الشر ومنه الحاسوس وباطنا هو الاستماع الى حديث الغير وقيل
معناها ما واحد وهو ما بالاختبار وقوله ولا تنافسوا اي لا ترغبوا فيما يرغب فيه الغير من اسباب

تفعل الرجل فنزلت فقال ثابت لا انفرد على
أحد في المحسب بعد هذا أبداً (بئس الاسم
الفسوق بعد الايمان) الاسم ههنا معنى الذكر
من قولهم طار اسمه في الناس بالكرم او بالثوم
وحقيقته ما سمى من ذكره وارتفع بين الناس
كانه قيل بئس الذكر المرتفع للمؤمنين بسبب
ارتكاب هذه الجرائم ان يذكر او بالفسق وقوله
بعد الايمان استقباح للجمع بين الايمان
والفسق الذي يحظره الايمان كما تقول بئس
الشان بعد الكبر الصبوة وقيل كان في
شتمهم ان اسلم من اليهودي يهودي يا فاسق
فنهوا عنه وقيل لم يفسد الذكر ان تذكروا
الرجل بالفسق واليهودية بعد ايمانه (ومن
لم يتب) ههنا معنى (فأولئك هم الظالمون)
وحدو جمع للظن ومعناه (يا أيها الذين
آمنوا اجتنبوا كثيراً من الظن) يقال جنبه
الشر اذا ابتعد عنه وحقيقته جعله في جانب
فيعدى الى مفعولين قال الله تعالى واجنبني
وبني ان نعبدا لصنام ومطاوله اجتنب الشر
فنهق مصفولا والمأمور باحتنايه بعض الظن
وذلك البعض موصوف بالكثرة الا ترى الى
قوله (ان بعض الظن اثم) قال الزجاج هو ظنك
بأهل الخير سوءاً فاما أهل الفسق فلنا ان نظن
فيهم مثل الذي يظهر منهم او معناه اجتنابا
كثيرا واحترز من الكثير ليقع التحرز عن
البعض والاثم الذنب الذي يستحق صاحبه
العقاب ومنه قيل لعقوبة الاثم فعال منه
كالنكال والعذاب (ولا تجسسوا) اي لا تتبعوا
عورات المسلمين ومعايهم يقال تجسس الامر
اذا تطلبه وبحث عنه تفعل من التجسس ومن
جسده اخذ وما ظهر ودعوا ما ستر الله وقال
سهل لا تبحثوا عن طلب ما يب ماستره

الله على عباده (ولا يغيب بعضكم بعضا) الغيبة
الذكر بالغيب في ظهرا الغيب وهي من الاعتياب
كالغيلة من الاختيال وفي الحديث هو ان تذكر
أخاك بما يكره فان كان فيه فهو غيبة والا فهو
بهتان ومن ابن عباس الغيبة ادام كلاب
الناس (أحب أحدكم ان يأكل لحم أخيه ميتا)
ميتا مذي وهذا تمثيل وتصوير لما يناله المعتاب
من عرض المعتاب على الخش وجهه وفيه مبالغات
منها الاستفهام الذي معناه التقرير ومنها جعل
ما هو في الغاية من الكراهة موصولا بالمحبة
ومنها اسناد الفعل الى أحدكم والاشعار بأن
أحدكم من الآخرين لا يجب ذلك ومنها ان لم يقتصر
على تمثيل الاعتياب بأكل لحم الانسان حتى جعل
الانسان أخا ومنها ان لم يقتصر على لحم الاخ حتى
جعل ميتا وعن قتادة كما تكرر ان وجدت جيفة
مدودة ان تأكل منها كذلك فأكروه لحم أخيك
وهو حي وانتص ميتا على المحال من اللحم
أو من أخيه ولما قرره بم أن أحدكم لا يجب
أكل جيفة أخيه عقب ذلك بقوله (فكرهتموه)
أي فحقت كراهتكم له باستقامة العقل
فليتحقق أيضا ان تكرهوا ما هو نظيره من الغيبة
باستقامة الدين (واتقوا الله ان الله تواب رحيم)
التواب اليلغي في قبول التوبة والمعنى واتقوا
الله بترك ما أمرتم باجتنابه والندم على ما وجد
منكم منه فانكم ان اتقيتم تقبل الله توبتكم وأنتم
عليكم بشواب المؤمنين الثابتين وروى ان سلمان
كان يصدم رجلا من الصحابة ويسوي له حما
طعامه ما فنام عن شأنه يوما فبعثه الى رسول
الله صلى الله عليه وسلم يعني له ما ادا ما كان
اسامة على طعام رسول الله صلى الله عليه وسلم
فقال ما عندي شيء فأخبرهما سلمان فقالا
لوبيعناه الى بئر سمينة لغار ماؤها فلما جا آ الى
رسول الله صلى الله عليه وسلم قال له ما مالى
ارى خضرة اللحم في أفواهكم فقالا ماتا ولنا لحم
قال انكما قد اغتبتما ومن اغتاب مسلما فقد
أكل لحمه ثم قرأ الآية وقيل غيبة الخلق انما
تكون من الغيبة عن الحق (يا أيها الناس انا
خلقناكم من ذكر وأنثى) من آدم وحواء أو كل
واحد منكم من اب وام هما منكم من أحد الا وهو
يدلى بمثل ما يدلى به الا نرسوا بسوا فلا معنى

الدنيا وحظوظها والحسد تنى زوال النعمة عن صاحبها قوله ولا تدبروا الى لا يعطى كل واحد منكم اخاه
دبره وقفاه فيعرض عنه ويهجره من ابن عمر قال سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم المنبر فنادى بصوت
رفيع يا معشر من اسلم باسائه ولم يقض الايمان الى قلبه لا تؤذوا المسلمين ولا تعيروهم ولا تتبعوا
عوراتهم فانه من تتبع عورة أخيه المسلم يتبع الله عورته ومن يتبع الله عورته يفضحه ولو في جوف
رحله قال نافع ونظر ابن عمر يوم الى الكعبة فقال ما اعظمك واعظم حرمته واؤمن اعظم حرمة عند الله
منك أخرجه الترمذي وقال حديث حسن غريب عن زيد بن وهب قال اتى ابن مسعود فقبل له هذا
فلان تقطر لمحبة خرا فقال عبد الله انا قد نهينا عن التجسس ولكن ان يظهر اليك شيء فاعلم انك قد
ابودادوله عن عقبه بن عامر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من رأى عورة فسترها كان كمن
احيا مؤودة (م) عن ابى هريرة ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لا يستر عبد عبد في الدنيا الا استره
الله يوم القيامة قوله تعالى (ولا يغيب بعضكم بعضا) أى لا يتناول بعضكم بعضا بظهور الغيب بما يسوءه مما
هو فيه عن ابى هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اتدرون ما الغيبة قلت الله ورسوله اعلم قال
ذكرك أخاك بما يكره قلت وان كان في أخى ما قول قال ان كان فيه ما تقول فقد اغتبته وان لم يكن فيه
بهمة أخرجه مسلم عن عائشة قالت قلت للنبي صلى الله عليه وسلم حسبك من صفية كذا وكذا قال بعض
الرواة تعنى قصيرة فقال لقد قلت كلمة لو مزجت بماء البحر مزجته قالت وحكيت له انسانا فقال ما احب
انى حكيت انسانا وان لى كذا وكذا أخرجه ابوداد والترمذي وقال حديث حسن صحيح قوله لمزجته أى
خالطته مخالطة يتغير بها طعمه وريحه لشدة تأثرها وقبحها وهذا الحديث من ابلغ الزواجر عن الغيبة قوله
تعالى (أحب أحدكم ان يأكل لحم أخيه ميتا فكرهتموه) قال مجاهد ما قيل يحب أحدكم ان يأكل
لحم أخيه ميتا قالوا لا قيل فكرهتموه أى كما كرهتم هذا فاجتنبوا ذكره بسوء فاجتنبوا ذكره بسوء
من لم يحضره بسوء بمنزلة اكل لحمه وهو ميت لانه لا يحس بذلك وفيه اشارة الى ان عرض الانسان كلمة
ودمه لان الانسان يتألم قلبه اذا ذكر بسوء كما يتألم جسده اذا قطع لحمه والعرض اشرف من اللحم فاذا
لم يحسن من العاقل اكل لحم الناس فترك اعراضهم اولى وقوله لحم أخيه أى كذا فى المنع لان العدو قد يصحله
الغضب على أكل لحم عدوه وقوله ميتا ابلغ في الزجر عن انس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
لما عرج بي مرت بقوم لهم اظفار من نحاس يخمشون وجوههم وحمومهم وفى نسخة وصدورهم فقلت
من هؤلاء يا جبريل قال هؤلاء الذين يأكلون لحوم المحوم الناس ويقعون فى اعراضهم أخرجه ابوداد وقال
ميمون بن سيار بينا انا نائم اذ ببغيفة ترثى وقاتل يقول كل يا عبد الله قلت وما كل قال كل بما اغتبت عبد
فلان قلت والله ما ذكرت فيه خيرا ولا شرا قال ولكنك استعمت ورضيت فكان ميمون لا يغتاب أحدا
ولا يدع أحدا يغتاب أحدا عنده قوله تعالى (واتقوا الله) أى فى امر الغيبة واجتناب نواهيها (ان الله
تواب رحيم) قوله عز وجل (يا أيها الناس انا خلقناكم من ذكر وأنثى) قال ابن عباس نزلت فى ثابت بن
قيس بن شماس وقوله فى الرجل الذى لم يفسح له ابن فلانة فقال النبي صلى الله عليه وسلم من الذى ذكر فلانة
قال ثابت انا يا رسول الله قال انظر فى وجوه القوم فنظر فقال ما رايت يا ثابت قال رايت ابىض واحمر
واسود قال فانك لا تفضلهم الا بالدين والتعوى فنزلت فى ثابت هذه الآية ونزل فى الذى لم يفسح له يا أيها
الذين آمنوا اذا قيل لكم تفسحوا فى المجالس فافسحوا الآية وقيل لما كان يوم فتح مكة امر رسول الله صلى
الله عليه وسلم بلالا حتى علا على ظهر الكعبة واذا فقال عتاب بن اسيد بن العيص الحمد لله الذى قبض
ابى ولم ير هذا اليوم وقال الحارث بن هشام اما وجد محمد غير هذا الغراب الاسود مؤذنا وقال سهل بن عمرو
ان يكره الله شيئا يغيره وقال ابو سفيان انى لا أقول شيئا أخاف ان يخبره رب السماء فنزل جبريل فأخبر
رسول الله صلى الله عليه وسلم بما قالوا وسألهم عما قالوا فأقرروا فأنزل الله هذه الآية وزجرهم عن التفاضر
بالانساب والتكثير بالاموال والازراء بالفقراء فقال يا أيها الناس انا خلقناكم من ذكر وأنثى يعنى

للتفاخر والتفاضل في النسب (وجعلناكم شعوبا وقبائل) الشعب الطبقة الاولى من الطبقات الست التي عليها العرب وهي الشعب والقبيلة والعمارة والبطن والخذ والفصيلة فالشعب يجمع القبائل والقبيلة تجمع العمائر والعمارة تجمع البطون والبطن تجمع الاخذ والخذ تجمع الفصائل خزيمة شعب وكانه قبيلة وقريش عمارة وقصى بطن وهاشم خذ والعباس فصيلة وسميت الشعوب لان القبائل تشعبت منها (لتعارفوا) أي اعماركم على شعوب وقبائل ليعرف بعضكم نسب بعض فلا يعتري الى غير آياته لان تفاخروا بالآباء والاجداد وتدعوا للتفاضل في الانساب ثم بين المحصلة التي يفضل بها الانسان غيره ويكتسب الشرف والكرم عند الله فقال (ان أكرمكم عند الله أتقاكم) في الحديث من سره ان يكون أكرم الناس فليتق الله وعن ابن عباس رضي الله عنهما كرم الدنيا الغنى وكرم الآخرة التقوى وروى انه صلى الله عليه وسلم طاف يوم فتح مكة فحمد الله وأثنى عليه ثم قال الحمد لله الذي أذهب عنكم عبية الجاهلية وتكبرها يا أيها الناس انما الناس رجالان مؤمن تقي كريم على الله وفاجر شقي هين على الله ثم قرأ الآية وعن يزيد بن شجرة مر رسول الله صلى الله عليه وسلم في سوق المدينة فرأى غلاما سوديقول من اشتراني فعلى شرط ان لا يمنعني من الصلوات الخمس خلف رسول الله صلى الله عليه وسلم فاستراه بعضهم فمضوا فعاذه رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم توفي فحضر دفنه فقالوا في ذلك شيئا فنزلت (ان الله عليم) بكم القلوب وتقواها (خبير) بهم النفوس في هواها (قالت الاعراب) أي بعض الاعراب لان من الاعراب من يؤمن بالله واليوم الآخر وهم اعراب بنى اسد قدموا المدينة في سنة جدية فأظهروا الشهادة يريدون الصدقة ويمنون عليه (آمنا) أي ظاهرا وباطنا (قل) لهم يا محمد (لم تؤمنوا) لم تصدقوا بقلوبكم (ولكن قولوا أسلمنا) فالإيمان هو التصديق والاسلام المدخول في السلم والخروج من ان يكون حربا للمؤمنين باظهار الشهادتين الا ترى الى قوله (ولما يدخل

آدم وجواه والمعنى انكم متساوون في النسب فلا تفاخر لبعض على بعض لكونكم أبناء رجل واحد وامرأة واحدة وقيل يحتمل ان يكون المعنى انا خلقنا كل واحد منكم أي الموجودون من اب وام فان كل واحد منكم خلق كما خلق الآخر سواء فلا وجه للتفاخر والتفاضل في النسب (وجعلناكم شعوبا) جمع شعب بفتح الشين وهي رؤس القبائل مثل ربيعة ومضر والاسوس والمخزرج وهو اشعوبيا لتشعب القبائل منهم وقيل لجمعهم (وقبائل) جمع قبيلة وهي دون الشعوب ككبر من ربيعة وتيم من مضر ودون القبائل العمائر واحدا منها عمارة بفتح العين وهم كشيان من بكر ودارم من تيم ودون العمائر البطون واحدا منها بطن وهم كبنى غالب ولؤي من قريش ودون البطون الاخذ واحدا منها خذ وهم كبنى هاشم وبني امية من لؤي ودون الاخذ الفصائل واحدا منها فصيلة بالصاد المهملة كبنى العباس من بني هاشم ثم بعد ذلك العشاير واحدا منها عشيرة وليس بعد العشيرة شيء يوصف وقيل الشعوب للجمع والقبائل للعرب والاسباط من بني اسرائيل وقيل الشعوب الذين لا ينسبون الى أحد بل ينسبون الى المداثر والقرى والقبائل العرب الذين ينسبون الى آباؤهم (لتعارفوا) أي ليعرف بعضكم بعضا في قرب النسب وبعده للتفاخر بالانساب ثم بين المحصلة التي بها يفضل الانسان على غيره ويكتسب بها الشرف عند الله تعالى فقال (ان أكرمكم عند الله أتقاكم) قيل اكرم الكرم التقوى والأتاؤم الثؤم الفجور وقال ابن عباس كرم الدنيا الغنى وكرم الآخرة التقوى عن سمرة بن جندب قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم المحسب المال والكرم التقوى أخرجه الترمذي وقال حديث حسن غريب (ق) عن ابي هريرة قال سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم أي الناس أكرم قال أكرمهم عند الله اتقاهم قالوا ليس عن هذا نسألك قال فأكرم الناس يوسف بنى الله ابن نبي الله ابن نبي الله ابن خليل الله قالوا ليس عن هذا نسألك قال فعن معادن العرب تسألون قالوا نعم قال يحمارهم في الجاهلية خيماهم في الاسلام اذافقها واقفوها بضم القاف على المشهور وحكى كسرهما ومعناه اذا تعلموا احكام الشرع عن ابن عمر ان النبي صلى الله عليه وسلم طاف يوم الفتح على راحته يستلم الاركان بمحجنه فلما خرج لم يجد منا خافنازل على ايدي الرجال ثم قام فخطبهم فحمد الله وأثنى عليه وقال الحمد لله الذي اذهب عنكم عبية الجاهلية وتكبرها يا أيها الناس ان الناس رجالان يرتقي كريم على الله وكافر شقي هين على الله ثم تلا يا أيها الناس انا خلقناكم من ذكر وأنثى ثم قال اقول قولي هذا واستغفر الله لي وللمؤمنين والمؤمنات المصالح والمنكرين وقوله عبية الجاهلية يعني كبرها وغرورها (ان الله عليم) أي نظوا هركم ويعلم انسابكم (خبير) أي ببواطنكم لا تخفي عليه اسراركم فاجعلوا التقوى زاداكم الى معادكم قيل التقي والعالم بالله المواظب على الوقوف ببابه المتقرب الى جنبه وقيل حد التقوى ان يحتجب العبد المناهى وأتى بالاوامر والفضائل ولا يغتر ولا يأمّن فان اتقى ان يرتكب منهي الا يأمّن ولا يتكلم بل يتبعه بحسنة ويظهر عليه توبة وندامة ومن ارتكب منهي ولم يتب في الحال واتكل على المهلة وغرط طول الامل فليس بمتق لان المتق لم يترك ما أمر به ويترك ما نهى عنه وهو مع ذلك خاشع لله خائف منه لا يشتغل بغير الله تعالى فان التفت لحظة الى نفسه واهله وولده جعل ذلك ذنبه واستغفر منه وجدد له توبة جعلنا الله واياكم من المتقين قوله تعالى (قالت الاعراب آمنا) الآية نزلت في نفر من بنى اسد قدموا على رسول الله صلى الله عليه وسلم في سنة مجدبة فأظهروا الاسلام ولم يكونوا مؤمنين في السر فأفسدوا طرق المدينة بالقدرات واغلاوا اسعارها وكانوا يغدون ويروحون الى رسول الله صلى الله عليه وسلم ويقولون أنتك العرب بانفسها على ظهور رواحيلها واجئناك بالانقال والعيال والذراري ولم تقاتلك كما قاتلك بنو فلان وبنو فلان يمدون على رسول الله صلى الله عليه وسلم بذلك ويريدون الصدقة ويقولون اعطنا فانزل الله فيهم هذه الآية وقيل نزلت في الاعراب الذين ذكرهم الله في سورة الفتح وهم جهنة ومزينة واسلم واشجع وغفار كانوا يقولون آمنا لئلا يأمّنوا على أنفسهم واموالهم فلما استنفروا للدينية فخلعوا عنهم فانزل الله عز وجل قالت الاعراب آمنا أي صدقنا (قل لم تؤمنوا) أي لم تصدقوا بقلوبكم (ولكن قولوا أسلمنا) أي استسلمنا وانقذنا من مخافة القتل والسبي (ولما يدخل

الايان في قلوبكم) فاعلم ان ما يكون من الاقرار باللسان من غير مواطاة القلب فهو اسلام وما واطا فيه القلب باللسان فهو ايمان وهذا من حيث اللغة واما في الشرع فالايان والاسلام واحد ما عرف وفي لسان معنى التوقيع وقد دل على ان بعض هؤلاء قد آمنوا فيما بعد والاية تنقضي على الكرامة مذهبهم بالايان لا يكون بالقلب ولكن باللسان فان قلت مقتضى نظم الكلام ان يقال قل لا تقولوا آمنوا ولكن قولوا أسلمنا أو قل لم تؤمنوا ولكن أسلمتم قلت افاد هذا النظم تكذيب دعواهم أو لا فقل لم تؤمنوا مع أدب حسن فلم يقل كذبتم تصريحاً ووضع لم تؤمنوا الذي هو نفي ما ادعوا اثباته موضعه واستغنى بقوله لم تؤمنوا عن ان يقال لا تقولوا آمننا لاستهجان ان يخاطبوا بلفظ مؤداه النهي عن القول بالايان ولم يقل ولكن أسلمتم ليكون خارجاً عن الزعم والدعوى كما كان قولهم آمننا كذلك ولو قيل ولكن أسلمتم لكان كالتسليم والاعتقاد بقولهم وهو غير معتد به وليس ١٦٢ قوله ولمسا يدخل الايمان في قلوبكم

الايان في قلوبكم) اخبر ان حقيقة الايمان هو التصديق بالقلب وان الاقرار باللسان واظهار شرعاً بالابدان لا يكون ايماناً دون التصديق بالقلب والاخلاص (ق) عن سعد بن ابي وقاص قال اعطى رسول الله صلى الله عليه وسلم رهطاً وأنا جالس فترك رسول الله صلى الله عليه وسلم رجالهم هو اعجبهم الى فقلت مالك عن فلان والله اني لاراه مؤمناً فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم او مسأذا كذا ذلك سعد ثلثاً وأجابه بمثل ذلك ثم قال اخي لا عطي الرجل وغيره احب الي منه خشية ان يكذب في النار على وجهه زاد في رواية قال الزهري فري ان الاسلام السكامة والايان العمل الصالح لفظ الحميدى اعلم ان الاسلام هو الدخول في السلم وهو الا نقياد والطاعة في الاسلام ما هو طاعة على الحقيقة باللسان والابدان والمحلمان لقوله لبراهم عليه السلام أسلم قال اسلمت لرب العالمين ومنه ما هو انقياد باللسان دون القلب وذلك قوله ولكن قولوا أسلمنا ولمسا يدخل الايمان في قلوبكم وقيل الايمان هو التصديق بالقلب مع الثقة وطمانينة النفس عليه والاسلام هو الدخول في السلم والخروج من ان يكون حرباً للمسلمين مع اظهارة الشهادة فان قلت المؤمن والمسلم واحد عند اهل السنة فكيف يفهم ذلك مع هذا القول قلت بين العام والخاص فرق فالايان لا يحصل الا بالقلب والانقياد قد يحصل بالقلب وقد يحصل باللسان فالاسلام اعم والايان اخص لكن العام في صورة الخاص متحداً مع الخاص ولا يكون أمراً غيره فالعام والخاص مختلفان في العموم والخصوص متحدان في الوجود فذلك المؤمن والمسلم وقوله تعالى (وان تطيعوا الله ورسوله) اي ظاهر او باطن اسرا وعلاية وقال ابن عباس تخلصوا له الايمان (لا ياتكم) اي لا ينقصكم (من اعمالكم شيئاً) اي من ثواب اعمالكم (ان الله غفور رحيم) ثم بين حقيقة الايمان فقال تعالى (انما المؤمنون الذين آمنوا بالله ورسوله ثم لم يرتابوا) اي لم يشكوا في دينهم (وجاهدوا بأموالهم وانفسهم في سبيل الله أولئك هم الصادقون) اي في ايمانهم ولمسائرهم هاتان الايتان أنت الاعراب رسول الله صلى الله عليه وسلم يحلفون بالله انهم مؤمنون صادقون وعرف الله منهم غير ذلك فانزل الله عز وجل (قل أعملون الله دينكم) اي تخفون الله بدينكم الذي أنتم عليه (والله يعلم ما في السموات وما في الارض) اي لا تخفي عليه خافية (والله بكل شيء عليم) اي لا يحتاج الى اخباركم (يعنون عليكم ان أسلموا) هو قولهم اسلمنا ولم نخار بك يمينون بذلك على رسول الله صلى الله عليه وسلم فبين بذلك أن اسلامهم لم يكن خالصاً (قل لا تمتنعوا على اسلامكم) اي لا تمتنعوا على اسلامكم (بل الله يمين عليكم ان هذا لكم للايمان) اي الله المنة عليكم أن ارشدكم وامدكم بتوفيقه حيث هذا لكم للايمان على ما زعمتم وادعيتهم وهو قوله تعالى (ان كنتم صادقين) اي انكم مؤمنون (ان الله يعلم غيب السموات والارض) اي انه سبحانه وتعالى لا يخفي عليه شيء في السموات والارض فكيف يخفي عليه حالكم بل يعلم سركم وعلانيتكم (والله بصير بما تعملون) اي بجوارحكم الظاهرة والباطنة والله سبحانه

تكرير المعنى قوله لم تؤمنوا فان فائدة قوله لم تؤمنوا تكذيب لدعواهم وقوله ولمسا يدخل الايمان في قلوبكم توقيت لما أمروا به ان يقولوه كانه قيل لهم ولا كبر قولوا أسلمنا حيث لم تثبت مواطاة قلوبكم لاستنكم لانه كلام واقع موقع الحال من الضمير في قولوا (وان تطيعوا الله ورسوله) في السر تبرك النفاق (لا ياتكم) اي لا ياتكم بصرى (من اعمالكم شيئاً) اي لا ينقصكم من ثواب حسناتكم شيئاً ألت يات وألات يات وألات يات بمعنى وهو النقص (ان الله غفور) بستر الذنوب (رحيم) يهدايتهم للتوبة عن العيوب ثم وصف المؤمنين المخلصين فقال (انما المؤمنون الذين آمنوا بالله ورسوله ثم لم يرتابوا) ارتاب مطاوع رايه اذا اوقعه في الشك مع التهمة والمعنى انهم آمنوا ثم لم يقع في نفوسهم شك فيما امنوا به ولا اتهام لمن صدقوه ولمسا كان الايمان وزوال الرب ملاك الايمان افر بالذكر بعد تقدم الايمان تنبها على مكانه وعطف على الايمان بكلمة التراخي اشعارا باستقراره في الازمنة المتراخية المتطاولة غصبا جديدا (وجاهدوا بأموالهم وانفسهم في سبيل الله) يجوز ان يكون الجهاد منوياً وهو العدو الحاربي والسيطان أو الهوى وان يكون جاهداً مبالغاً في جهده ويجوز ان يراد بالجهاد بالنفس الغزو وان يتناول العبادات بأجورها وبالجهاد بالمال خصوصاً مع عثمان في جيش العسرة وان يتناول الزكاة وكل ما يتعلق بالمال من اعمال البر وخير المبتدأ الذي هو المؤمنون

(أولئك هم الصادقون) اي الذين صدقوا في قولهم آمننا ولم يكذبوا كما كذب اعراب بني أسد او هم الذين ايمانهم صادق وحق وقوله وتعالى الذين آمنوا صفة لهم ولمسائرهم هذه الاية جازاً وحلفوا انهم مخلصون فنزل (قل أعملون الله دينكم) اي اتخبرونه بتصديق قلوبكم (والله يعلم ما في السموات وما في الارض والله بكل شيء عليم) من النفاق والاخلاص وغير ذلك (يعنون عليكم ان) أي بأن (أسلموا) يعني باسلامهم والمن ذكر الايادي تبريضاً للشكر (قل لا تمتنعوا على اسلامكم بل الله يمين عليكم) اي الله المنة عليكم (ان هذا لكم أولان) للايمان ان كنتم صادقين ان صرح بجمعكم وصدقت دعواكم الا انكم تزعمون وتدعون ما الله عليكم بخلافه وجواب الشرط محذوف لدلالة ما قبله عليه تقديره ان كنتم صادقين في ادعائكم الايمان بالله فله المنة عليكم وقرئ ان هذا لكم (ان الله يعلم غيب السموات والارض والله بصير بما تعملون) وبالياء مكى وهذا بيان لكونهم غير صادقين في دعواهم يعني انه تعالى

يعلم كل مستتر في العالم ويصير كل عمل نعلونه في سرهم وعلايته لم لا يخفي عليه منه شيء فكيف يخفي عليه ما في صمائرهم وهو علام الغيوب * (سورة ق مكية وهي خمس وأربعون آية) * (بسم الله الرحمن الرحيم) الكلام في (ق) والقرآن المجيد بل عجبوا) كالكلام في ص والقرآن ذي الذكر بل الذين كفروا سواه لا لتعاقبها في أسلوب واحد والمجيد وذو الجود والشرف على غيره من الكتب ومن أحاط علما بعنايه وعمل بما فيه مجد عند الله وعنده الناس وقوله بل عجبوا أي كفار مكة (أن جاءهم منذر منهم) أي محمد صلى الله عليه وسلم انكار لتعجبهم مما ليس بعجيب وهو أن ينذرهم بالخوف رجل منهم قد عرفوا عدالته وأمانته ومن كان كذلك لم يكن الانصاح لقومه خائفا أن ينالهم مكروه وإذا علم أن يخوفا أظلم له أنه أن ينذرهم ١٦٣ فكيف بما هو غاية الخوف وانكار لتعجبهم

مما أنذرهم به من البعث مع علمهم بقدره الله تعالى على خلق السموات والأرض وما بينهما وعلى اختراع كل شيء وأقارهم بالنشأة الأولى مع شهادة العقل بأنه لا بد من الجزاء ثم عول على أحد الانكارين بقوله (فقال الكافرون هذا شيء عجيب أئذا متنا وكنا ترابا) دلالة على أن تعجبهم من البعث أدخل في الاستبعاد وأحق بالانكار ووضع الكافرون موضع الضمير للشهادة على أنهم في قولهم هذا مقدمون على الكفر العظيم وهذا إشارة إلى الرجوع وإدامه منصوب بضمير معناه أحيين غوت ونبيي ترجع متنا نافع وحجة وعلى وحقق (ذلك رجوع بعيد) مستبعد مستنكر كقولك هذا قول بعيد أي بعيد من الوهم والعادة ويجوز أن يكون الرجوع بمعنى المرجوع وهو الجواب ويكون من كلام الله تعالى استبعاد الانكارهم مما أنذروا به من البعث والوقف على ترابا على هنا حسن وناصب الظرف إذا كان الرجوع بمعنى المرجوع ما دلي عليه المنذر من المنذرية وهو البعث (قد علمنا ما تنقص الأرض منهم) رد لاستبعادهم الرجوع لأن من لطف علمه حتى علم ما تنقص الأرض من أجساد الموتي وتأكله من محوهم وعظامهم كان قادرا على رجوعهم أحياء كما كانوا (وعندنا كتاب محفوظ محفوظ من الشياطين ومن التغيير وهو اللوح المحفوظ أو حافظ لأودعه وكتب فيه) بل كذبوا بالحق لما جاءهم) أضراب اتسع الأضراب الأول للدلالة على أنهم جاؤا بما هو أفضح من تعجبهم وهو التكذيب بالحق الذي هو النبوة الثابتة بالمعجزات في أول وهله من غير تفكير ولا تدبر (فهم في أمر مريج) مضطرب يقال مريج الخائتم

وتعالى أعلم

(تفسير سورة ق) *

وهي مكية وهي خمس وأربعون آية وثلاثمائة وسبع وخسون كلمة وألف وأربعمائة وأربعة وتسعون حرفا

(بسم الله الرحمن الرحيم)

قوله عز وجل (ق) قال ابن عباس هو قسم وقيل هو اسم من أسماء الله وقيل اسم من أسماء القرآن وقيل هو مفتاح اسم القدير والقادر والقاهر والقريب والقابض والقدوس والقيوم وقيل معناه قضى الأمر وقضى ما هو كائن وقيل هو جبل محيط بالأرض من زمر ذرة حضرة متصلة عروقه بالحضرة التي عليها الأرض والسماء هيئة القبة وعليه كتفها وأنحضرة السماء منه والعالم داخله ولا يعلم ما وراءه إلا الله تعالى ويقال هو من وراء الحجاب الذي تغيب الشمس من ورائه بمسيرة سنة (والقرآن المجيد) أي الشريف الكريم على الله الكثير الخير والبركة واختلفوا في جواب القسم قيل جوابه عند وف تقديره أتبعثن وقيل جوابه بل عجبوا وقيل ما يلفظ من قول وقيل قد علمنا ومعنى (بل عجبوا) أن جاءهم منذر منهم) انكار لتعجبهم مما ليس بعجيب وهو أن يخوفهم رجل منهم قد عرفوا ساطته فيهم وعدالته وأمانته وصدقه (فقال الكافرون هذا شيء عجيب) أي معجب غريب (أئذا متنا وكنا ترابا) أي أحيين غوت ونبيي ونبعث ترك ذكر البعث لدلالة الكلام عليه (ذلك رجوع بعيد) أي يبعد أن نبعث بعد الموت قال الله تعالى (قد علمنا ما تنقص الأرض منهم) أي ما تأكل الأرض من محوهم وعظامهم ولا يعزب عن علمنا شيء (وعندنا) أي مع علمنا بذلك (كتاب محفوظ) بمعنى محفوظ أي من التبديل والتغيير وقيل حفظه عنى حافظ لعدددهم وأسمائهم ولما تنقص الأرض منهم وهو اللوح المحفوظ وقد أثبت فيه ما يكون (بل كذبوا بالحق) أي بالقرآن (لما جاءهم) قيل معناه كذبوا به لما جاءهم وقيل كذبوا بالمنذر لما جاءهم (فهم في أمر مريج) أي مختلط ملتبس قيل معنى اختلاط أمرهم قولهم للنبي صلى الله عليه وسلم مرة سأعرو مرة ساعروهم يعلمون ويقولون مرة في القرآن سحر ومرة زجر ومرة مفترى فكان أمرهم مختلط ملتبس عليهم وقيل في هذه الآية من ترك الحق مرج عليه أمره والتبس عليه دينه وقيل ما ترك قوم الحق الأمر عليهم أمرهم ثم دهم على عظيم قدرته فقال تعالى (أفلم ينظروا إلى السماء فوقهم كيف بنيناها) أي بغير عمد (وزيناها) أي بالكواكب (وما لها من فروج) أي شقوق وصدوع (والأرض مددناها) أي بسطناها على وجه الماء (والقينا فيها رواسي) أي جبالا ثوابت (وأثبتنا فيها من كل زوج زوجين) أي من كل صنف حسن كريم ينتج به أي بصره (تبصرة) أي جعلنا ذلك تبصرة (وذكري) أي تذكرة (للكل عبد منيب) أي راجع إلى الله تعالى والمعنى يتبصر ويتذكر من أناب (ونزلنا من السماء

في الأصبع إذا اضطر من سمته فيقولون ناره شاعر وطور ساعرو مرة كاهن لا يثبتون على شيء واحد وقيل الحق القرآن وقيل الأخبار بالبعث ثم دهم على قدرته على البعث فقال (أفلم ينظروا) حين كفروا بالبعث (إلى السماء فوقهم) إلى آثار قدرة الله تعالى في خلق العالم (كيف بنيناها) رفعناها بغير عمد (وزيناها) بالنيرات (وما لها من فروج) من فوق وشقوق أي أنها سليمة من العيوب لا فتق فيها ولا صدع ولا خلل (والأرض مددناها) دجوناها (والقينا فيها رواسي) جبالا ثوابت لولا هي الجبال (وأثبتنا فيها من كل زوج) صنف (زوجين) ينتج به بحسنه (تبصرة وذكري) لتبصر به وتذكر (لكل عبد منيب) راجع إلى ربه مفكر في بدائع خلقه (ونزلنا من السماء

ما مبارك) كثيرا المنافع (فأنتباه جنات وحب الحصيد) أي وحب الزرع الذي من شأنه أن يحصد كما تحنطة والشعير وغيرهما (والنخل باسقات) طوالا في السماء (لما طلع) هو كل ما يطلع من ثمر النخل (نضيد) منضود بعضه فوق بعض لكثرة الطلع وتراكمه أول كثره ما فيه من الثمر (رزقا للعباد) أي أنتباهها رزقا للعباد لان الانبات في معنى الرزق فيكون رزقا مصدر من غير لفظه أو هو مفعول له أي أنتباهها الرزقهم (وأحييتنا به) بذلك الماء (بلدة ميتا) قد جف نباتها (كذلك الخروج) أي كاحييت هذه البلدة الميتة كذلك تخرجون أحياء بعد موتكم لان احياء الموات كاحياء الاموات والسكاف في محل الرفع على الابتداء (كذبت قبلهم) قبل قريش (قوم نوح وأصحاب الرس) هو بئر تطوهم قوم باليعامة وقيل أصحاب الاخدود (وعمود وعاد وفرعون) أراد بفرعون قومه كقوله من فرعون وملتهم لان المعطوف عليه قوم نوح والمعطوفات جماعات (واخوان لوط وأصحاب الايكة) سمأهم اخوانه لان بينهم وبينه نسبا قريبا (وقوم تبع) هو ملك باليمن أسلم ودعا قومه ١٦٤ الى الاسلام فكذبوه وسعى به لكثرة تبعه (كل) أي كل واحد منهم (كذب الرسل) لان من كذب

ما مبارك) أي كثيرا الخير والبركة فيه حياة كل شيء وهو المضر (فأنتباه) أي بذلك الماء (جنات) أي بساتين (وحب الحصيد) يعني البر والشعير وسائر الحبوب التي تحصد (والنخل باسقات) أي طوالا وقيل مستويات (لما طلع) أي ثمر يطلع ويظهر ويسمى طلعاً قبل ان يتشقق (نضيد) أي متراكب بعضه على بعض في أكامه فاذا تشقق وخرج من أكامه فليس بنضيد (رزقا) أي جعلنا ذلك رزقا (للعباد وأحييتنا به) أي بالمطر (بلدة ميتا) فأنتباهها الكلاء والعشب (كذلك الخروج) أي من القبور والاحياء بعد الموت قوله تعالى (كذبت قبلهم قوم نوح وأصحاب الرس وعمود وعاد وفرعون واخوان لوط وأصحاب الايكة) وقيل كان لوط مرسل إلى طائفة من قوم ابراهيم ولذلك قال واخوان لوط (وقوم تبع) هو أبو كرب تبع الحميري وقد تقدم قصص جميعهم قبل ذم الله عز وجل قوم تبع ولم يذمه وذم فرعون لانه هو المكذب المستخف لقومه فلماذا خص بالذم كردونهم (كل كذب الرسل) حق وعيد) أي كل هؤلاء المذكورين كذبوا رسلهم فحق وعيد أي وجب لهم عذاب وقيل فحق وعيد للرسل بالنصر (أفيعينا بالحق الاول) هذا جواب لقولهم ذلك رجع بعيد والمعنى أنجزنا حين خلقناهم أولا فنعيبا بالعادة نانيا وذلك لانهم اعترفوا بالخلق الاول وانكروا البعث (بل هم في لبس) أي شك (من خلق جديد) وهو البعث قوله عز وجل (ولقد خلقنا الانسان ونعلم ما توسوس به نفسه) أي ما يحدث به قلبه فلا تخفي علينا سرائره وضمائره (وتنحن اقرب اليه من جبل الوريد) بيان لكمال علمه أي نحن اعلم به منه والوريد العرق الذي يجري فيه الدم ويصل الى كل جزء من أجزاء البدن وهو بين الحلقوم والمرى ومعنى الآية ان اجزاء الانسان وابعضه يحب بعضه بعضا ولا يحب عن علم الله شيء وقيل يحتمل أن يكون المعنى ونحن اقرب اليه بنفوذ قدرتنا فيه ويجري فيه أمرنا كما يجري الدم في عروقه (اذ يتلقى المتلقين) أي يتلقن الملكان الموكلان به وبعمله ومنطقه في كتابته ويحفظانه عليه (عن اليمين وعن الشمال) يعني ان أحدهما عن يمينه والآخر عن شماله فصاحب اليمين يكتب الحسنات وصاحب الشمال يكتب السيئات (قعيد) أي قاعد وكل واحد منهم ما قعيدا كقبيذ كرا أحدهما عن الآخر وقيل أراد بالقعيد الملازم الذي لا يبرح (ما يلفظ من قول) أي ما يتكلم من كلام يخرج من فيه (الالديه رقيب) أي حافظ (عتيد) أي حاضر أيما كان سوى وقت الغائط وعند جماعه فانهم ما يتأخران عنه فلا يجوز للانسان أن يتكلم في هاتين الحالتين حتى لا يؤذي الملائكة بدنوهم منه وهو على ذلك الحالة حتى يكتب ما يتكلم به قبل انهما يكتبان عليه كل شيء يتكلم به حتى أنه في مرضه وقيل لا يكتبان الا ما له أجر وثواب أو عليه وزر وعقاب وقيل ان مجلسهما تحت الشعر على الحنك وكان المحسن البصري

رسولا واحدا فقد كذب جميعهم (حق وعيد) فوجب وحل وعيدى وفيه تسليمة لرسول الله صلى الله عليه وسلم وتهديد لهم (أفيعينا) عي بالامر اذا لم يمتد لوجه عمله والمهمزة لانكار (بالحق الاول) أي اننا لم نخرج عن الحق الاول فكيف نخرج عن الثاني والاعتراف بذلك اعتراف بالاعادة (بل هم في لبس) في خلط وشبهة قد لبس عليهم الشيطان وحيرهم وذلك تسويله اليهم ان احياء الموتي أمر خارج عن العادة فتركوا لذلك الاستدلال الصحيح وهو ان من قدر على الانشاء كان على الاعادة أقدر (من خلق جديد) بعد الموت وانما نذكر الخلق الجديد ليدل على عظمة شأنه وان حق من سمع به أن يخاف ويهتم به (ولقد خلقنا الانسان ونعلم ما توسوس به نفسه) الوسوسة الصوت الخفي ووسوسة النفس ما يحضر ببال الانسان ويخمس في ضميره من حديث النفس والباء مثلها في قوله صوت بكذا (وتنحن اقرب اليه) المراد قرب علمه منه (من جبل الوريد) هو مثل في فرط القرب والوريد عرق في باطن العنق والجبل العرق والاضافة للبيان كقولهم بعير سانية (اذ يتلقى المتلقين) يعني الملكين الحافظين (عن اليمين وعن الشمال) التلقى التلقن بالحفظ والكتابة والقعيد المقاعد كالمجلس بمعنى المجالس وتقديره عن اليمين قعيد وعن الشمال قعيد من المتلقين فترك أحدهما دلالة الثاني عليه

كقوله رماني بأمر كنت منه والدي بريئا ومن أجل الطوى رماني أي رماني بأمر كنت منه بريئا والذي منه بريئا واذن مصوب بأقرب يعجبه لما فيه من معنى وما يقرب والمعنى انه لطيف يتوصل علمه الى خطرات النفس ولا شيء أخفى منه وهو اقرب من الانسان من كل قريب حين يتلقى الحفيظان ما يلفظ به ايدنا بأن استخفا الملكين أمر هو غنى عنه وكيف لا يستغنى عنه وهو مطلع على أخفى الخفيات وانما ذلك لحكمة وهي ما في كسبة المادين وحفظهما وعرض صفات العمل يوم القيامة من زيادة لطفه في الانتهاء من السيئات والرغبة في الحسنات (ما يلفظ من قول) ما يتكلم به وما يرمي به من فيه (الالديه رقيب) حافظ (عتيد) حاضر ثم قيل يكتبان كل شيء حتى أنه في مرضه وقيل لا يكتبان الا ما فيه أجر أو وزر وقيل ان الملكين لا يحتبانه الا عند الغائط والجماع لما ذكرنا كراههم البعث واحتج عليهم بقدرته وعلمه أعلمهم ان ما أنكره هم لا قوه عن قريب عند موتهم وعند قيام الساعة وتبعه على اقتراب ذلك بأن عبر عنه بلفظ الماضي وهو قوله

(وجاءت سكرة الموت) أى شدته الذاهبة بالعقل مائبة (بالحق) أى بحقيقة الامر أو بالحكمة (ذلك ما كنت منه) الإشارة الى الموت والمخاطب للانسان فى قوله ولقد دخلنا الانسان على طريق اللغات (تخيد) تنفر وترب (ونفخ فى الصور) يعنى نفخة البعث (ذلك يوم الوعيد) أى وقت ذلك يوم الوعيد على حذف المضاف والإشارة الى مصدر نفخ (وجاءت كل نفس معها سائق وشهيد) أى لمكان أحدهما سائقه الى الخسر والآخر شهيد عليه بعمله ومحمل معها سائق النصب على المحال من كل لتعرفه بالاضافة الى ما هو فى حكم المعرفة (لقد كنت) أى يقال له لقد كنت (فى غفلة من هذا) النازل بك اليوم (فكشفتنا عنك غطاءك) أى فازلنا غفلة بك بما تشاهده (فبصرك اليوم حديد) جعلت الغفلة كأنها ١٦٥ غطاء غطى بها جسمه كله أو غشاوة غطى بها عينيه

فهو لا يبصر شيئاً فاذا كان يوم قيامته تيقظ وزالت عنه الغفلة وغطاؤه فبصر ما لم يبصره من الحق ورجع بصره الكليل عن الابصار لغفلة حديداً لتيقظه (وقال قرينه) المجهور وعلى انه الملك الكتب الشهيد عليه (هذا) أى ديوان عمله مجاهد شيطانه الذى قبض له فى قوله نقيض له شيطاناً فهو له قرين هذا أى الذى وكلت به (مالدى عتيد) هذا مبتدأ ومأثرة بمعنى شئ والظرف بعده ووصف له وكذلك عتيد وما وصفها خبر هذا والتقدير هذا شئ ثابت لى عتيد ثم يقول الله تعالى (القبأ) والخمسة السائق والشهيد أو المالك وكان الاصل ألقى ألقى فتاب القيا عن ألقى لأن الماعل كالجزء من الفعل فكانت تنية الفاعل نائمة عن تكرار الفعل وقيل اصله ألقين والالف بدل من النون اجراء للوصل مجرى الوقف دليله قراءة المحسن ألقين (فى جهنم كل كفار) بالنعيم والنعيم (عتيد) معانديجانب للحق معادلا له (مناع للخير) كثير المنع للمال عن - تقوقه أو مناع بنس الخيران يصل الى اهله (معدن) ظالم مختط للحق (مريب) شاك فى الله وفى دينه (الذى جعل مع الله اله آخر) مبتدأ متضمن معنى الشرط خبره (فالقيامه فى العذاب الشديد) أو بدل من كل كفار والقيامه تكرير للتوكيد ولا يجوز ان يكون صفة لكفار لان النكرة لا توصف بالموصول (قال قرينه) أى شيطانه الذى قرن به وهو شاهد لجاهد وانما أخليت هذه الجملة عن الواردون الاول لان الاول واجب عطفها للدلالة على الجمع بين معناها ومعنى ما قبلها فى الحصول اعنى محى عكل نفس

يجب ان ينظف عنفة تهروى البغوى باسناد الشعلبي عن أبى أمامة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كاتب الحسنات أمين على كاتب السيئات فاذا عمل حسنة كتبها صاحب اليمين عشرة واذا عمل سيئة قال صاحب اليمين لصاحب الشمال دعه سبع ساعات لعسله يسبح أو يستغفر قوله تعالى (وجاءت سكرة الموت) أى غربة وشدة التى تغشى الانسان وتغلب على عقله (بالحق) أى بحقيقة الموت وقيل بالحق من أمر الآخرة حتى يتنبه الانسان ويراد بالعبان وقيل بما يؤل اليه امر الانسان من السعادة والشقاوة (ذلك ما كنت منه تخيد) أى يقال لمن جاءته سكرة الموت ذلك الذى كنت عنه تخيل وقيل تهرب وقال ابن عباس نكره (ونفخ فى الصور) يعنى نفخة البعث (ذلك يوم الوعيد) أى ذلك اليوم الذى وعد الله الكفار أن يعذبهم فيه (وجاءت) أى فى ذلك اليوم (كل نفس معها سائق) أى يسوقها الى الخسر (وشهيد) أى يشهد عليها بما عملت قال ابن عباس السائق من الملائكة والشاهد من أنفسهم الايدي والارجل فيقول الله تعالى لصاحب تلك النفس (لقد كنت فى غفلة من هذا) أى من هذا اليوم فى الدنيا (فكشفتنا عنك غطاءك) أى الذى كان على قلبك وسعرك وبصرك فى الدنيا (فبصرك اليوم حديد) أى قوى ثابت نافذ تبصر ما كنت تتكلم به فى الدنيا وقبل ترى ما كان محجوباً عنك وقبل نظرك الى - ان ميزانك حين توزن حسناتك وسيئاتك (وقال قرينه) يعنى الملك المؤكل به (هذا مالدى) أى عندى (عتيد) أى معد محضر وقيل يقول الملك هذا الذى وكلتني به من بنى آدم قد أحضرته واحضرت ديوان عمله (القبأ فى جهنم) أى يقول الله تعالى لقرينه وقبل هذا أمر السائق والشهيد (كل كفار) أى شديد الكفر (عتيد) أى حاص مسرف للحق معاند لله فيما أمر به (مناع للخير) أى للزكاة المفروضة وكل حق وجب عليه فى ماله (معدن) أى ظالم لا يقرب توحيد الله (مريب) أى شاك فى التوحيد (الذى جعل مع الله اله آخر) فالقيامه فى العذاب الشديد (يعنى النار) (قال قرينه) يعنى الشيطان الذى قبض لهذا الكافر (ربنا ما أطعته) قيل هذا جواب لكلام مقدر وهو ان الكافر حين يلقى فى النار يقول ربنا أطعنا شيطانى فيقول الشيطان ربنا ما أطعته أى ما أضلته وما أغوته (ولكن كان فى ضلال بعيد) أى عن الحق فيعتبر أنه شيطانه وقال ابن عباس قرينه يعنى الملك يقول الكافر رب ان الملك زاد على فى الكتابة فيقول الملك ربنا ما أطعته أى ما زدت عليه وما كتبت الا ما قال وعمل ولكن كان فى ضلال بعيد أى طويل لا يرجع عنه الى الحق (قال) الله تعالى (لا تتصموا لى) أى لا تعتذروا عندى بغير عذر وقيل هو خصامهم مع قرنائهم (وقد قدمت اليكم بالوعيد) أى بالقرآن وأنذرتكم على السن الرسل وحذرتكم عذابي فى الآخرة لمن كفر (ما يبذل القول لى) أى لا تبديل لقولى وهو قوله عز وجل لا ملأن جهنم وقضيت عليكم ما ناقض فلا غير قولى ولا يبذل وقيل معناه لا يكذب عندى ولا يغير القول عن وجهه لاني علام الغيوب وأعلم كيف ضلوا وهذا القول هو الاول

٤٢ ح مع المالكين وقول قرينه ما قال له وأما هذه فهى مستأنفة كما استأنف الجمل الواقعة فى حكاية النقاو كفى مقابلة موسى وفرعون فكان الكافر قال رب هو أطعنا فقال قرينه (ربنا ما أطعته) ولكن كان فى ضلال بعيد) أى ما أوقعته فى الطغيان ولكنه طغى واختار الضلالة على الهدى (قال لا تتصموا) هو استئناف مثل قوله تعالى قال قرينه كان قائل قال فماذا قال الله فقيل قال لا تتصموا (لدى) وقد قدمت اليكم بالوعيد) أى لا تتصموا فى دار الجزاء وموقف الحساب فلا فائدة فى اختصامكم ولا طائل يجتهد وقد وعدتكم بعذابي على الطغيان فى كتبى وعلى السنة رسلى فاستركت لكم حجة على والباء فى بالوعيد مزيدة كفى قوله ولا تلتوا بأيديكم أوعدية لى ان قدم مطاوع بمعنى تقدم (ما يبذل القول لى) أى لا تطمعوا ان تبدل قولى ووعدى بإدخال الكفار فى النار

(وما أنا بظلام للعبيد) فلا عذاب عبد غير ذنب
وقال بظلام على لفظ المبالغة لانه من قولك هو
ظالم لعبد وظلام لعبيده (يوم) نصب بظلام
أو بضمه واذكر وأنذر (يقول) نافع وأبو بكر
يقول الله (لجهنم) هل امتلأت وتقول هل من
مزيد) وهو مصدر كالجديد أي أنها تقول بعد
امتلائها هل من مزيد أي هل بقي في موضع لم
يتملأ يعني قدامتلائت أو أنها تستزيد وفيها موضع
للمزيد وهذا على تحقيق القول من جهنم وهو غير
مستكمل كأنطاق الجوارح والسؤال لتوبيخ
الكفرة لعله تعالى بأنها امتلأت أم لا (وأزلت
الجنة للآتين غير بعيد) غير نصب على الظرف
أي مكانا غير بعيدا وعلى الحال وتذكيره لانه
على زينة المصدر كالصليب والمصدر يستوي في
الوصف به المذكر والمؤنث أو على حذف
الموصوف أي شيئا غير بعيد ومعناه التوكيد
كما تقول هو قريب غير بعيد وعزيز غير ذليل
(هذا) مبتدأ وهو إشارة إلى الثواب وإلى
مصدر أزلت (ما توعدون) صفته وبإلفاء مكى
(لكل أبواب) رجاء إلى ذكر الله خبره (حفيظ)
حافظ محدوده في الحديث من حافظ على أربع
ركعات في أول النهار كان أبوابا حفيظا (من)
مجرور والمحل بدل من أبواب أو رفع بالابتداء وخبره
ادخلوها على تقدير يقال لهم ادخلوها بسلام
لان من في معنى الجمع (خشى الرحمن) الخشية
انزعاج القلب عند ذكر الخطيئة وقرن بالخشية
اسمه الدال على سعة الرحمة للثناء البليغ على
الخاشي وهو خشيته مع علمه انه الواسع الرحمة
كما أننى عليه بأنه خاشع مع ان الخشي منه غائب
(بالغيب) حال من المفعول أي خشيه وهو
غائب أو صفة لمصدر خشى أي خشيه خشية
ملتبسة بالغيب حيث خشى عقابه وهو غائب
الحسن إذا أغلق الباب وارخى الستر (وجاء
بقلب منيب) راجع إلى الله وقيل بسيرة مرضية
وعقيدة صحيحة (ادخلوها بسلام) أي سالمين
من زوال النعم وحلول النقم (ذلك يوم الخلود)
أي يوم تقدير الخلود كقوله فادخلوها خالدن
أي مقدرى الخلود (لهم ما يشاؤون فيها ولدنيا
مزيد) على ما يشتهون والجمهور على انه روية
الله تعالى بالاكيف (وكم أهلكنا قبلهم) قبل

يدل عليه انه قال ما يدل القول لدى ولم يقل بيدل قولي (وما أنا بظلام للعبيد) أي فأعاقبهم بغير
جرم وقيل معناه فأزيد على أساءة المسيء أو انقص من احسان الحسن قوله عز وجل (يوم نقول لجهنم هل
امتلائت) بيان لما سبق لئلا يظن ان الله تعالى أياها انه يعاها من الجنة والناس وهذا السؤال من
الله تعالى لتصديق خبره وتحقيق وعده (وتقول) يعني جهنم (هل من مزيد) يعني تقول قد
امتلائت ولم يبق في موضع لم يمتلأ فيقوله واسطة فهم انكارى وقيل هو بمعنى الاستزادة وهو رواية عن ابن
عباس فعلى هذا يكون السؤال وهو قوله هل امتلائت قبل دخول جميع أهلها فيها وروى عن ابن
عباس ان الله تعالى سبقت كلمته لاملأ جهنم من الجنة والناس أجمعين فلما سبق أعداء الله إليها
لا يبق فيها فوج الاذهب فيها ولا يعلاها شيء فتقول الست قد أقسمت لئلا تأتي فيضع قدمه عليها فيقول
هل امتلائت فتقول قط قط قدامتلائت وليس في مزيد (ق) عن أنس بن مالك رضى الله عنه ان
رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا تزال جهنم يلقى فيها وتقول قط قط بعزتك ولا يزال في الجنة فضل حتى
ينشئ الله لها خلقا فسكنهم فصول الجنة ولا يهريرة نحوه وزاد ولا ينظم الله من خلقه أحدا
(فصل) هذا الحديث من مشاهير أحاديث الصفات وللعلماء فيه وفي أمثاله مذهبان أحدهما
وهو مذهب جمهور السلف وطائفة من المتكلمين انه لا يتكلم في تأويلها بل نؤمن بأنها حق على ما أراد
الله ورسوله ونحريها على ظاهرها ولما معنى يليق بها وظاهرها غير مراد والمذهب الثاني وهو قول جمهور
المتكلمين انها تارة أول بحسب ما يليق بها فعلى هذا اختلاف في تأويل هذا الحديث فقيل المراد بالقدم
المقدم وهو سائغ في اللغة والمعنى حتى يضع الله فيها من قدمه لئلا يرضى أهل العذاب وقيل المراد به قدم بعض
المخلوقين فيعود الضمير في قدمه إلى ذلك المخلوق المعلوم وقيل انه يحتمل ان في المخلوقات من تسمى بهذه
السمية وخلقوا لها قال القاضي عياض اظهر التأويل انهم قوم استحقوا ما خلقوا لها قال المتكلمون
ولا بد من صرفه من ظاهره لقيام الدليل القطعي العقلي على استحالة الجحارحة على الله تعالى والله أعلم
قوله قط قط أي حشبي حشبي قد اكتمت وفيها ثلاث لغات اسكان الطاء وكسرها منونة وغير منونة
وقوله ولا ينظم الله من خلقه أحدا يعني انه يستحيل الظلم في حق الله تعالى فن عذبه بذنب أو بغير ذنب
فذلك عدل منه سبحانه وتعالى قوله تعالى (وأزلت الجنة) أي قربت وأدنت (للمتقين) أي الذين
اتقوا الشرك (غير بعيد) يعني انها جعلت عن يمين العرش بحيث يراها أهل الموقف قبل ان
يدخلوها (هذا ما توعدون) أي يقال لهم هذا الذي وعدتم به في الدنيا على السنة الانبياء (لكل
أبواب) أي راجع عن المعصية إلى الطاعة قال سعيد بن المسيب هو الذي يذنب ثم يتوب ثم يذنب ثم
يتوب وقيل هو الذي يذ كذوبه في الخلا فيستغفر منها وقيل هو التواب وقال ابن عباس هو المسبح وقيل
هو المصلي (حفيظ) قال ابن عباس الحافظ لا مر الله وعنه هو الذي يحفظ ذنوبه حتى يرجع عنها
ويستغفر منها وقيل حفيظ لما استودعه الله من حقه وقيل هو الحافظ على نفسه المتعهد لها المراقب
لها وقيل هو الحافظ على الطاعات والوامر (من خشى الرحمن بالغيب) أي خاف الرحمن فأطاعه
وان لم يره وقيل خافه في الخلوة بحيث لا يراه أحدا إذا ألقى الست وأغلق الباب (وجاء بقلب منيب) أي
مخلص مقبل على طاعة الله (ادخلوها) أي يقال لأهل هذه الصفة ادخلوا الجنة (بسلام) أي
بسلامة من العذاب والمهوم وقيل بسلام من الله وملائكته عليهم وقيل بسلامة من زوال النعم (ذلك
يوم الخلود) أي في الجنة لانه لا موت فيها (لهم ما يشاؤون فيها) وذلك انهم يسألون الله حتى تنتهي
مسئلتهم فيعطون ما سألوا ثم يزيد الله عليهم ما لم يسألوا مما لم يخطر بقلب بشر وهو قوله تعالى (ولدينا
مزيد) وقيل المزيد هو النظر إلى وجهه الكريم قيل يتجلى لهم الرب تبارك وتعالى في كل جمعة في دار كرامته
فهذا هو المزيد قوله تعالى (وكم أهلكنا قبلهم) أي قبل كفار مكة (من قرن هم أشد منهم بطشا)

قومك (من قرن) من القرون الذين كذبوا رسلكم (هم أشد منهم) عن قومك (بطشا) يعني

والطلب ودخلت الفاء للتسبب عن قوله هم
اشد منهم بطشا أي شدة بطشهم قدرتهم على
التقيب وقوتهم عليه ويجوز ان يراد فتقب
اهل مكة في اسفارهم ومسايرهم في بلاد القرون
فهل رأواهم محبصا حتى يؤموا أمثله لانفسهم
ويدل عليه قراءة من قرأ فتقبوا على الامر (هل
من محبص) مهرب من الله ومن الموت (ان
في ذلك) المذكور (لذكرى) تذكرة وموعظة
(ان كان له قلب) واع لان من لا يعي قلبه
فكانه لا قلب له (أو ألقى السمع) اصغى الى المواعظ
(وهو شهيد) حاضر بظننته لان من لا يحضر
ذهنه فكانه غائب (ولقد خلقنا السموات والارض
وما بينهما في ستة أيام وما مسنا من لغوب) اعياء
قيل نزلت في اليهود لعنت تكذيبا لقولهم
خلق الله السموات والارض في ستة أيام وأولها
الاحد وآخرها الجمعة واستراح يوم السبت
وامتلى على العرش وقالوا ان الذي وقع من
التشبيه في هذه الامة انما وقع من اليهود ومنهم
اخذوا نكر اليهود الترييح في الجلوس وزعموا
انه جلس تلك الجمعة يوم السبت (فاصر على
ما يقولون) أي على ما يقول اليهود ويأتون به
من الكفر والتشبيه او على ما يقول المشركون
في امر البعث فان من قدر على خلق العالم قدر
على بعثهم والانتقام منهم (وسج بحمد ربك)
حامد ربك والتسبيح محمول على ظاهره او على
الصلاة فالصلاة (قبل طلوع الشمس) الفجر
(وقبل الغروب) الظهر والعصر (ومن الليل
فسبحه) العشاء آن أو التهجد (وادبار السجود)
التسبيح في آثار الصلوات والسهود والركوع
يعبر بهما عن الصلاة وقيل النوافل بعد المكتوبات
أو الترتب بعد العشاء والادبار جمع دبر وإدبار
تخايز وحزرة وخلف من ادبرت الصلاة اذا
انقضت وقت ومعناه وقت انقضاء السجود
كقولهم آتيتك خفوق النجم (واستمع) لما أخبرك
به من حال يوم القيامة وفي ذلك تهويل وتعظيم
أنشأ الخبر به وقد وقف يعقوب عليه وانتصب
(يوم ينادى المنادى) بما دل عليه ذلك يوم
الخروج أي يوم ينادى المنادى يخرجون من
القبور وقيل تقديره واستمع حديث يوم ينادى
المنادى المنادى بالياء في الحالين مكى ومهلى
ويعقوب وفي الوصل مدنى وابوعمر وغيرهم بغير ياء فيهما والمنادى اسرافيل ينفع في الصور وينادى ابته العظام بالياء والواصل المتقطعة

يعنى سطوة والباطش الاخذ بصولة وعنف (فتعقوا في البلاد) أي ساروا وتعلموا في البلاد وسلكوا
كل طريق (هل من محبص) أي فلم يجدوا لهم محبصا أي مهربا من أمر الله وقيل لا يجدون لهم مقرا
من الموت بل يموتون فيصيرون الى عذاب الله وفيه تحذير لاهل مكة لانهم على مثل سبيلهم (ان في
ذلك لذكرى) أي ان في ما ذكره من اهلاك القرى تذكرة وموعظة (ان كان له قلب) قال ابن عباس
أي عقل وقيل له قلب حاضر مع الله واع عن الله (أو ألقى السمع) أي استمع القرآن واستمع ما يقال له
لا يحدث نفسه بغيره (وهو شهيد) أي حاضر القلب ليس بغافل ولا ساه قوله تعالى (ولقد خلقنا
السموات والارض وما بينهما في ستة أيام وما مسنا من لغوب) أي اعياء وتعب قال المفسرون نزلت
في اليهود حيث قالوا خلق الله السموات والارض وما بينهما في ستة أيام أولها الاحد وآخرها الجمعة ثم
استراح يوم السبت واستلقى على العرش فاذلك تركوا العمل فيه فأنزل الله تعالى هذه الآية رداعليهم
وتكذيبا لهم في قولهم استراح يوم السبت بقوله تعالى وما مسنا من لغوب قال الامام فخر الدين الرازي في
تفسيره والظاهر ان المراد الرد على المشركين والاستدلال بخلق السموات والارض وما بينهما فقولهم وما
مسنا من لغوب أي ما تعبنا بالخلق الاول حتى لا نقدر على الاعادة ثانيا كما قال الله تعالى أفعدينا بالخلق
الاول الآية وأما ما قاله اليهود ونقلوه من التوراة فهو متحرف منهم أولم يعلموا تأويله وذلك أن الاحد
والاثني عشرة مستمرة بعضها بعد بعض فلو كان خلق السموات والارض ابتدئ يوم الاحد لكان
الزمان قبل الاجسام والزمان لا يتفك عن الاجسام فيكون قبل خلق الاجسام أجسام لان اليوم
عبارة عن زمان سير الشمس من الطلوع الى الغروب وقبل خلق السموات والارض لم يكن شمس ولا قمر
لكن اليوم قد يطلق ويراد به الوقت والحين وقد يعبر به عن مدة الزمان أي مدة كانت قوله عز وجل
(فاصر على ما يقولون) الخطاب للنبي صلى الله عليه وسلم أي اصبر يا محمد على ما يقولون أي من كذبهم
فان الله لهم بالمرصاد وهذا قبل الامر بقولهم (وسج بحمد ربك) أي صل حامدا لله (قبل طلوع
الشمس) أي صلاة الصبح (وقبل الغروب) قال ابن عباس صلاة الظهر والعصر (ومن الليل
فسبحه) يعني صلاة المغرب والعشاء وقبل يعني صلاة الليل أي وقت صلى (وادبار السجود) قال
عمر بن الخطاب وعلي بن أبي طالب وغيرهما ادبار السجود اركعتان بعد المغرب وادبار النجوم اركعتان
قبل صلاة الفجر وهي رواية عن ابن عباس ويروى مرفوعة عن عائشة رضي الله تعالى عنها قالت لم يكن
النبي صلى الله عليه وسلم على شيء من النوافل أشد تعاهدا منه على ركعتي الفجر (م) عنها ان
النبي صلى الله عليه وسلم قال ركعتا الفجر خير من الدنيا وما فيها يعني بذلك سنة الفجر عن ابن مسعود قال
ما أحصى ما سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقرأ في الركعتين بعد المغرب والركعتين قبل صلاة
الفجر يقل يا أيها الكافرون وقبل هو الله أحد أخرجه الترمذي وقال حديث غريب وقيل في قوله
وادبار السجود التسبيح باللسان في ادبار الصلوات المكتوبات (خ) عن ابن عباس قال أمر رسول الله
صلى الله عليه وسلم أن يسبح في ادبار الصلوات كلها يعني قوله وادبار السجود (م) عن أبي هريرة رضي
الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من سجد لله في دبر كل صلاة ثلاثا وثلاثين سجدة لله ثلاثا
وثلاثين وكبرا لله ثلاثا وثلاثين فذلك تسعة وتسعون ثم قال تمام المسألة لا اله الا الله وحده لا شريك له
له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير غفرت ذنوبه وان كانت مثل زبد البحر (خ) عنه ان فقراء
المسلمين أتوا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا يا رسول الله ذهب أهل الدثور بالدرجات والنعيم المقيم
فقال وما ذاك قالوا صلوا كما صلينا واجاهدوا كما جاهدنا وأنفقوا من فضول أموالهم وليست لنا أموال قال
أفلا أخبركم بأمر تدركون به من كان قبلكم وتسبقون من جاء بعدكم ولا يأتي أحد بمثل ما جئتم به الا من جاء
بمثله تسبحون في دبر كل صلاة عشرا وتحمدون عشرا وتكبرون عشرا قوله تعالى (واستمع يوم ينادى
المناد) يعني استمع يا محمد حديث يوم ينادى المنادى وقيل معناه انتظر صيحة القيامة والنشور وقال

ويعقوب وفي الوصل مدنى وابوعمر وغيرهم بغير ياء فيهما والمنادى اسرافيل ينفع في الصور وينادى ابته العظام بالياء والواصل المتقطعة

واللحوم المتفرقة والشعور المتفرقة ان الله يأمر من ان تحتج من لفصل القضاء وقيل اسرافيل ينفخ وجبريل ينادى بالحشر (من مكان قريب) من حفرة بيت المقدس وهي اقرب مكان من الارض الى السماء ياتي عشرين ميلا وهي وسط الارض (يوم يسمعون الصيحة) بدل من يوم ينادى الصيحة النفخة الثانية (بالحق) متعلق بالصيحة والمراد به البعث والحشر والجزاء (ذلك يوم الخروج) من القبور (انما نحن نحى) الخلق (ونبت) اي غيبتهم في الدنيا (والينا المصير) اي مصيرهم (يوم تشق) خفيف كوفي رابو عمرو وغيرهم ١٦٨ بالتشديد (الارض عنهم) اي تصدع الارض فتخرج الموتى من صدوعها (سراعا) حال من

المفسرون المنادى هو اسرافيل يقف على حفرة بيت المقدس فينادى بالحشر فيقول يا ايها العظام البالية والاولصال المتقطعة واللحوم المتفرقة والشعور المتفرقة ان الله يأمر من ان تحتج من لفصل القضاء وهو قوله تعالى (من مكان قريب) قيل ان حفرة بيت المقدس اقرب الارض الى السماء بثمانية عشر ميلا وقيل هي في وسط الارض (يوم يسمعون الصيحة بالحق) اي الصيحة الاخيرة (ذلك يوم الخروج) اي من القبور (انما نحن نحى) اي في الدنيا (ونبت) يعني عند انقضاء الاجل (والينا المصير) اي في الآخرة وقيل تقديره غيبت في الدنيا ونحى للبعث والينا المصير بعد البعث (يوم تشق الارض عنهم سراعا) اي يخرجون سراعا الى الحشر وهو قوله تعالى (ذلك حشر علينا سير) اي حين (نحن أعلم بما يقولون) يعني كفار مكة في تكذيبك (وما أنت عليهم بحبار) اي بمسلط تخبرهم على الاسلام انما بعثت مذكرا وذلك قبل ان يؤمر بقتالهم (فذكر بالقرآن من يخاف وعيد) اي ما وعدت به من عصا من العذاب قال ابن عباس قالوا يا رسول الله لو خوفنا فنزلت فذكر بالقرآن من يخاف وعيد اي عظم بالقرآن من يخاف وعيدى والله أعلم براده

المجرور اي مسرعين (ذلك حشر علينا سير) اي حين (نحن أعلم بما يقولون) يعني كفار مكة في تكذيبك (وما أنت عليهم بحبار) اي بمسلط تخبرهم على الايمان (فذكر بالقرآن من يخاف وعيد) كقوله انما انت منذر من يخشاها لانه لا ينفذ الا فيه والله أعلم * (سورة الذاريات مكية وهي ستون آية) *

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(والذاريات) الرياح لانها تذر التراب وغيره وبادغام التساء في الذال جزء وأبو عمرو (ذروا) مصدر والفاعل فيه اسم الفاعل (فالحاملات) السحاب لانها تحمل المطر (وقرا) مفعول الحاملات (فالحاريات) الفلك (يسرا) جريا ذابسرأى داسهولة (فالمقسمات امرا) الملائكة لانها تقسم الامور من الامطار والارزاق وغيرهما او تفعل التقسيم مأثورة بذلك او تنو على تقسيم امر العباد فجبريل للغلظة وميكائيل للرجة وملاك الموت لقبض الارواح واسرافيل للنفخ ويجوز ان يراد بالرياح لا غير لانها تنشي السحاب وتنفخه وتصرفه وتجرى في الجو جرياسهلا وتقسم الامطار بتصرف السحاب ومعنى الفاعل على الاول انه اقسام بالرياح في السحاب التي تسوقه فبالفلك التي تجريها بهبوبها فباللائكة التي تقسم الارزاق باذن الله من الامطار وتجاراات البصر ومنافعها وعلى الثاني انها تنبت في الهبوب فتذر التراب والحصباء فتقل السحاب فتجرى في الجو باسطة له فتقسم المطر (ان ما توعدون) جواب القسم وما موصولة

(بسم الله الرحمن الرحيم)

قوله عز وجل (والذاريات ذروا) يعني الرياح التي تذر التراب (فالحاملات وقرا) يعني السحاب يحمل ثقل من الماء (فالحاريات يسرا) يعني السفن تجري في الماء جرياسهلا (فالمقسمات امرا) يعني الملائكة يقسمون الامور بين الخلق على ما امروا به وقيل هم اربعة جبريل صاحب الوحي الى الانبياء الامين عليه وصاحب الغلظة وميكائيل صاحب الرزق والرجة واسرافيل صاحب الصور والروح وعزرائيل صاحب قبض الارواح وقيل هذه الاوصاف الاربعة في الرياح لانها تنشي السحاب وتسيره ثم تحمله وتقله ثم تجري به جرياسهلا ثم تقسم الامطار بتصرف السحاب اقسام الله تعالى بهذه الاشياء لشرف ذواتها ولما فيها من الدلالة على عجب صنعته وقدرته والمعنى اقسام بالذاريات وبهذه الاشياء وقيل فيه مضمرة تقديره ورب الذاريات ثم ذكر جواب القسم فقال تعالى (ان ما توعدون) اي من الثواب والعقاب يوم القيامة (لصادق) اي لحق (وان الدين) أي الحساب والجزاء (لواقع) اي لكان ثم ابتدأ قسمها آخر فقال تعالى (والسماء ذات الحجب) قال ابن عباس ذات الخلق الحسن المستوى وقيل ذات الزينة حجبك بالنجوم وقيل ذات البديان المتقن وقيل ذات الطرائق كحجب الماء اذا ضربته الريح وحجب الرمل ولكنها لا ترى لبعدها من الناس وجواب القسم قوله (انكم) يعني يا أهل مكة (لني قول مختلف) يعني في القرآن وفي محمد صلى الله عليه وسلم يقولون في القرآن سحر وكهانة واساطير الاولين وفي محمد صلى الله عليه وسلم ساحر وشاعر وكاهن ومجنون وقيل لني قول مختلف اي مصدق ومكذب (يؤفك عنه من أفك) اي يصرف عن الايمان به من صرف حتى يكذبه وهو

او مديونية والموعود البعث (لصادق) وعد صادق كعبية راضية اي ذات رضا (وان الدين) الجزاء على الاعمال (لواقع) لكان (والسماء) من هذا قسم آخر (ذات الحجب) الطرائق المحسنة مثل ما يظهر على الماء من هبوب الريح وكذلك حجبك الشعرا نار تنبيه وتكسره جمع حبيكة كطريقة وطرق ويقال ان خلقة السماء كذلك وعن الحسن حبيكة الخبثومها جمع حباك (انكم لفي قول مختلف) اي قولهم في الرسول ساحر وشاعر ومجنون وفي القرآن سحر وشعروا ساطير الاولين (يؤفك عنه من أفك) الضمير للقرآن والرسول أي يصرف عنه من صرف الصرف الذي لا صرف اشده منه واعظم او يصرف عنه من صرف في سابق علم الله اي علم فيما لم يزل انه مأفوك عن الحق لا برعوى ويجوز ان يكون الضمير لما توعدون او للدين اقسام بالذاريات على ان وقوع امر القيامة

حق ثم اقسام بالسماء على انهم في قول محتلف
في وقوعه فزعم شاك ومنهم جاحد ثم قال يؤفك
عن الاقارب امر القيامة من هو المأفوك (قتل)
لن واصله الدعاء بالقتل والهلاك ثم جرى مجرى
لعن (المخراصون) الكذابون المقذرون
مالا يصح وهم أصحاب القول المختلف واللام
اشارة اليهم كانه قيل قتل هؤلاء المخراصون
(الذين هم في غمرة) في جهل بغمرهم (سأهون)
غافلون عما مروا به (يسألون) فيقولون
(ايان يوم الدين) أي متى يوم الجزاء وتقديره
ايان وقوع يوم الدين لانه انما يقع الاحيان
ظروفا للحدثان وانتصب اليوم الواقع في الجواب
بفعل مغمردل عليه السؤال أي يقع (يومهم)
على النار يفتنون) ويجوز ان يكون مفتوحا
لاضافته الى غير ممكن وهو الجملة وبجمله نصب
بالضمير الذي هو يقع اورفع على هو يومهم على
النار يفتنون يحرقون ويعذبون (ذوقوا)
فتنتكم أي تقول لهم خزنة النار ذوقوا عذابكم
واحرقكم في النار (هذا) مبتدأ خبره (الذي
كنتم به تستجملون) في الدنيا يقولكم فائتنا بما
تعبدنا ثم ذكر حال المؤمنين فقال (ان المتقين
في جنات وعيون) أي وتسكون العيون وهي
الانهار الجارية بحيث يرونها وتقع عليها ابصارهم
لانهم فيها (آخذين ما آتاهم ربهم) قابلين
لكل ما أعطاهم من الثواب راضين به وآخذين
حال من الضمير في الظرف وهو خبران (انهم
كانوا قبل ذلك) قبل دخول الجنة في الدنيا
(محسنين) قد احسنوا أعمالهم وتفسير احسانهم
ما بعده (كانوا قليلا من الليل ما يهجعون)
ينامون وما يزيد للتوكيد ويهجعون خبر كان
والمعنى كانوا يهجعون في مائة قليلة من الليل
او مصدريه والتقدير كانوا قليلا من الليل
يهجعون فيموتون هجوعهم لكونه بدلا من
الوارث كانوا لا يقلل لانه صلم موصوفا بقوله
من الليل خرج من شبه الفعل وعمله باعتبار
المشابهة أي كان هجوعهم قليلا من الليل ولا يجوز
ان تكون مانافية على معنى لانهم لا يهجعون من
الليل قليلا ويحيون كله لان مانافية لا يعمل
ما بعدهما فيما قبلها لا تقول زيدا ما ضربت
(وبالاسحار هم يستغفرون) وصفهم بانهم يحيون

من حرمه الله الايمان بمحمد صلى الله عليه وسلم وبالقرآن وقيل معناه انهم كانوا يتلقون الزجل اذا اراد
الايمان بمحمد صلى الله عليه وسلم فيقولون انه ساحر وشاعر وكاهن ومجنون فيصرونه عن الايمان به
(قتل المخراصون) أي الكذابون وهم المقتسمون الذين اقتسموا عقاب مكة واقتسموا القول في النبي
صلى الله عليه وسلم ليصرفوا الناس عن الاسلام وقيل هم الكهنة (الذين هم في غمرة) أي في غفلة وعي
وجاهالة (سأهون) أي لاهون غافلون عن امر الاسرة والنسب والغفلة عن الشيء وذهاب القلب عنه
(يسألون أيان يوم الدين) أي يقولون يا محمد متى يوم الجزاء يعني يوم القيامة تكذبا واستهزاء قال الله
تعالى (يومهم) أي يكون هذا الجزاء في يومهم (على النار يفتنون) أي يدخلون ويعذبون بها
وتقول لهم خزنة النار (ذوقوا فتنتكم) أي عذابكم (هذا الذي كنتم به تستجملون) أي في الدنيا
تكذبا به قوله تعالى (ان المتقين في جنات وعيون) يعني في خلال الجنات هيون جارية (آخذين
ما آتاهم) أي ما أعطاهم (ربهم) أي من الخير والكرامة (انهم) كانوا قبل ذلك محسنين (أي قبل
دخولهم الجنة كانوا محسنين في الدنيا ثم وصف احسانهم فقال تعالى (كانوا قليلا من الليل ما يهجعون)
أي كانوا ينامون قليلا من الليل ويصلون أكثره وقال ابن عباس كانوا قبل ليلة تمر بهم الاصلوا فيها شيئا
اما من اولها ومن اوسطها ومن أنس بن مالك في قوله كانوا قليلا من الليل ما يهجعون كانوا يصلون
بين المغرب والعشاء أخرجه ابوداود وقيل كانوا لا ينامون حتى يصلون العتمة وقيل قل ليلة أت عليهم
هجعوها كلها ووقف بعضهم على قوله كانوا قليلا أي من الناس ثم ابتدأ من الليل ما يهجعون أي
لا ينامون بالليل البتة بل يقيمون الليل كله في الصلاة والعبادة (وبالاسحار هم يستغفرون) أي
ربما ودعوا عبادتهم الى وقت السحر ثم اخذوا في الاستغفار وقيل يستغفرون من تقصيرهم في العبادة
وقيل يستغفرون من ذلك القدر القليل الذي كانوا ينامونه من الليل وقيل معناه يصلون بالاسحار يطلب
المغفرة (ق) عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ينزل ربنا كل
ليلة الى سماء الدنيا حتى يبقى ثلث الليل الاخير فيقول من يدعوني فأستجيب له من سألني فأعطيه من
يستغفرني فأغفر له وسلم قال فيقول أنا الملك أنا الملك وذكر الحديث وفيه حتى يضيئ الفجر وزاد في رواية
من يقرض غير عديم ولا ظالم

(فصل) * هذا الحديث من أحاديث الصفات وفيه مذهبان معروفان أحدهما وهو مذهب
السلف وغيرهم انه يمر كل جاء من غير تأويل ولا تعطيل ويترك الكلام فيه وفي أمثاله مع الايمان به وتنزيه
الرب تبارك وتعالى عن صفات الاجسام المذهب الثاني وهو قول جماعة من المتكلمين وغيرهم ان
المصعود والنزول من صفات الاجسام والله تعالى يتقدس عن ذلك فعلى هذا يكون معناه نزول الرحمة
والالطاف الالهية وقر بها من عبادته والاقبال على الداعين بالاجابة والالطف وتخصيصه بالثلث الاخير
من الليل لان ذلك وقت التمجيد والدعاء وغفلة أكثر الناس عن التعرض لنفحات رحمة الله تعالى وفي
ذلك الوقت تكون النية خالصة والرغبة الى الله تعالى متوفرة فهو مظنة لقبول الاجابة والله تعالى أعلم
(ق) عن ابن عباس رضي الله عنهما قال كان النبي صلى الله عليه وسلم اذا قام من الليل يتجبد قال اللهم
لك الحمد أنت قيوم السموات والارض ومن فيهن ولك الحمد أنت ملك السموات والارض ومن فيهن ولك
الحمد أنت نور السموات والارض ومن فيهن ولك الحمد أنت الحق ووعدك الحق ولقاؤك الحق وقولك الحق
والجنة حق والنار حق والنيبون حق ومحمد حق والساعة حق اللهم لك أسلمت وبك آمنت وعليك توكلت
(اليك أئنت وبك خاضعت واليك حاكمت فاعف عني ما قدمت وما أخرت وما أسررت وما أعلنت زادني
رواية وما أنت اعلم به مني انت المقدم وانت المؤخر لا اله الا انت أولا اله غيرك زاد الناس ولا حول ولا قوة
الا بالله العلي العظيم (خ) عن عباد بن الصامت عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من تعازن من
الليل فقال لا اله الا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير الحمد لله وسبحان الله

الليل متعجدين فاذا اخرجوا أخذوا في الاستغفار كانهم اسلفوا في ليالهم الجرائم والسرور السدس الاخير من الليل (وفي أموالهم حق للسائل) لمن يسأل لم حاجته (والحرور) أي الذي يتعرض ولا يسأل حياء (وفي الارض آيات) تدل على الصانع وقدرته وحكمته وتديره حيث هي مدحوة كالسباط المسافرة وفيها المسالك والفتاح للقلوب فيها وهي مجزأة فمن سهل ومن جبل وصلبة ورخوة وعذاة وسخنة وفيها عيون منقورة ومعادن مفضنة ودواب منبثة مختلفة الصور والاشكال متباينة الميزات والافعال (للموقنين) للوحدين الذين سلكوا الطريق السوي البرهان الموصل الى المعرفة فهم نظارون بعيون باصرة وانفهام نافذة كالأروا أبعد عرفوا وجه تاملها فازدادوا يقانا على ايقانهم (وفي انفسكم) في حال ابتدائها وتنقلها من حال الى حال وفي بواطنها وظواهرها من عجائب الفطر وبدائع الخلق ما تحير فيه الالذهان وحسبك ١٧٠ بالقلوب وما ركز فيه من العقول وبالاسن والنطق ونحارج الحروف وما في تركيبها

والله اكبر ولا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم ثم قال اللهم اغفر لي أوقال دعا استجيب له فان توفنا وصلى قبلت صلاته قوله تعار من الليل يقال تعار الرجل من ذنوبه اذا انتبه وله صوت قوله عز وجل (وفي أموالهم حق) أي نصيب قيل انه ما يصلون به رحما او يعطون به ضيفا او يحملون به كلاً او يعينون به محروما وليس بالزكاة قاله ابن عباس وقيل انه الزكاة المفروضة (للسائل) أي الذي يسأل الناس ويطلب منهم (والحرور) قيل هو الذي ليس له في الغنائم سهم ولا يجزى عليه من الفتي شيء قال ابن عباس رضي الله عنهما الحرور الذي ليس له في الاسلام سهم وقيل معناه الذي حرم الخير والعطاء وقيل الحرور المتعفف الذي لا يسأل وقيل هو صاحب الحاجة الذي أصيب زرعه أو ثمره أو نسل ماشيته وقيل هو المحارف المحروم في الرزق والتجارة وقيل هو المملوك وقيل هو المالك وأظهر الأقوال انه المتعفف لانه قرنه بالسائل والمتعفف لا يسأل ولا يكاد الناس يعطون من لا يسأل وانما يغفط له متيقظ (وفي الارض آيات) أي عبر من البحار والجبال والاشجار والثمار وأنواع النبات (للموقنين) أي بالله الذين يعرفونه ويستدلون عليه بصنائعه (وفي انفسكم) أي آيات اذ كنتم نطفة ثم علقه ثم مضغة ثم عظاما الى ان تنفخ الروح وقال ابن عباس رضي الله عنهما يريد اختلاف الالسنه والصور والالوان والطبائع وقيل يريد سبيل الغائط والبول يأكل ويشرب من مدخل واحد ويخرج من سبيلين وقيل يعني تقدم الادوات السمع والبصر والنطق والعقل الى غير ذلك من الحشائش المودعة في ابن آدم (أفلاتبصرون) يعني كيف خلقكم فتعرفوا قدرته على البعث (وفي السماء رزقكم) قال ابن عباس هو المطر وهو سبب الرزاق (وما توعدون) يعني من الثواب والعقاب وقيل من الخير والشر وقيل الجنة والنار ثم أقسم سبحانه وتعالى بنفسه فقال (فوقرب السماء والارض انه لمحق) أي ما ذكر من الرزق وغيره (مثل ما انكم تنطقون) أي بلا اله الا الله وقيل شبه تحقق ما خبر عنه بتحقيق نطق الآدمي ومعناه انه لمحق كما انك تتكلم وقيل ان معناه في صدقه وجوده كالذي تعرفه ضرورة وقال بعض الحكماء معناه كما ان كل انسان ينطق بلسان نفسه لا يمكنه ان ينطق بلسان غيره كذلك كل انسان يأكل رزق نفسه الذي قسم له لا يقدر ان يأكل رزق غيره قوله تعالى (هل أتاك حديث ضيف ابراهيم) يعني هل أتاك يا محمد حديث الذين جاؤا ابراهيم بالبشرى فاستمع نقيصه عليك وقد تقدم ذكر عددهم وقصتهم في سورة هود (المكرمين) قيل سماهم مكرمين لانهم كانوا ملائكة كراما عند الله وقيل لانهم كانوا ضيف ابراهيم وهو اكرم الخلق على الله يرمثو ضيف الكرم مكرمون وقيل لان ابراهيم عليه الصلاة والسلام اكرمهم بتجليل قراهم وخدمته اياهم بنفسه وطلاقة وجهه لهم وقال ابن عباس رضي الله عنهما سماهم مكرمين لانهم كانوا غير مدعويين (ق) عن ابن شريح العدوي قال قال رسول الله

وترتيبها واطافها من الآيات الساطعة والبيانات الساطعة على حكمة مدبرها وصانعها دع الاسماع والابصار والاطراف وسائر الجوارح وتأتيها المساختلة له وما سوى في الاعضاء من المفاصل للانعطاف والتثني فانه اذا جسامنها شيء جاء العجز واذا استرخى انما الخ الذل فتبارك الله احسن الخالقين وما قيل ان التقدير افلا تبصرون في انفسكم ضعيف لانه يفضي الى تقديم ما في حيز الاستفهام على حرف الاستفهام (افلا تبصرون) تتطرون نظرون يعتبر (وفي السماء رزقكم) أي المطر لانه سبب الاقوات وعن الحسن انه كان اذا رأى السحاب قال لا محابه فيه والله رزقكم ولكم تحرمونه بخطاياكم (وما توعدون) الجنة فهي على ظهر السماء السابعة تحت العرش أو اراد ان ما ترزقونه في الدنيا وما توعدون في العقبى كله مقدور مكتوب في السماء (فوقرب السماء والارض انه لمحق) الضمير يعود الى الرزق او الى ما توعدون (مثل ما انكم تنطقون) بالرفع كوفي غير حفص صفة للمحق أي حق مثل نطقكم وغيرهم بالنصب أي انه لمحق حقما مثل نطقكم ويجوز ان يكون فتحا لاضافته الى غير ممكن وما مزيدة وعن الاصمعي انه قال اقبلت من جامع البصرة فطلع اعرابي على قعود فقال من الرجل فقلت من بني اصمع قال من أين اقبلت فقلت من موضع يتلى فيه كلام الله قال اتل على فتلوت والذاريات فلما بلغت وفي السماء رزقكم قال حسبك

فقسام الى ناقته فخرها ووزعها على من اقبل وادبر وعدا الى سيفه وقوسه فكسرها وولى فلما سمجت مع الرشيد وطغعت اماوف فاذا انا بنم يهتف صلى بي بصوت رقيق فالتفت فاذا انا بالاعرابي قد نبيل واصغر فسلم على واستقرأ السورة فلما بلغت الآية صاح وقال قد وجدنا ما وعدنا ربنا حقا فماتوا وهل غير هذا فقرأت فورب السماء والارض انه لمحق فصاح وقال يا سبحان الله من ذا الذي اغضب الجليل حتى حلف لم يصدقه بقوله حتى حلف قالنا لا نأمنه وخرجت معها نفسه (هل أتاك) تفخيم للحديث وتنبية على انه ليس من علم رسول الله صلى الله عليه وسلم وانما عرفه بالوحي وانتظامها بما قبلها باعتبار انبه قال وفي الارض آيات قال في آخر هذه القصة وتركا فيها آية (حديث ضيف ابراهيم) الضيف للواحد والجماعة كالصوم والزول لانه في الاصل مصدر ضمافه وكانوا اثني عشر ملكا وقيل تسعة عشر هم خبريل وجعلهم ضيفا لانهم كانوا في صورة الضيف حيث اضافهم ابراهيم ولا أنهم كانوا في حسبانه كذلك (المكرمين) عند الله لقوله بل عباد مكرمون وقيل لانه خدمهم بنفسه واخدمهم امرأته وعجل لهم القرى

(اذ دخلوا عليه) نصب بالمرء من اذا فسر يا كرام ابراهيم لهم والافبا صهار اذكر (فقالوا سلاما) مصدر ساذم ساذم الفعل مستغنى به عنه واصلاه نسلم عليكم سلاما (قال سلام) أى عليكم سلام فهو مرفوع على الابتداء وخبره محذوف والعدول الى الرفع للدلالة على ائذات السلام كانه قصد ان يجيبهم باحسن مما حيوه به اخذنا بآداب الله وهذا أيضا من اكرامه لهم حزمة وعلى سلم والسلام السلام (قوم منكرون) أى انتم قوم منكرون فعرفوني من أنتم (فراغ الى اهله) فذهب اليهم في خفية من ضيوفه ومن ادب المضيف ان يخفى امره وان يسادر بالقرى من غير ان يشعر به الضيف حذر ان ان يكفه وكان عامة مال ابراهيم عليه السلام البقر (لجاء بجعل سمين فقربه اليهم) لئلا كوا منه فلم يأكلوا (قال الا تأكلون) انكر عليهم ترك الاكل اوحثهم عليهم (فاوحس) فاضمر (منهم خيفة) خوفا لان من لم يأكل طعامك لا يحفظ ذمامك عن ابن عباس رضى الله عنهما وقع في نفسه انهم ملائكة ارسلا للعذاب (قالوا لا تخف) انارسل الله وقيل مع جبريل الجبل فقام وتحق بآمه (وبشروه بغلام عليم) أى يبلغ ويعلم والمبشرة اسمحاق عند ١٧١ الجمهور (فاقبلت امرأته في صرة) في صيحة من صر القلم والباب قال الزجاج الصرة شدة الصياح ههنا ومحله النصب على الحال أى بغياص صارة وقيل فاخذت في صياح وصرتها قولها يا وابتا (فصكت وجهها) فطمت ببسط يديها وقيل فضربت باطراف اصابعها جهتها فعل المتعجب (وقالت عجوز عقيم) أى انا عجوز فكيف ألد كما قال في موضع آخر ألدو انا عجوز وهذا يعلى شيئا (قالوا كذلك) مثل ذلك الذى قلنا واخبرنا به (قال ربك) أى اغنا خبرك عن الله تعالى والله قادر على ما تستعبدن (انه هو الحكيم) فى فعله (العليم) فلا يخفى عليه شئ وروى ان جبريل قال لما حين استبعدت انظرى الى سقف بيتك فنظرت فاذا جذوعه موروقة مثمرة ولما علم انهم ملائكة وانهم لا ينزلون الا بأمر الله رسلنا فى بعض الامور (قال فساخطبكم) أى فساأناكم وماطلبكم وفيهم ارسلتم (أيها المرسلون) ارسلتم بالبشارة خاصة أولاخر آخر اولها (قالوا انا ارسلنا الى قوم مجرمين) أى قوم لوط (لنرسل عليهم حجارة من طين) اريد السجيل وهو طين طجج كما يطجج الاجر حتى صار فى صلابته الحجارة (مسومة) معلمة من السومة وهى العلامة على كل واحد منها اسم من يملك به (عند ربك) فى ملكه وسلطانه (للمسرفين) سباهم مسرفين كما سباهم عادين أى لاسرافهم وعدوا انهم فى عملهم حيث لم يقتنعوا بما ابج لهم (فأخرجنا من كان فيها) فى القرية ولم يعبر لها ذلك لكونها معلومة (من المؤمنين) يعنى لوطا ومن آمن به (فما وجدنا فيها غير بيت من المسلمين) أى غير اهل بيت وفيه دليل على ان الايمان والاسلام واحد لان الملائكة سمعهم مؤمنين ومسلمين هنا (وتركنا فيها) فى قراهم (آية للذين يخافون العذاب الاليم) علامة يعتبر بها الخائفون دون القاسية قلوبهم قيل هى ماء اسودمت (وفى موسى) معطوف على وفى الارض آيات اوعلى قوله وتركنا فيها آية على معنى وجعلنا فى موسى آية كقوله * علفتها تبتا وماء باردا * (اذا رسلنا الى فرعون بساها من مبين) بحجة ظاهرة وهى اليد والعصا (فتولى) فاعرض عن الايمان (بركنه) بما كان يتقوى به من جنوده وملائكته والركن ما يركن اليه الانسان من مال وجند (وقال ساحر) أى هوساخر (او يحزنون فاخذناه وخنوده فنبذناهم فى اليم وهو مليم) ان بما يلام عليه من كفره وعناجه وانما وصف يونس عليه السلام به فى قوله فالتقمه الحوت وهو مليم لان موجبات اللوم تختلف وعلى حسب اختلافها تختلف مقادير اللوم فرا كسب الكفر ما لوم على متداره وراكب الكبيرة والصغيرة والزلة والجملة مع الواو وحال من الضمير فى فاخذناه

صلى الله عليه وسلم من كان يؤمن بالله ورسوله واليوم الآخر فليكرم ضيفه (اذ دخلوا عليه فقالوا سلاما) قال سلام قوم منكرون (أى غرباء لا نعرفكم قال ابن عباس قال فى نفسه هؤلاء قوم لا نعرفهم وقيل انما انكر امرهم لانهم دخلوا بغير استئذان وقيل انكر سلامهم فى ذلك الزمان وفى تلك الارض (فراغ) أى عدل ومال (الى اهله فجاء بجعل سمين) أى جيد وكان مشويا قيل كان عامة مال ابراهيم البقر فجاء بجعل (فقربه اليهم) هذان آداب المضيف ان يقدم الطعام الى الضيف ولا يحوجهم السعى اليه فلما لم يأكلوا (قال الا تأكلون) يعنى انه حثهم على الاكل وقيل عرض عليهم الاكل من غير ان يأمرهم (فاوحس) أى فاضمر (منهم خيفة) لانهم لم يتحرموا بطعامه (قالوا لا تخف وبشروه بغلام عليم) أى يبلغ ويعلم وقيل عليم أى نبى (فاقبلت امرأته) وقيل لم يكن ذلك اقبالا من مكان الى مكان بل كانت فى البيت فهو كقول القائل اقبل يفعل كذا اذا أخذ فيه (فى صرة) أى فى صيحة والمعنى انها أخذت قولول وذلك من عادة النساء اذا سمعن شيئا (فصكت وجهها) قال ابن عباس لطمت وجهها وقيل جمعت اصابعها وضربت جبينها تعجبا وذلك من عادة النساء ايضا اذا انكرن شيئا (وقالت عجوز عقيم) معناه انا لاد عجوز عقيم وذلك لان سارة لم تلد قبل ذلك (قالوا كذلك قال ربك) أى كما قلنا لك قال ربك انك ستلدن غلاما (انه هو الحكيم العليم) ثمان ابراهيم عليه الصلاة والسلام لمساء علم حالهم وانهم من الملائكة (قال فساخطبكم) أى فساأناكم وماطلبكم (أيها المرسلون قالوا انا ارسلنا الى قوم مجرمين) يعنى قوم لوط (لنرسل عليهم حجارة من طين) قيل هو الحجر (مسومة) أى معلمة قيل على كل حجر اسم من يملك به وقيل معلمة بعلامة تدل على انها ليست من حجارة الدنيا (عند ربك للمسرفين) قال ابن عباس يعنى المشركين لان الشرك اسرف الذنوب وأعظمها (فأخرجنا من كان فيها) أى فى قرى قوم لوط (من المؤمنين) فسا وجدنا فيها غير بيت (أى اهل بيت من المسلمين) يعنى لوطا وابتنيه وصفهم الله تعالى بالايان والاسلام جميعا لانه ما من مؤمن الا وهو مسلم لان الاسلام أهم من الايمان واطلاق العام على الخاص لا مانع منه فاذا سمي المؤمن مسلما لا يدل على اتحاد مفهوميهما (وتركنا فيها) أى مدينة قوم لوط (آية) أى عبرة (للذين يخافون العذاب الاليم) والمعنى تركنا فيها علامة للخائفين تدلهم على ان الله مهلكهم فيخافون مثل عذابهم قوله عز وجل (وفى موسى) أى وتركنا فى ارسال موسى آية وعبرة (اذا رسلنا الى فرعون بسلطان مبين) أى بحجة ظاهرة (فتولى) أى اعرض عن الايمان (بركنه) أى بجمعه وخنوده الذين كان يتقوى بهم (وقال ساحر أو يحزنون فاخذناه وخنوده فنبذناهم فى اليم) أى فأغرقناهم فى البحر (وهو مليم) أى الى بما يلام عليه من

ولم يعبر لها ذلك لكونها معلومة (من المؤمنين) يعنى لوطا ومن آمن به (فما وجدنا فيها غير بيت من المسلمين) أى غير اهل بيت وفيه دليل على ان الايمان والاسلام واحد لان الملائكة سمعهم مؤمنين ومسلمين هنا (وتركنا فيها) فى قراهم (آية للذين يخافون العذاب الاليم) علامة يعتبر بها الخائفون دون القاسية قلوبهم قيل هى ماء اسودمت (وفى موسى) معطوف على وفى الارض آيات اوعلى قوله وتركنا فيها آية على معنى وجعلنا فى موسى آية كقوله * علفتها تبتا وماء باردا * (اذا رسلنا الى فرعون بساها من مبين) بحجة ظاهرة وهى اليد والعصا (فتولى) فاعرض عن الايمان (بركنه) بما كان يتقوى به من جنوده وملائكته والركن ما يركن اليه الانسان من مال وجند (وقال ساحر) أى هوساخر (او يحزنون فاخذناه وخنوده فنبذناهم فى اليم وهو مليم) ان بما يلام عليه من كفره وعناجه وانما وصف يونس عليه السلام به فى قوله فالتقمه الحوت وهو مليم لان موجبات اللوم تختلف وعلى حسب اختلافها تختلف مقادير اللوم فرا كسب الكفر ما لوم على متداره وراكب الكبيرة والصغيرة والزلة والجملة مع الواو وحال من الضمير فى فاخذناه

(وفي عاد اذا رسلنا عليهم الريح العقيم) هي التي لا خير فيها من انشاء طاروا القاج شجروها ربح الهلاك واختلف فيها والظاهر انها الدبور لقوله عليه السلام نصرت بالصبا واهلكت عاد بالدبور (ما تذر من شيء ائت عليه الا جماعته كالرميم) هو كل ما رمى أي بلى وفتت من عظم او نبات او غير ذلك والمعنى ما تترك من شيء ثبت عليه من انفسهم وانعامهم واموالهم ١٧٢

دعوى الربوبية وتكذيب الرسل (وفي عاد) أي وفي اهلك عاد أيضا آية وعبرة (اذا رسلنا عليهم الريح العقيم) يعني التي لا خير فيها فلا بركة فلا تلحق شجرا ولا تحمل مطرا (ما تذر من شيء ائت عليه) أي من انفسهم واموالهم وانعامهم (الاجماعته كالرميم) أي كاشي الهالك البالي وهو ما يبس أو دبس من نبات الارض كالشجر والتبن ونحوه واصله من رم العظم اذا بلى (وفي ثمود اذ قيل لهم تمتعوا حتى حين) يعني الى وقت انقضاء آجالهم وذلك انهم لم اعقروا الناقة قيل لهم تمتعوا في داركم ثلاثة ايام (فمتعوا عن أمر ربهم) أي تكبروا عن طاعة ربهم (فأخذتهم الصاعقة) أي بعد مضي ثلاثة ايام من بعد عقر الناقة وهي الموت في قول ابن عباس وقيل اخذهم العذاب والصاعقة كل عذاب مهلك (وهم يتظرون) أي يرون ذلك العذاب عيانا (فما استطاعوا من قيسام) أي فاقاموا بعد نزول العذاب بهم ولا قدروا على نهوض من تلك الصرعة (وما كانوا منتصرين) أي ممتنعين منا وقيل ما كانت عندهم قوة يمتنعون بها من امر الله (وقوم نوح) قرى بكسر الميم ومعناه وفي قوم نوح وقرى بنصبها ومعناه واغرقنا قوم نوح (من قبل) أي من قبل هؤلاء وهم عاد وثمود وقوم فرعون (انهم كانوا قومافاسقين) أي خارجين عن الطاعة قوله تعالى (والسما بنيناها بأيد) أي بقوة وقدرة (وانا لموسعون) قيل هو من السعة أي اوسعنا السماء بحيث صارت الارض وما يحيط بها من السماء بالنسبة الى سعة السماء كالحلقة الملقاة في الفلاة وقال ابن عباس معنا قادرون على بنائها كذلك وعنه لموسعون أي الرزق على خلقنا وقيل معنا انا ذوو السعة والغنى (والارض فرشناها) أي بسطانها ومددناها لكم (فنعلم الماهدون) أي نعلم (ومن كل شيء خلقنا زوجين) أي صنفين ونوعين مختلفين كالسما والارض والشمس والقمر والليل والنهار والبر والبحر والسهل والجبل والصف والشتاء والخريف والجن والانس والذك والانثى والنور والظلمة والايمان والكفر والسعادة والشقاوة والحق والباطل والمخلوق والمخاض (لعلكم تذكرون) أي فاعلموا ان خالق الأزواج فرد لا نظير له ولا شريك معه (ففرروا الى الله) أي قل يا محمد ففرروا الى الله أي فاهربوا من عذابه الى ثوابه بالايمان والطاعة وقال ابن عباس ففرروا منه اليه واهملوا بطاعته وقال سهل بن عبد الله ففرروا مما سوى الله الى الله (انى لكم منه نذير) أي مخوف (مبين) أي بين الرسالة بالحنة الظاهرة والمحنة الباهرة والبرهان القاطع (ولا تتبعوا لمواع الله الهما آخر) أي وحدوه ولا تتركوا به شيئا (انى لكم منه نذير مبين) قيل انما ذكر قوله انى لكم منه نذير مبين عند الامر بالطاعة والنهاى عن الشرك ليعلم ان الايمان لا ينفع الا مع العمل كما ان العمل لا ينفع الا مع الايمان وانه لا يفوز عند الله الا بالجمع بينهما (كذلك) أي كما كذب قومك وقالوا ساحرا ومجنون كذلك (ما اتى الذين من قبلهم) أي من قبل كفار مكة والاعم الخالية (من رسول) يعني يدعوهم الى الايمان والطاعة (الاقالوا ساحرا ومجنون) قال الله تعالى (أتواصوا به) أي اوصى اولهم آخرهم وبعضهم بعضا بالكذب وتواطؤا عليه وفيه توبيخ لهم (بل هم قوم طاغون) أي لم يتواصوا بهذا القول لانهم لم يتلاقوا على زمان واحد بل جعته على ذلك علة واحدة وهي الطغيان وهو التحامل لهم على ذلك القول (فقل عنهم) أي اعرض عنهم (فما أنت بلوم) أي لا لوم عليك قد ادبت الرسالة وبذلت الجهود وما قصرت فيما أمرت به قال المفسرون لما تزلت هذه الآية تزن رسول الله صلى الله عليه وسلم واشتد على اصحابه وظنوا ان الوحى قد انقطع وان العذاب قد حضر اذ امر النبي صلى الله عليه وسلم

شيء ثبت عليه من انفسهم وانعامهم واموالهم أيام (فمتعوا عن أمر ربهم) فاستكبروا عن امتثالها (فأخذتهم الصاعقة) العذاب وكل عذاب مهلك صاعقة الصعقة على وهي المرة من مصدر صعتهم الصاعقة (وهم يتظرون) لانها كانت نهارا يعينونها (فما استطاعوا من قيسام) أي هربوا وهوم قومهم ما يقوم به اذا يجزعن دفعه (وما كانوا منتصرين) ممتنعين من العذاب ولم يحكمهم مقابلتها بالعذاب لان معنى الانتصار والمقابلة (وقوم نوح) أي واهلكا قوم نوح لان ما قبله يدل عليه او اذكر قوم نوح وباجر أبو عمرو وعلى وحزة أي وفي قوم نوح آية ويؤيده قراءة عبد الله وفي قوم نوح (من قبل) من قبل هؤلاء المذكورين (انهم كانوا قومافاسقين) كافرين (والسما) نصب بفعل يفسره (بنيناها بأيد) بقوة والايد القوة (وانا لموسعون) لقادرون من الوسع وهو الطاقة والموسع القوى على الاتفاق والموسعون ما بين السماء والارض (والارض فرشناها) بسطانها ومهدناها وهي منصوبة بفعل مضمر أي فرشنا الارض فرشناها (فنعلم الماهدون) أي نحن (ومن كل شيء) من الحيوان (خلقنا زوجين) ذكر وانثى وعن المحسن السماء والارض والليل والنهار والشمس والقمر والبر والبحر والموت والحياة فعدد اشياء وقال كل اثنين منها زوج والله تعالى فرد لا مثل له (لعلكم تذكرون) أي فعلمنا ذلك كله من بناء السماء وفرش الارض وخلق الأزواج لتذكروا فاعترفوا بالخالق وتعبدهوا (ففرروا الى الله) أي من الشرك الى الايمان بالله او من طاعة الشيطان الى طاعة الرحمن او مما سوى الله اليه (انى لكم منه نذير مبين) ولا تتبعوا الهما آخر انى لكم منه نذير مبين (واتكبروا لتوكيدوا لاطالة الوعيد بالغ) (كذلك) الامر مثل ذلك وذلك اشارة الى تكذيبهم الرسول

وتسميته ساحرا او مجنونا ثم فسر ما أجل بقوله (ما اتى الدين من قبلهم) من قبل قومك (من رسول الا قالوا) هو (ساحرا ومجنون) رموهم بالسحر ان او المجنون لمجهلهم (أتواصوا به) الضمير للقول أي اتواصوا بالاولون والآخرين بهذا القول حتى قالوه جميعا متفقين عليه (بل هم قوم طاغون) أي لم يتواصوا به لانهم لم يتلاقوا في زمان واحد بل جعته على ذلك علة واحدة وهي الطغيان وهو التحامل لهم على ذلك القول (فما أنت بلوم) أي لا لوم عليك قد ادبت الرسالة وبذلت الجهود وما قصرت فيما أمرت به قال المفسرون لما تزلت هذه الآية تزن رسول الله صلى الله عليه وسلم واشتد على اصحابه وظنوا ان الوحى قد انقطع وان العذاب قد حضر اذ أمر النبي صلى الله عليه وسلم

(وذكر) وعظ بالقرآن (فان الذكرى تنفع المؤمنين) بان تزيد في علمهم (وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون) العبادة ان جعلت على حقيقة تها فلا تكون الآية عامة بل المراد بها المؤمنون من الفريقين دليله السياق اعني ذكر فان الذكرى تنفع المؤمنين وقراءة ابن عباس رضى الله عنهما وما خلقت الجن والانس من المؤمنين وهذا لانه لا يجوز ان يخلق الذين علم منهم انهم لا يؤمنون للعبادة لانه اذا خلقتهم ١٧٣ للعبادة واراد منهم العبادة فلا بد ان توجد

منهم فاذ لم يؤمنوا علم انه خلقهم لم يخلقهم لم يخلقهم كما قال ولقد ذرأنا جنهم كثيرا من الجن والانس وقيل الا لا مريم بالعبادة وهو منقول عن علي رضى الله عنه وقيل الا ليكونوا عبادا لي والوجه ان تحمل العبادة على التوحيد فقد قال ابن عباس رضى الله عنهما كل عبادة في القرآن فهي توحيد والكل يوحدونه في الآخرة لما عرف ان الكفار كلهم مؤمنون موحدون في الآخرة دليله قوله ثم لم تكن فتنتهم الا ان قالوا والله ربنا ما كنا مشركين نعم قد اشرك البعض في الدنيا لكن مدة الدنيا لا إضافة الى الابد اقل من يوم ومن اشتري غلاما وقال ما اشتريته الا للكتابة كان صادقا في قوله ما اشتريته الا للكتابة وان استعمله في يوم من عمره لعل آخر (ما أريد منهم من رزق) ما خلقتهم ليرزقوا انفسهم او واحدا من عبادي (وما أريد ان يطعمون) قال ثعلب ان يطعموا عبادي وهي إضافة تخصيص كقوله عليه السلام خيرا عن الله تعالى من أكرم مؤمنا فقد أكرمني ومن أذى مؤمنا فقد آذاني (ان الله هو الرزاق ذو القوة المتين) الشديد القوة والمتين بالرفع صفة لذو وقرأ الاعشى بالجر صفة للقوة على تأويل الاقتدار (فان للذين ظلموا) رسول الله بالتكذيب من أهل مكة (ذنوبهم) ذنوبهم (ذنوبهم) نسيبهم عذاب الله مثل نسيب احبابهم ونظرهم من القرون المهلكة قال الزجاج الذنوب في اللغة النسيب (فلا يستجلبون) نزول العذاب وهذا جواب النضر واحبابه حين استجلبوا العذاب (فويل للذين كفروا من يومهم الذي يوعدون) أي من يوم القيامة وقيل من يوم بدر ليعبدوني أن يطعموني فلا يستجلبوني بالسوء في الحالين يعقوب واقفه سهل في الوصل الباقيون بغيره والله اعلم

(سورة الطور مكية وهي تسع واربعون آية) * (بسم الله الرحمن الرحيم)

ان يتولى عنهم فانزل الله عز وجل (وذكر ان الذكرى تنفع المؤمنين) فطابت نفوسهم بذلك والمعنى عظم بالقرآن كقارمكة فان الذكرى تنفع من علم الله أنه يؤمن منهم وقيل معناه عظم بالقرآن من آمن من قومك فان الذكرى تنفعهم قوله عز وجل (وما خلقت الجن والانس) أي من المؤمنين (الا ليعبدون) قيل هذا خاص باهل طاعته من الفريقين يدل عليه قراءة ابن عباس وما خلقت الجن والانس من المؤمنين الا ليعبدون وقيل معناه وما خلقت السعداء من الجن والانس الا ليعبدوا والاشقياء منهم الا ليعصوا وهو ما جبلوا عليه من الشقاوة والسعادة وقال علي بن ابي طالب الا ليعبدون أي الا لآمرهم ان يعبدوني وادعواهم الى عبادتي وقيل معناه الا ليعرفوني وهذا حسن لانه لو لم يخلقهم لم يعرف وجوده وتوحيده وقيل معناه الا ليخضعوا لي ويتدللوا لان معنى العبادة في اللغة التذلل والافتقار وكل مخلوق من الجن والانس خاضع لقضاء الله متدلل للشئبة لا يملك احدا لنفسه خروجا عما خلق له وقيل معناه الا ليوحدوني فأما المؤمن فيوحدته اختيارا في الشدة والرخاء وأما الكافر فيوحدته اضطرارا في الشدة والبلاء دون النعمة والرخاء (ما أريد منهم من رزق) أي ما أريد ان يرزقوا احدامن خلقي الله ولان رزقوا انفسهم لاني أنا الرزاق المتكفل لعبادي بالرزق القائم لكل نفس بما يقبها من قوتها (وما أريد أن يطعمون) أي ان يطعموا احدامن خلقي وانما اسند الاطعام الى نفسه لان الخلق كلهم عيال الله ومن اطعم عيال احد فقد اطعمه لما صح من حديث أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله عز وجل يقول يوم القيامة يا ابن آدم مرضت فلم تعدني قال يا رب كيف اعودك وأنت رب العالمين قال اما علمت ان عبدى فلانا مرض فلم تعده اما علمت انك لو عدته لوجدتني عنده يا ابن آدم استطعمتك فلم تطعمني قال يا رب كيف اطعمتك وأنت رب العالمين قال اما علمت انه استطعمك عبدى فلان فلم تطعمه اما علمت انك لو اطعمته لوجدت ذلك عندى يا ابن آدم استسقيتك فلم تسقني قال يا رب كيف اسقيتك وأنت رب العالمين قال استسقاك عبدى فلان فلم تسقه اما علمت انك لو سقيته لوجدت ذلك عندى أخرجه مسلم ثم بين ان الرزاق هو لا غيره فقال تعالى (ان الله هو الرزاق) أي لجميع خلقه (ذو القوة المتين) يعنى هو القوى الشديد المقتدر البليغ القوة والقدرة الذى لا يلحقه في افعاله مشقة (فان للذين ظلموا) أي من اهل مكة (ذنوباً) أي نصيبا من العذاب (مثل ذنوب احبابهم) أي مثل نصيب احبابهم الذين هلكوا من قوم نوح وعاد وحمود (فلا يستجلبون) أي بالعذاب لانهم اخروا الى يوم القيامة يدل عليه قوله عز وجل (فويل للذين كفروا من يومهم الذي يوعدون) يعنى يوم القيامة وقيل يوم بدر والله تعالى أعلم بمراده

(سورة الطور مكية وهي تسع واربعون آية وثلاثمائة واثنى عشرة كلمة وألف وخمسمائة حرف) *

(بسم الله الرحمن الرحيم) *

قوله عز وجل (والطور) أراد به الجبل الذى كلم الله موسى عليه الصلاة والسلام عليه بالارض المقدسة وقيل مدين (وكتاب مسطور) أي مكتوب (في ررق) يعنى الاديم الذى يكتب فيه المخف (منشور) أي مبسوط واختلفوا في الكتاب فقيل هو ما كتب الله بيده لموسى من التوراة وموسى يسمع صرير الاقلام وقيل هو اللوح المحفوظ وقيل هو دواوين المحفوظة يخرج اليهم يوم القيامة منشورا فآخذ بيده وآخذ بمسأله وقيل هو القرآن (والبيت المعمور) يعنى بئر الغاشية والاهل وهو بيت في السماء

ع (والطور) هو الجبل الذى كلم الله موسى وهو مدين (وكتاب مسطور) هو القرآن وذكر لانه كتاب مخصوص من بين سائر الكتب او اللوح المحفوظ والتوراة (في ررق) هو الصحيفة والحمد الذى يكتب فيه (منشور) مفتوح لا ختم عليه ولا ثغ (والبيت المعمور) أي الضريح وهو بيت في السماء حيال الكعبة وعمرانه بكثرة زواره من الملائكة ذروى انه يدخله كل يوم سبعون ألف ملك ويخرجون ثم لا يعودون اليه أبدا وقيل الكعبة لكونها

معمورة بالبحار والسماء (والسقف المرفوع) أى السماء والعرش (والبحر المسجور) المملوء والموقد والواو الاولى للقسم والبواقي للعطف وجواب القسم (ان عذاب ربك) أى الذى اوعده الكفار به (لواقع) لنازل قال جبير بن معطم اتيت رسول الله صلى الله عليه وسلم أكله فى الأسارى فلقيته فى صلاة الفجر يقرأ سورة الطور فلما بلغ ان عذاب ربك لواقع ١٧٤ اسلمت خوفا من ان ينزل العذاب (ماله من دافع) لا يمنعها مانع والجملة صفة لواقع أى واقع غير

السابعة قدام العرش بحمال الكعبة يقال له الضراح حرمة فى السماء كحرمة الكعبة فى الارض وصح فى حديث المعراج من افراد مسلم عن أنس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم رأى البيت المعمور فى السماء السابعة قال فاذا هو يدخله كل يوم سبعون ألف ملك لا يعودون اليه وفى رواية قاتلته الى بناء فقامت للملك ما هذا قال بناء بناء الله للثقة يدخل فيه كل يوم سبعون ألف ملك لا يعودون يسبحون الله ويقدسونه وفى افراد البخارى عن أبى هريرة رضى الله عنه عن النبى صلى الله عليه وسلم ان رأى البيت المعمور يدخله كل يوم سبعون ألف ملك (والسقف المرفوع) يعنى السماء (والبحر المسجور) يعنى الموقد المحي بمنزلة التنوير المسجور وهو قول ابن عباس وذلك ما روى ان الله تعالى يجعل البحار كلها يوم القيامة نارا فيزاد بها فى نار جهنم وجاء فى الحديث عن عبد الله بن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يركب رجل البحر الا غازيا أو معتمرا أو حاجا فان تحت البحر نار اوتحت النار بحرا وقيل المسجور المملوء وقيل هو اليا بس الذى ذهب ماؤه ونضب وقيل هو المختلط العذب بالمح وروى عن على انه قال البحر المسجور هو بحر تحت العرش غمره كباين سبع سموات الى سبع ارضين فيه ماء غليظ يقال له بحر الحيوان يطر العباد بعد النفخة الاولى منه أربعين صباحا فينبئون من قبورهم أقسم الله بهذه الاشياء لسا فيها من عظيم قدرته وجواب القسم قوله تعالى (ان عذاب ربك لواقع) يعنى انه محقق وكائن ونازل بالمشركين فى الآخرة (ماله من دافع) أى مانع قال جبير بن معطم قدمت المدينة لا كام رسول الله صلى الله عليه وسلم فى اسارى بدر فدفعته له وهو صلى بأصحابه المغرب وصوته يخرج من المسجد فسمعته يقرأ والطور الى قوله ان عذاب ربك لواقع ماله من دافع فكأنما صدى قلبى حين سمعت ولم يكن أسلم يومئذ فأسلمت خوفا من نزول العذاب وما كنت أظن انى أقوم من مكافى حتى يقع بي العذاب ثم بين انه متى يقع فقال تعالى (يوم تمور السماء مورا) أى تدور كدور الرحى وتكفأ بأهلها تكفؤ السفينة وقيل تتحرك وتتحلف اجزاؤها بعضها من بعض وتضطرب (وتسير الجبال سيرا) أى تزول عن أماكنها وتصير هباء منثورا والحكمة فى مور السماء وسير الجبال الاذار والاعلام بأن لا رجوع ولا عود الى الدنيا وذلك لان الارض والسماء وما بينهما من الجبال والبحار وغير ذلك انما خلقت لعبارة الدنيا وانه ما عصى آدم بذلك فلما لم يبق لهم عود اليها أزالها الله تعالى وذلك لخراب الدنيا وعمارة الآخرة (فويل) أى شدة وعذاب (يومئذ للكاذبين) أى يوم القيامة (الذين هم فى خوض) أى يخوضون فى الباطل (يلعبون) أى غافلون لا هم ولا هم ولا هم (يوم يدعون) أى يدفعون (الى نار جهنم دعا) يعنى دفعا بعنف وجفوة وذلك ان خزنة جهنم يغفلون ايدى الكفار الى اعناقهم ويجمعون نواصيهم الى اقدامهم ويدفعون بهم دفعا الى النار على وجوههم وزخا فى أقفيتهم حتى يردوا الى النار فاذا ذنوا منها قال لهم خزنتها (هذه النار التى كنتم بها تكذبون) أى فى الدنيا (أفسح هذا) وذلك انهم كانوا ينسبون محمدا صلى الله عليه وسلم الى السحر وانه يغطى على الابصار فويخو بذلك وقيل لهم أفسح هذا (أم أنتم لا تبصرون اصلوها) أى قاسوا شدتها (فاصبروا) أى على العذاب (أولا تصبروا) أى عليه (سواء عليكم) أى الصبر والمجزع (انما تجزعون ما كنتم تعملون) أى من الكفر والتكذيب فى الدنيا قوله تعالى (ان المتقين فى جنات ونعيم فاكين) أى مجبين بذلك ناعمين (بما آتاهم ربهم) أى من الخير والكرامة (ووقاهم ربهم عذاب النجيم كلوا) أى يقال لهم كلوا (واشربوا هنيثا) أى مأمون العاقبة من التهمة والسقم (بما كنتم تعملون) أى فى الدنيا من الايمان والطاعة (متكئين على مرر مصفوفة) أى موضوعة

مدفوع والعامل فى يوم لواقع أى يقع فى ذلك اليوم او اذكر (يوم تمور) تدور كالرعى مضطربة (السماء مورا وتسير الجبال سيرا) فى الهواء كالسحاب لانها تصير هباء منثورا (فويل يومئذ للكاذبين الذين هم فى خوض يلعبون) غلب الخوض فى الاندفاع فى الباطل والكذب ومنه قوله وكان خوض مع المخاضين ويبدل (يوم يدعون الى نار جهنم دعا) من يوم تمور والدع الدفع العنيف وذلك ان خزنة النار يغفلون ايدىهم الى اعناقهم ويجمعون نواصيهم الى اقدامهم ويدفعونهم الى النار دفعا على وجوههم وزخا فى أقفيتهم فيقال لهم (هذه النار التى كنتم بها تكذبون) فى الدنيا (أفسح هذا) هذا مبتدأ وسحق خبره يعنى كنتم تقولون للوحى هذا سحر أفسح هذا يريد هذا المصدق أيضا سحر ودخلت الغاء لهذا المعنى (أم أنتم لا تبصرون) كما كنتم لا تبصرون فى الدنيا يعنى أم أنتم عمى عن المخبر عنه كما كنتم عميانا عن الخبر وهذا تقرير وتذكير (اصلوها فاصبروا أولا تصبروا سواء عليكم) خبر سواء محذوف أى سواء عليكم الامران الصبر وعدمه وقيل على العكس وعلى استواء الصبر وعدمه بقوله (انما تجزعون ما كنتم تعملون) لان الصبر انما يكون له مزية على الجزع لثغته فى العاقبة بان يجازى عليه الصابر جزاء الخير فالما الصبر على العذاب الذى هو الجزاء ولا عاقبة له ولا منفعة فلا مزية له على الجزع (ان المتقين فى جنات) فى آية جنات (ونعيم) أى وأى نعيم يعنى الكمال فى الصفة وفى جنات ونعيم مخصوصة بالمتقين خلقت لهم خاصة (فاكين) حال من انضم فى الظرف والظرف خبر أى متلذذين (بما آتاهم ربهم) وعطف قوله (ووقاهم ربهم) على فى جنات أى ان المتقين استقروا فى جنات ووقاهم ربهم او على آتاهم ربهم على ان تجعل ما مصدرية والمعنى فاكين بايتائهم ربهم

ووقايتهم (عذاب النجيم) او الواو الجمال وقد بعدا مضمره يقال لهم (كلوا واشربوا هنيثا بما كنتم تعملون) أكلوا وشربوا بعضها هنيثا واطعوا ما وشربوا بهنيثا وهو الذى لا تنغيص فيه (متكئين) حال من الضمير فى كلوا واشربوا (على سرر) جمع سرير (مصفوفة) موصول بعضها ببعض

(وزوجناهم) وقرناهم (مجرد) جمع حوراء (عين) عظام الاعين حسنها (والذين آمنوا) مبتدأ والمحققين خبره (واتبعناهم أبو عمرو) (ذريتهم) اولادهم (بايمان) حال من الفاعل (المحققين ذريتهم) أى نلتقى الاولاد بايمانهم واعمالهم درجات الالباء وان قصرت اعمال الذرية عن اعمال الالباء وقيل ان الذرية وان لم يبلغوا مبلغا يكون منهم الايمان استدلالا وانما تلقوا منهم تقليدا فهم يلحقون ١٧٥

بعضها الى بعض (وزوجناهم مجرد عين) والذين آمنوا واتبعناهم ذرياتهم (بايمان) يعنى المحققين اولادهم الصغار والكبار بايمانهم فالكبار بايمانهم بأنفسهم والصغار بايمان آبائهم فان الولد الصغير يحكم بإسلامه تبعه لاحد أبويه (المحققين ذريتهم) يعنى المؤمنين فى الجنة بدرجات آبائهم وان لم يبلغوا بأعمالهم درجات آبائهم تكرمه لا آبائهم لتقر بذلك أعينهم هذه رواية عن ابن عباس وفى رواية أخرى عنه ان معنى الآية والذين آمنوا أتبعناهم ذرياتهم يعنى البالغين بايمان المحققين ذرياتهم الصغار الذين لم يبلغوا الايمان بايمان آبائهم أخبر الله تعالى انه يجمع لعبده المؤمن ذريته فى الجنة كما كان يحب فى الدنيا ان يتبعوه اليه فيدخلهم الجنة بفضلهم وليحقهم بدرجة عمله من غير ان ينقص الالباء من اعمالهم شيئا وذلك قوله تعالى (وما ألتناهم من عملهم من شيء) يعنى وما نقصنا الالباء من اعمالهم شيئا عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله تعالى يرفع ذرية المؤمن فى درجته وان كان زادونه فى العمل لتقربهم عنه ثم قرأ الذين آمنوا واتبعناهم ذرياتهم بايمان المحققين ذرياتهم الى آخر الآية عن على قال سألت خديجة النبی صلى الله عليه وسلم عن ولدين ماتا فى الجاهلية فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم هما فى النار فلما رأى الكراهة فى وجهها قال لورايت مكانهما الا بغضهما قالت يا رسول الله فولدى منك قال فى الجنة ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان المؤمنين وأولادهم فى الجنة وان المشركين وأولادهم فى النار ثم قرأ النبي صلى الله عليه وسلم والذين آمنوا أتبعناهم ذرياتهم بايمان المحققين ذرياتهم أخرج هذين الحديثين البغوى بإسناد التلعابى (كل امرئ) أى كافر (بما كسب) أى من عمل الشرك (رهين) أى مرتين بعمله فى النار والمؤمن لا يكون مرتين بعمله لقوله كل نفس بما كسبت رهينة الا أصحاب اليمين ثم ذكر ما وعدهم به من الخير والنعمة فقال تعالى (وأمددناهم بقاكة) يعنى زيادة عما كان لهم (ولحم مما يشتهون) أى من انواع اللحوم (يتنازعون) أى يتعاطون ويتناولون (فيها) أى فى الجنة (كأسالا لغوفها) أى لا باطل فيها ولا رف ولا تحاصم ولا تذهب عقولهم فيلغوا ويرفوا (ولانائيم) أى لا يكون فيها ما يؤثمهم ولا يجرى بينهم ما فيه لغوا ثم كما يجرى بين شربة الخمر فى الدنيا وقيل لا يأثمون فى شربها (ويطوف عليهم) أى للخدمة (غلمان لهم كأنهم) أى فى الحسن واليباض والصفاء (لؤلؤم كنون) أى مخزون مصون لم تفسد الايدي قال عبد الله بن عمر ما من أحد من أهل الجنة الا يسقى عليه ألف غلام كل واحد منهم على عمل غير عمل صاحبه وعن قتادة قال ذكر لنا ان رجلا قال يا نبي الله هذا الخادم فكيف الخدم قال فضل الخدم على الخادم كفضل القمر ليلة البدر على سائر الكواكب قوله تعالى (وأقبل بعضهم على بعض يتساءلون) يعنى يسأل بعضهم بعضا فى الجنة قال ابن عباس يتذاكرون ما كانوا فيه من الخوف والتعب فى الدنيا (قالوا انا كنا قبل فى أهلنا) أى فى الدنيا (مشفقين) أى خائفين من العذاب (فن الله علينا) أى بالمغفرة (ووقانا عذاب السموم) يعنى عذاب النار وقيل هو اسم من أسماء جهنم (انا كنا من قبل فى الدنيا) (ندعوه) أى نخلص الدعاء والعبادة له (انه هو البر) قال ابن عباس اللطيف وقيل يعنى الصادق فيما وعد وقيل البر العطوف على عباده المحسن اليهم الذى عم بره جميع خلقه (الرحيم) بعبيده قوله عز وجل (فذكر) يعنى فغضب يا محمد بالقرآن كفار مكة (فما أنت بنعمة ربك) أى برحمته وعصمته وقيل بانعامه عليك بالنبوة (بكاهن ولا يجنون) المكاهن هو الذى يؤهم انه يعلم الغيب ويخبر بما فى غدم غير وحي والمعنى انك لست كما يقول كفار مكة انه كاهن أو مجنون انما تنطق بالوحي نزلت فى الذين اقتسموا عقاب مكة يرمون رسول الله صلى الله عليه وسلم

أبو عمرو ذرياتهم ذرياتهم شامى (وما ألتناهم من عملهم من شيء) وما نقصناهم من ثواب عملهم من شيء ألتناهم مكى الت يالت والت يالت لغتان من الاولى متعلقة بالتناهم والناية زائدة (كل امرئ بما كسب رهين) أى مرهون فنفس المؤمن مرهونة بعمله وتجازى به (وأمددناهم) وزدناهم فى وقت بعد وقت (بقاكة ولحم مما يشتهون) وان لم يمتدحوا (يتنازعون فيها كاسا) خرايتهم ما طون ويتعاطون وهم وجلساؤهم من اقربائهم يتناول هذا الكاس من يده هذا وهذا من يده هذا (لا لغو فيها) فى شربها (ولانائيم) أى لا يجرى بينهم ما يلغى يعنى لا يجرى بينهم باطل ولا ما فيه اثم لوفعه فاعل فى دار التكليف من الكذب والشتم ونحوهما كشاربى خمر الدنيا لان عقولهم ثابتة فيمكلمون بالحكم والكلام الحسن لا لغو فيها (ولانائيم مكى وبصرى) (ويطوف عليهم غلمان لهم) يملكون لهم مخصوصون بهم (كانهم من بياضهم وصفائهم) (لؤلؤم كنون) فى الصدف لانه رطبيا احسن واصفى او مخزون لانه لا يخرن الا اثنين الغالى القيمة فى الحديث ان ادنى أهل الجنة منزلة من ينادى الخادم من خدامه فيجيبه ألف بياض لبيك لبيك (واقبل بعضهم على بعض يتساءلون) يسأل بعضهم بعضا عن احواله واعماله وما استحق به نيل ما عنده الله (قالوا انا كنا قبل فى الدنيا) أى فى الدنيا (مشفقين) ارقاء الغلوب من خشية الله واخافين من ترع الايمان وفوت الايمان او من رد الحسنات والاخذ بالسيئات (فن الله علينا) بالمغفرة والرحمة (ووقانا عذاب السموم) هى الریح الحارة التى تدخل المسام فسميت به نار جهنم لانها بهذه الصفة (انا كنا من قبل من قبل لقساء الله تعالى والمصير اليه يعنون فى الدنيا (ندعوه) نعبده ولا نعبد غيره ونسأله الوقاية

(انه هو البر) المحسن (الرحيم) العظيم الرحمة الذى اذا عبد اثناب واذا سئل اجاب انه بالفتح مدنى وعلى أى بانه اولانه (فذكر) فاثبت على تذكير الناس وموعظتهم (فما أنت بنعمة ربك) برحمة ربك وانعامه عليك بالنبوة ورجاسة العقل (بكاهن ولا يجنون) كازعموا وهو فى موضع الحال والتقدير لست كاهنا ولا مجنونا ملتبسا بنعمة ربك

(أم يقولون) هو (شاعر تر بص يد ريب المنون) حوادث الدهر أي تنتظر نوائب الزمان فيهلك كما هلك من قبله من الشعراء زهير والنابغة وامي في أوائل هذه الأتي منقطعة بمعنى بل والمهزمة (قل تر بصوا فاني معكم من المتر بصين) اتر بص هلاككم كما تر بصون هلاكى (أم تأمرهم أحلامهم) عقولهم (بهذا) التناقض في القول وهو قولهم كاهن وشاعر مع ١٧٦

بالكهانة والسحر والشعر والمجنون (أم يقولون) يعني هؤلاء المقتسمين (شاعر) أي هو شاعر (تر بص به) أي أنتظر به (ريب المنون) يعني حوادث الدهر وصروفه فيموت ويهلك كما هلك من كان قبله من الشعراء أو يتفرق عنه أصحابه وإن أباده مات وهو شاب ونحن نرجو أن يكون موته كوت أبيه والمنون اسم لآلوت ولله واصله القطع سبباً بذلك لانهم ما يقطعان الاجل (قل تر بصوا) أي انتظر والى الموت (فاني معكم من المتر بصين) أي من انتظرين حتى يأتي أمر الله فيكم فعذبوا يوم بدر بالقتل والسبي (أم تأمرهم أحلامهم) أي عقولهم (بهذا) وذلك ان عظماء قريش كانوا يوصفون بالاحلام والعقول فأررى الله بعقولهم حين لم يتبين لهم معرفة الحق من الباطل (أم هم قوم طاعون) أي يتجاوزون الحد في الطغيان والكفر (أم يقولون) أي اخنلق القرآن من تلقاء نفسه والتقول التكلف ولا يستعمل الا في السكذب والمعنى ليس الامر كما زعموا (بل لا يؤمنون) أي بالقرآن استسكاراً ثم أزمهم الحجة فقال تعالى (فليأتوا بحديث مثله) أي مثل القرآن في ظمعه وحسنه وبيانه (ان كانوا صادقين) يعني ان محمداً نقوله من قبل نفسه (أم خلقوا من غير شيء) قال ابن عباس من غير رب خالق والمعنى أم خلقوا من غير شيء خلقهم فوجدوا بالخالق وذلك مما لا يجوز ان يكون لان تعالى الخلق بالخالق من ضرورة الاسم فان أنكروا الخالق لم يجوز أن يوجدوا بالخالق (أم هم المخالقون) أي لا تفهم ذلك في البطلان أشد لان ما لا وجود له كيف يخلق فاذا بطل الوجهان قامت الحجة عليهم بأن لهم خالفاً فليؤمنوا به وليؤحدوه وليعبدوه وقيل في معنى الآية أخلقوا باطلاً فلا يحاسبون ولا يؤثرون ولا ينهون أم هم المخالقون أي لانفسهم فلا يجب عليهم لله أمر (أم خلقوا السموات والارض) يعني ليس الامر كذلك (بل لا يؤمنون) أي بالحق وهو توحيد الله تعالى وقدرته على البعث وان الله تعالى خالقهم وخالق السموات والارض فليؤمنوا به وليؤثروا به وبنالهم ونالهم (أم عندهم خزائن ربك) يعني النبوة والرزق وغيرهما فيخسوا من شأؤا بما شأوا (أم هم المصيطرون) الارباب الغالبون حتى يدبروا أمراً ربوبية وينتوا الامور على مشيئتهم وبالسين مكى وشامى (أم لهم سلم) منصوب يرتقون به الى السماء (يستمعون فيه) كلام الملائكة وما يوحى اليهم من علم الغيب حتى يعلموا ما هو كائن من تقدم هلاكه على هلاكهم وظفرهم في العاقبة دونه كما يزعمون قال الزجاج يستمعون فيه أي عليه (فليأت مستمعهم بساطان مبين) حجة واضحة تصدق استماع مستمعهم (أم له البنات ولكم البنون) ثم سفه احلامهم حيث اختاروا الله ما يكرهون وهم حكام عند انفسهم (أم تسألهم اجرا) على التبليغ والانذار (فهم من مغرم مثقلون) المغرم ان يلتزم الانسان ما ليس عليه أي لزمهم مغرم ثقيل فدحهم فزهدهم ذلك في اتباعك (أم عندهم الغيب) أي اللوح المحفوظ (فهم يكتبون)

بالكهانة والسحر والشعر والمجنون (أم يقولون) يعني هؤلاء المقتسمين (شاعر) أي هو شاعر (تر بص به) أي أنتظر به (ريب المنون) يعني حوادث الدهر وصروفه فيموت ويهلك كما هلك من كان قبله من الشعراء أو يتفرق عنه أصحابه وإن أباده مات وهو شاب ونحن نرجو أن يكون موته كوت أبيه والمنون اسم لآلوت ولله واصله القطع سبباً بذلك لانهم ما يقطعان الاجل (قل تر بصوا) أي انتظر والى الموت (فاني معكم من المتر بصين) أي من انتظرين حتى يأتي أمر الله فيكم فعذبوا يوم بدر بالقتل والسبي (أم تأمرهم أحلامهم) أي عقولهم (بهذا) وذلك ان عظماء قريش كانوا يوصفون بالاحلام والعقول فأررى الله بعقولهم حين لم يتبين لهم معرفة الحق من الباطل (أم هم قوم طاعون) أي يتجاوزون الحد في الطغيان والكفر (أم يقولون) أي اخنلق القرآن من تلقاء نفسه والتقول التكلف ولا يستعمل الا في السكذب والمعنى ليس الامر كما زعموا (بل لا يؤمنون) أي بالقرآن استسكاراً ثم أزمهم الحجة فقال تعالى (فليأتوا بحديث مثله) أي مثل القرآن في ظمعه وحسنه وبيانه (ان كانوا صادقين) يعني ان محمداً نقوله من قبل نفسه (أم خلقوا من غير شيء) قال ابن عباس من غير رب خالق والمعنى أم خلقوا من غير شيء خلقهم فوجدوا بالخالق وذلك مما لا يجوز ان يكون لان تعالى الخلق بالخالق من ضرورة الاسم فان أنكروا الخالق لم يجوز أن يوجدوا بالخالق (أم هم المخالقون) أي لا تفهم ذلك في البطلان أشد لان ما لا وجود له كيف يخلق فاذا بطل الوجهان قامت الحجة عليهم بأن لهم خالفاً فليؤمنوا به وليؤحدوه وليعبدوه وقيل في معنى الآية أخلقوا باطلاً فلا يحاسبون ولا يؤثرون ولا ينهون أم هم المخالقون أي لانفسهم فلا يجب عليهم لله أمر (أم خلقوا السموات والارض) يعني ليس الامر كذلك (بل لا يؤمنون) أي بالحق وهو توحيد الله تعالى وقدرته على البعث وان الله تعالى خالقهم وخالق السموات والارض فليؤمنوا به وليؤثروا به وبنالهم ونالهم (أم عندهم خزائن ربك) يعني النبوة والرزق وغيرهما فيخسوا من شأؤا بما شأوا (أم هم المصيطرون) الارباب الغالبون حتى يدبروا أمراً ربوبية وينتوا الامور على مشيئتهم وبالسين مكى وشامى (أم لهم سلم) منصوب يرتقون به الى السماء (يستمعون فيه) كلام الملائكة وما يوحى اليهم من علم الغيب حتى يعلموا ما هو كائن من تقدم هلاكه على هلاكهم وظفرهم في العاقبة دونه كما يزعمون قال الزجاج يستمعون فيه أي عليه (فليأت مستمعهم بساطان مبين) حجة واضحة تصدق استماع مستمعهم (أم له البنات ولكم البنون) ثم سفه احلامهم حيث اختاروا الله ما يكرهون وهم حكام عند انفسهم (أم تسألهم اجرا) على التبليغ والانذار (فهم من مغرم مثقلون) المغرم ان يلتزم الانسان ما ليس عليه أي لزمهم مغرم ثقيل فدحهم فزهدهم ذلك في اتباعك (أم عندهم الغيب) أي اللوح المحفوظ (فهم يكتبون)

ما فيه حتى يقولوا لا نبعث وان بعثنا لم نعذب (أم يريدون كيدا) وهو كيدهم في دار الندوة برسول الله والمؤمنين (فالذين كفروا) اشارة اليهم (فذرهم) ازار يديهم كل من كفر بالله تعالى (هم المكيدون) هم الذين يعود عليهم وبال كيدهم ويحقق بهم مكرهم وذلك انهم قتالوا يوم بدر والمخالبون في الكيد من كايده فكدته (أم لهم اله غير الله) بمنعهم من عذاب الله (سبحان الله عما يشركون) وان يروا كسفان السماء ساقطاً هذا جواب لقولهم فأسقط علينا كسفان السماء يقول لوهذا ما هم بسقوط قطعة من السماء عليهم لم ينتهوا عن كفرهم (يقولوا) لعاندتهم (سحاب مركوم) أي بعضه على بعض يستقينا

(فذرهم حتى يلاقوا) أي يمانوا (يومهم الذي فيه يصعقون) أي يموتون ويهلكون (يوم لا يغني عنهم كيدهم شيئا ولا هم ينصرون) أي لا ينفعهم كيدهم يوم الموت ولا ينفعهم من العذاب مانع (وان للذين ظلموا) أي كفروا (عذابا دون ذلك) أي عذابا في الدنيا قبل عذاب الآخرة قال ابن عباس يغني القتل يوم بدر وقيل هو الجوع والقطط سبع سنين وقيل هو عذاب القبر (ولكن أكثرهم لا يعلمون) أي ان العذاب نازل بهم قوله عز وجل (واصبر لحكم ربك) أي إلى ان يقع بهم العذاب الذي حكمنا عليهم به (فأنك بأعيننا) أي بمرئى منا قال ابن عباس نرى ما يعمل بك وقيل معناه أنك بحيث نراك وتحفظك فلا يصلون اليك بمكرهه (وسبح بحمد ربك حين تقوم) أي وقول حين تقوم من مجلسك سبحانك اللهم وبحمدك فان كان المجلس خيرا ازددت بذلك إحسانا وان كان غير ذلك كان كفارة له عن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من جلس مجلسا فكثر فيه لغطه فقال قبل ان يقوم سبحانك اللهم وبحمدك أشهد أن لا اله الا أنت أستغفرك وأتوب اليك الا كان كفارة لما بينهما أخرجه الترمذي وقال حديث حسن صحيح وقال ابن عباس معناه حين تقوم من منامك وقيل هو ذكرك الله بالليل من حين تقوم من الفراش إلى ان تدخل في الصلاة وعن عاصم بن حميد قال سألت عائشة بأي شيء كان يفتح رسول الله صلى الله عليه وسلم قيام الليل فقالت سأنتني عن شيء ما سألتني عنه أحد قبلك كان اذا قام كبر عشر اوجده الله عشر اوسج عشر اودخل عشر اواسه تغفر عنهما وقال اللهم اغفر لي وارحمني واهدني ورزقني وعافني وكان يعوذ من ضيق المقام يوم القيامة أخرجه أبو داود والنسائي وقيل اذا بقيت إلى الصلاة قل سبحانك اللهم وبحمدك يدل عليه ما روى عن عائشة قالت كان النبي صلى الله عليه وسلم اذا افتتح الصلاة قال سبحانك اللهم وبحمدك وتبارك اسمك وتعالى جدك وجل ثناؤك ولا اله غيرك أخرجه الترمذي وأبو داود وقد تكلم في أحاديثه وقوله تعالى (ومن الليل فسجده) أي فصل له يعني صلاة المغرب والعشاء (وادبار النجوم) يعني الركعتين قبل صلاة العشاء والنجوم انما تدبر النجوم أي تغيب بنوء الصبح هذا قول أكثر المفسرين يدل عليه ما روى عن ابن عباس رضي الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ادبار النجوم الركعتان قبل الفجر وادبار السجود الركعتان بعد المغرب أخرجه الترمذي وقال حديث غريب وقيل ادبار النجوم هي فريضة صلاة الصبح (ق) عن جابر بن مطعم قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقرأ في المغرب بالطور والله تعالى أعلم بما رآه

* (تفسير سورة النجم وهي مكية وهي اثنتان وستون آية وثلاثمائة وستون كلمة وألف وأربعمائة وخمسة أحرف) *

قوله عز وجل (والنجم اذا هوى) قال ابن عباس يعني الثريا اذا سقطت وغابت والعرب تسمى الثريا بنجما ومنه قولهم اذا طلع النجم عشاء يعني الراعي كساء وجاء في الحديث عن أبي هريرة مرفوعا ما طالع النجم قط وفي الارض من العادة نبي الارتفاع أراد بالنجم الثريا وقبل هي نجوم السماء كلها وهو بها مغروها فعلى هذا اللفظ واحد ومعه الجمع وروى عن ابن عباس انه الرجوم من النجوم وهي ما تترى به الشياطين عند استراق السمع وقيل هي النجوم اذا انتشرت يوم القيامة وقيل أراد بالنجم القرآن معنى نجما لان نزل بنجوم مائة فرقة في عشرين سنة وهو قول ابن عباس ايضا وقيل النجم هو النبات الذي لا ساق له وهو يه سقوطه اذ يابس على الارض وقيل النجم هو محمد صلى الله عليه وسلم وهو يه نزوله ليلة المعراج من السماء وجواب القسم قوله تعالى (ما ضل صاحبكم) يعني محمد صلى الله عليه وسلم ماضل عن طريق الهدى (وما غوى) أى ما جهل وقيل الفرق بين الضلال والغى ان الضلال هو ان لا يجد

على بعض يطرنا ولم يصدقوا انه كسف ساقط
 للعذاب (فذرهم حتى يلاقوا يومهم الذي فيه
 يصعقون) بضم الياء عاصم وشامى الباقون
 بفتح الياء يقال صعقه فصعق (يوم لا يغنى عنهم
 النفخة الاولى نفخة الصعقة) وان للذين ظلموا
 كيدهم شيئا ولا هم ينصرون وان للذين ظلموا
 وان ذلوا الظلمة (عذابا دون ذلك) دون
 يوم القيامة وهو القتل يوم بدر والتمط سبع
 سنين وعذاب القبر (ولكن أكثرهم
 لا يعلمون) ذلك ثم امر بالصبر الى ان يقع ٢٤
 العذاب فقال (واصبر - كم ربك) بما همهم
 وبما يلحقك فيه من المشقة (فانيك باعيننا)
 أي بحيث نراك ونكالك وجمع العين لان الضمير
 بلغة الجماعة الا ترى الى قوله وتصنع على عيني
 (وسبح بحمديك حين تقوم) للصلاة وهو
 ما يقال بعد التكبير سبحانك اللهم وبحمدك
 او من أي مكان قلت او من منامك (ومن الليل
 نسبحه وادبار النجوم) واذا ادبرت النجوم من
 آخر الليل وادبار زيد أي في اعقاب النجوم
 وآثارها اذا غربت والمراد الامر بقول سبحان
 الله وبحمده في هذه الاوقات وقيل التسبيح
 الصلاة اذا قام من نومه ومن الليل صلاة العشاءين
 وادبار النجوم صلاة الفجر وباللغة التوفيق
 * (سورة النجم انتتان وستون آية مكية) *
 (بسم الله الرحمن الرحيم) اذا

و ادبار النجم انتشان
* (سورة النجم انتشان)
(بسم الله الرحمن الرحيم)
(والنجم) اقسام بالثريا ويخس النجوم (اذا
هوى) اذا غرب او انتريوم القيامة وجواب
القسم (ماض) عن قصد الحق (صاحبكم)
أى محمد صلى الله عليه وسلم والخطاب لقربش
(وما سوى) فى اتباع الله و قيل الضلال
نقيض الهوى والنقيض الرشد أى هو مهتد
راشد وليس كمن يعرجون من نسبكم اياه الى الضلال

الساك الى مقصده طريقا أصلا والغواية ان لا يكون له طريق الى مقصده مستقيما وقيل ان الضلال
 أكثر استعمالا من الغواية (وما ينطق عن الهوى) أي بالهوى والمعنى لا يتكلم بالباطل وذلك انهم قالوا
 ان محمدا يقول القرآن من تلقاء نفسه (ان هو) أي ما هو يعني القرآن وقيل نطقه في الدين (الوحي)
 من الله (يوحي) اليه (علمه شديد القوى) يعني جبريل علم محمد صلى الله عليه وسلم ما أوحى الله
 اليه عز وجل وكونه شديد القوى انه اقتلع قرى قوم لوط وحملها على جناحه حتى بلغ بها السماء ثم قلبها
 وصاح صيحة بثود فاصبحوا جاثمين وكان هبوطه بالوحي على الانبياء أسرع من رجعة الطرف (ذمرة)
 أي ذوقه وشدة وقال ابن عباس ذو منظر حسن وقيل ذو خلق طويل حسن (فاستوى) يعني
 جبريل عليه الصلاة والسلام (وهو) يعني محمد صلى الله عليه وسلم والمعنى استوى جبريل ومحمدا لئلا
 المعراج (بالافق الاعلى) عند مطلع الشمس وقيل فاستوى يعني جبريل وهو كناية عن جبريل ايضا
 أي قام في صورته التي خلقه الله فيها وهو بالافق الاعلى وذلك ان جبريل عليه الصلاة والسلام كان
 يأتي رسول الله صلى الله عليه وسلم في صورة الأدميين كما كان يأتي الانبياء قبله فسأله رسول الله صلى
 الله عليه وسلم أن يريه نفسه على صورته التي جبل عليها فأراه نفسه مرتين مرة في الأرض ومرة في السماء
 فاما التي في الأرض فبالافق الاعلى والمراد بالافق الاعلى جانب المشرق وذلك ان رسول الله صلى الله
 عليه وسلم كان بجرا فطلع له جبريل عليه الصلاة والسلام من ناحية المشرق فسد الافق الى المغرب
 فمر رسول الله صلى الله عليه وسلم مغشيا عليه فنزل جبريل عليه الصلاة والسلام في صورة الأدميين
 فضمه الى نفسه وجعل يسمع الغبار عن وجهه وهو قوله تعالى (ثم دنا فتدلى) واما التي في السماء
 فعند سدرة المنتهى ولم يره احد من الانبياء على تلك الصورة التي خلق عليها الانبياء ثم دنا فتدلى
 عليه وسلم قوله تعالى (فكان قاب قوسين أو أدنى) اختلف العلماء في معنى هذه الآية فروى
 عن مسروق بن الاحدع قال قلت لعائشة فأين قوله ثم دنا فتدلى فكان قاب قوسين أو أدنى قالت ذلك
 جبريل كان يأتيه في صورة الرجل وانه أتاه في هذه المرة في صورته التي هي صورته فسد الافق أخرجاه
 في الصحيحين وعن زر بن حبيش في قوله تعالى فكان قاب قوسين أو أدنى وفي قوله ما كذب الفؤاد
 ما رأى وفي قوله لقد رأى من آيات ربه الكبرى قال فيها كلها ان ابن مسعود قال رأى جبريل عليه
 الصلاة والسلام له سمائة جناح زادني رواية رأى جبريل في صورته أخرجه مسلم والبخاري في قوله
 تعالى فكان قاب قوسين أو أدنى فأوحى الى عبده ما أوحى فعلى هذا يكون معنى الآية ثم دنا جبريل
 بعد استوائه بالافق الاعلى من الأرض فتدلى الى محمد صلى الله عليه وسلم فكان منه قاب قوسين أو أدنى
 أي بل أدنى وبه قال ابن عباس والحسن وقتادة وقيل في الكلام تقديم وتأخير تقديره ثم تدلى فدنا
 لان التدلى سبب الدنو وقال آخرون ثم دنا ازب عز وجل من محمد صلى الله عليه وسلم فتدلى أي فقرب
 منه حتى كان منه قاب قوسين أو أدنى وقد ورد في الصحيحين من حديث المعراج من رواية شريك بن عبد
 الله بن أبي نمر عن أنس ودنا الجبار رب العزة فتدلى حتى كان منه قاب قوسين أو أدنى وهذه رواية أبي
 سلمة عن ابن عباس والتدلى هو النزول الى النبي صلى الله عليه وسلم قال الحافظ عبد الحق في كتابه الجمع
 بين الصحيحين بعد ذكر حديث أنس من رواية شريك وقد زاد فيه زيادة مجهولة واتى فيه بالفاظ غير معروفة
 وقد روى حديث الاسراء جماعة من الحفاظ المتقدمين كابن شهاب وثابت البناني وقتادة يعني عن
 أنس فلم يأت أحد منهم بما أتى به وفي رواية شريك قدم وأخروا دون نقص فيحتمل ان هذا اللفظ من
 زيادة شريك في الحديث وقال الضحاك دنا محمد صلى الله عليه وسلم من ربه عز وجل فتدلى أي فاهوى
 للسجود فكان منه قاب قوسين أو أدنى والقاب القوس والقدور القوس الذي يرمى به وهو رواية عن ابن عباس
 وقيل معناه حيث الوتر من القوس فأخبرانه كان بين جبريل ومحمد صلى الله عليه وسلم مقدار قوسين وهذه
 إشارة الى تأكيد القرب وأصله ان الخليفين من العرب كما اذا أراد اعداء الصفاء والعهديين ما نرجوا

والنبي (وما ينطق عن الهوى) ان هو الا وحي
 (يوحي) وما آتاكم به من القرآن ليس ينطق
 بصدور عن هواه ورأيه انما هو وحي من عند
 الله يوحي اليه ويخرج بهذه الآية من لاري
 الاجتهاد لان انبياء عليهم السلام ويجب ان الله
 تعالى اذا سوغ لهم الاجتهاد وقررهم عليه كان
 تعالى اذا سوغ لهم الاجتهاد وقررهم عليه كان
 كالوحي لانطقا عن الهوى (علمه) علم محمد قواه
 السلام (شديد القوى) ملك شديد قواه
 والاضافة غير حقيقية لانها اضافة الصفة المشبهة
 الى فاعلها وهو جبريل عليه السلام عند الرجوع
 ومن قوته انه اقتلع قرى قوم لوط من الماء الاسود
 وجعلها على جناحه ورفعها الى السماء ثم قلبها
 وصاح صيحة بثود فاصبحوا جاثمين (فاستقام
 منظر حسن عن ابن عباس) (فاستوى) فاستقام
 على صورة نفسه الحقيقية دون الصورة التي كان
 يتمثل بها كلباطة بالوحي وكان ينزل في صورة
 دحية وذلك ان رسول الله صلى الله عليه وسلم
 احب ان يراه في صورته التي جبل عليها فاستوى
 له في الافق الاعلى وهو افق الشمس فلا الافق
 وقيل ما رآه احد من الانبياء عليه السلام في
 صورته الحقيقية سوى محمد صلى الله عليه وسلم
 وسلم مرتين مرة في الأرض ومرة في السماء (مطلع
 أي جبريل عليه السلام) (بالافق الاعلى) مطلع
 الشمس (ثم دنا) جبريل من رسول الله صلى
 الله عليه وسلم (فتدلى) فتدلى فكان قاب
 والتدلى هو النزول بقرب الشيء (فكان قاب
 والتدلى هو النزول بقرب الشيء (فكان قاب
 قوسين) مقدار قوسين عريتين وقد جاء التقدير
 بالقوس والرمح والسوط والذراع والباع ومنه
 لا صلاة ولا كلام الى ان ترتفع الشمس مقدار
 رجبين وفي الحديث لقاب قوس احكم من الجنة
 وموضع قدمه خير من الدنيا وما فيها والقدور السوط
 وتقديره فكان مقدار مسافة قوسين مثل قاب
 قوسين فذوت المضافات (او أدنى) أي على
 تقدير كم كقوله او يزيدون وهذا لانهم خوطبوا
 على لغتهم ومقدار فهمهم وهم يقولون هذا قدر

بقوسهما الصقايين ما يريدان بذلك انه ممتطاهران بحامي كل واحد منهما عن صاحبه وقال عبد
الله بن مسعود قاب قوسين قدر ذراعين والقوس الذراع التي يقاس بها من قاس يقاس أو أدنى بل
أقرب (فأوحى) أي فأوحى الله (إلى عبده) محمد صلى الله عليه وسلم (ما أوحى) وعن ابن عباس
رضي الله عنهما قال أوحى جبريل إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ما أوحى إليه ربه عز وجل وقال سعيد
ابن جبيرة أوحى الله إليه ألم يحدثك يتيمافا وى إلى قوله ورفعنا لك ذكرك وقيل أوحى إليه ان الجنة محرمة
على الأنبياء حتى تدخلها أنت وعلى الامم حتى تدخلها أمة كقوله عز وجل (ما كذب الفؤاد فيما رأى
بالتشديد أي ما كذب قلب محمد صلى الله عليه وسلم (ما رأى) أي بعينه تلك الدلالة بل صدقه وحقيقته
وقرئ بالتخفيف أي ما كذب فؤاد محمد الذي رأى بل صدقه والمعنى ما كذب الفؤاد فيما رأى
واختلفوا في الذي رأى فقبل رأى جبريل وهو قول ابن عباس وابن مسعود وعائشة وقيل هو الله عز
وجل ثم اختلفوا في معنى الرؤية فقبل جعل بدمره في فؤاده وهو قول ابن عباس (م) عن ابن عباس
ما كذب الفؤاد ما رأى ولقد رآه نزلة أخرى قال رأى فؤاده مرتين وذهب جماعة إلى انه رآه بعينه حقيقة
وهو قول أنس بن مالك والحسن وعكرمة قالوا رأى محمد ربه عز وجل وروى عكرمة عن ابن عباس
قال ان الله عز وجل اصطفى ابراهيم الخليل واصطفى موسى بالكلام واصطفى محمد بالرؤية وقال كعب
ان الله قسم رؤيته وكلامه بين محمد وموسى فكلم موسى مرتين ورآه محمد مرتين أخرجه الترمذي بأطول من
هذا وكانت عائشة تقول لم ير رسول الله صلى الله عليه وسلم ربه وتحمّل الآية على رؤية جبريل عن مسروق
قال قلت لعائشة يا أمه هل رأى محمد ربه فقالت لقد قف شعري عما قلت ابن انت من ثلاث من
حدثكهن فقد كذب من حدثك ان محمد رأى ربه فقد كذب ثم قرأت لا تدركه الابصار وهو يدرك
الابصار وهو اللطيف الخبير وما كان لبشر أن يكلمه الله الا وحيا أو من وراء حجاب ومن حدثك انه
يعلم ما في غد فقد كذب ثم قرأت وما تدرى نفس ماذا تكسب غدا وما تدرى نفس بأى أرض تموت ومن
حدثك انه كتم أمرا فقد كذب ثم قرأت يا أيها الرسول بلغ ما أنزل إليك من ربك ولا تكنته رأى جبريل في
صورته مرتين أخرجه في الصحيحين (م) عن أبي ذر قال سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم هل رأيت ربك
قال نوراني أراه قوله عز وجل (أفتمارونه على ما يرى) يعني أفتمجادونه على ما يرى وذلك انهم جادلوه
حين أسرى به وقالوا صف لنا بيت المقدس وأخبرنا عن غيرنا في الطريق وغير ذلك مما جادلوه به والمعنى
أفتمجادونه جدا لا تروونه من به دفعه عما رآه وعلمه (ولقد رآه نزلة أخرى) يعني رأى جبريل في صورته التي
خلق عليها نازلا من السماء نزلة أخرى وذلك انه رآه في صورته مرتين مرة في الارض ومرة عند سدرة
المنتهى (م) عن أبي هريرة ولقد رآه نزلة أخرى قال رأى جبريل وعلى قول ابن عباس يعني نزلة أخرى
هو انه كانت للنبي صلى الله عليه وسلم في تلك الليلة عرجات مسئلة التحقيف من اعداد الصلوات فيكون
الكل عرجة نزلة فرأى ربه عز وجل في بعضها وروى عن ابن عباس انه رأى ربه بفؤاده مرتين وعنه
انه رآه بعينه (عند سدرة المنتهى) (م) عن ابن مسعود رضي الله عنه قال لما أسرى برسول الله صلى
الله عليه وسلم انتهى به إلى سدرة المنتهى وهي في السماء السادسة واليه ينتهي ما يعرج من الارض
فيقبض منها واليه ينتهي ما يعرج من فوقها فيقبض منها وقال اذ يغشى السدرة ما يغشى قال فرأى من
ذهب وفي رواية الترمذي اليها ينتهي علم الخلائق لا علم لهم فوق ذلك وفي حديث المعراج الخرج في الصحيح
ثم صعدني إلى السماء السابعة ثم قال ثم رفعت إلى سدرة المنتهى فإذا نبقها مثل فلال هجر وإذا ورقها
كأذان الفيلة قال فلما غشيها من نور الله ما غشى تغيرت فأخذ من خلق الله يستطعم ان ينغتها من حسننها
وقال هلال بن سيار سألت ابن عباس كعبا عن سدرة المنتهى وأنا حاضر فقال كعب انها سدرة في أصل
العرش على رؤس جملة العرش واليه ينتهي علم الخلائق وما خلفها غيب لا يعلمه الا الله عز وجل وعن
أسماء بنت أبي بكر قالت سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم ذكر سدرة المنتهى فقال يسبر الراكب

رحمن وانقص وقيل بل أدنى (فأوحى) جبريل
عليه السلام (إلى عبده) إلى عبد الله وان
لم يجز لاسمه ذكر لانه لا يتبس كقوله ما تركه
ظاهرها (ما أوحى) تفخيم لأوحى الذي أوحى
إليه قبل أوحى إليه ان الجنة محرمة على الأنبياء
حتى تدخلها وعلى الامم حتى تدخلها أمة ك
(ما كذب الفؤاد) فؤاد محمد (ما رأى) ما رآه
ببصره من صورة جبريل عليه السلام كان كاذبا
فؤاده لما رآه لم أعرفك ولو قال ذلك لكان كاذبا
لانه عرفه يعني رأى بعينه وعرفه بقلبه ولم يشك
في ان ما رآه حق وقيل المرثى هو الله سبحانه رآه
بعين رأسه وقيل بقلبه (أفتمارونه) أفتمجادونه
من المراء وهو المجادلة واشتقاقه من مرى الناقة
كأن كل واحد من المتجادلين يمرى ما عند
صاحبه أفتمارونه حجة وعلى وخلف ويعقوب
أفتمجادونه في المراء من ماريته فريته واسأفيه
من معني الغلبة قال (على ما يرى) فعادى
بعل كقوله غلبته على كذا وقيل أفتمارونه
أفتمجادونه يقال ماريته حقه اذا جحدته وتعديته
بعل لا تصح الا على مذهب التضمين (ولقد رآه)
رأى محمد جبريل عليه السلام (نزلة أخرى)
مرارة من النزول نصبت النزلة نصب النظر
الذي هو مرة لان الفعل اسم للمرة من الفعل
فكانت في حكمها أي نزل عليه جبريل عليه
السلام نزلة أخرى في صورة نفسه فراه عليها
وذلك لانه المعراج (عند سدرة المنتهى)
على انها شجرة نبت في السماء السابعة عن يمين
العرش والمنتهى بمعنى موضع الانتهاء والانتها
كانها في منتهى علم الملائكة وغيرهم ولا يعلم
احدا ما وراءها وقيل تنتهي

في ظل القن منها مائة سنة أو قال يستظل بظلها مائة ألف راكب فيها فراش للذهب كان ثمرها القسائل
أخرج الترمذي وقال مقاتل هي شجرة تعمل المحلى والحمل والثمار من جميع الألوان ولوان ورقة وضعت
منها في الأرض لاصات لاهل الأرض وهي شجرة طوبى التي ذكرها الله في سورة الرعد (عندهاجنة
المأوى) قال ابن عباس جنة المأوى يأوى اليها جبريل والملائكة وقيل يأوى اليها ارواح الشهداء
(اذ يغشى السدرة ما يغشى) قال ابن مسعود فراش من ذهب وقيل يغشاها ملائكة امثال الغريبان
وقيل امثال الطيور حتى يقفن عليها وقيل غشيان نور الخلاق وغشيتها الملائكة من حب الله تعالى امثال
الغريبان حتى يقفن عليها وقيل هو نور رب العزة ويروى في الحديث قال رأيت على شكل ورقة
منها ملوك قائما يسبح الله عز وجل (ما زاغ البصر وما طغى) اى مالم يبصر النبي صلى الله عليه وسلم في
ذلك المقام وفي تلك المحضرة المقدسة الشريفة عينا وشعلا ولا جاوز ما رأى وقيل ما أمر به وهذا وصف
ادبه صلى الله عليه وسلم في ذلك المقام الشريف اذ لم يلتفت الى شئ سوى ما أمر به وفي معنى الآية ان قلنا
ان الذي يغشى السدرة فراش من ذهب اى لم يلتفت اليه ولم يشتغل به وفيه بيان ادبه صلى الله عليه
وسلم اذ لم يقطع بصره عن المقصود وان قلنا الذي يغشى السدرة هو نور رب العزة ففيه وجهان أحدهما
انه صلى الله عليه وسلم لم يلتفت عنه يئنة ولا يسره ولم يشتغل بغير مطالعة ذلك النور الوجه الثانى ما زاغ
البصر بصعقة ولا غشية كما أخبر عن موسى بقوله وخرم موسى صعقا وذلك انه لما تجلى رب العزة وظهر
نوره على المحجل قطع نظره وغشى عليه ونينا صلى الله عليه وسلم ثبت في ذلك المقام العظيم الذى تحار فيه
العقول وتزل فيه الاقدام وقيل فيه الا بصار فوصف الله عز وجل قوة نينا صلى الله عليه وسلم في ذلك
المقام العظيم بقوله تعالى ما زاغ البصر وما طغى وقوله تعالى (لقد رأى من آيات ربه الكبرى) يعنى رأى
رسول الله صلى الله عليه وسلم الآيات العظام وقيل اراد ما رأى تلك الليلة في مسيره ورجوعه وقيل معناه
لقد رأى من آيات ربه الآية الكبرى (م) عن عبد الله بن مسعود قال لقد رأى من آيات ربه الكبرى
قال رأى جبريل في صورته له ستمائة جناح (خ) عنه قال لقد رأى من آيات ربه الكبرى قال رأى
رفرفا خضر سدأفق السماء

* (فصل من كلام الشيخ محي الدين النواوى في معنى قوله تعالى ولقد رآه نزلة أخرى وهل رأى النبي
صلى الله عليه وسلم ربه عز وجل ليلة الاسراء) * قال القاضي عياض اختلف السلف والخلف هل
رأى نينا صلى الله عليه وسلم ربه ليلة الاسراء فأنكره عائشة كما وقع في صحيح مسلم وجاء مثله عن أبي
هريرة وجاءه وهو المشهور عن أبي مسعود واليه ذهب جماعة من المحدثين والمتكلمين وروى عن ابن
عباس انه رآه بعينه ومثله عن أنس ذر وكعب والحسن وكان يحلف على ذلك وحكى مثله عن ابن مسعود
وانس هريرة واجد بن حنبل وحكى اصحاب المقالات عن ابى الحسن الاشعري وجاءه من اصحابه انه رآه
ووقف بعض مشايخنا في هذا وقال ليس عليه دليل واضح ولا كنه جائز ورؤية الله عز وجل في الدنيا
جائزة وسؤال موسى اياه دليل على جوازها اذ لا يجهل نى ما يجوز وما لا يجوز على ربه واختلفوا في ان نينا
صلى الله عليه وسلم هل كلم ربه ليلة الاسراء بغير واسطة ام لا فحكى عن الاشعري وقوم من المتكلمين انه كلمه
وعزا بعضهم هذا القول الى جعفر بن محمد وابن مسعود وابن عباس وكذلك اختله وافي قوله ثم دنا فتدلى
فلا كثر على ان هذا الدنو والتدلى منقسم بين جبريل والنبي صلى الله عليه وسلم او مختص باحدهما من
الاخر أو من سدره المنتهى وذكر ابن عباس والحسن ومحمد بن كعب وجعفر بن محمد وغيرهم انه دنون
النبي صلى الله عليه وسلم الى ربه او من الله فعلى هذا القول يكون الدنو والتدلى متا ولا يش على وجهه
بل كما قال جعفر بن محمد الدنو من الله لا حد له ومن العباد بالتدنى يكون معنى دنو النبي صلى الله عليه
وسلم وقربه منه ظهور عظيم منزلته لديه واشراق النوار معرفته عليه واطلاعه من غيبه واسرار ملكوته على
مالم يطلع سواه عليه والدنو من الله تعالى له اظهار ذلك وعظيم بره وفضله العظيم لديه ويكون قوله تعالى

اليها ارواح الشهداء (عندهاجنة المأوى)
أى الجنة التى يصير اليها المتقون وقيل تأوى
اليها ارواح الشهداء (اذ يغشى السدرة ما يغشى)
أى رآه اذ يغشى السدرة ما يغشى هذه العبارة ان
وتكبر لما يغشاها فقد علم هذه العظمة الله
ما يغشاها من الخلائق الدالة على عظمة الله
تعالى وجازله اشياء لا يحيط بها الوصف وقيل
يغشاها الحجب الغفير من الملائكة بعدد ون الله
تعالى عندها وقيل يغشاها فراس من
ذهب (ما زاغ البصر وما طغى) وهو تعظيم
الله عليه وسلم ما عدل عن رؤية العجائب التى
أمر برؤيتها وما كان منها (والله لقد رأى من
آيات ربه الكبرى) (لقد رأى) الآيات التى هى
سببها ونظمها ما يغشى حين رقى به الى السماء

قَاب قَوْسَيْنِ أَوْ أَدْنَىٰ هُنَا عبارة عن لطيف المحل وإيضاح المعرفة والأشراف على الحقيقة من نبينا صلى الله عليه وسلم ومن الله تعالى إجابة الرغبة وإبانة المنزلة هذا آخر كلام القاضي عياض قال الشيخ محي الدين وأما صاحب التحرير فإنه اختار إثبات الرؤية قال والمجيب في المسئلة وإن كانت كثيرة ولكن لا تنسك إلا بالآل قوي منها وهو حديث ابن عباس أتبعهمون أن تكون الخلة لأبراهيم والكلام لموسى والرؤية لمحمد صلى الله عليه وسلم وعلمهم أجمعين وعن عكرمة قال سئل ابن عباس هل رأى محمد صلى الله عليه وسلم ربه قال نعم وقد روى بإسناد لا بأس به عن شعبة عن قتادة عن أنس قال رأى محمد ربه عز وجل وكان الحسن يختلف لمدرك رأى محمد صلى الله عليه وسلم ربه عز وجل والاصل في المسئلة حديث ابن عباس خبر هذه الامة وطالها والمرجع اليه في المعضلات وقد راجعه ابن عمر في هذه المسئلة راسله هل رأى محمد ربه عز وجل فأخبره أنه رآه ولا يقدر في هذا حديث عائشة لأن عائشة لم تخبر أنها سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول لم أر ربي وإنما ذكرت ما ذكرت متاولقة لقول الله تعالى ربما كان لبشر أن يكلمه الله الأوحيا أو من وراء حجاب أو يرسل رسولا فيقوله لا تدركه الابصار والعجايب إذا قال قولا وخالفه غيره منهم لم يكن قوله حجة وإذا قد صحت الروايات عن ابن عباس أنه تكلم في هذه المسئلة بإثبات الرؤية وجب المصير إلى إثباتها لأنها ليست مما يدرك بالعقل ويؤخذ بالظن وإنما يتلقى بالسمع ولا يستخير أحدان يظن بابن عباس أنه تكلم في هذه المسئلة بالظن والاجتهاد وقد قال معمر بن راشد حين ذكر اختلاف عائشة وابن عباس ما عايشة عندنا بأعلم من ابن عباس ثم إن ابن عباس أثبت ما نفاه غيره وأثبت مقدم على الثاني هذا كلام صاحب التحرير في إثبات الرؤية قال الشيخ محي الدين فأما حاصل الراجح عندنا أن العلماء أن رسول الله صلى الله عليه وسلم رأى ربه عز وجل يعني رأسه ليلة الإسراء بحديث ابن عباس وغيره مما تقدم وإثبات هذا لا يأخذونه إلا بالسماع من رسول الله صلى الله عليه وسلم هذا مما لا ينبغي أن يشك فيه ثم إن عائشة لم تنف الرؤية بحديث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ولو كان معها حديث لذكرته وإنما اعتمدت على الاستنباط من الآيات وسنوضح الجواب عنها فبقول اما احتجاج عائشة رضي الله تعالى عنها بقوله تعالى لا تدركه الابصار فجوابه فلا عرفان الادراك هو الاحاطة والله تعالى لا يحاط به وإذا ورد النص بنفي الاحاطة لا يلزم منه نفي الرؤية بغير احاطة وهذا الجواب في نهاية المحسن مع اختصاره واما احتجاجها بقوله تعالى وما كان لبشر أن يكلمه الله الأوحيا إلا بقا الجواب عنه من اوجه أحدها أنه لا يلزم مع الرؤية وجود الكلام حال الرؤية فيجوز وجود الرؤية من غير كلام الوجه الثاني أنه عام مخصوص بما تقدم من الأدلة الوجه الثالث ما قاله بعض العلماء أن المراد بالوحي الكلام من غير واسطة وهذا القول وإن كان محتملا لكن الجمع هو وعلى أن المراد بالوحي هنا الإلهام والرؤية في المنام وكلاهما يسمى وحيا وأما قوله تعالى أو من وراء حجاب فقال الواحدى وغيره معناه غير مجاهر لهم بالكلام بل يسمعون كلامه سبحانه من حيث لا يرونه وليس المراد أن هناك حجابا يفصل موضع عن موضع ويؤيد على تحديد المحبوب فهو بمنزلة ما يسمع من وراء حجاب حيث لم ير المتكلم وقول عائشة في أول الحديث لقد قف شعري فعنا قام شعري من الفزع لكوفي سمعت ما لا ينبغي أن يقال تقول العرب عندنا نكار الشيء قف شعري واقشعر جلدي واشمأزت نفسي وقوله صلى الله عليه وسلم في حديث أبي ذر نوراني أراه فهو بين نور وبفتح الهمزة في أنى وتشديد النون المفتوحة ومعناه حجاب نور فكيف أراه قال المناوردي الضمير في أراه عائشة على الله تعالى والمعنى أن النور يمنة عنى من الرؤية كما جرت العادة بأغشاء الأتوار الابصار ومنعها من ادراك ما حالت بين الرائي وبينه وفي رواية رأيت نورا معناه النور فحسب ولم أر غيره وفي رواية ذاته نوراني أراه ومعناه هو خالق النور المانع من رؤيته فيكون من صفات الافعال ومن المستحيل أن تكون ذات الله نورا إذا النور من جملة الأجسام والله تعالى عن ذلك هذا مذهب جميع أئمة المسلمين والله أعلم بقوله عز وجل (افرايتم اللات والعزى) هذه أسماء أصنام اتخذوها آلهة يعبدونها

وروى عجائب المنكوت (افرايتم اللات والعزى)

واشتهوا لها اسماء من اسماء الله عز وجل فقالوا من الله اللات ومن العزى العزى تانث
الاعز والمعنى اخبروا عن هذه الالهة التي تعبدونها من دون الله هل لها من القدرة والعظمة التي وصف
بها رب العيزة ثبتي وكان اللات بالطائف وقيل بنحلة كانت قريش تعبده وقري اللات
بالتشديد (خ) عن ابن عباس رضي الله عنهما قال كان اللات رجلا يلبث السوق الحاج قيل فلما
مات عكفوا على قبره يعبدونه وقيل كان في رأس جبل له غنمية يسكن منها الدهن ويؤخذ منها يتخذ
الاقط ثم يتخذ حيا فيطعم الحاج وكان بطن بنحلة فلما مات عبده وهو اللات وقيل كان رجلا من
ثقف يقال له صرمه بن غم وكان يسكن الدهن فيضه على شجرة فتأتته العرب فقاتله اسوقتهم
فلما مات الرجل حولتها ثقيف الى منازلها فارت الطائف على موضع اللات واما العزى فقيل هي شجرة
تغطفان كانوا يعبدونها فبعث رسول الله صلى الله عليه وسلم خالد بن الوليد فقطعها فجعل يصير بها الفاس
ويقول

يا عزى كبرائك لا سبحانه * اني رأيت الله قد أهانك

فخرج منها شيطانة ناشرة شعرها داعية بولها واضعة يدها على رأسها ويقال ان خالد ارجع الى
النبي صلى الله عليه وسلم فقال قد قطعتم افعال ما رأيت فقال ما رأيت شيئا فقال ما قطعتم فعاودها
ومعه العول فقطعها واجتث اصلها فخرجت منها امرأة عربية فقتلها ثم رجع الى النبي صلى الله عليه وسلم
فاخبره بذلك فقال تلك العزى ولن تعبد أبدا وقيل هي ضم لغطفان وضعها لهم سعد بن ظالم الغطفاني
وقيل انه قدم مكة فرأى الصفا والمروة ورأى اهل مكة يطوفون بينهما فرجع الى بطن بنحلة فقال لقومه
ان لا هل مكة الصفا والمروة وليست بالكم ولهم اليه يعبدونه وليس لكم قالوا لانا ما نأمرنا قال انا صنعت لكم كذلك
فاخذ حرام الصفا وحرام المروة ونقلهم الى بنحلة فوضع الذي أخذ من الصفا وقال هذا الصفا ثم
وضع الذي أخذ من المروة وقال هذه المروة ثم أخذ ثلاثة احجار واسندهم الى شجرة وقال هذا ربكم
فعلوا يطوفون بين الحجرين ويعبدون الحجاره الثلاث حتى اقتبح رسول الله صلى الله عليه وسلم مكة وامر برفع
الحجاره وامر خالد بن الوليد بالعزى فقطعها وقيل هي بيت بالطائف كانت تعبده ثقف وقوله (ومنساء)
قيل هي مخزعة كانت بقديد وقالت عائشة رضي الله تعالى عنها في الانصار كانوا يهولون لمساء وكانت حذ
وقديد وقيل هي بيت كانت تعبده بنو كعب وقيل مناة صنم لهديل وخزاعة وكانت تعبدها اهل مكة
وقيل اللات والعزى ومناة اصنام من الحجاره كانت في جوف الكعبة يعبدونها (الثالثة الاخرى) (الثالثة)
نعت لمساء اذ هي الثالثة في الذكر واما الاخرى فان العرب لا تقول الثالثة الاخرى واما الاخرى فمنا عت
للملائكة قال الخليل قالها لوقا في رؤس الانبياء كقوله ما كرب اخرى ولم يقل آخر وقيل في الآية تقديم وتأخير
تقدمه افرايم اللات والعزى الاخرى ومنساء الثالثة وقيل هي صفة ذم كانه تعالى قال ومنساء الثالثة
المناخرة الذليلة فعلى هذا فالاصنام ترتب مراتب وذلك لان اللات كان صنما على صورة آدمى والعزى
شجرة فهي نبات ومنساء شجرة فهي حاد وهي في آخر مراتب ومعنى الآية هل رأيت هذه الاصنام حق
الرؤية واذا رأيتموها علمتم انها لا تصلح للعبادة لانها لا تضر ولا تنفع وقيل افرايم ايها الزاعمون ان اللات
والعزى ومنساء بنات الله الحكيم الذكرو له الانبياء وقيل كان المشركون عككة يقولون الاصنام والملائكة بنات
الله وكان الرجل منهم اذا بشر بالانبياء كره ذلك فقال الله عز وجل منكر اعلمهم (الحكم الذكرو له الانبياء) ان
اذا قسمة ضيرى) قال ابن عباس اي قسمة جائزة حيث خلتكم لربكم ما ترون ان لا تفيدكم وقيل قسمة عوطاء
غير معتدلة (ان هي) اي ما هذه الاصنام (الاسماء سميت بها) انتم وآباؤكم والمعنى انكم سميت بها
آلهة وليست بالآله حقيقة ولا بمعودة حقيقة وقيل معناه قامت لبعضها عزى ولا عزة لها فلا يكون لها
معنى حقيقة (ما نزل الله بها من سلطان) اي حجة بما تقولون انها آلهة (ان يتبعون الا الطين) اي في قولهم
انها آلهة (وما تهوى الانفس) يعني هو ما زين لهم الشيطان من عبادة الاصنام وقيل وصواعب اديتهم

وهذه الثالثة) اي اخبرونا عن هذه الاشياء
التي تعبدونها من دون الله عز وجل هل لها من
القدرة والعظمة التي وصف بها رب اللات
والعزى ومناة اصنام لهم وهي مؤنثات فاللات
كانت ثقيف بالطائف وقيل كانت لهم كانوا
تعبدها قريش وهي فعلة من لوى لانهم كانوا
يلوون عليها ويعكفون للعبادة والعزى كانت
لغطفان وهي شجرة واصلها تانث الا عزى وخزاعة
خالد بن الوليد ومناة شجرة كانت لهديل واما
وقيل لثقيف وكانها سميت مناة لان دماء
النساء كانت تسمى عندها اي تراق ومناة ملكة
من فعله من النوى كانهم كانوا يتطرون عندها الانواء
تبركها (الاخرى) هي صفة ذم اي اله اخرى
الوضعية المقدسة وقوله وفات انهم لا ولاهم
اي وضعا وهم رؤسائهم واشرافهم ويجوز ان
تكون الاولوية والتقدم عندهم اللات والعزى
كانوا يقولون ان الملائكة وهذه الاصنام بنات
الله وكانوا يعبدونهم ويرجعون انهم شفعاؤهم
عند الله مع اادهم البنات وكراهتهم لمن فقبل لهم
(الحكم الذكرو له الانبياء) انهم اذا قسمة ضيرى اي
جعلكم الله البنات ولكم البنين قسمة ضيرى فعلى
جائز من ضاربه بضره اذا ضامه وضيرى فعلى
اذا فعل في النعوت فكسرت الضاد لئلا يكسر
بعض وهو بوض مثل جروسود ضيرى بالهمز
مكي من ضاربه مثل ضاربه (ان هي) ما الاصنام
(الاصنام) ليس تحتها في الحقيقة مسلمات
لانكم تدعون الآلهة لها وابعدها اي سميت بها يقال
منافاة لها (سميت بها) انتم وآباؤكم ما نزل
سميت بها من سلطان) حجة (ان يتبعون الا
الطن) الا توهم ان ما هم عليه حق (وما تهوى
الانفس) وما تشتهه انفسهم

(ولقد جاءهم من ربهم الهدى) الرسول والكتاب فتركوه ولم يعملوا به (أم الإنسان مأتى) ١٨٣ هي أم المنقطعة ومعنى المهزلة فربما لا نكر أي ليس

لا الإنسان يعني الكافر مأتى من شفاعته الأصنام
 أو من قوله ولئن رجعت إلى ربي إن لي عنده الحسنی
 وقيل هو متي بعضهم أن يكون هو الذي (فله)
 الآخرة والاولی) أي هو ما لكهما وله الحكم
 فيهما يعطى النبوة والشفاعة من شاء وارتضى
 لا من غنى (وكم من ملك في السموات لا تغنى
 شفاعتهم شيئا إلا من بعد أن يأذن الله لمن يشاء
 ويرضى) يعني أن أمر الشفاعة ضيق فان
 الملائكة مع قربهم وكثرتهم لو شفعوا بآجمعهم
 لا حيل تغنى شفاعتهم قط ولم تنفع الا اذا شفعوا
 من بعد أن يأذن الله لهم في الشفاعة لمن يشاء
 الشفاعة له ويرضاه ويراه اهلا لان يشفع له
 فكيف تشفع الأصنام اليه لبعدهم (ان الذين
 لا يؤمنون بالآخرة ليسمون الملائكة) أي كل
 واحد منهم (تسمية الانبي) لانهم اذا قالوا الملائكة
 بنات الله فقد سموا كل واحد منهم بنتا وهي
 تسمية الانبي (وما لهم به من علم) أي بما
 يقولون وقرئ بها أي بالملائكة او بالتسمية
 (ان يتبعون الا الظن) هو تقليد الباء (واق
 الظن لا يغني من الحق شيئا) أي انما يعرف
 الحق الذي هو حقيقة الشيء وما هو عليه بالعلم
 والتيقن لا بالظن والتوهم (فأعرض عن
 تولى عن ذكرنا) فأعرض عن رأيه معرضنا
 عن ذكر الله أي القرآن (ولم يرد الا الحجة
 الدنيا ذلك) أي اختيارهم الدنيا والرضاهم
 (مبلغهم من العلم) منتهى علمهم (ان ربك هو أعلم
 بمن ضل عن سبيله وهو أعلم بمن اهتدى) أي هو
 أعلم بالضال والمهتدي ومجازيها (ولله مافی
 السموات ومافی الارض ليجزي الذين اساءوا وما
 عملوا) بعقاب ما عملوا من السوء او بسبب
 ما عملوا من السوء (ويجزى الذين احسنوا
 بالحسن) بالمثوبة الحسنی وهي الجنة او بسبب
 الاعمال الحسنی والمعنى ان الله عز وجل انما خلق
 العالم وسوى هذا الملكوت ليجزي المحسن من
 المكفین والمسي منهم اذ الملك اهل لتبصر الاولياء
 وقهر الاعداء (الذين) بدل اوفى موضع
 رفع على المدح أي هم الذين (يجتنبون كثر
 الانتم) أي الكبار من الانتم لان الانتم جنس
 يشتمل على كثر وصغائر والكبار الذنوب التي

باعتقدهم والذى ينبغي ان تكون العبادة مقتصرة على التبرع لا بمتابعة هوى النفس (ولقد جاءهم
 من ربهم الهدى) أي البيان بالكتاب المنزل والذي المرسل ان الاصنام ليست بآلهة وان العبادة
 لا تصلح الا لله الواحد القهار قوله تعالى (أم الإنسان مأتى) معناه انظر الكافران له مأتى ويشتهى
 من شفاعته الاصنام أي ليس الامر كما يظن ويقتنى (فله الآخرة والاولی) أي لا يملك أحد فيهما شيئا أبدا
 الا باذنه وقيل معناه ان الانسان اذا اختار معبودا على ما غناه واشتهاه فله الآخرة والاولی يساق به
 على فعله ذلك ان شاء في الدنيا والآخرة وان شاء أمهله الى الآخرة (وكم من ملك في السموات) أي من
 بعد هؤلاء ويرجون شفاعتهم عند الله (لا يغنى شفاعتهم شيئا) يعني ان الملائكة مع علو منزلتهم لا تغنى
 شفاعتهم شيئا فكيف تشفع الأصنام مع حقارتها حتى اخبر ان الشفاعة لا تكون الا باذنه فقال تعالى
 (الامن بعد ان يأذن الله) أي في الشفاعة (من يشاء ويرضى) أي من أهل التوحيد قال ابن عباس يريد
 لا تشفع الملائكة الا لمن رضى الله عنه وقيل الامن بعد ان يأذن الله لمن يشاء من الملائكة في الشفاعة لمن
 شاء الشفاعة له (ان الذين لا يؤمنون بالآخرة) يعني الكفار الذين انكروا البعث (ليسمون الملائكة تسمية
 الانبي) أي بتسمية الانبي حيث انهم قالوا بنات الله فان قلت كيف قال تسمية الانبي ولم يقل تسمية الاناث
 قلت المراد منه بيان الجنس وهذا اللفظ البقي بهذا الموضع لمناسبة رؤس الآبي وقيل ان كل واحد من
 الملائكة يسمونه تسمية الانبي وذلك لانهم اذا قالوا الملائكة بنات الله فقد سموا كل واحد منهم بنتا وهي
 تسمية الانبي (وما لهم به من علم) أي بالله فيشركون به ويجعلون له ولدا وقيل ما يستمعون ان الملائكة
 اناث (ان يتبعون الا الظن) أي في تسمية الملائكة بالاناث (وان الظن لا يغني من الحق شيئا) أي لا يقوم
 الظن مقام العلم الذي هو الحق وقيل معناه انما يدرك الحق الذي هو حقيقة الشيء بالعلم والتيقن لا بالظن
 والتوهم وقيل الحق هو الله تعالى والمعنى ان الاوصاف الالهية لا تستخرج بالظن (فأعرض عن
 تولى عن ذكرنا) يعني القرآن وقيل عن الايمان (ولم يرد الا الحجة الدنيا) يعني انهم لا يؤمنون بالآخرة
 حتى يريدوها ويعملوا فيها وفيه إشارة الى انكارهم الحشر ثم صغروا بهم فقال تعالى (ذلك مبلغهم من
 العلم) أي نهاية علمهم وقلة عقولهم ان آثر والدنيا على الآخرة وقيل معناه انهم لم يبلغوا من العلم الا ظنهم
 ان الملائكة بنات الله وانهم يشعرون لهم فاعمدوا على ذلك واعرضوا عن القرآن والايمان (ان ربك
 هو أعلم بمن ضل عن سبيله وهو أعلم بمن اهتدى) أي هو عالم بالفریقین ويجازيهم بما عملهم (ولله مافی
 السموات ومافی الارض) وهذه إشارة الى كمال قدرته وغناه وهو معترض بين الآية الاولى وبين قوله
 (ليجزى الذين اساءوا وما عملوا) والمعنى اذا كان علمهم جازي كل احد بما يستحقه فيجزى الذين اساءوا الى
 اشركوا بما عملوا من الشرك (ويجزى الذين احسنوا) أي وحواديرهم (بالحسن) يعني بالجنة وانما
 بقدر على مجازاة الحسن والمسي اذا كان كثير الملك كامل القدرة فلذلك قال (ولله مافی السموات ومافی
 الارض) ثم وصف الحسنين فقال (الذين يجتنبون كثر الانتم) قيل الانتم الذنوب الذي يستحق صاحبيه
 العقاب وقيل هو اسم للافعال الممطرة عن الثواب وقيل هو فعل ما لا يحل وقيل الانتم جنس يشتمل على
 كثر وصغائر وجميعه آثم والكبيرة متعارفة في كل ذنب تعظم عقوبته وجميعه كثر (والفواحش) جمع
 فاحشة وهي ما عظم قبحه من الافعال والاقوال وقيل هي ما فحش من الكبائر (الالهم) أي الاما قل
 وصغر من الذنوب وقيل هي مقاربه المعصية من قولك الممت بكذا اذا قاربته من غير موافقة واختلفا
 في معنى الآية فقيل هذا استثناء صحيح والهم من الكبائر والفواحش ومعنى الآية الا ان يلزم بالفاحشة مرة
 ثم يتوب او يقع الواقعة ثم ينتهي وهو قول ابى هريرة ومجاهد والحسن ورواية عن ابن عباس وقال عبد
 الله بن عمرو بن العاص الهم ما دون الشرك وقال ابو صالح سئل عن قول الله عز وجل الا الهم فقلت هو
 الرجل يلزم بالذنوب ثم لا يعبأ وقد كرت ذلك لان عباس فقال اعانك علم بنامك ثم سمع عن ابن عباس
 في قوله عز وجل الذين يجتنبون كثر الانتم والفواحش الا الهم قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم

يكبر عقابها كتر حرة رضى أي النوع الكبير منه (والفواحش) من الخش من الكبائر كانه قال والفواحش منها خاصة قيل الكبائر ما اوعده عليه النار
 والفواحش ما شرع فيها الحد (الالهم) أي الصغائر والاستثناء منقطع لانه ليس من الكبائر والفواحش وهو كالتنظير والقوله

ان تغفر اللهم مغفرتك يا ذا الجلال والإكرام

أخرجناه الترمذي وقال حديث حسن صحيح عريب وقيل أصل اللوم والالام ما يعمل به الإنسان المحسن بعد المحسن ولا يكون له إعادة ولا إقامة وقيل هو استثناء منقطع بحار له لكن اللوم لم يجعلوا اللوم من الكثرة والفواحش ثم اختلفوا في معناه ف قيل هو ما سلف في الجاهلية فلا يؤخذ به في الإسلام وذلك أن المشركين قالوا للمسلمين انهم كانوا بالأسس يعملون معناه فانزل الله عز وجل هذه الآية وهذا قول يزيد بن ثابت وزيد بن أسلم وقيل اللوم هو وضع عار الذنوب كالنظرة والعصاة والقبلة ونحو ذلك مما هو دون الزنى وهو قول ابن مسعود وإبي هريرة ومسروق والشعبي والرواية الأخرى عن ابن عباس (ق) عن ابن عباس قال ما رأيت شيئا أشبه باللوم مما قال أبو هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال أن الله عز وجل كتب على ابن آدم حظا من الزنى أدرك ذلك لا محالة فزنى العينين النظر وزنى اللسان النطق والنفس التمتني وتشتتي والفرج يصدق ذلك أو يكذبه ولمسلم قال كتب على ابن آدم نصيبه من الزنى مدرك ذلك لا محالة العينان زناهما النظر والأذان زناهما الاستماع واللسان زناهما الكلام واليد زناهما الإمساك والرجل زناهما الخطا والقلب يهوى ويتنى ويصدق ذلك الفرع أو يكذبه وقيل اللوم على وجهين أحدهما أنه كل ذنب لم يذكر الله تعالى عليه خذافى الدنيا ولا عذافى الآخرة فذلك الذى تذكره الصلوات الخمس وصوم رمضان ما يبلغ الكبائر والفواحش الوجه الثاني هو الذنب العظيم يلزم المسلم المرد بعد المرة فيتوب منه وقيل هو ما لم على القلب أى خطر وقيل اللوم النظرة من غير عذر فهو مغفور فان أعاد النظر فليس يلزم فهو ذنب والله سبحانه وتعالى أعلم

(فصل في بيان الكبيرة وخصائصها عن الصغيرة) * قال العلماء أكره الكبائر الذنوب بالله وهو ظاهر لا تخفاه لقوله تعالى أن الشرك أعظم ذنبا من الإثم بغير حق وأما ما سواه مما من الزنى واللواط وشرب الخمر وشهادة الزور وكل مال اليتيم بغير حق والسحر وقذف المحصنات وعقوق الوالدين والفرار من الزحف وكل الزبا وغير ذلك من الكبائر التى ورد بها النص فلهذا قيل وأحكام تعرف بها مراتبها ويختلف أمرها باختلاف الأحوال والمفاسد المترتبة عليها فبلى هذا يقال فى كل واحدة منها هى من أكبر الكبائر بالنسبة إلى ما دونها وقد جاء عن ابن عباس أنه سئل عن الكبائر أسبع هى قال هى إلى السبعين أقرب وفى رواية إلى سبعمائة أقرب وقد اختلف العلماء فى خذ الكبيرة وتغييرها عن الصغيرة فجاء عن ابن عباس كل شئ نهى الله عنه فهو كبيرة وبهذا قال الأسماء وأما إسحاق التستري وحكاة الغاضى عياض عن المحققين وأصح القائلين بهذا بأن كل مخالفة لله بالنسبة إلى جلال الله كبيرة وذهب المجاهير من السلف والخلف من جميع الطوائف إلى انقسام المعاصى إلى صغائر وكبائر وقد تظاهرت على ذلك دلائل الكتاب والسنة واستعمال سلف الأمة وإذا ثبت انقسام المعاصى إلى صغائر وكبائر فقد اختلف فى ضبطها فروى عن ابن عباس أنه قال الكبائر كل ذنب ختمه الله بنار أو غضب أو لعنة أو عذاب وعن الحسن نحوه هذا وقيل هى ما وعد الله عليه بتأني فى الآخرة أو حدى فى الدنيا وقال الغزالي فى البسيط الضابط الشامل فى ضبط الكبيرة أن كل معصية يقدم عليها المرء من غير استشارة خوفا واستعدادا ندم كالتهاون فى ارتكابها أو المستحري عليها العباد إذا فاعلها لا يشعر بهذا الاستخفاف وانها من فهو كبيرة وما تحمل عليه فلتات النفس وفيرة مراقبة التقوى ولا ينفك عن ندم متخرج به تنجيص التذنب بالمعصية فهذا لا يمنع العدالة وليس بكبيرة وقال الشيخ عز الدين بن عبد السلام فى كتابه القواعد إذا أردت معرفة الفرق بين الكبيرة والصغيرة فأعرض مفسدة الذنب على مفسدات الكبائر المنصوص علم إبان نقصت عن أقل مفسدات الكبائر فهى من الصغائر وإن ساوت أدنى مفسدة الكبائر أو زادت عليه فهى من الكبائر فى أصل امرأة محصنة إن تزنى بها أو امسك مسكاً من بقة له فلا شك أن مفسدة ذلك أعظم من أكل درهم من مال اليتيم مع كونه من الكبائر وكذلك لو دل الكفار على عورة المسلمين مع علمهم بأنهم يتأصلونهم بدلالة

فان تسببه الى هذه المفسدة اعظم من توليه يوم الزحف بغير هذا ومع كونه من الكبائر وكذلك لو كذب على انسان كذبا يقتل بسببه ولو كذب على انسان كذبا يعلم انه ياخذ منه ثمرة بسبب كذبه لم يكن ذلك من الكبائر وقال الشيخ ابو عمرو بن الصلاح في فتاويه الكبيرة كل ذنب كبير وعظم بحيث يصح معه انه يطابق عليه اسم الكبيرة ويوصف بكونه عظيما على الإطلاق فهذا أحد الكبائر ولما امارات منها الحمد ومنه الا بعدا عليها بالعداب بالدار ونحوها في الكتاب والسنة ومنه ما اوصف فاعلمها بالفتن ويضاف اليها الا ان كل من الله من غير منار الارض ونحو ذلك والله أعلم وقوله تعالى (ان ربك واسع المغفرة) قال ابن عباس ان فعل ذلك ثم تاب وأتاب وروى عن عمر بن الخطاب وابن عباس قال لا كبيرة في الاسلام اى لا كبيرة مع استغفار ولا صغيرة مع اصرار ومعناه ان الكبيرة ايضا تحصى بالاستغفار والتوبة والصغيرة تصير كبيرة بالاصرار عليها وقيل في حد الاصرار هو ان تكر منه الصغيرة تكرارا يشعر بقله عيبا لا يذهب به وتم السكلام على قوله ان ربك واسع المغفرة ثم ابتداء فقال (هو أعلم بكم) أى قبل ان تخلفكم وهو قوله (اذ أنشأكم من الارض) أى خلق أبابكم من التراب (واذا أنتم أجنته) جمع جنين (في بطون أمهاتكم) سمي جنينا بالاستمرار في بطن امه (فلاتركوا أنفسكم) قال ابن عباس لا تتمدحوها وقال الحسن علم الله من كل نفس ما هي صانعة الى ما هي ماثرة فلاتركوا أنفسكم فلاتبروها من الاثم ولا تتمدحوها بحسن الاجمال وقيل في معنى الآية هو أعلم بكم أيها المؤمنون علم حالكم من ازل خلقكم الى آخر يومكم فلاتركوا أنفسكم رياء وخيلا ولا تقولوا لمن لم يعرفوا حقيقته أننا خير منكم وأنا اركى منك اوافق منك فان العلم عند الله وفيه اشارة الى وجوب خوف العاقبة فان الله يعلم عاقبة من هو على التقوى وهو قوله تعالى (هو أعلم بكم) أى بن بر واطاع واخلص العمل وقيل في معنى الآية فلاتركوا أنفسكم أى لا تنسبوا الى زكاة العمل وزيادة الخير والطاعات وقيل لا تنسبوا الى الزكاة والطهارة من المعاصي ولا تنسبوا الى ما اوصفوها فقد علم الله المركى منكم والتقى أولا وأخرا قبل ان يخرجكم من صلب أبيكم وقيل ان يخرجوا من بطون أمهاتكم قبل نزلت في ناس كانوا يعملون أعمالا حسنة ثم يقولون صلاتنا وصيامنا وجهنا فنزل الله فيهم هذه الآية قوله عز وجل (أفرأيت الذي تولى) نزلت في الوليد بن المغيرة كان قد اتبع النبي صلى الله عليه وسلم على دينه فغيره بعض المشركين وقالوا أتركت دين الاشياخ وصلات قال انى خشيت عذاب الله فضعن له الذي عاتبه ان اعطاه كذا من ماله وزجع الى الشرك ان يعمل عنه عذاب الله فرجع الوليد الى الشرك وأعطى للذي فيه بعض الذي ضمن له من المال ومنعه بجماعة فأنزل الله أفرأيت الذي تولى اى ادبر واعرض عن الايمان (وأعطى) أى له أخيه الذي عذبه (قليل أو كدى) أى يحمل بالباقي وقيل أعطى قليلا لى من الخير لسانه وأكدى أى قطعه وأمسك ولم يعم بالعظيمة وقيل نزلت في العاص بن زائل السهمي وذلك انه كان زبانيا فاقى النبي صلى الله عليه وسلم في بعض الامور وقيل نزلت في أبي جهل وذلك انه قال والله ما بامرنا محمد الا بكارم الاخلاق فذلك قوله وأعطى قليلا وأكدى أى لم يؤمن به ومعنى الا أيضا كدى اى قطع وأصله من الكدية وهي حجر يظهر في البئر يمنع من الحفر (أعنده علم الغيب فهو يرى) أى ما غاب عنه أى ان صاحبه يتحمل عنه عذابه (أم لم ينبا) أى يخبر (بما في صحف موسى) يعنى اسفار التوراة (وابراهيم) أى ويخبر بما في صحف ابراهيم (الذى وفى) أى كمل وتم ما امر به وبلغ رسالات ربه الى خلقه وقيل وفى بما فرض عليه وقيل قام بذبح ولده وقيل استكمل الطاعة وقيل وفى بما فرض عليه في مهام الاسلام وهو قوله واذ بتلى ابراهيم ربه بكلمات فاتمتهن والتوفية الاتمام وقيل وفى شار المناسك وروى البغوي بسنده عن أبى امامة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ابراهيم الذى وفى عمله كل يوم بأربع ركعات أول النهار عن أبى الدرداء وأى ذر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الله تبارك وتعالى انه قال ابن آدم اركع على أربع ركعات من أول النهار اكفك آخره أخرجه الترمذى وقال حديث حسن غريب ثم بين ما فى صحفه وما

الاخباركم لمسمى الله خليفه الذى

فقال (الأتروازرة وزر أخرى) أي لا تحمل نفس حامله تحمل نفس أخرى والمعنى لا تأخذنا بما
غيرها وفي هذا بطل قول من ضمن لأوليد بن المغيرة أنه يحمل عنه الأثم وقال ابن عباس كانوا قبل إبراهيم
يأخذون الرجل بذنب غيره كان الرجل يقتل بقتل أبيه وابنه وأخيه وأمر أنه وعنده حتى كان إبراهيم
عليه الصلاة والسلام فنهضهم عن ذلك وبلغهم عن الله تعالى الأتروازرة وزر أخرى (وان ليس
للإنسان الأماشي) أي عمل وهذا في صحف إبراهيم وموسى أيضا قال ابن عباس هذا منسوخ المحكم
في هذه الشريعة بقوله الحق تعالى هم ذرياتهم فادخلوا الجنة بصلاح الأباء وقيل كان ذلك لقوم
إبراهيم وموسى فاما هذه الأمة فلها ما سعى لهم غيرهم لم ياروي عن ابن عباس أن امرأة رفعت
صبيها فقالت يا رسول الله هذا ج قال نعم ولك أجر أخرجه مسلم وعنه أن رجلا قال يا رسول الله صلى الله
عليه وسلم إن أمي توفيت ابتغها أن تصدق عنها قال نعم وفي رواية أن سعد بن عبادة أخبرني سعد بن
نحوه وأخرجه البخاري وعن عائشة رضي الله عنها قالت إن رجلا قال يا رسول الله صلى الله عليه وسلم إن
أمي قتلت نفسها واظنها أن تكلمت بصدقة فهل لها أجران تصدق عنها قال نعم أخرجه في الصحيحين
وفي حديث ابن عباس دليل لمذهب الشافعي ومالك وأحمد وبجاءه العلماء أن حج الصبي منه قد صحح
يشاب عليه وإن كان لا يجزيه عن حجة الإسلام بل يقع تطوعا وقال أبو حنيفة لا يصح به وإنما يكون
ذلك تمرينا للعبادة وفي الحديثين الآخرين دليل على أن الصدقة عن الميت تنفع الميت ويصله ثوابها
وهو إجماع العلماء وكذلك أجمعوا على وصول الدعاء وقضاء الدين للنصوص الواردة في ذلك ويصح الحج
عن الميت بحجة الإسلام وكذلك الواضحة صحيح تطوع على الأصح عند الشافعي واختلف العلماء في الصوم
إذا مات وعليه صوم فأرأى جواز ذلك للأحاديث الصحيحة فيه والمشهور من مذهب الشافعي أن قراءة
القرآن لا يصله ثوابها وقال جماعة من أصحابه يصله ثوابها وبه قال أحمد بن حنبل وأما الصلوات وسائر
التطوعات فلا يصله عند الشافعي والجمهور وقال أحمد يصله ثواب الجميع والله أعلم وقيل أراد بالإنسان
الكافر والمعنى ليس له من الخير إلا ما عمل هو فيتاب عليه في الدنيا بأن يوسع عليه في رزقه ويعاين
في دينه حتى لا يبقى له في الآخرة خير وروى أن عبد الله بن أبي بن سلول كان أعطى العباس فيها
البسة أياه فلما مات أرسل رسول الله صلى الله عليه وسلم قميصه ليكفن فيه فلم يبق له في الآخرة حسنة
يثاب عليها وقيل ليس للإنسان إلا ما سعى هو من باب العدل فاما من باب الفضل بها ثواب يزيد الله
ما شاء من فضله وكرمه (وان سعيه سوف يرى) أي يراه في ميزانه يوم القيامة وفيه بشارة للمؤمن وذلك
أن الله تعالى يريه أعماله الصالحة ليفرح بها ويحزن الكافر بالجملة الفاسدة فيزداد عجزا (ثم يجزاه)
أي السعي (الجزء الأوفى) أي الأثم الأكل والمعنى أن الإنسان يجزي جزاء سعيه الجزاء الأوفى قوله عز
وجل (وان إلى ربك المنتهى) أي إليه منتهى الخلق ومصيرهم إليه في الآخرة وهو محاسبهم بأعمالهم
وفي الخطاب بهذا وجها أحدهما أنه عام تقديره وان إلى ربك أيها السامع والعافل كاشفاً كان
المنتهى فهو شديد بالبع للشيء وحث شديد للحسن ليقاع المعنى عن استقامته ويرداد الحسن في أحسنه
الوجه الثاني أن الخطاب به مذكور النبي صلى الله عليه وسلم فعلى هذا فقيه تسليمة للنبى صلى الله عليه
وسلم والمعنى لا تخزن فان إلى ربك المنتهى وقيل في معنى الآية منه ابتداء المنة والية انتهاء الآمال وروى
المعنى باسناد الثعلبي عن أبي بن كعب عن النبي صلى الله عليه وسلم في قوله وان إلى ربك المنتهى قال
لا فكرة في الرب وهذا مثل ما روى عن أبي هريرة مرفوعا تفكروا في الخلق ولا تفكروا في الخالق فانه
لا تحيط به الفكرة ومعناه لا فكرة في الرب أي انتهى الأمر إليه لا تلك إذا نظرت إلى سائر الموجودات
الممكنة علمت أنه لا يدها من موجد وإذا علمت أن موجدها هو الله تعالى فقد انتهت إلى أمره فهو إشارة
إلى وجوده ووحدايته سبحانه وتعالى (وانه هو أضحك وأبكى) أي هو القادر على إحداث الضحك
في محل واحد الضحك والبكاء ففيه دليل على أن جميع ما يعمله الإنسان في قضاء الله وقدره وخلقه حتى
الضحك والبكاء قبل أضحك أهل الجنة في الجنة وأبكى أهل النار في النار وقيل أضحك الأرض بالنبات

وفي كان يقول إذا أصبح وأظلم موسى فسمي الله
حين تسمون إلى حين تظهر روي وقيل وفي سهام
حين تسمون إلى ثلاثين عشرة في التوبة الثاثلون
الاسلام وهي ثلاثون من المسلمين وعشرة في صحف موسى
وعشرة في الأحزاب ان المسلمين وعشرة في صحف موسى
قد أفلح المؤمنون ثم أعلم بما في صحف موسى
وإبراهيم فقال (الأتروازرة وزر أخرى) ترزوم
وزر إذا اكتسب وترزوا لضمير ضمير الإنسان
من الثقل والمعنى أنه لا ترزوا لضمير ضمير الإنسان
وهو أن وما بعدها البحر بلا مما في صحف
موسى أو الرفع على هو ان لا ترزوا لضمير
ومما في صحف موسى وإبراهيم فقتل الأتروازرة
وزر أخرى أي لا تحمل نفس ذنب نفس (وان
ليس للإنسان الأماشي) أي سعيه وهذه
أيضا مما في صحف إبراهيم وموسى وأما ما صح في
الأخبار من الصدقة عن الميت والحج عنه فقد
قيل ان سعي غيره لم ينفعه إلا ما على سعي
نفسه وهو ان يكون مؤمنا كان سعي غيره كان
سعي نفسه لا يكونه تابع له وقائم بعبادته وان
سعي غيره لا ينفعه إذا عمل لنفسه ولكن إذا نواه
به فهو وجهكم الشرح كالنايب عنه والوكيل
القائم مقامه (وان سعيه سوف يرى) أي يرى
سعيه هو يوم القيامة في ميزانه (ثم يجزاه)
يجزي العبد سعيه يقال جزاه الله عمله وجزاه
على عمله بحيث لا يجزاه ثم سريه بقوله (الجزء
يكون الضمير للجزء ثم سريه) (وان إلى ربك المنتهى)
الأوفى (أوليد بن المغيرة) (وانه هو أضحك وأبكى)
هذا كله في الخلق الأولي والمنتهى مصدر بمعنى
الانتهاء أي ينتهى إليه الخلق ويرجعون إليه
ف قوله وإلى الله المصير (وانه هو أضحك وأبكى)
خلق الضحك والبكاء وقيل خلق الفرح والحزن
وقيل أضحك المؤمنين في العقبى بالمواهب
وأبكاهم في الدنيا بالثواب

(وانه هو امات واخي) قبل امات الالباء واخي
 الابناء وامات بالكفر واخي بالامان وامات
 هنا واخي ثمة (وانه خلق الزوجين الذكر والانثى
 من نطفة اذاتني) اذ اذفق في الرحم يقال مني
 وامني (وان عليه النشأة الاخرى) الاحياء بعد
 الموت (وانه هو اغني واقني) واعطى القنية وهي
 المال ثابته وعزمت ان لا يخرج منه من يدك (وانه
 هو رب الشعري) هو كوكب يطلع بغدا لجوزاء
 في شدة الحر وكانت خراعة تعبد ها فاعلم الله انه
 رب معبودهم هذا (وانه اهلك عاد الاولى) هم
 قوم لوط وهود وعاد الاخرى ارم عاد لولي مدني
 وبصري غير سهل بادغام التنوين في اللام وطرح
 همزة الاولى ونقل ضمها الى لام التعريف (وعود
 خالتي) حزة وعاصم الباقون وعمودا وهو معطوف
 على عاد ولا ينصب بضمها اني لان ما بعد الفاء
 لا يعمل فيما قبله لا تقول زيد اضر بـ وكذا
 ما بعد النفي لا يعمل فيما قبله والمعني واهلك عمودا
 خبا بقباهم (وقوم نوح) أي واهلك قوم نوح
 (من قبل) من قبل عاد وعمود (انهم كانوا هم اظلم
 واغنى) من عاد وعمود لانهم كانوا يضربونه حتى
 لا يكون به حراك وينفرون عنه حتى كانوا
 يحذرون صديانهم ان يسمعوهم منه (والمؤفة ككة)
 والبقرى التي اتفكت باهلها الى انقلت وهم
 قوم لوط يقال افكك فافكك (اهوى) أي رفعها
 الى السماء على جناح جبريل ثم اهاواها الى
 الارض أي اسقطها والمؤفة ككة منصوب باهوى
 (فغشاها) البسها (ماغشى) تهويل وتعظيم
 لما صاب عليها من العذاب وامطر عليها من الغدير
 المنضود (فباي الآمرك) أيها المخاطب
 (تتبارى) تتشكك أي بما اولئك من النعم
 او بما كفلك من النقم او باي نعم ربك البالد
 على وحدانيته وربوبيته تشكك (هذا نذير)
 أي محمد منذر (من النذر الاولى) من المتذنين
 الاولين وقال الاولى على تأويل الجماعة او هذا
 القرآن نذير من النذر الاولى أي انذار من
 جنس الانذارات الاولى التي انذرتهم من قبلكم
 (ازفت الآزفة) قربت القيامة واقتربت الساعة (ليس لها من دون الله كاشفة) أي
 في قوله اقتربت الساعة (ليس لها من دون
 الله كاشفة) أي ليس لها نفس كاشفة أي
 مينة متى تقوم كقوله لا يتبينها الوقت الا هو وليس

واي السماء المطر وقيل افرح وأنزل لان الفرح صلب الضحك والجزن تجلب اليك من جابر بن سمرة
 قال خالفت النبي صلى الله عليه وسلم أكثر من مائة مرة وكان أصحابه يتناشدون الشعر وينداكرون
 أشياء من أمر الجاهلية وهو ساكت ورعنا بنسب معهم اذا ضحكوا أخرجه الترمذي وقال حديث حسن
 صحيح وفي رواية سمك بن حبيب فيضضكون ويتنسم معهم اذا ضحكوا يعني النبي صلى الله عليه وسلم وسئل
 ابن عمر هل كان أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم يضحكون قال نعم والايحان في قلوبهم أعظم
 من الجبل (ق) عن أنس قال خطب رسول الله صلى الله عليه وسلم خطبة ما جمعت مثله قط فقال
 لو تعلمون ما أعلم لضحكتم قليلا ولبكيتم كثيرا فغنى أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم وجوههم لهم
 خنين هو يا لحما المجبة أي بكاء مع صوت تخرج من الأنف (وانه هو امات واخي) أي امات في الدنيا
 واخي للبعث وقيل امات الالباء واخي الالباء وقيل امات الكافر بالفكرة واخي المؤمن بالمعرفة (وانه
 خلق الزوجين الذكر والانثى) أي من كل حيوان وهو يقصم من جملة المتضادات التي تتوارد على النطفة
 فيخلق بعضها ذكر وبعضها أنثى وهذا نبي لا يصل اليه فهم العقلاء ولا يعلمونه وانما هو بقدرته الله تعالى
 وخلقها لا بفعل الطبيعة (من نطفة اذاتني) أي نصب في الرحم وقيل تقدر وفي هذا تنبيه على كمال
 قدرته لان النطفة شيء واحد خلق الله منها اعضاء مختلفة وما احاطت به وخلق منها الذكر والانثى وهذا
 من عجيب صنعته وكال قدرته ولهذا لم يؤكده بقوله وان هو خلق لان لم يدع احدا يصاد نفسه ولا خلقها
 ولا خلق غيره كالم بقدر احدا يدعي خلق السموات والارض (وان عليه النشأة الاخرى) أي الخلق
 الثاني بعد الموت للبعث يوم القيامة (وانه هو اغني واقني) أي اغني الناس بالاموال واعطى القنية
 وهي اصول الاموال وما يدخره بعد الكفاية وقيل اغني بالذهب والفضة وصنوف الاموال
 وما يدخره بعد الكفاية واقني بالابل والبقر والغنم وقيل اقني اي اخدم وقال ابن عباس اغني واقني
 اي اعطى فارضى وقيل اغني يعني رفع حاجته ولم يترك محتاجا الى شيء لان الغنى ضد الفقر واقني اي زاد
 فوق الغنى (وانه هو رب الشعري) أي انه رب معبودهم وكانت خراعة تعبد الشعري وأول من سن
 لهم ذلك رجل من أشرفهم يقال له ابو كعبشة عبدها وقال لان النجوم تقطع السماء ورضوا الشعري
 تقطعها ما ولا فهي مخالفة لما في عبدها وعبدتها خراعة فلما خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم على
 خلاف العرب في الدين سمعوا ابن أبي كعبشة تشبه اليه به في خلافه اياهم كما خالفهم أبو كعبشة وعبد الشعري
 وهو كوكب يضي خلف الجوزاء ويسمى كلب الجبار ايضا واما ثناتان يمانية وشامية يقال
 لاحداهما العبور والاخرى الغبضاء سميت بذلك لانها انضمت من العبور والمجرة بينهما واراد بالشعري
 هنا العبور (وانه اهلك عاد الاولى) وهم قوم هود اهلكوا برمح صرصر وكان لهم عقب فنكثوا
 عاد اخرى وقيل الاخرى ارم وقيل الاولى يعني اول الخلق هلاكا بعد قوم نوح (وعود) وهم قوم
 صالح اهلكهم الله بالصيحة (خالتي) أي ابي (وقوم نوح من قبل) يعني اهلك قوم
 نوح من قبل عاد وود بالفرق (انهم كانوا هم اظلم واغنى) يعني لوط ودعوة نوح اياهم وودعه وهم على
 الله بالمعصية والتكذيب (والمؤفة ككة) يعني قري قوم لوط (اهوى) أي اسقط وذلك ان
 جبريل رفعها الى السماء ثم اهوى بها (فغشاها) أي البسها الله (ماغشى) يعني المجارة المنضودة
 المسومة (فباي الآمرك تتبارى) أي تشكك أي الانبياء وقيل اراد الوليد بن المغيرة وقال ابن
 عباس تتبارى أي تتكذب (هذا نذير) يعني محمد صلى الله عليه وسلم (من النذر الاولى) أي
 رسول من الرسل المتقدمة ارسل اليكم كما ارسلت الرسل الى قومه وقيل انذر محمد كما انذرت الرسل من
 قبله (ازفت الآزفة) أي قربت القيامة واقتربت الساعة (ليس لها من دون الله كاشفة) أي
 مظهر ومبينة متى تقوم وقيل معناها ليس لها من قدر على كشفها اذا وقعت الا الله غير انه لا يكشفها
 وقيل الكاشفة معصية بمعنى الكشف والمعني لا يكشف عنها ولا يظهرها غيره وقيل معناها

الذين لم يناديوا حتى اذ غشت الخلق اهلها وهداهم اليك شفها ولم يردعها عنهم احد قوله تعالى (الذين
هذا الحديث) يعني القرأين (اليعقوبون) يتذكرون (وتتذكر كون) أي استهزاء (ولا تنكرون)
أي عناية من الوعيد (وانتم سامدون) أي لا هون غافلون قاله ابن عباس وعنه ان اليهود هو
الغناء بلغة اهل اليمن وكانوا اذا سمعوا القرآن تغنوا ولعبوا واصل السجود في اللغة رفع الرأس مأخوذ من
سجد البعير اذا رفع رأسه وحذف سيرة السامد الالهى والمعنى وقيل معناه أنهم يرون بظنون وقال مجاهد
غضاب مبزطون قيل له وما المزطمة قال الاعراض (فامجدوا لله) يعني ايجبا المؤمنون شكرًا
على الهداية وقيل هذا مجول على سجود التلاوة وقيل على سجود الغرض في الصلاة (واعبدوا) أي
اعبدوا الله وانما قال واعبدوا اما لكونه معلوما واما لان العادة في الحقيقة لا يكون الا لله تعالى (ق)
عن عبد الله بن مسعود ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قرأ النجم فسجد فيه يا وسجد من كان معه غير
ان شيخا من قريش أخذ كفاهن حصيهما أو ثراب فرفعه الى جنبه وقال يكفى هذا قال عبد الله فاعقد
رأيه بعد قتل كافر اذا البخاري في رواية له قال أول سورة نزلت فيه السجدة النجم وذكره وقال في آخره
وهو أمة بن خلف (خ) عن ابن عباس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم سجد النجم وسجد معه
المسلمون والمشركون والجن والانس (ق) عن زيد بن ثابت قال قرأت على رسول الله صلى الله عليه
وسلم النجم فلم يسجد فيها في هذا الحديث دليل على ان سجود التلاوة غير واجب وهو قول الشافعي وأحمد
وقال عمر بن الخطاب ان الله لم يكتبها علينا الا ان نشاء وذهب قوم الى وجوبها على القاري والمسمع وهو
قول سفيان وأصحاب الرأي والله سبحانه وتعالى أعلم

(تفسير سورة القم وهي مكية)

وهي خمس وخمسون آية وثلاثمائة واثنان وأربعون كلمة والف وأربعمائة وثلاثة وعشرون حرفا

(بسم الله الرحمن الرحيم)*

قوله عز وجل (اقتربت الساعة) أي ذنت القيامة (وانشأ القم) قيل فيه تقديم وتأخير تقديره
انشأ القم واقتربت الساعة وانشأ القم من آيات رسول الله صلى الله عليه وسلم الظاهرة ومعه آية
الباهرة يدل عليه ما روى عن انس ان اهل مكة سألو رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يريهم آية
فأراههم انشقاق القمر مرتين أخرجه البخاري ومسلم وزاد الترمذي فنزلت اقتربت الساعة وانشأ
القم الى قوله سحره سحره فسمعا عن ابن مسعود قال انشأ القم على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم
شقين فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اشهدوا وفي رواية أخرى قال يئسنا نحن من رسول الله
صلى الله عليه وسلم عني اذا انشأ القم فلقته فوق الجبل فلقته فوقه فقال لئلا رسول الله صلى الله
عليه وسلم اشهدوا ولهما عن ابن عباس قال ان القم انشأ في زمن رسول الله صلى الله عليه وسلم (م) عن
ابن عمر رضي الله عنهما قال انشأ القم على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم فلقته في فسترا حمل فلقته
وكانت فلقته فوق الجبل فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اللهم اشهدوا وعن جابر بن مطعم قال انشأ
القم على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم فصار فرقتين فقالت قريش سحر محمد أعذنا فقال بعضهم
لئن كان سحرنا ما يستطيع ان يسحر الناس كلهم أخرجه الترمذي وزاد غيره فكانوا يتلقون الركان
فيخبرونهم بأنهم قد رأوه فيكتبونهم قال مقاتل انشأ القم ثم التأم بعد ذلك وروى مسروق عن عبد
الله بن مسعود قال انشأ القم على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت قريش سحركم ابن أبي كبشة
فسألو السفارة فقالوا نعم قد رأينا فأنزل الله تعالى اقتربت الساعة وانشأ القم فهذه الاحاديث
الصحيحة قد وردت بهذه المجرى العظيمة مع شهادة القرآن المجيد بذلك فانه أدل دليل وأقوى مثبت له

لهنا نفس كاشفة أي قادرة على كشفها اذا وقعت
الا لله تعالى غير انه لا يكشفها (انهم فسدا
الحديث) أي القرآن (ولا تنكرون) خشوعا
(وتتذكر كون) استهزاء (ولا يكون) لا عبون
(وانتم سامدون) غافلون لا هون (لا يعبون
وكانوا اذا سمعوا القرآن عارضوه بالغناء ليسعوا
الناس عن استماعه) فامجدوا لله واعبدوا
أي فامجدوا لله واعبدوه ولا تعبدوا الا الله
والله أعلم
(سورة القم خمس وخمسون آية مكية)
(بسم الله الرحمن الرحيم)*
(اقتربت الساعة) اقتربت القامة (وانشأ القم)
(اقتربت الساعة) اقتربت القامة (وانشأ القم)
(اقتربت الساعة) اقتربت القامة (وانشأ القم)
(اقتربت الساعة) اقتربت القامة (وانشأ القم)
(اقتربت الساعة) اقتربت القامة (وانشأ القم)
(اقتربت الساعة) اقتربت القامة (وانشأ القم)
(اقتربت الساعة) اقتربت القامة (وانشأ القم)
(اقتربت الساعة) اقتربت القامة (وانشأ القم)
(اقتربت الساعة) اقتربت القامة (وانشأ القم)
(اقتربت الساعة) اقتربت القامة (وانشأ القم)

نعم (وان يروا) يعني أهل الكفر آية) يدل على صدق محمد صلى الله عليه وسلم (يعرضوا) عن الامتحان به (ويقولوا سحر مستمر) محكم قوي من المرة القوية
اودائع مطردا وما رذاذب يزول ولا يبقى (وكذبوا) النبي صلى الله عليه وسلم (واتبعوا أهواءهم) ١٨٩ - وما زين لهم الشيطان من دفع الحق بسد

ظهوره (وكل أمر) وعدهم الله (مستقر) كائن
في وقته وقيل كل ما قدر واقع وقيل كل أمر من
أمرهم واقع مستقر أي سديد وبتقرع عند
ظهور العقاب والثواب (ولقد جاءهم) أهل مكة
(من الانبياء من القرآن المودع انباء القرون
الخالقة وانبياء الآخرة وما وضع من عذاب
الكفار (ما فيه من دجر) انذار عن الكفر
تقول زجرته وازدجرته أي منعه واصله ازجى
ولكن انما اذا وقعت بعد زراى ساكنة ابدات
دالان التاء حرف مهموس والزاي حرف محجور
فايدل من التاء حرف محجور وهو الدال لينة تناسا
وهذا في آخر كتاب سيبويه (حكمة) يدل من ما
اوعلى هو حكمة (بالغة) نهاية الصواب او بالغة
من الله اليهم (فما تعنى النذر) مانع والندى
جمع نذير وهم الرسل او المنذرين والندى مصدر
بمعنى الانذار (فمولى عنهم) لعلمك ان الانذار
لا يعنى فيهم نصب (يوم يدع الداع) يخرجون
او باضمار اذ كر الداعي الى الداعي سهل ويعقوب
ومكي فيهما وافق مدنى وابوعز في الوصل ومن
اسقط الياء اكتفى بالكسرة عنها وخذف الواو
من يدعوى السكابة لمساوية اللفظ والداعي
اسرافيل عليه السلام (الى شئ نكر) منكر
فطبع تنكيره النفوس لانها لم تعهد مثله وهو
هول يوم القيامة نكر بالتحفيف مكي (خاشعا
ابصارهم) عراقى غير عاصم وهو خال من
الحار حى وهو فعل لا ابصار وذكر كذا تقولى بفتح
ابصارهم غيرهم خاشعا على بفتح ابصارهم
وهى لغة من يقول اكلوني البراغيث ويجوز ان
يكون في خشعا ضميرهم ويقع ابصارهم بدلا
عنه وخشوع الابصار كناية عن الدلة لان ذلة
الذليل وعزة العزيز تظهران في عيونهم ما
(يخرجون من الاجداث) من القبور (كاشفهم
جراد منقش) في كثرهم وتفرقهم في كل
جهة والجراد مثل في الكثرة والتفوج يقال في
الحديث الكثير المتناهي بعضهم في بعض جاؤا
كالجراد (مهلطين الى الداع) مسرعين مادي
أعناقهم اليه (يقول الكافر ون هذا يوم

وامكانه لا يشك فيه مؤمن وقد أخبر عنه الصادق فيجب الايمان به واعتقاد وقوعه وقال الشيخ محي
الدين النوروى في شرح صحيح مسلم قال الزجاج وقد انكرها بعض المتدعة المصاهير المختصين في الله وذلك
لما اعمى الله قلبه ولا انكار للعقل فمما لا ان القهر محقق لله تعالى يفعل فيه ما يشاء كما يقينه ويكره
في آخر امره فاما قول بعض الملاحدة لوقوع هذا النقل متواترا واشترك أهل الارض كله في رؤيته له
ومعرفة ولم يختص بها أهل مكة فأجاب العلماء عن هذا بان هذا الانشقاق حصل في الليل ومعظم الناس
نيام غافلون والابواب مغلقة وهم مغطون بشياهم فقل من يتفكر في السماء او ينظر اليها الا الشاذ النادر
وبما هو مشاهد معتاد ان كسوف القمر وغيره مما يحدث في السماء في الليل من الخسائف والابواب
الطوارع والشهب العظام ونحو ذلك يقع ولا يتحدث به الا آحاد الناس ولا علم عند غيرهم بذلك لاساذ كرنا
من عقله الناس عنه وكان هذا الانشقاق آية عظيمة حصلت في الليل لقوم سألوها واقرعوا رؤيتها
فلم يتأهب غيرهم فقال العلماء وقد يكون القمر حينئذ في بعض المجارى والمنازل التي تظهر لبعض أهل
الافاق دون بعض كما يكون ظاهرا لقوم تائبين عن قوم وكما يحدث الكسوف لأهل بلديون بلد والله أعلم
وقيل في معنى الآية ينشق القمر يوم القيامة وهذا قول باطل لا يصح وشاذ لا يثبت لاجماع المفسرين على
خلافه ولان الله ذكره باللفظ الماضي وحل الماضي على المستقبل بعد يقين الى قرينة تنقله او دليل يدل
عليه وفي قوله تعالى (وان يروا آية يعرضوا) دليل على وجود هذه الآية العظيمة وقد كان ذلك في
زمن رسول الله صلى الله عليه وسلم والمعنى وان يروا آية أى يدل على صدق الرسول صلى الله عليه وسلم
والمراد بالآية هنا انشقاق القمر يعرضوا الى عن التصديق بها (ويقولوا سحر مستمر) أي دائم مطرد
وكل شئ دام حاله قبل فيه مستمر وذلك لما رواه المتابع المجزات وترادف الآيات فوالله هذا سحر
مستمر وقيل مستمر أى قوى محكم شديد يعلى كل سحر وقيل مستمر أى داهب سوف يطل ويذهب
ولا يبقى وانما قالوا ذلك تخمينه لانفسهم وتعليل (وكذبوا) يعنى النبي صلى الله عليه وسلم وما عابنوا
من قدرة الله (واتبعوا أهواءهم) أي ما زين لهم الشيطان من الباطل وقيل هو قولهم اندس سحر القمر
(وكل أمر مستقر) أي لكل أمر حقيقة فما كان منه في الدنيا فسيظهر وما كان منه في الآخرة
فسيعرف وقيل كل أمر مستقر فالحق مستقر بأهله في الجنة والشر مستقر بأهله في النار وقيل يستقر قول
المصدقين والمكذبتين حين يعرفون حقيقة بالثواب والعقاب وقيل معناه لكل حديث منتهى وقيل
ما قدر فهو كاش وواقع لا محالة وقيل هو خواب قولهم سحر مستمر يعنى ليس أمره بذاذب كزعم بل كل
أمر من أمور مستقر وان أمر محمد صلى الله عليه وسلم سيظهر الى غاية يتبين فيها انه حق (ولقد جاءهم)
يعنى أهل مكة (من الانبياء) أي من اخبار الامم الماضية المكذبة في القرآن (ما فيه من دجر) أى
منتهى وقوة (حكمة بالغة) يعنى القرآن حكمة تامة قد بلغت الغاية (فما تعنى النذر) يعنى
أي غنى تعنى النذر اذا خالفهم وكذبهم (فمولى عنهم) أي عرض عنهم سخطنا آية القتال (يوم
يدع الداع) أي اذ كرنا محمد يوم يدعوا الداعي وهو اسرافيل ينفخ في الصور قائما على بحجرة بيت المقدس
(الى شئ نكر) أي منكر فطبع لم ير وامثله فينكر منه استعظامه (خاشعا) وقرئ خشعا (ابصارهم)
أي ذللة خاضعة عند رؤية العذاب (يخرجون من الاجداث) أي من القبور (كاشفهم جراد منقش)
مثل في كثرهم وتوج بعضهم في بعض حارى فرعين (مهطعين) مسرعين مادي أعناقهم مقبلين
(الى الداع) أي الى صوت الداعي وهو اسرافيل وقيل ناظرين اليه لا يفلعون بأبصارهم (يقول
الكافرون هذا يوم عسر) أي صعب شديد وفيه إشارة الى ان ذلك اليوم يوم شديد على الكافرين لا على
المؤمنين قوله تعالى (كذبت قبلهم) أي قبل أهل مكة (قوم نوح فكذبوا وعبدنا) يعنى نوحا

عصر (صعب شديد) كذبت قبلهم قبل أهل مكة (قوم نوح فكذبوا وعبدنا) نوحا عليه السلام ومعنى تكرار التكذيب انهم كذبوه تكرارا
على عقب تكذيب كل امضى منهم قرن مكذب تبعه قرن مكذب او كذبت قوم نوح الرسل فكذبوا وعبدنا أي لما كانوا يكذبون بالرسول جا حدين للنبوة رأسا

كذبوا لئلا ياتهم من جهنم (وقالوا نحن نؤمن) اي هو محنتون (وازدجر) زجر عن اداء الرسالة بالشم وهدد بالقتل او هو من جهة قتلهم اي قالوا هو مشركون وقد
ازدجرته الجن وتخططه وذهبت بلبه (فدعاريه اي) اي باني قومي فلم يستمعوا مني واستحك الناس من اجابتي لم (فانتصر) فانتقم لي منهم
تعذاب سمعهم عليهم (ففتحنا ابواب السماء) ففتحنا اسمي وبرزت وسهل ويعقوب (بما عنهم) منصب في كثر وتتابع لم يقطع ارضهم يوما (وشرنا الارض
عونا) وجعلنا الارض كاهنا عونا كاهنا عونا تبخر وهو بالغ من قولك وفجرنا عيون الارض (فالتي الماء) اي مياه السماء والارض رقي المساء ان اي
النوحان من الماء السماء والارض (على امر قد قدر) على حال قدرها الله كيف شاء او على امر قد قدر في الاوح المحفوظ انه يكون وهو هلاك قوم نوح
بالطوفان (وجعلناه على ذات الواح ودسر) ١٩٠ اراد السفينة وهي من الصفات التي تقوم مقام الموصوفات فتنبؤ منابها وتؤدي مؤداها بحيث

(وقالوا نحن نؤمن وازدجر) اي زجر وعلى دعوته ومقاتلته بالشم والوعيد بقولهم لمن لم ينته ياتنح انكون من
المرحومين (فدعا) يعني نوحا (ريه) وقال (اني مغلوب) اي مقهور (فانتصر) اي فانتقم لي منهم (ففتحنا
ابواب السماء) قيل هو على ظاهرهم والسماء ابواب تفتح وتغلق ولا يستبعد ذلك لانه قد صرح في الحديث
ان للسماء ابوابا وقيل هو على الاستعارة فان الظاهر ان يكون المطر من السحاب (بما عنهم) اي
منصب انصابا شديدا لم يقطع ارضهم يوما (وشرنا الارض عونا) اي وجعلنا الارض كاهنا عونا تبخر
بالماء (فالتي الماء) يعني ماء السماء وماء الارض (على امر قد قدر) اي قضى عليهم في ام السكبان
وقيل قدر الله ان يكون المساء آن سواء فكانا على ما قدر (وجعلناه) يعني نوحا (على ذات الواح) اي
سفينة ذات الواح واراد بالالواح خشب السفينة العريضة (ودسر) هي المناوير التي تشدها بالالواح
وقيل الدسر صدر السفينة وقيل هي عوارض السفينة واصلاؤها وقيل الالواح جانب السفينة والدسر
اصلها وطرفاها (تجري) يعني السفينة (بأعيننا) اي بمرئينا وقيل بحفظنا وقيل بأمرنا (جزاء
لمن كان كفر) يعني فعلنا ذلك به وبهم من انجاس نوح واغراق قومه ثوابا لنوح لانه كان كفريا وخذ
أمره وقيل ان معنى لما أي جزاء لما كان كفرا من ابادى الله ونعمه عند الذين اغرقهم وقيل جزاء لما صنع
بنوح وأحسنه (ولقد تركاها آية) يعني الفعلة التي فعلناهم آية يعتبر بها وقيل اراد السفينة قال
قتادة ابقاها الله تعالى بأرض الجزيرة عبرة حتى نظروا لها أوائل هذه الامة (فهل من مدكر)
اي متذكر معتبر متعظ خائف مثل عقوبتهم (ق) عن ابن مسعود قال قرأت على رسول الله صلى الله
عليه وسلم يذكر فرددنا على وفي رواية أخرى سمعته يقول مذكر دالا (فكيف كان عذابي ونذر) اي
انذارى (ولقد يسرنا القرآن) اي سهلنا القرآن (لذكر) اي لتذكرهم ويعتبر به قال سعيد بن
جبير يسرنا للحفظ والقراءة وليس شيء من كتب الله تعالى يقرأ كله فظاهر القرآن (فهل من
مدكر) أي متعظ بموعظة وفيه الحث على تعلم القرآن والاشتغال به لانه قد يسره الله وسهله على من
يشاء من عباده بحيث يسهل حفظه للضعيف والكبير والعربي والعجمي وغيرهم قوله تعالى (كذبت
عاد فكيف كان عذابي ونذر) اي انذارى لهم بالعذاب (انا ارسلنا عليهم رجحا مرصرا) اي
شديدا المبوب (في يوم نحس) اي في يوم شؤم (مستمر) اي دائم الشؤم استمر على جميعهم بخوسته
فلم يبق منهم أحد الا هلك فيه وقيل كان ذلك اليوم يوم الاربعاء في آخر الشهر (تنزع الناس) اي الریح
تقلعهم ثم ترميهم على رؤسهم فتدق رقابهم قيل كانت تنزعهم من جفهم (كانهم أعجاز نخل
قال ابن عباس أصول نخل منقعر) أي منقطع من مكانه ساقط على الارض قيل كانت الریح تنزع
رؤسهم من اجسامهم فتبقى اجسامهم بالاروس كعجز النخل الملقاة (فكيف كان عذابي ونذر) ولقد
يسرنا القرآن لذكرهم من مدكر كذبت عموديا بالنذر) اي بالانذار الذي جاء به صالح (فقالوا ابشرنا

لا يفضل بينهم اي دينها وتجره ولكن يقضى
مسرودة من حديد ارادوا لكن يقضى درع
الأتري انك لو جعت بين السفينة وبين هذه
السفينة لم يفتح وهذا من فصيح الكلام وتبدعه
والدسر جمع دسار وهو المصارف من دسر
اذادفعه لانه يدسره منقذه (تجري بأعيننا)
بمرئينا ووجهنا أو بأعيننا حال من الضمير
في تجري اي محفوظة بنا (جزاء) مقول له لما
قدم من فتح ابواب السماء وما بعد اي فعلا
ذلك جزاء لمن كان كفر) وهو نوح عليه السلام
وجعله مكفورا لان النبي نعمة من الله ورحمة
قال الله تعالى وما ارسلناك الا رحمة للعالمين
فكان نوح نعمة مكفورة (ولقد تركاها) أي
السفينة والفعلة اي جعلناها (آية) يعتبر بها
وعن قتادة ابقاها الله بأرض الجزيرة وقيل على
الجودي دهر اطويلا حتى نظروا لها أوائل هذه
الامة (فهل من مدكر) متعظ يتعظ ويترأص
مذكر بالذال والتاء ولكن التاء ابدلت منها
الذال والذال من موضع فادغمت الذال
في الذال (فكيف كان عذابي ونذر) جمع نذر
وهو الانذار ونذرى يعقوب فيها وافقه سهل
في الوصل غيرهما بغيراء وعلى هذا الاختلاف
ما بعده الى آخر السورة (ولقد يسرنا القرآن
لذكر) سهلناه لادكاره والاتعاظ بان شمهنا
بالمواعظ الشافية وصرفنا فيه من الوعد
والوعيد (فهل من مدكر) متعظ يتعظ وقيل
ولقد سهلناه للحفظ واعنا عليه من اراد حفظه
فهل من طائب لحفظه ليجان عليه ويروى ان

كتب اهل الاديان نحو التوراة والانجيل والزبور لا يتلوها اهلها الا تطيرا ولا يحفظونها ظاهرا كالقرآن (كذبت عاد فكيف كان عذابي ونذر) واخذوا
اي وانذارى لهم بالعذاب قبل نزوله او انذارى في تعذيبهم لمن بعدهم (انا ارسلنا عليهم رجحا مرصرا) باردة او شديدة الصوت (في يوم نحس) شؤم (مستمر)
دائم الشرف قد استمر عليهم حتى اهلكهم وكان في اربعاء في آخر الشهر (تنزع الناس) تقلعهم عن اماكنهم وكانوا يصطفون آخذ بعضهم بايدي بعض
او يتدخلون في الشغب ويحفرون الحفر فيندسون فيها نزعهم وتكسرهم وتدق رقابهم (كانهم أعجاز نخل منقعر) اصل نخل منقطع عن غارسه
وشبهوا بأعجاز النخل لان الریح كانت تقطع رؤسهم فتبقى اجساد ابلاروس فينسايطون على الارض امواتا وهم جثث طوال كانهم أعجاز نخل وهي أصولها بلا
فرع وكصفة نخل على اللفظ ولو جاز على المعنى لانت كما قال كانهم أعجاز نخل حاوية (فكيف كان عذابي ونذر) ولقد يسرنا القرآن لذكرهم من مدكر
كذبت عموديا بالنذر فوالوا ابشرنا

واحدنا) انتصب بشرافه فعل يفسره (تبعه) بتقديره تتبع بشرافه واحدا (انا اذ اني ضلال وسعير) كان يقول ان لم تتبعوني كنتم في ضلال عن الحق وسعير
 وتبين ان جمع سعير فكسوا عليه فقالوا ان اتبعناك كاذبا كما تقول وقيل الضلال الخطأ والبعد عن الصواب والسعير المحنون وقودهم اشرا انكار لان يتبعوا مثلهم
 في الخسيسة وطلا وان يكون من الملائكة فقالوا ما لانه اذا كان منهم كانت اماله اقوى وقالوا واحدا انكار لان تتبع الامم رخلا واحدا اوارادوا واحدا
 من افئدةهم وليس من اشرفهم وافضلهم ويدل عليه قوله (الاي الذي ذكر عليه من بيننا) اي انزل عليه الوحي من بيننا وفيما من هو اخفى منه بالاختيار للتدو
 (بل هو كذاب اشير) بطر متكبر جله بطره وطائه التعظيم عليه تعالى ادعاء ذلك (سيعلمون غدا) عند نزول ١٩١ العذاب بهم اويوم القيامة (من الكذاب

الاشير) اصالح ام من كذبه سيعلمون شامخي وجزه
 على حكاية ما قال لهم صالح حينئذ لم اوهو كلام
 الله على شيبيل الالتفات (انامرسلوا الناقة)
 باعوه واوهو محر جوهام من الهضبة كما سألوا (فتنة)
 لهم) امتحاناهم وابيلا وهو مفعول له او خالي
 (فارتع بهم) فانتظرهم وبصر ما هم صانعون
 (واضطرب) على اذاهم ولا تعجل حتى يأتك
 امرى (وبينهم ان الماء قسمة بينهم) مقسوم
 بينهم لما شرب يوم وفهم شرب يوم وقال بينهم
 تغلبوا للعقلاء (كل شرب مختصر) مختصر
 مختصر القوم الشرب يوما ومختصر الناقة يوما
 (فتادوا صا حهم) فتادوا صا حهم سالف احمر وود
 (فيعاملني) فاحترأ على تعاطي الامر العظيم غير
 مكتره له (فمقر) الناقة او فمقر الناقة
 فمقرها او فمقر السيف وانما قال فمقرها
 الناقة في آية أخرى لصا حهم به اولانه عقربهم
 (فكيف كان عدائي ونذرا انا ارسلا عليهم) في
 اليوم الرابع من عقربها (صيحة واحدة) صا ح
 بهم خبريل عليه السلام (فكانوا كهمشيم المحتظر)
 والهمشيم الشجر اليابس المتشيم المتكسر والمحتظر
 الذي يعمل الحظيرة وما يحفظه به يسر بطول
 الزمان وتتوطأ اليها فيتخطم ويتشم وقرأ
 الحسن بن علي الغطاء وهو موضع الاحتمار اري
 الحظيرة (ولقد يسمنا القرآن للذكر فهل من
 مدكر كذبت قوم لوط بالنذر انا ارسلا عليهم)
 يعني على قوم لوط (حاصيا) زنا تحضهم بالحجارة
 اي ترهم (الا آل لوط) ابنته ومن آمن معه
 (تخسناهم بخبر) من الاستخبار والاختبر فم
 ويقال لقيته بخبر اذا لقيته في سحر يومه وقيل
 هم اخبران فالسحر الاعلى قبل ان صداع الفجر

واحدنا) يعني آدميا واحدا مننا (بينهم) اي ويحين جماعة كثير من (انا اذ اني ضلال) اي
 خطا وذهاب عن الصواب (وسعير) قال ابن عباس عذاب وقيل شدة عذاب وقيل اني عذاب وعذاب
 بما يلزمنا من طاعته وقيل لي جنون وقيل لي بعد عن الحق (الاي الذي ذكر عليه) يعني انزل عليه
 الوحي (من بيننا بل هو كذاب اشير) اي بطر متكبر يريد ان يتعظم عليه نادعائه النبوة (سيعلمون
 غدا) اي حين ينزل بهم العذاب وقيل يعني يوم القيامة ولا يخاد كسر الغداة قرئت (من الكذاب
 الاشير) اي صالح ام من كذبه (انامرسلوا الناقة) اي باعوه واوهو محر جوهام من الهضبة التي سألوا وذلك
 انهم تبعوا على صالح فسألوه ان يخرج لهم من محضره جرابا معه عسرا فقال الله تعالى انامرسلوا الناقة
 (فتنة) اي محنة واختبارا (لهم فارتع بهم) اي فانتظر ما هم صانعون (واضطرب) اي على اذاهم
 (وبينهم) اي اخبرهم (ان الماء قسمة بينهم) اي بين الناقة وبينهم لما يوم وفهم شرب يوم وانما قال تعالى
 بينهم تغلبوا للعقلاء (كل شرب) اي نصيب من الماء (مختصر) اي مختصره من كانت قسمة فاذا
 كان يوم الناقة حضرت شربها واذا كان يومهم حضرت واشربهم وقيل يعني مختصرون الماء اذا غابت
 الناقة فاذا جاءت حضرت والابن (فتادوا صا حهم) يعني فتادوا صا حهم (فيعاطني) اي فتناول
 الناقة بشفقة (فمقر) يعني الناقة (فكيف كان عدائي ونذر) ثم بين عذابهم فقال تعالى
 (انا ارسلا عليهم صيحة واحدة) يعني صيحة خبريل (فكانوا كهمشيم المحتظر) قال ابن عباس
 رضي الله عنهما هو ارجل يحظر اعنقه حذيرة بين الشجر والشوك دون السباع فاسقط من ذلك
 فداسته الغم فهو الهمشيم وقيل هو الشجر النالي الذي يشم حين يذروه الريح والمعنى انهم صاروا كيمش
 الشجر اذا نال ويحطم وقيل كالمظام الخثرة المحترقة وقيل هو التراب يتناثر من الحماط (ولقد يسمنا
 القرآن للذكر فهل من مدكر) قوله تعالى (كذبت قوم لوط بالنذر انا ارسلا عليهم حاصيا) يعني
 الحاصيا وهي الحجارة التي دون ملء الكف وقد يكون الحاصب الرامي فعلى هذا يكون المعنى انا ارسلا
 عليهم عذابا يحصهم اي برهم بالحجارة ثم استثنى فقال تعالى (الا آل لوط) يعني لوط وابنته
 (تخسناهم) يعني من العذاب (بصخرة من عندنا) اي جعلناه نعمة معا عليهم حيث تخسناهم
 (كذلك يخزي) اي كما انهم على آل لوط كذلك يخزي (من شكر) يعني ان من وحد الله لم يعذبه
 مع المشركين (ولقد انذرهم) اي لوط (بعثنا) يعني اخذنا باهم بالعقوبة (فما راي النذر)
 اي شكوا بالانذار ولم يصدقوا وكذبوا (ولقد راودوه عن ضيقه) اي طالبوا منه ان يسلم اليهم اضيافه
 (فطمسنا أعينهم) وذلك انهم لما قصدوا ان يلدخلوها الباب ليدخلوا عليهم فقالت الرسل انا رسل
 ربك ان يصلوا اليك فدخلوا الدار فصعقهم خبريل بحصاه فتركمهم جميعا ياذن الله يترددون مخبرين
 لا يمدون الى الباب وأخرجهم لوط عيالا يصرون ومعتا فطمسنا أعينهم اي صمناها كسائر الوحي
 لا يرى لها شق وقيل طمس الله ابصارهم فلم ير الرسل فقالوا القدر ايساهم حين دخلوا فان ذهبوا فلم
 يروهم (فذوقوا عذابي ونذر) يعني ما نذركم به لوط من العذاب (ولقد صبحهم بكره) اي جاءهم

والا ترعند انصداعه (نجة) مفعول له اي انما (من عندنا كذلك يخزي من شكر) نعمة الله بامانة وطاعته (ولقد انذرهم) اي لوط عليه السلام (ببثنا)
 اخذنا بالعذاب (فما راي النذر) فكذبوا بالنذر متشاكين (ولقد راودوه عن ضيقه) طلبوا القاحشة من اضيافه (فطمسنا أعينهم) اغمناهم وقيل
 صمناها وجعلناها كسائر الوحي لا يرى لها شق وروى انهم لما عالجوا باب لوط عليه السلام ليدخلوا قالت الملائكة خلهم يدخلوا انا رسل ربك ان يصلوا
 اليك فصعقهم خبريل عليه السلام بحصاه فتركمهم جميعا ياذن الله يترددون ولا يمدون الى الباب حتى اخرجهم لوط (فذوقوا) فقلت لهم تذوقوا على آلسنة الملائكة
 (عدائي ونذر) واقصد صبحهم بكره) اول النصار

(عذاب مستقر) ثابت قد استقر عليهم الى ان يعفى عنهم الى عذاب الاخرة (فدوقوا عذابا ونذروا لغيرهم من القرآن للذين كفروا من مدرك)
ان يحدوا عند استماع كل نبي من انبياء الاولين اذ كانوا واعظا وان ينسأوا في قلوبهم ان يسيئوا اذ اساءوا والحث على ذلك والتبث عليه وهذا حكم التكرير
في قوله نبي الالام بكذبهم عند كل نعمة عذرها وقوله بل يومئذ لكذبين عند كل آية اوردها وكذا التكرير الانباء والقصاص في انفسها

لتكون تلك العبرة حاضرة للقلوب مصورة للاذهان
مذكورة غير منسية في كل اوان (ولقد جاء آل
فرعون النذر) موسى وهارون وخيرهما من
الانبياء وهو جمع نذير وهو الازدار (كذبوا يا نبي
كاهن) بالآيات التسع (فأخذناهم أخذ عزيز
لا يغالب) (ميتدر) لا يهزمه شيء (أكفاركم)
بالأهل مكة (خير من أولئك) الكفار المعدودين
قوم نوح وهو دوصباح ولوط وآل فرعون اى
أهم خبر قوة وآلة ومكانة في الدنيا وأقل كفرا
وعنادا يعني ان كفاركم مثل أولئك بل شر منهم
(أم لكم براءة في الزبر) ام انزلت اليكم يا أهل
مكة براءة في الكتب المتقدمة ان من كفر منكم
وكذب الرسل كان آمنان عذاب الله فامتنع
بذلك البراءة (أم يقولون نحن جميع
امرنا جميع) (منتصر) ممتنع لانرام ولا نصام
(سيزرم الجمع) جمع أهل مكة (ويولون الدبر)
اى الادبار كما قالوا كلوا في بعض بطونكم نعمة وای
ينصرفون من زمزم من نبي يوم بدر وهذه من
علامات النبوة (بل الساعة موعدهم) موعده
عذابهم يوم بدر (والساعة أدهى) أشد من
موقف بدر والداهية الامر المنكر الذي لا يهتدى
لدوائه (وأمر) مذاق من عذاب الدنيا واشد
من المرة (ان الجحيم في ضلال) عن الحق في
الدنيا (وسعر) ونيران في الاخرة وفى هلاك
ونيران (يوم يحسون في النار) يحترقون فيها
(على وجوههم) ويقال لهم (ذوقوا من سقر)
كقوله وحده من الحى وذاق طعم الضرب لان
النار اذا أصابتهم يحترقها فكانها تسهم مسا
بذلك وسقر غير منصرف للتأنيث والتعريف
لانها علم لجمعهم من سقرته النار اذا واجته (انا
كل شيء خلقناه بقدر) كل منصوب بفعل مضمر
يعبره الظاهر وقرئ بالرفع شادا والنصب او لى
لانه لو رفع لا يمكن ان يكون خلقناه في موضع

وقت الصبح (عذاب مستقر) اى دائم استقر بهم حتى افعى بهم الى عذاب الاخرة (فدوقوا عذابا
ونذروا لغيرهم من القرآن للذين كفروا من مدرك) قوله عز وجل (ولقد جاء آل فرعون النذر) يعني
موسى وهارون عليهما الصلاة والسلام وقيل النذر الآيات التى انذرهم بها موسى (كذبوا يا نبي
كاهن) يعني الآيات التسع (فأخذناهم) أى بالعذاب (أخذناهم بقرعة قدر) اى غالب فى انتقامه
فأدر على أهلاكهم لا يهزمه عما أراد ثم خوف كفاركم فقال تعالى (أأكفاركم خير من أولئكم) يعني
أقوى واشد من الذين احتملت بهم نعمتى مثل قوم نوح وعاد وحمود وقوم لوط وآل فرعون وهذا استيفاء
انكار أى ليسوا بأقوى منهم (أم لكم براءة) يعني من العذاب (في الزبر) أى فى الكتب انزلت
بصديكم ما أصاب الامم الخالية (أم يقولون) معنى كفار مكة (نحن جميع) أى امرنا (منتصر)
أى من أعدائنا والمعنى نحن يد واحد على من خالفنا منتهى من من عادينا ولم يقل منتصر ون لواقفة
رؤس الاى وقيل معناه نحن كل واحد منا منتصر كما يقال كلهم ظالم أى كل واحد منهم عالم قال الله تعالى
(سيزرم الجمع) معنى كفار مكة (ويولون الدبر) أى الادبار فوجد لا يخل رؤس الاى وقيل فى الافراد
اشاره الى انهم فى التولية والهيمنة كمنفس واحدة فلا يخاف أحد عن الهزيمة ولا يثبت أحد لزعيمهم
فى ذلك كرجل واحد (خ) عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو فى قبعة يوم بدر اللهم انى
أنشدك عهدك ووعدك اللهم ان شئت لم تعذب بعد هذا اليوم أبدا فأخذ أبو بكر بيده فقال حبيبي يا رسول
الله فقد انحلت على ربك فخرج وهو فى الدرع وهو يقول سيزرم الجمع ويولون الدبر (بل الساعة موعدهم
والساعة أدهى وأمر) فصدق الله وعده وهزمهم يوم بدر وقال سعد بن المسيب سمعت عمر بن الخطاب
يقول لما نزلت سيزرم الجمع ويولون الدبر كنت لأدري أى جمع هزم فلما كان يوم بدر رأيت النبي صلى
الله عليه وسلم يقب فى درعه ويقول سيزرم الجمع ويولون الدبر فقلت تأويلها بل الساعة موعدهم معنى
جميعا والساعة أدهى وأمرى أعظم داهية وأشد مرارة من الايام والقتل يوم بدر قوله عز وجل (ان
الجحيم) معنى المشركين (فى ضلال وسعر) قيل فى بعد عن الحق وسعراى نار سقر عليهم وقيل فى
ضلال فى الدنيا ونار سقر فى الاخرة وقيل فى ضلال أى عن طريق الجنة وسعراى عذاب الاخرة ثم
بين عذابهم فقال تعالى (يوم يحسون) أى يحترقون (فى النار على وجوههم) ويقال لهم (ذوقوا من
سقر) اى ذوقوا أيا المكذوبين لحد صلى الله عليه وسلم من سقر (انا كل شيء خلقناه بقدر) أى
مقدور مكتوب فى اللوح المحفوظ وقيل معناه قدر الله لكل شىء من خلقه قدره الذى ينبغي له وقال
ابن عباس كل شىء بقدر حتى وضعك يدك على خدك
(فصل فى سبب نزول الآية وما ورد فى القدر وما قبل فيه) (م) عن عبد الله بن عمرو بن العاص
قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول كسب الله مقادير الخلق فى كل ما قبل ان يخلق السموات
والارض بمئتين ألف سنة قال وعرضه على الماء (م) عن ابي هريرة قال جاءت مشركو قريش الى النبي
صلى الله عليه وسلم يخاصمونهم فى القدر فنزلت هذه الآية ان الجحيم فى ضلال وسعراى قوله انا كل شىء
خلقناه بقدر (م) عن طاوس قال أدركت ناسا من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم يقولون
كل شىء بقدر الله تعالى وسمعت عبد الله بن عمر يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كل شىء بقدر
حتى العجز والكيس او الكيس والعجز عن على بن ابي طالب قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يؤمن

الجحيم صفائى ويكون الجحيم مقدرا وتقديره انا كل شىء مخلوق لىسا كاش بقدر و يحتمل ان يكون خلقناه هو الخبر وتقديره انا كل شىء
مخلوق لنا بقدر فلما ترد الاثر فى الرفع عدل الى النصب وتقديره انا خلقنا كل شىء بقدر فيكون الخلق عام لكل شىء وهو المراد بالآية ولا يجوز فى النصب
ان يكون خلقناه صفة لشيء لانه تفسير انصاب والصفة لا تعمل فى الموصوف والقدر والقدر التقدير اى به تدبير سابق او خلقنا كل شىء مقدر احكاما متسا
على حسب ما اقتضته الحكمة او مقدر امكونا فى اللوح معلوما قبل كونه قرعنا خلقه وزمانه قال ابرهيرة جاء مشركو قريش الى النبي صلى الله عليه وسلم
يخصمونهم فى القدر فنزلت الآية وكان عمر بن الخطاب انما نزلت القدر

أحدكم حتى يؤمن بأربع شهاد أن لا اله الا الله وانى رسول الله بعثنى بالحق ويؤمن بالموث وبالبعث بعد الموت ويؤمن بالقدر أخرجه الترمذى وله عن جابر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يؤمن أحدكم حتى يؤمن بالقدر خيره وشره وحتى يعلم ان ما أصابه لم يكن ليخطئه وما أخطاه لم يكن ليصيبه وقال حديث غريب لا نعرفه الا من حديث عبد الله بن ميمون وهو منكر الحديث وفي حديث جبريل المتفق عليه وتؤمن بالقدر خيره وشره قال صدقت فقيه ذم القدرية عن حذيفة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لكل أمة مجوس ومجوس هذه الأمة الذين يقولون لا قدر من مات منهم -م فلا تشهدوا جنازته ومن مرض منهم فلا تعودوه وهم من شعبة الدجال وحق على الله ان يلحقهم بالدجال أخرجه ابوداود وله عن ابى هريرة مثله وزاد فلا تجالسوهم ولا تفاسحوهم فى الكلام وعن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم صنفان من أمتى ليس لهم فى الاسلام نصيب المرحمة والقدرية أخرجه الترمذى وقال حديث حسن غريب وروى ابن الجوزى فى تفسيره عن عمر بن الخطاب رضى الله عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اذا جمع الله الخلائق يوم القيامة أمر مناديا فينادى نداء يسمعه الاولون والآخرون أين خصماء الله فتقوم القدرية فيأمر بهم الى النار يقول الله ذوقوا مس سقرانا كل شئ خلقناه بقدر قال ابن الجوزى وانما قيل خصماء الله لانهم يخاصمون فى انه لا يجوز ان يقدر المعصية على العبد ثم يعذبه عليها وروى عن الحسن قال والله لو ان قدر يا صام حتى يصير كالجبل وصلى حتى يصير كالوتر ثم اخذ ظمأ حتى ذبح بين الركن والمقام لكبه الله على وجهه فى سقر ثم قيل له ذق مس سقرانا كل شئ خلقناه بقدر قال الشيخ محي الدين النوروى رحمه الله اعلم ان مذهب اهل الحق اثبات القدر ومعناه ان الله تعالى قدر الاشياء فى القدم وعلم سبحانه وتعالى انها ستقع فى اوقات معلومة عنده سبحانه وتعالى على صفات مخصوصة فهى تقع على حسب ما قدرها الله تعالى وانكرت القدرية هذا وزعمت انه سبحانه وتعالى لم يقدرها ولم يتقدم علمه بها وانها مستأنفة العلم أى اغيا بعلمه سبحانه وتعالى بعد وقوعها وكذبوا على الله سبحانه وتعالى عن اقوالهم الباطلة علوا كبيرا وسميت هذه الفرقة قدرية لانكارهم القدر قال اصحاب المقالات من المتكلمين وقد انقضت القدرية القائلون بهذا القول الشنيع الباطل ولم يبق احد من اهل القبلة عليه وصارت القدرية فى الازمان المتأخرة تعتقد اثبات القدر ولكن تقول الخير من الله والشر من غيره تعالى الله عن قولهم علوا كبيرا وحكى ابو محمد بن قتيبة فى كتابه غريب الحديث وأبوالمعالى امام الحرمين فى كتابه الارشاد فى اصول الدين ان بعض القدرية قالوا لسنابقدرية بل أنتم القدرية لا اعتقادكم اثبات القدر قال ابن قتيبة وامام المحرمين هذا تعويد من هؤلاء الجهلة ومباهمة وتواقع فان اهل الحق يفوضون امورهم الى الله تعالى ويضيفون القدر والافعال الى الله تعالى وهؤلاء الجهلة يضيفونه الى أنفسهم ومدعى الشئ لنفسه ومضيفه اليها اولى بان ينسب اليه من يعتقده لغيره وينفيه عن نفسه قال امام الحرمين وقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم القدرية مجوس هذه الأمة شبههم بهم لتقسيمهم الخير والشر فى حكم الارادة كما قسمت المجوس فصرفت الخير الى يزدان والشر الى اهرمز ولا خفاء باختصاص هذا الحديث بالقدرية وحديث القدرية مجوس هذه الأمة رواه ابو حازم عن ابن عمر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وأخرجه ابوداود فى سننه والمحاسبكم ابو عبد الله فى المستدرک على الصحيحين وقال صحيح على شرط الشيخين ان صحح سماع ابى حازم عن ابن عمر وقال الخطابى انما جعلهم صلى الله عليه وسلم مجوسا لمضاهاة مذهبهم مذهب المجوس لقولهم بالاصلين النور والظلمة يزعمون ان الخير من فعل النور والشر من فعل الظلمة فصاروا ثنوية وكذلك القدرية يضيفون الخير الى الله والشر الى غيره والله سبحانه وتعالى خالق كل شئ الخير والشر جميعا لا يكون شئ منهما الا بمشيئته فهما مضافان اليه سبحانه وتعالى خلقا وابدوا الى الفاعلين لهما من عباده فعلا واكتسابا قال الخطابى وقد يحسب كثير من الناس ان معنى القضاء والقدر اجبار الله العبد وقهره على ما قدره وقضاه وليس الامر كما يتوهمونه

وانما معناه الاخبار عن تقدم علم الله تعالى بما يكون من اكساب العباد وصدورها عن تقديره منه وخلق
لها خبرها وشرفها قال والقدر اسم لما صدر مقدرا عن فعل القادر يقال قدرت الشيء وقدرته بالتخفيف
والثقل بمعنى واحد والقضاء في هذا معناه الخلق كقوله تعالى فقضاهن سبع سموات أى خلقهن وقدر
تظاهرت الأدلة القطعية من الكتاب والسنة واجماع الصحابة وادل العتد والمحل من السلف والخلف على
اثبات قدر الله سبحانه وتعالى وقد قرر ذلك أئمة المتكاملين احسن تقرير يدلائله القطعية السمعية
والعقلية والله اعلم وامامنا فى الاحاديث المقدمة فقوله جاء مشركو قريش الى قوله انا كل شيء خلقناه بقدر
المراد بالقدر هنا القدر المعروف وهو ما قدره الله وقضاه وسبق به علمه وارادته فكل ذلك مقدر فى الازل
معلوم لله تعالى مراده وكذلك قوله كتب الله مقادير الخلائق قبل ان يخلق السموات والارض بخمسين
الف سنة وعرشه على الماء المراد منه تحديد وقت الكتابة فى اللوح المحفوظ أو غير ذلك لاصل القدر فان ذلك
ازلى لا اول له وقوله وعرشه على الماء أى قبل ان يخلق السموات والارض وقوله كل شيء بقدر حتى العجز
والكس او قال الكس والعجز الجوز عديم القدرة وقيل هو ترك ما يجب فعله بالتسوية به وتأخير
عن وقته وقيل يحتمل العجز عن الطاعات ويحتمل العجز فى أمور الدنيا والآخرة والكس ضد العجز وهو
الذشاط والمحقق بالامور ومعنى الحديث ان العجز قد عجزه والكس قدر كسبه قوله تعالى (وما أمرنا الا
واحدة) أى وما أمرنا الا مرة واحدة وقيل معناه وما أمرنا للشيء اذا أردنا تكويبه الا كلمة واحدة كن فيكون
لامراجعة فيه فعلى هذا اذا أراد الله سبحانه وتعالى شيئا قال له كن فيكون فهنا بان فرق بين الارادة
والقول فالارادة قدر والقول قضاء وقوله واحدة فيه بيان انه لا حاجة الى تكرير القول بل هو اشارة الى
نفاذا امر (كلج بالبصر) قال ابن عباس يريد ان قضائى فى خلقى أسرع من لمح البصر وعن ابن عباس
ايضا معناه وما أمرنا بجي الساعة فى السرعة الا كطرف البصر (ولقد أهدأناكم) أى اشباهكم
ونظرائكم فى الكفر من الامم السالفة (فهل من مدكر) أى متعظ بان ذلك حق فيضاف ويعتبر (وكل
شيء فعلوه) يعنى الاشياء من خبر وشمر (فى الزبر) أى فى كتب المحفظة وقيل فى اللوح المحفوظ
(وكل صغير وكبير) أى من الخلق واعمالهم وآجالهم (مستطير) أى مكتوب قوله عز وجل (ان
المتقين فى جنات) أى بساكنين (ونهر) أى انهار وانما وحدهم لوافقة رؤس الاتى وأراد انهار الجنة
من الماء والجو واللبن والعمل وقيل معناه فى ضياء وسعة ومنه النهار والمعنى لاليل عندهم (فى مقعد
صدق) أى فى مجلس حق لا غوفيه ولا تأثيم وقيل فى مجلس حسن وقيل فى مقعد لا كذب فيه لان الله
صادق فمن وصل اليه امتنع عليه الكذب فهو فى مقعد صدق (عندمليك) قيل معناه قرب المنزل
والشريف لا معنى للمكان (مقدر) أى قادر لا يعجزه شيء وقيل مقربين عندمليك أمره فى الملك
والاستدرا عظم شيء فلا شيء الا وهو تحت ملكه وقدرته فأى منزلة اكرم من تلك المنزل واجمع للعبطة
كلها والسعادة بأمرها قال جعفر الصادق وصفا لله تعالى المكان بالصدق فلا يعرفه الا اهل
الصدق والله اعلم

(وما أمرنا الا واحدة) الا كلمة واحدة أى وما أمرنا
لشيء تريد تكويبه الا ان نقول له كن فيكون
(كلج بالبصر) على قدر ما يلج احدكم ببصره
وقيل المراد بما أمرنا القمامة كقوله وما أمر الساعة
الا كلج البصر (ولقد أهدأناكم) (فهل من مدكر)
اشباهكم فى الكفر من الامم (فهل من مدكر)
متعظ (وكل شيء فعلوه) أى أولئك الكفار أى
وكل شيء مقول لهم نابت (فى الزبر) وفى الزبر
المحفظة ففعلوه فى موضع جزمته لشيء وفى الزبر
نخبر لكل (وكل صغير وكبير) مستطير (مستطير) أى
كل ما هو كائن (مستطير) وانهار أى ومنه النهار
المتقين فى جنات (ونهر) (عندمليك)
الجنس وقيل هو السعة والضياء (عندمليك)
فى مقعد صدق (فى مكان مرضى) (مقدر)
عندية منزلة وكرامة لا مسافة وعماسة (مقدر)
قادر وفائدة التذكير فيها ان يعلم ان لا شيء قدس
تحت ملكه وقدرته وهو على كل شيء قدير
(سورة الرحمن جل وعلا مكية وهى ست وسبعون
آية) * (بسم الله الرحمن الرحيم) *
(الرحمن علم القرآن)

(تفسير سورة الرحمن علا وعز وجل) *

وهى مكية وذكر ابن الجوزى انها مكية فى قول من قولين عن ابن عباس وهى ست وسبعون آية
وثلاثمائة واحد وخمسون كلمة والاف وستمائة وستة وثلاثون حرفا

* (بسم الله الرحمن الرحيم) *

قوله عز وجل (الرحمن علم القرآن) قيل لما نزلت اسجدوا للرحمن قال كفار مكة وما الرحمن فأنكروا

خالق الانسان) أى الجنس أو آدم أو محمد اعلموا السلام (علمه البيان) عدد الله عز وجل آلاؤه فأراد ان يقدم أول شئ ما هو اسبق قدمه من ضروب آلائه وصنوف نعمائه وهى نعمة الدين فقد من نعمة الدين ما هو سنام فى اعلى مراتبها واقصى مراتبها وهو انعامه بالقرآن وتزنيه وتعليه لانه اعظم وحى الله رتبة واعلام منزلة واحسنه فى أبواب الدين أثرا وهو سنام الكتب السماوية ومصدقها والبيان عليها وأخذ كخلق الانسان عن ذكره ثم أتبعه آياه ليعلم أنه انما خلقه للدين وليحيط علمه بوجده وكتبه وقدم ما خلق الانسان من أجله عليه ثم ذكر ما يميزه عن سائر الحيوان من البيان وهو المنطق الفصيح العربى عما فى الضمير والرجح مبتدأ وهذه الافعال مع ضمائرها أخبار مترادفة واختلافها من العاطف ١٩٥

بعد فقر أعزك بعد ذل أكثر بعد قلة فعل بك ما لم يفعل أحد باحد فاستكر من احسانه (الشمس والقمر بحسبان) بحساب معلوم وتقدير سوى بحريان فى بروجهما ومنزلهما وفى ذلك منافع للناس منها علم السنين والحساب (والنجم) النبات الذى ينجم من الارض لاساق له كالبقول (والشجر) الذى له ساق وقيل النجم نجوم السماء (يسجدان) ينقادان لله تعالى فى خاضعة له تشديدا بالاسجد من المكلفين فى انقياده واتصلت فأتان الجماعان بالرجح بالوصل المعنوى للماعلم ان الحسبان بحسبانه والسجود له لا لغيره كنه قيل الشمس والقمر بحسبانه والنجم والشجر يسجدان له ولم يذكر العاطف فى الجمل الاول ثم حذى بعد لعل الاول وردت على سبيل التعديد تبكيان ان ذكر آلاه كما يمتك منكرا يادى المنعم عليه من الناس بتعدد ما عليه فى المثال المذكور ثم ردت الكلام الى منهاجه بعد التبكيت فى وصل ما يجب وصله للتناسب والتقارب بالعطف وبينان التناسل الشمس والقمر سماويان والنجم والشجر أرضيان فبين القيليين تناسب من حيث التقابل وان السماء والارض لا تزالان تذكران قرينتين وان جرى الشمس والقمر بحسبان من جنس الانقياد لامر الله فهو مناسب لسجود النجم والشجر (والسما رفعها) خلقها مرفوعة مسبوكة حيث جعلها منشأ احكامها ومصدر قضايها ومسكن ملائكتها الذين يهبطون بالوحى على انبيائه ونبيه بذلك على كبرياءه وملكوته وسلطانه (ووضع

وقالوا لانعرف الرحمن فانزل الله الرحمن يعنى الذى انكرتموه هو الذى علم القرآن وقيل هذا جواب لاهل مكة حين قالوا انما يعلمه بشر فقال تعالى الرحمن علم القرآن يعنى علم محمد القرآن وقيل علم القرآن يسره لذكره ليحفظ ويتلى وذلك ان الله عز وجل عدد نعمه على عباده فقدم اعظمها نعمة واعلاها رتبة وهو القرآن العزيز انه اعظم وحى الله الى انبيائه راثره فنه منزلة عند اوليائه واصفيائه واكثره ذكرا واحسنه فى أبواب الدين أثرا وهو سنام الكتب السماوية المنزلة على أفضل البرية (خلق الانسان) يعنى آدم عليه الصلاة والسلام قاله ابن عباس (علمه البيان) يعنى علم كل شئ وقيل علمه اللغات كلها فكان آدم يتكلم بجميع لغة افضلها العربية وقيل الانسان اسم جنس وأراد به جميع الناس فعلى هذا يكون معنى علمه البيان أى المنطق الذى يتميز به عن سائر الحيوانات وقيل علمه الكنية والفهم والافهام حتى عرف ما يقول وما يقال له وقيل علم كل قوم لسانهم الذى يتكلمون به وقيل أراد بالانسان محمد صلى الله عليه وسلم علمه البيان يعنى بيان ما يكون وما كان لانه صلى الله عليه وسلم نبى عن خبر الاولين والآخرين وعن يوم الدين وقيل علمه بيان الاحكام من الحلال والحرام والمحدد والاحكام (الشمس والقمر بحسبان) قال ابن عباس يحريان بحساب ومنزل لا يتعديانها وقيل يعنى بهما حساب الاوقات والاحال ولولا الليل والنهار والشمس والقمر لم يدرك احد كيف يحسب ما يريد وقيل الحسبان هو الفلك تشبيها بحسبان الرخى وهو ما يدور الجريدورانه (والنجم والشجر يسجدان) قيل النجم ما ليس له ساق من النباتات كالبقول والشجر ما له ساق يبقى فى الشتاء يسجد له وسجد ظلها وقيل النجم هو الكوكب وسجود طلوعه والقول الارل اظهر لانه ذكره مع الشجر فى مقابلة الشمس والقمر ولا نهما أرضيان فى مقابلة سمائين (والسما رفعها) أى فوق الارض (ووضع الميزان) قيل أراد بالميزان العدل لانه آلة العدل والمعنى انه أمر بالعدل يدل عليه قوله (أن لا تظغوا فى الميزان) أى لا تجاوزوا العدل وقيل أراد به الآلة التى يوزن بها للتوصل الى الانصاف والانتصاف واصل الوزن التقدير ان لا تظغوا فى الميزان أى لثقلتموها وتظلموا وتجاوزوا الحق فى الميزان (وأقيموا الوزن بالقسط) أى بالعدل وقيل أقيموا لسان الميزان بالعدل وقيل الإقامة باليد والقسط بالتاب (ولا تخسر) أى لا تنقصوا (الميزان) أى لا تظفغوا فى الكيل والوزن أمر بالتسوية ونهى عن الطغيان الذى هو اعتداء وزيادة وعن الخسران الذى هو تطفيف ونقصان ~~ركر~~ رافضا الميزان تشديدا للتوصية وتقوية للامر باستعماله والبحث عليه (والارض وضعها) أى خفضها مدحوة على الماء (للانام) أى للخلق الذين ينهم فيها وهو كل ما ظهر عليهم من دابة وقيل للانسان والجن فهى كما هادهم يتصرفون فوقها (فيها) أى فى الارض (فاكهة) أى من انواع الفاكهة وقيل ما يتفكهون به من النعم التى لا تحصى (والنخل ذات الاكمام) يعنى الاوعية التى يكون فيها الثمر لان ثمر النخل يكون فى غلاف وهو الطلع ما لم ينشق وكل شئ شريفا فهو كم وقيل اكمامها ليفها واقصر على ذكر النخل من بين سائر الشجر لانه اعظمها واكثرها بركة (والحب) يعنى

الميزان) أى كل ما توزن به الاشياء وتعرف مقاديرها من ميزان وقرسطون ومكيال ومقياس أى خلقه موضعا على الارض حيث علق به احكام عباده من التسوية والتعديل فى أخذهم واعطائهم (أن لا تظغوا فى الميزان) لثقلتموها أو هى ان المفسرة (وأقيموا الوزن بالقسط) وقوموا وزنكم بالعدل (ولا تخسر) الميزان) ولا تنقصوه أمر بالتسوية ونهى عن الطغيان الذى هو اعتداء وزيادة وعن الخسران الذى هو تطفيف ونقصان وكرر لفظ الميزان تشديدا للتوصية به وتقوية للامر باستعماله والبحث عليه (والارض وضعها) خفضها مدحوة على الماء (للانام) للخلق وهو كل ما على ظهر الارض من دابة وعن الحسن الانسان والجر فهى كما هادهم يتصرفون فوقها (فيها فاكهة) ضررب ما يتفكه به (والنخل ذات الاكمام) هى أوعية الثمر الواحد كم بكسر الكاف او كل ما يك أى يغضى من ليفه وسفوفه وكفه وكله ينتفع به كما ينتفع بالكمه من ثمره وجارحه وجذوعه (والحب

الرزق وهو اللب أراد فيها ما يتلذذ به من الفواكه والجامع بين التلذذ والتغذى وهو ثمر الخنثى وما يتغذى به وهو الحب والريحان بالجر جزء وعلى أى الحب ذوالعصف الذى هو علف الانعام والريحان الذى هو مطعم الانعام والرفع على وذو الريحان فحذف المضاف وأقيم المضاف اليه مقامه وقيل معناه وفيها الريحان الذى يشم والحب ذوالعصف والريحان شامى أى وخلق الحب والريحان أو وخلص الحب والريحان (قبأى آلاء) أى النعم مما عدهم من أول السورة جمع إلى وإلى (ربكأتكذبان) الخطاب للثقلين لدلالة الانام عليهم ما (خلق الانسان من صلصال) طين يابس له صلصلة (كالنفخار) أى الطين المطبوخ بالنار وهو الخنزف ولا اختلاف في هذا في قوله من جامسنون من طين لازب من تراب لا تفاهة معنى لانه يفيد انه خلقه من تراب ثم جعله طينا ثم جامسنونا ثم صلصلا (وخلق الجنان) ابا الجن قبل هو ابليس (من مارج) هو اللهب الصافي الذى لا دخان فيه وقيل المختلط بسواد النار من مرج الشئ اذا اضطرب واختلط (من نار) هو بيان للنار راجح كانه قيل من صاف من نار أو مختلط من نار او اراد من نار مخصوصة كقوله فأنذرتكم نارا تانظي (قبأى آلاء ربكأتكذبان رب المشرقين ورب المغربين) أراد مشرقى الشمس فى الصيف والشتاء ومغربيهما (قبأى آلاء ربكأتكذبان مرج البحرين يلتقيان) أى أرسل البحر الملح والبحر العذب متجاورين متلاقين لافصل بين المسامير فى مرمى العين (بينهما برزخ) حاجز من قدرة الله تعالى (لا يبغيان) لا يتجاوزان حديمهما ولا يبغي أحدهما على الآخر كما مزجة (قبأى آلاء ربكأتكذبان يخرج مدنى وبصرى) (منهما للؤلؤ) بلاهما زابو بكر ويزيد وهو كبار الدر (والمرجان) صغاره وانما قال منهما وهما يخرجان من الملح لانهما لما التقيا وصارا كالشئ الواحد جازان يقال يخرجان من البحر ولا يخرجان من جميع البحر ولكن من بعضه

جميع المحبوب التى يفتات بها كالمخنطة والشعير ونحوهما وانما أخذ ذكر الحب على سبيل الارتقاء الى الأعلى لان الحب انفع من الخنثى واعم وجودا فى الاماكن (ذوالعصف) قال ابن عباس يعنى التبن وعنه انه ورق الزرع الاخضر اذا قطع رؤسه ويبس وقيل هو ورق كل شئ يخرج منه الحب يدوص لاصحه ولا ورق وهو العصف ثم يكون سوقا ثم يحدث الله فيه اكماما ثم يحدث فى الاكمام الحب (والريحان) يعنى الرزق قال ابن عباس رضى الله عنهما كل ريحان فى القرآن فهو رزق وقيل هو الريحان الذى يشم وقيل العصف التبن والريحان ثمرته فذكر قوت الناس والانعام ثم خاطب الجن والانسان فقال تعالى (قبأى آلاء ربكأتكذبان) يعنى أيها الثقلان يريد هذه الاشياء المذكورة وكرر هذا الآية فى هذه السورة فى احد وثلاثين موضعا تقرير للنعمة وتأكيدا فى التذكير بها ثم عده على الخلق آلاءه وفصل بين كل نعمتين بما بينهما عليهم عليهم الفهمهم النعم ويقرهم بها كقول الرجل لمن احسن اليه وتابع اليه بالابادى وهو يشكرها ويكفرها المتكبر فقيرا فأغنيته فكأنك هذا المتكبر عريانا ففكسكتك افتكر هذا المتكبر خاملا فعززتك افتكر هذا ومثل هذا الكلام شائع فى كلام العرب وذلك لان الله تعالى ذكر فى هذه السورة ما يدل على وحدانيته من خلق الانسان وتعليمه البيان وخلق الشمس والقمر السماء والارض الى غير ذلك مما أنعم به على خلقه وخاطب الجن والانسان فقال قبأى آلاء ربكأتكذبان من الاشياء المذكورة لانها كلها منعم بها عليكم عن جابر رضى الله تعالى عنه قال خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم على اصحابه فقرأ عليهم سورة الرحمن من أولها الى آخرها فسكتوا فقال لقد قرأتم على الجن ليلة الجن فكانوا احسن مردودا منكم كنت كلما أتيت على قوله قبأى آلاء ربكأتكذبان قالوا لا شئ من نعمك ربنا نكذب فلك الحمد أخرجه الترمذى وقال حديث غريب وفي رواية غيره كانوا احسن منك مرداد وفيه ولا شئ قوله تعالى (خلق الانسان من صلصال) يعنى من طين يابس له صلصلة وهو الصوت منه اذا نقر (كالنفخار) يعنى الطين المطبوخ بالنار وهو الخنزف فان قلت قد اختلفت العبارات فى صفة خلق الانسان الذى هو آدم فقال تعالى من تراب وقال من جامسنون وقال من طين لازب وقال من ماء مهين وقال هنام من صلصال كالنفخار قلت ليس فى هذه العبارات اختلاف بل المعنى متفق وذات ان الله تعالى خلقه اولاً من تراب ثم جعله طينا لا زبالا مختلط بالماء ثم جامسنونا وهو الطين الاسود الممتن فلما يبس صار صلصلا كالنفخار (وخلق الجنان) وهو ابواب الجن وقيل هو ابليس (من مارج من نار) يعنى الصافي من لهب النار الذى لا دخان فيه وقيل هو ما اختلط ببعضه بعض من اللهب الاحمر والاصفر والاخضر الذى يعلو النار اذا وقدت (قبأى آلاء ربكأتكذبان رب المشرقين) يعنى مشرق الصيف وهو غاية ارتفاع الشمس ومشرق الشتاء وهو غاية انخساط الشمس (ورب المغربين) يعنى مغرب الصيف ومغرب الشتاء وقيل يعنى مغرب الشمس والقمر (قبأى آلاء ربكأتكذبان مرج البحرين) يعنى أرسل البحرين العذب والملح متجاورين متلاقين لافصل بين المسامير لان من شأنهما الاختلاط وهو قوله (يلتقيان) لكن الله تعالى منعهما معاً فى طبعهما بالبرزخ وهو قوله (بينهما برزخ) أى حاجز من قدرة الله (لا يبغيان) أى لا يبغي أحدهما على صاحبيه وقيل لا يتخططان ولا يتغيران وقيل لا يبغيان على الناس بالغرق وقيل مرج البحرين يعنى بحر الروم وبحر الهند وأنتم الحماجز بينهما وقيل بحر فارس والروم بينهما برزخ يعنى الجزائر وقيل بحر السماء وبحر الارض يلتقيان فى كل عام (قبأى آلاء ربكأتكذبان يخرج منهما) قيل انما يخرج من البحر الملح دون العذب وهو كقوله وجعل القمر فىهن نورا وقيل أراد يخرج من أحدهما فحذف المضاف وقيل لما التقي البحران فصارا كالشئ الواحد جازان يتسالى يخرج منهما كما يقال يخرج من البحر ولا يخرج من جميع البحر ولكن من بعضه وقيل يخرج من ماء السماء وماء البحر قيل اذا أمطرت السماء فتقع الاصداف افواهها فحشاها وقعت قطرة صارت لؤلؤة على قدر القطرة وقوله تعالى (اللؤلؤ) قيل هو ما عظم من الدر (والمرجان) صغارا

وتقول خرجت من البلد وانما خرجت من محلة من محله وقيل لا يخرج ان الامن ملتي الملح والعذب (فبأي آلاء ربك تكذبان وله) والله (المجوار) السفن جع جارية قال الزجاج الوقف عليها بالياء والاختيار وصلها وان وقف عليهم بغير ياء فذا جاز على بعد ولكن يروم الكسرى في الراء ليدل على حذف الياء (المنشآت) المرفوعات الشرع المنشآت بكسر الشين حزة ويحيى الارتفاعات الشرع أو اللاتي ينشئن الامواج بحريهن (في البحر كالاعلام) جمع علم وهو الجبل الطويل (فبأي آلاء ربك تكذبان كل من عليها) على الارض (فان ويبقى وجه ربك) ذاته (ذوالجلال) ذوالعظمة والسلطان وهو صفة الوجه (والاكرام) بالتجاوز والاحسان وهذه الصفة من عظيم صفات الله وفي الحديث الطوايا اذا المجلال والاكرام وروى ١٩٧

ياذا المجلال والاكرام فقال قد استجب لك (فبأي آلاء ربك تكذبان) والنعمة في الغنا باعتبار ان المؤمنين به يصلون الى النعيم السرمد وقال يحيى بن معاذ حبذا الموت فهو الذي يقرب المحيب الى المحيب (يسأله من في السموات والارض) وقف عليها فافصح كل من اهل السموات والارض مقترون اليه فيسأله اهل السموات ما يتعلق بدينهم وما هل الارض ما يتعلق بدينهم ودينهم وينتصب (كل يوم) ظرفا لعدل عليه (هو في شأن) أي كل وقت وحين يحدث أمورا ويحدث أحوالا كما روى انه عليه السلام تلاها فقبل له وما ذلك الشأن فقال من شأنه ان يغفر ذنبا ويغفر كبرا ويرفع قوما ويضع آخرين وعن ابن عيينة الدهر عند الله يومان أحدهما اليوم الذي هو مدة الدنيا فشأنه فيه الامر والنهي والاحياء والاماتة والاعطاء والمنع والاخر يوم القيامة فشأنه فيه الجزاء والحساب وقيل نزلت في اليهود حين قالوا ان الله لا يقضى يوم السبت شأنا وسأل بعض الملوك وزيرا عن الآية فاستهله الى الغد وذهب كشيئا يفكر فيها فقال غلام له أسود يا مولاي اخبرني ما أصابك لعل الله يسهل لك على يدي فأخبره فقال انا فسر هذا الملك فأعلمه فقال ايها الملك شأن الله انه يوجب الليل في النهار ويوجب النهار في الليل ويخرج الحي من الميت ويخرج الميت من الحي ويسقي سميعا وبصيرا ويغفر غنيا ويغني فقيرا فقال الامير احسنت وامر الوزير ان يلصق عليه ثياب الوزارة فقال يا مولاي هذا من شأن الله وقيل سوق المقادير الى المواقيت وقيل ان عبد الله

وقيل بعكس ذلك وقيل المرجح هو المخزلاجر (فبأي آلاء ربك تكذبان وله المجوار) يعني السفن الجبار (المنشآت) أي المرفوعات التي يرفع خشبها بعضها على بعض وقيل هي ما رفع قلعتها من السفن اماما لم يرفع قلعتها فليست من المنشآت وقيل معنى المنشآت المهدئات المخوقات المستخرجات (في البحر كالاعلام) أي كالجبال جمع علم وهو الجبل الطويل شبه السفن في البحر بالجبل في البر (فبأي آلاء ربك تكذبان) قوله عز وجل (كل من عليها) أي على الارض من حيوان وانما ذكره بلفظة من تعليل للنعمة (فان) أي هالك لان وجود الانسان في الدنيا عرض فهو غير باق وما ليس بيباق فهو فان فيه المحث على العبادة وصرف الزمان اليسير الى الطاعة (ويبقى وجه ربك) يعني ذاته والوجه يعبر به عن المحلة وفي الخطاب وجهان أحدهما انه كل واحد والعنى ويبقى وجه ربك أي الانسان السامع والوجه الثاني انه يحتمل ان الخطاب مع النبي صلى الله عليه وسلم (ذوالجلال) أي ذوالعظمة والكبرياء ومعناه الذي يجعله الموحدون عن التشبيه بجلاله (والاكرام) أي المكرم لانبيائه واوليائه وجميع خلقه باطقه واحسانه اليهم مع جلاله وعظمته (فبأي آلاء ربك تكذبان) عن أنس بن مالك قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الطوايا اذا المجلال والاكرام أخرجه الترمذي وقال الحاكم حديث صحيح الاسناد ومعنى الطوايا الزموا هذه الدعوة واكثر وامنها (يسأله من في السموات والارض) يعني من ملك وأنس وجن فلا يستغنى عن فضله اهل السموات والارض قال ابن عباس فأهل السموات يسألونه المغفرة وأهل الارض يسألونه الرزق والمغفرة وقيل كل أحد يسأله الرحمة وما يحتاج اليه في دينه وادنيائه وفيه اشارة الى كمال قدرة الله تعالى وان كل مخلوق وان جحد وعظم فهو عاجز عن تحصيل ما يحتاج اليه فمقتضى الى الله تعالى (كل يوم هو في شأن) قيل نزلت رد على اليهود حيث قالوا ان الله لا يقضى يوم السبت شيئا قال المفسرون انه من شأنه يحيى ويميت ويرزق ويعز قوما ويذل قوما ويشفي مريضا ويعرض محبوا ويفك عابدا ويرفع عن مكروب ويحبب داعيا ويعطي سائلا ويغفر ذنبا الى ما لا يحصى من أفعاله واحداثه في خلقه ما يشاء سبحانه وتعالى وروى البغوي باسناد الثعلبي عن ابن عباس قال ان مما خلق الله عز وجل لو حان درة بيضاء دفن من ياقوتة جراء قلعه نورية تظلل الله فيه كل يوم ثلثمائة وستين نظرة يخاف ويرزق ويحيى ويميت ويعز ويذل ويفعل ما يشاء فذلك قوله تعالى كل يوم هو في شأن قال سفيان بن عيينة الدهر كله عند الله يومان أحدهما مدة أيام الدنيا والاخر يوم القيامة والشأن الذي هو فيه اليوم الذي هو مدة أيام الدنيا للاختبار بالامر والنهي والاحياء والاماتة والاعطاء والمنع وشأن يوم القيامة الجزاء والحساب والثواب والعقاب وقال الحسين بن الفضل هو سوق المقادير الى المواقيت ومعناه ان الله عز وجل كتب ما يكون في كل يوم وقد رما هو كائن فاذا جاء ذلك الوقت تعلقت ارادته بالفعل فيوجده في ذلك الوقت وقال أبو سليمان الدراني في هذه الآية في كل يوم الى العبد بوجد وقيل شأنه تعالى انه يخرج في كل يوم وابله ثلاثة عساكر عكرامن اصلاب الا بآ الى ارحام الامهات وعسكرامن الارحام الى الدنيا وعسكرامن الدنيا الى القبور ثم يرتحلون جميعا الى الله تعالى (فبأي آلاء ربك تكذبان) سنفرغ لكم ايها الثقلان) قيل هو وعبد من

ح ابن ماهر دعا الحسين بن الفضل وقال له اشكتك على ثلاث آيات دعوتك لتسلفها الى قوله فأصبح من النادمين وقد صبح ان الندم توبة وقوله كل يوم هو في شأن وضح ان القلم جف بما هو كائن الى يوم القيامة وقوله وان ليس للانسان الا ما سعى فسابال الاضعاف فقال الحسين يجوز ان لا يكون الندم توبة في تلك الامة وقيل ان ندم قابيل لم يكن على قتل هابيل ولكن على حمله وكذا قيل وان ليس للانسان الا ما سعى مخصوص بقوم ابراهيم وموسى عليهم السلام واما قوله كل يوم هو في شأن فانها شئون يبدىها الاشون يبدئها فقام عبد الله وقيل رأسه وسوغ خراجها (فبأي آلاء ربك تكذبان) سنفرغ لكم مستعار من قول الرجل لمن يتهدهه سافرغ لك يريد ساجد لا يتقاع بك من كل ما شغلني عنه والمراد التوفير على الشكاية فيه والا انتقام منه ويجوز ان يراد ستفتى الدنيا وتبلغ آخرها وتنتهى عند ذلك شئون الخلق التي أرادها بقوله كل يوم هو في شأن فلا يبقى الا شأن واحد وهو جزاؤكم فجعل ذلك فراغا لهم على طريق المثل سيفرغ حزة وعلى أي الله تعالى (أيها الثقلان) الانس والجن سيما بذلك لانهم اثقل الارض

الله تعالى للخلق بالحاسبة وليس هو فراغ عن شغل لان الله تعالى لا يشغله شأن عن شأن فهو كقول
القائل ان يريد تعديده لا تغرغ لك وما به شغل وهذا قول ابن عباس وانما حسن ذكر هذا الفراغ
لسبق ذكر الشأن وقيل معناه ستقصدهم بعد الترك والامهال وتأخذني أمرهم فهو كقول القائل الذي
لا شغل له قد فرغت لك وقيل معناه ان الله وعد أهل التقوى وأعد أهل الفجور فقال سنفرغ لكم
بما وعدناكم واخبرناكم فحاسبكم ونجازيكم فنجز لكم ما وعدناكم فنتم ذلك ونفرغ منه فهو على طريق المثل
وأراد بالثقلين الانس والجن سيعاقبن لانهما ثقلتا على الارض احياء وامواتا وقيل كل شيء له قدر ووزن
ينافس فيه فهو ثقل ومنه قول النبي صلى الله عليه وسلم اني تارك فيكم الثقلين كتاب الله وعترتي فجعلهما
ثقلين اعطاهما القدرهما وقال جعفر بن محمد الصادق سعي الانس والجن ثقلين لانهم جاءوا ثقلان بالذنوب
(فبأي آلاء ربكم تكذبان يامعشر الجن والانس ان استطعتم ان تنفذوا) أي تخرجوا (من أقطار
السموات والارض) أي جوارها واطرافها (فانفذوا) أي فانخرجوا والمعنى ان استطعتم ان تهربوا
من الموت بالخروج من أقطار السموات والارض فاهربوا وانخرجوا منها فحسبنا كنتم تدرسون الموت
وقيل يقال لهم هذا يوم القيامة والمعنى ان استطعتم ان تخرجوا من أقطار السموات والارض فتجوزوا ربكم
حتى لا يقدر عليكم فانخرجوا وقيل معناه ان استطعتم ان تهربوا من قضائي وتخرجوا من ملكي ومن سعاتي
وأرضي فافعلوا وقدم الجن على الانس في هذه الآية لانهم اقدر على النفوذ والمهرب من الانس واكثر
على ذلك ثم قال تعالى (لا تنفذون الا بسلطان) يعني لا تقدرون على النفوذ الا بقهر وغلبة وأنى لكم ذلك
لانكم حينما توجهتم كنتم في ملكي وسلطاني وقال ابن عباس معناه ان استطعتم ان تعلموا ما في السموات
والارض فاعلموا ولن تعلموا الا بسلطان اي بيعة من الله تعالى (فبأي آلاء ربكم تكذبان) وفي الخبر
يخاطب على الخلق بالملائكة وبلسان من نار ثم ينادي يامعشر الجن والانس ان استطعتم ان تنفذوا من
أقطار السموات والارض الاية فذلك قوله تعالى (يرسل عليكم الشياطين من النار) قال اكثر المفسرين
هو الالهة الذي لدخان فيه وقيل هو الالهة الاخضر المنقطع من النار (ونحاس) قيل هو الدخان
وهو رواية عن ابن عباس وقيل هو الصفر المذاب يصب على رؤسهم وهو رواية الثانية عن ابن عباس
وقال ابن مسعود النحاس المهل وقيل يرسل عليهم هذه مرة وهذه مرة وقيل يجوز ان يرسلهم عامن غير ان
يتمزج احدهما بالآخر (فلا تنصرون) أي فلا تمنعان من الله ولا يكون لكم ناصر منه (فبأي آلاء
ربكم تكذبان فاذا انشقت السماء) أي انفجرت فصارت ابواب النزول للملائكة وقيل المراد منه خراب
السماء وذلك لما قال كل من عليها فان إشارة الى أهل الارض ذكر في هذه الآية نيسان حال سحابة
السماء وقيل فيه تحويل وتغليب للامر لان فيه إشارة الى ما هو اعظم من ارسال الشواظ على الانس
والجن وهو تشقق السماء وذوبانها وهو قوله تعالى (فكانت وردة كالدخان) جمع دهن شبه تلون السماء
عند انشقاقها بتلون الفرس الورد وهو الابيض الذي يضرب الى الحمرة وقيل ان السماء تلون يومئذ
الوانا كالوان الفرس الورد يكون في الربيع اصفر وفي أول الشتاء احمر فاذا اشتد البرد صار غبر فشبه
السماء في تلونها عند انشقاقها بهذا الفرس في تلونه وقيل كالدخان أي كعصير الزيت لانه يتلون
في الساعه الواو او قيل تصير السماء كالدخان في ذلك حين يصلها حرجهم وقيل كالدخان أي
كالاديم الاحمر (فبأي آلاء ربكم تكذبان فيومئذ لا يسئل عن ذنوبهم اتعلم من جهنم لان الله تعالى علمها منهم وكتبها المحفظة عليهم وهذه رواية عن ابن عباس
وعنه لا تسأل الملائكة المجرمين لانهم يعرفون بسيماهم دليله ما بعده وعن ابن عباس أيضا في الجمع بين
هذه الآية وبين قوله تعالى فوربك لنسألنهم أجمعين عما كانوا يعملون قال لا يسألهم هل عملتم كذا
وكذا لانه اعلم بذلك منهم ولكنه يسألهم لم عملتم كذا وكذا وقيل انها مواطن فيسئل في بعضها ولا يسئل
في بعضها وعن ابن عباس أيضا قال لا يسألون سؤال شفقة ورجة انما يسألون سؤال توبيخ وتوبيخ وقيل

(فبأي آلاء ربكم تكذبان يامعشر الجن والانس) هو كالترجمة قوله أيها الثقلان (ان
استطعتم ان تنفذوا من أقطار السموات والارض
فانفذوا) أي ان قدرتم ان تخرجوا من جوارب
السموات والارض هربا من قضائي فانخرجوا
ثم قال (لا تنفذون) لا تقدرون على النفوذ
(الابسلطان) بقوة وقهر وغلبة وأنى لكم ذلك
وقيل دلم على الجحش قوتهم للحساب خدا
بالجحش عن نفوذ الاقطار اليوم وقيل يقال لهم
هذا يوم القيامة حين تحدد بهم الملائكة فاذا
راهم الجن والانس هربوا فلا يأتون وجهه الا
وجدوا الملائكة احتاطت به (فبأي آلاء ربكم
تكذبان يرسل عليكم الشياطين من نار) وبكسر
الشين مكى وكلاهما الالهة الخالص (ونحاس)
أي دخان ونحاس مكى وابوهر وفارفع عطف
على شواظ والمجرى نار والمعنى اذا خرجتم من
قبوكم يرسل عليكم الالهة الخالص من النار ودخان
يسوقكم الى المحشر (فلا تنصرون) فلا تمنعان
منهما (فبأي آلاء ربكم تكذبان فاذا انشقت
السماء) انشقت بعضها من بعض لقيام الساعة
(فكانت وردة) فصارت كالون الورد الاحمر وقيل
اصل لون السماء الحمرة ولكن من بعد هاتري
زرقاء (كالدخان) كدهن الزيت كما قال كالمهل
وهو دري الزيت وهو جمع دهن وقيل الدهان
الاديم الاحمر (فبأي آلاء ربكم تكذبان فيومئذ
أي فيوم تنشق السماء) لا يسئل عن ذنوبه انس
ولا جان) أي ولا جن فوضع الجان الذي هو
أبو الجن موضع الجن كما يقال هاشم ويراد ولده
والتقدير لا يسئل انس ولا جان عن ذنوبه
والتوفيق بين هذه الآية وبين قوله فوربك
لنسألنهم أجمعين وقوله وقفوههم انهم مسئولون
ان ذلك يوم طويل وفيه مواطن فيسئلون في
مواطن ولا يسئلون في آخره قال قتادة فكانت
مسئلة ثم نعت على أفواه القوم وتكلمت أيديهم
وارجلهم ثم نعت على أفواه القوم وتكلمت أيديهم
ذنوبه ليعلم من جهته ولكن يسئل للتوبيخ

وصف البطائن وترك الظواهر لأنه ليس في الأرض أحد يعرف ما للظواهر وقيل ظواهرها من سندس وهو الذهب والفضة والياقوت الناعم وهذا يدل على نهاية شرف هذه الفرش لانه ذكر أن بطائنهم من الاستبرق ولا بد أن تكون الظواهر خيرا من البطائن فهو مما لا يعلمه البشر (وجنى المجنتين دان) يعني أن ثمرهما قريب من آله القائم والقاعد والنائم وهذا بخلاف ثمر الدنيا فانها لا تسال الا بكد وتعب قال ابن عباس تدنو الشجرة حتى يجنيها ولي الله ان شاء قائما وان شاء قاعدا وقيل لا يراد أيديهم عنها بعد ولا شك (فبأي آلاء ربكم تكذبان فيهن) فان قلت الضمير الى ما ذا يعود قلت الى المجنتين وانما جمع بقوله فيهن لاشتمال المجنتين على مسكن وقصور ومجالس (قاصرات الطرف) أي خاضعات الاعين قمرن أطرافهن على أزواجهن فلا يظنن الى غيرهم ولا يرين سواهم قيل تقول الزوجة لزوجها وعزرتي ما اري في الجنة أحسن منك فالحمد لله الذي جعل لك زوجي وجعل لي زوجتك (لم يطعمهن) أي لم يجامعن ولم يقربهن والمعنى لم يدنهن بالمجماع وقيل معناه لم يمسن ومنه قول الفرزدق

خرجن الى لم يطعن قبل * وهن اصبحن بيض النعام

أي لم يمسن والمعنى لم يطعن ولم يغشن (انس قبلهم) أي قبل أزواجهن من أهل الجنة (ولاجان) قيل انما في الجن لان لهم أزواجا في الجنة منهم وفي الآية دليل على ان الجن يغشى كايغشى الانس وسئل جرير بن حبيب هل للجن ثواب فقال نعم وقرأ هذه الآية ثم قال الانسيات للانس والجنديات للجن وقال مجاهد في هذه الآية اذا جامع ولم يسم انطوى الجنى على احليله فجامع معه واختلف في هؤلاء الاواني لم يطعنن فقيل هن المحور العين لانهن خلقن في الجنة لم يمسن أحد قبل أزواجهن وقيل انهن من نساء الدنيا انشئن خالقا آخر ابكارا كما وصفهن لم يمسن منهن انشئن خلق آخر وقيل هن الادميات اللاتي من ابكارا ومعنى الآية المبالغة في نفى الطمأنينة لان ذلك أقر لا عين أزواجهن اذا لم يغشن أحد غيرهم (فبأي آلاء ربكم تكذبان) كأنهن الياقوت والمرجان أراد صفاها الياقوت في بياض المرجان وهو صغار الاؤلؤ اشد بياضا وقيل شبه لونهن ببياض الاؤلؤ مع صفاها الياقوت لان احسن الالوان البياض المشوب بحمرة والاصح انه شبههن بالياقوت لصفائه لانه حجر لو ادخلت فيه سلكا ثم استصفيت لرايت السلك من ظاهره لصفائه وقال مجربون ميمون ان المرأة من المحور العين لتلبس سبعين حلة فيرى محساة هامن وراء الحلل كما يرى الشراب الاحمر في الزجاج البياض يدل على صحة ذلك ما روى عن ابن مسعود عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ان المرأة من نساء أهل الجنة ابهى بياضا ساقها من وراء سبعين حلة حتى يرى مخها وذلك لان الله تعالى يقول كأنهن الياقوت والمرجان فأما الياقوت فانه حجر لو ادخلت فيه سلكا ثم استصفيت لرايته من ورائه أخرجه الترمذي قال وقد روى عن ابن مسعود بمعناه ولم يرفعه وهو اصح (ق) عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أول زمرة تلج الجنة صورهم على صورة القمر ليلة البدر رزاد في رواية ثم الذين يلونهم على اشد كوكب دري في السماء اضاءه لا يصفقون ولا ينفقون ولا يتغوطون أنيتهم الذهب والفضة وامشاهم الذهب ومجارهم الاؤلؤ ورشحهم المسك ولكل واحد منهم زوجتان يرى محسوقهما من وراء اللعم من الحسن لا اختلاف بينهما ولا تباعد في قلوبهم قلب رجل واحد يسبحون الله بحمده وعشية وللجناري قلوبهم على قلب رجل واحد وزاد فيه ولا يسقمون قوله مجازهم الاؤلؤ يعني بخورهم العود (فبأي آلاء ربكم تكذبان) هل جزاء الاحسان الا الاحسان أي ما جزاهم من احسن في الدنيا الا ان يحسن اليه في الآخرة وقال ابن عباس هل جزاء من قال لا اله الا الله وعمل بما جاءه محمد صلى الله عليه وسلم الا الجنة روى المغيرة بن اسناد الثعلبي عن أنس بن مالك رضى الله عنه قال قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم هل جزاء احسان الا احسان ثم قال هل تدرون ما قال ربكم قالوا الله ورسوله أعلم قال يقول هل جزاء من أنعمت عليه بالتوحيد الا الجنة وروى الواحدى بن عيسى عن سند عن ابن عمر وابن عباس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال في هذه الآية يقول الله عز وجل هل جزاء من

الا الله (وجنى المجنتين دان) وثمرها قريب من آله القائم والقاعد والنائم (فبأي آلاء ربكم تكذبان فيهن) في الجنة لا شتم لهما على اما كن وقصور ومجالس اوفى هذه الآلاء المدودة من المجنتين والعينين والفاكهة والفرش والجنى (قاصرات الطرف) نساء قصرن ابصارهن على أزواجهن لا يظنن الى غيرهم (لم يطعنهن) بكسر الميم الدورية وعلى بضم الميم والطمأنينة بالمجاعة بالتدسية (انس قبلهم ولاجان) وهذا دليل على ان الجن يطعنون ولاجان (فبأي آلاء ربكم تكذبان) كما طمعت الانس (صفاء والمرجان) بياضا كأنهن الياقوت (فبأي آلاء ربكم تكذبان) فهو ابيض من الاؤلؤ (فبأي آلاء ربكم تكذبان) في الثواب وقيل ما جزاه من قال لا اله الا الله الا الجنة وعن ابراهيم الخواص فيه هل جزاء الاسلام الا دار السلام

أبعث عليه بعرفتي وتوحيدي الا ان اسكنه جنتي وحظيرة قدسي برحمتي وقيل في معنى الآية هل جزء
من أتى بالفعل الحسن الا ان يؤتى في مقابلته بفعل حسن وفي الآية اشارة الى رفع التكليف في الآخرة
لان الله وهذا المؤمن بالاحسان وهو الجنة فلو بقي التكليف في الآخرة وتركه العبد لاستحق العقاب على
ترك العمل والعقاب ترك الاحسان اليه فلا تكليف (فبأي آلاء ربكم تكذبان ومن دونهما
جنتان) أي ومن دون الجنة جنتان الأوليين جنتان أنوريان وقال ابن عباس من دونهما في الدرج وقيل
في الفضل وقال أبو موسى الأشعري جنتان من ذهب للساقيين وجنتان من فضة للتابعين وقال ابن جريج
هن أربع جنان جنتان للقرين السابقين فيهما من كل فاكهة زوجان وجنتان لاصحاب اليمين والتابعين
فيهما فاكهة ونخل ورمان (ق) عن أبي موسى الأشعري ضي الله عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم قال
جنتان من فضة آتيتهما وما فيهما وجنتان من ذهب آتيتهما وما فيهما وما بين القوم وبين ان ينظروا الى
ربهم الا رداء الكبرياء على وجهه في جنة عدن وقال الصكناني ومن دونهما جنتان يعني امامهما
وقبلهما يدل عليه قول الضحاك الجنتان الاوليان من ذهب وفضة والجنتان الاخرتان من ياقوت
وزبرجد وهما افضل من الاوليين (فبأي آلاء ربكم تكذبان) ثم وصف الجنة فقال تعالى
(مدهامتان) أي سوداوان من ربهما وشدة حضرة مالان المخضرة اذا اشتدت ضربت الى السواد
(فبأي آلاء ربكم تكذبان فيهما عينان نضاختان) أي فوارتان بالماء لا ينقطعان وقال
ابن عباس والضحاك ينضخان بالخمر والبركة على اهل الجنة وقال ابن مسعود ينضخان بالمسك
والدكا فور على أولياء الله وقال أنس بن مالك ينضخان بالمسك والعنبر في دور اهل الجنة كطش المطر
(فبأي آلاء ربكم تكذبان فيهما فاكهة ونخل ورمان) يعني فيهما من انواع الفواكه كلها وانما
عطف النخل والرمان بالواو وان كانا من جملة الفواكه تنبها على فضلهما على سائر الفواكه وعلى
هذا القول عامة المفسرين وأهل اللغة قالوا انما فصلاهما بالذكر للتخصيص والنفضيل فهو كقوله من
كان هذا والله ملائكتهم ورسله وجبريل وميكال خصه ما بالذكر وان كانا من جملة الملائكة لشرفعهما
وقضاهما وقال بعضهم ليس النخل والرمان من الفواكه لان ثمرة النخل فاكهة وطعام وثمره الرمان فاكهة
ودواء فلم يخلصا للتفكيك ولهذا قال أبو حنيفة اذا حلف لا يأكل الفاكهة فأكمل رطباً والرمان فاكهة
وخالفه صاحباه وهذا القول خلاف قول أهل اللغة ولا حجة في الآية وروى البغوي بسنده عن ابن
عباس موقوفاً قال نخل الجنة جذوة عازر مذخفر وكره هذا ذهباً حروسه فها كسوة لاهل الجنة
منها حللهم وثمرها مثل القلال واللدلاء اشدي ساضاً من اللبن واحلى من العسل والبن من الزبد ليس
له عجم وروى ان الرمان من رمان الجنة مثل البشير المقتب وقيل ان نخل اهل الجنة نضيد وثمرها
كالقلال كما نزع منها واحدة عادت مكانها اخرى العتود منها اثنا عشر ذراعاً (فبأي آلاء ربكم
تكذبان فيهن) أي في الجنان الاربع (خيرات حسان) روى عن أم سلمة قالت قلت لرسول الله
صلى الله عليه وسلم اخبرني عن خيرات الحسان قال خيرات الاخلاق حسان الوجوه (فبأي آلاء ربكم
تكذبان حور مقصورات) أي مخدرات مستورات لا يخرجن لكرامتهن وشرهن روى عن النبي
صلى الله عليه وسلم انه قال لوان امرأة من نساء اهل الجنة اطالعت الى الارض لاضاء ما بينهنما
ولمات ما بينهنما ربحا وانصيفها على رأسها خمر من الدنيا وما فيها وقيل قصرن أطرافهن وانفهن على
ازواجهن فلا يبعين بهن بدلاً (في الخيام) قيل هي البيوت قال ابن الاعراب الخيمة لا تكون الا من أربعة
أعواد ثم تسقف بالخيام ويقال خيم فلان خيمة اذا بناها من جريد النخل ونخيلها اذا أقام بها وتظلل
فيها وقيل كل خيامها من درول أو لوز برجد محووف تضاف الى القصور في الجنة (ق) عن أبي موسى
الأشعري ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان المؤمن في الجنة نخبة من لؤلؤة واحدة تجووفة ماؤها
في السماء وفي رواية عرضها ستون ميلاً لا مؤمن فيها اهلون يطوف عليهم المؤمن فلا يرى بعضهم بعضاً

(فبأي آلاء ربكم تكذبان ومن دونهما) ومن
دون تينك الجنة الموعودتين للقرين (جنتان)
لن دونهما من اصحاب اليمين (فبأي آلاء
ربكم تكذبان مدهامتان) سوداوان من شدة
المخضرة قال الخليل الدهمة السوداء (فبأي آلاء
ربكم تكذبان فيهما عينان نضاختان) فوارتان
بالماء لا تنقطعان (فبأي آلاء ربكم تكذبان فيهما
فاكهة) ألوان الفواكه (ونخل ورمان) رضى
والتمر ليسا من الفواكه لان التمر فاكهة وغذاء
الله تعالى عنه للعطف ولان التمر فاكهة وهما قالا
والرمان فاكهة ودواء فلم يخلصا للتفكيك
انما عطفهما على الفواكه لقضاهما كقوله
جنان آخران لسانهما من الزينة (فبأي آلاء ربكم
تكذبان) أي خيرات حسان (فبأي آلاء ربكم
تكذبان حور مقصورات) أي خيرات المعنى فاضلات
وقرئ خيرات على الاصل والمعنى فاضلات
الاخلاق حسان الخياض (فبأي آلاء ربكم
تكذبان حور مقصورات) أي خيرات المعنى فاضلات
مخدرات يقال امرأة قصيرة ومعة صورة أي
مخدرة قبل الخيام من الدار المحووف

(فباي آلاء ربك تكذبان لم يطعنن انس قبلهم) قبل اصحاب الجنة ودل عليهم ذكرا الجنة (ولا جان فباي آلاء ربك تكذبان متكئين) (فباي آلاء ربك تكذبان) وقيل الواسائد (خضر وعقري حسان) ديباج او طنافس (فباي آلاء ربك تكذبان) ٢٠٢

(فباي آلاء ربك تكذبان لم يطعنن انس قبلهم ولا جان) تقدم تفسيره (فباي آلاء ربك تكذبان متكئين على رفرف خضر) قيل الرفرف رياض الجنة خضر خضبة وروي هذا عن ابن عباس وقيل ان الرفرف البسط وعن ابن عباس الرفرف فضول الجبال والبسط منه وقيل في مجالس خضر فوق الفرش وقيل هي المرافق وقيل الزرابي وقيل كل ثوب عريض عند العرب فهو رفرف (وعقري حسان) قيل هي الزرابي والطنافس النخاع وقيل هي الطنافس الرقاق وقيل كل ثوب موشى عند العرب فهو عقري وقال الخليل كل جليل نفيس فاخر من الرجال وغيرهم فهو عقري عند العرب ومنه قول النبي صلى الله عليه وسلم في عمر فلم أر عقري يا عقري فريه واصل هذا فيما قيل انه نسب الى عقري وهي ارض يسكنها الجن فصار مثالا لكل منسوب الى شيء رفيع عجيب وذلك ان العرب تعتقد في الجن كل صفة عجيبه وانهم يأتون بكل أمر عجيب ولما كانت عقري معروفة بسكنى الجن نسبوا اليها كل شيء عجيب بديع (فباي آلاء ربك تكذبان تبارك اسم ربك ذي الجلال والاكرام) قيل لما ختم نعم الدنيا بقوله ويبقى وجه ربك ذو الجلال والاكرام وفيه اشارة الى ان الباقي هو الله تعالى وان الدنيا فانية ختم نعمه الاخرة بهذه الآية وهو اشارة الى تجيده وتحميده (م) عن ثوبان قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا انصرف من صلاته استغفر ثلاثا وقال اللهم أنت السلام ومنك السلام تباركت يا ذا الجلال والاكرام ومنك السلام تباركت يا ذا الجلال والاكرام اذا سلم من الصلاة لم يقعد الا مقدار ما يقول اللهم أنت السلام ومنك السلام تباركت يا ذا الجلال والاكرام اخرجه ابو داود والنسائي غير قوله ما لم يقعد الا مقدار ما يقول والله اعلم برأيه

(تفسير سورة الواقعة) *

وهي مكية وسبع وتسعون آية وثلاثمائة وثمان وسبعون كلمة والف وسبع مائة وثلاثة أحرف روى البغوي بسنده عن أبي ظبية عن عبد الله بن مسعود قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من قرأ سورة الواقعة كل ليلة لم تصبه فاقة ابدا وكان ابو ظبية لا يدعها ابدا واخرجه ابن الاثير في كتابه جامع الاصول ولم يعزه والله تعالى أعلم

(بسم الله الرحمن الرحيم)

قوله عز وجل (اذا وقعت الواقعة) اي اذا قامت القيامة وقيل اذا نزلت صيحة القيامة وهي النفخة الاخيرة وقيل الواقعة اسم للقيامة كالأزفة (ليس لوقعتها) اي لجيئتها (كاذبة) اي ليس لها كذب والمعنى انها تقع حقا وصدقا وقيل معناها ليس لوقعتها قصة كاذبة اي كل ما أخبر الله عنها وقص من خبرها قصة صادقة غير كاذبة وقيل معناها ليس لوقعتها نفس كاذبة اي ان كل من يخبر عن وقوعها صادق غير كاذب لم تكذب نفس اخبرت عن وقوعها (خافضة رافعة) اي تخفض اقواما الى النار وترفع اقواما الى الجنة وقال ابن عباس تخفض اقواما كانوا في الدنيا مرتفعين وترفع اقواما كانوا في الدنيا متضعين وقيل تخفض اقواما بالمعصية وترفع اقواما بالطاعة (اذا رجعت الارض رجا) اي اذا حركت وزلزلت زلزلا وذلك ان الله عز وجل اذا أوحى اليها اضطربت فرقا وخوفا قال المفسرون ترج كما يرج الصبي في المهد حتى ينهدم كل بناء عليها وينكسر كل ما فيها من جبال وغيرها وهو قوله تعالى (وبست الجبال بسا) اي فتت حتى صارت كالديق المبسوس وهو الملول وقيل صارت كشيء مهيأ لا يدان كانت شائخة وقيل معناها قلعت من اصلها وسيرت على وجه الارض حتى ذهب بها (فكانت هباء منبثا) اي غبارا متفرقا كالذري في شعاع الشمس اذا دخل الكوة وهو الهباء (وكنتم أزواجا) اي اصنافا (ثلاثة) ثم فسر الزواج فقال تعالى (فأصحاب الميمنة) يعني اصحاب اليمين والهيمنة ناحية اليمين وهم الذين

لا اختصاص (على رفرف) هو كل ثوب عريض وانما انقاصت صفات هاتين الجنة من الاولين حتى قيل ومن دونهما الا ان مداهمتان دون ذواتا أفسان ونفاختان دون تجريان وفاكهة دون كل فاكهة وكذلك صفة المحور والمناكة (تبارك اسم ربك ذي الجلال) ذي العظمة ذو الجلال شاحي صفة للاسم (والاكرام) لا وليا له بالانعام روى جابر ان النبي صلى الله عليه وسلم قرأ سورة الرحمن فقال مالي اراكم سكوتوا الجن كانوا احسن منكم رداما أتيت على قول الله فباي آلاء ربك تكذبان الا قالوا ولا نبئ من نعمك ربنا انك تكتب فلك الحمد ولك الشكر وكررت هذه الآية في هذه السورة احدي وثلاثين مرة ذكر ثمانية منها عقب آيات فيها تعد ادعائات خلق الله وبدائع صنعته ومبدأ الخلق ومعادهم ثم سبعة منها عقب آيات فيها ذكر النار وشدائدها على عدد ابواب جهنم وبعد هذه السبعة ثمانية في وصف الجنة واهلها ما على عدد ابواب الجنة وثمانية أخرى بعدد الجنة التي في الجنة وثمانية في اعتقاد الثمانية الاولى وعمل بموجبها فتحت له ابواب الجنة واغلقت عنه ابواب جهنم نعوذ بالله منها والله أعلم (سورة الواقعة ست وتسعون آية مكية) (بسم الله الرحمن الرحيم)

(اذا وقعت الواقعة) قامت القيامة وقيل وصفت بالوقوع لانها تقع لا محالة فكانه قيل اذا وقعت الواقعة التي لا بد من وقوعها ووقوع الامر نزوله يقال وقع ما كنت اتوقعه اي نزل ما كنت اترقب نزوله وانتصاب اذا باضمار اذكر (ليس لوقعتها كاذبة) نفس كاذبة اي لا تكون حين تقع نفس تكذب على الله وتكذب في تكذيب الغيب لان كل نفس حينئذ مؤمنة صادقة مصدقة واكثر النفوس اليوم كواذب مكذبات والالام مثلها في قوله تعالى يا ليتني قدمت لحياي (خافضة رافعة) اي هي خافضة رافعة ترفع اقواما وتضع آخرين (اذا رجعت الارض رجا) حركت تحريكاً شديداً حتى ينهدم كل شيء فوقها من جبل وبناء وهو بدل من اذا وقعت ويجوز ان يتعجب بخافضة رافعة اي تخفض وترفع وقت رج الارض وبس الجبال (وبست الجبال بسا) وفنت حتى تعود كالسويق اوسقت من بس الغم اذا ساقها كقوله وسيرت الجبال (فكانت هباء) غبارا (منبثا) متفرقا (وكنتم أزواجا) يؤخذ اصنافا يقال للاصناف التي بعضها من بعض أويذ

بسا) وفنت حتى تعود كالسويق اوسقت من بس الغم اذا ساقها كقوله وسيرت الجبال (فكانت هباء) غبارا (منبثا) متفرقا (وكنتم أزواجا) يؤخذ اصنافا يقال للاصناف التي بعضها من بعض أويذ

(وأصحاب الجنة) مبتدأ وهم الذين يؤتون محائفهم بأيامهم (ما أصحاب الجنة) مبتدأ وخبر وهم ما خبر المبتدأ الأول وهو تعجب من حالهم في السعادة وتعظيم لشأنهم كانه قال ما هم وأي شيء هم (وأصحاب المشأمة) أي الذين يؤتون محائفهم بشمائلهم وأصحاب المنزلة السفلى وأصحاب المنزلة الدنيا الخسيسة من قولك فلان مني باليمين وفلان مني بالشمال إذا وصفتهم بالرفعة عندك والفضة وذلك لتعظيم باليمان وتشاؤمهم بالشمال وقيل يؤخذ بأهل الجنة ذات اليمين وبأهل النار ذات الشمال (ما أصحاب المشأمة) أي أي شيء هم وهو تعجب من حالهم بالشقاء (والسابقون) مبتدأ (السابقون) خبره تقديره السابقون إلى الخيرات السابقون إلى الجنات وقيل الثاني تأكيدي للأول والخبر (أولئك المقربون) والأول أوجه (في جنات النعيم) أي هم في جنات النعيم (ثلة من الأولين وقليل من الآخرين) أي هم ثلة والثلة الأمة من الناس الكثيرة والمعنى أن السابقين كثير من الأولين وهم الأمم من لدن آدم إلى نبينا محمد عليهم السلام وقليل من الآخرين وهم أمة محمد صلى الله عليه وسلم وقليل من الأولين من متقدمي هذه الأمة ومن الآخرين من متأخريها وعن النبي صلى الله عليه وسلم الثلثان جميعا أمم (على سرر) جمع سرر كل ثياب وكتب (موضونة) مرمولة ومنسوجة بالذهب مشبكة بالدر والياقوت (متكئين) حال من الضمير في على وهو العامل فيها أي استقروا عليها متكئين (عليها متقابلين) ينظر بعضهم في وجوه بعض ولا ينظر بعضهم في أفقاء بعض وصفوا بحسن العشرة وتغذيب الاخلاق وصفاء المودة ومتقابلين حال أيضا (يطوف عليهم) يخدمهم (ولدان) غلمان جمع وليد (مخلدون) مبقون أبدا على شكل الولدان لا يمتحلون عنه وقيل مقيمون والمخلدة القرط قبل هم أولاد أهل الدنيا لم يكن لهم حسنة فيثابروا عليها ولا سيئات فيعاقبوا عليها وفي الحديث أولاد الكفار خدام أهل الجنة (بأ كواب) جمع كوب وهي الاقداح المستديرة آنية لاعروة لها ولا خرطوم (واباريق) جمع ابريق (من معين) من خبر تجرى من العيون (لا يصدعون عنها)

يؤخذ بهم ذات اليمين إلى الجنة وقال ابن عباس هم الذين كانوا على عين آدم حين أخرجت الذرية من صلبه وقال الله هؤلاء إلى الجنة ولا أبالي وقيل هم الذين يعطون كتبهم بأيامهم وقيل هم الذين كانوا يمين أي مباركين على أنفسهم وكانت أعمالهم صالحة في طاعة الله وهم التابعون بإحسان (ما أصحاب الجنة) تعجب من حالهم في السعادة والمعنى أي شيء هم (وأصحاب المشأمة ما أصحاب المشأمة) يعني أصحاب الشمال وهم الذين يؤخذ بهم ذات الشمال إلى النار وقال ابن عباس هم الذين كانوا على شمال آدم عند إخراج الذرية وقال الله تعالى لهم هؤلاء إلى النار ولا أبالي وقيل هم الذين يؤتون كتبهم بشمائلهم وقيل هو المشأمة على أنفسهم وكانت أعمالهم في المعاصي لأن العرب تسمى البدليسرى الشؤمي (والسابقون السابقون) قال ابن عباس هم السابقون إلى الحجرة السابقون في الآخرة إلى الجنة وقيل هم السابقون إلى الإسلام وقيل هم الذين صلوا إلى القبليتين من المهاجرين والانصار وقيل هم السابقون إلى الصلوات الخمس وقيل إلى الجهاد وقيل هم المسارعون إلى التوبة وإلى ما دعا الله اليه من أعمال البر والخير وقيل هم أهل القرآن المتوجون يوم القيامة فإن قلت لم اخذ ذكر السابقين وكانوا أولى بالتقديم على أصحاب اليمين قلت فيه لطيفة وذلك أن الله تعالى ذكر في أول السورة من الامور الهائلة عند قيام الساعة تخويفاً للعبادة فأما محسن فيزداد رغبة في الثواب وأما مسيء فيرجع عن اسائه خوفاً من العقاب فلذلك قدم أصحاب اليمين ليسمعوا ويرغبوا ثم ذكر أصحاب الشمال ليرهبوا ثم ذكر السابقين وهم الذين لا يحزنهم الفزع الأكبر ليجتهد أصحاب اليمين في القرب من درجاتهم ثم أثنى على السابقين فقال تعالى (أولئك المقربون) أي من الله في جواره وفي ظل عرشه ودار كرامته وهو قوله (في جنات النعيم) قوله تعالى (ثلة) أي جماعة غير محصورة العدد (من الأولين) أي من الأمم الماضية من لدن آدم إلى زمن نبينا (وقليل من الآخرين) يعني من هذه الأمة وذلك لأن الذين عاينوا جميع الانبياء وصدقوهم من الأمم الماضية أكثر من عاين النبي صلى الله عليه وسلم وآمن به وقيل إن الأولين هم أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم وقليل من الآخرين يعني التابعين لهم بإحسان وقيل إن الأولين سابق المهاجرين والانصار وقليل من الآخرين أي ممن جاء بعدهم من الصحابة (على سرر موضونة) أي منسوجة من الذهب والجوهر وقيل موضونة يعني مصفوفة (متكئين عليها) أي على السرر (متقابلين) يعني لا ينظر بعضهم في قفاب بعض وصفوا بحسن العشرة في المحالسة وقيل لانهم صاروا أرواحاً فورايسة صافية ليس لهم ادبار وظهور (يطوف عليهم) أي للخدمة (ولدان) أي غلمان (مخلدون) لا يموتون ولا يهرمون ولا يتغيرون ولا ينتقلون من حالة إلى حالة وقيل مخلدون مقرطون والمخلدة القرط وهو الحلقة تعلق في الأذن واختلقوا في هؤلاء الولدان فقبل هم أولاد المؤمنين الذين ماتوا أطفالاً وفيه ضعف لأن الله أخبر أنه يلحقهم بأبائهم ولأن من المؤمنين من لا ولده ولخدمه ولغيره كان منة صفة بالخدام وقيل هم صغار السكاهر الذين ماتوا قبل التكليف هذا القول اقرب من الأول لانه قد اختلف في أولاد المشركين على ثلاث مذاهب فقال الأول كثيرون هم في النار تبعاً لآبائهم وتوقف فيهم طائفة والمذهب الثالث وهو الصحيح الذي ذهب اليه المحققون انهم من أهل الجنة ولكل مذهب دليل ليس هذا موضعه وقيل هم أطفال ماتوا لم يكن لهم حسنات فيثابروا عليها ولا سيئات فيعاقبوا عليها ومن قال بهذه الاقوال يعلل بأن الجنة ليس فيها ولادة والقبول الصحيح الذي لا معدل عنه ان شاء الله انهم ولدان خلقوا في الجنة لخدمة أهل الجنة كالمحور وان لم يولدوا ولم يحصلوا عن ولادة أطلق عليهم اسم الولدان لأن العرب تسمى الغلام وليداً ما لم يحتمل والامة وليدة وان أسنت (بأ كواب) جمع كوب وهي الاقداح المستديرة الافواه لا آذان لها ولا عرى (واباريق) جمع ابريق وهي ذوات الخراطيم والعري سميت اباريق لبريق لونهما من الصفاء وقيل لانها يرى باطنها كإبريق ظاهرها (وكأس من معين) أي من خيرة جارية (لا يصدعون عنها) أي لا تصدع رؤسهم من شربها وعن كناية عن الكأس وقيل لا يتفقدون عنها وهو الخبر طوم وعروة (وكأس) وقدح فيه شراب وان لم يكن فيه شراب فليس بكأس (من معين) من خبر تجرى من العيون (لا يصدعون عنها)

اي بسيم او حقيقة لا يصدر صداعهم عنها او
لا يفرقون عنها (ولا ينزفون) ولا يسكرون نزف
الرجل ذهب عقله بالسكرو لا ينزفون بكسر الزاي
كوفي اي لا ينفد شرابهم يقال انزف القوم اذا
فنى شرابهم (وفاكهة مما يتخيرون) ياخذون
خيرها وافضلها (والمحم طير مما يشتهون) يمتنون
(وحور) جمع حوراء (عين) جمع عينا أي
وفيها حور عين أو وطم حور عين ويجوز ان يكون
عطف على وثمان وحوريزيد وحرة وعلى عطفها
على جنات النعيم كأنه قال هم في جنات لنعيم
وفاكهة ولحم وحور (كأمثال اللؤلؤ) في الصفاء
والنقاء (المكبون) المصون وقال الزجاج
كأمثال الدر حين يخرج من صدفة ليغيره الزمان
واختلاف احوال الاستجمال (جزاء مما كانوا
يعلمون) جزاء مفعول له اي يفعل بهم ذلك كله
مجزء اعمالهم او مصدراي يجزون جزاء (لا يسمعون
فيها) في الجنة (لغوا) باطلا (ولا تأثيما) هزينا
(الا قبلا سلاما سلاما) الا قولنا اسلامة والاستثناء
منقطع وسلاما بديل من قبلا أو مفعول به لقيلا
اي لا يسمعون فيها الا ان يقولوا سلاما سلاما
والمعنى انهم يفشون السلام بينهم فيسلمون سلاما
بعد سلام (وأصحاب اليمين) ما أصحاب اليمين في
سدر مخضود) السدر شجر النبق والمخضود الذي
لا شوك له كأنه خضد شوكه (وطلح منضود)
الطلح شجر الموز والمنضود الذي نضه بالجل من
اسفله الى اعلاه فليست له ساق بارزة (وظل
مدود) بمدد منبسط كظل ما بين طلوع الفجر
وطلوع الشمس (وماء مكروب) جار بلا حد
ولا خدای تجري على الارض في غير اخدود
(وفاكهة كثيرة) اي كثيرة الاجناس (لا مقطوعة)
لا تنقطع في بعض الاوقات كفواكه الدنيا بل هي
دائمة (ولا ممنوعة) لا تمنع عن متناولها بوجه
وقيل لا مقطوعة بالازمان ولا ممنوعة بالاثمان
(وفرش مرفوعة) رفعة القدر او نضدت حتى
ارتفعت او مرفوعة على الاسرة وقيل هي النساء
لان المرأة يكنى عنها بالفراش مرفوعة على
الارائك قال الله تعالى هم وازواجهم في ظلال
على الارائك متكئون ويدل عليه قوله

(ولا ينزفون) اي لا يغلب على عقولهم ولا يسكرون منها وقرئ بكسر الزاي ومعناه لا ينفد شرابهم
(وفاكهة مما يتخيرون) اي ياخذون خيارها (والمحم طير مما يشتهون) قال ابن عباس ينظر على
قلبه لحم طير فيطير بمثل ما بين يديه على ما اشتهى وقيل انه يقع على صحيفة الرجل فيأكل منه ما يشتهي ثم
يطير فان قات هل في تخصيص الفاكهة بالتخير واللحم بالاشتاء بلاغة قلت نعم وكيف لا وفي كل حرف من
حروف القرآن بلاغة وفصاحة والذي يظهر فيه ان اللحم والفاكهة اذا حضرا عند المجائع جميل نفسه الى
اللحم واذا حضرا عند الشبعان جميل نفسه الى الفاكهة فالجائع مشته والشبعان غير مشته بل هو مختار واهل
الجنة انما يأكلون لامن جوع بل للتفكه فليهم الى الفاكهة اكثر فيختيرونها ولذا ذكرت في مواضع كثيرة
من القرآن بخلاف اللحم واذا اشتاء حضري بين يديه على ما يشتهي فجميل نفسه اليه اذ في ميل ولذا قدم
الفاكهة على اللحم والله أعلم (وحور عين) اي يطوف عليهم حور عين وقيل وطم حور عين وجاء في تفسير
حور أي بيض عين اي ضخم العينون (كأمثال اللؤلؤ المكنون) اي الخزون في الصدف المصون الذي
لم تمسه الايدي ولم تقع عليه الشمس والذواء فيكون في نهاية الصفاء روى انه سطح نور في الجنة فقل
ما هذا قيل نعر حوراء ضحكك وروى ان الحوراء اذا مشيت تسمع تقديس الخلائق من ساقيها وتحميد
الاسورة من ساعديها وان عذرا لياقوت يضحك من نحرها وفي رجلها نعلان من ذهب شرهما من
لؤلؤ نصران بالتسبيح (جزاء مما كانوا يعلمون) اي فعلنا ذلك بهم جزاء بما كانوا يعملون في الدنيا بطاعتنا
(لا يسمعون فيها) اي في الجنة (لغوا) قيل اللغو ما يرغب عنه من الكلام ويستحق ان يلغى وقيل هو
القبح من القول والمعنى ليس فيها لغو فيسمع (ولا تأثيما) قيل معناه ان بعضهم لا يقول لبعض أثمت
لانهم لا يتكلمون بما فيه اثم كما يتكلم به اهل الدنيا وقيل معناه لا يأتون تأثيما اي ما هو سبب التأثيم من
قول او فعل قبيح (الا قبلا) معناه لكن يقولون قبلا ويسمعون قبلا (سلاما سلاما) يعني يسلم بعضهم
على بعض وقيل سلم الملائكة عليهم او يرسل الرب بالسلام اليهم وقيل معناه ان قولهم يسلم من اللغو ثم ذكر
أصحاب اليمين وعجب من شأنهم فقال تعالى (وأصحاب اليمين) لما بين حال السابقين
شرع في بيان حال اصحاب اليمين فقال تعالى (في سدر مخضود) اي لا شوك فيه كأنه خضد شوكه
اي قطع ونزع منه وهذا قول ابن عباس وقيل هو الموز جلا قيل ثمرها أعظم من القلال وهو النبق
قيل لما نظر المسلمون الى وجوهه وادخلوا بالاطراف فاجعهم سدره قالوا ليت لنا مثل هذا فأنزل الله
هذه الآية (وطلح) قيل هو الموز عند اكثر المفسرين وقيل هو شجر له ظل بارد طيب وقيل هو شجر
أم غيلان له شوك ونور طيب الرائحة نخل وطبوا ووعدا بمثل ما يحبون ويعرفون الا ان فضله على شجر
الدنيا كفضل الجنة على الدنيا (منضود) اي متراكم قد نضد بالجل من اوله الى آخره وليس له سوق بارزة
بل من عروقها الى اغصانه ثم وليس شيء من ثمر الجنة في غلاف كثمر الدنيا مثل الباقلاء والجوز ونحوهما
بل كلها كؤل ومشروب ومشوم ومنظور اليه (وظل مدود) (وظل مدود) أي دائم لا تنسخه الشمس كظل اهل
الدنيا وذلك لان الجنة ظل كلها لا تنسخ فيها (ق) عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه ان رسول
الله صلى الله عليه وسلم قال ان في الجنة شجرة يسيراك في ظلها مائة سنة اقرؤها ان شئت وظل مدود
وعن ابن عباس في قوله وظل مدود قال شجرة في الجنة على ساق يخرج اليها اهل الجنة فيتخذون في
اصلها فيشتهي بعضهم هو الدنيا فيرسل الله عز وجل ريحا من الجنة فتحرك تلك الشجرة بكل هوائي
الدنيا (وماء مكروب) أي مصبوب يجري دائما في غير اخدود ولا ينقطع (وفاكهة كثيرة لا مقطوعة)
ولا ممنوعة) قال ابن عباس لا تنقطع اذا جنبت ولا تمنع من احدا اذا أراد اخذها وقيل لا مقطوعة
بالازمان ولا ممنوعة بالاثمان كما تنقطع ثمار الدنيا في السماء ولا يوصل اليها الا بالثمن وقيل لا يحظر
عليها كما يحظر على بساين الدنيا وجاء في الحديث ما قطعت ثمرة من ثمار الجنة الا أبدل الله عز وجل
مكناها ضعفين (وفرش مرفوعة) قال علي مرفوعة على الاسرة وقيل بعضها فوق بعض فهي مرفوعة

عالية عن أبي سعيد الخدري عن النبي صلى الله عليه وسلم في قوله وفرش مرفوعة قال ارتفعها كما بين
 السماء والارض ومسيرة ما بينهما خمسة ايام اخرج الترمذي وقال حديث حسن غريب قال
 الترمذي قال بعض اهل العلم معنى هذا الحديث ارتفاعها كما بين السماء والارض يقول ارتفاع الفرش
 المرفوعة في الدرجات والدرجات ما بين كل درجتين كما بين السماء والارض وقيل أراد بالفرش النساء
 والعرب تسمى المرأة فراشا ولذا سأل الاستعارة فعلى هذا القول يكون معنى مرفوعة أى رفعت بالفضل
 والجبال على نساء الدنيا ويدل على هذا التاويل قوله في عقبه (انا أنشأناهن انشاء) أى خلقناهن
 خلقا جديدا قال ابن عباس يعنى الاكديبات البخائز الشبه يقول خلقناهن بعد الحرم والكبر خلقا آخر
 (فجعلناهن ابكارا) يعنى عذارى عن أنس رضى الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 انا أنشأناهن انشاء قال ابن المنشا استلذاق كنى في الدنيا بخائز عشارمضا اخرج الترمذي وقال حديث
 غريب وضعفه بعض رواة وروى البغوي بسنده عن الحسن قال أنت عجوز النبي صلى الله عليه وسلم
 فقالت يا رسول الله ادع الله ان يدخاني الجنة فقال يا أم فلان ان الجنة لا يدخلها عجوز قال فقلت
 تبكي قال أخبروها انها لا تدخلها وهى عجوز ان الله تعالى قال انا أنشأناهن انشاء فجعلناهن ابكارا
 هذا حديث مرسل وروى بإسناد الثعلبي عن أنس بن مالك عن النبي صلى الله عليه وسلم في قوله انا
 أنشأناهن انشاء قال بخائز كنى في الدنيا عشارمضا فجعلناهن ابكارا وقال المسيب بن شريك هن
 بخائز الدنيا أنشأهن الله بقدرته خلقا جديدا كلها أناهن أزواجهن وجدوهن ابكارا وقيل انهن
 فضلن على المحور العين بصلاتهن في الدنيا وقيل هن المحور العين أنشأهن الله لم تقع عليهن ولادة
 فجعلناهن ابكارا عذارى وليس هناك وجع (عربا) جمع عرب وهى المتحبة الى زوجها قاله ابن
 عباس في رواية عنه وعنه انها الملقبة وقيل الغنجة وعن اسامة بن زيد عن ابيه عربا قال حسان الكلام
 (أترابا) يعنى امثالا في الخلق وقيل مستويات في السن على سن واحد بنات ثلاث وثلاثين عن معاذ
 ابن جبل عن النبي صلى الله عليه وسلم قال يدخل اهل الجنة الجنة جردا مردا مكملين أبناء ثلاثين وقال
 ثلاث وثلاثين سنة اخرج الترمذي وقال حديث حسن غريب (لاصحاب اليمين) يعنى أنشأناهن
 لاصحاب اليمين وقيل هذا الذي ذكرنا لاصحاب اليمين (ثلاثة من الاولين) يعنى من المؤمنين الذين هم
 قبل هذه الامة (وثلاثة من الآخرين) يعنى من مؤمنى هذه الامة يدل عليه ما روى البغوي بإسناد
 الثعلبي عن عروة بن روى قال لما أنزل الله عز وجل على رسوله صلى الله عليه وسلم ثلة من الاولين وقليل
 من الآخرين بكى عمر فقال يا بني الله آمناب رسول الله وصدقاه ومن ينجومنا قليل فانزل الله عز وجل
 ثلة من الاولين وثلة من الآخرين فدعا رسول الله صلى الله عليه وسلم عمر فقال قد انزل الله تعالى
 فيما قلت فقال رضينا هن ربنا وصديق نبينا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم من آدم اليماثلة
 ومنا الى يوم القيامة ثلة ولا يستهوا الاسودان من رعاة الابل من قال لا اله الا الله (ق) عن ابن عباس
 رضى الله عنه ما قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم عرضت على الامم قرأت النبي ومعه الزهنيط
 والنبي ومعه الرجل والرجلان والنبي وليس معه احد اذ رفع الى سواد عظيم فظننت انهم أمي فقبل لي
 هذا مومي وقومه وانصحن انظر الى الافق فنظرت فاذا سواد عظيم فقبل لي انظر الى الافق الاخر فاذا
 سواد عظيم فقبل لي هذه أممك ومعههم سبعون ألفا يدخلون الجنة بغير حساب ولا عذاب ثم نهض
 فدخل منزله فحاض القوم في أولئك الذين يدخلون الجنة بغير حساب ولا عذاب قال بعضهم فلعلمهم
 الذين صحبوا رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال بعضهم فلعلمهم الذين ولدوا في الاسلام ولم يشركوا
 بالله وذكروا أشياء فخرج عليهم رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ما الذي تخوضون فيه فأخبروه
 فقال هم الذين لا يرقون ولا يسترقون ولا يتطيرون وعلى ربهم يتوكلون فقام عكاشة بن محصن
 فقال يا رسول الله ادع الله ان يجعلني منهم فقال انت منهم فقام رجل آخر فقال يا رسول الله ادع الله
 ان يجعلني منهم فقال سبقك بها عكاشة الزهنيط تصغير رهط وهم دون العشرة وقبل الى الاربعين

(انا أنشأناهن انشاء) ابتدأنا خلقهن ابتداء من
 غير ولادة فاما ان يراد اللاتي ابتدئ انشاءهن
 او اللاتي اعيدن انشاءهن وعلى غير هذا التاويل
 اضعه لمن لان ذكر الفرش وهى المضاجع دل
 عليهم (فجعلناهن ابكارا) عذارى كلما أناهن
 أزواجهن وجدوهن ابكارا (عربا) عربا جنة
 وخلف ويحيى وجاد جمع عرب وهى المتحبة
 الى زوجها المحسنة التبعيل (أترابا) مستويات
 في السن بنات ثلاث وثلاثين وأزواجهن كذلك
 واللام في (لاصحاب اليمين) من صلة أنشأنا
 (ثلة) أى اصحاب اليمين ثلة (من الاولين وقليل
 من الآخرين) فان قلت كيف قال قبل هذا
 وقليل من الآخرين ثم قال هنا وثلة من الآخرين
 قلت ذاك في السابقين وهذا في اصحاب اليمين
 وانهم يتكاثرون من الاولين والآخرين جميعا
 وعن الحسن سابق الامم اكثر من سابق أممنا
 وتابعوا الامم مثل تابعي هذه الامة

(واصحاب الشمال ما احباب الشمال) الشمال والمشاءة واحدة (في سموم) في حرارية غدا في المسام (وجيم) وما حار متناهى الحرارة (وظل من يحوم) من دخان اسود (لا بارد ولا كريم) نفخ اصفى النخل عنه يريد انه ظل ولكن لا كسائر الظلال سماء فلا تم نفخ عنه برد الظل وروحه ونفحه من بأوى اليه من أذى الحر وكذلك كرمه ليحرق ما في مدلول النخل ٢٠٦ من الاسترواح اليه والمعنى انه ظل حار صار (انهم كانوا قبل ذلك) اى في الدنيا (متنعين

ذنبهم ذلك من الانزجار وشغلهم عن الاعتبار (وكانوا يصرون) يداومون (على الحنث العظيم) اى على الذنب العظيم أو على الشرك لانه تنقض عهد الميثاق والحنث نقض العهد المؤكد باليمين أو الكفر بالبعث بدليل قوله وأقيموا بالله جهداً بما أنتم لا يبعث الله من يموت (وكانوا يقولون اننا امتنا وكنارتنا وعظما آئنا لمبعوثون) تقديره انه بعث اذ امتنا وهو العامل في الظرف وجاز حذفه اذ مبعوثون يدل عليه ولا يهل فيه مبعوثون لان اذ والاستفهام بمنع ان يعمل ما بعدهما فيما قبلهما (أو آباءنا الاولون) دخلت همزة الاستفهام على حرف العطف وحسن العطف على المضمر في لمبعوثون من غير تركيد نحن للفصل الذى هو الهمزة كما حسن في قوله ما أشركوا ولا آباءنا الفصل لا المؤكدة للنفى أو آباءنا مدنى وشامى (قل ان الاولين والآخرين لمجموعون الى ميقات يوم معلوم) الى ما وقت به الدين يوم معلوم والاضافة بمعنى من كنتم فضة والميقات ما وقت به الشئ اى حد ومنه مواقيت الاحرام وهى الحدود التى لا يحاوزها من يريد دخول مكة الاحرام (ثم انكم ايها الضالون) عن الهدى (المكذبون) بالبعث وهم اهل مكة ومن فى مثل حالهم (لا تكون من شجر) من لا بداء الغاية (من زقوم) من لبيان الشجر (فخالتون منها البطون فشاربون عليه من الحميم) أنت ضمير الشجر على المعنى وذكره على اللفظ فى منها وعليه (فشاربون شرب) بضم الشين مدنى وعاصم وحزق وسهل وفتح الشين غيرهم وهما مصدران (الحميم) هى ابل عطاش لا تروى جمع اهيهم وهيما والمعنى انه يسلط عليهم من الجوع ما يضطرهم الى اكل الزقوم الذى هو كالمهل فاذا ملؤا منه البطون سلط عليهم من العطش ما يضطرهم الى شرب الحميم الذى يقطع

(ق) عن عبد الله بن مسعود قال كان مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فى قبة نحو من اربعين فقال اترضون ان تكونوا رب اهل الجنة قلنا نعم قال اترضون ان تكونوا ثلث اهل الجنة قلنا نعم قال والذى نفس محمد بيده انى لا رجوان تكونوا نصف اهل الجنة وذلك ان الجنة لا يدخلها الا نفس مؤمنة مسلمة وما أنتم فى اهل الشرك الا كالشعيرة البيضاء فى جلد الثور الاسود او كالشعيرة السوداء فى جلد الثور الاحمر وعن بريدة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال اهل الجنة عشرون ومائة نصف ثمانون من هذه الامة واربعون من سائر الامم أخرجه الترمذى وقال حديث حسن وذهب جماعة الى ان الثمانين جميعا من هذه الامة وهو قول ابى العالية ومجاهد وعطاء بن ابى رباح والضحاك قالوا ثلثة من الاولين من سابق هذه الامة وثلاثة من الآخرين من هذه الامة أيضا فى آخر الزمان يدل على ذلك ما روى البغوى باسناد الشعلبي عن ابن عباس فى هذه الآية ثلثة من الاولين وثلاثة من الآخرين قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم هما جميعا من أمتي وهذا القول هو اختيار الزجاج قال معناه جماعة ممن تبع النبي صلى الله عليه وسلم وآمن به وعائنه وجماعة ممن آمن به وكان بعده ولم يعائنه فان قلت كيف قال فى الآية الاولى وقليل من الآخرين وقال فى هذه الآية وثلاثة من الآخرين قلت الآية الاولى الاولى وقليل من الآخرين والآخرين وهذه نسخة للاولى واستدل بحديث عروة بن رويم وفخوه والقول بالنسخ لا يصح لان الكلام فى الآيتين خبر والخبر لا يدخله النسخ قوله تعالى (واصحاب الشمال ما احباب الشمال) قد تقدم انه بمعنى التعجب من حالتهم وهم الذين يعطون كتبهم بشمائلهم ثم بين منقلبهم وما أعد لهم من العذاب فقال تعالى (فى سموم) اى فى حر النار وقيل فى ريح شديد الحرارة (وجيم) اى ماء حار يغلى (وظل من يحوم) يعنى وظل من دخان شديد السواد قيل ان النار سوداء واهلها سود وكل شئ فيها اسود وقيل يحوم اسم من اسماء النار (لا بارد ولا كريم) يعنى لا بارد المنزلة ولا كريم المنظر وذلك لان فائدة الظل ترجع الى امرين احدهما دفع الحر والثانى حسن المنظر وكون الانسان فيه مكروما وظل اهل النار بخلاف هذا لانهم فى ظل من دخان اسود حار ثم بين بهم استحقاق ذلك فقال تعالى (انهم كانوا قبل ذلك) يعنى فى الدنيا (مترفين) يعنى متنعين (وكانوا يصرون على الحنث العظيم) يعنى على الذنب الكبير وهو الشرك وقيل الحنث العظيم اليمين الغموس وذلك انهم كانوا يخلفون انهم لا يبعثون وكذبوا فى ذلك يدل عليه سياق الآية وهو قوله تعالى (وكانوا يقولون اننا امتنا وكنارتنا وعظما آئنا لمبعوثون أو آباءنا الاولون) فرد الله تعالى عليهم بقوله (قل ان الاولين والآخرين) يعنى الآباء والابناء (لمجموعون الى ميقات يوم معلوم) يعنى انهم يجمعون ويحشرون ليوم الحساب (ثم انكم ايها الضالون) يعنى عن الهدى (المكذبون) اى بالبعث والخطاب لكفار مكة وقيل انه عام مع كل ضال مكذب (لا تكون من شجر من زقوم) تقدم تفسيره (فخالتون منها البطون فشاربون عليه من الحميم) من الحميم فشاربون شرب الهيم يعنى الابل العطاش قيل ان الهيماء داء يصيب الابل فلا تروى معه ولا تزال تشرب حتى تهلك وقيل الهيم الارض ذات الرمل التى لا تروى بالماء قيل يلقى على اهل النار العطش فيشربون من الحميم شرب الهيم فلا يروى (هذا نزلهم) يعنى ما ذكر من الزقوم والحميم اى رزقهم وغداؤهم وما أعد لهم (يوم الدين) يعنى يوم يجازون بأعمالهم ثم احتج عليهم بالبعث بقوله تعالى (نحن خلقناكم فلولا) (نحن خلقناكم) يعنى ولم تكونوا شيئا وانتم تعلمون ذلك (فلولا) اى فهلا (تصدقون) يعنى بالبعث بعد الموت قوله عز وجل (أفأنتم ماتمتمون) يعنى ماتمتمون فى

امعاءهم فيشربون به شرب الهيم وانما صرح عطف الشاربين على الشاربين وهما الذات متفقة وصفة متفقين لان كونهم شاربين للحميم الارحام على ما هو عليه من تناهى الحرارة وقطع الامعاء امر عجيب وشربهم له على ذلك كما يشرب الهيم الماء امر عجيب أيضا فكانتا صفتين تحتلفتين (هذا نزلهم) هو الرزق الذى يعدل زل تكرمه له (يوم الدين) يوم الجزاء (نحن خلقناكم فلولا) (نحن خلقناكم) يعنى خلقناكم فلولا (تصدقون) تخصيص على التصديق اما بالخلق لانهم وان كانوا مصدقين به الا انه لما كان مذهبهم خلاف ما يقتضيه التصديق فكانهم مكذبون به وما بالبعث لان من خلق اولاً لم يمتنع عليه ان يخلق ثانياً (أفأنتم ماتمتمون) ماتمتمونه

اي تقدرونه في الارحام من النطف (أأنتم
تخلقونه) تقدرونه وتصورونه وتجعلونه بشرا
سويا (أم نحن الخالقون نحن قدرنا بينكم
الموت) تقديرنا وقسمنا عليكم قسمة الارزاق على
اختلاف وتفاوت كما تقتضيه مشيئتنا فاختلفت
اعماركم من قصير وطويل ومتوسط قدرنا
بالتخفيف لكي سبقته بالشيء اذا أعجزته عنه
وغلبته عليه فغنى قوله (وما نحن بمسبوقين على
ان نبذل أمثالكم) اننا قادرون على ذلك لا تغلبونا
عليه وامثالكم جمع مثل اي على ان نبذل منكم
ومثلكم اشباهكم من الخلق (وننشئكم فيما
لا تعلمون) وعلى ان ننشئكم في خلق لا تعلمونها
وما عهدتم بخلقها يعني انا نقدر على الامرين جميعا
على خلق ما ياءئلكم وما لا ياءئلكم فكيف نعجز
عن اعادتهم ويجوز ان يكون امثالكم جمع مثل
اي على ان نبذل ونغير صفاتكم التي انتم عليها
في خلقكم واخلاقكم وننشئكم في صفات لا تعلمونها
(ولقد علمت النساء الاولى) النساء امك وبوعمر
(قلوا تذكرون) ان من قدر على شيء مرة لم يمنع
عليه ثانيا وفيه دليل صحة القياس حيث جهلهم
في ترك قياس النساء الاخرى على الاولى (أفرأيت
ما تَحْرُثُونَ) ما تحثرونه من الطعام اي تثيرون
الارض وتلقون فيها البذر (أأنتم تزرعونه)
تنبثونه وترثونه نباتا (أم نحن الزارعون)
المنتثون وفي الحديث لا يقولن احدكم زرع
وليفل حرث (لونساء يجعلناه حطاما) هشيما
متكسرا قبل ادراكه (فظلمت تفكهون) تعجبون
او تزدمون على تعجبكم فيه وانهما قكم عليه وعلى
ما اقترفت من المعاصي التي اصبتم بذلك من اجلها
(انا) اي تقولون انا انا ابو بكر (المغرمون)
المزمنون غرامة ما نفقة او مهلكون بالاك رزقنا
من الغرام وهو الهلاك (بل نحن قوم محرمون)
محارفون محدودون لا محدودون لا حظانا
ولا بحث لنا ولو كنا محدودين لم أجرى علينا هذا
(أفرأيت الماء الذي تشربون) اي الماء العذب
الصالح للشرب (أأنتم انزلتموه من المزن) السحاب
الابيض وهو عذب ماء (أم نحن المنزلون)
بقدرتنا (لونساء جعلناه أجاجا) ملحا أو مرا
لا يقدر على شربه

الارحام من النطف (أأنتم تخلقونه) اي أنتم تخلقون ما تمدون بشرا (أم نحن الخالقون) اي انه
خلق النطفة وصورها واحياها فلم لا تصدقون بأنه واحد قادر على ان يعيدكم كما أنشأكم احيى عليهم
في البعث بالقدرة على ابتداء الخلق (تحقق قدرنا بينكم الموت) يعني الآجال فذكركم من يبلغ الدبر
والمرم ومنكم من يموت صبيا وشابا وغير ذلك من الآجال القريبة والبعيدة وقيل معناه انه جعل اهل
السماء واهل الارض فيه سواء شريعتهم ووضعهم فعلى هذا القول يكون معنى قدرنا قضينا (وما نحن
بمسبوقين) يعني لا يفوتني شيء اريد ولا يمنعني احد وقيل معناه وما نحن بمغلوبين عاجزين عن
اهلاككم وابدالكم بأمثالكم وهو قوله تعالى (على ان نبذل امثالكم) اي تأتي بخلق مثلكم بدلا منكم في
اسرع حين (وننشئكم) اي نخلقكم (فيما لا تعلمون) اي من الصور والمعنى نغير حليكم الى ما هو اوسع منها من
أي خلق شئنا وقيل نبذل صفاتكم فنجعلكم قردة وخنزير كما فعلنا بكم كان قبلكم أي ان اردنا ان نفعل ذلك
بكم ما فتنا وقال سعد بن المسدب فيما لا تعلمون في حواصل طيور سود كانوا الخطاطيف تكون يرهوت
وهو وادبا لين وهذه الاقوال كلها تدل على المسخ وعلى انه لو شاء ان يبدلهم بأمثالهم من بني آدم قدر
ولو شاء ان يسخنهم في غير صورهم قدر وقال بعض اهل المعاني هذا يدل على النشأة الثانية يكونها
الله تعالى في وقت لا يعلمه العباد ولا يعلمون كيفية كما علموا الانشاء الاول من جهة التناسل
ويكون التقدير على هذا وما نحن بمسبوقين على ان ننشئكم في وقت لا تعلمونه يعني وقت البعث والقيامة
وفيه فائدة وهي التحريض على العمل الصالح لان التبديل والانشاء هو الموت والبعث واذا كان ذلك واقعا
في الازمان ولا يعلمه احد فينبغي ان لا يتكلم الانسان على ما لا يعلم ولا يغفل عن اعداد العدة (ولقد علمت
النساء الاولى) اي الخلق الاولى ولم تكونوا شيئا وفيه تقرير للنشأة الثانية يوم القيامة (فلولا تذكرون)
اي بأني قادر على اعادتهم كما قدرت على ابدائكم اول مرة قوله تعالى (أفرأيت ما تَحْرُثُونَ) لما ذكر
الله تعالى ابتداء الخلق وما فيه من دلائل الوحدة اذ ذكر بعده الرزق لان به البقاء وذكر أمورا ثلاثة
لما كول والمشر وب ما به اصلاح لما كول والمشر وب وترتبة ترتيبا حسنا فذكر لما كول أولا لانه هو
الغذاء واتبعه المشر وب لان به الاستمرار ثم النار التي بها الاصلاح وذكر من انواع الماء كول الحب لانه
هو الاصل ومن المشر وب الماء لانه ايضا هو الاصل وذكر من المصلحات النار لان بها الاصلاح أكثر
الاغذية فقوله أفرأيت ما تَحْرُثُونَ اي ما تثيرون من الارض وتلقون فيه البذر (أأنتم تزرعونه) اي
تنبثونه وتشتثونه حتى يشتد ويقوم على سوقه (أم نحن الزارعون) معناه أأنتم فعلتم ذلك ام الله ولا شك
في ان ايجاد الحب في السنبيل ليس بفعل احد غير الله تعالى وان كان القاء البذر من فعل الناس
(لونساء يجعلناه) يعني ما تحثرونه وتلقون فيه من البذر (حطاما) اي تبنا لا قح فيه وقيل هشيما
لا ينتفع به في مطعم ولا غيره وقيل هو جواب المعاند يقول نحن نحرقه وهو بنفسه يصير زراعا لا بفعلنا ولا بفعل
غيرنا فرد الله على هذا المعاند بقوله لونساء يجعلناه حطاما فهل تقدرون انتم على حفظه او هو يدفع عن
نفسه بنفسه تلك الآفات التي تصيبه ولا يشك احد في ان دفع الآفات ليس الا باذن الله وحفظه
(فظلمت تفكهون) اي تعجبون مما نزل بكم في زرعكم وقيل تزدمون على نفقاتكم وقيل تزدمون على
ما سلف منكم من المعاصي التي اوجبت تلك العقوبة وقيل تملأون وقيل تحثرون وقيل هو تلف على
مافات (الناغمرون) اي وتقولون في حذف القول ومعنى الغرم ذهاب المال بغير عوض وقيل معناه موقع
بنا وقال ابن عباس رضي الله عنهما الملعونون يعني انهم عذبوا بذهاب اموالهم بغير فائدة والمعنى انا غرنا
الحب الذي بذرناه فذهب بغير عوض (بل نحن محرمون) أي ممنوعون والمعنى حرما الذي كان عليه
من الربيع في الزرع (أفرأيت الماء الذي تشربون) أأنتم انزلتموه من المزن أم نحن المنزلون ذكرهم
الله تعالى نعمة عليهم بانزال المطر الذي لا يقدر عليه الا الله عز وجل (لونساء جعلناه أجاجا) قال ابن

(فلولا تشكرون) فهلا تشكرون ودخلت اللام على جواب لوفى قوله لجعلناه حطاما ونزعت منه هلالا لو كانت داخلة على جملتين معلقة ثانيتين ما بالاولى
تعالى المجزأ بالشرط ولم تكن معلقة للشرط كأن ولا حاملة مثلهما وانما سرى فيها معنى الشرط انما قام من حيث افادته فى مضمون جملتها ان الثانى امتنع لامتناع
الاول افتقرت فى جوابها الى ما ينصب علما على ٢٠٨ هذا التعلق فزيدت هذه اللام لتكون علما على ذلك ولما سرى موقعه لم يبال باسقاطه عن اللفظ

عاس شديد الملوحة وقيل مر لا يمكن شربه (فلولا) أى أفلا (تشكرون) يعنى نعمة الله عليكم
(أفرايتم النار التى تورون) يعنى تقدحون من الزند (أنتم أنشأتم شجرتها) يعنى التى تقدح منها النار وهى
المرخ والعفار وهما شجرتان تقدح منهما النار وهما رطبان وقيل أراد جميع الشجر الذى توقد منه النار
(أم نحن المنشئون نحن جعلناها) يعنى نار الدنيا (تذكرة) أى النار التى تذكركم (أى النار التى تذكركم) يعنى النار التى تذكركم
النار ذكركم بها نار جهنم فيخشى الله ويخاف عقابه وقيل موعظة يتعظ بها المؤمن (ق) عن أبى هريرة رضى
الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ناركم هذه التى توقدون جزء من سبعين جزءا من نار جهنم قالوا
والله ان كانت لكافية يا رسول الله قال فانها افضل عليها بتسعة وستين جزءا كلها مثل حرها (ومتاعا)
أى بلغة ومنفعة (للقوم) يعنى للمسافرين والمقوى النازل فى الارض القواء وهى القفر الخالية
البعيدة من العمران والمعنى انه ينتفع بها أهل البوادي والسفاريان منفعتهم أكثر من المقيم فانهم
يوقدون بها الليل لتهرب السباع ويهتدى بها الضال الى غير ذلك من المنافع هذا قول أكثر المفسرين وقيل
المقوى الذين يستمعون بها فى الظلمة ويصلون بها من البرد وينتفعون بها فى الطبع والخبر الى غير ذلك
من المنافع وقيل المقوى من الاضداد يقال للفقرىة وللخولة من المال ويقال للغنى مقول وقوته على ما يريد
والمعنى ان فيها متاعا ومنفعة للفقراء والاغنياء جميعا لا غنى لاحد عنها (فسبح باسم ربك العظيم) لما ذكر
الله ما يدل على وحدانيته وقدرته وانعامه على سائر الخلق خاطب نبيه صلى الله عليه وسلم ويجوز ان
يكون خطابا لكل فرد من الناس فقال تعالى فسبح باسم ربك أى برى الله وزهه عما يقول المشركون
فى صفته والاسم يكون بمعنى الذات والمعنى فسبح بذات ربك العظيم قوله عز وجل (فلا أقسم) قال
أكثر المفسرين معناه فاقسم ولا صلة مؤكدة وقيل لا على اصلها وفى معناها وجهان احدهما انها ترجع
الى ما تقدم ومعناها النهى وتقديره فلا تكذبوا ولا تتحدوا وما ذكرته من النعم والمجج الوجه الثانى ان لارذلا
قاله الكفار فى القرآن من انه سحر وشعر وهكسنة والمعنى ليس الامر كما تقولون ثم استأنف القسم فقال
اقسم والمعنى لا والله لا صحة لقول الكفار وقيل ان لانعامناها للنفى فهو كقول القائل لا تسأل عما
جرى وهو يريد تعظيم الامر لا النهى عن السؤال (بمواقع النجوم) قال ابن عباس أراد نجوم القرآن فانه
كان ينزل على رسول الله صلى الله عليه وسلم متشرقا وقيل اراد مغارب النجوم ومساقطها وقيل اراد منازلها
وقيل انكادها وانتشارها يوم القيامة وقيل مواقعها فى اتباع الشياطين عند الرحم (وانه لقسم لو تعلمون
عظيم) قيل هذا يدل على ان المراد بمواقع النجوم نزول القرآن والمعنى ان القسم بمواقع النجوم لقسم عظيم
لو تعلمون عظيما لا تتعجب بذلك وقيل معنى لو تعلمون أى فاعلموا عظيما وقيل انه اعتراض بين القسم
والقسم عليه والمعنى فاقسم بمواقع النجوم (انه لقرآن كريم) أى ان الكتاب الذى أنزل على محمد
صلى الله عليه وسلم لقرآن كريم أى عزيز مكرم لانه كلام الله تعالى ووحية الى نبيه صلى الله عليه وسلم
وقيل الكريم الذى من شأنه ان يعطى الكثير وسعى القرآن كريم لانه يقيد الدلائل التى تؤدى الى
الحق فى الدين وقيل الكريم اسم جامع لما يحمدهم والقرآن كريم لما يحمدهم من الهدى والنور والبيان
والعلم والحكم والفقيه يستدل به ويأخذ منه والحكيم يستمد منه ويحتج به والاديب يستفيد منه ويتقوى
به فكل عالم يطلب اصل علمه منه وقيل سمي كريم لان كل احدينا له ويحفظه من كبير وصغير وذكى
وليد بخلاف غيره من الكتب وقيل ان الكلام اذا كرر مرارا باسمه السامعون ويهون فى الاعين وقوله

لعلم كل أحده وتسأوى حالى حذفه وانباته
على ان تقدم ذكرها والمسافة قصيرة مغن عن
ذكرها ثانية ولان هذه اللام تفيد معنى التأكيد
لا محالة فادخلت فى آية المطعوم دون آية المشروب
للدلالة على ان أمر المطعوم مقدم على أمر
المشروب وان الوعيد يفقده أشد واصعب من
قبل ان المشروب انما يحتاج اليه تبعاً للمطعوم
ولهذا قدمت آية المطعوم على آية المشروب
(أفرايتم النار التى تورون) تقدحونها
وتستخرجونها من الزناد والعرب تقدح يعودين
تحك احدهما على الآخر ويسمون الاعلى الزند
والاسفل الزندة شبه وهما بالفصل والطرقة
(أنتم أنشأتم شجرتها) أى منها الزناد (أم نحن
المنشئون) الخالقون لها ابتداء نحن جعلناها
أى النار (تذكرة) تذكرة النار جهنم حيث علقنا
بها أسباب المعاش وعجمنها بالحاجة اليها بلوى
لتكون حاضرة للناس ينظرون اليها ويذكرون
ما وعدوا به (ومتاعا) ومنفعة (للقوم) للمسافرين
فى القواء وهى القفر والذين خلت بطونهم أو
مراودهم من الطعام من قولهم اقوت الدار اذا
خدت من ساكنها يادأذكرك خالق الانسان فقال
أفرايتم ما تمدون لان النعمة فيه سابقة على جميع
النعم ثم بساه قوامه وهو الحب فقال أفرايتم
ما تحنون ثم بما يحب به ويشرب عليه وهو الماء
ثم بما يحب به وهو النار فصول الطعام بمجموع
الثلاثة ولا يستغنى عنه الجسم مادام حيا (فسبح
باسم ربك) فنه ربك عما لا يليق به أيها المستمع
المستدل او اراد بالاسم الذى ذكره أى فسبح بذكر
ربك (العظيم) صفة للضاف وللضاف اليه
وقيل قل سبحان ربى العظيم وجاء رفوعا أنه
لما نزلت هذه الآية قال اجعلوها فى ركوعكم
(فلا أقسم) أى فاقسم ولا مزيدة مؤكدة مثلها
فى قوله لئلا يعلم اهل الكتاب وقرئ فلا قسم

ومعناه فلانا أقسم اللام لام الابتداء دخلت على جملة من مبتدأ وخبر وهى انا أقسم ثم حذف المبتدأ ولا يصح ان تدل اللام لام القسم لان الاذان
حقها ان تقرر بها النون المؤكدة (بمواقع النجوم) بمساقطها ومغاربها بموقع جزء وعلى ولعل الله تعالى فى آخر الليل اذا انطخت النجوم الى المغرب افعلالا
مخصوصة عظيمة أو لئلا تنكس عبادات موصوفة أولانه وقت قيام المتجهدين ونزول الرحمة والرضوان عليهم فلذلك أقسم بمواقعها واستعظم ذلك بقوله (وانه
لقسم لو تعلمون عظيم) وهو اعتراض فى اعتراض لانه اعتراض به بين القسم والمقسم عليه وهو قوله (انه لقرآن كريم) حسن مرضى او نفع جهم المنافع او كريم

الاذان والقرآن عزيز كريم لا يهون بكثرة التلاوة ولا يخلق بكثرة الرد ولا يله السامعون ولا ثقل على
 الاسنة بل هو غرض ماري يبقى ابد الدهر كذلك (في كتاب مكنون) أي مصون مستور عند الله تعالى
 في اللوح المحفوظ من الشيطان من ان يناله بسوء وقيل المراد بالكتاب المحصف ومعنى مكنون مصون
 محفوظ من التبديل والتخريف والقول الاقول اصح (لا يحسنه) أي ذلك الكتاب المكنون (الامطهرون)
 وهم الملائكة الموصوفون بالطهارة من الشرك والذنوب والاحداث يروى هذا القول عن ابن عباس
 وانس وهو قول سعيد بن جبز وابي العالية وقتادة وابن زيد وقيل هم السقرة الكرام البررة وعلى القول
 الثاني من أن المراد بالكتاب المحصف فقيل معنى لا يحسنه الامطهرون أي من الشرك وكان ابن عباس ينهى ان
 يقن اليهود والنصارى من قراءة القرآن قال الغراء لا يصح طبعه ونفعه الا من آمن به وقيل معناه لا يقرأه
 الا الموحدون وقال قوم معناه لا يحسنه الامطهرون من الاحداث والجناسات وظاهر الآية نفى ومعناها
 نهى قالوا لا يجوز للجنب وللعائض ولا يحدث حمل المحصف ولا يحسنه وهو قول عطاء ومطاس وسالم والقاسم
 وأكثر أهل العلم وبه قال مالك والشافعي وأكثر الفقهاء يدل عليه ما روى مالك في الموطأ عن عبد الله
 ابن أبي بكر بن محمد بن عمرو بن حزم ان في الكتاب الذي كتبه رسول الله صلى الله عليه وسلم لعمر بن حزم
 أن لا تمس القرآن الا طاهر أخرجه مالك مرسلًا وقد جاء موصولًا عن أبي بكر بن محمد بن عمرو بن حزم عن
 أبيه عن جده ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كتب الى أهل اليمن بهذا الصريح فيه الارسال وروى
 الدارقطني بسنده عن سالم عن أبيه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تمس القرآن الا طاهر
 والمراد بالقرآن المحصف سواء قرأنا على قرب الجوار والانساع كما روى ان رسول الله صلى الله
 عليه وسلم نهى ان يسافر بالقرآن الى أرض العدو واراد به المحصف وقال الحكيم ومجاهد وابو حنيفة يجوز
 للحدث والجنب حمل المحصف ومعه بعلاقة فان قات اذا كان الاصح ان المراد من الكتاب هو اللوح
 المحفوظ وان المراد من لا يحسنه الامطهرون هم الملائكة ولو كان المراد في الحديث لقال لا يحسنه الامطهرون
 من التطهر فكيف يصح قول الشافعي لا يصح للحدث مس المحصف قلت من قال ان الشافعي اخذه من
 صريح الآية جملة على التفسير الثاني وهو القول بان المراد من الكتاب هو المحصف ومر قال انه اخذه
 من طريق الاستنباط قال المس بطهر صفة دالة على التعظيم والمس بغير طهر نوع استهانة وهذا
 لا يليق بمباشرة المحصف الكريم والصحيح انه اخذه من السنة ودليله ما تقدم من الاحاديث والله أعلم قوله
 تعالى (تنزيل من رب العالمين) صفة للقرآن أي القرآن منزل من عند رب العالمين سمي المنزل تنزيلا
 على اتساع اللغة يقال للقدور قدر وللخلق خلق وفيه رد على من قال ان القرآن شعر وسحر او مكانة
 فقال الله تعالى بل القرآن تنزيل من رب العالمين قوله عز وجل (أفبهذا الحديث) يعني القرآن
 (أنتم) أي يا أهل مكة (مدهنون) قال ابن عباس مكذبون وقيل كافرون والمدهن الكذاب والمنافق
 الادهان المجري في الباطن على خلاف الظاهر وهذا اصله ثم قيل للكذب والكافرون والمنافق وان
 صرح بالكذب والكافر (وتجعلون رزقكم) أي حظكم ونصيبكم من القرآن (أنكم تكذبون)
 قال الحسن في هذه الآية نصير عبد لا يكون خطه من كتاب الله الا الكذب وقال جماعة من المفسرين
 معناه وتجعلون شكركم أنكم تكذبون أي بنعمة الله عليكم وهذا في الاستسقاء بالانواء وذلك انهم كانوا
 اذا مطروا يقولون مطروا بنوء كذا ولا يرون ذلك المطر من فضل الله عليهم فقيل لهم تجعلون رزقكم أي
 شكركم بما رزقكم الكذب فنسب الانزال الى النجم فقد كذب برزق الله تعالى ونعمه وكذب بما
 جاء به القرآن والمعنى اتجعلون بدل الشكر الكذب (ق) عن يزيد بن خالد الجعفي قال صلى بنا رسول
 الله صلى الله عليه وسلم صلاة الصبح بالمدينة في اثر سماء كانت من الليل فلما انصرف اقبل على الناس
 فقال هل تدرون ماذا قال ربكم قالوا الله ورسوله اعلم قال قال اصبح من عبادة مؤمن بي وكافر فأما
 من قال مطرنا بفضل الله ورحمته فذلك مؤمن بي كافر بالكواكب وامان قال مطرنا بنوء كذا وكذا
 فكذلك كافر في مؤمن بالكواكب وراه مسلم وفيه عن ابن عباس عن رسول الله صلى الله عليه وسلم معناه

على الله واعترض بل تعلمون بين الموصوف
 وصفته (في كتاب) أي اللوح المحفوظ (مكنون)
 مصون عن ان يأتيه الباطل او من غير القرين
 من الملائكة لا يطالع عليه من سواهم (لا يحسنه
 الامطهرون) من جميع الاناس اذ اناس الذنوب
 وغيرها ان جعلت الجملة صفة للقرآن فالعنى
 وهو اللوح وان جعلتها صفة للناس
 لا ينبغي ان يحسنه الا من هو على الطهارة من الناس
 والمراد من المكتوب منه (تنزيل) صفة رابعة
 للقرآن أي منزل (من رب العالمين) او وصف
 بالمصدر لانه نزل نجوما من بين سائر كتب الله
 فكانه في نفسه تنزيل ولذلك جرى مجرى بعض
 اسمائه فقيل جاء في التنزيل كذا ونطق به التنزيل
 او هو تنزيل على حذف مدهنون) متها ونون به كن
 أي القرآن (أنتم مدهنون) أي الذين يلبس جانب ولا يتصلب
 يدهن في بعض الامور أي يلبس جانب ولا يتصلب
 فيه تهاونا به (وتجعلون رزقكم أنكم تكذبون)
 أي تجعلون شكر رزقكم الكذب موضع الشكر وفي قراءة
 أي وضعتم الكذب موضع الشكر وفي قراءة رسول الله صلى الله
 على رضى الله عنه وهي قراءة رسول الله صلى الله
 عليه وسلم وتجعلون شكركم أنكم تكذبون به
 تجعلون شكركم انعمه القرآن أنكم تكذبون به
 وقيل نزات في الانواء ونسبتم السقما اليها
 والرزق المطر أي وتجعلون شكر ما برزقكم الله
 من الغيث أنكم تكذبون بكوفه من الله حيث

وزاد فنزلت هذه الآية فلا أقسم بمواقع النجوم الى قوله وتعملون رزقكم انكم تكذبون وفيه عن أبي هريرة
رضي الله عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ما أنزل الله من السماء من بركة الا أصبح فريق
من الناس بها كافرين ينزل الله الغيث فيقولون الكوكب كذا وكذا وفي رواية بكوكب كذا وكذا عن علي
ابن أبي طالب رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم وتعملون رزقكم انكم تكذبون قال
شكرتم تقولون مطرنا بنوء كذا وكذا ونبيكم كذا وكذا وفي رواية بكوكب كذا وكذا أخرجه الترمذي
وقال حديث حسن غريب قوله في اثر معاء أي اثر مطر والنوء الكوكب يقال ناء النجم بنوء اذا سقط
وغاب وقيل ناء اذا نهض وطلع واختلف العلماء في معنى الحديث وكفر من قال مطرنا بنوء كذا وكذا على قولين
احدهما انه كفر بالله تعالى سالب لاصل الايمان مخرج عن مله الاسلام وذلك فين قال ذلك معتقدا
ان الكوكب فاعل مدبر منشي لظن كما كان بعض الجاهلية يزعمون اعتقدهم هذا فلا شك في كفره وهذا
القول هو الذي ذهب اليه جماهير العلماء منهم الشافعي وهو ظاهر الحديث وعلى هذا القول قال مطرنا بنوء
كذا وكذا وهو معتقد ان اتحاد المطر من الله ورحمته وان النوء ميعقات له ومراده اننا مطرنا في وقت طلوع
نجم كذا ولم يقصد الى فعل النجم كما جاء عن حمزاه استسقى بالمصلى ثم نادى العباس كم بقي من نوء الثريا
فقال ان العلماء يزعمون انها تعترض في الافق سبعاء بعد وقوعها فوالله ما مضت تلك السبع حتى غبت
الناس وانما اراد حمزكم بقي من الوقت الذي جرت العادة انه اذا تم أي الله بالطرفه هذا جاز لا كفر فيه
واختلفوا في كراهية هذا والظاهر انها كراهية تنزيه لا اثم فيها ولا تحریم وبسبب هذه الكراهية انها كلمة
مترددة بين الكفر وغيره فيساء الظن بقائلها ولا نها من شعار الجاهلية ومن سلك مسلكهم والقول الثاني
في تأويل اصل الحديث ان المراد بالكفر كفر النعمة لله تعالى لاقتصاره على اضافة الغيث الى الكواكب
وهذا جارفين لا يعتد بتدبير الكواكب ويؤيد هذا التأويل حديث أبي هريرة ما أنزل الله من السماء
من بركة الا أصبح فريق من الناس بها كافرين فقوله بما يدل على انه كفر بالنعمة والله أعلم بقوله تعالى
(فلولا أي فهلا اذا بلغت المحقوم) أي النفس والروح الى المحقوم عند الموت (وأنتم) يعني يا أهل
الميت (حينئذ تنظرون) يعني الى الميت متى تخرج نفسه وقيل تنظرون الى امرى وسلطاني لا يمكنكم الدفع
ولا تملكون شيئا (وتنحون اقرب اليه منكم) أي بالعلم والقدرة والرؤية وقيل ورسنا الذين يقبضون
روحه اقرب الى الميت منكم (ولكن لا تبصرون) أي الذين حضروه من الملائكة لقبض روحه وقيل لا
تبصرون أي لا تعلمون ذلك (فلولا ان كنتم غير مدينين) أي مملوكين وقيل محاسبين وتجزيين (ترجعونها
ان كنتم صادقين) أي تردون نفس هذا الميت الى جسده بعد ما بلغت المحقوم فأجاب عن قوله فلولا
اذا بلغت المحقوم وعن قوله فلولا ان كنتم غير مدينين ببجواب واحد وهو قوله ترجعونها والمعنى ان كان
الامر كما تقولون انه لا بعث ولا حساب ولا له يحيازي فهل تردون نفس من بعز عليكم اذا بلغت المحقوم
واذا لم يمكنكم ذلك فاعلموا ان الامر الى غيركم وهو الله تعالى فاتموا به ثم ذكر طبقات الخلق عند الموت
وبين درجاتهم فقال تعالى (فأما ان كان من المقربين) يعني السابقين (فروح) أي فله روح وهو
الراحة وقيل فله فرح وقيل رجة (وريحان) أي وله استراحة وقيل رزق وقيل هو الريحان الذي
يشتم قال ابو العباس لا يفارق احد من المقربين الدنيا حتى يثوي بغصن من ريحان الجنة فيشتمه فتقبض
روحه (وجنة نعيم) أي وله الجنة نعيم يقضى اليه في الآخرة قال ابو بكر الوراق الروح النجاة من النار
والريحان رضوان دار القرار (وأما ان كان) يعني المتوفى (من اصحاب اليمين فسلام لك من اصحاب
اليمين) أي فسلامة لك يا محمد منهم والمعنى فلا تنهم لهم فانهم سلموا من عذاب الله وانك ترى فيهم ما تعجب من
السلامة وقيل هو ان الله يعجزهم عن سيئاتهم ويقبل حسناتهم وقيل معناه مسلم لك انهم من اصحاب اليمين
او يقال لصاحب اليمين مسلم لك انك من اصحاب اليمين وقيل فسلام عليك من اصحاب اليمين (وأما ان
كان من المكذبين) أي بالبعث (الضالين) أي عن الهدى وهم اصحاب الشمال (فنزل من جحيم)

تنسبون الى النجوم (فلولا اذا بلغت) النفس
أي الروح عند الموت (المحقوم) بحر الطعام
والشراب (وأنتم حينئذ تنظرون) الخطاب لمن
حضر الميت تلك الساعة (وتنحون اقرب اليه)
حضر الميت تلك الساعة (وتنحون اقرب اليه)
الى المحضر (منكم ولكن لا تبصرون) مرئيين
ولا تعلمون (فلولا ان كنتم غير مدينين) ترجعونها
من دان السلطان الرعية اذا ساسهم (ترجعونها)
تردون النفس وهي الروح الى الجسد بعد ما يوضع
المحقوم (ان كنتم صادقين) انكم غير مرئيين
متوهين فلولا في الايتين للتحريض يستدعي
فعلا وذا قوله ترجعونها اذا بلغت المحقوم
وترتيب الآية فلولا ترجعونها اذا بلغت المحقوم
ان كنتم غير مدينين وفلولا الثانية مكررة لتأكيد
وتنحون اقرب اليه منكم يا أهل الميت بقدرتها
وعلمنا وبلائكة الموت والمعنى انكم كل ما تمجنوا
آيات الله في كل شيء ان أنزل عليكم رسولا صادقا
قلتم سحر واقترأ وان ارسل اليكم مطرا يصيحكم به قلتم
قلتم ساحر كذاب وان رزقكم مطرا يصيحكم به قلتم
صدق فوه كذا على مذهب يؤول الى الروح الى البدن
والعطييل فما لكم لا ترجعون الروح الى البدن
بعد ما نوحه فما لكم لا ترجعون الروح الى البدن
صادقين في تعطييلكم وكفركم بالحي الميت المدينين
المعبد (فأما ان كان) المتوفى (من المقربين)
من السابقين من الأزواج الثلاثة المذكرة في
أول السورة (فروح) فله استراحة (وريحان)
ورزق (وجنة نعيم وأما ان كان من اصحاب
اليمين فسلام لك من اصحاب اليمين) أي فسلام
لك يا صاحب اليمين من اخوانك اصحاب اليمين
أي يسلمون عليك تعمله الا قيسلا سلاما
(فأما ان كان من المكذبين الضالين) هم الضالين
الثالث من الأزواج الثلاثة وهم الذين قيل لهم
في هذه السورة ثم انكم أي الضالون المكذبون
(فنزل من جحيم)

وتصلية بحيم) أى ادخال فيها وفى هذه الآيات
إشارة إلى أن الكفر كله مهلة واحدة وأن أصحاب
الكتاب من أصحاب الدين لأنهم غير مكذبين
(ان هذا) الذى أنزل فى هذه السورة (الموجو
اليقين) أى الحق الثابت من اليقين (فسبح
باسم ربك العظيم) روى ان عثمان بن عفان
رضى الله عنه دخل على ابن مسعود رضى الله
عنه فى مرض موته فقال له ما تشتهي فقلت
ذنبى فقال ما تشتهى قال رحمة ربى قال أفلا
ندعو الطبيب قال الطبيب أمرضنى فقال ألا
نأمر بعطائلك قال لا حاجة لى فيه قال ندفعه إلى
بناتك قال لا حاجة لهن فيه قد أمرتهن ان يقرأن
سورة الواقعة فأتى سمعت رسول الله صلى الله
عليه وسلم يقول من قرأ سورة الواقعة فى كل ليلة
لم تصمه فاقة أبدا وليس فى هذه السور الثلاث
ذكر الله اقتربت ارجن الواقعة والله أعلم
(سورة الحديد مكية وهى تسع وعشرون آية)
(بسم الله الرحمن الرحيم)

(سبح لله) جاء فى بعض الفوائد سبج بلفظ
الماضى وفى بعضها بلفظ المضارع وفى بنى
اسرائيل بلفظ المصدر وفى الاعلى بافظ الامر
استمعنا بالهذه الحكمة من جميع جهاتها وهى
أربع المصداق والماضى والمضارع والامر وهذا
الفعل قد عدى باللام تارة وبنفسه أخرى فى
قوله وتسبحوه واصله التعدى بنفسه لان معنى
سبحته بعدته من السوء منقول من سبج اذا
ذهب وبعد فاللام امان تكون مثل اللام فى
نحتمه ونفخت له واما ان يراد سبج لله اكتسب
التسبيح لاجل الله ولوجه خالصا (مافى السموات
والارض) ما يتأتى منه التسبيح ويصح (وهو
العزير) المنتقم من مكلف لم يسبح عنادا (الحكيم)
فى مجازاته من سبج له انقيادا (له ملك السموات
والارض) لا لغيره وموضع (يحى) رفع أى
هو يحيى الموتى (ويحيى) الاحياء ارنصب أى
له ملك السموات والارض يحيى ويميت (وهو
على كل شئ قدير هو الاول) هو القديم الذى
كان قبل كل نى (والآخر) الذى يبقى بعد
هلاك كل نى (والظاهر) بالدلالة الدالة عليه
(والباطن) اكونه غير مدرك بالحواس وان
كان مرئيا ولوا لاولى دعناها للدلالة على انه

أى الذى يعد لهم حيم جهنم (وتصلية بحيم) أى وادخال نار عظيمة (ان هذا) يعنى ما ذكر من قصة
المختصين (الموجو اليقين) أى لاشك فيه وقيل ان هذا الذى قصصناه عليك فى هذه السورة من
الاقاصيص وما أعد الله لاولياته من النعيم وما أعد لاعدائه من العذاب الاليم وما ذكر مما يدل على
وحدانيته يقين لاشك فيه (فسبح باسم ربك العظيم) أى فتنزه ربك العظيم عن كل سوء وقيل معناه
فصل بذكر ربك العظيم وأمره عن عقبة بن عامر الجهنى قال لما نزلت سبج باسم ربك العظيم قال رسول
الله صلى الله عليه وسلم اجعلوا هاتى ركوعكم ولما نزلت سبج اسم ربك الاعلى قال اجعلوها فى سجودكم
أخرج أبو داود عن حذيفة انه صلى مع النبي صلى الله عليه وسلم فكان يقول فى ركوعه سبحان ربى العظيم
وفى سجوده سبحان ربى الاعلى وما أتى على آية رحمة الا وقف وسأل وما أتى على آية عذاب الا وقف
وتعوذ آخرجه الترمذى وقال حديث صحيح وله عن جابر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من قال سبحان
الله وبحمده غرست له نخلة فى الجنة (م) عن ابى ذر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ألا أخبرك
بأحب الكلام الى الله تعالى قال سبحان الله وبحمده (ق) عن أبى هريرة قال قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم كلمتان خفيقتان على اللسان ثقيلتان فى الميزان حبيبتان الى الرحمن سبحان الله وبحمده
سبحان الله العظيم هذا الحديث أخرجه فى صحيح البخارى والله أعلم

* (تفسير سورة الحديد) *

وهى مدنية وتسع وعشرون آية وخمسة وأربع واربعون كلمة والفان واربع مائة وستة وسبعون حرفا

* (بسم الله الرحمن الرحيم) *

قوله عز وجل (سبح لله مافى السموات والارض) يعنى كل ذى روح وغيره يسبح لله تعالى فتسبح العقلاء
تنزيه الله عز وجل عن كل سوء وعما لا يليق بجلاله وتسبح غير العقلاء من ناطق وجاد اختلفوا فيه فقل
تسبيحه دلالة على صانعه فكانه ناطق بتسبيحه وقيل تسبيحه بالقول يدل عليه قوله ولكن لا تتفقهون
تسبيحهم أى قولهم والحق ان التسبيح هو القول الذى لا يصدر الا من العاقل العارف بالله تعالى وما
سوى العاقل فى تسبيحه وجهان أحدهما انما تدل على تعظيمه وتنزيهه والثانى ان جميع الموجودات
بأسرها منقاد له يتصرف فيها كيف يشاء فان حملنا التسبيح المذكور فى الآية على القول كان المراد
بقوله مافى السموات والارض من فى السموات وهم الملائكة ومسبحى الارض وهم المؤمنون العارفون
بالله وان حملنا التسبيح على التسبيح المعنوى فجميع اجزاء السموات وما فيها من شمس وقمر ونجوم وغير ذلك
وجميع ذوات الارضين وما فيها من جبال وبحار وشجر ودواب وغير ذلك كلها مسجبة خاشعة خاضعة
لجلال عظمة الله جل جلاله وتقديس اسمائه وصفاته منقاد له يتصرف فيها كيف يشاء فان قلت
قد جاء فى بعض فوائج السور سبج بلفظ الماضى وفى بعضها يسبح بلفظ المضارع فاما معناه قلت فيه إشارة
إلى كون جميع الاشياء مسجبة لله ابداء غير مختص بوقت دون وقت بل هى كانت مسجبة أبدا فى الماضى
وستكون مسجبة أبدا فى المستقبل (وهو العزيز) أى الغالب الكامل القدرة الذى لا يشاركه شئ
(الحكيم) أى الذى جميع أفعاله على وفق الحكمة والصواب (له ملك السموات والارض) أى انه
لغنى عن جميع خلقه وكلهم محتاجون اليه (يحى ويميت) أى يحيى الاموات للبعث ويميت الاحياء فى
الذميا (وهو على كل شئ قدير) قوله عز وجل (هو الاول والاخر والظاهر والباطن) يعنى هو الاول قبل
كل شئ بلا ابتداء كان هو ولم يكن شئ موجودا ولا آخر بعد فناء كل أحد بلا انتهاء فى الاشياء ويبقى هو
والظاهر الغالب العالى على كل نى والباطن العالم بكل شئ هذا معنى قول ابن عباس وقيل هو الاول بوجوده
ليس قبله شئ والاخر ليس بعده نى وقيل هو الاول بوجوده فى الارل وقبل الابتداء والاخر بوجوده فى

الابد وبعد الانتهاء والظاهر باللائل الدالة على وحدانيته والباطن الذي احتجب عن العقول ان
تكتفيه وقيل هو الاول الذي سبق وجوده كل موجود والاخر الذي يبقى بعد كل مفقود وقال الامام أبو بكر
ابن الاقلاقي معناه انه تعالى الباقي بصفاته من العلم والقدرة وغيرهما التي كان عليها الازل ويكون
كذلك بعد موت الخلاق وذهاب علومهم وقدرهم وحواسهم ونفوق اجسامهم قال وتعاقت الممثلة
بهذا الاسم فاحتجوا المذهب في فناء الاجسام وذهابها بالكلية قالوا معناه انه الباقي بعد فناء خلقه
ومذهب اهل الحق يعني اهل السنة بخلاف ذلك وان المراد الاخر بصفاته بعد ذهاب صفاتهم كما يقال
آخرون بقي من بني فلان فلان برادحياته ولا يراد فناء اجسام موتاه وذهابها بالكلية هذا آخر كلام ابن
الباقلاقي وقيل هو الاول السابق للاشياء والاخر الباقي بعد فناء الاحياء والظاهر بحججه الباهرة
وبراهينه السيرة الزاهرة وشواهد الدالة على وحدانيته والباطن الذي احتجب عن ابصار الخلق فلا
تستوي عليه الكيفية وقيل هو الاول القديم والاخر ارحيم والظاهر الحكيم والباطن العليم وقيل هو
الاول يبره اذ عرفك توحيد الله والاخر يجوده اذ عرفك طريق التوبة مما جنت والظاهر بتوفيقه
اذ وفقك للسجود له والباطن بسفوره اذ عصيت يستعريك وقال المجتهد هو الاول بشرح القلوب والاخر
بغفران الذنوب والظاهر بكشف الكروب والباطن بعلم الغيوب وسأل عمر كعبا عن هذه الآية فقال
معناها ان علمه بالاول كعلمه بالاخر وعلمه بالظاهر كعلمه بالباطن (وهو بكل شيء عليم) (م) عن سهل بن
ابي صالح قال كان ابو صالح يأمرنا اذا اراد احدنا ان يناسم ان يضطجع على شقه الايمن ثم يقول اللهم رب
السموات ورب الارض ورب العرش العظيم ربنا ورب كل شيء فالق الحب والنوى منزل التوراة والانجيل
والقرآن اعدو ذلك من شركك شيء أنت آخذ بناصيته وفي رواية من شركك دابة أنت آخذ بناصيته اللهم
أنت الاول فليس قبلك شيء وانت الاخر فليس بعدك شيء وانت الظاهر فليس فوقك شيء وانت الباطن
فليس دونك شيء اقض عنا الدين واغننا من الفقر وكان يروي ذلك عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه
وسلم وعن ابي هريرة ايضا قال بينما النبي صلى الله عليه وسلم جالس واصحابه اذا أتى عليهم سحاب
فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أتدرون ما هذا قالوا الله ورسوله اعلم قال هذه العنان هذه روايا
الارض يسوقها الله تعالى الى قوم لا يشكرونه ولا يدعونه ثم قال هل تدرون ما فوقكم قالوا الله ورسوله
اعلم قال فانها الرقيع سقف محفوظ وموج مكفوف ثم قال هل تدرون كم بينكم وبين ما قالوا الله ورسوله اعلم
قال بينكم وبينها خمسة مائة سنة ثم قال هل تدرون ما فوق ذلك قالوا الله ورسوله اعلم قال سمعنا
بعد ما بينكم وبينها خمسة مائة سنة حتى عد سبع سموات ما بين كل سماء من السموات والارض ثم قال هل تدرون
ما فوق ذلك قالوا الله ورسوله اعلم قال فان فوق ذلك العرش وبينه وبين السماء بعد ما بين السماء
قال هل تدرون ما الذي تحتكم قالوا الله ورسوله اعلم قال فانها الارض ثم قال هل تدرون ما الذي تحت
ذلك قالوا الله ورسوله اعلم قال فان تحتها ارضا اخرى بينهما مسيرة خمسة مائة سنة حتى عد سبع ارضين بين
كل ارضين مسيرة خمسة مائة سنة ثم قال والذي نفس محمد بيده لو انكم دليتم بحبل الى الارض السابعة
السفلى لم يطع على الله ثم قرأ هو الاول والاخر والظاهر والباطن وهو بكل شيء عليم أخرجه الترمذي وقال
حديث غريب قال الترمذي قال بعض اهل العلم في تفسير هذا الحديث انما اراد لم يطع على علم الله وقدرته
وسلمانه وعلم الله في كل مكان وهو على العرش كما وصف نفسه في كتابه العنان اسم السحاب ومعنى روايا
الارض المحوامل والرقيع اسم للسماء وقيل هو اسم لسماء الدنيا قوله عز وجل (هو الذي خلق السموات
والارض في ستة ايام ثم استوى على العرش يعلم ما يلج في الارض وما يخرج منها وما ينزل من السماء
وما يعرج فيها) تقدم تفسيره (وهو معكم اينما كنتم) أي بالعلم والقدرة فليس بفلك احد من تعليق
علم الله تعالى وقدرته به اينما كان من ارض او سماء فرا وبحرا وقيل وهو معكم بالمحفظ والحراسة
قوله تعالى (والله بما تعملون بصير) يدل على صحة القول الاول (له ملك السموات والارض والى الله

الجامع بين الظاهر والباطن والوسيط في
انه الجامع بين مجموع الصفات الاولين ومجموع
الصفات الاخرى فهو مستقر الوجود في جميع
الاقوات الماضية والآتية وهو في جميعها ظاهر
وباطن وقيل الظاهر العالي على كل شيء الغالب
وباطن وقيل الظاهر الاكبر وباطن وباطن
له من ظاهريه اذ هو له وباطنه (وهو بكل شيء عليم)
يعلم كل شيء أي علم باطنه والارض في ستة ايام
هو الذي خلق السموات والارض وما فيها
عن الحسن من ايام الدنيا ولو اراد ان يجعلها
في طرفة عين لفعول ولكن جعل الستة ايام
ليكون علم المداير (ثم استوى) استوى على الارض
العرش يعلم ما يلج في الارض وما يخرج
من البذر والافطار والسكر والوزن وما ينزل من السماء
منها من النبات وغيره (وما يعرج فيها)
من الملائكة والامطار (وما ينزل من السماء)
من الاعمال والدرجات (وهو معكم اينما كنتم)
من العلم والقدرة وما يعملون به على حسب
(والله بما تعملون بصير) فبما يعملون على حسب
العلم (له ملك السموات والارض والى الله

ترجع الامور يوحى الاليل في النهار) يدخل الليل في النهار بان يتقص من الليل ويند في النهار (ويوحى النهار في الليل وهو علم بذات الصدور آمنوا بالله ورسوله وانفقوا) يحفل الزكاة والانفاق في سبيل الله (بما جعلكم مستخلفين فيه) يعني ان الاموال التي في ايديكم انما هي اموال الله بخلقه وانشائه لها وانما واصلكم اياها للاستمتاع بها وجعلكم خلفاء في التصرف فيها فلم تستهوا بها واما واصلكم في الحقيقة وما أنتم فيها الا بمنزلة الوكلاء والنواب فانفقوا منها في حقوق الله تعالى ولهن عليكم الانفاق منها كما يهون على الرجل الانفاق من مال غيره اذا أذن له

ترجع الامور يوحى الاليل في النهار ويوحى النهار في الليل وهو علم بذات الصدور) تقدم تفسيره قوله تعالى (آمنوا بالله ورسوله) لما ذكر انواعا من الدلائل الدالة على التوحيد والعلم والقدرة شرع يخاطب كفار قريش ويأمرهم بالايمان بالله ورسوله ويأمرهم بترك الدنيا والاعراض عنها والانفقة في جميع وجوه البر وهو قوله تعالى (وانفقوا مما جعلكم مستخلفين فيه) يعني المال الذي كان بيدكم فكم فاهلكهم واعطاكم اياه فكنتم في ذلك المال خلفاء عن مضي (فالذين آمنوا منكم وانفقوا منهم اجر كبير ومالكهم لا يؤمنون بالله والرسول يدعوكم لتؤمنوا بكم) يعني وأي عذر لكم في ترك الايمان بالله والرسول يدعوكم اليه وينبذكم عليه ويتلو عليكم الكتاب الناطق بالبرهان والنجي (وقد أخذتم ميثاقكم) أي اخذ الله ميثاقكم حين اخرجكم من آدم عليه السلام بان الله ربكم لا اله الا هو وقيل اخذتم ميثاقكم حين ركب فيكم العقول ونصب لكم الادلة والبراهين والنجي التي تدعو الى متابعة الرسول (ان كنتم مؤمنين) أي يوما ما فالان اسرى الاوقات ان تؤمنوا القيام بالنجي والاعلام ببعثة الرسول صلى الله عليه وسلم وهو قوله تعالى (هو الذي ينزل على عبده) يعني محمدا صلى الله عليه وسلم (آيات بينات) يعني القرآن (ليخرجكم) يعني الله بالقرآن وقيل الرسول بالدعوة (من الظلمات الى النور) أي من ظلمات الشرك الى نور الايمان (وان الله بكم لرؤف رحيم) قوله تعالى (ومالككم الاتنفقوا في سبيل الله ولله ميراث السموات والارض) يقول أي شيء لكم في ترك الانفاق فيما يقر بكم من الله تعالى وانتم ميتون تاركون اموالكم لغيركم فالاولى ان تنفقوها انتم فيما يقر بكم الى الله وتستحقون به الثواب ثم بين فضل من سبق بالانفاق في سبيل الله وبالجهد فقال تعالى (لا يستوى منكم من انفق من قبل الفتح وقاتل) يعني في فتح مكة في قول اكثر المفسرين وقيل هو صلح الحديبية والمعنى لا يستوى في الفضل من انفق ماله وقاتل العدو مع رسول الله صلى الله عليه وسلم قبل فتح مكة مع من انفق ماله وقاتل بعد الفتح (اولئك اعظم درجة من الذين انفقوا من بعد وقاتلوا) قال السكاني ان هذه الآية نزلت في أبي بكر الصديق رضي الله تعالى عنه لانه اول من اسلم واول من انفق ماله في سبيل الله وذب عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال عبد الله بن مسعود اول من أظهر اسلامه سبع منهم النبي صلى الله عليه وسلم وأبو بكر وروى البخاري باسناد الثعلبي عن ابن عمر رضي الله عنهما قال كنت عند رسول الله صلى الله عليه وسلم وعندهما أبو بكر وعليه عباءة قد دخلها في صدره بخلال فنزل جبريل فقال مالي اري ابا بكر عليه عباءة قد دخلها في صدره بخلال فقال انفق ماله على قبل الفتح قال فان الله عز وجل يقول اقرا عليه السلام وقل له اراض أنت عني في فقرك هذا أم ساخط فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا أبا بكر ان الله يقرئك السلام ويقول لك اراض أنت في فقرك هذا أم ساخط فقال أبو بكر أسخط على ربي اني على ربي راض اني على ربي راض (وكلا وعد الله الحسنى) يعني الجنة قال عطاء درحات الجنة تتفاضل فالذين انفقوا قبل الفتح في أفضلها (والله بما تعملون خبير من ذا الذي يقرض الله قرضا حسنا) أي صادقا محتسبا بالصدقة طيبة بها نفسه وسمى هذا الانفاق قرضا من حيث انه وعده الجنة تشبيها بالقرض قال بعض العلماء القرض لا يكون حسنا حتى يجمع فيه أوصاف عشرة وهي ان يكون المال من المحلال وان يكون من أجود المال وان تتصدق به وانت محتاج

٥٤ ح الفتح حذف لان قوله من الذين انفقوا من بعد يدل عليه (اولئك) الذين انفقوا قبل فتح القوم السابقون الاولون من المهاجرين والانصار الذين قال فيهم النبي صلى الله عليه وسلم لو انفق احدكم مثل احد ذهب ما بلغ مد احدهم ولا نصفه (اعظم درجة من الذين انفقوا من بعد وقاتلوا وكل واحد من الفريقين) (وعد الله الحسنى) أي المثوبة الحسنى وهي الجنة مع تفاوت الدرجات وكلام مفعول أول لوعدها الحسنى مفعول ثان وكل شامي أي وكل وعده الله الحسنى نزلت في أبي بكر رضي الله عنه لانه أول من أسلم وأول من انفق في سبيل الله وفيه دليل على فضله وتقدمه (والله بما تعملون خبير) فيجازيكم على قدر اعمالكم (من ذا الذي يقرض الله قرضا حسنا) بطيب نفسه والمراد الانفاق في سبيله واسمه على لفظ القرض ليدل على التزام الجزاء

(فيضاعفه له) أى يعطيه أجره على انفاقه مضاعفة من فضله (وله أجر كريم) أى وذلك الاجر المضمون اليه الاضعاف كريم في نفسه فيضاعفه مكى فيضاعفه شامى فيضاعفه عاصم وسهل فيضاعفه غيرهم ٢١٤ فالنصب على جواب الاستفهام والرفع على فهو يضاعفه او عطف على يقرض (يوم ترى

اليه وان تصرف صدقتك الى الاحوج اليها وان تكتم الصدقة كما أمكنك وان لا تنسها بالمال والاذى وان تقصد بها وجه الله ولا ترائى بها الناس وان تستحق ما تعطى وتتصدق به وان كان كثير او ان يكون من أحب أموالك اليك وان لا ترى غنى نفسك وذل الفقير فهذه عشرة اوصاف اذا اجتمعت في الصدقة كانت قرصا حسنا (فيضاعفه له) يعنى يعطيه أجره على انفاقه مضاعفا (وله أجر كريم) يعنى وذلك الاجر كريم في نفسه قوله عز وجل (يوم ترى المؤمنين والمؤمنات) يعنى على الصراط (يسمى نورهم بين أيديهم وبأيمانهم) أى عن ايمانهم وقيل أراد جميع الجوانب فعبّر بالبعض عن الكل وذلك دليلهم الى الجنة وقال قتادة ذكرنا ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من المؤمنين من يضئ نوره من المدينة الى عدن ابن وصنعاء ودون ذلك حتى ان من المؤمنين من لا يضئ نوره الا موضع قدميه وقال عبد الله بن مسعود يؤتون نورهم على قدر أعمالهم فمنهم من يؤتى نوره كالنخلة ومنهم من يؤتى نوره كالرجل القائم وادناهم نورا من نوره على ايهامه فيطفا مرة ويقاد مرة وقيل في معنى الآية يسمى نورهم بين أيديهم أى يعطون كتبهم بأيمانهم وتقول لهم الملائكة (بشراكم اليوم جنات تجري من تحتها الانهار خالدين فيها ذلك هو الفوز العظيم يوم يقول المنافقون وانما افقنا للذين آمنوا انظرونا) أى انتظرونا (نقتبس من نوركم) أى نستضيئ من نوركم قيل تغشى الناس ظلمة شديدة يوم القيامة فيعطى الله المؤمنين نورا على قدر أعمالهم يشون به على الصراط ويعطى المنافقين ايضا نورا خديعة لهم فيمسيهاهم يشون اذ بعث الله ريسا وظلمة فاطفأت نور المنافقين فذلك قوله تعالى يوم لا يخزى الله النبي والذين آمنوا معه نورهم يسمى بين أيديهم وبأيمانهم يقولون ربنا ائتم لنا نورا نحافه أن نسلبوا نورهم كما سلب نور المنافقين وقيل بل يستضيئون بنور المؤمنين ولا يعطون النور فاذا سبقهم المؤمنون بقوا في الظلمة وقالوا للمؤمنين انظرونا نقتبس من نوركم (قيل ارجعوا ورائكم) قال ابن عباس يقول لهم المؤمنون وقيل يقول لهم الملائكة ارجعوا ورائكم من حيث جئتم وقيل ارجعوا الى الدنيا فاعملوا فيها اعمالا يجعلها الله لكم نورا وقيل معناه لا نور لكم عندنا فارجعوا ورائكم (فالتسوا) أى اطلبوا لانفسكم هناك (نورا) أى لا سيد لكم الى الاقتباس من نورنا فيرجعون في طلب النور فلا يجدون شيئا فينصرفون اليهم ليلقوهم فيميز بينهم وبين المؤمنين فذلك قوله تعالى (فضرب بينهم) أى المؤمنين والمنافقين (بسور) وهو حائط بين الجنة والنار (له) أى لذلك السور (باب باطنه فيه الرحمة) أى في باطن ذلك السور الرحمة وهي الجنة (وظاهره من قبله العذاب) أى من قبل ذلك الظاهر العذاب وهو النار وروى عن عبد الله بن عمر قال ان السور الذى ذكر في القرآن هو سور بيت المقدس الشرقي باطنه فيه المسجد وظاهره من قبله العذاب وادى جهنم وقال ابن شريح كان كعب يقول في الباب الذى يسمى باب الرحمة في بيت المقدس انه الباب الذى قال الله تعالى فضرِب بينهم بسور له باب الآية (ينادونهم) يعنى ينادى المنافقون المؤمنين من وراء ذلك السور حين يجز بينهم بقوا في الظلمة (المنككن معكم) أى في الدنيا صلى ونصوم (قالوا بلى) ولكنكم فتنتم أنفسكم) أى أهلكموها بالنفاق والكفر واستعملتموها في المعاصي والشهوات وكلها فتنة (وتربصتم) أى بالايمن والتوبة وقيل تربصتم بمحمد صلى الله عليه وسلم وقلتم يوشك ان يموت ففسر بصرحه (وارتبتن) أى شككتم في نبوته وفيما أوعدكم به (وغرتكم الامانى) أى الاباطيل وذلك ما كنتم تتنون من نزول الدوائر بالمؤمنين (حتى جاء أمر الله) يعنى الموت وقيل هو انقاسوهم في النار وهو قوله تعالى (وغرکم بالله الغرور) يعنى الشيطان قال قتادة ما زالوا على خدعة من الشيطان حتى قدفهم الله في النار (فالיום لا يؤخذ منكم فدية) أى عوض وبديل بأن تغدوا أنفسكم من العذاب وقيل لا يقبل منكم ايمان ولا توبة (ولامن الذين كفروا) يعنى

المؤمنين والمؤمنات) ظرف لقوله وله أجر كريم او منصوب باضمار اذكر تعظيما لذلك اليوم (يسمى) يعنى (نورهم) نورا التوحيد والطاعات وانما قال (بين أيديهم وبأيمانهم) لان السعداء يؤتون صحائف أعمالهم من هاتين الجهتين كما ان الاشقياء يؤتونها من شمائلهم ووراء ظهورهم فيجعل النور في الجهتين شعار لهم وآية لانهم هم الذين يحسناتهم سعدوا وبصحاتهم البيض اهلها فاذا ذهب بهم الى الجنة وروا على الصراط يسعون سعي بسعيهم ذلك النور وتقول لهم الملائكة (بشراكم اليوم جنات) أى دخول جنات لان البشارة تقع بالاحداث دون الجثث (تجبري من تحتها الانهار خالدين فيها ذلك هو الفوز العظيم يوم يقول) هو بديل من يوم ترى (المنافقون والمنافقات للذين آمنوا انظرونا) انتظرونا لانه يسرع بهم الى الجنة كالبروق الخاطفة انظرونا حجرة من النظرة وهي الامهال جعل ائسادهم في المضى الى ان يلحقوا بهم انظار لهم (نقتبس من نوركم) نصب منه وذلك ان يلحقوا بهم فيستنيروا به (قيل ارجعوا ورائكم فالتسوا نورا) طرد لهم وتوكلهم أى تقول لهم الملائكة او المؤمنون ارجعوا الى الموقف الى حيث اعطيناهم النور فالتسوا هنالك فمن ثم يقتبسوا وارجعوا الى الدنيا فالتسوا نورا بتحصيل سببه وهو الايمان (فضرِب بينهم) بين المؤمنين والمنافقين (بسور) بحائط حائل بين شق الجنة وشق النار قيل هو الاعراف (له) لذلك السور (باب) لاهل الجنة يدخلون منه (باطنه) باطن السور والباب وهو الشق الذى يلى الجنة (فيه الرحمة) أى البور أو الجنة (وظاهره) مظهر لاهل النار (من قبله) من عنده ومن جهته (العذاب) أى الظلمة أو النار (ينادونهم) أى ينادى المنافقون المؤمنين (المنككن معكم) يريدون مرافقتهم في الظاهر (قالوا) أى المؤمنون (بلى) ولكنكم فتنتم أنفسكم) محنتوها بالنفاق وأهلكتموها (وتربصتم) بالمؤمنين الدوائر (وارتبتن) وشككتم في التوحيد (وغرتكم الامانى) طول الآمال والطمع في امتداد المشركين الاعمار (حتى جاء أمر الله) أى الموت (وغرکم بالله الغرور) وغرکم الشيطان بان الله عفو كريم لا يعذبكم اوبانه لا بعث ولا حساب (فالיום لا يؤخذ) وبالتساء شامى (منكم) ايها المنافقون (فدية) ما يفدى به (ولامن الذين كفروا)

المؤمنين الدوائر (وارتبتن) وشككتم في التوحيد (وغرتكم الامانى) طول الآمال والطمع في امتداد المشركين الاعمار (حتى جاء أمر الله) أى الموت (وغرکم بالله الغرور) وغرکم الشيطان بان الله عفو كريم لا يعذبكم اوبانه لا بعث ولا حساب (فالיום لا يؤخذ) وبالتساء شامى (منكم) ايها المنافقون (فدية) ما يفدى به (ولامن الذين كفروا)

ما واكم النار) مرجعكم (هي مولاكم) هي اولى بكم وحقيقة مولاكم محمداً كم أى مكانكم الذى يقال فيه هو اولى بكم كما يقال هو مثله للكرم أى مكان لقول القائل انه الكرم (وبئس المصير) النار (البيان) من أى الامر بأتى اذا جاءناه أى وقته قيل كانوا مجدين بمكة فلما هاجروا واصابوا الرزق والنعمة ففترواعسا كانوا عليه فنزلت وعن ابن مسعود رضى الله عنه ما كان بين اسلمنا وبين ان عوتبنا بهذه الآية الاربع ٢١٥ سنين وعن أبى بكر رضى الله عنه ان هذه

الآية قرئت بين يديه وعنده قوم من أهل الجامة فيكوا بكاء شديداً فنظر اليهم فقال هكذا كما حتى قست القلوب (للذين آمنوا) ان تخشع قلوبهم - لم يذكر الله وما نزل من الحق) بالتخفيف نافع وحفص الباقر نزل وما يعنى الذى والمراد بالذكر وما نزل من الحق القرآن لانه جامع للامرين للذكر والموعظة وانه حق نازل من السماء (ولا يكونوا كالذين أوتوا الكتاب من قبل) القراءة بالسوء عطف على تخشع وبالتساور رش على الالتفات ويجوز ان يكون نهاهم عن مماثلة أهل الكتاب في قسوة القلوب بعد ان وبخوا وذلك ان بنى اسرائيل كان الحق يحول بينهم وبين شهوراتهم واذامعوا التوراة والانجيل خشعوا لله وركت قلوبهم فلما طال عليهم الزمان غلبهم الجفاء والقسوة واختلقوا واحدنوا ما احدثوا من التحريف وغيره (فطال عليهم الامد) الاجل او الزمان (فقس قلوبهم) باتباع الشهوات (وكثير منهم فاسقون) خارجون عن دينهم رافضون لما فى السكابين أى وقيل منهم مؤمنون (اعلموا ان الله يحيى الارض بعد موتها قد بينا لكم الآيات لعلكم تعقلون) قيل هذه التمثيل لاثرائكم فى القلوب وانه يحيىها كما يحيى الغيث الارض (ان المصدقين والمصدقات) بتشديد الدال وحده مكى وأبو بكر وهو اسم فاعل من صدق وهم الذين صدقوا الله ورسوله يعنى المؤمنين الباقر بتشديد الصاد والدال وهو اسم فاعل من تصدق فادغمت التاء فى الصاد وقرئ على الاصل (وأقرضوا الله قرضاً حسناً) هو عطف على معنى الفعل فى المصدقين لان اللام بمعنى الذين واسم الفاعل بمعنى الفعل وهو اصدقوا كانه قيل ان الذين اصدقوا واقرضوا والقرض الحسن ان يتصدق من الطبيب عن طيبة النفس وحملة النية على المستحق للصدقة

المشركين وانما عطف الكفار على المنافقين وان كان المنافق كافراً فى الحقيقة لان المنافق أبطن الكفر والكافر أظهره فصارع المنافق فحسن عطفه على المنافق (ما واكم النار) أى مصيركم (هي مولاكم) أى وليكم وقيل هي اولى بكم لما أسلفتم من الذنوب والمعنى هي التى تلى عليكم لانها ملكت أمركم وأسلفتم اليها فهي اولى بكم من كل شئ وقيل معنى الآية لا مولى لكم ولا ناصر لان من كانت النار مولاة فلا مولى له (وبئس المصير) قوله تعالى (ألم يأن للذين آمنوا أن تخشع قلوبهم لذكر الله) قيل نزلت فى المنافقين بعد الهجرة بسنة وذلك انهم قالوا لسان الفارسي ذات يوم حدثنا عن التوراة فان فيها العجائب فنزل فحسن عطفك أحسن القصص فأخبرهم ان القرآن أحسن من غيره فكفوا عن سؤال سلمان ما شاء الله ثم عادوا فسألوه مثل ذلك فنزل الله نزل أحسن الحديث الآية فكفوا عن سؤاله ما شاء الله ثم عادوا فسألوه فنزلت هذه الآية فعلى هذا القول يكون تأويل قوله ألم يأن للذين آمنوا يعنى فى العلانية باللسان ولم يؤمنوا بالقلب وقيل نزلت فى المؤمنين وذلك انهم لما قدموا المدينة أصابوا من لبن العيش ورفاهيته ففترواعن بعض ما كانوا عليه فعوتوا ونزل فى ذلك ألم يأن للذين آمنوا الآية قال ابن مسعود ما كان بين اسلمنا وبين ان عاتبنا الله بهذه الآية الاربع سنين أخرجه مسلم وقال ابن عباس ان الله تعالى استبطأ قلوب المؤمنين فعاتبهم على رأس ثلاث عشرة سنة من نزول القرآن فقال ألم يأن للذين آمنوا أن تخشع قلوبهم أى ترق وتلين وتخضع قلوبهم لذكر الله أى لمواظلة الله (وما نزل من الحق) يعنى القرآن (ولا يكونوا كالذين أوتوا الكتاب من قبل) يعنى اليهود والنصارى (فطال عليهم الامد) أى الزمان الذى بينهم وبين انبيائهم (فقس قلوبهم) قال ابن عباس ما لى الدنيا واعرضوا عن مواظبة القرآن والمعنى ان الله نهى المؤمنين ان يكونوا فى حجة القرآن كاليهود والنصارى الذين قست قلوبهم لما طال عليهم الدهر روى عن أبى موسى الاشعري انه نعت الهجرى البصرة فدخل عليه ثلثمائة رجل قد قرؤوا القرآن فقال أنتم خیار أهل البصرة وقراءهم فانلوه ولا يطولن عايكم الامد فتقسو قلوبكم كما قست قلوب من كان قبلكم (وكثير منهم فاسقون) يعنى الذين تركوا الايمان بعيسى ومحمد صلى الله عليه وسلم قوله عز وجل (اعلموا ان الله يحيى الارض) أى بالمطر (بعد موتها) أى يخرج منها النبات بعد يسها فكذلك يقدر على احياء الموتى وقال ابن عباس يلين القلوب بعد قسوتها فيجبعها الخنجة منية وكذلك يحيى القلوب الميتة بالعلم والحكمة والافقدهم احياء الارض بالمطر مشاهدة (قد بينا لكم الآيات) أى الدالة على وحدانيتنا وقد رتبنا (لعلكم تعقلون) ان المصدقين والمصدقات وأقرضوا الله قرضاً حسناً) أى بالنفقة والصدقة فى سبيل الله (يضاعف لهم) أى ذلك القرض (ولهم أجر كريم) أى ثواب حسن وهو الجنة (والذين آمنوا بالله ورسوله أولئك هم الصديقون) أى الكثر والصدق قال مجاهد كل من آمن بالله ورسوله فهو صديق وتلا هذه الآية فعلى هذه الآية عامة فى كل من آمن بالله ورسوله وقيل ان الآية خاصة فى ثمانية نفر من هذه الامة سبقوا أهل الارض فى زمانهم الى الاسلام وهم أبو بكر وعلى وزيد وعثمان وطحمة والزهر وسعد وحزة وتاسعهم عمر بن الخطاب الحقه الله بهم لما عرف من صدق نيته (والشهداء عند ربهم) قيل اراد بالشهداء المؤمنين المخلصين قال مجاهد كل مؤمن صدق شهيد وتلا هذه الآية وقيل هم التسعة الذين تقدم ذكرهم وقيل تم الكلام عند قوله هم الصديقون ثم ابتدأ والشهداء عند ربهم وهم الانبياء الذين شهدوا على الامم بروى ذلك عن ابن عباس وقيل هم الذين استشهدوا فى سبيل الله (ولهم أجرهم) أى بما عملوا من العمل الصالح (ونورهم) يعنى على الصراط (والذين كفروا كذبوا بآياتنا أولئك أصحاب

(يضاعف لهم) بضعف مكى وشامى (ولهم أجر كريم) أى الجنة (والذين آمنوا بالله ورسوله أولئك هم الصديقون) والشهداء عند ربهم يريدان المؤمنين بالله ورسوله هم الشهداء الصديقين والشهداء وهم الذين سبقوا الى التصديق واستشهدوا فى سبيل الله (ولهم أجرهم ونورهم) أى مثل اجر الصديقين والشهداء ومثل نورهم ويجوز ان يكون الشهداء مبتدأ ولهم أجرهم خبرهم (والذين كفروا كذبوا بآياتنا أولئك أصحاب

الجميع اعلموا انما الحياة الدنيا لعب (كلعب الضبيان) ولهو (كلهو الغيتان) وزينة (كزينة النسوان) وثقاف (ثيقكم) كتغافر الاقران (وتكاثروا) كتكاثروا الدهقان (في الاموال والاولاد) اى مباحاة بهما والتكاثروا بها الاستكثار (كمثل غيث انجب التكفار نباته ثم يسج فتراهم مصفرا) بعد خضرته (ثم يكون حطاما) مفتتاشه حال الدنيا وسرعة تغيرها مع ٢١٦

من الغيث والنبات فبعث الله عليه الهامة فهاج واصفر وصار حطاما عوبة لمس على وجودهم كما فعل باصحاب الجنة وصاحب الجنتين وقيل الكفار الزراع (وفي الآخرة عذاب شديد) الكفار (ومغفرة من الله ورضوان) للمؤمنين يعنى ان الدنيا وما فيها ليست الا من محقرات الامور وهى اللعب واللهو والزينة والتفكير والتكاثروا وما الآخرة فاهى الامور عظام وهى العذاب الشديد والمغفرة والرضوان من الله المجيد والكافى كمثل غيث فى محل رفع على انه خبر بعد خبر اى الحياة الدنيا مثل غيث (وما الحياة الدنيا الا متاع الغرور) ان ركن الهوا واعتمد عليها قال ذوالنون يامعشر المريدين لا تطلبوا الدنيا وان طلبتموها فلا تصبوهافان الزاد منها والمقيم فى غيرها وما احقر الدنيا وصغرها واطولها وعظم امر الآخرة بعث عبادة على المسارعة الى نيل ما وعد من ذلك وهى المغفرة النجاة من العذاب الشديد والفوز بدخول الجنة بقوله (سابقوا) اى بالاعمال الصالحة (الى مغفرة من ربكم) وقيل سارعوا مسارعة السابقين لا قرائنهم فى المضمار (وجنة عرضها كعرض السموات والارض) قال السدى كعرض سبع السموات وسبع الارضين وذكر العرض دون الطول لان كل ماله عرض وطول فان عرضه اقل من طوله فاذا وصف عرضه بالبسطة عرف ان طوله ايسر او اريد بالعرض البسطة وهذا يبنى قول من يقول ان الجنة فى السماء الرابعة لان التى فى احدى السموات لا تدور فى عرض السموات والارض (اعدت للذين آمنوا بالله ورسوله) وهذا دليل على انها مخلوقة (ذلك) الموعود من المغفرة والجنة (فضل الله يؤتيه من يشاء) وهم المؤمنون وفيه دليل على انه لا يدخل احد الجنة الا بفضل الله

المجيد) لما ذكر حال المؤمنين اتبعه بحال الكافرين قوله عز وجل (اعلموا انما الحياة الدنيا اى مدة الحياة فى هذه الدار الدنيا وانما اراد من صرف حياته فى غير طاعة الله فحياته مذمومة ومن صرف حياته فى طاعة الله فحياته خير كلها ثم وصفها بقوله (لعب) اى باطل لا حاصل له كالعاب الصبيان (ولهو) اى فرح ساعة ثم ينقضى عن قريب (وزينة) اى منظر يتزينون به (وثقاف يثيقكم) يعنى انكم تشغلون فى حياتكم بما يفخر به بعضكم على بعض (وتسكثروا فى الاموال والاولاد) اى مباحاة بكثرة الاموال والاولاد وقيل يجمع ما لا يحل فيستأول بجماله وخدمه وولده على اولياء الله تعالى واهل طاعته ثم ضرب لهذه الحياة مثلا فقال تعالى (كمثل غيث انجب التكفار) اى الزراع اغراسى الزراع كفار استرهم الارض بالسدر (نباته) اى ما نبت بذلك الغيث (ثم يسج) اى يبس (فتراهم مصفرا) اى بعد خضرته (ثم يكون حطاما) اى يتحطم ويتكسر بعد بسه ويغنى (وفي الآخرة عذاب شديد) اى لمن كانت حياته بهذه الصفة قال اهل المعاني زهد الله بهذه الآلية فى العمل للدنيا وهذه صفة حياة الكافر بن وحياته من يستغل باللعب واللهو وورغب فى العمل للآخرة بقوله (ومغفرة من الله ورضوان) اى لاوليائه واهل طاعته وقيل عذاب شديد لا عدائه ومغفرة من الله ورضوان لا وليماته لان الآخرة اما عذاب واما جنة (وما الحياة الدنيا الا متاع الغرور) اى لمن عمل لها ولم يعمل للآخرة فن اشتغل فى الدنيا بطالب الآخرة فهى له بلاغ الى ما هو خير منه وقيل متاع الغرور لمن لم يشتغل فيها بطالب الآخرة قوله عز وجل (سابقوا الى مغفرة من ربكم) معناه لتكون مفاسدتكم ومكثرتكم فى غير ما انتم عليه بل احرصوا على ان تكون مسابقة لكم فى طلب الآخرة والمعنى سارعوا مسارعة السابقين فى المفضيات الى المغفرة اى ما يوجب المغفرة وهى التوبة من الذنوب وقيل سابقوا الى ما كلفتم به من الاعمال فتدخل فيه التوبة وغيرها (وجنة عرضها كعرض السموات والارض) قيل ان السموات السبع والارضين السبع لوجعت صفائح وأزق بعضها ببعض لكان عرض الجنة فى قدرها جميعا وقال ابن عباس ان لكل واحد من المطيعين حصة من هذه السعة وقيل ان الله تعالى شبه عرض الجنة بعرض السموات والارضين ولا شك ان الطول يكون ازيد من العرض فذكر العرض تشبيها على ان ما هو اضعاف ذلك وقيل ان هذا تمثيل للعباد بما يعقلونه ويقع فى نفوسهم وافكارهم وأكثر ما يقع فى نفوسهم مقدار السموات والارض فشيء عرض الجنة بعرض السموات والارض على ما يعرفه الناس (اعدت للذين آمنوا بالله ورسوله) فيه اعظم رجاء واقتوى أمل لانه ذكر ان الجنة اعدت لمن آمن بالله ورسوله ولم يذكر مع الايمان شيئا آخر يدل عليه قوله فى سياق الآية (ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء) فبين انه لا يدخل احد الجنة الا بفضل الله تعالى لا بعمله (والله ذو الفضل العظيم) عن ابي هريرة رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يدخل احدكم الجنة عمله قالوا لا انت يا رسول الله قال ولا انا الا ان يتغمدنى الله بفضل رحمة وقد تقدم الكلام على معنى هذا الحديث والجمع بينه وبين قوله ادخلوا الجنة بما كنتم تعملون فى تفسير سورة النحل قوله تعالى (ما اصاب من مصيبة فى الارض) يعنى عدم المطر وقلة النبات ونقص الثمار (ولا فى انفسكم) يعنى الامراض وفقد الاولاد (الافى كتاب) يعنى فى اللوح المحفوظ (من قبل ان نبرأها) اى من قبل ان نخلق الارض والانفس وقال ابن عباس من قبل ان نبرأ المصيبة (ان ذلك على الله يسير) اى اثبات ذلك على كثرته هين على الله عز وجل (لئلا تأسوا) اى تحزنوا (على ما فاتكم) من الدنيا (ولا تفرحوا) اى تبطروا (بما آتاكم) اى اعطاكم

(والله ذو الفضل العظيم) ثم بين ان كل كاش بقضاء الله وقدره بقوله (ما اصاب من مصيبة فى الارض) قال فى موضع الجبر اى ما اصاب من مصيبة ثابتة فى الارض (ولا فى انفسكم) من الاراض والاصاب وموت الاولاد (الافى كتاب) فى اللوح وهو فى موضع الحال اى المكتوب فى اللوح (من قبل ان نبرأها) من قبل ان نخلق الانفس (ان ذلك) اى تقدير ذلك واثباته فى كتاب (على الله يسير) وان كان عسير اعلى العباد ثم علل ذلك وبين الحكمة فيه بقوله (لئلا تأسوا) تحزنوا حزنا يطغىكم (على ما فاتكم) من الدنيا وسعها وامن العافية وصحتها (ولا تفرحوا) فرح المختال الفخور (بما آتاكم)

اعطاكم من الايتاء أبو عمرو أناكم أي جاءكم من الايتان يعني انكم اذا علمتم ان كل شيء مقدور ومتدبر عند الله قل أسألكم على الفأثت وفرحكم على الآتي لان من علم ان ما عنده مفقود لا يحالة لم يتفأقم بزعه عند فقد ه لانه وطن نفسه على ذلك وكذلك من علم ان بعض الخير واصل اليه وان وصوله لا بقوة بحال لم يعظم فرحه عند نيله وليس احدا الا وهو يفرح عند منفعة تصيبه ويحزن عند مضرة تنزل به ولكن ينبغي ان يكون الفرح شكرا والحزن صبرا وانما يذم من الحزن المخرج المنافي للصبر ومن الفرح الاشر المطنخي الملهي عن الشكر (والله لا يحب كل مختال فخور) لان من فرح بحظ من الدنيا وعظم في نفسه اختال وافتخر به وتكبر على الناس (الذين يبخلون) خبر مبتدا محذوف او بدل من كل مختال فخور كانه قال لا يحب الذين يبخلون يريد الذين يفرحون الفرح المطنخي اذ ازرقوا مالا وحظا من الدنيا فحبهم له وعزته عندهم يزوونه عن حقوق الله ويبخلون به (ويأمرون الناس بالبخل) ٢١٧ ويحضون غيرهم على البخل ويرغبونهم

في الامساك (ومن يقول) يعرض عن الانفاق او عن اوامر الله ونواهيه ولم ينته عما نهى عنه من الاسي على الفأثت والفرح بالآتي (فان الله هو الغني) عن جميع الخلوقات فكيف عنه (الحمد) في افعاله فان الله الغني بترك هوم وفي وشامى (لقد أرسلنا رسلا) يعني أرسلنا الملائكة الى الانبياء (بالبينات) بالبراهين والمجربات (وأنزّلنا معهم الكتاب) أي الوحي وقيل الرسل الانبياء والاول اولى لقوله معهم لان الانبياء ينزل عليهم الكتاب (والميزان) روى ان جبريل نزل بالميزان فدفعه الى نوح وقال مرقومك يزونا به (ليقوم الناس) ليتعاملوا بينهم ابقاء واستيفاء (بالقسط) بالعدل ولا يظلم احدا احدا (وأنزّلنا الحديد) قيل نزل آدم من الجنة ومعه خمسة اشياء من حديد السندان والكلبتان والمقعة والمطرقة والابرة وروى ومعه المر والسحاة وعن الحسن أنزلنا الحديد خلقناه (فيه بأس شديد) وهو القتل به (ومنافع للناس) في مصالحهم ومعايشهم وصنائعهم فاما من صناعة الا والحديد آلة فيها وما يعمل بالحديد (وليعلم الله من ينصره ورسله) باستعمال السيف والرمح وسائر السلاح في مجاهدة اعداء الدين وقال الزجاج ليعلم الله من يقاتل مع رسوله في سبيله (بالغيث) غائب عنهم (ان الله قوي) يدفع بقوته بأس من يعرض عن ملته (عزيز) يربط بعزته جاش من يتعرض لنصرته والمناسبة بين هذه الاشياء الثلاثة ان

قال عكرمة ليس احدا الا وهو يفرح ويحزن لكن اجعلوا الفرح شكرا والحزن صبرا قال صاحب الكشاف ان قلت ما من احد علك نفسه عند مضرة تنزل به ولا عند منفعة ينالها ان لا يحزن ولا يفرح قلت المراد الحزن المخرج الى ما يذهل صاحبه عن الصبر والتسليم لامر الله ورجاء ثواب الصابرين والفرح المطنخي الملهي عن الشكر فاما الحزن الذي لا يكاد الانسان يخلو منه مع الاستسلام والسرور بنعمة الله والاعتداد بهامع الشكر فلا بأس به حاول الله أعلم وقال جعفر بن محمد الصادق يا ابن آدم مالك تأسف على مفقود لا برده اليك القوت ومالك تقرب بوجوه لا يترك في يدك الموت (والله لا يحب كل مختال) أي متكبر بما أوتي من الدنيا (فخور) أي بذلك الذي أوتي على الناس (الذين يبخلون ويأمرون الناس بالبخل) قيل هذه الآية متعلقة بما قبلها والمعنى والله لا يحب الذين يبخلون يريد اذ ازرقوا مالا وحظا من الدنيا فحبهم له وعزته عندهم يبخلون به ولا ينفقونه في سبيل الله ووجوه الخير ولا يكفهم انهم يبخلوا به حتى يأمرهم الناس بالبخل وقيل ان الآية كلام مستأنف لا تعلق له بما قبله وانها في صفة اليهود الذين كتموا صفة محمد صلى الله عليه وسلم وبخلوا بيمان نعمة (ومن يقول) قال ابن عباس عن الايمان (فان الله هو الغني) عن عباده (الحمد) أي الى اوليائه قوله عز وجل (لقد أرسلنا رسلا بالبينات) أي بالدلالات والآيات والمجرب (وأنزّلنا معهم الكتاب) أي المتضمن للحكام وشرائع الدين (والميزان) يعني العدل أي وأمرنا بالعدل وقيل المراد بالميزان هو الآلة التي يوزن بها وهو يرجع الى العدل ايضا وهو قوله (ليقوم الناس بالقسط) أي ليتعاملوا بينهم بالعدل (وأنزّلنا الحديد) قيل ان الله تعالى أنزل مع آدم عليه الصلاة والسلام لما هبط الى الارض السندان والمطرقة والكلبتين وروى عن ابن عمر يرفعه ان الله أنزل أربع بركات من السماء الى الارض الحديد والنار والماء والمخ وقيل انزلنا هاهنا بمعنى انشأنا واحدنا الحديد وذلك ان الله تعالى أخرج لهم الحديد من المعادن وعلمهم صنعته بوحيه والمهامه (فيه بأس شديد) أي قوة شديدة فنه الجنة وهي آلة الدفع ومنه آلة السلاح وهي آلة الضرب (ومنافع للناس) أي ومنه ما ينفعون به في مصالحهم كالسكين والفأس والابرة ونحو ذلك اذا الحديد آلة لكل صنعة فلا غنى لاحد عنه (وليعلم الله) أي وأرسلنا رسلا وأنزّلنا معهم هذه الاشياء ليتعامل الناس بالحق والعدل وليرى الله (من ينصره) أي من ينصر دينه (ورسله بالغيب) أي الذين لم يروا الله ولا الآخرة وانما يحمدون ثاب من أطاع بالغيب وقال ابن عباس ينصره ولا يصرونه (ان الله قوي) في أمره (عزيز) في ملكه (ولقد أرسلنا نوحا وابراهيم وجعلنا في ذريتهما النبوة والكتاب) معناه انه تعالى شرف نوحا وابراهيم بالرسالة وجعل في ذريتهما النبوة والكتاب فلا يوجد نبي الا من نسلهما (فمنهم) أي من الذرية (مهتدون وكثير منهم فاسقون ثم قفينا) أي اتبعنا (على آثارهم برسائنا) والمعنى بعثنا رسولا بعد رسول الى ان انتهت

٥٥ ع الكتاب قانون الشريعة ودستور الاحكام الدينية يبين سبيل المرشد والعهود ويتضمن جوامع الاحكام والمحدود ويأمر بالعدل والاحسان وينهى عن البغي والطغيان واستعمال العدل والاجتناب عن الظلم انما يقع بالآلة يقع بها التعامل ويحصل بها التساوي والتعادل وهي الميزان ومن المعلوم ان الكتاب الجامع للاوامر الالهية والآلة الموضوعية للتعامل بالتسوية انما تخص العامة على اتباعها بالسيف الذي هو حجة الله على من يخدر وعند نزاع عن صفة الجماعة البدي وهو الحديد الذي وصف بالأس الشديد (ولقد أرسلنا نوحا وابراهيم) خصا بالذكر لانهم ابوان للانبياء عليهم السلام (وجعلنا في ذريتهما) اولادهما (النبوة والكتاب) الوحي وعن ابن عباس رضي الله عنهما المخط بالقلم يقال كتب كتابا وكتابة (فمنهم) من الذرية او من المرسل اليهم وقد دل عليهم ذكر الارسل والمرسلين (مهتدون وكثير منهم فاسقون) هذا تفصيل لمخالهم أي ففهم من اهتدى باتباع الرسل ومنهم من فسق أي خرج من الطاعة والغلبة للفساق (ثم قفينا على آثارهم) أي نوح وابراهيم ومن مضى من الانبياء (برسائنا)

الرسالة الى عيسى بن مريم وهو قوله تعالى (وقفينا بعيسى بن مريم وآتيناه الانجيل وجعلنا في قلوب
الذين اتبعوه) اي على دينه (رافقة ورجلة) يعني انهم كانوا متوادين بعضهم لبعض (ورهبانية
ابتدعوها) ليس هذا عطاء على ما قبله والمعنى انهم جاؤا بها من قبل انفسهم وهي ترهبهم في الجبال
والكهوف والغيران والديرة فروا من الفتنة وجعلوا انفسهم المشاق في العبادة الزائدة وترك الذكاح
واستعمال الخشن في الطعام والمثرب والملبس مع النخل من ذلك (ما كتبناها عليهم) اي ما فرضناها
نحن عليهم (الا ابتغوا رضوان الله) اي لكنهم ابتدعوها ابتغاء رضوان الله (فأرعوها حق رعايتها)
يعني انهم لم يرعوا تلك الرهبانية حق رعايتها بل ضيعوها وضيعوا اليها التثليل والاتحاد وكفروا بدين
عيسى ودخلوا في دين ملوكهم وأقام اناس منهم على دين عيسى حتى أدركوها بمجد صلي الله عليه وسلم فأمنوا
به فذلك قوله تعالى (فآتيناهم آمنوا منهم أجرهم) وهم الذين ثبتوا على الدين الصحيح (وكثير منهم
فاسقون) وهم الذين تركوا الرهبانية وكفروا بدين عيسى صلى الله عليه وسلم وروى البغوي بإسناد
الثعلبي عن ابن مسعود قال دخلت على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا ابن مسعود اختلف من
كان قبلكم على اثنتين وسبعين فرقة نجما ثلاث وهلك سائرهن فرقة وازت الملوكة فآمنوا بهم على دين
عيسى فأخذوهم وقتلوهم وفرقة لم تكن لهم طاعة بموازيات الملوكة ولا ان يقيموا بين ظهرانيهم يدعونهم الى
دين الله ودين عيسى فساخا في البلاد وترهبوا وهم الذين قال الله عز وجل فيهم ورهبانية ابتدعوها
ما كتبناها عليهم قال صلى الله عليه وسلم من آمن بي وصدقني واتبعني فقد رعاها حق رعايتها ومن
لم يؤمن بي فأولئك هم الهالكون وعنه قال كنت رديف رسول الله صلى الله عليه وسلم على حمار فقال
لي يا ابن أم عبد هل تدري من اين أخذت بنو اسرائيل الرهبانية قلت الله ورسوله أعلم قال ظهرت
عليهم الجبابرة بعد عيسى يعملون بالمعاصي فغضب أهل الايمان فقاتلوهم فهزم أهل الايمان ثلاث
مرات فلم يبق منهم الا القليل فقالوا ان ظهرنا لهؤلاء ففتنونا ولم يبق أحد يدعوا اليه تعالى فعاوالتهم ففرق
في الارض الى أن يبعث الله النبي الذي وعدنا عيسى به يدينونهم محمد صلى الله عليه وسلم فتفرقوا في غيران
الجبال وأحدثوا الرهبانية فخنهم من تمسك بدينه ومنهم من كفر ثم تلا هذه الآية ورهبانية ابتدعوها
الى فآتيناهم آمنوا منهم اي من الذين ثبتوا عليها أجرهم ثم قال النبي صلى الله عليه وسلم يا ابن أم عبد
ان تدري ما رهبانية أمتي قلت الله ورسوله أعلم قال الهجرة والصلاة والجهاد والصوم والحج والعمرة والكبير
على الثلاث وروى عن انس عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ان لكل أمة رهبانية وهذه الامة
الجهاد في سبيل الله وعن ابن عباس قال كانت ملوك بعد عيسى عليه الصلاة والسلام بدلوا التوراة
والانجيل وكان فيهم جماعة مؤمنون يقرؤون التوراة والانجيل ويدعونهم الى دين الله فقيل لملوكهم لو جمعتم
هؤلاء الذين شقوا عليكم فقتلتموهم اودخلوا فيما نحن فيه فجمعهم ملكهم وعرض عليهم القتل او تركوا
قراءة التوراة والانجيل الا ما بدلوا منها فقالوا ماتريدون الى ذلك دعونا نحن نكفيكم انفسنا فقالت طائفة
منهم ابنو النسا سطوانا ثم ارفعونا فيه ثم أعطونا شيئا نرفع به طعامنا وشربا فلان رد عليهم وطائفة قالت
دعونا نسبح في الارض ونهيم ونشرب كما يشرب الوحش فان قدرتم علينا في ارضكم فاقبلونا وقالت طائفة
ابنونا نادورا في الغيا في وختعنا الابار ونخترت البقول ولا نرد عليكم ولا نمرع عليكم وليس أحد من القبائل
الاوله جيم فيهم قال ففعلوا ذلك فخصي أولئك على منهاج عيسى وخاف قوم من بعدهم ممن غير والكتاب
فجعل الرجل يقول نكون في مكان فلان نتعبد كما تعبد فلان ونسبح كما ساج فلان ونقتل دورا كما اقتل
فلان وهم على شمرهم لا علم لهم بايمان الذين اقتدوا بهم فذلك قول الله عز وجل ورهبانية ابتدعوها
يعني ابتدعها الصالحون فأرعوها حق رعايتها يعني الاتخير الذين جاؤا من بعدهم فآتيناهم آمنوا
منهم أجرهم يعني الذين ابتدعوها ابتغاء رضوان الله وكثير منهم فاسقون وهم الذين جاؤا من بعدهم فلما
بعث النبي صلى الله عليه وسلم ولم يبق منهم الا القليل انحطرت من صومعته وجاءت من سياحته

وقفينا بعيسى بن مريم وآتيناه الانجيل وجعلنا
في قلوب الذين اتبعوه رافقة (مودة ولين) (ورجة)
تعطفنا على اخوانهم كما قال في صفة أصحاب
النبي صلى الله عليه وسلم رجاء بينهم (ورهبانية
ابتدعوها) هي ترهبهم في الجبال والديرة وهي
الفتنة في الدين مخلصين انفسهم للعبادة وهي
انفعالة المدسوبة الى الرهبان وهو الخائف فعلا
من رهب كخشيان من خشى واتصاها رهبانية
مضمر يفسره الظاهر تقديره وابتدعوا رهبانية
ابتدعوها أي خرجوها من عند انفسهم ونذروها
(ما كتبناها عليهم) لم يفرضنا نحن عليهم (الا
ابتغوا رضوان الله) استنباهه تقطع أي ولكنهم
ابتدعوها ابتغاء رضوان الله (فأرعوها حق
رعايتها) كما يجب على النادر رعاية لانه عهد
مع الله لا يحل تركه (فآتيناهم آمنوا منهم
أجرهم) أي أهل الرافقة والرجة والذين اتبعوا
عيسى عليه السلام والذين آمنوا بمحمد صلى
الله عليه وسلم (وكثير منهم فاسقون) الكافرون

* (سورة المجادلة مدنية وهي اثنان وعشرون آية) *
 (بسم الله الرحمن الرحيم) *
 قد سمع الله قول التي تجادلك تتاولك وقرئ
 بها وهي دخولة بنت ثعلبة امرأة اوس بن الصامت
 التي عبادة راوها وهي صلى وكانت حسنة الجميم
 فلما سلمت راودها فابت فغضب قطا هر منها
 فقامت رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال
 طقت رسول الله صلى الله عليه وسلم في فليأخذا
 ان اواساتر جخي وأنا شابة مرغوب في فليأخدا
 سني وثرت بطي اي كبر ولدي جعلني عليه كامه
 وروى انها قالت ان لي صديقة صار ان ضمتهم
 اليه ضاعوا وان ضمتهم الى جاءوا فقال صلى
 الله عليه وسلم ما عندي في امر شيء وروي انه
 قال لما حرمت عليه وقال يا رسول الله ما ذكر
 ط لا فاوانما هو ابولدي واحب الناس الى
 فقال حرمت عليه فقالت اشكر والي الله فاقضى
 فقال حرمت عليه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 ووجدتي كلما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 حرمت عليه هفتت وسكت فنزلت (في زوجها)
 في شأنه ومعناه (وتستكي الى الله) تظهر ما بها
 من المكروه (والله يسمع تحاوركم) مراجعتكم
 الكلام من حور اذا رجع (ان الله سميع)

* (بسم الله الرحمن الرحيم) *

analog

(فتحرير رقبة) فعله اعتاق رقبة مؤمنة
او كافرة ولم يجز السدبر وام الولد والمكاتب
الذي ادى شيئاً (من قبل ان يتماسا) الضمير
يرجع الى ما دل عليه الكلام من المظاهر
والمظاهر منها والمماسه الاستمتاع بهما من
جماع او لمس شهوة او نظراً الى فرجهما شهوة
(ذلكم) المحكم (توعظون به) لان المحكم
بالكفارة دليل على ارتكاب الجناية فيجب ان
تتعطوا بهذا المحكم حتى لا تعودوا الى الظهار
وتخافوا عقاب الله عليه (والله بما تعملون
خبير) والظهار ان يقول الرجل لامرأته أنت
على كطهر أُمِّي واذا وضع موضع انت عضوا
منها يعبره عن الجملة او مكان الظهر عضواً آخر
يحرم النظر اليه من الام كالطن والفتخا ومكان
الام ذات رحم محرم منه بنسب او رضاع او صهر
او جماع فخوان يقول أنت على كطهر أختي من
الرضاع وعنتي من النسب وامرأة ابني او ابني
او أم امرأتى وابنتها فهو مظاهر واذا امتنع
المظاهر من الكفارة لارأه ان ترافعه وعلى
القاضي ان يجبره على ان يكفروا ويحبسه ولا شيء
من الكفارات يجبر عليه ويحبس الا كفارة
الظهار لانه يضر بهما في ترك التكفير والامتناع
من الاستمتاع فان مس قبل ان يكفرا استغفر الله
ولا يعود حتى يكفروا واعتق بعض الرقبة ثم
مس عليه ان يستأنف عند أبي حنيفة رضي الله
عنه (فن لم يجد) الرقبة (فصيام شهرين) فعليه
صيام شهرين (متتابعين من قبل ان يتماسا
فن لم يستطع) الصيام (اطعام) فعليه اطعام
(ستين مسكيناً) اكل مسكين نصف صاع من
بر او صاع من غيره ويجب ان يقدمه على المسيس
ولا يكن لا يستأنف ان جامع في خلال الاطعام
(ذلك) البيان والتعليم للاحكام (لتؤمنوا)
أي لصدقوا (بالله ورسوله) في العمل
بشرائعه التي شرعها من الظهار وغيره ورفض
ما كنتم عليه في جاهليتهكم (وتلك) أي
الاحكام التي وصفنا في الظهار والكفارة
(حدود الله) التي لا يجوز تعديها (وللكافرين)
الذين لا يتبعونها (عذاب أليم) مؤلم

الشافعي ان معنى العود لما قانوا هو السكوت عن الطلاق بعد الظهار زماناً يمكنه ان يطلقها فيه وذلك لانه
لما ظاهر فقد قصد التحريم فان وصله بالطلاق فقد تم ما شرع فيه من ايقاع التحريم ولا كفارة عليه فاذا
سكت عن الطلاق فذلك يدل على انه ندم على ما ابتدأ به من التحريم فينتدب عليه الكفارة وفسر ابن
عباس العود بالندم فقال يندفون فيرجعون الى الالفة الوجه الثاني في تفسير العود وهو قول أبي حنيفة
انه عبارة عن استباحة الوطء والملاسة والنظر اليها بالشهوة وذلك انه لما شبهها بالام في حرمة هذه الاشياء
ثم قصد استباحة ذلك كان منقضا لقوله أنت على كطهر أُمِّي الوجه الثالث وهو قول مالك ان العود اليها
عبارة عن العزم على وطئها وهو قريب من قول أبي حنيفة الوجه الرابع وهو قول الحسن وقسادة
وطاوس والزهرى ان العود اليها عبارة عن جماعها وقالوا لا كفارة عليه ما لم يوطأها قال العلماء والعود
المذكور هنا هو أنه صالح للجماع واللعزم عليه أولاً استباحته الا ان الذي قاله الشافعي هو اقل ما ينطلق
عليه الاسم فيجب تعليق المحكم عليه لانه هو الذي به يتحقق مسمى العود وما الباقى فزيادة لا دليل عليه
واما الاحتمال في قوله ثم يعودون أي يفعلون مثل ما فعلوه فعلى هذا الاحتمال في الآية وجوه أيضاً
الأول قال مجاهد والثوري العود هو الا تسان بالظهار في الاسلام وتجب الكفارة به والمراد من
العود هو العود الى ما كانوا عليه في الجاهلية وذلك ان أهل الجاهلية كانوا يطلقون بالظهار فيحصل
الله حكم الظهار في الاسلام على خلاف حكمه عندهم فعنى ثم يعودون لما قالوا أي في الاسلام فيقولون
في الاسلام مثل ما كانوا يقولون في الجاهلية فكفارته كذا وكذا الوجه الثاني قال ابو العلية اذا كرر
لفظ الظهار فقد عادوا الى ما كان عودوهذا قول أهل الظاهر واحتجوا عليه بأن ظاهر قوله ثم يعودون لما
قالوا يدل على اعادة ما فعلوه وهذا لا يكون الا بالتكرير وان لم يكرر اللفظ فلا كفارة عليه وقوله تعالى
(فتحرير رقبة من قبل ان يتماسا) المراد بالتماس الجماع فلا يحصل للظهار وطء امرأته التي ظاهر منها
ما لم يكفر (ذلكم توعظون به) يعني ان غلظ الكفارة وعظلكم حتى تتركوا الظهار ولا تعاودوه (والله
بما تعملون) أي من التكفير وتركه (خير) ثم ذكر حكم العاجز عن الرقبة فقال تعالى (فن لم يجد)
أي الرقبة (فصيام شهرين) أي فكفارته وقيل فعليه صيام شهرين (متتابعين من قبل ان يتماسا
فن لم يستطع) أي الصيام (ف) كفارته (اطعام ستين مسكيناً ذلك) أي الفرض الذي وصفناه (لتؤمنوا
بالله ورسوله) أي لصدقوا الله فيما أمر به وتصدقوا الرسول صلى الله عليه وسلم فيما أخبر عن الله
تعالى (وتلك حدود الله) يعني ما رخص من الكفارة في الظهار (وللكافرين) أي لمن جحد هذا
وكذب به (عذاب أليم) أي في نار جهنم يوم القيامة

(فصل في احكام الظهار وما يتعلق بالظهار) وفيه مسائل * المسئلة الاولى * اختلفوا في ما يحرمه
الظهار فللشافعي قولان أحدهما انه يحرم الجماع فقط والقول الثاني وهو الاظهار انه يحرم جميع جهات
الاستمتاع وهو قول أبي حنيفة * المسئلة الثانية * اختلفوا فيمن ظاهره ارأ فقال الشافعي وابو حنيفة
اكل ظهار كفارة الا ان يكون في مجلس واحد وأراد التكرار لئلا كيد فان عليه كفارة واحدة وقال مالك
من ظاهر من امرأته في مجلس متفرقة فليس عليه الا كفارة واحدة * المسئلة الثالثة * الآية تدل على
احساب الكفارة قبل المماسه سواء أودا التكفير بالاعتاق او بالصيام او بالاطعام وعند مالك ان أراد
التكفير بالاطعام يجوز له الوطء قبله لان الله تعالى قيد العتق والصوم بما قبل المسيس ولم يقل في الاطعام
من قبل ان يتماسا فدل على ذلك وعند الاخيرين الاطلاق في الاطعام محمول على المقيد في العتق والصيام
فان جامع قبل ان يكفر لم يجب عليه الا كفارة واحدة وهو قول أكثر أهل العلم كمالك وابي حنيفة
والشافعي واحد وسفيان وقال بعضهم ان واقعها قبل ان يكفر فعليه كفارتان وهو قول عبد الله بن
مهدى * المسئلة الرابعة * كفارة الظهار مرتبة فيجب عليه عتق رقبة مؤمنة وقال ابو حنيفة هذه الرقبة
تجزى سواء كانت مؤمنة او كافرة لقوله تعالى فتحرير رقبة فهذا اللفظ يفيد العموم في جميع الرقاب دليلنا

على ان اجعنا على ان الرقبة في كفارة القتل مقيدة بالايان فكذا هنا وجل المطلق على المقيد اولى
 * المسئلة الخامسة * الصوم فمن لم يجد الرقبة فعليه صيام شهرين متتابعين فان افطروا ما تمتعوا ونسى النية
 يجب عليه استئناف الشهرين ولو شرع في الصوم ثم جامع في خلال الشهرين بالليل عصي الله تعالى بتقديم
 التجمع على الكفارة لا يمكن لا يجب عليه استئناف الشهرين وعند ابى حنيفة يجب عليه استئناف
 الشهرين * المسئلة السادسة * ان يخز عن الصوم لمرض او كبر او فرط شهوة بحيث لا يصبر عن التجمع يجب
 عليه اطعام ستمين مسكينا لكل مسكين مدمن الطعام الذي يقتات به اهل البلد من خنطة او شعير
 او اوزا و ذرة او غرا ونحو ذلك وقال ابو حنيفة يعطى لكل مسكين نصف صاع من براود قيق او سويق
 او صاعا من شعير ولو اطعم مسكينا واحدا ستين جزءا لا يجزيه عند الشافعي وقال ابو حنيفة يجزيه حبة
 الشافعي ظاهر الآية وهو ان الله تعالى اوجب اطعام ستمين مسكينا فوجب رعاية ظاهر الآية وحجة
 ابى حنيفة ان المقصود دفع الحاجة وهو حاصل واجيب عنه بأن ادخال السرور على قلب ستمين مسكينا
 اولى من ادخال السرور على مسكين واحد * المسئلة السابعة * اذا كانت له رقبة الا انه محتاج الى الخدمة
 اوله ثمن الرقبة لكنه محتاج اليه لنفقة ونفقة عياله فله ان يتقل الى الصوم وقال مالك والاوزاعي يلزمه
 الاعتاق اذا كان واجدا للرقبة او ثمنها وان كان محتاجا اليه وقال ابو حنيفة ان كان واجدا لعين الرقبة
 يجب عليه اعتاقها وان كان محتاجا اليها وان كان واجدا لثمن الرقبة لكنه محتاج اليه فله ان يصوم
 * المسئلة الثامنة * قال اصحاب الشافعي الشبق المفرط والعلة الهاشجة عذري في الانتقال من الصيام الى
 الاطعام والدليل عليه ما روى عن سلمة بن خضر البياضي قال كنت امرأ أصبت من النساء ما لا يصيب غيري
 فلما دخل شهر رمضان خفت ان اصيب من امرأتى شيئا تنابيعي حتى اصبح فظاهرت منها حتى ينسلخ شهر
 رمضان فبينما هي تخدمني ذات ليلة اذا انكشف لي منها شيء فالبثت ان نزوت عليها فلما أصبحت خرجت
 الى قومي فأخبرتهم الخبر قال فقلت امشوا معي الى رسول الله صلى الله عليه وسلم قالوا لا والله فانطلقت الى
 رسول الله صلى الله عليه وسلم فأخبرته فقال أنت بذلك يا سلمة قلت بذلك يا رسول الله مرتين وأنا صابر لامر
 الله فاحكم بما أمرك الله به قال حرر رقبة قلت والذي بعثك بالحق نبيا ما أملك رقبة غيرها وضربت
 صفحة رقبتى قال فصم شهرين متتابعين قال وهل أصبت الذي أصبت الا من الصيام قال فأطعم وسقامن
 ثمة رستين مسكينا قلت والذي بعثك بالحق نبي القديتسا وحشين لا تملك لنا طعاما قال فانطلق الى صاحب
 صدقة بنى زريق فليدفعها اليك فأطعم ستمين مسكينا وسقامن ثم روى كل أنت وعيالك بقيتها ف رجعت الى
 قومي فقلت وجدت عندكم الضيق وسوء الرأي ووجدت عند النبي صلى الله عليه وسلم السعة وحسن
 الرأي وقد أمرني بصدقكم وبنيواضة بطن من بنى زريق أخرجه ابوداود وقوله نزوت عليها أى وثبت عليها
 واراد به التتابع في التتابع في الوقوع في الشر واللجاج فيه والوسق ستون صاعا وقوله وحشين
 يقال رجل وحش اذا لم يكن له طعام أو وحش الرجل اذا جاع وعن خولة بنت مالك بن ثعلبة قالت
 ظاهر مني زوجي اوس بن الصامت فحئت رسول الله صلى الله عليه وسلم اشكو اليه ورسول الله صلى
 الله عليه وسلم يجادلني فيه ويقول اتقي الله فانه ابن عمك فابرح حتى نزل القرآن قديهم مع الله قول
 التي تجادل في زوجها الى الغرض قال يعتق رقبة قلت لا يجد قال فليصم شهرين متتابعين قلت يا رسول
 الله انه شيخ كبير ما به من صيام قال فليطعم ستمين مسكينا قلت ما عنده شيء يصدق به قال فاني سأعنه
 بعرق من تمر قلت يا رسول الله وانا اعينه بعرق آخر قال قد احسنت اذهبي فأطعمي به ما عنده ستمين مسكينا
 وارجعي الى ابن عمك أخرجه ابوداود وفي رواية قالت ان اوسا ظاهرا مني وذكرت ان به لهما وقالت والذي
 بعثك بالحق ما جئتك الا رحمة لاني له في منافع وذكرت نحوه العرق بفتح العين والراء المهملتين زنبيل
 يسع ثلاثين صاعا وقيل خمسة عشر صاعا وقوله ان به لهما اللهم طرف من الجنون وقال الخطابي ليس المراد
 من اللهم هنا الجنون والجنبل اذ لو كان به ذلك ثم ظاهر في تلك الحال لم يلزمه شيء بل معنى اللهم ههنا اللام

(ان الذين يحادون الله ورسوله) يعادون وشاقون (كتبوا) اخروا واهلكوا (كما كتبت الذين من قبلهم) من اعداء الرسل (وقد أنزلنا آيات بينات) تدل على صدق الرسول وحق ما جاء به (وللكافرين) بهذه الآيات (عذاب مهين) يذهب بعزهم وكبرهم (يوم يبعثهم) منصوب بهم اي اوباشما راذكر عظيم اليوم (الله جيعا) كما لا يترك منهم أحدا غير ٢٢٤ مبعوثا ويحتمل في حال واحدة (فينبئهم بما عملوا) تخبرهم بما عملوا ونحوه ونشهر بأعمالهم يقولون عنده

بالنساء وشدة الحرص والشيق والله اعلم قوله عز وجل (ان الذين يحادون الله ورسوله) اي الذين يحادون الله ورسوله (اي ذلوا واخروا واهلكوا) كما كتبت الذين من قبلهم (اي كما اخزى من كان قبلهم من اهل الشرك) (وقد أنزلنا آيات بينات) يعني فرائض واحكاما (وللكافرين) اي الذين لم يعملوا بها وجدوها (عذاب مهين يوم يبعثهم الله جيعا) يعني يبعثهم بما عملوا (احصاه الله) اي حفظ الله اعمالهم (ونسوه) اي نسوا ما كانوا يعملون في الدنيا (والله على كل شيء شهيد) قوله تعالى (الم تر) اي الم تعلم (ان الله يعلم ما في السموات وما في الارض) يعني انه سبحانه وتعالى عالم بجميع المعلومات لا تخفى عليه خافية في الارض ولا في السموات ثم أكد ذلك بقوله تعالى (ما يكون من نجوى ثلاثة) اي من اسرار ثلاثة وهي المسارة والمشاورة والمعنى مامن شيء يناجي به الرجل صاحبه وقيل ما يكون من متناجين ثلاثة يسار بعضهم بعضا (الاهو رابعهم) اي بالعلم يعني يعلم نجواهم كانه حاضر معهم ومشاهدهم كما تكون نجواهم معلومة عند الرابيع الذي يكون معهم (ولا خمسة الا هو سادسهم) فان قلت لم خص الثلاثة والخمسة قلت اقل ما يكفي في المشاورة ثلاثة حتى يتم الغرض فيكون اثنان كالتنازع في النفي والاثبات والثالث كالتوسط المحاكم بينهم ما غلبت عليه ثم عدت تلك المشاورة ويتم ذلك الغرض وهكذا كل جمع يجمع للمشاورة لا بد من واحد يكون حكما بينهم مقبول القول وقيل ان العدد الفردي اشرف من الزوج فلهذا خص الله تعالى الثلاثة والخمسة ثم قال تعالى (ولا أدنى من ذلك ولا أكثر) يعني ولا اقل من ثلاثة وخمسة ولا أكثر من ذلك العدد (الاهو معهم أينما كانوا) اي بالعلم والقدرة (ثم ينبئهم بما عملوا يوم القيامة ان الله بكل شيء عليم) قوله عز وجل (الم تر الى الذين نهوا عن النجوى) نزلت في اليهود والمنافقين وذلك انهم كانوا يتناجون فيما بينهم دون المؤمنين وينظرون الى المؤمنين ويتغامزون بأعينهم ويوهمون المؤمنين انهم يتناجون بما يسوءهم فيحزن المؤمنون لذلك ويقولون ما نراهم الا قد بلغهم عن اخواننا الذين خرجوا في السر يا قتل أو هزيمة ففيع ذلك في قلوبهم ويحزنهم فلما طال على المؤمنين وكثر شكواهم الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فأمرهم ان لا يتناجوا دون المؤمنين فلم ينتهوا فأنزل الله الم تر الى الذين نهوا عن النجوى اي المناجاة فيما بينهم (ثم يعودون لما نهوا عنه) اي يرجعون الى المناجاة التي نهوا عنها (ويتناجون بالاثم والعدوان) يعني ذلك السر الذي كان بينهم لانه ما مكر وكيد بالمسلمين أو شيء يسوءهم وكلاهما اثم وعدوان (ومعصية الرسول) وذلك ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان قد نهاهم عن النجوى فمعصوه وعادوا اليها وقيل معناه يوصي بعضهم بعضا بمعصية الرسول (واذا جاؤك) يعني اليهود (حيولك بما لم يحيك به الله) وذلك ان اليهود كانوا يدخلون على النبي صلى الله عليه وسلم ويقولون السام عليك والسام الموت وهم يوهونه بأنهم مسلمون عليه وكان النبي صلى الله عليه وسلم يرد فيقول عليكم (ويقولون في أنفسهم) يعني اذا خرجوا من عنده قالوا (لولا يعذبنا الله بما نقول) يريدون لو كان نبي الله يعذبنا الله بما نقول من الاستخفاف به قال الله تعالى (حسبهم جهنم) عذابا (يصلونها) حال أي يدخلونها (فبئس المصير) المرجع جهنم

المسارعة بهم الى النار ما يلبثهم من الخزي على رؤس الاشهاد (احصاه الله) أحاط به عدد الميرة منه شيء (ونسوه) لانهم نهوا ونوا به حين ارتكبوه وانما تحفظ معظمت الامور (والله على كل شيء شهيد) لا يغيب عنه شيء (الم تر أن الله يعلم ما في السموات وما في الارض ما يكون) من كان الساقة أي مائة - (من نجوى ثلاثة) النجوى التناجي وقد أضيفت الى ثلاثة أي من نجوى ثلاثة نفر (الاهو) أي الله (رابعهم) ولا خمسة الا هو سادسهم ولا أدنى ولا أدل (من ذلك ولا أكثر الا هو معهم) يعلم ما يتناجون به ولا يخفى عليه ما هم فيه وقد تعالى عن المكان علوا كبيرا وتخصيص الثلاثة والخمسة لانها نزلت في المتناجين وكانوا يتخلفون للتناجي مغايطة للمؤمنين على هذين العددين وقيل ما يتناجي منهم ثلاثة ولا خمسة ولا أدنى من عدديهم ولا أكثر الا هو والله معهم - سمع ما يقولون ولان أهل التناجي في العادة طائفة من أهل الرأي والتجارب وأول عددهم الاثنان فصاعدا الى خمسة الى ستة الى ما اقتضته الحال فذكر عز وعلا الثلاثة والخمسة وقال ولا أدنى من ذلك فدل على الاثنان والاربعة وقال ولا أكثر فدل على ما يقارب هذا العدد (أيضا) كانوا ينبئهم بما عملوا يوم القيامة (فيجازيهم عليه) ان الله بكل شيء عليم الم تر الى الذين نهوا عن النجوى ثم يعودون لما نهوا عنه ويتناجون بالاثم والعدوان ومعصية الرسول كانت اليهود والمنافقون يتناجون فيما بينهم ويتغامزون بأعينهم اذا رآوا المؤمنين ويريدون ان يعيظوهم ويوهوهم في نجواهم وتغامزهم ان غزاتهم

غلبوا وان أثار بهم قتلوا فنهاهم رسول الله صلى الله عليه وسلم فعدوا والمثل فعلهم وكان تناسلهم بما هو اثم وعدوان للمؤمنين وتواص بمعصية الرسول ومخالفته وينتجون حزة وهو بمعنى الاول (واذا جاؤك) حيولك بما لم يحيك به الله يعني انهم يقولون في تحييتك السام عليك يا محمد والسام الموت والله تعالى يقول وسلام على عباده الذين اصطفى ويا أيها الرسول ويا أيها النبي (ويقولون في أنفسهم) لولا يعذبنا الله بما نقول أي يقولون فيما بينهم لو كان نبي الله يعذبنا الله بما نقول من الاستخفاف به قال الله تعالى (حسبهم جهنم) عذابا (يصلونها) حال أي يدخلونها (فبئس المصير) المرجع جهنم

بحسب المشيئة والمصلحة واذا لم تقتض المشيئة والمصلحة تقديم العذاب فعذاب جهنم يوم القيامة كافيه
 (ق) عن عائشة رضي الله تعالى عنها قالت دخل رهنط من اليهود على رسول الله صلى الله عليه وسلم
 فقالوا السام عليك قالت عائشة ففهمتها فقلت عليكم السام واللينة قالت فقال رسول الله صلى الله عليه
 وسلم مهلا يا عائشة ان الله يحب الرفق في الامر كله فقلت يا رسول الله ألم تسمع ما قالوا قال رسول الله صلى
 الله عليه وسلم قد قلت عليكم وللبخاري ان اليهود أتوا النبي صلى الله عليه وسلم فقالوا السام عليك فقال
 وعليك فقالت عائشة السام عليكم ولعنكم الله وغضب عليكم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا عائشة
 عليك بالرفق واياك والعنف والفحش قالت اولم تسمع ما قالوا قال اولم تسمعي ما قلت رددت عليهم فيستجاب
 لي فيهم ولا يستجاب لهم في السام الموت قال الخطابي عامة المحدثين يروون اذا سلم عليكم أهل الكتاب فانما
 يقولون السام عليكم فقولوا وعليكم الحديث فيثبتون الواو في وعليكم وكان سفيان بن عيينة يرويه بغير واو
 قال وهو الصواب لانه اذا حذف الواو صار قوله الذي قالوه مردودا عليهم بعينه واذا ثبت الواو وقع
 الاشتراك معهم لان الواو تجمع بين الشيئين والعنف ضد الرفق واللين والفحش الردى من القول قوله
 تعالى (يا أيها الذين آمنوا اذا تناجىتم فلا تتناجوا بالاثم والعدوان ومعصية الرسول) في الخطابين
 بهذه الآية قولان أحدهما انه خطاب للمؤمنين وذلك انه لما ذم اليهود والمنافقين على التناجي بالاثم
 والعدوان ومعصية الرسول اتبعه بأن نهى المؤمنين ان يسلكوا مثل طريقهم وأن يفعلوا كفعالهم فقال
 لا تتناجوا بالاثم وهو ما يقع من القول والعدوان وهو ما يؤدي الى الظلم ومعصية الرسول وهو ما يكون
 خلافا عليه والقول الثاني وهو الاصح انه خطاب للمنافقين والمعنى يا أيها الذين آمنوا بالسنتهم وقيل آمنوا
 بزعمهم كانه قال لهم لا تتناجوا بالاثم والعدوان ومعصية الرسول (وتناجوا بالبر والتقوى) أي بالطاعة
 وترك المعصية (واتقوا الله الذي اليه تحشرون انما الخبوى من الشيطان) أي من تزيين الشيطان
 وهو ما يأمرهم به من الاثم والعدوان ومعصية الرسول (ليحزن الذين آمنوا) أي انما يحزن ذلك ليحزن
 المؤمنين (ق) عن ابن عمر رضي الله عنهما ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اذا كانوا ثلاثة فلا
 يتناجى اثنان دون الثالث زاد ابن مسعود في رواية فان ذلك يحزنه وهذه الزيادة لابي داود (وليس
 بضارهم شيئا) يعني ذلك التناجي وقيل الشيطان ليس بضارهم شيئا (الاباذن الله) أي الا ما اراد
 الله تعالى وقيل الاباذن الله في الضر (وعلى الله فليتكلم المؤمنون) أي فليتكلم المؤمنون أمرهم
 الى الله تعالى ويستعينوا به من الشيطان فان من توكل على الله لا ينجب اماله ولا يطل سعيه
 قوله عز وجل (يا أيها الذين آمنوا اذا قيل لكم تفسحوا في المجلس فافسحوا) الآية قيل في سبب
 نزولها ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يكرم أهل بدر من المهاجرين والانصار فجاء ناس منهم يوما
 وقد سبقوا الى المجلس فقاموا حبال النبي صلى الله عليه وسلم فسلموا عليه فرد عليهم ثم سلموا على القوم
 فردوا عليهم ثم قاموا على أرجلهم ينتظرون ان يوسع لهم فلم يفسحوا وشق ذلك على النبي صلى الله عليه
 وسلم فقال لمن حوله قم يا فلان وأنت يا فلان فأقام من المجلس بقدر أولئك نفر الذي كانوا بين يديه
 من أهل بدر فشق ذلك على من اقيم من مجلسه وعرف النبي صلى الله عليه وسلم الكراهية في وجوههم
 فأنزل الله هذه الآية وقيل نزلت في ثابت بن قيس بن شماس وقد تقدمت القصة في سورة الحجرات
 وقيل كانوا يتنافسون في مجلس رسول الله صلى الله عليه وسلم ويحبون القرب منه فكانوا اذا رأوا
 من جاءهم مقبلا يتضامون في مجلسهم فأمرهم الله ان يفسح بعضهم لبعض وقيل كان ذلك يوم الجمعة في
 الصفة والمكان ضيق والا قرب ان المراد مجلس رسول الله صلى الله عليه وسلم لانهم كانوا يتضامون فيه
 تنافسا على القرب من رسول الله صلى الله عليه وسلم وحرصا على استماع كلامه فأمر الله المؤمنين بالتواضع
 وان يفسحوا في المجلس ان أرادوا المجلس عند النبي صلى الله عليه وسلم اتسوا في الناس في الاختصاص
 وقرئ في المجلس لان لكل واحد مجلسا ومعناه ليفسح كل رجل مجلسه فافسحوا أي فأوسعوا في المجلس

(يا أيها الذين آمنوا) بالسنتهم وهو خطاب
 للمنافقين والظاهر انه خطاب للمؤمنين (اذا
 تناجىتم) فلا تتناجوا بالاثم والعدوان
 ومعصية الرسول (أي اذا تناجىتم فلا تشبهوا
 باليهود والمنافقين في تناجيتهم بالشر) (وتناجوا
 بالبر) باداء العرائض والطاعات (والتقوى)
 وترك المعاصي (واتقوا الله الذي اليه تحشرون)
 للحساب فيجازيكم بالاثم والعدوان (من
 أوسر انما الخبوى) بالاثم والعدوان (ليحزن
 الشيطان) وبضم الشيطان (الذين آمنوا)
 الشيطان وبضم الشيطان (الذين آمنوا)
 وليس (الاباذن الله) بعبارة وقضائه وقدره (وعلى الله
 فليتكلم المؤمنون) أي يكون أمرهم (يا أيها
 ويستعينون به من الشيطان) (يا أيها
 الذين آمنوا اذا قيل لكم تفسحوا في المجلس
 توسعوا فيه في المجلس عاصم ونافع والمراد مجلس
 رسول الله صلى الله عليه وسلم وكانوا يتضامون
 فيه تنافسا على القرب منه وحرصا على استماع
 كلامه وقيل هو المجلس من مجالس القتال
 وهي مراكز الغزاة كقوله متاعا للقتال مقاتل
 في صلاة الجمعة (فافسحوا) فوسعوا

أمر وأبأن يوسعوا في المجالس غيرهم (يفسح الله لكم) أي يوسع الله لكم في المحنة والمجالس فيها
 (ق) عن ابن عمر رضي الله عنهما أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا يقين أحدكم رجلا من مجلسه
 ثم يجلس فيه ولكن توسعوا وتوسعوا يفسح الله لكم (م) عن جابر بن عبد الله قال لا يقين أحدكم
 أخاه يوم الجمعة ثم يجلس الفالي مقعدة فيقعد فيه ولكن يقول افسحوا ذكركم المحمدي في أفراد مسلم
 موقوفان جابر ورفع غير المحمدي وقيل في معنى الآية أن هذا في مجالس العرب ومقاعد القتال
 كان الرجل يأتي القوم وهم في الصف فيقول توسعوا فيا بون عليه محرمهم على القتال ورغبتهم في
 الشهادة فأمر وأبأن يوسعوا لآخوانهم لأن الرجل الشديد البأس قديكون متأرا عن الصف الأول
 والمحاجة داعية إلى تقدمه فلا بد من التفسخ له ثم يقاس على ذلك سائر المجالس كجلاس العلم والقرآن
 والحديث والذكر وتحذو ذلك لأن كل من وسع على عباد الله أنواع الخير والراحة وسع الله عليه خبرى الدنيا
 والآخرة (واذا قيل انشروا فانشروا) أي إذا قيل ارتفعوا عن مواضعكم حتى توسعوا لآخوانكم
 فارتفعوا وقيل كان رجال يتناقون عن الصلاة في الجمعة إذا نودي لها فأنزل الله تعالى هذه الآية
 والمعنى إذا نودي إلى الصلاة فانضوا إليها وقيل إذا قيل لكم انضوا إلى الصلاة وإلى الجهاد وإلى كل خير
 فانضوا إليه ولا تقصروا عنه (يرفع الله الذين آمنوا منكم) أي بطاعتهم لله ورسوله وامتنال أو أمره
 في قيامهم من مجالسهم وتوسعتهم لآخوانهم (والذين أوتوا العلم) أي ويرفع الله الذين أوتوا العلم من المؤمنين
 بفضل علمهم وسابقتهم (درجات) أي على من سواهم في الجنة قيل يقال للمؤمن الذي ليس بعالم
 إذا انتهى إلى باب الجنة ادخل ويقال للعالم قف فاشفع في الناس أخبر الله عز وجل أن رسوله صلى
 الله عليه وسلم مصيب فيما أمر وأن أولئك المؤمنين منابون فيما أئتمروا وأن النفر من أهل بدر مستحقون
 لماء وملوابة من الأكرام (والله بما تعملون خبير) قال الحسن قرأ ابن مسعود هذه الآية وقال
 يا أيها الناس افهموا هذه الآية ولترغبكم في العلم فإن الله تعالى يقول يرفع المؤمن العالم فوق المؤمن
 الذي ليس بعالم درجات وقيل إن العالم يحصل له بعلمه من المنزلة والرفعة ما لا يحصل لغيره لأنه يقتدى
 بالعالم في أقواله وفي أفعاله كلها عن قيس بن كثير قال قدم رجل من المدينة على أبي الدرداء وهو بدمشق
 فقال ما أقدمك يا أخي قال حديث بلغني أنك تحدثه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ما جئت
 لمحاجة غيره قال لا قال ما قدمت في تحارة قال لا قال ما جئت إلا في طلب هذا الحديث قال نعم قال فاني
 سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من سلك طريقا يلتمس فيه علما سهل الله له به طريقا إلى الجنة
 وإن الملائكة لتضع أجنحتها لطالب العلم وإن العالم يستغفر له من في السموات ومن في الأرض حتى الحيثان
 في الماء وفضل العالم على العابد كفضل القمر على سائر الكواكب وإن العلماء ورثة الأنبياء وإن
 الأنبياء لم يورثوا ديناراً ولا درهماً إنما ورثوا العلم فمن أخذه فقد أخذ بحظ وافر أخرجه الترمذي
 ولابن داود نحوه (ق) عن معاوية بن أبي سفيان قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من
 يراد الله به خيرا يفقهه في الدين وعن ابن عباس مثله أخرجه الترمذي وروى البغوي بسنده عن عبد
 الله بن عمرو بن العاص أن رسول الله صلى الله عليه وسلم مر بمجلسين في مسجده أحدهما يجلسين يدعون إلى
 الله ويرغبون إليه والآخر يتعلمون الفقه ويعلمونه فقال كلا المجلسين على خير واحد منهما أفضل من
 صاحبه أما هؤلاء فيدعون إلى الله ويرغبون إليه وأما هؤلاء فيتعلّمون الفقه ويعلمون الجاهل فهو هؤلاء
 أفضل وإنما بعثت معلما ثم جلس فيهم قوله تعالى (يا أيها الذين آمنوا إذا نالكم دعوة من الرسول فاقبلوها
 ولا تولوا جانبا منكم حتى أن تدركوا) يعني إذا أردتم مناجاة رسول الله صلى الله عليه وسلم فاقبلوا ذلك صدقة أي
 مناجاته (فقد موأبين يدي نجاكم صدقة) أي
 قبل الله عنه أفضل ما أوتيت العرب الشعر
 يقدمه الرجل أمام حاجته فيستطيربه الكريم
 ويستنزل به التثيم يريد قبل حاجته

(يرفع الله لكم) مطابق في كل ما يتبع الناس
 الفسحة فيه من المكان والزق والصدور والقبور
 وغير ذلك (واذا قيل انشروا) انضوا والتوسعوا
 على المقبلين وانضوا عن مجالس رسول الله صلى
 الله عليه وسلم إذا أمرتم بالنهوض عنه وانضوا
 إلى الصلاة والمجاهد واعمال الخير (فانشروا)
 بالضم فيها مدني وشامي وعاصم غير جاد (يرفع
 الله الذين آمنوا منكم) بامتنال أو أمره وأمر
 رسوله (والذين أوتوا العلم) والعلمين منهم خاصة
 (درجات والله بما تعملون خبير) وفي الدرجات
 قولان أحدهما في الدنيا في المرتبة والشرف
 والآخرة في الآخرة وعن ابن مسعود رضي الله عنه
 أنه كان إذا قرأها قال يا أيها الناس افهموا هذه
 الآية واترغبكم في العلم وعن النبي صلى الله عليه
 وسلم فضل العالم على العابد كفضل القمر ليلة
 البدر على سائر الكواكب وعنه صلى الله عليه
 وسلم عبادة العالم يوم واحد تعدل عبادة العابد
 أربعين سنة وعنه صلى الله عليه وسلم يشفع يوم
 القيامة ثلاثة الأنبياء ثم العلماء ثم الشهداء وأعظم
 بمرتبة هي واسطة بين النبوة والشهادة بشهادة
 رسول الله صلى الله عليه وسلم وعن ابن عباس
 رضي الله عنهما ما خير سليمان عليه السلام بين
 العلم والمال والمالك فاختار العلم فأعطى المال
 والمالك معه وقال صلى الله عليه وسلم أوحى الله
 إلى إبراهيم عليه السلام يا إبراهيم اني علمي أحب
 كل علم وعن بعض الحكماء ليت شعري أي شيء
 أدرك من فاته العلم وأي شيء فاته من أدرك العلم
 وعن الزبير بن العبد ذكر فلا يجبه إلا ذكره الرجال
 والعلوم أنواع فأنشروا أشرفها ما ملو (يا أيها
 الذين آمنوا إذا نالكم دعوة من الرسول) إذا أردتم
 مناجاته (فقد موأبين يدي نجاكم صدقة) أي
 قبل الله عنه أفضل ما أوتيت العرب الشعر
 يقدمه الرجل أمام حاجته فيستطيربه الكريم
 ويستنزل به التثيم يريد قبل حاجته

(ذلك) التقديم (خير لكم) في دينكم (وأطهر) لان الصدقة طاهرة (فان لم تجدوا) ما تصدقون به (فان) ٢٢٧

الله غفور رحيم) في ترخيص المناجاة من

غير صدقة قيل كان ذلك عشر ليال ثم نسخ وقيل ما كان الاساعة من نهار ثم نسخ وقال على رضى الله عنه هذه آية من كتاب الله ما عمل بها أحد قبلى ولا يعمل بها أحد بعدى كان لى دينار فصرقته فكنت اذا ناجيته تصدقت بدينارهم وسألت رسول الله صلى الله عليه وسلم علم عشر مسائل فأجابني عنها قالت يا رسول الله ما الوفاء قال التوحيد وشهادة أن لا اله الا الله قلت وما الفساد قال الكفر والشرك بالله قلت وما الحق قال الاسلام والقرآن والولاية اذا انتهت اليك قلت وما الحيلة قال ترك الحيلة قلت وما على قال طاعة الله وطاعة رسوله قلت وكيف أدعو الله قال بالصدق واليقين قلت وماذا أسأل الله قال العافية قلت وما أصنع لنجاة نفسي قال كل حلالا وقل صدقات وما السرور وقال الجنة قلت وما الراحة قال لقاء الله فلما فرغت منها نزل نسخها (أأشفقتم ان تقدموا بين يدي نجواكم صدقات) أخفتم تقديم الصدقات لما فيه من الاتفاق الذى تكرهونه (فأذلم تعملوا) ما أمرتم به وشق عليكم (وتاب الله عليكم) أى خفف عنكم وأزال عنكم المؤاخذة بترك تقديم الصدقة على المناجاة كما أزال المؤاخذة بالذنب عن النائب عنه (فأقيموا الصلاة وآتوا الزكاة وأطيعوا الله ورسوله) أى فلا تفرطوا فى الصلاة والزكاة وسائر الطاعات (والله خير بما تعملون) وهذا وعد ووعد (ألم ترالى الذين تولوا قوما غضب الله عليهم) كان المنافقون يتولون اليهود وهما الذين غضب الله عليهم فى قوله من لعنه الله وغضب عليه وينقلون اليهم اسرار المؤمنين (ما هم منكم) ياه سبلون (ولامنهم) ولامن اليهود كقوله مديبين بين ذلك لالى هؤلاء ولا الى هؤلاء (ويحلفون على الكذب) أى يقولون والله اننا مسلمون لامنافقون (وهم يعلمون) انهم كاذبون منافقون (أعد الله لهم عذابا شديدا) نوعا من العذاب متعاقبا (انهم ساءما كانوا يعملون) أى انهم كانوا فى الزمان الماضى مصرين على سوء العمل أو هى حكاية ما يقال لهم

نبه صلى الله عليه وسلم ويثبطهم عن ذلك فأمرهم ان يقدموا صدقة عند مناجاة رسول الله صلى الله عليه وسلم وقيل نزلت فى الاغنياء وذلك انهم كانوا يأتون رسول الله صلى الله عليه وسلم فيكثر من مناجاته ويغلبون الفقراء على المجالس حتى كره رسول الله صلى الله عليه وسلم طول جلوسهم ومناجاتهم فلما أمروا بالصدقة كفوا عن مناجاة فاما الفقراء وأهل العسرة فلم يجدوا شيئا وما الاغنياء وأهل اليسرة فضنوا واشتد ذلك على أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فلنزلت الرخصة وقال سبحانه دنوا عن المناجاة حتى تصدقوا فلم ينساجه الا على من أى طالب تصدق بدينار ونجاه ثم نزلت الرخصة فكان على يقول آية فى كتاب الله لم يعمل بها أحد قبلى ولا يعمل بها أحد بعدى وهى آية المناجاة وعن على بن أبى طالب رضى الله عنه قال لما نزلت يا أيها الذين آمنوا اذا ناجيتم الرسول فقدموا بين يدي نجواكم صدقة قال لى النبي صلى الله عليه وسلم ما ترى دينار اقلت لا يطيقونه قال فنصف دينار قلت لا يطيقونه قال فكلمت شعيرة قال انك لم يدق قال فنزلت أأشفقتم ان تقدموا بين يدي نجواكم صدقات الآية قال فى خفف الله عن هذه الامة أخرجه الترمذى وقال حديث حسن غريب قوله قلت شعيرة أى وزن شعيرة من ذهب وقوله انك لم يدق قليل المال قدرت على قدر حالك فان قلت فى هذه الآية منقبة عظيمة لعلى بن أبى طالب رضى الله عنه اذ لم يعمل بها أحد غيره قلت هو كما قلت وليس فيها طعن على غيره من الصحابة ووجه ذلك ان الوقت لم يتسع ليعملوا بهذه الآية ولما توسع الوقت لم يتخلفوا عن العمل بها وعلى تقدير اتساع الوقت ولم يعملوا ذلك انما هو مراعاة لقلوب الفقراء الذين لم يجدوا ما يتصدقون به لولا احتاجوا الى المناجاة فيكون ذلك سببا لحزن الفقراء اذ لم يجدوا ما يتصدقون به عند مناجاته ووجه آخر وهو ان هذه المناجاة لم تكن من المفروضات ولا من الواجبات ولا من الطاعات المندوبات اليها بل انما كلفوا هذه الصدقة ليركوا هذه المناجاة ولما كانت هذه المناجاة اولى بأن يترك لم يعملوا بها وليس فيها طعن على أحد منهم وقوله (ذلك خير لكم) يعنى تقديم الصدقة على المناجاة لما فيه من طاعة الله ورسوله (وأطهر) أى لذنوبكم (فان لم تجدوا) يعنى الفقراء الذين لا يجدون ما يتصدقون به (فان الله غفور رحيم) يعنى انه تعالى رفع عنهم ذلك (أأشفقتم) قال ابن عباس انجلىتم والمعنى اخفتم العيلة والفاقة ان قدمتم وهو قوله (ان تقدموا بين يدي نجواكم صدقات فأذلم تعملوا) أى ما أمرتم به (وتاب الله عليكم) أى تجاوز عنكم ونسخ الصدقة قال مقاتل كان ذلك عشر ليال ثم نسخ وقال السكبي ما كان الاساعة من نهار ثم نسخ (فأقيموا الصلاة) أى المفروضة (وآتوا الزكاة) أى الواجبة (وأطيعوا الله ورسوله) أى فيما امر ونهى (والله خير بما تعملون) أى انه محيط بأعمالكم ونياتكم قوله عز وجل (ألم ترالى الذين تولوا قوما غضب الله عليهم) نزلت فى المنافقين وذلك انهم تولوا اليهود ونكحهم ونقلوا اسرار المؤمنين اليهم فأراد بقوله قوما غضب الله عليهم اليهود (ما هم) يعنى المنافقين (منكم) أى من المؤمنين فى الدين والولاء (ولامنهم) يعنى ولامن اليهود (ويحلفون على الكذب وهم يعلمون) أى انهم كذبة نزلت فى عبد الله بن نبل المتأفق وكان يجالس رسول الله صلى الله عليه وسلم ويرفع حديثه الى اليهود فينار رسول الله صلى الله عليه وسلم فى حجرة من حجره اذ قال يدخل عليكم رجل قلبه جبار يتظر بعينى شيطان فدخل عبد الله بن نبل وكان أزرق العينين فقال له النبي صلى الله عليه وسلم سلام تشتمنى انت وأصحابك خلف بالله ما فعل وجاء بأصحابه خلفا وبالله ما سبوه فأمر الله هذه الآية (أعد الله لهم عذابا شديدا انهم ساءما كانوا يعملون اتخذوا ايمانهم دعى الكاذبة (جنة) أى يستحبون بها من القتل ويدفعون بها عن انفسهم وأموالهم (فصدوا عن سبيل الله) يعنى انهم صدوا المؤمنين عن جهادهم وأخذ أموالهم بسبب ايمانهم وقيل من ساء صدوا الناس عن دين الله الذى هو الاسلام (فلهم عذاب مهين) يعنى فى الآخرة (ان تغنى عنهم

فى الآخرة) اتخذوا ايمانهم الكاذبة (جنة) وقاية دون أموالهم ودمائهم (فصدوا) الناس فى خلال أمنهم وسلامتهم (عن سبيل الله) عن طاعته والايان به (فلهم عذاب مهين) وعذبهم العذاب المخزي لكفرهم وصددهم كقوله الذين كفروا وصدوا عن سبيل الله زدناهم عذابا فوق العذاب (ان تغنى عنهم

أمرهم ولا أولادهم من الله) من عذاب الله (شيئاً) قليلاً من الأغصاء (أولئك أحساب النار هم فيها خالدون يوم يبعثهم الله جميعاً فيحلفون له) أي لله في الآخرة أنهم كانوا مخلصين في الدنيا غير منافقين (كما يحلفون لكم) في الدنيا على ذلك (ويحسبون أنهم) في الدنيا (على شيء) من النفع أو يحسبون أنهم على شيء من النفع ثم باعناهم الكاذبة كما انتفعوا بها ٢٢٨ (الأنهم هم الكاذبون) حيث استوت حالهم فيه في الدنيا والآخرة (استخوذ عليهم الشيطان)

أمرهم ولا أولادهم) يوم القيامة (من الله شيئاً) أولئك أحساب النار هم فيها خالدون يوم يبعثهم الله جميعاً فيحلفون له) يعني كاذبين أنهم ما كانوا مشركين (كما يحلفون لكم) أي في الدنيا وقيل كان الحلف جنّة لهم في الدنيا فظنوا أنه ينفع في الآخرة أيضاً (ويحسبون أنهم على شيء) يعني من إيمانهم (الأنهم هم الكاذبون) يعني في أقوالهم وإيمانهم (استخوذ عليهم الشيطان) أي غلب واستولى عليهم وملكهم (فأنساهم ذكر الله) أولئك حزب الشيطان ألا ان حزب الشيطان هم الخاسرون ان الذين يحدون الله ورسوله أولئك في الآذنين) يعني في جملة من يلحقهم الذل في الدنيا والآخرة لان ذل أحد الخصمين على حسب عز الخصم الثاني ولما كانت عزة الله غير متناهية كانت ذلته من ينازعه غير متناهية (كتب الله لاغين أنا ورسلي) أي قضى الله ذلك قضاءً ثابتاً قبل غلبة الرسل على نوعين فمنهم من يؤمر بالحرب فهو غالب بالحرب ومن لم يؤمر بالحرب فهو غالب بالجمعة (ان الله قوي) أي على نصر رسوله وأوليائه (عزيز) أي غالب على أعدائه قوله تعالى (لتجد قوماً يؤمنون بالله واليوم الآخر يوادون من حاد الله ورسوله) أخبر الله تعالى ان إيمان المؤمنين يفسد بموادة الكافرين وان من كان مؤمناً لا يوالى من كفر لان من أحب أحدًا امتنع ان يحب عدوه * فان قلت قد اجتمعت الأمة على انه تجوز مخالطتهم ومعاشرتهم فما هذه المودة المحظورة قلت المودة المحظورة هي مناسحتهم وازادة الخبز لهم ديناً وديارهم كفرهم فأما ما سوى ذلك فلا حظ فيه ثم انه تعالى بالغ في الزجر عن مودتهم بقوله (ولو كانوا آباءهم أو أبناءهم أو إخوانهم أو عشيرتهم) يعني ان الميل الى هؤلاء من أعظم أنواع الميل ومع هذا فيجب ان يطرح الميل الى هؤلاء والمودة لهم بسبب مخالفة الدين قيل نزلت هذه الآية في حاطب ابن أبي بلتعة حين كتب الى أهل مكة وسأني قصته في سورة الممتحنة وروى عن عبد الله بن مسعود في هذه الآية قال ولو كانوا آباءهم يعني أباء عبيدة بن الجراح قتل أباه الجراح يوم أحد وأبناءهم يعني أبابكر الصديق رضي الله تعالى عنه دعا ابنه يوم بدر الى البراز وقال يا رسول الله دعني أكن فيه الرعلة الاولى فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم متعنا بنفسك يا أبابكر أو إخوانهم يعني مصعب بن عمير قتل أخاه عبد الله بن عمير وعشيرتهم يعني عشرين الخطاب قتل خاله العاص بن هشام بن المغيرة يوم بدر وعلى بن أبي طالب وحجرة وأبا عبيدة قتلوا عتبة وشيبة بنى ربيعة والوليد بن عتبة يوم بدر (أولئك كتب في قلوبهم الإيمان) أي أثبت التصديق في قلوبهم فهي مؤمنة موقنة بخصلة وقيل حكم لهم بالإيمان وإنما ذكر القلوب لانها موضع (وأيدهم بروح منه) أي فوهم بنصرته وإنما سمي نصرته ليما هم روحاً لان به حي أمرهم وقيل بالإيمان وقيل بالقرآن وقيل بحجر بل وقيل برحمته (ويدخلهم جنات تجري من تحتها الأنهار خالدين فيها رضي الله عنهم ورضوا عنه) انما ذكر رضوانه عليهم بعد دخولهم الجنة لانه أعظم النعم وأجل المراتب ثم لما ذكر هذه النعم اتبعه بما يوجب ترك المودة لأعداء الله سبحانه وتعالى فقال (أولئك حزب الله ألا ان حزب الله هم المفلحون) والله أعلم بمراده

استولى عليهم (فأنساهم ذكر الله) قال شاه الكرمانى علامة استخوذوا الشيطان على العبد ان يشغله بعمارة ظاهره من المأكول والملابس ويشغل قلبه عن التفكير في آلاء الله ونعمائه والقيام بشكرها ويشغل لسانه عن ذكر ربه بالكذب والغيبة والبهتان ويشغل بيه عن التفكير والمراقبة بتدبير الدنيا وجهها (أولئك حزب الشيطان) جنده (ألا ان حزب الشيطان هم الخاسرون ان الذين يحدون الله ورسوله أولئك في الآذنين) في جملة من هو اذل خلق الله تعالى لا ترى أحدًا اذل منهم (كتب الله) في اللوح (لاغين أنا ورسلي) بالجمعة والسيف أو بأحد هما (ان الله قوي) لا يمتنع عليه ما يريد (عزيز) غالب غير مغلوب (لتجد قوماً يؤمنون بالله واليوم الآخر يوادون من حاد الله ورسوله) اوصفة لقوماً وتجوز بمعنى تصادف على هذا (من حاد الله) خالفه وعاداه (ورسوله) أي من الممتنع ان تجد قوماً مؤمنين يوالون المشركين والمراد انه لا ينبغي ان يكون ذلك وحقه ان يمتنع ولا يوجد بحال مخالفة في التوصية بالنسب في مخالفة أعداء الله ومباعدتهم والاحتراز عن مخالطتهم ومعاشرتهم وزاد ذلك تأكيداً وشديداً بقوله (ولو كانوا آباءهم أو أبناءهم أو إخوانهم أو عشيرتهم) وبقوله (أولئك كتب في قلوبهم الإيمان) أي أثبتته فيها وبمقابلة قوله أولئك حزب الشيطان بقوله أولئك حزب الله (وأيدهم بروح منه) أي بكباب أنزله فيه حياة لهم ويجوز ان يكون الضمير للإيمان أي بروح من الإيمان على انه في نفسه روح حياة القلوب به وعن الثوري انه قال كانوا يرون انها نزلت فيمن يحب السلطان وعن عبد العزيز بن أبي رواد انه لقى المنصور فلما عرفه هرب منه وتلاها وقال سهل من صحح إيمانه وأخلص توحيده فانه لا بأس بمتدع ولا يجالس

ونظهر له من نفسه العداوة ومن داهن مبتدع أسلبه الله حلاوة السنن ومن أحاب مبتدع الطلب عز الدنيا أو غناها اذله الله بذلك العز وافتقره بسبب ذلك الغنى ومن ضحك الى مبتدع نزع الله نورا لإيمان من قلبه ومن لم يصدق فليجرب (ويدخلهم جنات تجري من تحتها الأنهار خالدين فيها رضي الله عنهم) بتوحيدهم الخالص وطاعتهم (ورضوا عنه) بثوابه الجسيم في الآخرة وبما قضى عليهم في الدنيا (أولئك حزب الله) انصار حقه ودعاة خلقه (ألا ان حزب الله هم المفلحون) الباقون في النعيم المقيم الفسائر وبكل محبوب الآفنون من كل مرهوب * (سورة الحشر مدنية وهي أربع وعشرون آية) وأربع مائة وخمس وأربعون كلمة وألف وتسعمائة وثلاثة عشر حرفاً

قال سعيد بن جبيرة قلت لابن عباس سورة الحشر فقال قل سورة النصر وهي مدنية أربع وعشرون آية وأربع مائة وخمس وأربعون كلمة وألف وتسعمائة وثلاثة عشر حرفاً

بسم

(بسم الله الرحمن الرحيم)

قوله عز وجل (سبح لله ما في السموات وما في الارض وهو العزيز الحكيم هو الذي أخرج الذين كفروا من أهل الكتاب من ديارهم) قال المفسرون نزلت هذه السورة في بني النضير وهي طائفة من اليهود وذلك ان النبي صلى الله عليه وسلم لما دخل المدينة صالحه بنو النضير على أن لا يقاتلوه ولا يقاتلوا معه فقبل ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما غزا رسول الله صلى الله عليه وسلم يدرأوا ظهره على المشركين قال بنو النضير والله انه النبي الاخي الذي نجد نعته في التوراة لا ترد له راية فلما غزا احدا وهزم المسلمون ارتابوا وأظهروا العداوة لرسول الله صلى الله عليه وسلم وللمؤمنين ونقضوا العهد الذي كان بينهم وبين رسول الله صلى الله عليه وسلم وركب كعب بن الاشرف في أربعين راكبا من اليهود الى مكة فأتوا قريشا خافوهم وعادوهم على أن تكون كلمتهم واحدة على محمد صلى الله عليه وسلم ودخل ابو سفيان في أربعين من قريش وكعب بن الاشرف في أربعين من اليهود المسجد الحرام وأخذ بعضهم على بعض الميثاق بين استار الكعبة ثم رجع كعب وأصحابه الى المدينة فنزل جبريل عليه الصلاة والسلام فأخبر النبي صلى الله عليه وسلم بما عاقد عليه كعب وأبو سفيان وأمره بقتل كعب بن الاشرف فقتله محمد ابن مسلمة غيلة وقد تقدمت القصة في سورة آل عمران وكان النبي صلى الله عليه وسلم قد اطع منهم على خيابة حين أتاهم يستعينهم في دية الرجلين المسلمين الذين قتلها غمروا بن أمية الضمري في منصرفه من بئر معونة فهموا بطرح جرجر على النبي صلى الله عليه وسلم من الحصن فعهقه الله منهم وأخبره بذلك وقد تقدمت القصة في سورة المائدة فلما قتل كعب بن الاشرف أصبح رسول الله صلى الله عليه وسلم وأمر الناس بالمسير الى بني النضير وكانوا بقرية يقال لها زهرة فلما سار اليهم النبي صلى الله عليه وسلم وجدهم ينوحون على كعب بن الاشرف فقالوا يا محمد واعيعة على اثر واعيعة وبأكية على اثريا كية قال نعم ففعلوا ذرنا نيك شجونا ثم أثمر أمرك فقال النبي صلى الله عليه وسلم اخرجوا من المدينة فقالوا الموت اقرب الينا من ذلك ثم تشادوا بالحرب وأذوا بالقتال ودس المنافقون عبد الله بن أبي وأصحابه اليهم ان لا يخرجوا من الحصن فان قاتلوكم فخنكم ولا تخذلوا ولن نصركم ولئن أخرجتم فخرجن معكم فدرؤوا على الازقة وحصنوها ثم انهم اجتمعوا على الغدر برسول الله صلى الله عليه وسلم فأرسلوا اليه ان اخرج اليه في ثلاثين رجلا من أصحابك ولا يخرج منا ثلاثون حتى نلتقي بمكان نصف بيننا وبينك فيسمعوا منك فان صدقوك وآمنوا بكم آمنا كما كنا نخرج النبي صلى الله عليه وسلم في ثلاثين من أصحابه وخرج اليه ثلاثون حبرا من اليهود حتى كانوا في برزخ من الارض فقال بعض اليهود لبعض كيف تخلصون اليه ومعه ثلاثون رجلا من أصحابه كلهم يحب الموت قبله وليكن أرسلوا اليه كيف نفهم ونحن ستون اخرج في ثلاثة من أصحابك ويخرج اليك ثلاثة من علمائنا فيسمعون منك فان آمنوا بكم آمنا بكم وصدقتك فخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم في ثلاثة من أصحابه وخرج ثلاثة من اليهود معهم الحنابرة وأرادوا القتل برسول الله صلى الله عليه وسلم فأرسلت امرأة ناصحة من بني النضير الى أخيها وهو رجل مسلم من الانصار فأخبرته بما أراد بنو النضير من الغدر برسول الله صلى الله عليه وسلم فأقبل اخوها سريعا حتى أدرك النبي صلى الله عليه وسلم عليه وسلم فسار به خبرهم قبل ان يصل اليهم فراجع النبي صلى الله عليه وسلم فلما كان من الغد صبحهم رسول الله صلى الله عليه وسلم بالكتاب فصارهم احدى وعشرين ليلة فقتل الله في قلوبهم الرعب وأيسوا من نصر المنافقين فسألوا رسول الله صلى الله عليه وسلم الصلح فأبى عليهم الا ان يخرجوا من المدينة على ما أمرهم به فقبلوا ذلك فصالحهم على الجلاء وعلى أن لهم ما اقلن الابل من أموالهم الا الحلقة وهي السلاح وعلى أن يخلوا لهم ديارهم وعقاربهم وسائر أموالهم وقال ابن عباس على أن يحمل كل أهل بيت على بعير ماشاؤا من متاعهم ولانبي صلى الله عليه وسلم ما بقي وقيل أعطى كل ثلاثة نفر بعيرا وسقاء فقبلوا ذلك وخرجوا من ديارهم الى أذرعات وارتجعتهم أرض الشام لأهل يثين منهم آل ابي الحقيق

(بسم الله الرحمن الرحيم)
 (سبح لله ما في السموات وما في الارض وهو العزيز الحكيم) روى ان هذه السورة نزلت باسمها في بني النضير وذلك ان النبي صلى الله عليه وسلم حين قدم المدينة صالح بنو النضير رسول الله صلى الله عليه وسلم على أن لا يقاتلوه ولا يقاتلوا معه فلما ظهر يوم بدر قالوا هذا النبي الذي نعتناه في التوراة فلما هزم المسلمون يوم أحد ارتابوا ونكثوا فخرج كعب بن الاشرف في أربعين راكبا الى مكة في ألف أسفيا عند الكعبة فأتوا قريشا خافوهم وعادوهم على أن تكون كلمتهم واحدة على محمد صلى الله عليه وسلم ودخل ابو سفيان في أربعين من قريش وكعب بن الاشرف في أربعين من اليهود المسجد الحرام وأخذ بعضهم على بعض الميثاق بين استار الكعبة ثم رجع كعب وأصحابه الى المدينة فنزل جبريل عليه الصلاة والسلام فأخبر النبي صلى الله عليه وسلم بما عاقد عليه كعب وأبو سفيان وأمره بقتل كعب بن الاشرف فقتله محمد ابن مسلمة غيلة وقد تقدمت القصة في سورة آل عمران وكان النبي صلى الله عليه وسلم قد اطع منهم على خيابة حين أتاهم يستعينهم في دية الرجلين المسلمين الذين قتلها غمروا بن أمية الضمري في منصرفه من بئر معونة فهموا بطرح جرجر على النبي صلى الله عليه وسلم من الحصن فعهقه الله منهم وأخبره بذلك وقد تقدمت القصة في سورة المائدة فلما قتل كعب بن الاشرف أصبح رسول الله صلى الله عليه وسلم وأمر الناس بالمسير الى بني النضير وكانوا بقرية يقال لها زهرة فلما سار اليهم النبي صلى الله عليه وسلم وجدهم ينوحون على كعب بن الاشرف فقالوا يا محمد واعيعة على اثر واعيعة وبأكية على اثريا كية قال نعم ففعلوا ذرنا نيك شجونا ثم أثمر أمرك فقال النبي صلى الله عليه وسلم اخرجوا من المدينة فقالوا الموت اقرب الينا من ذلك ثم تشادوا بالحرب وأذوا بالقتال ودس المنافقون عبد الله بن أبي وأصحابه اليهم ان لا يخرجوا من الحصن فان قاتلوكم فخنكم ولا تخذلوا ولن نصركم ولئن أخرجتم فخرجن معكم فدرؤوا على الازقة وحصنوها ثم انهم اجتمعوا على الغدر برسول الله صلى الله عليه وسلم فأرسلوا اليه ان اخرج اليه في ثلاثين رجلا من أصحابك ولا يخرج منا ثلاثون حتى نلتقي بمكان نصف بيننا وبينك فيسمعوا منك فان صدقوك وآمنوا بكم آمنا كما كنا نخرج النبي صلى الله عليه وسلم في ثلاثين من أصحابه وخرج اليه ثلاثون حبرا من اليهود حتى كانوا في برزخ من الارض فقال بعض اليهود لبعض كيف تخلصون اليه ومعه ثلاثون رجلا من أصحابه كلهم يحب الموت قبله وليكن أرسلوا اليه كيف نفهم ونحن ستون اخرج في ثلاثة من أصحابك ويخرج اليك ثلاثة من علمائنا فيسمعون منك فان آمنوا بكم آمنا بكم وصدقتك فخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم في ثلاثة من أصحابه وخرج ثلاثة من اليهود معهم الحنابرة وأرادوا القتل برسول الله صلى الله عليه وسلم فأرسلت امرأة ناصحة من بني النضير الى أخيها وهو رجل مسلم من الانصار فأخبرته بما أراد بنو النضير من الغدر برسول الله صلى الله عليه وسلم فأقبل اخوها سريعا حتى أدرك النبي صلى الله عليه وسلم عليه وسلم فسار به خبرهم قبل ان يصل اليهم فراجع النبي صلى الله عليه وسلم فلما كان من الغد صبحهم رسول الله صلى الله عليه وسلم بالكتاب فصارهم احدى وعشرين ليلة فقتل الله في قلوبهم الرعب وأيسوا من نصر المنافقين فسألوا رسول الله صلى الله عليه وسلم الصلح فأبى عليهم الا ان يخرجوا من المدينة على ما أمرهم به فقبلوا ذلك فصالحهم على الجلاء وعلى أن لهم ما اقلن الابل من أموالهم الا الحلقة وهي السلاح وعلى أن يخلوا لهم ديارهم وعقاربهم وسائر أموالهم وقال ابن عباس على أن يحمل كل أهل بيت على بعير ماشاؤا من متاعهم ولانبي صلى الله عليه وسلم ما بقي وقيل أعطى كل ثلاثة نفر بعيرا وسقاء فقبلوا ذلك وخرجوا من ديارهم الى أذرعات وارتجعتهم أرض الشام لأهل يثين منهم آل ابي الحقيق

(الاول المحشر) تتعلق بانخرج وهي الامم في قوله تعالى يا ليتني قدمت محياي وقوله جشته لوقت كذا أي اخرج الذين كفروا عند اول المحشر ومعنى اول المحشر ان هذا اول حشرهم الى الشام وكانوا من سبط لم يصعبم جلاء قط وهم اول من اخرج من اهل الكتاب من جزيرة العرب الى الشام وهذا اول حشرهم وآخر حشرهم ابعادهم عن خير الى الشام وأخرج حشرهم حشر يوم القيامة قال ابن عباس رضي الله عنهم ما من شك ان المحشر بالشام فليقر أهذه الآية ففهم المحشر الاول وسائر الناس المحشر الثاني وقال لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم لما اخرجوا امضا فاذنكم اول المحشر ونحن على الاثر فتادة اذا كان آخرنا زمان جاءت نار من قبل المشرق فحشرت الناس الى ٢٣٠ أرض الشام وبها تقوم عليهم القيامة وقيل معناه أخرجه من ديارهم لا أول ما حشر لقنالم

لأنه أول قتال قاتلهم رسول الله صلى الله عليه وسلم (ما ظننتم أن يخزجوا) لشدة بأسهم وضعفهم ووثاقه حصونهم وكثرة عددهم وعدتهم (وظنوا أنهم ما نعتهم حصونهم من الله) أي ظنوا أن حصونهم تمنعهم من بأس الله والفرق بين هذا التركيب وبين النظم الذي جاء عليه أن في تقديم الخبر على المبتدأ دليلا على فرط وثوقهم بمحصانتها ومنعها إياهم وفي تصيير ضميرهم اسمالان واستناد الجملة إليه دليل على اعتقادهم في أنفسهم أنهم في عزة ومنعة لا يسالى معها بأحد ثم عرض لهم أو يطمع في مغازاتهم وليس ذلك في قولك وظنوا إن حصونهم تمنعهم (فاتأهم الله) أي أمر الله وعقابه وفي الشواذ فاتأهم الله أي فاتأهم الهلاك (من حيث لم يحتسبوا) من حيث لم يظنوا ولم يخطر ببالهم وهو قتل رئيسهم كعب بن الأشرف غرة على يد أخيه رضاعا (وقذف في قلوبهم الرعب) الخوف (يخربون بيديهم بأيديهم) أي يدمرون المؤمنين) يخربون بوعر ووال تخريب والأتواب الأفساد بالنقض والهدم والتخربة الفساد وكانوا يخربون بوطنها والمسلمون ظواهرها لما أراد الله من استئصال شأفتهم وان لا تبقى لهم بالمدينة دار ولا منهم ديار والذي دعاهم إلى التخريب حاجتهم إلى الخشب والحجارة ليسدوا بها أفواه الأرزقة وان لا يتحسر وابعدهم عن بقاءها مساكن للمسلمين وان ينقلوا معهم ما كان في البيوتهم من جيد الخشب والساج واما المؤمنون فدأهم إلى التخريب إزالة متحصنهم وان يتسع لهم مجال الحرب ومعنى تخريبهم لها أي يدمرونها المؤمنين أنهم اسعروهم بنكث العهد لذلك

والحي بن أخطب فانهم لم يحقوا بخير ومحقت طائفة بالهجرة فذلك قوله عز وجل هو الذي أخرج الذين كفروا من أهل الكتاب يعني بني النضير من ديارهم يعني التي كانت بالمدينة قال ابن اسحاق كان اجلاء بني النضير رجع النبي صلى الله عليه وسلم من أحد وفتح قرية فمر به من الأعراب وبينهم سنان (لا أول الحشر) قال الزهري كانوا من سبط آلهم يصهم بجلاء فبما مضى وكان الله قد كتب عليهم الجلاء ولولا ذلك لعذبهم في الدنيا قال ابن عباس من شك ان الحشر بالشام فليقرأ هذه الآية فكان هذا أول حشر إلى الشام قال النبي صلى الله عليه وسلم اخرجوا قالوا إلى أين قال إلى أرض الحشر ثم يحشر لمخلفي يوم القيامة إلى الشام وقيل انما قال لأول الحشر لانهم كانوا أول من اجلى من اهل الكتاب من جزيرة العرب ثم اجلى آخرهم عمر بن الخطاب رضي الله عنه وقيل كان هذا أول الحشر من المدينة والحشر الثاني من خيبر وجميع جزيرة العرب إلى اذ رعات واربصاء من أرض الشام في أيام عمر وقيل كان هذا أول حشر والحشر الثاني نارتحشهم يوم القيامة من المشرق إلى المغرب تبت معهم حيث باتوا وتقبل معهم حيث قالوا (ما ظننتم) يعني أيها المؤمنون (ان يخرجوا) أي من المدينة لعزتهم ومنعتهم وذلك انهم كانوا أهل حصون وعقار ونخل كثير (وظنوا انهم ما نعتهم حصونهم من الله) أي وطن بنو النضير حصونهم تمنعهم من سلطان الله (فأنا هم الله) أي أنا هم أمر الله وعذابه (من حيث لم يحتسبوا) وهو الخوف الشديد بقتل سيدهم كعب بن الأشرف (يخربون بيوتهم بأيديهم وأيدي المؤمنين) قال الزهري وذلك ان النبي صلى الله عليه وسلم لما صالحهم على ان لهم ما اقلت الا بل كانوا ينظرون إلى الحشب ممازحهم فيهدمونها وينزعون ما استحسنوه منها فيحملونه على ابلهم ويخرب المؤمنون باقياها وقيل كانوا يعمدون العمدة ويتفحصون السقوف ويتقبون الجدران لئلا يسهل كنهها المؤمنون حسدا منهم وبعضهم كان المسلمون يخربون ما يليهم من ظاهرها ويخربها اليهود من داخلها وقال ابن عباس كلما ظهر للمسلمين دار من دورهم هدموها انتسح لهم المقاتل وجعل أعداء الله يتقبون دورهم من ديارهم يرجون إلى التي بعدها فيتحصنون فيها ويكسرون ما يليهم ويرمون بالتي خرجوا منها أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم (فاعتبروا) أي فاتعظوا وانظروا ما نزل بهم (يا أولى الابصار) أي يا ذوي البصائر (ولولا ان كتب الله عليهم الجلاء) يعني الخروج من الوطن (لعذبهم في الدنيا) بالقتل والسبي كما فعل ببني قريظة (ولهم في الآخرة عذاب النار ذلك) أي الذي لم يحققهم ونزل بهم (هم ساقوا الله ورسوله) أي خلفوا الله ورسوله (ومن يشاق الله فان الله شديد العقاب) قوله إلى (ما قطعتم من لينة أو تركتموها قائمة على اصولها فبئس الله) الآية وذلك ان النبي صلى الله عليه وسلم لما نزل ببني النضير وتمحصنوا بخصونهم أمر بقطع نخيلهم واحراقها فخرج أعداء الله عن ذلك انما يحمذ عمت انك تريد الصلاح أفن الصلاح عقرا الشجر وقطع النخل وهل وجدت فيما زعمت انه

ووفاه حصونهم وبنوه عدددهم وعددهم ووطئ
انهم مانعتهم حصونهم من الله) أى ظنوا ان
حصونهم تمنعهم من بأس الله والفرق بين هذا
التركيب وبين النظم الذى جاء عليه ان فى تقديم
الخبر على المبتدأ دليلا على فرط وثوقهم بمحصناتها
ومنعها اياهم وفى تصريح بخبرهم اسمالان واسناد
الجملة اليه دليل على اعتقادهم فى انفسهم انهم
فى عزة ومنعة لا يسالى معها بأحدية معرض لهم
او يطمع فى مغازاتهم وليس ذلك فى قولك وظنوا
ان حصونهم تمنعهم (فاناهم الله) أى امر الله
وعقابه وفى الشواذ فاناهم الله أى فاتاهم الهلاك
(من حيث لم يحتسبوا) من حيث لم يظنوا ولم يخطر
ببالهم وهو قتل رئيسهم كعب بن الاشرف غرة
على يد اخيه رضاعا (وقذف فى قلوبهم الرعب)
الخوف (يخربون بيوتهم بأيديهم وأيدي
المؤمنين) يخربون ابوعروا والتخريب والاثراب
الافساد بالانقض والهدم والتخربة الفساد وكانوا
يخربون بواطنها والمسلمون ظواهرها لما اراد
الله من استئصال شافتهم وان لاتبقى لهم بالمدينة
دار ولا منهم ديار والذى دعاهم الى التخريب
حاجتهم الى الخشب والحجارة ليسدوا بها افواه
الازقة وان لا يتحسر وابعدهم على بقائها
مساكن للمسلمين وان يتقلوا معهم ما كان فى
لبنتهم من جيد الخشب والساج واما المؤمنون
فداعهم الى التخريب ازالة معتصمتهم وان يتسع
لهم مجال الحرب ومعنى تخريبهم لها يدي
المؤمنين انهم اساعروهم بنكث العهد لذلك

وكانوا السبب فيه فكانهم أمر وهم به وكفوهم إياه (فاعتبروا يا أولي الأبصار) أي قتلوا فإيمانزل بهم ولاع والسبب الذي استحقوا به ذلك فاخذروا انزل
ان تعلموا مثل فعلهم فتعاقبوا بمثل عقوبتهم وهو دليل على جواز القياس (ولو لان كتب الله عليهم الجلاء) الخروج من الوطن مع الال والولد لعذبهم
في الدنيا بالقتل والسبي كما فعل بنى قريظة (ولهم) سواء أجلوا أو قتلوا (في الآخرة عذاب النار) الذي لا أشد منه (ذلك بأنهم) أي إنما أصابهم ذلك بسبب
نهم (شاقوا الله) خالفوه (ورسوله ومن يشاق الله) ورسوله (فإن الله شديد العقاب ما قطعتم من لينة) هو بيان لما قطعتم ومحل ما نصب بقطعكم كانه قيل
أي شيء قطعتم وانث الغدير اراجع الى مافي قوله (أو تركتموها) لأنه في معنى اللينة واللينة الخلعة من الألوان وبأوها عن واوقلت لكثرة ما قبلها وقيل
للينة الخلعة الكريمة كانهم اشتقوها من اللين (فاتمة على أصولها فباذن الله) فقطة لها وترتها باذن الله

ان نة علوا مثل فعلهم ففعا فبوا بئمل عقوبتهم وهو دل
في الدنيا بالقتل والسبي كما فعل بنى قريظة (ولهم)
نهم (شاقوا الله) خالفوه (ورسوله ومن يشاق الله) و
اى شئ قطعتم وانث الغدير الرابع الى ما في قوله (او
الينة الخلة الكريمة كانهم اشتقوه) من الذين (قائمة على

أنزل عليك الفساد في الأرض فوجد المسلمون في أنفسهم من قولهم ونحشوا أن يصحكون ذلك فسادا واختلوا في ذلك فقال بعضهم لا تقطعوا فإنه مما أفاء الله علينا وقال بعضهم بل نغيظهم بقطعه فأنزل الله هذه الآية بتصديق من نهي عن قطعه وتحليل من قطعه من الأثم وإن ذلك كان بإذن الله تعالى (ق) عن ابن عمر قال حرق رسول الله صلى الله عليه وسلم النخل بنى النضير وقطع وهي البويرة فنزل ما قطعتم من لينة أو تركتموها قائمة على أصولها فبإذن الله وليخزي الفاسقين البويرة اسم موضع لبنى النضير وفي ذلك يقول حسان بن ثابت

وهان على سراة بنى لؤي * حريق بالبويرة مستطير

قال ابن عباس النخل كلها لينة ما خلا الجعوة وكان النبي صلى الله عليه وسلم يقطع نخلمهم إلا الجعوة وأهل المدينة يسمون ما خلا الجعوة من التمر الألوان وقيل النخل كلها لينة إلا الجعوة والبرنية وقيل اللينة النخل كلها من غير استثناء وقال ابن عباس في رواية أخرى عنه هي لون من النخل وقيل كرام النخل وقيل هي ضرب من النخل يقال لتمرها اللون وهو شديد الصفرة ويرى نوا من خارج يغيب فيه الضرس وكان من أجود تمرهم وأعجبه اليهم وكانت النخلة الواحدة ثمنها ثمن ونصف وأحب اليهم من وصف فلما رأوهم يقطعونها شق عليهم ذلك وقالوا للمؤمنين انكم تكهون الفساد وأنتم تقعدون دعوا هذا النخل قائما هو لمن غلب عليه فأخبر الله ان قطعه كان باذنه (وليخزي الفاسقين) يعني اليهود والمعنى ولاجل انزاع اليهود اذن الله في قطعها احتج العلماء بهذه الآية على ان حصون الكفار وديارهم لا بأس ان تهدم وتحرق وترعى بالمجانين وكذلك قطع أشجارهم ونحوها قوله عز وجل (وما أفاء الله على رسوله) أي ما رد الله على رسوله (منهم) أي من يهود بنى النضير (فما أوجفتم عليه) يعني اوضعتم وهو سرعة السير (من خيل ولا ركاب) يعني الابل التي تحمل القوم وذلك ان بنى النضير لما تركوا ربا عنهم وضياهم طلب المسلمون من رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يقسمها بينهم كما فعل بغنائم خيبر فبين الله تعالى في هذه الآية انهم لم يوجبوا للمسلمين ما لم يقطعوا اليها شقة ولا نالوا مشقة وانما كانوا يعني بنى النضير على ميلين من المدينة فحشوا اليها مشيا ولم يركبوا الا رسول الله صلى الله عليه وسلم كان على جل (ولكن الله يسطر سله على من يشاء) من أعدائه (والله على كل شيء قدير) أي فهمي له خاصة يضعها حيث يشاء فقسما رسول الله صلى الله عليه وسلم بين المهاجرين ولم يعط الانصار منها شيئا الا ثلاثة نفر كانت بهم حاجة وهم ابودجانه سمك بن خرشة وسهل بن خنيف والمخارث بن الهمسة (ق) عن مالك بن اوس النضري ان عمر دعاه اذا جاء طجبه فقال هل لك يا امير المؤمنين في عثمان وعبد الرحمن بن عوف والزبير وسعد بن مسعود قال نعم فادخلهم فلبث قليلا ثم جاء فقال هل لك في عباس وعلى يستأذنان قال نعم فأذن لهما فلما دخلا قال العباس يا امير المؤمنين اقض بيني وبين هذا فقال القوم اجل يا امير المؤمنين اقض بينهم وارح احدهما من الاخر قال مالك بن اوس يخيل الى انهم قد كانوا قدموه لهم لذلك فقال عمر انشدكم بالله الذي باذنه تقوم السماء والارض هل تعلمون ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا نورث ما تركنا صدقة قالوا نعم ثم اقبل عمر على العباس وعلى وقال انشدكم بالله الذي باذنه تقوم السماء والارض ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا نورث ما تركنا صدقة قالوا نعم قال عمر ان الله خص رسوله صلى الله عليه وسلم بخاصة لم يخص بها احدا غيره فقال وما أفاء الله على رسوله منهم فما أوجفتم عليه من خيل ولا ركاب قال فقسم رسول الله صلى الله عليه وسلم بينهم بينكم أموال بنى النضير فوالله ما استأثرها عليكم ولا أخذها دونكم فقد اعطاكموها وقسمها فيكم حتى بقي هذا المال وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يأخذ منه نفقة سنة ثم ما بقي يجعله مال الله فعمل بذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم حياته ثم انشدكم بالله الذي باذنه تقوم السماء والارض انتم تعلمون ذلك قالوا نعم قال ثم نشد عباسا وعليما بمثل ما نشد القوم أن تعلمان ذلك

(وليخزي الفاسقين) وليذلل اليهود ويغظهم اذن في قطعها (وما أفاء الله على رسوله) جعله فإله خاصة (منهم) من بنى النضير (فما أوجفتم عليه من خيل ولا ركاب) فلم يكن ذلك بايجاب خيل او ركاب منكم على ذلك والركاب الابل عليه من خيل ولا ركاب منكم على تحصيله وتغنيهم خيلا ولا ركابا ولا تعبتم في القتال عليه وانما مشيتهم اليه على أرجلكم لانه على ميلين من المدينة وكان صلى الله عليه وسلم على حمار فحسب (ولكن الله يسطر سله على من يشاء) يعني ان ما خوله الله رسوله من أموال بنى النضير شيء لم تحصلوه بالقتال والغلبة ولكن يسطر سله على أعدائهم ما في أيديهم كما كان يسطر سله على من يشاء ولا فالأمر فيه موقوف اليه يضعه حيث يشاء وأخذت يقسمه قسمة الغنائم التي قوتل عليها وأعطى عنوة وقهر من انهم انهم (والله على كل شيء قدير)

قالا نعم قال فلما توفي رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ابو بكر انا ولي رسول الله صلى الله عليه وسلم فقبضه
 ابو بكر فعمل فيه بما عمل رسول الله صلى الله عليه وسلم والله يعلم انه لصادق بار راشد تابع للحق ثم توفي اقله
 ابا بكر فقلت انا ولي رسول الله صلى الله عليه وسلم ابا بكر فقبضته سنتين من امارتي اعمل فيهما بما عمل
 فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم واوبكر والله يعلم اني فيه لصادق بار راشد تابع للحق ثم جثمتاني
 كلاهما وكلتكم واحدة وامركما جميع فقلت لهما ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا نورث ما تركا صدقة
 قلتم ادفعها لنا فلما بدا لي ان ادفعها اليكما قلت ان شئتم ادفعته اليكما على ان عليكما عهد الله وميثاقه
 لئلا تملان فيه بما عمل فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم واوبكر وما عملت فيه منذ وليت والا فلا تكلمان فقلتما
 ادفعه اليما بذلك فدفعته اليكما اقتلتمسان في قضاء غير ذلك فوالله الذي باذنه تقوم السماء والارض
 لا اقضي فيه بقضاء غير ذلك حتى تقوم الساعة فان عجزتم عنه فادفعاه الى فاني اكفيكما قوله تعالى
 (ما افاء الله على رسوله من اهل القرى) يعني من اموال كفار اهل القرى قال ابن عباس هي قرىظة
 وانضير وفدك وخيبر وقرى عرينة (فله وللرسول ولذي القربى) يعني بني هاشم وبني عبد المطلب
 (واليتامى والمساكين وابن السبيل) قد تقدم تفسيره في سورة الانفال في حكم الغنيمة وقسمتها واما
 حكم النبي فانه لرسول الله صلى الله عليه وسلم مدة حياته يضعه حيث يشاء فكان ينقل على اهلها منه نفقة
 سنتهم ويجعل ما بقي يجعل مال الله في الكراع والسلاح عذة في سبيل الله واختلف العلماء في مصرف النبي
 بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال قوم هو للامة بعده ولا شافى فيه قولان احدهما انه للقاتلة
 والثاني هو لمصالح المسلمين ويبدأ بالمقاتلة ثم بالا هم فالاهم من المصالح واختلغوا في خمسة مال النبي
 فذهب قوم الى انه يخصص فخمس لاهل خمس الغنيمة وأربعة للقاتلة والمصالح وذهب الاكثرون الى انه
 لا يخصص بل مصرف جميعه واحد ويجمع المسلمين فيه حتى قرأ عمر بن الخطاب ما افاء الله على رسوله من اهل
 القرى حتى بلغ للفقراء المهاجرين الى قوله والذين جاؤا من بعدهم ثم قال هذه استوعبت المسلمين عامة
 قال وما على وجه الارض مسلم الا وفي هذا النبي حق الامام مكت ايما نكم (كيلا يكون) النبي (دولة)
 والدولة اسم الشيء الذي يتداوله القوم بينهم (بين الاغنياء منكم) يعني بين الرؤساء والاقوياء فيغلبوا
 عليه الفقراء والضعفاء وذلك ان اهل الجاهلية كانوا اذا غنموا غنيمة اخذ الرئيس ربعها لنفسه وهو
 المربع ثم يصطفي بعده ما شاء فجعله الله لرسوله صلى الله عليه وسلم بقسمه فيما امر به (وما آتاكم الرسول
 فخذوه) اي من مال النبي والغنيمة (وما نهاكم عنه) اي من الغلول وغيره (فاتموا) وهذا نازل في اموال
 النبي وهو عام في كل ما امر به النبي صلى الله عليه وسلم او نهى عنه من قول او عمل من واجب او مندوب
 او مستحب او نهى عن محرم فيدخل فيه النبي وغيره (ق) عن عبد الله بن مسعود انه قال لعن الله
 الواشمات والمستوشحات والمتنمصات للحسن المغيرات خلق الله فبلغ ذلك امرأة من بني اسد
 يقال لها ام يعقوب وكانت تقرأ القرآن فأتته فقالت ما حديث بلغني عنك انك قلت كذا وكذا وذكرته
 فقال عبد الله ومالي لا لعن من لعن رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو في كتاب الله تعالى فقالت المرأة
 لقد قرأت لوحى المصحف فما وجدته فقال ان كنت قرأته لقد وجدته قال الله عز وجل وما آتاكم
 الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا الوشم هو غرز العضوم من الانسان بالابرة ثم يحشى بكحل والمستوشمة
 هي التي تطلب ان يفعل بها ذلك والنامصة هي التي تنتف الشعر من الوجه والمتعلبة هي التي تتكلف تقريج
 ما بين ثناياها بصناعة وقيل هي التي تتفليج في مشيتها فكل ذلك منهي عنه (ق) عن عائشة
 رضى الله عنها قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من احدث في امرنا هذا ما ليس منه فهو رد وفي
 رواية من عمل عمل اليس عليه امرنا فهو رد عن ابي رافع ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا الفين احدكم
 متكئا على اريكته يأتيه امر ما أمرت به او نهيت عنه فيقول لا ادرى ما وجدنا في كتاب الله اتبعناه

ما افاء الله على رسوله من اهل القرى فله
 والرسول ولذي القربى واليتامى والمساكين
 وابن السبيل وانما لم يدن لعل العاطف على هذه
 الجملة لانها بيان الاولى فهي منها غير اجنبية
 عنها بين رسول الله صلى الله عليه وسلم ما يصنع
 بما افاء الله عليه وامره ان يضعه حيث يضع
 الخمس من الغنائم متسوما على الاقسام الخمسة
 وزيف هذا القول ببعض المنضير وقد جعلها الله
 الاولى نزلت في اموال بني النضير وفي كل قرية
 لرسله خاصة وهذه الآية في غنائم كل مصرف
 تؤخذ بقوة الغزاة وفي الآية بيان تكون
 خمسها فهي متداولة كما لا يكون دولة تكون
 دولة يزيد على كان التامة والدولة قوله
 ما يدول الانسان اي يدور من الجدد ومعنى قوله
 كيلا يكون دولة (بين الاغنياء منكم) كيلا يكون لهم
 التي الذي حق ان يعطى الفقراء شيئا كثر به
 بلغة يعيشون بها جديا بين الاغنياء شيئا كثر به
 (وما آتاكم الرسول) اي ما أعطاكم من قسمة
 غنيمة او في (فخذوه) فاقبلوه (وما نهاكم عنه)
 عن اخذه (فاتموا) فخذوه ولا تطأوه

(واتقوا الله) ان تحالفوه وتهاونوا بأوامره ونواهيه (ان الله شديد العقاب) ان خالف رسول الله صلى الله عليه وسلم والاجودان يكون عامان في كل ما آتى رسول الله صلى الله عليه وسلم ونهى عنه وأمر النبي ما دخل في عمومهم (لا تغفروا) بدل من قوله ولذي ٢٣٣ القربى والمعطوف عليه والذي منع الابدال

من الله ولا رسول وان كان المعنى لرسول الله ان الله عز وجل أخرجه وله من العقر في قوله وينصرون الله ورسوله وانه يرفع برسول الله عن التسمية بالفقير وان الابدال على ظاهر اللفظ من خلاف الواجب في تعظيم الله عز وجل (المهاجرين الذين أخرجوا من ديارهم وأموالهم) بمكة وفيه دليل على ان الكفار يمكن ان يكونوا بالاستيلاء أموال المسلمين لان الله تعالى سمي المهاجرين فقراء مع انه كانت لهم ديار وأموال (ينصرون) حال (فضلا من الله ورضوانا) أي يطلبون الجنة ورضوان الله (وينصرون الله ورسوله) أي ينصرون دين الله ويعينون رسوله (أولئك هم الصادقون) في إيمانهم وجهادهم (والذين معطوف على المهاجرين وهم الانصار (تبوءوا الدار) توطئوا المدينة (والإيمان) واخلصوا الإيمان كقوله علفتها تنسأ وما باردا أو وجعلوا الإيمان مستقرا وموطنا لهم لتكنهم واستقامتهم عليه كما جعلوا المدينة كذلك أو أرادوا الهجرة ودار الإيمان فأقام لام التعريف في الدار مقام المضاف اليه وحذف المضاف من دار الإيمان ووضع المضاف اليه مقامه (من قبلهم) من قبل المهاجرين لانهم سبقوهم في تبوء دار الدنيا والإيمان وقيل من قبل هجرتهم (يجبون من هاجر اليهم) حتى شاطروهم أموالهم وانزلوهم منازلهم ونزل من كانت له امرأتان من احداهما حتى تزوج بها رجل من المهاجرين (ولا يجدون في صدورهم حاجة مما أوتوا) ولا يعلمون في أنفسهم طلب محتاج اليه مما أوتي المهاجرون من النبي وغيره والمحتاج اليه يسمى حاجة يعني ان نفوسهم لم تسع ما أعطوا ولم تطمح الى شيء منه تحتاج اليه وقيل لا يجدون في صدورهم مس الحاجة من فقدا أوتوا وحذف المضافان (ويؤثرون على

أخرجه ابوداود والترمذي وقال هذا حديث حسن الا يزيد كل ما تكى عليه من سرير أو فراش أو منصة أو غزاة) (واتقوا الله) أي في امر النبي (ان الله شديد العقاب) أي على ترك ما أمركم به رسول الله صلى الله عليه وسلم أو نهيكم عنه ثم بين من له الحق في النبي فقال عز وجل (للفقراء المهاجرين الذين أخرجوا من ديارهم وأموالهم) يعني أخرجوا من ديارهم طلبا للرضا الله عز وجل (وينصرون الله ورسوله) أي بأنفسهم وأموالهم والمراد بنصر الله نصر دينه وأهله كلمته (أولئك هم الصادقون) أي في إيمانهم قال قتادة هم المهاجرون الذين تركوا الديار والأموال والعشائر وخرجوا حبلا لله ورسوله واختاروا الاسلام على ما كانوا فيه من شدة حتى ذكرنا ان الرجل كان يعصب الحجرة على بطنه ليقم به صلبه من الجوع وكان الرجل يتخذ الحفيرة في الشتاء ما له دنار غيرها (م) عن عبد الله بن عمر بن العاص رضي الله عنهما قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان فقراء المهاجرين يسبقون الاغنياء يوم القيامة بأربعين خريفا وعن سعيد قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ابشروا صعايلك المهاجرين بالنور التام يوم القيامة تدخلون الجنة قبل اغنياء الناس بنصف يوم وذلك خمسمائة سنة أخرجه ابوداود قوله عز وجل (والذين تبوءوا الدار والايمان) يعني الانصار توطئوا الدار وهي المدينة واتخذوها سكنا (من قبلهم) يعني انهم اسلموا في ديارهم وآثروا الايمان وابتنوا المساجد قبل قدوم النبي صلى الله عليه وسلم بسنتين والمائة والذين تبوءوا الدار من قبل المهاجرين وقد آمنوا لان الايمان ليس بمكان يتبوء (يجبون من هاجر اليهم) وذلك انهم انزلوا المهاجرين في منازلهم واشركوهم في أموالهم (ولا يجدون في صدورهم حاجة) أي حرفة وغنيظا وحسدا (مما أوتوا) أي اعطى المهاجرون من النبي ودينهم وذلك ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قسم أموال بني النضير بين المهاجرين ولم يعط الانصار منها شيئا الا ثلاثة قطابت انفس الانصار بذلك (ويؤثرون على أنفسهم) أي ويؤثرون الانصار المهاجرين بأموالهم ومنازلهم على انفسهم (ولو كان بهم خصاصة) أي فاقفة وحاجة الى ما يؤثرون به (ق) عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه قال جاء رجل الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال اني محجود فأرسل الى بعض نسائه فقالت والذي بعثك بالحق ما عندى الا ما سئمت اقبل به الى اخرى فقالت مثل ذلك وقلن كلهن مثل ذلك فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم من يضيفه يرجمه الله فقام رجل من الانصار يقول له ابوطحمة فقال انا يا رسول الله فانطلق به الى رحله فقال لا امرأته هل عندك شيء قالت لا الا قوت صديقي قال فاعلمهم يعني ونفيمهم فاذا دخل ضيفنا فأريه انا أنا كل فاذا أهوى بيده ليأكل فقوى الى المراج حتى تصلبه فاطفئه ففعلت ففعلوا واكل الضيف وابتاطوا بين فلما أصبح غدا على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لقد سخط الله او ضحك الله من فلان وفلانة زاد في رواية فأنزل الله ويؤثرون على انفسهم ولو كان بهم خصاصة (ق) عن أبي هريرة قال قالت الانصار لاني صلى الله عليه وسلم اقسم بيننا وبين اخواننا النخيل قال لا نقالوا تكفونا المؤنة ونشرككم في التمر قالوا سمعنا وأطعنا (خ) عن انس بن مالك رضي الله عنه قال دعا رسول الله صلى الله عليه وسلم الانصار الى ان يقطع لهم البحرين فقالوا الا ان تقطع لانا نحن المهاجرين مثلها فقال اما لا فاصبروا حتى تلقوني على الخوض فانه سيصيبكم اثره بعدى وفي رواية ستلقون بعدى اثره فاصبروا حتى تلقوني على الخوض الاثره بفتح الهمزة والنساء والراء وضبطه بعضهم بضم الهمزة واسكان التاء والاول اشهر ومعناه الاستئثار وهو ان يستأثر عليكم بأموال الدنيا ويفضل غيركم عليكم ولا يجعل لكم في الامر نصيب وقيل هو

٥٩ ح انفسهم ولو كان بهم خصاصة) فقر وأصلها خصاص البيت وهي فروجه والجملة في موضع الحال أي مفروضة خصاصتهم روى انه نزل برجل منهم ضيف فنوم الضيفة وقرب الطعام واطفا المصباح ليصبح ضيفه ولا يأكل هو وعن انس اهدى لبعضهم رأس مشوى وهو محجود فوجهه الى جاره فندأ ولته تسعة أنس حتى عاد الى الاول ابو يزيد قال لي شاب من أهل بلخ ما زلت عندكم قات اذا وجدنا أكلنا واذا فقدنا صبرنا فقال هكذا عندنا كلاب بلخ

من آثاره على إرادته يستأثر عليكم غيركم فيفضل في نصيبه من الفيء ولا يستأثر بالانفراد بالشئ وقيل
 الآخرة الشدة والاول أظهر وعن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم النضير للانصار ان
 شئتم قسمة المهاجرين من أموالكم ودياركم وتشاركوهم في هذه الغنمة وان شئتم كانت لكم أموالكم ودياركم
 ولم تقسم لكم شيئا من الغنمة فقالت الانصار بل نقسم لهم من أموالنا وديارنا ونؤثرهم بالغنمة ولا نشاركهم
 فيها فانزل الله عز وجل ويؤثرون على أنفسهم ولو كان بهم خصاصة ومن يوق شح نفسه فأولئك هم
 المفلحون والشح في كلام العرب البخل مع المحرص وقد فرق بعض العلماء بين البخل والشح فقال البخل
 نفس المنع والشح هو الحالة النفسانية التي تقتضي ذلك المنع ولما كان الشح من صفات النفس لا جرم قال
 الله تعالى (ومن يوق شح نفسه فأولئك هم المفلحون) أي الفائزون بما ارادوا وروى ان رجلا قال
 لابن مسعود اني أخاف ان أكون قد هلكت قال وما ذاك قال اني اسمع الله يقول ومن يوق شح نفسه
 فأولئك هم المفلحون وانار رجل شحيح لا يكاد يخرج من يدي شئ فقال عبد الله ليس ذلك بالشح الذي
 ذكر الله في القرآن ولكن الشح ان تأكل مال أخيك ظلما ولكن ذلك البخل وبشئ البخل وقال
 ابن عمر ليس الشح ان يمنع الرجل ماله إنما الشح ان تطمع عين الرجل فيما ليس له وقيل الشح هو المحرص
 الشديد الذي يحمل صاحبه على ارتكاب المحارم وقيل من لم يأخذ شيئا من ساء الله عن أخذه ولم يمنع شيئا
 أمر الله بإعطائه فقد وقاه الله شح نفسه (م) عن جابر رضى الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم
 قال اتقوا الظلم فان الظلم ظلمات يوم القيامة واتقوا الشح فان الشح أهلك من كان قبلكم جملة على ان
 سفكوا دماءهم واستحلوا محارمهم عن أبي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال شرماني الرجل
 شح هالع وجبن خالع أخرجه ابوداود الملع أشد المجزع والمراد منه ان الشحيح يجزع جزعاً شديداً ويحزن على
 شئ يفوته أو يخرج من يده والخالع الذي خلع فؤاده لشدة خوفه وفزعته عن أبي هريرة قال قال رسول
 الله صلى الله عليه وسلم لا يجتمع غبار في سبيل الله ودخان جهنم في جوف عبد أبداً ولا يجتمع الشح والايمن
 في قلب عبد أبداً أخرجه النسائي قوله تعالى (والذين جاؤا من بعدهم) يعني من بعد المهاجرين
 والانصار وهم التابعون لهم الى يوم القيامة (يقولون ربنا اغفر لنا ولاخواننا الذين سبقونا بالايمان)
 أخبرناهم يدعون لانفسهم بالمغفرة ولاخوانهم الذين سبقوهم بالايمان (ولا تجعل في قلوبنا غلا)
 وحسدوا بغضا (الذين آمنوا ربنا انك رؤوف رحيم) فكل من كان في قلبه غل أو بغض لأحد من
 أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم يترحم على جميعهم فإنه ليس ممن عناء الله بهذه الآية لان الله
 تعالى رتب المؤمنين على ثلاث منازل المهاجرون ثم من بعدهم الانصار ثم من بعدهم التابعون الموصوفون
 بما ذكر فن لم يكن من التابعين بهذه الصفة كان خارجا عن أقسام المؤمنين وليس له في المسلمين نصيب
 وقال ابن أبي ليلى الناس على ثلاثة منازل الفقراء المهاجرون والذين تبوءوا الدار والايمان والذين جاؤا من
 بعدهم فاجتهد ان لا تكون خارجا من هذه الثلاث منازل (ق) عن أبي سعيد الخدري قال قال رسول الله
 صلى الله عليه وسلم لا تسبوا أصحابي فلو ان أحدكم انفق مثل أحد ذهباً ما بلغ مد أحدهم ولا نصيفه (م)
 عن عروة بن الزبير قال قالت عائشة يا ابن أخي أمر وان يستغفروا لأصحاب رسول الله صلى الله عليه
 وسلم فسبواهم عن عبد الله بن معقل قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول الله الله في أصحابي
 لا تتخذوهم غرضا بعدى فمن أحبهم فبحبي أحبهم ومن أبغضهم فببغضي أبغضهم ومن آذاهم فقد آذاني
 ومن آذاني فقد آذى الله ومن آذى الله فيوشك ان يأخذه أخرجه الترمذي وقال مالك بن أنس من
 انتقص أحد من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم أو كان في قلبه غل عليهم فليس له حق في المسلمين
 ثم تلا هذه الآية ما أفاء الله على رسوله من أهل القرى الى والذين جاؤا من بعدهم الى رؤوف رحيم وقال
 مالك بن معول قال الشعبي يا مالك تفاضل اليهود والنصارى على الرافضة بخصاله سئات اليهود من خير
 أهل ملكتكم قالوا أصحاب موسى وسئات النصارى من خير أهل ملكتكم قالوا حواري عيسى وسئات الرافضة

بل اذا قدنا صبرنا واذا وجدنا آثرا (ومن يوق
 شح نفسه فأولئك هم المفلحون) الظافرون بما
 ارادوا والشح الاثم وان يكون نفس المنع نفسه
 حرصة على المفعول اما البخل طلبا والفقير
 وقيل الشح أكل مال أخيك ظلما والذين جاؤا من
 مالك وعن كرمي الشح الشحيح (والذين جاؤا من
 يتسع اذا وجد بخلاف المهاجرين وهم الذين
 بعدهم) عطف أيضا على المهاجرين باحسان وقيل
 هاجر ومن بعد وقيل التابعون باحسان وقيل
 من بعدهم الى يوم القيامة قال عمر رضى الله عنه
 دخل في هذا الذي فكل من هو مولود الى يوم
 القيامة في الاسلام فجعل الوالد العطف فيها
 وقرئ للذين فيها (يقولون ربنا اغفر لنا
 ولاخواننا الذين سبقونا بالايمان) الله عنها أمروا
 ولاخواننا الذين سبقونا بالايمان (ولا تجعل في قلوبنا
 المهاجرون والانصار فبهم) (ولا تجعل في قلوبنا
 بأن يستغفروا لهم فسبواهم) يعني أصحابي
 غلا) حقا (الذين آمنوا ربنا انك رؤوف رحيم) وقيل لسبب
 انك رؤوف رحيم) وقيل لسبب انك رؤوف رحيم
 ما تقول في عثمان وطليحة والزبير قال أقول
 ما قولني الله وتلاه هذه الآية ثم عجب بنبيه بقوله

(ألم تر إلى الذين نافقوا) أي ألم تر يا محمد إلى عبد الله بن أبي وأشباهه (يقولون لاخوانهم الذين كفروا من أهل الكتاب) يعني بني النضير والمراد أخوة الكفر (لئن أخرجتم من دياركم) (لنخرجنكم) روى ابن أبي وأشباهه وسواي بني النضير حين حاصروهم ٢٣٠ النبي صلى الله عليه وسلم لم يخرجوا من

المحصن فان قاتلوكم فقتلهم فقتلهم معكم لا تخذلكم ولئن أخرجتم لنخرجنكم معكم (ولا نطيع فيكم) في قتالكم (أحدا أبدا) من رسول الله والمسلمين ان حملنا عليه أو في خذلناكم واخلاف ما وعدناكم من النصر (وان قوتاكم لننصرنكم والله يشهد انهم لكاذبون) في مواضعهم لليهود وفيه دليل على صحة النبوة لانه اخبار بالغيب (لئن أخرجوا لا يخرجون معهم ولئن قوتوا لا ينصرونهم) ولئن نصروهم ليولن الادبار ثم لا ينصرون) وانما قال ولئن نصروهم بعد الاخبار بانهم لا ينصرون على الفرض والتقدير كقوله لئن أشركت ليحبطن عملك وكما يعلم ما يكون فهو يعلم ما لا يكون لو كان كيف يكون والمعنى ولئن نصروا المنافقون اليهود لينهزم من المنافقون ثم لا ينصرون بعد ذلك أي يهلكهم الله ولا ينفعهم نفاقهم لظهور كفرهم أوليهزم من اليهود ثم لا تنفعهم نصره المنافقين (لأنتم أشد رهبة) أي أشد رهوبة مصدري رهبة المبني للأفعال وقوله (في صدورهم) دلالة على نفاقهم يعني انهم يظهرون لكم في العلانية خوف الله وأنتم أهيب في صدورهم (من الله ذلك بأنهم قوم لا يفقهون) لا يعلمون الله وعظمته حتى يخشوه حق خشيته (لا يقاتلونكم) لا يقدر على مقاتلتكم (جميعا) مجتمعين يعني اليهود والمنافقين (الا كائنين) في قرى محصنة) بالخنادر والدروب (أو من وراء جدار) جدار مكى وابوعمر (بأسهم بينهم شديد) يعني ان البأس الشديد الذي يوصفون به انما هو بينهم اذا اقتتلوا ولو قاتلوكم لم يبق لهم ذلك البأس والشدة لان الشجاع يمين عند محاربة الله ورسوله (تجسبهم) أي اليهود والمنافقين (جميعا) مجتمعين ذوي ألفة واتحاد (وقلوبهم شتى) متفرقة لا ألفة بينها يعني ان بينهم احنا وعداوات فلا يتعاضدون حق التعاضد وهذا تجسبهم لاؤمنين وتجميع لقلوبهم على قتالهم (ذلك) التفرق (بأنهم قوم لا يفقهون) ان تشب القلوب بما يوهن قواهم ويعين على ارواحهم (كذل الذين من قبلهم) أي مثلهم كذل اهل بدر فخذف المبتدا (قريبا) أي استقر من قبلهم زمنا قريبا (ذاقوا وبال أمرهم) سوء عاقبة كفرهم وعداوتهم لرسول الله صلى الله عليه وسلم من قولهم كلا وبيل وخيم سي العاقبة يعني ذاقوا عذاب القتل في الدنيا (ولهم عذاب أليم) أي ولهم مع ذلك في الآخرة عذاب النار (كذل الشيطان اذ قال للانسان ا كفر

من شر اهل ملتكم فقالوا أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم أمر وان يستغفروا لهم فبهم والسيف مسلول عليهم الى يوم القيامة لا تقوم لهم راية ولا يثبت لهم قدم ولا يجتمع لهم كلمة كلها أو قدوانا للجزب أطغأها الله بسفك دماغهم وتفرق شملهم وادحاض جبهتهم أعادنا الله وأياكم من الاهواء المضلة وروى عن جابر قال قيل لعائشة ان ناسا يقاتلون أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى أبابكر وعمر فقالت وما تجيبون من هذا انقطع عنهم العمل وأحب الله ان لا يقطع عنهم الا جرو روى أن ابن عباس سمع رجلا ينال من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال له من المهاجرين الأولين أنت قال لا قال هن الانصار أنت قال لا قال فأنا أشهد بأنك لسف من التابعين لهم باحسان قوله عز وجل (ألم تر إلى الذين نافقوا) يعني أظهر واخلاف ما أظهروا وهم عبد الله بن أبي بن سلول وأشباهه (يقولون لاخوانهم الذين كفروا من أهل الكتاب) يعني اليهود والنصارى من بني قريظة وبني النضير وانما جعل المنافقين اخوانهم لانهم كفار مثلهم (لئن أخرجتم) أي من المدينة (لنخرجنكم معكم) أي منها (ولا نطيع فيكم احدا أبدا) يعني ان سألنا أحد خلافتكم وخذلناكم فلا نطيعه فيكم (وان قوتاكم لننصرنكم) أي لنعينكم ولنقاتلن معكم (والله يشهد انهم) يعني المنافقين (الكاذبون) أي فيما وعدوا ثم أخبر الله عن حال المنافقين فقال تعالى (لئن أخرجوا لا يخرجون معهم ولئن قوتوا لا ينصرونهم) وكان الامر كذلك فانهم أخرجوا ولم يخرج المنافقون معهم وقوتوا فلم ينصروهم (ولئن نصروهم ليولن الادبار) يعني لو قدر وانصروهم أو لو قصدوا نصر اليهود ولو لوالادبار من زمين (ثم لا ينصرون) يعني بني النضير لا يصيرون منصورين اذا انهزم ناصرهم (لأنتم) يعني يامعشر المسلمين (أشد رهبة في صدورهم من الله) اصل الرهبة والرهبة الخوف الشديد مع حزن واضطراب والمعنى انهم يرهبونكم ويخافون منكم أشد من رهبتهم من الله (ذلك) أي الخوف منكم (بأنهم قوم لا يفقهون) يعني عظمة الله تعالى (لا يقاتلونكم جميعا الا في قرى محصنة) أي لا يبرزون لقتالكم انما يقاتلونكم مجتمعين بالقرى والمجذران وهو قوله تعالى (أو من وراء جدار) وقرى جدر (بأسهم بينهم شديد) أي بعضهم على بعض أوعداوة بعضهم بعضا شديدة وقيل بأسهم فيما بينهم من وراء الحيطان والمحصون شديد فاذا خرجوا اليكم فهم اجبن خلق الله (تجسبهم جميعا) وقلوبهم شتى أي متفرقة مختلفة قال قتادة اهل الباطل مختلفة أهواؤهم مختلفة أعمالهم مختلفة شهاداتهم وهم مجتمعون في عداوة اهل الحق وقيل اراد ان دين المنافقين وآراءهم يخالف دين اليهود وآراءهم (ذلك بأنهم قوم لا يفقهون) ثم ضرب لليهود مثلا فقال تعالى (كذل الذين من قبلهم قريبا) يعني مشركي مكة (ذاقوا وبال أمرهم) يعني القتل بسدر وكان ذلك قبل غزوة بني النضير وقال ابن عباس كذل الذين من قبلهم يعني بني قينقاع وقيل مثل قريظة كذل بني النضير وكان بينهم ماستنان (ولهم عذاب أليم) أي في الآخرة ثم ضرب مثلا آخر للمنافقين واليهود جميعا في تخاذلهم وتخذي بعضهم عن بعض فقال تعالى (كذل الشيطان) أي مثل المنافقين مع بني النضير وخذلناهم ايأهم كذل الشيطان (اذ قال للانسان ا كفر) وذلك ما روى عن عطاء وغيره عن ابن عباس قال كان راهب في الفترة يقال له برصيصا تعبد في صومعة له سبعين سنة لم يعب الله فيها طرفة عين وان ابليس أعياه في امره الحيل فجمع ذات يوم مردة الشياطين وقال الا احدم منكم يافني امر برصيصا فقال الابيض وهو صاحب الانبياء وهو الذي تصدى للنبي صلى الله عليه وسلم وجاهه في صورة جبريل ليوسوس اليه على وجه الوحي فلحقه جبريل عليه السلام فدفعه الى اقصى الهند لا يلبس انا كفيك امره فانطلق فترين بزيته الرهبان وحلق وسط رأسه وأتى صومعة برصيصا فناداه فلم يجبه وكان لا ينفصل (بأنهم قوم لا يفقهون) ان تشب القلوب بما يوهن قواهم ويعين على ارواحهم (كذل الذين من قبلهم) أي مثلهم كذل اهل بدر فخذف المبتدا (قريبا) أي استقر من قبلهم زمنا قريبا (ذاقوا وبال أمرهم) سوء عاقبة كفرهم وعداوتهم لرسول الله صلى الله عليه وسلم من قولهم كلا وبيل وخيم سي العاقبة يعني ذاقوا عذاب القتل في الدنيا (ولهم عذاب أليم) أي ولهم مع ذلك في الآخرة عذاب النار (كذل الشيطان اذ قال للانسان ا كفر

عن صلاته الا في كل عشرة ايام مرة فلما رأى الابيض انه لا يحببه اقبل على العبادة في اصل الصومعة فلما
انقضى برصيصا من صلاته اطلع من صومعته فرأى الابيض قائما يصلي في هيئة حسنة على هيئة الرهبان
فلما رأى ذلك من حاله ندم في نفسه أي لام نفسه حين لم يحبه فقال له انك ناديتني وكنت مشتغلا عنك
فما حاجتك قال الابيض حاجتي اني جئت لاصنع لك من صومعتي ما تشاء فادعوك قال برصيصا اني لفي شغل عنك فان كنت مؤمنا فان الله سيجعل لك فيما
للؤمنين نصيبا ان استجاب لي ثم اقبل على صلاته وترك الابيض واقبل الابيض يصلي فلم يلتفت اليه
برصيصا ربعين يوما فلما انقضى بعدها رآه قائما يصلي فلما رأى برصيصا شدة اجتهاده الابيض قال له
ما حاجتك قال حاجتي ان تأذن لي فأرتفع اليك فأذن له فارتفع اليه في صومعته فأقام حولاً يتعبد لا يفطر
الا في كل أربعين يوما مرة ولا ينفق عن صلاته الا كذلك ورجع امد الى الثمانين فلما رأى برصيصا اجتهاده
تقاصرت اليه نفسه وأعجبته شأرا الابيض فلما حال المحول قال الابيض لبرصيصا اني منطلق فان لي صاحباً
غيرك فظننت انك اشد اجتهاداً مما رأيت وكان يبلغنا عنك غير الذي رأيت فدخل من ذلك على برصيصا
أمر شديد وكره مفارقتة لما رأى من كثرة اجتهاده ولما ودعه الابيض قال له ان عندي دعوات اعلمكم بها
تدعو بهن فهن خير لك مما أنت فيه يشفي الله بها السقيم ويعافي بها المبتلى والمجنون قال برصيصا انا اكره
هذه المنزلة لان لي في نفسي شغلا واني اخاف ان علم الناس شغلوني عن العبادة فلم يزل به الابيض حتى علمه
ثم انطلق حتى اتى ابليس فقال قد والله اهلكك الرجل قال فانطلق الابيض فتعرض لرجل فخنقه ثم
جاء في صورة رجل متطرب فقال لاهله ان بصاحبكم جنونا فاعالجهم قالوا نعم فعاالجهم فلم يدر فقال لهم اني
لا اقوى على جنته ولكن سأرشدكم الى من يدعوا لله فيعاقبه انطلقوا الى برصيصا فان عنده الاسم الذي
اذا دعاه به اجيب قال فانطلقوا اليه فسألوه ذلك فدعا بتلك الكلمات فذهب عنه الشيطان فكان
الابيض يفعل ذلك بالناس ويرشدهم الى برصيصا فيدعونه فيعافون فانطلق الابيض فتعرض لجمارية
من بنات ملوك بني اسرائيل ولها ثلاثة اخوة وكان ابوهم هو الملك فلما مات استخلف اخاه فكان عم
تلك الجمارية ملك بني اسرائيل فخنقها وعذبها ثم جاء اليهم كما كان يأتي الناس في صورة متطرب فقال
لهم اعالجها قالوا نعم فقال ان الذي عرض لها ما رد لا يطاق ولكن سأرشدكم الى من تتقون به تدعونها
عنده فاذا جاء شيطانها دعاها فاذا علمتم انها قد دعوت تردونها صحبة قالوا ومن هو قال برصيصا قالوا
وكيف لنا ان يجيبنا الى هذا وهو اعظم شأننا من ذلك قال فانطلقوا فابنوا صومعة الى جنب صومعته حتى
تتمر في عليه فان قبلها والافضعوها في صومعته واقولوا له هذه امانة عندك فاحتسب امانتك قال
فانطلقوا فسألوه ذلك فأبى عليهم فبنوا صومعة على ما أمرهم الابيض ثم انطلقوا فوضعوا الجمارية في
صومعتها وقالوا يا برصيصا هذه اختنا امانة عندك فاحتسب فيها ثم انصرفوا فلما انقضى برصيصا عن
صلاته حتى عابن الجمارية وما هي عليه من الجمال فودعت في قلبه ودخل عليه امر عظيم فجاءها الشيطان
فخنقها فدفن برصيصا بتلك الدعوات فذهب الشيطان عنها ثم اقبل برصيصا على صلاته فجاءها الشيطان
فخنقها فكانت تكشف عن نفسها وتعرض لبرصيصا فجاءها الشيطان وقال له ويحك واقعها فلم تجد مثلها
وستتوب بعد ذلك فتدرك ما تريد من الامر فلم يزل به حتى واقعها فلم يزل كذلك يأتيا حتى سمعت وظهور
جملها فقال له الشيطان ويحك يا برصيصا قد افنت فحيت فهل لك ان تقتلها وتتوب فان سألك فقل
ذهب بها شيطانها فلم اقف عليه فقتلها ثم انطلق بها فدفنها الى جانب الجبل فجاء الشيطان وهو يدفنها
بالليل فأخذ ينظر في ازارها فبقي خارجا من التراب ثم رجع برصيصا الى صومعته واقبل على صلاته
اذ جاء اخوتها يتعاهدون اختهم وكانوا يجهلون في بعض الايام يسألون عنها ويرصونها فافعلوا يا برصيصا
ما فعلت اختنا قال قد جاء شيطانها فذهب بها ولم اطقه فصدمته وانصرفوا فلما اسوارهم مكروا بوجاه
الشيطان الى اكبرهم في منامه فقال ويحك ان برصيصا فعل يا ختك كذا وكذا وانه دفنها في موضع كذا

وكذا فقال هذا حلم وهو من الشيطان ان برصه اخير من ذلك فتابع عليه ثلاث ليل فلم يبرئ فكثر به فانطلق الشيطان الى اوسطهم فقال الاوسط مثل ما قال الاكبر ولم يخبر به احدا فانطلق الى اصغرهم بمثل ذلك فقال الاصغر لاخويه والله لقد رايت كذا وكذا فقال الاوسط انا والله قد رايت مثله فقال الاكبر وانا والله قد رايت مثله فانطلقوا الى برصه افعلا ما فعلت اختنا فقال اليس قد علمتكم بما جازا فانكم قد اتهمتموني فقالوا والله لا ننتجك واستحيوا منه رانصر فوالجاءهم الشيطان وقال ويحكم انها لدفونة في موضع كذا وكذا وان مارف ازارها نخرج من التراب فانطلقوا فورا واختهم على مارا وفي النوم خشوا واليهم وشيئناهم معهم الدوس والمساخي فهدموا صومعة برصه وانشروا نزلودها وتغوه ثم انطلقوا به للهلك فاقر على نفسه وذلك ان الشيطان اتاه فوسوس له فقال له تقبلها ثم تكبر بجمع عليك امر ان قتل ومكابرة اعترف فلما اعترف امر بقتله وصابه على خشبة فلما صاب اتاه الايض فقال يا برصه صا تعرفني فقال لا قال انا صاحبك الذي علمتك الدعوات وكنت اذا دعوت بهم يستجاب لك ويحك ما اتعت الله في امانتك خنت اهلها وانك زعمت انك عبد بني اسرائيل اما استحييت فلم يرزل يعبره ويعنفه حتى قال في آخر ذلك لم يكفك فيما صنعت حتى اقررت على نفسك وفضحت اشباهك من الناس وفضحت نفسك فان مت على هذه الحالة لن تغلج ابدا وان يغلج احد من نظرائك قال فكيف اصنع قال تطيعني في خبلة واحدة حتى اخلك مما انت فيه فاخذ باعينهم واخرجك من مكانك قال وما هي قال تسجد لي قال ما استطيت افعيل قال بطرفك افعيل فسجد له برصه صا فقال يا برصه صا هذا الذي اردت منك صارت عاقبة امرك الى ان كفرت بربك (فلما كفر قال اني بريء منك اني اخاف الله رب العالمين) قال الله تعالى (فكان عاقبتهم) يعني الشيطان وذلك لانسان (انهم في النار خالدون فيها وذلك جزاء الظالمين) قال ابن عباس ضرب الله هذا المثل ليهود بني النضير والمنافقين من اهل المدينة وذلك ان الله تعالى امر نبيه صلى الله عليه وسلم باجلاء بني النضير فهدس المنافقون الى اليهود وقالوا لا تجيبوا محمدا الى ما دعاكم ولا تخرجوا من دياركم فان قاتلكم فانام معكم وان اخرجكم خرجنا معكم فاجابوهم ودرجوا على حصونهم وتحصنوا في ديارهم رجاء نصرا للمنافقين فخذلهم وتبرأ منهم كما تبرأ الشيطان من برصه صا وخذله فكان عاقبة الفريقين النار قال ابن عباس فكان الرهبان بعد ذلك لا يمشون في بني اسرائيل الا بالثبقة والكتمان وطمع اهل الفسق والمجور في الاحبار وردهم بالبرهان والقبح حتى كان من امر جريج الراهب ما كان فلما برأه الله بمارمودة من الزنا انبسط الرهبان بعده وظهر للناس وكانت قصته جريج على ماروي عن أبي هريرة رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لم يتكلم في المهد الا ثلاثة عيسى بن مريم وصاحب جريج وكان جريج رجلا صالحا عابدا فاختصه صومعة فكان فيها فاته امه وهو يصلي فيها فقالت يا جريج فقال يا رب ابي وصلاتي فأقبل على صلاته فانصرفت فلما كان من الغداة أتته فقالت يا جريج فقال يا رب ابي وصلاتي فأقبل على صلاته فقالت اللهم لا تمته حتى يتطرحوه المومسات فتذا كبرنوا اسرائيل جريج وعبادته وكانت امرأة بني يثمل بحسنها معهم فقالت ان شئتم لا فتنه لكم قال فمعرضت له فلم يلتفت اليها فأت راعيا كان يأوي الى صومعته فأمكنته من نفسها فوقع عليها فمات فلما ولدت قالت هو من جريج فأتوه فاستنزلوه وهدموا صومعته وجعلوا يضربونه فقال ماشأكم فقالوا زينت بهذه البغي فولدت منك فقال أين الصبي فجاء به فقال دعوني حتى أصلي فصلى فلما انصرف الى الصبي قطع في بطنه وقال يا غلام من أبرك قال فلان الراعي قال فأقبلوا على جريج بقلونه ويتهمتون به وقالوا له بنينا لك صومعتك من ذهب قال أعيدوه امن طين كما كانت ففعلوا وبينما يصير رضع من امه فخر رجل راكب على دابة فارهة ذو شارة حسنة فقالت امه اللهم اجعل ابني مثل هذا فترك الثدي واقبل عليه فنظر اليه فقال اللهم لا تجعلني مثل هذا ثم اقبل على ثديه فجعل يرضع قال فكأنني انظر الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يربي ارضاءه باصبعه السبابة في فيه فجعل يصم سا قال ومرا تجارية وهم

فلما كفر قال اني بريء منك اني اخاف الله رب العالمين (أي مثل المنافقين في اغرائهم اليهود على القتال ووعدهم باهم انصر ثم متاركتهم كمل الشيطان اذا تغوى لهم واخلافهم كمل الشيطان اذا تغوى الانسان بكيدته ثم تبرأ منه في العاقبة وقيل المراد استغواؤه فربما يوم بدر وقوله لهم لا غالب لكم اليوم من الناس واني جار لكم الى قوله اني بريء منكم (فكان عاقبتهم) عاقبة الانسان الكافر والشيطان (أنهم في النار خالدون فيها) عاقبتهم ما خبر كان مقدم وأن مع اسماء ونحوها أي في النار في موضع الرفع على الاسم وخالفين حال (وذلك جزاء الظالمين)

بآيهم الذين آمنوا واتقوا الله في أحوالهم فلا يتخذوا أموالهم أهواً وقل لوالديكما طاعة لله وللرسول ولما تولى والله العليم ذو الجلال والإكرام (٢٣٨) عن الآخر بالغد كأن الدنيا والآخرة نهاران يوم وغد وتكبير لتعظيم أمره أي لغد لا يعرف القامة سماء باليوم الذي يلي يومك تقرب إليه أو عبر

كنهه لعظمته وعن مالك بن دينة ارمكتوب على
 باب الجنة وجدنا ما عملنا ربحنا ما قدمنا خسرتنا
 ما خلفنا (واتقوا الله) كررا الامر بالتهوى وتأكيذا
 او واتقوا الله في اداء الواجبات لانه قرن بما
 هو عمل واتقوا الله في ترك المعاصي لانه قرن بما
 يحرى مجرى الوعيد وقوله (ان الله خبير بما
 تعملون) فيه تحريض على المراقبة لان من
 علم وقت فعله ان الله مطلع على ما يرتكب من
 الذنوب يمتنع عنه (ولا تكونوا كالذين نسوا الله)
 تركوا ذكر الله عز وجل وما أمرهم به (فاناسهم
 أنفسهم) فتركهم من ذكره بالرحمة والتوفيق
 (أولئك هم الفاسقون) المحارجون عن طاعة
 الله (لا يستوى اصحاب النار واصحاب الجنة
 اصحاب الجنة هم الفائزون) هذا تنبيه للناس
 وايدان بانهم لفرط غفلتهم وقلة فكرهم في العاقبة
 ونسوا الكههم على اثار العاجلة واتباع الشهوات
 كما أنهم لا يعرفون الفرق بين الجنة والنار
 والبولن العظيم بين اصحابها وان الفوز العظيم
 مع اصحاب الجنة والعذاب الاليم مع اصحاب
 النار فمن حقهم ان يعلموا ذلك وينبهوا عليه كما
 تقول لمن يعق اباه هو ابوك تجعله بمنزلة من
 لا يعرفه فتنبه به بذلك على حق الابوة الذي
 يقتضى البر والتعطف وقد استدل الشافعية
 بهذه الآية على ان المسلم لا يقتل بالكافر وان
 الكافر لا يملك مال المسلم بالاستيلاء وقد اجابنا
 عن مثل هذا في اصول الفقه والكا في (لوانزلنا
 هذا القرآن على جبل لرأيت حاشا امتصدا من
 خشية الله) أى من شأن القرآن وعظمته انه
 لو جعل في الجبل يميز وأنزل عليه القرآن لمخضع
 أى لمخضع وطأ طأ وتصددع أى تشقق من
 خشية الله وجاز ان يكون هذا تمثيلا لكفى قوله
 انا عرضنا الامانة ويدل عليه قوله (وتلك
 الامثال انضرب للناس لعلهم يتفكرون) وهى
 اشارة الى هذا المثل والى امثاله في مواضع من
 التنزيل والمراد توبيخ الانسان على قسوة قلبه

وقوله يخشعه عند تلاوة القرآن وتذكر قوارعه وزور
أى السر والعلانية أو الدنيا والآخرة أو المعلوم
الغائب وفى تسبيح الملائكة تسبيح قدوس رب الملائكة

يضربونها ويقولون زينت وسرقت وهي تقول حسبي الله ونعم الوكيل فقالت امه اللهم لا تجعل ابني مثلهما
فترك الرضاع ونظر اليها فقال اللهم اجعلني مثلهما فنهنا لك تراجعا للمحدث فقالت مر رجل حسن الهيئة
فقلت اللهم اجعل ابني مثله فقلت اللهم لا تجعل ابني مثلهما فقلت اللهم اجعلني مثلهما فقال ان ذلك الرجل كان جبارا فقلت
ومرقت فقلت اللهم لا تجعل ابني مثلهما فقلت اللهم اجعلني مثلهما فقال ان ذلك الرجل كان جبارا فقلت
اللهم لا تجعل ابني مثله وان هذه يقولون لما زينت ولم ترن وسرقت ولم تسرق فقلت اللهم اجعلني مثلهما أخرجه
سلم بن عامه وهذا لفظه واخرجه البخاري مفرقا حديث جريح تعليقا وحديث المرأة وابنها خاصة المومسات
الزواني جمع مومسة وهي المرأة الفاجرة والبغي الزانية أيضا وقوله يقتل بحسنها أي يتجنب منه ويضرب به
المثل وقوله ذو شارة حسنة أي صاحب جمال ظاهر في الهيئة والملبس والمركب ونحو ذلك والمجبار بالعاني
المتكبر القاهر للناس وقوله تعالى (يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله ولتنتظرن نفس ما قدمت لغـ) أي لينظر
أحدكم أي شيء قدم لنفسه من الاعمال عملا صالحا يخيه أم سيئا يوبقه والمراد بالغديوم القيامة وقربه على
الناس كان يوم القيامة يأتي غدا واكل ما هوأت فهو قريب (واتقوا الله ان الله خبير بما تعملون) قيل
كرر الامر بالتقوى تأكيذا وقيل معنى الاول واتقوا الله في اداء الواجبات ومعنى الثاني واتقوا الله فلا
تأثروا بالمنيات (ولا تكونوا كالذين نسوا الله) أي تركوا أمر الله (فأنساهم أنفسهم) أي أنساهم حظوظ
أنفسهم حتى لم يقدموا لها خيرا ينفعها عنده (أولئك هم الفاسقون لا يستوى أصحاب النار وأصحاب
الجنة أصحاب الجنة هم الفائزون) لما ارشاد المؤمنين الى ما يصلحهم بقوله ولتنتظرن نفس ما قدمت لغد
وهذا للكافرين بقوله نسوا الله فأنساهم أنفسهم بين الفرق بين الفريقين بقوله لا يستوى أصحاب النار
يعني الذين هم في العذاب الدائم وأصحاب الجنة يعني الذين هم في النعيم المقيم ثم اتبعه بقوله أصحاب الجنة
هم الفائزون ومعلوم ان من جعل له النعيم المقيم فقد فاز فوزا عظيما قوله تعالى (لو أنزلنا هذا القرآن على
جبل لرأته خاشعا متصدعا من خشية الله) قيل معناه انه لو جعل في الجبل تمجيرا وعقلا كما جعل فيكم
وانزل عليه القرآن لخشع أي تطأ وأخضع وتشقق وتصدع من خشية الله والمعنى ان الجبل مع صلابته
ورزاقته مشقق من خشية الله وحذر من ان لا يؤدي حق الله تعالى في تعظيم القرآن والكافر مستخف
بحقه معرض عما فيه من العبر والاحكام كانه لم يسمعها اوصفه بقساوة القلب فهو غافل عما يتضمنه القرآن
من المواعظ والامثال والوعود والوعيد وتمييز الحق من الباطل والواجب مما لا يجب بأحسن بيان ووضح
برهان ومن وقف على هذا وفهمه اوجب له الخشوع والخشية وهذا التمثيل لان الجبل لا يتصور منه
الخشوع والخشية الا ان يخلق الله تعالى له تمييزا وعقلا يدل على انه تمثيل قوله تعالى (ولذلك الامثال
نضربها للناس لعلهم يتفكرون) أي الغرض من هذا التمثيل التنبيه على فساد قلوب هؤلاء الكفار
وقساوتها وغلظ طباعهم ولما وصف القرآن بالعظم اتبعه بوصف عظمتة فقال تعالى (هو الله الذي
لا اله الا هو عالم الغيب والشهادة) يعني انه تعالى أعلم بما غاب عن العباد مما لم يعاينوه ولم يعلموه وعلم
ما شاهدوه وما علموه وقيل استوى في علمه تعالى السر والعلانية والموجود والمعدوم وقيل علم خال الدنيا
والآخرة (هو الرحمن الرحيم) اسمان مشتقان اشتقا قهما من الرحمة وهما صفتان لله تعالى ومعناها
ذو الرحمة ورحمة الله ازادته الخير والنعمة والاحسان الى خلقه وقيل ان الرحمن اشد بالغة من الرحيم
ولهذا قيل هو رحمن الدنيا ورحيم الآخرة لان احسانه تعالى في الدنيا يعم المؤمنين والكافرين والآخرة
يختص احسانه وانعامه بالمؤمنين (هو الله الذي لا اله الا هو الملك) أي المتصرف بالامر والنهي في جميع
خلقه الملك لهم فهم تحت ملكه وقهره وارادته (القدوس) أي الطاهر عن كل عيب المنزه عما لا يليق

اجره ثم رد على من اشرك وشبهه بخلقه فقال (هو الله الذي لا اله الا هو عالم الغيب والشهادة) النعاص
والموجود (هو الرحمن الرحيم هو الله الذي لا اله الا هو الملك) الذي لا يزول ملكه (القدوس) المنزه عن
ذنبة والروح (السلام) الذي سلم الخلق من ظلمه عن الزجاج

به وقيل هو الذي كثرت بركته (السلام) اى الذى سلم من النقائص وكل آفة تلحق المخلوق فان قلت على هذا التفسير لا يبقى بين القدوس والسلام فرق فيكون كالتكرار وذلك لا يليق بفصاحة القرآن قلت الفرق بينهما أن القدوس اشارة الى برأته عن جميع العيوب والنقائص فى الماضى والحاضر والسلام اشارة الى انه لا يطرأ عليه شئ من العيوب والنقائص فى المستقبل فان الذى يطرأ عليه شئ من ذلك تزول سلامته ولا يبقى سائما وقيل السلام اى سلم خلقه من ظلمه (المؤمن) قال ابن عباس هو الذى آمن الناس من ظلمه وأمن من آمن به من عذابه وقيل هو المصدق لرسوله باظهار المعجزات لهم والمصدق للمؤمنين بما وعدهم من الثواب وبما أوعده الكافرين من العذاب (المهين) قال ابن عباس الشهيد على عباده بأعمالهم الذى لا يغيب عنه شئ وقيل هو القائم على خلقه برزقه وأنشد فى معناه
ألا ان خير الناس بعد نبيه * مهينه التالىة فى العرف والنكر

اى القائم على الناس بعده وقيل هو الرقيب المحافظ وقيل هو المصدق وقيل هو المعنى الامين والمؤمن وقيل بمعنى العلى ومنه قول العباس يمدح النبي صلى الله عليه وسلم فى آيات منها حتى احتوى بيتك المهين من * خندف عليها زانها النطق
وقيل المهين اسم من أسماء الله تعالى هو اعلم بتأويله وأنشدوا فى معناه

جل المهين عن صفات عبيده * ولقد تعالى عن عقول أولى الناس
راموا بزعمهم صفات ملكهم * والوصف يجز عن ملك لا يرى

(العزير) اى الذى لا يوجد له نظير وقيل الغالب القاهر (الجبار) قال ابن عباس جبروت الله عظمتة فعلى هذا وصفة ذات وقيل هو من الجبر يعنى الذى يغنى الفقير ويجبر الكسير فعلى هذا وصفة فعل وهو سبحانه وتعالى كذلك يجبر كل كسير ويغنى كل فقير وقيل هو الذى يجبر الخلق ويقهرهم على ما أراد وسئل بعضهم عن معنى الجبار فقال هو التهاور الذى اذا اراد امر فعله لا يججزه عنه حار وقيل الجبار هو الذى لا ينال ولا يدانى والجبار فى صفة الله تعالى صفة مدح وفى صفة الناس صفة ذم وكذلك (المتكبر) فى صفة الناس صفة ذم لان التكبر هو الذى يظهر من نفسه التكبر وذلك نقص فى حقه لانه ليس له كبر ولا علو بل له الحقارة والذلة فاذا أظهر التكبر كان كذبا فى فعله فكان منه موما فى حق الناس وأما المتكبر فى صفة الله تعالى فهو وصفة مدح لان له جميع صفات العلو والعظمة ولهذا قال فى آخر الآية (سبحان الله عما يشركون) كانه قيل ان بعض المخلوق يتكبر فيكون ذلك نقصا فى حقه أما الله تعالى فله العلو والعظمة والعزوة والكبرياء فان اظهر ذلك كان ضم كمال الى كمال قال ابن عباس المتكبر هو الذى تكبر برؤيته فلا شئ مثله وقيل هو الذى تكبر عن كل سوء وقيل هو المتعظم عما لا يليق بجماله وجلاله وقيل هو المتكبر عن ظلم عباده وقيل الكبر والكبرياء الامتناع وقيل هو ذوالكبرياء وهو الملك سبحانه الله عما يشركون اى من ادعاء الكبر لا انفسهم (هو الله الخالق) اى المقدر فهو سبحانه وتعالى قدرا فعاله على وجه مخصوصة فهو راجع الى الارادة وقيل معناه المقدر لما يوجد وقيل المقدر نقاب الشئ بالتدبير الى غيره (البارئ) اى الختار المذوق للاعيان من العدم الى الوجود (المصور) اى الذى يخلق صورة المخلوق على ما يريد الممثل للخلق بالعلامات التى يتبين بعضها عن بعض وقيل الخالق المبتدئ للخلق الختار له على غير مثال سبق البارئ المبتدئ لما يريد بخلقهم فيظهره من العدم الى الوجود المصور لما خلقه وانشأ على صور مختلفة واشكال متباينة وقيل معنى التصوير التخطيط والتشكيل فاذا لا يكون خلقا ثم يرأثم تصويرا وانما قدم الخالق على البارئ لان تأخير الارادة مقدم على تأخير القدرة وقدم البارئ على المصور لان ايجاد الذات مقدم على ايجاد الصفات (له الاسماء الحسنى) يسبح له ما فى السموات والارض وهو العزيز الحكيم عن معقل بن يسار رضى الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من قال حين يصبح ثلاث مرات أعوذ بالله السميع العليم من الشيطان ازجيم وقرأ الثلاث

(المؤمن) واهب الامن ومن الزواج لذى آمن
المخلوق من ظلمه والمؤمن من عذابه من اطاعه
(المهين) الرقيب على كل شئ المحافظ له مفعل
من الامن الا ان همزته قلبت هاء (العزير)
الغالب غير المغلوب (الجبار) العالى العظيم الذى
يذل له من دونه أو القهار ذو الجبروت (المتكبر)
والسلطان أو القهار ذو العظمة (سبحان الله عما
يشركون) نزواته عما يصفه به المشركون
(هو الله الخالق) المقدر لما يوجد (البارئ)
الموجد (المصور) فى الارحام (له الاسماء الحسنى)
الدالة على الصفات العسلا (يسبح له ما فى
السموات والارض وهو العزيز الحكيم) ختم
السورة بما بدأ به من ابي هريرة رضى الله عنه وسلم
سألت حبيبي رسول الله صلى الله عليه وسلم
عن الاسم الاعظم فقال عليك بآخر الحشر
فاكثر قراءته فأعادت عليه فأعادها على فأهدت
عليه فأعادها على

(بسم الله الرحمن الرحيم)
 روى ان مولاه لابي عمر بن صفي بن هاشم بن
 له سارة انت رسول الله صلى الله عليه وسلم
 بالمدينة ودونته زلفه فقال له يا
 جئت قالت لا قال اخبرني بخت قالت لا قال
 فهاهنا بك قالت احببت سابعة شديدة فغث
 عليها بنى عبد المطلب فكسوها وجرها
 وزودوها فاناها حاطب بن ابي بلتعمة واعطاها
 عشرة دنانير وكساهما بردا واستخملها كتابا الى
 اهل مكة فمكثت من حاطب بن ابي بلتعمة الى
 اهل مكة اعموا ان رسول الله يريدكم فخذوا
 حذركم فخرجت سارة ونزل جبريل بالخبر فبعث
 رسول الله صلى الله عليه وسلم عليا وعمارا وعمر
 وطهمة والزبير والمقداد وابا مرثد وكانوا فرسانا
 وقال انطلقوا حتى تأتوا روضة خاخ فان بها
 فلعينة معها كتاب من حاطب الى اهل مكة
 فخذوه منها واخلوها فان ابت فاضر بوافقة
 فادركوها فاجتذبت وحلفت فها هو بالرجوع
 فقال على والله ما كذبنا ولا كذب رسول
 الله صلى الله عليه وسلم وسلفه وقال لها
 انخرجي الكتاب او تنفي رأسك فخرجته من
 عقاص شعرها وروى ان رسول الله صلى الله
 عليه وسلم امن جميع الناس يوم الفتح الاربعة
 هي احدهم فاستخضر رسول الله صلى الله عليه
 وسلم حاطبا وقال ما جاك عليه فقال يا رسول
 الله ما كفرت منذ اسلمت ولا غشيتك منذ
 نعمتك ولا احببتهم منذ فارقتهم ولكني كنت
 امر املعقا في قريش ولم اكن من انفسها
 وكل من معك من المهاجرين لهم قرابات بمكة
 يعمون اهلهم واموالهم غيري فخشيت على
 اهلي فاردت ان اتخذ عندهميدا وقد علمت
 ان الله ينزل عليهم باسه وان كافي لا يغني عنهم
 شيئا فصدقه وقبل عذره فقال عمر رضي الله
 عنه دعني يا رسول الله اضرب عني هذا المناق
 فقال صلى الله عليه وسلم وما يدريك يا عمر
 لعل الله قد اطاع على اهل بدر فقال لهم اعملوا
 ما شئتم قد غفرت لكم ففاضت عيناه رضي
 الله عنه ففرل (يا ايها الذين آمنوا لا تتخذوا
 عدوى وعدوكم اولياء) عذرى اتخذ الى مفعوله

آيات من آخر سورة الممتحنة وكل الله به سبعين ألف ملك يصلون عليه حتى ياتي قاتل مات في ذلك اليوم
 مات شهيدا ومن قاتل احببني يمي كان كذاك أخرجه الترمذي وقال حديث غريب والله اعلم

(سورة الممتحنة مدنية)

وهي ثلاث عشرة آية وثلاثمائة وثمان واربعون كلمة والف وخمسمائة وخمسة عشر حرف
 (بسم الله الرحمن الرحيم)

قوله عز وجل (يا ايها الذين آمنوا لا تتخذوا عدوى وعدوكم اولياء) الآية (ق) عن علي بن
 ابي طالب رضي الله عنه قال بعثني رسول الله صلى الله عليه وسلم أنا والزبير والمقداد فقال انطلقوا حتى
 تأتوا روضة خاخ فان بها طعينة معها كتاب فخذوه منها قال فانطلقنا فمكنا حتى اشدنا الزرودة
 فاذا نحن بالطعينة فقلنا انخرجي الكتاب فقالت مامعي من كتاب فقلنا انخرجي الكتاب او ائتني بالكتاب
 فانرجته من عقاصها فأتيتني ابي النبي صلى الله عليه وسلم فاذا فيه من حاطب بن ابي بلتعمة الى ناس من
 المشركين من اهل مكة يخبرهم ببعض امر النبي صلى الله عليه وسلم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 يا حاطب ما هذا فقال يا رسول الله لا تجعل علي اني كنت امر املعقا في قريش ولم اكن من انفسهم وكان
 من معك من المهاجرين لهم قرابات يعمون بها اهلهم واموالهم بمكة فاحببت اذا فاني ذلك من السب
 فيهم ان اتخذ فيهم يدايهم ومن بها قرابتي وما فعلته كفرا ولا ارتدادا عن ديني ولا ارضى بالكفر بعد
 الاسلام فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قد صدقكم فقال عمر دعني يا رسول الله اضرب عني
 هذا المناق فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم انه شهد بدر وما يدريك لعل الله قد اطاع على اهل بدر
 فقال اعملوا ما شئتم فقد غفرت لكم فانزل الله عز وجل يا ايها الذين آمنوا لا تتخذوا عدوى وعدوكم
 اولياء الى قوله سواء السبيل روضة خاخ روضة بقراباء اولاد من المدينة وقيل انه موضع قريب من
 مكة والاول اصح والطعينة المرأة المسافرة سميت بذلك للازمتها المودج والعقاص الشعر المصفور قال
 المفسرون نزلت هذه الآية في حاطب بن ابي بلتعمة كما جاء في الحديث وذلك ان سارة مولاه لابي عمرو بن
 صفي بن هاشم بن عبد مناف اتت المدينة من مكة ورسول الله صلى الله عليه وسلم يتجهز لفتح مكة فقال
 لها رسول الله صلى الله عليه وسلم امسلي جئت قالت لا قال امهجرة جئت قالت كتم
 الال والعشيرة والموالي وقد ذهبت موالى وقد احببت حاجة شديدة فقدمت عليكم لعل تطوفوني وتكسوني
 وتعملوني فقال لها وبن انت من شباب مكة وكانت مغنية ناشئة قالت ما مطلب مني شي بعد ووقع بدر فغث
 عليها بنى عبد المطلب فاعطوها نفقة وكسوها واخلوها فاناها حاطب بن ابي بلتعمة حليف بني اسد بن
 عبد الغزي فكذب معها الى اهل مكة واعطاها عشرة دنانير وكساهما بردا على ان توصل الكتاب الى اهل
 مكة وكذب في الكتاب من حاطب بن ابي بلتعمة الى اهل مكة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم يريدكم فخذوا
 حذركم فخرجت سارة ونزل جبريل عليه السلام فاعبر النبي صلى الله عليه وسلم بما فعل فبعث رسول
 الله صلى الله عليه وسلم عليا وعمارا والزبير وطهمة والمقداد بن الاسود وابا مرثد فرسانا فقال انطلقوا حتى
 تأتوا روضة خاخ فان بها طعينة معها كتاب من حاطب بن ابي بلتعمة الى المشركين فخذوه منها واخلوها
 وان لم تدفعه لكم فاضر بوافقة فخرجوا حتى ادركوها في ذلك المكان الذي قال رسول الله صلى الله عليه
 وسلم فقالوا لسا بن الكتاب خلفت بالله ماها من كتاب فبشوا وفتشوا متاعها فلم يجدوا معها كتابا فها
 بالرجوع فقال على والله ما كذبنا ولا كذب رسول الله صلى الله عليه وسلم وسلفه وقال انخرجي
 الكتاب والا لاجردنك ولا ضرب عنقك فلما رأت الجدا خرجته من ذوائبها وكانت قد خبأتها في شعرها
 فخلوا سبيلها ولم تعرضوا لها ولا للمامعة ارجعوا بالكتاب الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فارسل

وهما عدوى وأولياء والعدو فعمل من عدا كعقوب من عقاب ولكنه على زنة المعذر واقع على الجمع ايقاعه على الواحد وفيه دليل على ان الكبيرة لا تسلب اسم الايمان (تلقون) حال من الضمير في لا تتخذوا والتقدير لا تتخذوهم اولياء ملقين (اليهم بالمودة) او مستأنف بعد وقف على التوبيخ والالقاء عبارة عن اتصال المودة والافضاء اليهم والباقي بالمودة زائدة مؤكدة للتعدي كقوله ولا تلقوا بأيديكم الى التهلكة وثابتة على ان مفعول تلقون محذوف معناه تلقون اليهم اخبار رسول الله صلى الله عليه وسلم بسبب المودة التي بينكم وبينهم (وقد كفروا) حال من لا تتخذوا ومن تلقون اي لا تتولوهم أو تولدوهم وهذه حالهم (بما جاءكم من الحق) دين الاسلام والقرآن (يخرجون الرسول واولياءه) استئناف كالتفسير لكفرهم ٢٤١ وعقوبهم واحال من كفروا (أن تؤمنوا)

تعليل ليخرجون اي يخرجونكم من مكة لايمانكم (بالله ربكم ان كنتم خرجتم) متعلق بلا تتخذوا أي لا تتولوا أعدائي ان أنتم اوليائي وقول الخويين في مثله هو شرط جوابه محذوف لدلالة ما قبله عليه (جهاد في سبيل) مصدر في موضع الحال اي ان كنتم خرجتم مجاهدين في سبيل (وابتغاء مرضاتي) ومتبعين مرضاتي (تأمرون اليهم بالمودة) اي تفضون اليهم بمودةكم سرا وتسرون اليهم أسرار رسول الله صلى الله عليه وسلم بسبب المودة وهو استئناف (وأنا أعياكم أخفيت وما أعلنت) والمعنى أي طائل لكم في أسراركم وقد علمتم ان الاخفاء والاعلان سببان في علمي وأنا مطلع رسولي على ما تسرون (ومن يفعل) أي هذا الأسرار (منكم فقد ضل سواء السبيل) فقد اخطأ طريق الحق والصواب (ان ينفقوا) ان ينفقوا بكم ويقتلوا بكم (يكونوا بكم أعداء) خالصي العداوة ولا يكونوا بكم أولياء كما أنتم (ويستطو اليكم أيديهم وأسلمتكم بالسوء) بالقتل والشتم (وودوا لوتكفرون) وتقتلوا لوترتدون عن دينكم فاذا موادة أمثالهم خطا عظيم منكم والماضي وان كان يجري في باب الشرط يجري المضارع فغيه نكتة كانه قيل ودوا قبل كل شيء كفركم وارتدادكم يعني انهم يريدون ان يلحقوا بكم مضار الدنيا والدين من قتل النفس وتزيق الاعراض وردكم كفار اسبق المضار عندهم واولها العلمهم ان الدين اعز عليكم من ارواحكم لانكم بذالون لها دونه والعدو اهم شيء عنده ان يقصدهم شيء عند صاحبه (لن تنفعكم ارحامكم) قراباتكم (ولا اولادكم) الذين

رسول الله صلى الله عليه وسلم الى حاطب فأتاه فقال له هل تعرف الكتاب قال نعم قال فما حملك على ما صنعت فقال والله ما كفرت منذ أسلمت ولا غشيتك منذ نحتك ولا احببتهم منذ فارقتهم ولكن لم يكن أحد من المهاجرين الا وله بمكة من يمنع عشيرته وكنت غريبا منهم وكار اهل بيته ظهروا بهم فخسيت على اهل بيته فأردت ان اتخذني عندهم بدا وقد علمت ان الله تعالى ينزل بهم بأسه وان كان لا يغني عنهم شيئا فصدقهم رسول الله صلى الله عليه وسلم وعذره فقام عمر بن الخطاب فقال يا رسول الله دعني اضرب عنق هذا المنافق فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم وما يدريك يا عمر لعل الله قد اطاع على اهل بيته فقال لهم اعملوا ما شئتم فقد غفرت لكم فأنزل الله في شأن حاطب بن أبي بلتعة يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا عدوى وعدوكم اولياء يعني اصديقا وانصارا (تلقون اليهم بالمودة) أي بأسباب المحبة وقيل معناه تلقون اليهم اخبار النبي صلى الله عليه وسلم وسره بالمودة التي بينكم وبينهم (وقد كفروا) أي وحالهم انهم كفروا (بما جاءكم من الحق) يعني القرآن (يخرجون الرسول واولياءه) يعني من مكة (أن تؤمنوا) أي لا أن آمنتم كانه قال يفعلون ذلك لايمانكم (بالله ربكم ان كنتم خرجتم) هذا شرط جوابه متقدم والمعنى ان كنتم خرجتم (جهاد في سبيل) وابتغاء مرضاتي فلا تتخذوا عدوى وعدوكم اولياء وقوله (تأمرون اليهم بالمودة) أي بالنصيحة (وأنا أعياكم أخفيت) أي من المودة لا الكفار (وما أعلنت) اي أظهرتم ما كنتم تكتُم منها (ومن يفعل منكم) أي الاسرار والقضاء المودة اليهم (فقد ضل سواء السبيل) أي اخطأ طريق الهدى ثم اخبر عن هداوة الكفار فقال تعالى (ان ينفقوا) أي ينفقوا بكم ويروكم (يكونوا بكم أعداء) ويستطو اليكم أيديهم وأسلمتكم بالسوء أي بالضرب والقتل والشتم والسب (وودوا) أي تموتوا (لوتكفرون) أي ترجعون الى دينهم كما كفروا والمعنى ان أعداء الله لا يخلصون المودة لاولياء الله ولا ينصرونهم لايديهم من الخلاف فلا تنصروهم انتم ولا تؤدوهم (لن تنفعكم ارحامكم ولا اولادكم) أي لا يدعونكم ولا يحميكم ذوارحهم وقراباتكم واولادكم الذين بمكة الى خيانة رسول الله صلى الله عليه وسلم والمؤمنين وترك مناصحتهم ونقل اخبارهم ومولاة أعدائهم فانه لا تنفعكم ارحامكم ولا اولادكم الذين عصيتهم الله لاجلهم (يوم القيامة يفصل بينكم) أي يدخل اهل طاعته الجنة واهل معصيته النار (والله بما تعملون بصير) قوله تعالى (قد كانت لكم أسوة حسنة في ابراهيم) مخاطب حاطب والمؤمنين ويأمرهم بالاتباع ابراهيم عليه الصلاة والسلام (والدين معه) أي من اهل الايمان (اذ قالوا لقومهم) يعني المشركين (ان ابراءمكم) جمع برى (وما تعبدون من دون الله كفرا بكم) اي جحدناكم وانكروا دينكم (وبدا بيننا وبينكم العداوة والبغضاء أبدا حتى تؤمنوا بالله وحده) والمعنى ان ابراهيم واصحابه تبرؤا من قومه وعادوهم لافترسهم فأمر حاطب والمؤمنين ان يتأسوا بهم (الا قول ابراهيم لايه لا استغفرن لك) يعني لكم ان تتأسوا بابراهيم في جميع أموره الا في الاستغفار لايه المشرك فلا تتأسوا به فان ابراهيم كان قد قال لايه لا استغفرن لك فلما تبين له اقامته على الكفر تبرأ منه (وما أملك لك من الله من شيء) هذا من قول ابراهيم لايه يعني ما أغني عنك ولا دفع عنك عذاب الله ان عصيته

٦١ ح قولوا للكفار من اجلهم وتقرؤن اليهم محاماة عليهم ثم قال (يوم القيامة يفصل بينكم) وبين اقاربكم واولادكم يوم يفر المرء من اخيه الاية فإنا انكم ترفضون حق الله مراعاة لحق من يفر منكم غدا يفصل عاصم يفصل حمزة وعلى والفاسل هو الله عز وجل يفصل ابن ذكوان غيرهم يفصل (والله بما تعملون بصير) فيجازيكم على اعمالكم (قد كانت لكم أسوة) قدوة في التبري من الال (حسنة في ابراهيم) أي في أقواله وله هذا الاستثنى منها الا قول ابراهيم (والذين معه) من المؤمنين وقيل كانوا انبياء (اذ قالوا لقومهم ان ابراءمكم) جمع برى كطريف وظرفاء (وما تعبدون من دون الله كفرا بكم) وبدأ بيننا وبينكم العداوة بالافعال (والبغضاء) بالقلوب (أبدا حتى تؤمنوا بالله وحده) فتمت نترك عداوتكم (الا قول ابراهيم لايه لا استغفرن لك) وذلك لمودة وعدو اياه أي اقتدوا به في افراده ولا تأتسوا به في الاستغفار لايه الكافر (وما أملك لك من الله من شيء) أي من هداية ومغفرة وتوفيق وهذه الجملة لا تليق بالاستثناء الا

ترى الى قوله قل فن يملك لكم من الله شيئا ولكن المراد استثناء جملة قوله لايه والقصد الى موعد الاستغفار له وما بعده تابع له كانه قال استغفركم وما في
ملاقى الا الاستغفار (ربنا عليك توكلنا) متصل بما قبل الاستثناء وهو من جملة الاسوة المحسنة وقيل معناه قولوا ربنا فها ابتداء أمر من الله للمؤمنين بان يقولوه
(واليك أنبنا) اقبلنا (واليك المصير) المرجع ٢٤٢

أنت العزيز الحكيم) أى الغالب الحكيم (لقد كان لكم فيهم أسوة حسنة لمن كان يرجو الله واليوم الآخر) ثم كرا الحث على الاتساء
بإبراهيم عليه السلام وقومه تقريراً وتأكيداً
عليهم ولذا جاء به مصدراً بالقسم لانه الغاية في
التأكيد وابدل من قوله لكم قوله لمن كان يرجو
الله أى ثوابه أى يخشى الله وعقبه بقوله
(ومن يتول) يعرض عن أمرنا ويوال الكفار
(فان الله هو الغنى) عنى الخلق (المجيد)
المستحق للحمد فلم يترك نوعاً من التأكيد
الاجابة وما نزلت هذه الآيات وتشدد
المؤمنون في عداوة آبائهم وابنائهم وجميع
أقربائهم من المشركين اطعمهم في تحول الحال
الى خلافه فقال (عسى الله ان يجعل بينكم
وبين الذين عاديتهم منهم) أى من اهل مكة من
أقربائكم (مودة) بان يوفقهم للإيمان فلما
يسر فتح مكة انظرهم الله بامنيتهم فأسلم قومه
وتبليهم الثعالب وعسى وعد من الله على
عادات الملوكة حيث يقولون في بعض الحوائج
عسى اولعل فلا تبق شبهة للحنج في تمام ذلك
اواريد به اطماع المؤمنين (والله قدير) على
تقليب القلوب وتحويل الاحوال وتسهيل
أسباب المودة (والله غفور رحيم) لمن أسلم
من المشركين (لا ينهاكم الله عن الذين لم يقاتلوكم
في الدين ولم يخرجوكم من دياركم ان تبروهم)
تكرمهم وتحسنوا اليهم قولاً وفعلاً وحمل ان
تبروهم جرحاً على البدل من الذين لم يقاتلوكم وهو
بدل اشمال والتقدير عن بر الذين (وتعسطوا
اليهم) وتفضوا اليهم بالقسط ولا تظلموهم واذا
نهى عن الظلم في حق المشرك فكيف في حق
المسلم (ان الله يحب المقسطين) انما ينهاكم الله
عن الذين قاتلوكم في الدين واخرجوكم من دياركم
وظاهره اعلى اخرجكم أن تولوهم) هو وبدل من
الذين قاتلوكم والمعنى لا ينهاكم عن مبرة هؤلاء

واشركت به وانما وعده بالاستغفار رجاء اسلامه وكان من دعاء إبراهيم ومن معه من المؤمنين (ربنا
عليك توكلنا واليك أنبنا واليك المصير ربنا لا تجعلنا فتنة للذين كفروا) أى لا تظهرهم علينا فيظنوا أنهم
على الحق وقيل معناه لا تعذبنا بأيديهم ولا بعذاب من عندك فيقولوا لو كان هؤلاء على الحق ما أصابهم
ذلك (واغفر لنا ربنا انك أنت العزيز الحكيم) اقدركم فيهم (يعنى في إبراهيم ومن معه) (أسوة حسنة)
أى اقتداء حسن (لمن كان يرجو الله واليوم الآخر) أى ان هذه الاسوة لمن يخاف الله ويحصى عذاب
الآخرة (ومن يتول) أى يعرض عن الإيمان ويوال الكفار (فان الله هو الغنى) أى عن خلقه (المجيد)
أى الى اهل طاعته واوليائه فلما امر الله المؤمنين بعد اذ الكفار عداوة الكفار عادى المؤمنين اقرباءهم المشركين
واظهر والهم العداوة والبراءة وعلم الله شدة وجد المؤمنين بذلك فأنزل الله تعالى (عسى الله ان يجعل
بينكم وبين الذين عاديتهم منهم) أى من كفار مكة (مودة) ففعل الله تعالى ذلك بان أسلم كثير منهم
فصاروا لهم اولياء واخواناً وخالطوهم وناكحهم وتزوج النبي صلى الله عليه وسلم ام حبيبة بنت
أبي سفيان ولان لهم أبو سفيان (والله قدير) أى على جعل المودة بينكم (والله غفور رحيم) أى لمن تاب
منهم واسلم ثم رخص في صلة الذين لم يعادوا المؤمنين ولم يقاتلوهم فقال تعالى (لا ينهاكم الله عن
الذين لم يقاتلوكم في الدين ولم يخرجوكم من دياركم ان تبروهم) أى لا ينهاكم الله عن بر الذين لم يقاتلوكم
(وتعسطوا اليهم) أى وتعدلوا فيهم بالاحسان اليهم والبر (ان الله يحب المقسطين) أى العادلين
قال ابن عباس نزلت في نزاعة وذلك انهم صالحوا رسول الله صلى الله عليه وسلم على ان لا يقاتلوهم
ولا يعينوا عليه احداً فرخص الله في برهم وقال عبد الله بن الزبير نزلت في أمته وهى اسماء بنت ابي بكر
وذلك ان امها قتيلة بنت عبد العزى قدمت عليها المدينة بهدايا صبايا وقرصاً وسحقاً وهى مشركة فقالت
اسماء لا اقبل منك هدية ولا تدخل على بيتنا حتى استأذن رسول الله صلى الله عليه وسلم فسألته فأنزل الله
تعالى هذه الآية فأمرها رسول الله صلى الله عليه وسلم ان تدخلها منزلاً وان تقبل هديتها وتسكرها
وتحسن اليها (ق) عن اسماء بنت ابي بكر الصديق رضى الله تعالى عنها قالت قدمت على أمى وهى
مشركة فى عهد قريش اذ جاء رسول الله صلى الله عليه وسلم ومدتهم فاستفتيت رسول الله صلى الله
عليه وسلم فقالت يا رسول الله ان امى قدمت على وهى راغبة أفأصلها قال نعم صلها زاد فى رواية قال فأنزل
الله فيها لا ينهاكم الله عن الذين لم يقاتلوكم في الدين ثم ذكر الذين نهى عن صلتهم وبرهم فقال تعالى
(انما ينهاكم الله عن الذين قاتلوكم في الدين واخرجوكم من دياركم وظاهروا على اخرجكم) وهم
مشركو مكة (أن تولوهم ومن يتولهم فأولئك هم الظالمون) قوله تعالى (يا أيها الذين آمنوا اذا
جاءكم المؤمنات مهاجرات فامتحنوهن) الآية (خ) عن عروة بن الزبير انه سمع مروان والمصور
ابن مخزومة يخبران عن اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لما كاتب سهيل بن عمرو يومئذ كان فيما
اشترط سهيل بن عمرو على النبي صلى الله عليه وسلم انه لا يأتيك من احد دون كان على دينك الا ردته
اليها وخليت بيننا وبينه وكره المؤمنون ذلك وابى سهيل الا ذلك فكاتبه النبي صلى الله عليه وسلم على
ذلك فردت يومئذ اباجندل الى ابيه سهيل بن عمرو ولم يأت به احد من الرجال الا ردته فى تلك المدة وان كان
مسلماً وجاءت المؤمنات مهاجرات وكانت أم كلثوم بنت عقبة بن ابي معيط ممن خرج الى رسول الله صلى
الله عليه وسلم يومئذ وهى عاتق فجاءها اهلها يسألون عنها النبي صلى الله عليه وسلم ان يرجعها اليهم فلم يرجعها
حتى أنزل الله فيهن اذا جاءكم المؤمنات مهاجرات فامتحنوهن الله اعلم بايمانهن الى ولا هم يحلون من قال

وانما ينهاكم عن تولي هؤلاء (ومن يتولهم) منكم (فأولئك هم الظالمون) حيث وضعوا التولى غير موضعه (يا أيها الذين آمنوا اذا جاءكم المؤمنات) عرو
سماهن مؤمنات لظنهن بكلمة الشهادة ولانهن مشارفات لثبات ايمانهن بالامتحان (مهاجرات) نصب على الحال (فامتحنوهن) فابتلوهن بالنظر
فى الامارات ليغلب على ظنونكم صدق ايمانهن وعن ابن عباس امتحانها ان تقول اشهد ان لا اله الا الله وان محمداً رسول الله

(الله أعلم بما بين أيديكم) منكم فأنكم وإن رزقتم
أحوالهم لا تعلمون ذلك حقيقة وعند الله حقيقة
العلم به (فإن علمتموهن مؤمنات) العلم الذي
تبلغه طاعتكم وهو الظن الغالب بظهور
الآمارات وتسمية الظن علمًا يؤذن بأن الظن
الغالب وما يقضي إليه القياس جار مجرى
العلم وصاحبه غير داخل في قوله ولا تنف ما ليس
لك به علم (فلا ترجعوهن إلى الكفار) فلا
تردوهن إلى أزواجهن المشركين (لأن حل
لهم ولا هم يحلون لهن) أي لا حل بين المؤمنة
والمشرك لوقوع الفرق بينهما بخروجها مسلمة
(وأتوهن ما أنفقوا) وأعطوا أزواجهن مثل
ما دفعوا إليهن من المهور ونزلت الآية بعد صلح
الحديبية وكان الصلح قد وقع على أن يرد على
أهل مكة من جاءهم مؤمنات منهم فأنزل الله هذه
الآية تبيان أن ذلك في الرجال لا في النساء لأن
المسلمة لا تحل للكافر وقيل نسخت هذه الآية
الحكم الأول (ولا جناح عليكم أن تنكوهن)
ثم نفى عنهم الجناح في تزوج هؤلاء المهاجرات
(إذا آتيتوهن أجورهن) أي مهورهن لأن
المهر راجع البضع وبداحتج أبو حنيفة رضي الله
عنه على أن لا عدة على المهاجرة (ولا تمسكوا)
ولا تمسكوا بصرى (بعض الكوافر) العصة
ما يعتصم به من عقد وسبب والكوافر جمع
كافرة وهي التي بقيت في دار الحرب أو تحقت
بدار الحرب مرتدة أي لا يمكن نكحهم ويدين عصمة
ولا علقه زوجية قال ابن عباس رضي الله
عنه ما كان له امرأة كافرة بمكة فلا يبعثها
إياهم نسائه لأن اختلاف الدارين قطع عصمتها
منه (وأسألوا ما أنفقتم) من مهور أزواجكم
اللاحقات بالكفار عن تزويجها (وليسألوا
ما أنفقوا) من مهور نسائهم المهاجرات من
تزوجها منكم (ذلكم حكم الله) أي جميع ما ذكر
في هذه الآية (يتحكم بينكم) كلام مستأنف
أحوال من حكم الله على حذف الضمير أي يتحكم
الله ويجعل الحكم حاكمًا على المبالغة وهو منسوخ
فلم يبق سؤال المهر لأمنا ولا منهم (والله أعلم
حكيم)

عروة فأخبرني عائشة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يمتحن بهذه الآية يا أيها النبي إذا جاءك
المؤمنات إلى قوله غفور رحيم قال عروة قالت عائشة فن أقرت بهذا الشرط منهن قال لمارس رسول الله صلى
الله عليه وسلم قدياً به تلك كلاً ما يكاهها والله ما مست يدها قط في المباينة ولا يابعن إلا بقوله وقال
ابن عباس أقبل رسول الله صلى الله عليه وسلم معتمراً حتى إذا كان بالحديبية صاخمه مشركوه مكة على أن
من آفاه من أهل مكة رده إليهم ومن أتى مكة من أصحابه لم يردوه إليه وكتبوا بذلك كتاباً وختموا عليه فجاءت
سبعة بنت الحارث الأسلمية مسلمة بعد فراغ الكتاب وأقبل زوجها مسافر من بني غنزم وقيل هو صبي
ابن الزاهب في طلبها وهو كافر فقال يا محمد اردد على امرأتى فإنك قد شرطت أن ترد علينا من أتاك منا وهذه
طامة الكتاب لم تخف بعد فأنزل الله يا أيها الذين آمنوا إذا جاءكم المؤمنات مهاجرات أي من دار الكفر إلى
دار الإسلام فامتنعوهن قال ابن عباس امتنعنا أن تستخلف ما خرجت من بغض زوج ولا رغبة عن أرض
إلى الأرض ولا تحدث حديثه ولا التماس دنيا وما خرجت إلا رغبة في الإسلام وحباله ورسوله فإذا حلفت
على ذلك لم يردوها فاستخلف رسول الله صلى الله عليه وسلم سبعة فحلفت فلم يردوها وأعطى زوجها مهرها
وما أنفق عليهم أفترزوها من المفسرون المراد بقوله يا أيها الذين آمنوا رسول الله صلى الله
عليه وسلم لأنه هو الذي تولى امتنعنا بنفسه فكان يحسب من جاءه من النساء بعد الامتحان ويعطى
أزواجهن مهورهن ويرد من جاء من الرجال واختلف العلماء هل دخل رد النساء في عقد المدينة لفظاً
أو معوماً فقيل قد كان شرط ردهن في عقد المدينة لفظاً صريحاً ففسخ الله تعالى ردهن من العقد ومنع منه
وابتسام في الرجال على ما كان في العقد وقيل لم يشترط ردهن في العقد لفظاً صريحاً وإنما ملأ في العهد
فكان ظاهره العموم لاشتماله على النساء وعلى الرجال فبين الله تعالى خروجهن من عموم العقد وفرق
بينهن وبين الرجال في الحكم (الله أعلم بما بين أيديكم) أي هذا الامتحان لكم والله أعلم بما بين أيديكم (فإن علمتموهن
مؤمنات فلا ترجعوهن إلى الكفار لأن حل لهن ولا هم يحلون لهن) أي إذا قررن بالإيمان فلا تردوهن
إلى الكفار لأن الله لم يجعل مؤمنة لكافر (وأتوهن) يعني أزواجهن (ما أنفقوا) أي عليهن من المهر
الذي دفعوه إليهن (ولا جناح عليكم أن تنكوهن إذا آتيتوهن أجورهن) أي مهورهن بإباح الله
للمسلمين نكاح المهاجرات من دار الحرب إلى دار الإسلام وإن كان لهن أزواج كفار في دار الحرب لأن الإسلام
فرق بينهن وبين أزواجهن الكفار ووقعت الفرق بانه قضاء عدتها فان أسلم الزوج قبل انقضاء
عدتها فهي زوجته وبدا قال الأوزاعي والليث بن سعد ومالك والشافعي وأحمد وقال أبو حنيفة تقع الفرق
بأن اختلاف الدارين (ولا تمسكوا ببعض الكوافر) جمع عصمة وهي ما اعتصم به من العقد والسبب في نهي الله
تعالى المؤمنين عن المصاهرة على نكاح المشركات يقول الله تعالى وإن كانت له امرأة كافرة بمكة فلا
يعتد بها فعدتها قطعت عصمة الزوجية بينهما قال الزهري لما نزلت هذه الآية تطلق عمر بن الخطاب
امرأتين كانتا بمكة مشركتين فاطمة بنت أمية بن المغيرة فترزوها معاوية بن أبي سفيان وهما على شركهما
بمكة والآخرى كلثوم بنت عمر بن جرول الخزاعية وهي أم ابنه عبيد الله فترزوها أبو جهل بن خزاعة بن
غنم وهما على شركهما وكانت أروى بنت ربيعة بن الحارث بن عبد المطلب تحت طلحة بن عبيد الله فهاجر
طلحة وتبقيت هي على دين قومها ففرق الإسلام بينهما فترزوها بعد في الإسلام خالد بن سعيد بن
العاص بن أمية قال الشعبي وكانت زينب بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم امرأة أبي العاص بن الربيع
فأسلمت وهما جرت ونكحت بالنبي صلى الله عليه وسلم وأقام أبو العاص بمكة مشركاً ثم أتى المدينة فأسلم
فردها عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم (وأسألوا) أي أيها المؤمنون (ما أنفقتم) يعني أن تحقت
امرأة منكم بالمشركين مرتدة فاطمة وما أنفقتم من المهر إذا منعهوا من تزويجها منهم (وليسألوا) يعني
المشركين الذين تحقت أزواجهن بكم (ما أنفقوا) من المهر من تزويجها منكم (ذلكم حكم الله يتحكم بينكم
والله أعلم حكيم) قال الزهري ولولا المدينة والعهد الذي كان بين رسول الله صلى الله عليه وسلم وبين

قريش لا مسك النساء ولم يرد الصداق وكذلك منع عن جاء من المسلمات قبل العهد فلما نزلت هذه الآية
 اقر المؤمنون بحكم الله تعالى وادوا ما امر به من اداء نفقات المشركين على نساءهم واني المشركون ان
 يقروا بحكم الله فيما امر من اداء نفقات المسلمين فانزل الله عز وجل (وان فاتكم) أيها المؤمنون (شي من
 أزواجكم إلى الكفار) أي فالحقن بهم مرتدات (فعاقبتهم) معناه غزوتهم فغنمتهم واصبتم من الكفار
 عقيبهم وهي الغنمة وقيل معناه ظهروهم وكانت العاقبة لكم (فأتوا الذين ذهبوا أزواجهم) أي
 إلى الكفار (مثل ما أنفقوا) معناه أعطوا الذين ذهبوا أزواجهم منكم إلى الكفار مرتدات مثل ما أنفقوا
 عليهم من الغنائم التي صارت في أيديكم من اموال الكفار قال ابن عباس لمحق بالمشركين من نساء
 المؤمنين المهاجرين ست نسوة أم المحكم بنت أبي سفيان وكانت تحت عياض بن شداد الفهري وفاطمة
 بنت أبي أمية بن المغيرة اخت أم سلمة وكانت تحت عمر بن الخطاب فلما أراد عمر ان يهاجر أبت وارتدت
 وبروع بنت عقبة وكانت تحت شماس بن عثمان وعبد بن عبد العزى بن فضلة وترز وجهاء عمر بن عبدود
 وهند بنت أبي جهل بن هشام وكانت تحت هشام بن العاص بن وائل كنانة وكانت تحت عمر
 فكلهن رجعن عن الاسلام فأعطى رسول الله صلى الله عليه وسلم أزواجهن مهر ونساءهن من الغنمة
 واختلف القول في رد مهر من أسلمت من النساء إلى أزواجهن هل كان واجبا أو مندوبا واصل هذه
 المسئلة ان الصلح هل كان وقع على رد النساء أم لا فيه قولان أحدهما انه وقع على رد الرجال والنساء
 جميعا لما روى انه لا يأتيك من أحد الا ردته ثم صار الحكم في رد النساء مندوبا بقوله تعالى فلا ترجعوهن
 إلى الكفار فعلى هذا كان رد المهر واجبا والقول الثاني ان الصلح لم يقع على رد النساء لانه روى عن
 علي انه قال لا يأتيك من رجل وان كان على دينك الا ردته وذلك لان الرجل لا يخشى عليه من الغتسة
 في الرد ما يخشى على المرأة من اصابته بالشرك اياها وانه لا يؤمن عليها الردة اذا خوفت واكرهت عليها
 لضعف قلبها وقلة هدايتها إلى المخرج من الكفر باظهار كلة الكفر مع التورية واضمار كلة الايمان وطمأنينة
 القلب عليه ولا يخشى ذلك على الرجل لقوته وهدايته فعلى هذا كان المهر مندوبا واختلفوا في انه هل
 يجب العمل به اليوم في رد المال اذا شرط في معاقدة الكفار فقال قوم لا يجب وزعموا ان الآية منسوخة
 وهم عطاء وجهاه وقناة وقال قوم الآية غير منسوخة ويرد عليهم ما أنفقوا قوله تعالى (واتقوا الله
 الذي أنتم به مؤمنون يا أيها النبي اذا جاءك المؤمنات يبايعنك) الآية قال المفسرون لما فتح رسول
 الله صلى الله عليه وسلم مكة وفرغ من بيعه الرجال وهو على الصفا أتته النساء يبايعنه وعمر بن الخطاب
 اسفل منه يبايعهن عنه وهند بنت عتبة امرأة أبي سفيان متقبلة متكرمة مع النساء خوفا من رسول الله
 صلى الله عليه وسلم ان يعرفها فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم يبايعهن (على ان لا يشركن بالله
 شيئا) فرفعت هند رأسها وقالت والله انك لتأخذ علينا امرأ ما رأيتك اخذته على الرجال وكان قد
 بايع الرجال يومئذ على الاسلام والمجاهدة فقط فقال النبي صلى الله عليه وسلم (ولا يسرقن) فقالت
 هندان اباسفيان رجل شحيح واني اصب من ماله هنات فلا أدري ايجل في أم لا فقال ابوسفيان
 ما اصب من شيء فيما مضى وفي ما غبر فهو حلال فضحك النبي صلى الله عليه وسلم وعرفها فقال لها
 وانك لم تدبنت عتبة قالت نعم فاقف عما سلف عفا الله عنك فقال (ولا تزني) فقالت هذا وترزني
 المحرة فقال (ولا يقتلن اولادهن) فقالت هند فربينا هم صغار وقلتموهم كبارا فأنتم وهم اعلم وكان
 ابنها حنظلة بن أبي سفيان قد قتل يوم بدر فضحك عمر حتى استلقى وتبسم رسول الله صلى الله عليه وسلم
 (ولا يأتيه يفتريه بين أيديهن وأرجلهن) فقالت هند والله ان الهتان لقيبح وما تأمرنا
 الا بالرشد ومكارم الاخلاق (ولا يعضنك في معروف) فقالت هند ما جالسنا مجلسا هذا وفي أنفسنا
 ان نعصيك في شيء فأقر النسوة بما أخذ عليهن من البيعة قال ابن الجوزي وجهه من احصى من المباحات

وان فاتكم شيء من أزواجكم إلى الكفار) وان
 انفلت احد منهن إلى الكفار وهو في قراءة ابن
 مسعود رضي الله عنه احد (فعاقبتهم)
 فأصبوهم في القتال بعقوبة حتى غنمتهم مثل
 (فأتوا الذين ذهبوا أزواجهم) مثل
 الزوجاج (فأعطوا المسلمين الذين ارتدت زوجاتهم
 ما أنفقوا) فأعطوا المهر من زوجاتهم من هذه
 ومحقن بدار المحرم مهر من زوجاتهم من هذه
 الغنمة (واتقوا الله الذي أنتم به مؤمنون)
 وقيل هذا الحكم منسوخ أيضا (يا أيها النبي
 اذا جاءك المؤمنات يبايعنك) هو حال (على
 اذا جاءك المؤمنات يبايعنك) ولا يسرقن ولا تزني
 ان لا يشركن بالله شيئا ولا يبدن اولادهن
 ولا يقتلن اولادهن (يريدن اولادهن) كانت
 يهتان يفتريه بين أيديهن وأرجلهن
 المرأة تلتقط المولود فتقول لزوجها هو ولدي
 منك كني بالبهتان المهرى بين يديها ورجاها
 عن الولد الذي نلصقه بزوجها الذي تلبسه
 التي تحمله فيه بين اليدين وفرجها الذي تلبسه
 به بين الرجلين (ولا يعضنك في معروف)

طاعة الله ورسوله (فيا يعهن) واستغفر لمن
 الله (جمامى) (ان الله غفور) بتحقيق ما سلف
 (رحيم) بتوفيق ما انتنف وروى ان رسول
 الله صلى الله عليه وسلم لما فرغ يوم فجع مكة
 من بيعة الرجال أخذ في بيعة النساء وهو على
 الصفا وجر قاعد أسفل منه يساي يعهن عنه
 بأمره و يبلغه عنه و عند بنت عتبة امرأة أبي
 سفيان متعنتة متكررة خوفا من رسول الله صلى
 الله عليه وسلم ان يعرفها لما صنعت بحمزة
 فقال عليه السلام يا يعهن على ان لا تشركن
 بالله شيئا فباع عمر النساء على ان لا يشركن
 بالله شيئا فقال عليه السلام ولا يشرقن
 فقالت هند ان أباسفيان رجل شحيح واني
 احببت من ماله هנות فقال أبو سفيان ما أصبت
 فهو لك حلال فضحك رسول الله صلى الله
 عليه وسلم وعرفها وقال لها انك لهند قالت نعم
 فاعف عما سلف يا بني الله قال عفا الله عنك
 فقال ولا يرينن فقالت اوترني الحرة فقال
 ولا يقتلن أولادهن فقالت ربيتهن صغارا
 وقتلهم كبارا فأنتم وهم أعلم وكان ابنها حنظلة
 قد قتل يوم بدر فضحك عمر حتى استأق وتبسم
 رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ولا يأتين
 بهمتان فقالت والله ان البهتان لا مرقعيج
 ومأثرنا لا بارشد ومكارم الاخلاق فقال
 ولا يعصينك في معروف فقالت والله ما جلستنا
 مجلسنا هذا وفي أنفسنا ننعصيك في شيء وهو
 يشير الى ان طاعة الولاة لا تجب في المنكر (يا أيها
 الذين آمنوا لا تتولوا قوما غضب الله عليهم) (قد
 ختم السورة بمبدأ به قيل هم المشركون) (قد
 يسوا من الآخرة) من ثواب الانهم ينكرون
 البعث (كما يش الكفار) أي كما يشوا
 الانه وضع الظاهر موضع الضمير (من احباب
 القبور) ان يرجعوا اليهم او كما ينسوا سلفهم
 الذين هم في القبر ومن الآخرة أي هؤلاء كسلفهم
 وقيل هم اليهود أي لا تتولوا قوما غضبوا عليهم
 قد يسوا من ان يكون لهم حظ في الآخرة
 اعنادهم رسول الله صلى الله عليه وسلم وهم
 يعلمون انه الرسول المنعوت في التوراة كما يش
 الكفار من موتاهم ان يعشوا ويرجعوا اخياء

اربعمائة وسبعة وخسون امرأة ولم يصافح في البيعة امرأة وانما يساي يعهن بالكلام (ق) عن عائشة
 رضي الله تعالى عنها قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يبايع النساء بالكلام بهذه الآية على
 ان لا يشركن بالله شيئا وماست يدرس رسول الله صلى الله عليه وسلم يدا امرأة لا يملكها واما تفسير الآية
 فقوله تعالى ولا يقتلن أولادهن اراد به وأد البنات الذي كان يفعله اهل الجاهلية ثم هو عام في كل نوع
 من قتل الولد ولا يأتين بهمتان يفترينه بين أيديهن وارجلهن يعني لا تلحق المرأة بزوجهما غير ولده وذلك
 ان المرأة كانت ملتقط المولود فتقول لزوجهما هذا ولدي منك فهذا هو البهتان المفترى وليس المراد منه
 نهين من الزنى لان النهي عنه قد تقدم ذكره ومعنى بين أيديهن وارجلهن ان الولد اذا وضعته الام سقط
 بين يديها وارجلها ولا يعصينك في معروف أي في كل ما تأمرهن به او تنهاهن عنه وقيل في كل أمر وافق
 طاعة الله وكل أمر فيه رشد وقيل هو النهي عن النوح والدعاء بالويل وتزريق الثياب وحلق الشعر ونقته
 ونمش الوجه وان لا تحدث المرأة الرجال الا جانب ولا تتلو برجل غير ذي عزم ولا تسافر مع غير ذي
 عزم قال ابن عباس في قوله ولا يعصينك في معروف انما هو شرط شرطه الله على النساء اخرجه البخاري
 (ق) عن ام عطية قالت بايعنا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقرا أعليه ان لا يشركن بالله شيئا ونهانا
 عن النيساح فقبضت امرأة من أيديها فقالت فلانة اسعدتني فانا اريد ان أجزيها فقال لها النبي
 صلى الله عليه وسلم شيئا فانطلقت ثم رجعت فبايعها (ق) عن ابن مسعود رضي الله عنه ان رسول الله
 صلى الله عليه وسلم قال ليس منكم من ضرب الخدود وشرق الجيوب ودعا بدعوى الجاهلية عن اسيد بن
 اسيد عن امرأة من المبنيات قالت كان فيما اخذ عليا رسول الله صلى الله عليه وسلم من المعروف الذي
 اخذ عليا ان لا نعصيه فيه ان لا نمش وجهها ولا ندعو وبلا ولا نشق حجابا ولا نذر شعرا اخرجه أبو
 داود عن انس رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم اخذ على النساء من يبايعهن ان لا ينخن
 فقلن يا رسول الله نساء اسعدتنا في الجاهلية ففدسعدهن فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا اسعاد
 في الاسلام اخرجه النسائي (م) عن أبي مالك الاشعري رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله
 عليه وسلم النائحة اذا لم تتب قبل موتها تقوم يوم القيامة وعليها سربال من قطران ودرع من جرب وعن
 أبي سعيد الخدري رضي الله عنه قال لعن رسول الله صلى الله عليه وسلم النائحة والمستمعة اخرجه ابو داود
 وقوله تعالى (فيا يعهن) يعني اذا بايعتك على هذه الشروط فبايعهن (واستغفر لمن الله غفور رحيم)
 عن امية بنت رقية قالت بايعت رسول الله صلى الله عليه وسلم في نسوة فقال لنا
 فيما استطعتم وامعنت قلنا الله ورسوله رحم بنامنا أنفسنا قلت يا رسول الله يا يعهن قال سفيان يعني
 صاخفا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم انما قول لمائة امرأة كقولى لامرأة واحدة اخرجه الترمذي
 وقال حديث حسن صحيح قوله تعالى (يا أيها الذين آمنوا لا تتولوا قوما غضب الله عليهم) يعني من
 اليهود وذلك ان ناسا من فقراء المسلمين كانوا يخبرون اليهود بأخبار المسلمين يتوصلون اليهم بذلك فيصيرون
 من مشارهم فنهاهم الله عن ذلك (قد يسوا من الآخرة) يعني اليهود وذلك انهم عرفوا محمد صلى الله
 عليه وسلم وانه رسول الله صلى الله عليه وسلم فكذبوا به فيئسوا من ان يكون لهم ثواب او خير في الآخرة
 (كما يش الكفار من احباب القبور) يعني كما يش الذين ماتوا على الكفر وصاروا في القبور من ان يكون
 لهم ثواب في الآخرة وذلك ان الكفار اذا دخلوا قبورهم أبسوا من رجعة الله تعالى وقيل معناه كما يش
 الكفار من احباب القبور ان يرجعوا اليهم والمعنى ان اليهود الذين عابوا رسول الله صلى الله عليه وسلم
 ولم يؤمنوا به قد يسوا من ثواب الآخرة كما يش الكفار من احباب القبور ان يرجعوا اليهم والله سبحانه
 وتعالى أعلم

تبينوا قبح حالهم وسوء منقلبهم والله أعلم (سورة الصف مكية وهي أربع عشرة آية) (بسم الله الرحمن الرحيم) * (سبح لله ما في السموات وما في الارض وهو العزيز الحكيم) روي انهم قالوا قبل ان يوروا بالجهاد لو علم احب الاعمال الى الله لعلمناه فنزلت اية الجهاد فتباطأ بعضهم فنزلت (يا أيها

الذين آمنوا لم تقولون مالا تفعلون) لم يلام الاضافة داخله على ما لا مئة فهمية كما دخل عليها غير هان حروف الجهر في قولكم وفيهم وهم وعمل والام وعلاهم وانما حذف الالف لان ما واللام أو غيرها كثرت واحد وهو كثير الاستعمال في كلام المستفهم وقد جاء استعمال الاصل قليلا قال

علي ما قام يشتكى جبر * والوقف على زيادة هاء السكت والاسكان ومن اسكن في الوصل فلا جرائه مجرى الوقف (كبر مقتا عند الله ان تقولوا مالا تفعلون) قصد في كبر التعجب من غير لفظه كقوله غلت ناب كليب بواؤها ومعنى التعجب تعظيم الامر في قلوب السامعين لان التعجب لا يكون الا من شيء خارج عن نظائره وانما دلى ان تقولوا ونصب مقتا على التمييز وفيه دلالة على ان قولهم مالا يفعلون مقت خالص لا شوب فيه والمعنى كبر قولكم مالا تفعلون مقتا عند الله واختير لفظ المقت لانه اشد البغض وعن بعض السلف انه قيل له حدثنا فقال أنا مروني ان أقول مالا أفعل فاستجمل مقت الله ثم أعلم الله عز وجل ما يحب فقالت (ان الله يحب الذين يقاتلون في سبيله صفا) أي صافين أنفسهم مصدر وقع موقع الحال (كانهم بنيان مرصوص) لاصق بعضها ببعض وقيل اراد به استوائياتهم في حرب عدوهم حتى يكونوا في اجتماع السكامة كالبنيان الذي رص بعضها الى بعض وهو حال أيضا (واذ) منصوب باذكر (قال موسى لقومه يا قوم لم تؤذوني) ببجود الآيات والقذف بما ليس في (وقد تعلمون) في موضع الحال أي تؤذوني عالمين بما يقيننا (أي رسول الله اليكم) وقضية علمكم بذلك توقيري وتعظيمي لان تؤذوني (فلما زاغوا) مالوا عن الحق (أزاغ الله قلوبهم) عن الهداية ولم يتركوا او امره نزع نور الايمان من قلوبهم او فلما اختاروا الزياغ ازاع الله قلوبهم أي خذلهم وحرهم توفيق اتباع الحق (والله لا يهدي القوم الفاسقين) أي لا يهدي من سبق في علمه انه

(بسم الله الرحمن الرحيم)

قوله عز وجل (سبح لله ما في السموات وما في الارض وهو العزيز الحكيم يا أيها الذين آمنوا لم تقولون مالا تفعلون) قيل سبب نزولها ما روى عن عبد الله بن سلام رضي الله عنه قال قد علمنا نقرأ من احباب رسول الله صلى الله عليه وسلم فتذاكرنا فقلنا لو علم أي الاعمال احب الى الله لعلمناه فنزل الله تعالى (سبح لله ما في السموات وما في الارض وهو العزيز الحكيم يا أيها الذين آمنوا لم تقولون مالا تفعلون) قال عبد الله بن سلام فقرأها علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم أخرجه الترمذي وقال المفسرون ان المؤمنين قالوا لو علمنا احب الاعمال الى الله لعلمناه ولابد لنا فيها اموالنا وانفسنا فنزل الله عز وجل ان الله يحب الذين يقاتلون في سبيله صفا وأنزل الله هل أدلكم على تجارة لا آية فابتهلوا بذلك يوم أحد فلو لم يدبرين وكرهوا الموت واجتروا الحياة فانزل الله تعالى لم تقولون مالا تفعلون وقيل لما اخبر الله تعالى رسوله صلى الله عليه وسلم بثواب اهل بدر قالت الصحابة لئن لقينا قتالا لنفزعن فيه وسعنا فقر واوجم أحد فغيرهم الله بهذه الآية وقيل نزلت في شأن القتال كان الرجل يقول قاتلت ولم يقاتل واطعمت ولم يطعم وضربت ولم يضرب فنزلت هذه الآية وقيل نزلت في المنافقين وذلك انهم كانوا يعدون النصر للمؤمنين وهم كاذبون (كبر مقتا عند الله) أي عظم بغض الله (أن تقولوا مالا تفعلون) معناه ان يعدوا من انفسهم شيئا ولم يفوا به (ان الله يحب الذين يقاتلون في سبيله صفا) أي يصفون انفسهم عند القتال صفا ولا يزولون عن اماكنهم (كانهم بنيان مرصوص) أي قد رص بعضهم ببعض والرزق بعضهم الى بعض واحكم فليس فيه فرجة ولا خلل ومنه الحديث تراصوا في الصف ومعنى الآية ان الله يحب من يثبت في الجهاد في سبيله ويلزم مكانه كتبوت البناء المرصوص قوله تعالى (واذ قال موسى لقومه) أي واذا كان يا محمد لقومك اذ قال موسى لقومه بني اسرائيل (يا قوم لم تؤذوني) قيل انهم كانوا يؤذونه بنوع من الاذى والتعنيت منها قولهم ارنا الله جهرة وقولهم ان نصبر على طعام واحد ومنها انهم رموه بالادرة (وقد تعلمون أي رسول الله اليكم) يعني تؤذوني وانتم عالمون علما قطعيا اني رسول الله اليكم والرسول يعظم ويوقر ويحترم ولا يؤذى (فلما زاغوا) أي عدلوا وما لوا عن الحق (أزاغ الله قلوبهم) أي اما لما عن الحق الى غيره (والله لا يهدي القوم الفاسقين) أي لا يهدي من سبق في علمه انه فاسق خارج عن طاعته وهدايته وهذا تنبيه على عظم ايداء الرسل حتى ان اذاهم يؤدى الى الكفر وزياغ القلوب عن الهدى (واذ قال عيسى ابن مريم يا بني اسرائيل اني رسول الله اليكم) أي اني رسول ارسلت اليكم بالوصف الذي وصفته به في التوراة (مصدق لما بين يدي من التوراة) أي اني مقرر معترف باحكام التوراة وكتب الله وانبيائه جميعا من تقدم (ومبشر برسول يأتي من بعدي) أي يصدق بالتوراة على مثل تصديقي فكانه قيل ما اسمه فقال (اسمه أحمد) عن ابي موسى قال أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم اصحابه ان يأقوا النجاشي وذكر الحديث وفيه قال سمعت النجاشي يقول اشهد ان محمدا رسول الله وانه الذي بشره عيسى ولولا ما انا فيه من الملك وما تحملت من امر الناس لا يتبه حتى اجل نعليه أخرجه ابوداود وعن عبد الله بن سلام قال مكتوب في التوراة صفة محمد وعيسى بن مريم يدفن معه فقال ابوداود المديني قد بقي في البيت موضع قبر اخرجه الترمذي عن كعب الاحبار ان الحواريين قالوا لعيسى صلى الله عليه وسلم يا روح الله هل بعدنا من أمة قال نعم يأتي بعدكم أمة حكماء عساة ابرار اتقياء كانوا في الفقه

فاسق (واذ قال عيسى ابن مريم يا بني اسرائيل) ولم يقل يا قوم كما قال موسى لانه لا نسب له فيهم فيكونوا قومه (أي رسول الله اليكم) مصدق لما بين يدي انبياء من التوراة ومبشر برسول يأتي من بعدي اسمه أحمد) أي أرسلت اليكم في حال تصديقي ما تقدمني من التوراة وفي حال تبشيري برسول يأتي من بعدي يعني ان ديني التصديقي بكتب الله وانبيائه جميعا من تقدم وأنا خير بعدي حجازي وابوعمر وبوبكر وهو اختيار الخليل وسيبويه وانه نصب مصدقا ومبشرا بما في الرسول

من معنى الارسال (فلما جاءهم) عيسى وأحمد عليهما السلام (بالبينات) بالمعجزات (قالوا هذا سحر مبين) ساحر حجة وعلى (ومن أظلم ممن افترى على الله الكذب وهو يدعي الى الاسلام والله لا يهدي القوم الظالمين) وأى الناس أشد ظلما ممن يدعو ربه على لسان نبيه الى الاسلام الذى له فيه سعادة الدارين فيجعل مكان اجابته اليه افتراء الكذب على الله بقوله لكلامه الذى هو دعاء عباده الى الحق هذا سحر والسحر كذب وتوهم (يريدون ليطفئوا نور الله بأفواههم) هذا تحكيم بهم في ارادتهم ابطال الاسلام بقولهم في القرآن هذا سحر مثل حالهم بحال من ينفتح في نور الشمس بغيره ليطفئه والمفعول محذوف واللام للتعليل والتقدير يريدون الكذب ليطفئوا نور الله بأفواههم اى بكلامهم (والله متم نوره) مكى ٢٤٧ وحجزة وعلى وحفص متم نوره غيرهم اى متم الحق ومبلغه غايته (ولو كره الكافرون هو الذى أرسل رسوله بالهدى ودين الحق) أى الملة المحمدية (ليظهره) ليعلمه (على الدين كله) على جميع الاديان المخالفة له ولعمري لقد فعل سابق دين من الاديان الا وهو مغلوب مقهور بدين الاسلام وعن مجاهد اذا نزل عيسى لم يكن فى الارض الا دين الاسلام (ولو كره المشركون يا أيها الذين آمنوا هل أدلكم على تجارة تنجيكم من عذاب أليم) تنجيكم شأى (تؤمنون) استئناف كأنهم قالوا كيف نعمل فقال تؤمنون وهو بمعنى آمنوا عند سيدي به وهذا الجيب بقوله يغفر لكم ويدل عليه قراءة ابن مسعود آمنوا بالله ورسوله واجاهدوا وانما جى عنه على لفظ الخبر لا ايدان بوجوب الامتثال وكأنه امتثل فهو يخبر عن ايمان وجهاد موجودين (بالله ورسوله وتجاهدون فى سبيل الله بأموالكم وانفسكم ذلكم) أى ما ذكر من الايمان والجهاد (خير لكم) من اموالكم وانفسكم (ان كنتم تعلمون) انه خير لكم كان خير لكم حينئذ لانكم اذا علمتم ذلك واعتقدتموه احببتم الايمان والجهاد فوق ما تحبون اموالكم وانفسكم ففعلتمون وتحصلون (يعفركم الله بذنوبكم) هذا جواب قوله تؤمنون بالله ورسوله وتجاهدون لان معناه معنى الامر والمعنى آمنوا بالله واجاهدوا فى سبيل الله أى اذا فعلتم ذلك يغفر لكم ذنوبكم (ويدخلكم جنات تجري من تحتها الانهار ومساكن طيبة فى جنات عدن ذلك الفوز العظيم) يعنى هذا الجزاء الذى ذكره الفوز العظيم (وأخرى تحبونها) أى ولكم تجارة أخرى وقيل لكم خصلة أخرى تحبونها فى العاجل مع ثواب الآخرة وتلك الخصلة (نصر من الله وفتح قريب) قيل هو النصر على قريش وفتح مكة وقيل فتح مدائن فارس والروم (وبشر المؤمنين) أى يا محمد بالنصر فى الدنيا والجنة فى الآخرة ثم حضهم على نصر الدين وجهاد المخالفين فقال تعالى (يا أيها الذين آمنوا كونوا أنصارا لله كما قال عيسى ابن مريم للحواريين من أنصاري الى الله) أى مع الله والمبني انصروا دين الله كما نصر الحواريون دين الله لما قال لهم عيسى من انصاري الى الله (قال الحواريون نحن أنصار الله) وكانوا اثني عشر رجلا أولي من آمن بعيسى عليه الصلاة والسلام

انبياء يرضون من الله باليسير من الرزق ويرضى الله منهم باليسير من العمل (ق) عن جبير بن مطعم رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لى خمسة اسماء انا محمد وانا أحمد وانا أجد وانا الماسح الذى يححو الله به الكفر وانا المحشر الذى يحشر الناس على قدمي يوم القيامة وانا العاقب الذى ليس بعدى نبي وقد سماه الله تعالى رؤفا رحيفا واجد يحتمل معنيين أحدهما انه مبالغته من الفاعل ومعناه ان الانبياء كلهم مجادون لله عز وجل وهو اكبر جد الله من غيره والثاني انه مبالغته من المفعول ومعناه ان الانبياء كلهم مجودون لما فيهم من المحصال الحميدة وهو أكثر مبالغة واجمع للقضائل والمحاسن والاخلاق التي يحمد بها من غيره (فلما جاءهم بالبينات) قيل هو عيسى عليه الصلاة والسلام وقيل هو محمد صلى الله عليه وسلم (قالوا هذا سحر مبين) أى ظاهر (ومن أظلم ممن افترى على الله الكذب) أى ومن أكثر ظلما ممن بلغ افتراءه ان يكذب على الله وذلك انهم علموا ان ما نالوه من نعمة من الله ثم كفروا به (وهو يدعى الى الاسلام) معنى الآية أى الناس أشد ظلما ممن يدعو ربه على لسان نبيه صلى الله عليه وسلم الى الاسلام الذى فيه سعادة الدارين فيجعل مكان اجابته افتراء الكذب على الله بقوله هذا سحر مبين (والله لا يهدي القوم الظالمين) أى لا يوفقهم للهداية لما علم من حالهم عقوبة لهم (يريدون ليطفئوا نور الله بأفواههم) يعنى ارادتهم ابطال الاسلام بقولهم في القرآن هذا سحر (والله متم نوره) يعنى متم للحق ومظهره ومبلغه غايته وقال ابن عباس مظهر دينه (ولو كره الكافرون هو الذى أرسل رسوله بالهدى ودين الحق ليظهره على الدين كله) أى ليعلمه على الاديان المخالفة له ولقد فعل ذلك فلم يبق دين من الاديان الا وهو مغلوب ومقهور بدين الاسلام (ولو كره المشركون) قوله عز وجل (يا أيها الذين آمنوا هل أدلكم على تجارة تنجيكم من عذاب أليم) نزلت هذه الآية حين قالوا لو تعلم أى الاعمال أحب الى الله لعلنا وانما اسماء تجارة لانهم يرجحون فيه رضا الله عز وجل ونيل جنته والنجاة من النار ثم بين تلك التجارة فقال تعالى (تؤمنون بالله ورسوله وتجاهدون فى سبيل الله بأموالكم وانفسكم ذلكم خير لكم) أى الذى أمر به من الايمان والجهاد فى سبيله (ان كنتم تعلمون يغفر لكم ذنوبكم) هذا جواب قوله تؤمنون بالله ورسوله وتجاهدون لان معناه معنى الامر والمعنى آمنوا بالله واجاهدوا فى سبيل الله أى اذا فعلتم ذلك يغفر لكم ذنوبكم (ويدخلكم جنات تجري من تحتها الانهار ومساكن طيبة فى جنات عدن ذلك الفوز العظيم) يعنى هذا الجزاء الذى ذكره الفوز العظيم (وأخرى تحبونها) أى ولكم تجارة أخرى وقيل لكم خصلة أخرى تحبونها فى العاجل مع ثواب الآخرة وتلك الخصلة (نصر من الله وفتح قريب) قيل هو النصر على قريش وفتح مكة وقيل فتح مدائن فارس والروم (وبشر المؤمنين) أى يا محمد بالنصر فى الدنيا والجنة فى الآخرة ثم حضهم على نصر الدين وجهاد المخالفين فقال تعالى (يا أيها الذين آمنوا كونوا أنصارا لله كما قال عيسى ابن مريم للحواريين من أنصاري الى الله) أى مع الله والمبني انصروا دين الله كما نصر الحواريون دين الله لما قال لهم عيسى من انصاري الى الله (قال الحواريون نحن أنصار الله) وكانوا اثني عشر رجلا أولي من آمن بعيسى عليه الصلاة والسلام

والروم وفى تبونها شئ من التبويج على محبة العاجل وقال صاحب الكشف معنى هل أدلكم على تجارة تنجيكم وعلى تجارة أخرى تبونها ثم قال نصرأى هى نصر (وبشر المؤمنين) عطف على تؤمنون لانه فى معنى الامر كانه قبل آمنوا واجاهدوا بانيكم الله وينصركم وبشر يا رسول الله المؤمنين بذلك وقيل هو عطف على قلى مراد قبل يا أيها الذين آمنوا هل أدلكم (يا أيها الذين آمنوا كونوا أنصارا لله) أى انصاريه انصاري الله جازى وابوعرو (كما قال عيسى ابن مريم للحواريين من انصاري الى الله) ظاهره تشبيه كونهم انصارا بقول عيسى حين قال لهم من انصاري الى الله ومعناه من جندى متوجه الى نصرته ليطابق جواب الحواريين وهو قوله (قال الحواريون نحن انصار الله)

يعملوا بما فيها ولم يؤذوا حقتها (كذلك الحمار يحمل أسفارا) جمع سفر وهي الكتب العظام من العلم سمي سفرا لأنه يسفر عما فيه من المعنى وهذا مثل ضربه الله تعالى لليهود الذين اعرضوا عن العمل بالتوراة والایمان بمحمد صلى الله عليه وسلم شبهوا الذين ينتفعوا بما في التوراة الدال على الايمان بمحمد صلى الله عليه وسلم بالحمار الذي يحمل الكتب ولا يدري ما فيها ولا ينتفع بها كذلك اليهود الذين يقرؤون التوراة ولا ينتفعون بها لانهم خالفوا ما فيها وهذا المثل يلحق من لم يفهم معاني القرآن ولم يعمل بما فيه واعرض عنه اعراض من لا يحتاج اليه ولهذا قال ميمون بن مهران يا أهل القرآن اتبعوا القرآن قبل ان يتبعكم ثم تلا هذه الآية ثم ذم هذا المثل والمراد منه ذمهم فقال تعالى (بئس مثل القوم) أي بئس مثلامثل القوم (الذين كذبوا بآيات الله) يعني محمد صلى الله عليه وسلم وما أتى به من آيات القرآن وقيل المراد من الآيات آيات التوراة لانهم كذبوا بما حین تركوا الايمان بمحمد صلى الله عليه وسلم (والله لا يهدي القوم الظالمين) أي لا يهدي من سبق في علمه انه يكون ظالما وقيل يعني الذين ظلموا أنفسهم بتكذيب آيات الله وأنبياؤه (قل) أي قل يا محمد (يا أيها الذين هادوا ان زعمتم انكم أولياء لله من دون الناس) أي من دون محمد صلى الله عليه وسلم واصحابه (فتمنوا الموت) أي ادعوا على انفسكم بالموت (ان كنتم صادقين) يعني فيما زعمتم انكم ابناء لله وأحباءوه فان الموت هو الذي يوصلكم اليه لان الاسنة خير ولا ولياء الله من الدنيا (ولا يتمنونه أبدا بما قدمت أيديهم) أي بسبب ما قدموا من الكفر والتكذيب (والله عليم بالظالمين) قل ان الموت الذي تقررون منه فانه ملاقيكم) أي لا ينفعكم الفرار منه (ثم تردون الى عالم الغيب والشهادة فينبشكم بما كنتم تعملون) فيه وعيد وتهديد قوله عز وجل (يا أيها الذين آمنوا اذا نودى للصلاة) أي لوقت الصلاة (من يوم الجمعة) أي في يوم الجمعة واراد بهذا النداء الاذان عند قعود الامام على المنبر للخطبة لانه لم يكن في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم نداء سواه كان اذا جلس صلى الله عليه وسلم على المنبر أذن بلال (خ) عن السائب بن يزيد قال كان النداء يوم الجمعة أوله اذا جلس الامام على المنبر على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبي بكر وعمر فلما كان عثمان وكثر الناس زاد النداء الثاني على الزوراء زادي رواية فثبت الامر على ذلك ولا يداو قال كان يؤذن بين يدي النبي صلى الله عليه وسلم اذا جلس على المنبر يوم الجمعة على باب المسجد وذكر نحوه الزوراء موضع عند سوق المدينة قريب من المسجد وقيل كان مرتفعا كالمنارة واختلغوا في تسمية هذا اليوم جمعة فقيل لان الله تعالى جمع فيه خلق آدم وقيل لان الله فرغ من خلق الاشياء فيه فاجتمعت فيه المخلوقات وقيل لاجتماع الجماعات فيه للصلاة وقيل اول من سمي هذا اليوم جمعة كعب بن لؤي قال ابوسيلة اول من قال اما بعد كعب بن لؤي وكان اول من سمي الجمعة جمعة وكان يقال لها يوم العروبة عن ابن سيرين قال جمع اهل المدينة قبل ان يقدم النبي صلى الله عليه وسلم المدينة وقيل ان تنزل الجمعة وهم الذين سموا الجمعة وقالوا لليهود يوم يجتمعون فيه كل سبعة أيام وللنصارى يوم فاهل فأنجعل يوما يجتمع فيه فنذكر اسم الله تعالى ونصلي فقالوا يوم السبت لليهود ويوم الاحد للنصارى فاجعلوه يوم العروبة ثم أنزل الله تعالى في ذلك يا أيها الذين آمنوا اذا نودى للصلاة الآية عن كعب بن مالك انه كان اذا سمع النداء يوم الجمعة ترحم لاسعد بن زرارة فقال له ابنه عبد الرحمن يا أبت اذا سمعت النداء ترحم لاسعد بن زرارة قال لانه أول من جمع بنا في هذا البيت من حرة بنى بيضا نة نقيع يقال له نقيع الخضعات قلت له كم كنتم يومئذ قال اربعمائة خرجوا بآبائهم وأما أول جمعة جمعها رسول الله صلى الله عليه وسلم بأصحابه فذكر اصحاب السبعين النبي صلى الله عليه وسلم لما دخل المدينة مهاجرا نزل قباء على بنى عمرو بن عوف وذلك يوم الاثنين لثنتي عشرة خلت من ربيع الاول حين امتد الغصبي فأقام بقباء يوم الاثنين والثلاثاء والاربعاء ويوم الخميس واسس مسجدهم ثم خرج من بين أظهرهم يوم الجمعة عابدا الى المدينة فأدركته صلاة الجمعة في بنى سالم بن عوف في بطن واديهم وقد اتخذوا في

والعمل بما فيها (ثم لم يعملوها) ثم لم يعملوها (فكانهم لم يعملوها) (كذلك الحمار يحمل أسفارا) جمع سفر وهو الكتاب الكبير ويحمل في محل النصب على الحال او الجرح على الوصف لان الحمار كالشئ في قوله * ولقد أمر على الشئ يسبني * شبه اليهود في انهم حملوا التوراة وقرأوها وحفظوا ما فيها ثم لم يعملوها ولم ينتفعوا بما فيها وذلك ان فيها آيات رسول الله صلى الله عليه وسلم والبشارة به فلم يؤمنوا به بالحمار حمل كتبنا كبار من كتب العلم فهو يمشي بها ولا يدري منها الا ما يمر بجنبه وظهوره من الكبد والتعب وكل من علم ولم يعمل بعلمه فهذا مثله (بئس مثل القوم الذين كذبوا بآيات الله) أي بئس مثلامثل القوم الذين كذبوا بآيات الله أو بئس مثل القوم المكذبين مثلهم وهم اليهود الذين كذبوا بآيات الله الدالة على صحة نبوة محمد صلى الله عليه وسلم (والله لا يهدي القوم الظالمين) أي وقت اختيارهم الظلم او لا يهدي من سبق في علمه انه يكون ظالما (يا أيها الذين هادوا) هاديهود اذا تهودوا (ان زعمتم انكم أولياء لله من دون الناس فتمنوا الموت ان كنتم صادقين) كافوا يقولون نحن ابناء الله وأحباءوه أي ان كان قولكم حقما وكنتم على ثقة فتمنوا على الله ان يبعثكم وينقلكم سريرا الى دار كرامته التي اعد هالاولياء ثم قال (ولا يتمنونه أبدا بما قدمت أيديهم) أي بسبب ما قدموا من الكفر ولا فرق بينه لاول في ان كل واحد منهم حانق للمستقبل الا ان في لن تأكيد او تشديد اليس في لا تأتي مرة بلفظ التأكيد وان يتمنوه مرة بغير لفظه ولا يتمنونه (والله عليم بالظالمين) وعيد لهم (قل ان الموت الذي تقررون منه) ولا تجسرون ان يتمنوه خيفة ان تؤخذوا بآيات كفركم (فانه ملاقيكم) لا محالة والجملة خبران ودخلت الفاء لتضمن الذي معنى الشرط (ثم تردون الى عالم الغيب والشهادة فينبشكم بما كنتم تعملون) فيجازيكم بما أنتم اهل من العقاب (يا أيها الذين آمنوا اذا نودى للصلاة من يوم الجمعة) النداء الاذان ومن بيان لاذات تفسير له ويوم الجمعة سيد الايام وفي الحديث من مات يوم الجمعة كتب الله له

ذلك الموضع مسجد اجمع فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم وخطب وقوله تعالى (فاسعوا الى ذكر الله)
 اى فامضوا اليه واعملوا له وليس المراد من السعي الاسراع في الشيء وانما المراد منه العمل وكان عمر بن
 الخطاب يقرأ فامضوا الى ذكر الله وقال الحسن اما والله ما هو بالسعي على الاقدام ولقد نهوا ان يأتوا الى
 الصلاة الا وعليهم السكينة والوقار ولكن بالقلوب والنية والخشوع وعن قتادة في هذه الآية فاسعوا
 الى ذكر الله قال السعي ان تسعى بقلبك وعملك وهو المشي اليها وكان يتأول قوله فلما بلغ معه السعي فلما
 مشى معه (ق) عن ابي هريرة رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا سمعتم الإقامة
 فامشوا الى الصلاة وعليكم السكينة والوقار ولا تسرعوا فادركتم فصلوا وما فاتكم فأتموا وفي رواية فاذا
 أقيمت الصلاة فلا تأتوها تسعون واثموها تسعون وعليكم السكينة وذكره زاد مسلم فان احكم اذا كان يعد
 الى الصلاة فهو في الصلاة والمراد بقوله فاسعوا الى ذكر الله الصلاة وقال سعيد بن المسيب هو موعظة
 الامام (وذروا البيع) يعنى البيع والشراء لان البيع اسم يتناولهما جميعا وهو من لوازمه وانما
 يحرم البيع والشراء عند الاذان الثانى وقال الزهرى عند خروج الامام وقال الضحاك اذا زالت
 الشمس حرم البيع والشراء (ذلكم) اى الذى ذكر من حضور الجمعة وترك البيع والشراء (خير
 لكم) اى من المبادعة في ذلك الوقت (ان كنتم تعلمون) اى مصالح انفسكم والله تعالى أعلم
 * (فصل في فضل الجمعة واحكامها وانتم تاركها) * وفيه مسائل * المسئلة الاولى * في فضلها
 (م) عن ابي هريرة رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم خير يوم طلعت عليه الشمس
 يوم الجمعة فيه خلق آدم وفيه ادخل الجنة وفيه اخرج منها زاذى رواية ولا تقوم الساعة الا في يوم الجمعة
 وعنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم ذكر يوم الجمعة فقال فيه ساعة لا يوافقها عبد مسلم وهو يصلي
 يسأل الله فيها شيئا الا اعطاه اياه وأشار بيده يقللها (ق) عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال
 من اغتسل يوم الجمعة غسل الجنابة ثم راح في الساعة الاولى فكان غنما قرب بدنة ومن راح في الساعة
 الثانية فكان غنما قرب بقرة ومن راح في الساعة الثالثة فكان غنما قرب كبشاً أقرن ومن راح في الساعة
 الرابعة فكان غنما قرب دجاجة ومن راح في الساعة الخامسة فكان غنما قرب بيضة فاذا أحرم الامام حضرت
 الملائكة يستمعون الذكر وفي رواية اذا كان يوم الجمعة كان على كل باب من ابواب المساجد ملائكة
 يكتبون الاول فالاول فاذا جلس الامام طووا الصحف وجاؤا يستمعون الذكر قوله من اغتسل يوم الجمعة
 غسل الجنابة معناه غسل الكفيل الجنابة (م) عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من توضأ
 فأحسن الوضوء ثم أتى الجمعة راسعاً وانصت غفر له ما بينه وبين الجمعة الاخرى وزيادة ثلاثة أيام ومن
 مس المحصى فقد لغا وقوله ومن مس المحصى فقد لغا معناه انه يشغله عن سماع الخطبة كما يشغله الكلام
 فجعله كاللغو (خ) عن عبادة قال ادركني أبو عيسى وانا ذاهب الى الجمعة فقال سمعت النبي صلى الله
 عليه وسلم يقول من اغبرت قدما في سبيل الله حرمه الله على النار عن ابي هريرة رضى الله عنه قال خرجت
 الى الطور فرأيت كعب الاحبار فجلست معه فحدثني عن التوراة وحدثته عن رسول الله صلى الله عليه
 وسلم وكان فيما حدثته ان قلت له قال رسول الله صلى الله عليه وسلم خير يوم طلعت عليه الشمس يوم
 الجمعة فيه خلق آدم وفيه اهبط وفيه مات وفيه تيب عليه وفيه تقوم الساعة وما من دابة الا وهى مصيبة
 يوم الجمعة من حين تصبح حتى تطلع الشمس شفقاً من الساعة الا الجن والانس وفيها ساعة لا يوافقها عبد
 مسلم وهو يصلي يسأل الله شيئا الا اعطاه اياه قال كعب ذاك في كل سنة يوم فقلت بل في كل جمعة فقرأ
 كعب التوراة فقال صدق رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ابو هريرة ثم لقيت عبد الله بن سلام
 فحدثته بمجلسي مع كعب الاحبار وما حدثته في يوم الجمعة فقال عبد الله بن سلام قد علمت اى ساعة
 هى قال ابو هريرة فقلت اخبرني بها ولا تكن عني وفي رواية ترضن على قال هى آخر ساعة في يوم الجمعة قال
 ابو هريرة فقلت وكيف تقول آخر ساعة في يوم الجمعة وقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يصادفها

اجزئهم يدور في قفنة القبر (فاسعوا) فامضوا
 وقرئ بها وقال الفراء السعي والمضي والذهاب
 واحد وليس المراد به السرعة في المشي (الى ذكر
 الله) اى الى الخطبة فند الجمعه وروى استدلال
 ابو حنيفة رضى الله عنه على ان الخطيب اذا
 اقمصر على الجمل لله جاز (وذروا البيع) اراد
 الامر بترك ما يذهل عن ذكر الله من شواغل
 الدنيا وانما خص البيع من بين الان يوم الجمعة
 بتكريره البيع والشراء كونهما تجارة الدنيا واسعوا
 فادروا تجارة الآخرة واتر كونهما واربع وذروا
 الى ذكر الله الذى لا شئ اقبح منه واربع وذروا
 البيع الذى نفعه سبيل (ذلكم) اى السعي الى
 ذكر الله (خير لكم) من البيع والشراء (ان كنتم
 تعلمون)

عبد مسلم وهو يصلي وتلك الساعة لا يصلي فيها قال عبد الله بن سلام ألم يقل رسول الله صلى الله عليه وسلم من جلس مجلسا ينتظر الصلاة فهو في صلاة حتى يصليها قال ابو هريرة فقالت بلى قال فهو ذلك أخرجه مالك في الموطأ والنسائي (خ) عن سلمان قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يغتسل رجل يوم الجمعة ويتطهر ما استطاع من الطهور ويدهن من دهنه ويمس من طيب بيته ثم يخرج فلم يفرق بين اثنين ثم يصلي ما كتب له ثم ينصت اذا تكلم الامام الاغفر له ما بينه وبين الجمعة الاخرى عن اوس ابن اوس الثقفي قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من غسل واغتسل وبكر وابتكر ومشى ولم يركب ودنا من الامام ولم يبلغ واستمع كان له بكل خطوة اجر عمل سنة صيامها وقيامها أخرجه ابو داود والنسائي قال ابو داود وسئل مكحول عن غسل واغتسل قال غسل رأسه وجسده * المسئلة الثانية * في اثم تاركها (م) عن عبد الله بن عمرو بن العاص وابي هريرة انهما سمعا رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول على منبره لينتهين أقوام عن ودعهم الجماعات أو ليختمن الله على قلوبهم ثم ليكونن من الغافلين عن ابي الجعد الضمري وكانت له حبة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من ترك ثلاث جمع تهاونا طبع الله على قلبه أخرجه ابو داود والنسائي والترمذي نحوه (م) عن ابن مسعود رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لقوم يتخلفون عن الجمعة هممت ان امر رجلا ان يصلي بالناس ثم احرق على رجال يتخلفون عن الجمعة بيوتهم * المسئلة الثالثة * في تأكيده وجوبها قال العلماء صلاة الجمعة هي من فروض الايمان فتجب على كل مسلم حري بالغ عاقل ذكر مقيم اذا لم يكن له عذر في تركها ومن تركها من غير عذر استحق الوعيد اما الصبي والمجنون فلا جعة عليهم لانهم ليسا من أهل الفرض ولا جعة على النساء بالاتفاق يدل عليه ما روى عن طارق بن شهاب ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الجمعة حق واجب على كل مسلم في جماعة الا على اربعة عبد مملوك وامرأة وصبي ومريض أخرجه ابو داود وقال طارق رأى النبي صلى الله عليه وسلم وبعضا من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم ولم يسمع منه شيئا عن عبد الله بن عمرو بن العاص رضى الله عنهما ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الجمعة على من سمع النداء أخرجه ابو داود وقال رواه جماعة ولم يرفعه واما سند قبيصة عن ابي هريرة ان النبي صلى الله عليه وسلم قال الجمعة على من آواه الليل الى اذله أخرجه الترمذي ولا تجب الجمعة على العبيد وقال الحسن وقتادة والاوزاعي تجب على العبد المكاتب وعن احمد في العبد روايتان وتجب الجمعة على أهل القرى والبادى اذا سمعوا النداء من موضع تمام فيه الجمعة فيلزمهم الحضور وان لم يسمعوا فلا جعة عليهم وبه قال الشافعي واجدوا مصداق والشرط ان يبايعهم نداء مؤذن جهورى الصوت يؤذن في وقت تكون الاصوات هادئة والرياح ساكنة فكل قرية تكون من موضع الجمعة في القرب على هذا القدر يجب على اهلها حضور الجمعة وقال سعيد بن المسيب تجب الجمعة على من آواه المبيت وقال الزهري تجب على من كان على ستة اميال وقال ربيعة على اربعة اميال وقال مالك والليث على ثلاثة اميال وقال ابو حنيفة لا جعة على أهل السواد سواء كانت القرية قرية او بعيدة دليل الشافعي ومن وافقه ما روى البخاري عن ابن عباس قال اول جعة جمعت بعد جعة في مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم في مسجد عبد القيس بجوف من البحرين ولا ي داود نحوه وفيه بجوف قرية من قرى البحرين * المسئلة الرابعة * في تركها العذر كل من له عذر من مرض او تعهد مريض او خوف جاز له ترك الجمعة وكذا له تركها بعد المطر والوحل يدل على ذلك ما روى عن ابن عباس انه خطب في يوم ذي رداغ فأمر المؤذن فلما بلغ حي على الصلاة قال قل الصلاة في الرجال فنظر بعضهم الى بعض كأنهم انكروا ذلك فقال كأنكم انكرتم هذا ان هذا فعله من هو خير مني يعني النبي صلى الله عليه وسلم وانها عزيمة وانى كرهت ان اترجمكم زاد في رواية فتشوا على العاين والرحض والزاني أخرجه البخاري وهو سلم وكل من لا تجب عليه الجمعة فاذا حضر وصلى مع الامام الجمعة سقط عنه فرض الظاهر ولكن لا يكمل به عدد الذين تنعقد بهم الجمعة

بيده لوتتبعتم حتى لا يبقى منكم أحد لسا ل بكم الوادى نار او قال مقاتل بينا رسول الله صلى الله عليه وسلم
 يخطب يوم الجمعة اذا قدم دحية بن خليفة الكلبي من الشام بالتجارة وكان اذا قدم لم يبق عاتق بالمدينة
 الا آتته وكان يقدم بكل ما يحتاج اليه من دقيق وبروزيت وغيره وينزل عند اجار الزيت وهو مكان في
 سوق المدينة ثم يضرب بالطبل ليؤذن الناس بقدومه فيخرج اليه الناس ليتبعوا منه فقدم ذات جمعة
 وذلك قبل ان يسلم ورسول الله صلى الله عليه وسلم قائم على المنبر يخطب فخرج اليه الناس ولم يبق في المسجد
 الا اثناعشر رجلا وامرأة فقال النبي صلى الله عليه وسلم كم بقي في المسجد فقالوا اثناعشر رجلا وامرأة فقال
 النبي صلى الله عليه وسلم لولا هؤلاء لسومت لهم التجارة من السماء فأنزل الله هذه الآية وأراد بالهوى
 الطبل وكانت العير اذا قدمت استقبلوها بالطبل والتصفيق وقوله تعالى انفضوا أى تفرقوا وذهبوا
 ضحوا والغدير في البهاراجع الى التجارة لانها أهم اليهم وتركوك قائما اتفقوا على ان هذا القيام كان في
 الخطبة للجمعة قال علقمة سئل ابن مسعود أكان النبي صلى الله عليه وسلم يخطب قائما او قاعدا قال اما
 تقرؤن وتركوك قائما قال العلماء الخطبة فريضة في صلاة الجمعة وقال داود الطاهري هي مستحبة ويجب
 ان يخطب الامام قائما خطبة بين يفصل بينهما يجلس وقال أبو حنيفة واجد لا يشترط القيام ولا القعود
 وتشرط الطهارة في الخطبة عند الشافعي في احد القولين واقل ما يقع عليه اسم الخطبة ان يحمدا لله
 ويصلى على النبي صلى الله عليه وسلم ويوصى بتقوى الله هذه الثلاث شروط في الخطبة جميعا ويجب ان
 يقرأ في الاولى آية من القرآن ويدعو للمؤمنين في الثانية ولترك واحدة من هذه الخمسة لا تتم الجمعة عند
 الشافعي وذهب أبو حنيفة الى انه لو أتى بتسبيحة أو تحميدة أو تكبيرة أجزاء وهذا القدر لا يقع عليه اسم
 الخطبة وهو مأثور بالخطبة والسنة للامام اذا صعد المنبر ان يستقبل الناس وان يسلم عليهم خلافا لابي
 حنيفة ومالك وهل يحرم الكلام في حال الخطبة فيه خلاف بين العلماء والاصح انه يحرم على المستمع
 دون المخاطب ويستحب ان يصلى تحية المسجد اذ دخل والامام يخطب خلافا لابي حنيفة ومالك
 * (ذكر الاحاديث الواردة الدالة على هذه الاحكام) *

(ق) عن ابن عمر رضي الله عنهما قال كان النبي صلى الله عليه وسلم يخطب خطبتين يقعد بينهما وفي رواية
 أخرى كان يخطب يوم الجمعة وهو قائم ثم يجلس ثم يقوم فيتم كما يفعلون الآن (م) عن جابر بن سمرة رضي
 الله عنه قال كانت للنبي صلى الله عليه وسلم خطبتان يجلس بينهما يقرأ القرآن ويذكر الناس زاد في رواية
 فن حدثك انه كان يخطب جالسا فقد كذب (م) عن كعب بن عجرة رضي الله عنه انه دخل المسجد
 وعبد الرحمن بن الحكم يخطب جالسا فقال انظروا الى هذا الخبيث يخطب قاعدا وقد قال الله تعالى واذا رآوا
 تجارة أولوها وانفضوا اليها وتركوك قائما (م) عن جابر بن سمرة رضي الله عنه قال كنت أصلي مع
 رسول الله صلى الله عليه وسلم الصلاة فكانت صلاته قصدا وخطبته قصدا زاد أبو داود ويقرأ آيات من
 القرآن ويذكر الناس عن ابي هريرة رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال كل خطبة ليس
 فيها تشهد فهي كاليد المجدما أخرجه أبو داود والترمذي ولا يداود عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم
 قال كل كلام لا يبدأ فيه بالمجد لله فهو واجزم عن ابن مسعود رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم
 وسلم كان اذا تشهد قال الحمد لله نستعينه ونستغفره ونعوذ بالله من شرورنا ومن يهدي الله فهو
 المهتد ومن يضل فلا هادي له وأشهد أن لا اله الا الله وأشهد أن محمدا عبده ورسوله أرسله بالحق بشيرا
 ونذيرا بين يدي الساعة من يطع الله ورسوله فقد رشد ومن يعصم ما فانه لا يضره ولا يضر الله شيئا
 وفي رواية أن يونس سأل ابن شهاب عن تشهد رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم الجمعة فذكر نحوه وقال فيه
 ومن يعصمها فقد غوى ونسأل الله ربنا أن يجعلنا ممن يطيعه ويطيع رسوله ويتبع رضوانه ويحبته
 سخطه انما نحن به وله أخرجه أبو داود (م) عن جابر بن عبد الله رضي الله عنه قال كانت خطبة رسول
 الله صلى الله عليه وسلم يوم الجمعة يحمدا لله ويثنى عليه بما هو أهله ثم يقول على أثر ذلك وقد علا صوته

واشتد غضبه حتى كأنه منذر جيش يقول صبحكم مساكم ويقول بعثت أنا والساعة كهاتين ويعقرن
 بين أصمعيه السبابة والوسطى ويقول أما بعد فإن خيرا لمحدث كتاب الله وخيرا لمحدثي هدى محمد وشر
 الأمور محدثاتها وكل بدعة ضلالة ثم يقول أنا أولى بكل مؤمن من نفسه من ترك ما أفلا له ومن ترك
 ديننا أو ضياعا فإلى وعلى عن ابن مسعود رضي الله عنه قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا استوى
 على المنبر استقبلناه بوجوهنا أنرجه الترمذي (ق) عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله
 عليه وسلم قال إذا قلت لصاحبك يوم الجمعة أنت والامام يخطب فقد لغوت عن نافع أن ابن عمر رأى
 رجلين يتحدثان والامام يخطب يوم الجمعة فخصبهما أن اصمنا أنرجه مالك في الموطأ قال ابن شهاب
 خروج الامام يقطع الصلاة وكلامه يقطع الكلام فأما صفة صلاة الجمعة فركعتان يجهر فيهما بالقراءة
 ويجوز الجمعة خمس شروط الوقت وهو وقت الظهر ما بين زوال الشمس إلى دخول وقت العصر والعدد
 والامام والمخطبة ودار الإقامة فإن فقد شرط من هذه الشروط الخمس يجب أن يصلي ظهرا ولا يجوز للامام
 أن يبدئ الخطبة قبل تمام العدد وهو أربعون عند الشافعي فلما اجتمعوا وخطب بهم ثم انقضوا قبل
 افتتاح الصلاة أو انقض واحد من العدد لا يجوز أن يصلي بهم الجمعة بل يصلي الظهر ولو افتتح بهم الصلاة
 ثم انقضوا فاصح أقوال الشافعي أن بقاء الأربعين شرطا إلى آخر الصلاة كما أن بقاء الوقت شرط إلى آخر
 الصلاة ولو نقص واحد قبل أن يسلم الامام يجب على الباقي أن يصليها ظهرا وفيه قول آخر وهو أنه إن
 بقي معه اثنتان أو جماعة وقيل أن بقي معه واحدة أو جماعة وعند المنزلي أن انقضوا بعد ما صلى بهم الامام
 ركعة أو جماعة وإن بقي وحده وإن كان في الركعة الأولى يتها أو باعوان انقض من العدد واحد وبه قال
 أبو حنيفة لكن في العدد الذي يشترط كما سبق إذا أدرك مع الامام ركعة من الجمعة فاداسلم الامام أتمها
 جمعة وإن أدرك أقل من ركعة أتمها أربعاء (خ) عن أنس رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم كان
 يصلي الجمعة حين تميل الشمس (م) عن عبيد الله بن أبي رافع قال استخلف مروان أبا هريرة على المدينة
 وخرج إلى مكة فصلى بنا أبو هريرة الجمعة فقرا بعد الحمد سورة الجمعة في الأولى وأدعاء المنافقون في
 الثانية قال فأدركت أبا هريرة حين انصرف فقلت له أنك قرأت بسورتين كان علي بن أبي طالب يقرأ
 بهما في الكوفة فقال أبو هريرة أني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقرأ بهما يوم الجمعة (م)
 عن النعمان بن بشير رضي الله تعالى عنه قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقرأ في العيدين وفي الجمعة
 بسم اسم ربك الأعلى وهل أتاك حديث الغاشية قال وإذا اجتمع العيد والجمعة في يوم واحد يقرأ بهما
 في الصلواتين عن سمرة بن جندب رضي الله تعالى عنهما أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يقرأ
 في الجمعة بسم اسم ربك الأعلى وهل أتاك حديث الغاشية أخرجه أبو داود والنسائي وقوله تعالى
 (قل ما عند الله) أي ما عند الله من الثواب والاجر على الصلاة والثبت مع النبي صلى الله عليه وسلم (خير
 من الله وومن التجارة) الذي جاء بهما هدية (والله خير الرازقين) يعني أنه تعالى موجد الارزاق
 واصلها منه فإياه فاسألوا ومنه فاطلبوا والله تعالى أعلم

(قل ما عند الله) من الثواب (خير من الله وومن
 التجارة والله خير الرازقين) أي لا يفوتهم رزق
 الله بترك البيع فهو خير الرازقين والله أعلم
 * (سورة المنافقين إحدى عشرة آية مدنية) *
 (بسم الله الرحمن الرحيم)
 إذا جاءك المنافقون قالوا نشهد أنك رسول الله
 وإذا داو شاهدك لأعطى فما علم أن الأمر بيد
 يعلم أنك رسول الله (والله شاهدان
 عليه قوله سم أنك رسول الله في ادعاء المواطاة أو أنهم
 المنافقين لا يكذبون) في ادعاء المواطاة لم يكن
 المنافقين فيه لأنه إذا خلا عن المواطاة شهادة
 ليكذبون فيه فهم كاذبون في سميتهم شهادة
 شهادة في الحقيقة فهم كاذبون لأنهم كانوا يعقدون
 أو أنهم ليكذبون عند أنفسهم لا أنهم كانوا يعقدون
 أن قوله سم أنك رسول الله كذب وخبر على خلاف

* (تفسير سورة المنافقين) *

وهي مدنية واحدة عشرة آية وثمانون كلمة وتسعمائة وستة وسبعون حرفا

(بسم الله الرحمن الرحيم)

قوله عز وجل (إذا جاءك المنافقون) يعني عبد الله بن أبي بن سلول واحبابه (قالوا نشهد أنك رسول
 الله) وهم الخبث عنهم ثم ابتدأ فقال تعالى (والله يعلم أنك رسول الله) أي هو الذي أرسلك فهو عالم بك
 (والله يشهد أن المنافقين لكاذبون) يعني في قولهم نشهد أنك رسول الله لأنهم أضمو وأخلاف ما أظهروا
 وذلك لأن حقيقة الإيمان أن يواطئ اللسان القلب وكذلك الكلام في خبر عن شيء واعتقد خلافه أو

ما عليه حال المخبر عنه (اتخذوا أيمانهم جنة) وقاية من السبي والقتل وفيه دليل على ان شهدتين (فصدوا) الناس (عن سبيل الله) عن الاسلام بالتغيير والقاء الشبه (انهم ساء ما كانوا يعملون) من نفاقهم وصددهم الناس عن سبيل الله وفي ساء معنى التعجب الذي هو تعظيم امرهم عند السامعين (ذلك) اشارة الى قوله ساء ما كانوا يعملون اي ذلك القول الشاهد عليهم بانهم اسوا الناس اعمالا (بأنهم) بسبب انهم (آمَنُوا ثم كفروا) اوالى ما وصف من حالهم في النفاق واليكذب والاستحسان بالايان اي ذلك كله بسبب انهم آمنوا أي نطقوا بكلمة الشهادة وفعلوا كما يفعل من يدخل في الاسلام ثم كفروا ثم ظهر كفرهم بعد ذلك بقولهم ان كان ما يقول محمد حقاً فحق جبر ونحو ذلك ونطقوا بالايان عند المؤمنين ثم نطقوا بالكفر عند شياطينهم استهزاء بالاسلام كقوله واذ القوا الذين آمنوا قالوا آمنا الآية (فطبع على قلوبهم) نختم عليها حتى لا يدخلها الايمان جزء على فاقهم (فهم لا يفقهون) لا يتدبرون ولا يعرفون حجة الايمان والحطاب في (واذا رأيتم تم تعجبك اجسامهم) لرسول الله اولا كل من يخاطب (وان يقولوا تسمع لقولهم) كان ابن أبي رجا جسيما صبيحا فصيا وقوم من المنة فقين في مثل صفة فـ كانوا يحضرون مجلس النبي صلى الله عليه وسلم فيستندون فيه ولهم جهازرة المناطرة وفصاحة اللسان فكان النبي صلى الله عليه وسلم من حضر يجعون بهما كلهم ويسمعون الى كلامهم وموضع (كانهم خشب) رفع على هم كانوا خشب أو هو كلام مستأنف لا محل له (مسندة) الى الحائط شبهوا في استنادهم وماهم الأجرم خالية عن الايمان والتخبر بالخشب المسندة الى الحائط لان ٢٥٥ الخشب اذا انتفع به كان في سقف او جدار

أو غيرهما من مظان الانتفاع وما دام متروكا غير منتفع به أسند الى الحائط فشبها وبه في عدم الانتفاع ولا انهم اشباح بلا أرواح واجسام بلا أحلام خشب أبوعمر وغير عباس وعلى جمع خشبة كبدينة وبدن وخشب كفره وثمر (يحبسون كل صيحة عليهم) كل صيحة مفعول أول والمفعول الثاني عليهم وتم الكلام أي يحسبون كل صيحة واقعة عليهم وضارة لهم تخيفهم ورعبهم يعني اذا نادى مناد في العسكر أو انفلت دابة أو انشدت ضالة ظنوه ايقاعا بهم ثم قال (هم العدو) أي هم الكاملون في العداوة لان اعدى الاعداء العدو والمداجي الذي يكاشرك وتحت ضلوعه الداء الدوى (فاحذرهم) ولا تغتر بظواهرهم (قاتلهم الله) دعاء عليهم او تعليم للمؤمنين ان يدعوا عليهم بذلك (أنى يؤفكون) كيف يعدلون عن الحق تعجباً من جهلهم وضلالهم (واذا قيل لهم تعالوا يستغفروا لكم رسول الله لو) رؤسهم عطفوها وامالوها اعراضاً عن ذلك واستكباراً ولو بالتحفيف نافع (ورأيتم يصدون) يعرضون (وهم مستكبرون) عن الاعتذار

اضمر خلاف ما أظهر فهو كاذب ألا ترى انهم كانوا يقولون بالسنن شهد انك رسول الله وسماه كذبا لان قولهم خالف اعتقادهم (اتخذوا أيمانهم جنة) اي سترايسترون بهما من القتل ومعنى ايمانهم ما أخبر الله عنهم من حلفهم انهم لن يكم وقولهم شهد انك رسول الله (فصدوا عن سبيل الله) اي اعرضوا بأنفسهم عن طاعة الله وطاعة رسوله وقيل منعوا الناس عن الجهاد وعن الايمان بمحمد صلى الله عليه وسلم (انهم ساء ما كانوا يعملون) يعني حيث آثروا الكفر على الايمان (ذلك بأنهم آمنوا) اي في الظاهر وذلك اذارأوا المؤمنين اقرؤا بالايان (ثم كفروا) اي في السر وذلك اذا خلوا مع المشركين وفيه تاكيد لقوله والله يشهد انهم لكاذبون (فطبع على قلوبهم) اي بالكفر (فهم لا يفقهون) اي الايمان وقيل لا يتدبرون القرآن (واذا رأيتم) يعني المنافقين مثل عبد الله بن أبي بن سلول (تعجبك اجسامهم) يعني ان لهم اجساما ومناظر حسنة (وان يقولوا تسمع لقولهم) اي فتعجب انه صدق قال ابن عباس كان عبد الله بن أبي بن سلول فصيحاً ذلي الايمان فاذا قال سمع النبي صلى الله عليه وسلم قوله (كانهم خشب مسندة) اي اشباح بلا أرواح واجسام بلا أحلام شبههم بالخشب المسندة الى جدر وليست بأشجار مثمرة ينتفع بها (يحبسون كل صيحة عليهم) يعني انهم لا يسمعون صوتا في العسكر بأن ينادى مناداً وتنفلت دابة أو تنشد ضالة الاظنوا من خبثهم وسوء ظنهم انهم يراون بذلك وظنوا انهم قد أتوا ما في قلوبهم من الرعب وقيل انهم على خوف ووجل من ان ينزل فيهم امر بهتكت استارهم ويبيع دماءهم وتم الكلام عند قوله عليهم ثم ابتداء فقال تعالى (هم العدو فاحذرهم) أي لا تأمنهم فانهم وان كانوا معك ويظهرون تصديقك اعداء لك فاحذرهم ولا تأمنهم على شرك لانهم عيون لا عداوة من الكفار يتقون اليهم اسرارك (قاتلهم الله) أي لعنهم الله (أنى يؤفكون) اي يصدون عن الحق قوله تعالى (واذا قيل لهم تعالوا يستغفروا لكم رسول الله لو رؤسهم) اي امالوها واعرضوا بوجوههم رغبة عن الاستغفار (ورأيتم يصدون) اي يعرضون عما دعوا اليه (وهم مستكبرون) اي عن

والاستغفار روى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم حين لقي بني المصطلق على امر يسبيع وهو ماعلمهم وهزمهم وقتلهم اذ صدم على الماء جنة بن سعيد اجبر لهم وسمان الجهنى حليف لابن أبي رافة لا فصرخ جنة بن سمان بالانصار فاعان جنة بن سمان بالانصار فاعان جنة بن سمان بالمهاجرين وسمان بالانصار فاعان جنة بن سمان بالمهاجرين واطم سنانا فقال عبد الله بجمال وأنت هناك وقال ما حجبنا محمد الا لاطم والله ما مثلنا واهلهم الا كما قال سمن كليك يا كليك اما والله لن نرجعنا الى المدينة ليخرجنا الا عزمنا الاذل عني بالا عزم نفسه وبالا ذل رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم قال لقومه والله لو أمسكتهم عن جعلال وذويه فضل الطعام لم يركبوا رقابكم فلا تتفقوا عليهم حتى ينفذوا من حول محمد فسمع بذلك زيد بن ارقم وهو حدث فقال أنت والله الدليل القليل المبعض في قومك ومحمد على رأسه تاج المعراج في عزم من الرجن وقوة من المسلمين فقال عبد الله اسكت فانما كنت ألعب فأخبر زيد رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال عررضي الله عنه دعني اضرب عنق هذا المنافق يا رسول الله فقال اذن ترعد انك كثيرة يثرب قال فان كرهت ان يقتله مهاجر فأمر به انصار يا قال فكيف اذا تحدث الناس ان محمدا يقتل اصحابه وقال عليه الصلاة والسلام لعبد الله أنت صاحب الكلام الذي بلغني قال والله الذي انزل عليك الكتاب ما قلت شيئا من ذلك وان زيدا الكاذب فهو قوله اتخذوا أيمانهم جنة فقال المحاضر بن يار رسول الله شيخنا وكبيرنا لا تصدق عليه كلام غلام عيسى ان يكون قد وهبهم فلما نزلت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم زيدا غلام ان الله قد صدقك وكذب المنافقين فلما بان كذب عبد الله قيل له قد نزلت فيك آية شدا فاذهب الى رسول الله صلى الله عليه وسلم يستغفر لك فلو رأته فقال لم أبرتوني ان أوهن فأمنت وامرتوني ان أركى مالي فزكيت وما بقي لي الا أنا جدد ففزل واذا قيل لهم تعالوا يستغفروا لكم رسول الله ولم يلبث الاياما

استغفار رسول الله صلى الله عليه وسلم لهم (سواء عليهم استغفرت لهم) أي يا محمد (أم لم تستغفر لهم أم
بغير الله لهم أن الله لا يهدي القوم الفاسقين)

* (ذكر القصة في سبب نزول هذه الآية) *

قال محمد بن اسحاق وغيره من اصحاب السيرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم بلغه ان بني المصطلق
يحتسبون من محربه وقائدهم الحارث بن ابي ضرار وهو ابو جويرية زوج النبي صلى الله عليه وسلم فلما سمع
رسول الله صلى الله عليه وسلم بذلك نزع اليهم حتى لقيهم على ماء من مياههم يقال له المر يسبع من ناحية
قديد الى الساحل فتراحم الناس واقتتلوا فهزم الله بني المصطلق وامكن منهم وقتل من قتل منهم ونقل
رسول الله صلى الله عليه وسلم ابناءهم ونساءهم واموالهم فأفأها عليهم فبينما الناس على ذلك الماء اذ
وردت واردة الناس ومع عمر بن الخطاب أجير له من بني غفار يقال له جهجاه بن سعيد الغفاري يقول له
فرسه فازدحم جهجاه وسنان بن وبر الجهمي حليف بني عوف بن الخزرج على الماء فاقته لا فصرخ الجهمي
يا معشر الانصار وصرخ الغفاري يا معشر المهاجرين واعان جهجاه رجل من المهاجرين يقال له جعال
وكان فقيرا فقال له عبد الله بن ابي جعال وانك لذلك فقال جعال وما يمنعني ان افعل ذلك فغضب عبد
الله بن أبي وعنده رهط من قومه فيهم زيد بن ارقم وهو غلام حديث السن فقال عبد الله بن أبي افعلوها
قد نافرنا وكثرنا في بلادنا والله ما مثلنا ومثلهم الا كما قال القائل سمع كلبك يا كلك اما والله لئن رجعنا
الى المدينة ليخرجن الاعز من الاذل ثم اقبل على من حضر من قومه فقال هذا ما فاعتم بأنفسكم احللتوهم
بالاذك وقاسمتوهم اموالكم اما والله لو امسكتهم عن جعال وذويه فضل الطعام لم يركبوا قبلكم ولتحولوا الى
غير بلادكم فلا تنفقه واعليهم حتى ينقضوا عن حول محمد فقال زيد بن ارقم انت والله الذليل القليل المبعوض
في قومك ومحمد صلى الله عليه وسلم في عزم من الرحمن ومودة من المسلمين فقال عبد الله بن أبي اسكت لقد
كنت ألعب غشي زيد بن ارقم الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وذلك بعد فرأغه من الغزو فأخبره الخبر
وعنده عمر بن الخطاب فقال دعني اضرب عنقه يا رسول الله قال كيف يا عمر اذا تحدث الناس ان محمدا
يقتل اصحابه وليكن اذن بالرحيل وذلك في ساعة لم يكن رسول الله صلى الله عليه وسلم يرتحل فيها فارتحل
الناس فأرسل رسول الله صلى الله عليه وسلم الى عبد الله بن أبي فأثاه فقال له انت صاحب هذا الكلام
الذي بلغني فقال عبد الله بن أبي والذي انزل عليك الكتاب ما قلت شيئا من ذلك وان زيد الكاذب وكان
عبد الله في قومه شريفا عظيما فقال من حضر من الانصار من اصحابه يا رسول الله عسى ان يكون الغلام
قد واهم في حديثه ولم يحفظ ما قاله فعذره النبي صلى الله عليه وسلم وفشت الملامة لزيد في الانصار وكذبوه
وقال عجمه وكان زيدا معه ما أردت الا ان كذبك رسول الله صلى الله عليه وسلم والناس ومقتوك وكان زيد
يسامر النبي صلى الله عليه وسلم فاستحيا بعد ذلك ان يدن من النبي صلى الله عليه وسلم فلما استقل رسول الله
صلى الله عليه وسلم وسار لقيه اسيد بن حضير فحياه بتحية النبوة وسلم عليه ثم قال يا رسول الله صلى الله
عليك وسلم لقد رحت في ساعة منكروما كنت تروح فمأ فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم أو ما بلغك
ما قال صاحبك عبد الله بن أبي فقال اسيد وما قال قال يزعم انه ان رجعا الى المدينة اخرج الاعز منها الاذل
فقال اسيد انت والله يا رسول الله تخبره هو والله الذليل وانت والله العزيز ثم قال يا رسول الله ارفق به
فوالله لقد جاء الله بك وان قومه لينظمون له الخزلية وجوده فانه ليرى انك قد سلبتك ملكا وبلغ عبد الله
ابن عبد الله بن أبي ما كان من ابيه فأقنى رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال يا رسول الله انه بلغني انك
تريد قتل عبد الله بن أبي لما بلغك عنه فان كنت فاعلا فرني به فأنا أحمل اليك رأسه فوالله لقد علمت
الخزرج ما كان بهار رجل أبر بوالديه مني واني اخشى ان تأمر به غيري فيقتله فلا تدعني نفسي ان انظر الى
قاتل عبد الله بن أبي يمشي على الارض فأقتله فاقتل مؤمنا بكافرا فأدخل النار فقال رسول الله صلى الله
عليه وسلم بل نرفق به ونحسن صحبته ما بقي معانا فوالوا وسار رسول الله صلى الله عليه وسلم يومه ذلك حتى

حتى اشتكى ومات (سواء عليهم استغفرت لهم أم
لم تستغفر لهم ان يغفر الله لهم) أي ماداموا على
النفاق والمعنى سواء عليهم الاستغفار وعنده لانهم
لا يلتفتون اليه ولا يعتدون بدلك كفرهم ولان
الله لا يغفر لهم وقرئ استغفرت على حذف حرف
الاستفهام لان أم المعادلة تدل عليه (ان الله
لا يهدي القوم الفاسقين)

أسمى وليته حتى أصبح وصدر يومه حتى آذنتهم الشمس فنزل بالناس فلم يكن الا ان وجدوا مس الأرض فوقعوا نياما وانما فعل ذلك ليشغل الناس عن حديث عبد الله بن أبي الذي كان منه بالامس ثم راح بالناس حتى نزل على ما عاب مجاز فويق البعيع يقال لها تنعاء فهاجت ریح شديدة آذنتهم وتخوفوها وضلت ناقة رسول الله صلى الله عليه وسلم وذلك بالليل فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تخافوا فانا مهت لموت عظيم من عظماء المكفار توفي بالمدينة فقيل من هو قال رفاعه بن زيد بن التابوت فقال رجل من المنافقين كيف يزعم انه يعلم الغيب ولا يعلم بمكان ناقةه الا يخبره الذي يأتيه بالوحى فأتاه جبريل عليه الصلاة والسلام فأخبره بقول المنافق وبمكان ناقةه فأخبر بذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم اصحابه وقال ما أزعمني اعلم الغيب ولا أعلمه ولكن الله اخبرني بقول المنافق وبمكان ناقتي هي في الشعب وقد تعلق زمامها بشجرة فخرجوا يسعون قبل الشعب فاذا هي كما قال فجأوا بها فاما من ذلك المنافق وحسن ايمانه فلما قدموا المدينة وجدوا رفاعه بن زيد بن التابوت قدمات في ذلك اليوم وكان من عظماء اليهود وكهفا للمنافقين فلما وافى رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة قال زيد بن ارقم جلست في البيت لما بي من الهم والمحيا فأنزل الله عز وجل سورة المنافقين في تصديق زيد بن ارقم وتكذيب عبد الله بن أبي فلما نزل اخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم باذن زيد وقال يا زيد ان الله قد صدقك ووافى باذنك (ق) عن زيد ابن ارقم قال خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في سفر اصاب الناس فيه شدة فقال عبد الله بن أبي لا تنفعوا على من عند رسول الله حتى ينفضوا من حوله وقال لئن رجعنا الى المدينة ليخرجن الاعز منها الاذل قال فأتيت رسول الله صلى الله عليه وسلم فأخبرته بذلك فأرسل الى عبد الله بن أبي فسأله فاجتهد بعينه ما فعل فقالوا كذب زيد رسول الله صلى الله عليه وسلم قال فوقع في نفسي مما قالوه شدة حتى انزل الله بتصديقي اذا جاءك المنافقون ثم قال دعاهم رسول الله صلى الله عليه وسلم ليستغفر لهم قال فلووا رؤسهم وقوله كانهم خشب مسندة قال كانوا رجالا أجل شئ (ق) عن جابر قال غزونا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد بات معهن ناس من المهاجرين حتى كثروا وكان من المهاجرين رجل لعاب فكسع انصاريا فغضب الانصاري غضبا شديدا حتى تدا عوا وقال الانصاري بالانصار وقال المهاجري بالمهاجرين فخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ما بال دعوى الجاهلية ثم قال ما شأنهم فأخبرهم بكسعة المهاجر الانصاري فقال دعوه فانها خبيثة وقال عبد الله بن أبي بن سلول قد تدا عوا علينا لئن رجعنا الى المدينة ليخرجن الاعز منها الاذل قال عمر الا قتيل يا بني الله هذا الخبيث لعبد الله فقال النبي صلى الله عليه وسلم لا يتحدث الناس انه كان يقتل اصحابه واسلم رواية وفيها فقال لا بأس ولينصر الرجل أخاه ظالمنا او مظلوما ان كان ظالمنا فلينهيه فانه له نصر وان كان مظلوما فلينصره وزاد الترمذي فيه فقال له ابنه عبد الله بن عبد الله لا تنقلب حتى تقرأ أنك أنت الذليل ورسول الله صلى الله عليه وسلم العزيز ففعل قال اصحاب السبر وكان عبد الله بن أبي بقرب المدينة فلما أراد ان يدخلها جاءه ابنه عبد الله حتى أتاه على مجامع طرق المدينة فلما جاء عبد الله بن أبي قال له ابنه ورائك قال ويلك مالك قال لا والله لا تدخلها أبدا الا أن يأذن رسول الله صلى الله عليه وسلم ولتعلم اليوم من الاعز من الاذل فشكك عبد الله بن أبي الى رسول الله صلى الله عليه وسلم ما صنع ابنه عبد الله فأرسل رسول الله صلى الله عليه وسلم ان خبي عنه يدخل فقال عبد الله اما اذا جاء امر رسول الله صلى الله عليه وسلم فنع فدخل قالوا فلما نزلت هذه السورة وتبين كذب المنافقين قيل يا أبا حمزة انه قد نزل فيك آتى شدا فاذ ذهب الى رسول الله صلى الله عليه وسلم يستغفر لك فلو ي رأسه وقال أمرتوني ان أومن فأمتيت وأمرتوني ان اعطى زكاة مالي فقد اعطيت فأتاني الا ابنه محمد لمجد صلى الله عليه وسلم فأرسل الله واذا قيل لهم تعالوا يستغفروا لكم رسول الله لو وارؤسهم الآية ونزل (هم الذين يقولون لا تنفعوا على من عند رسول الله حتى ينفضوا) أي يتفرقوا عنه (ولله خزائن السموات والأرض) يعني بيدهم مقتاتج الزرق فلا يعطي احدا شيئا الا باذنه ولا يمنعه الا بحشيته

هم الذين يقولون لا تنفعوا على من عند رسول الله حتى ينفضوا يتفرقوا (ولله خزائن السموات والأرض) أي وله الارزاق والقسم فهو رازقهم منها وان أجاب أهل المدينة ان ينفعوا عليهم

(والمنافقين لا يفقهون) ولئن عبد الله واضرا به جاهلون لا يفقهون ذلك فيهنون بما يزين لهم الشيطان (يقولون لئن رجعنا) من غزوة بني المصطلق الى المدينة ليجزىنا الاعز منها الاذل والله العزة) أى الغلبة والقوة (ولرسوله وللمؤمنين) ولئن اعز الله وابده من رسوله ومن المؤمنين وهم الاختصاص بذلك كما ان المدينة والموانىء للشيطان وذويه من ٢٥٨ الكافرين والمنافقين وعن بعض الصالحات وكانت في هيئة رثة ألت على الإسلام وهو العز الذى

(ولكن المنافقين لا يفقهون) يعنى ان أمر الله اذا أراد شيئا أن يقول له كن فيكون (يقولون لئن رجعنا الى المدينة) يعنى من غزوة بني المصطلق (ليخرجنا الاعز منها الاذل) فرد الله عليهم بقوله (ولله العزة ولرسوله وللمؤمنين) فعزة الله تعالى قهره وغلبته على من دونه وعزة رسوله صلى الله عليه وسلم اظهار دينه على الاديان كلها وعزة المؤمنین نصر الله اياهم على اعدائهم (ولكن المنافقين لا يعلمون) أى ذلك ولو علموا ما قالوا هذه المقالة قال احتجاب السير فلما نزلت هذه الآية في عبد الله بن سبيل لم يلبث الا أياما قلائل حتى اشتكى ومات على نفاقه قوله تعالى (يا أيها الذين آمنوا لا تأكلوا أموالكم التي لا تشغلكم أموالكم ولا أولادكم عن ذكر الله) يعنى عن الصلوات الخمس والمعنى لا تشغلكم أموالكم ولا أولادكم كما شغلت المنافقين عن ذكر الله (ومن يفعل ذلك) أى ومن شغله ماله وولده عن ذكر الله (فأولئك هم الخاسرون) أى في تجارتهم حيث آثروا المفاوى على الباقي (وأنفقوا مما رزقناكم) قال ابن عباس يريد زكاة الاموال (من قبل أن ياتي أحدكم الموت) أى دلائل الموت ومقدماته وعلاماته فيسأل الرجعة (فيقول رب لولا أخرتني) أى هلا أمهلتني وقيل لو أخرت أبلى (الى أجل قريب فأصدق) أى فازكى مالى (وأكون) وقرئ وأكن (من الصالحين) أى المؤمنين وقيل نزلت هذه الآية في المنافقين ويدل على هذا ان المؤمن لا يسأل الرجعة وقيل نزلت في المؤمنين والمراد بالصالح هنا المجع قال ابن عباس مامن أحد يموت وكان له مال ولم يؤد زكاة أو أطلق الحج ولم يحج الاسأل الرجعة عند الموت وقرأ هذه الآية واكون من الصالحين أى أجمع وأزكى (ولن يؤخر الله نفسا اذا جاء أجلها) يعنى انه تعالى لا يؤخر من حضر أجله وانقضت مدته (والله خير بما تعملون) يعنى انه لو رد الى الدنيا وأجيب الى ما يسأل ما حج وما زكى وقيل هو خطاب شائع لكل عامل عملا من خيرا أو شر والله سبحانه وتعالى أعلم

لاذل معه والغنى الذى لا فقر معه وعن الحسن ابن على رضى الله عنهم ما ان رجلا قال له ان الناس يزعمون ان فيك تبا قال ليس بتيه ولكنه عزة وتلا هذه الآية (ولكن المنافقين لا يعلمون) يا أيها الذين آمنوا لا تأكلوا أموالكم التي لا تشغلكم (أموالكم) هو التصرف فيها والسعى في تدبير أمرها بالنماء وطلب النتاج (ولا أولادكم) وسروركم بهم وشغفتكم عليهم والقيام بؤنهم (عن ذكر الله) أى عن الصلوات الخمس او عن القرآن (ومن يفعل ذلك) يريد الشغل بالدينا عن الدين وقيل من يشتغل بتغير أمواله عن تدبير أحواله وبمراضة أولاده عن اصلاح معاده (فأولئك هم الخاسرون) في تجارتهم حيث باعوا الباقي بالفانى (وأنفقوا مما رزقناكم) من للتبعض والمراد بالانفاق الواجب (من قبل ان ياتي أحدكم الموت) أى من قبل ان يرى دلائل الموت ويعاين ما يأس معه من الامهال ويتعذر عليه الاتفاق (فيقول رب لولا أخرتني) هلا أخرت موتى (الى أجل قريب) الى زمان قليل (فأصدق) فاتصدق وهو جواب لولا (وأكن من الصالحين) من المؤمنين والآية في المؤمنين وقيل في المنافقين وأكون أبو عمر وبالنصب عطفا على اللفظ والمجزم على موضع فاصدق كانه قيل ان أخرتني اصدق واكن (ولن يؤخر الله نفسا) عن الموت (اذا جاء أجلها) المكتوب في اللوح المحفوظ (والله خير بما تعملون) يعلمون حماد ويحيى والمعنى انكم اذا علمتم ان تأخير الموت عن وقتة مما يسبيل اليه وانه هاجم لاحالة والله عليم باعمالكم فحاز عليها من منع واجب وغيره لم يبق الا المسارعة الى الخروج عن عهدة الواجب والاستعداد للقاء الله تعالى والله أعلم بالصواب (سورة التغابن ثمانى عشرة آية مختلف فيها)

تفسير سورة التغابن وهي مدنية

في قول الاكثر وقيل هي مكية الا ثلاث آيات من قوله تعالى يا أيها الذين آمنوا ان من أزواجكم وأولادكم الى آخر ثلاث آيات وهي ثمانى عشرة آية ومائتان وأربع وأربعون كلمة وألف وسبعون حرفا

(بسم الله الرحمن الرحيم)

قوله عز وجل (يسبح لله ما فى السموات وما فى الارض له الملك وله الحمد) يعنى انه تعالى متصرف فى ملكه كيف يشاء تصرف اختصاص لا شريك له فيه وله الحمد لان أصول النعم كلها منه وهو الذى يحمى على كل حال فلا محذور فى جميع الاحوال الا هو (وهو على كل شئ قدير) يعنى انه سبحانه وتعالى يفعل ما يشاء كما يشاء بلا مانع ولا مدافع (هو الذى خلقكم فمنكم كافر ومنكم مؤمن) قال ابن عباس ان الله تعالى خلق بنى آدم مؤمنا وكافرا ثم يعيدهم يوم القيامة كما خلقهم مؤمنا وكافرا (عن عائشة رضى الله تعالى عنها ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان الله خلق الجنة أهلا خلقهم لها وهم فى اصلا بآبائهم وخلق النار أهلا خلقهم لها وهم فى اصلا بآبائهم (ق) عن أنس رضى الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال وكل الله بالرحم ملكا فيقول أى رب نطفة أى رب علقة أى رب مضغة فاذا أراد الله أن يقضى خلقها قال يا رب أذكر أم أنثى أشقى أم سعيد

(بسم الله الرحمن الرحيم) (يسبح لله ما فى السموات وما فى الارض له الملك وله الحمد وهو على كل شئ قدير)

قدم الظاهر ان ليدل بتقديمها على اختصاص الملك والحمد بالله عز وجل وذلك ان الملك على الحقيقة له فلا لانه مبدئ كل شئ والقائم به وكذا الحمد لان اصول النعم وفروعها منه وامامك غيره فتسليط منه واسترعاء وجد غيره اعتدادا بان نعمة الله جرت على يده (هو الذى خلقكم فمنكم كافر ومنكم مؤمن) أى هنكم آت بالكفر وفاعل له ومنكم آت بالايمن وفاعل له ويدل عليه قوله

(والله بما تعملون بصير) أى عالم وبصير بكفركم وإيمانكم اللذين هما من علمكم والمعنى هو الذى تفضل عليكم باصل النعم الذى هو الخلق والابعاد عن العدم وكان يجب ان تكونوا بأجمعكم شاكرين فبايكم تفرقتم إيمانكم كافر ومنكم مؤمن وقدم الكفر لانه الاغلب عليهم والاكثر فيهم وهو رد لقول من يقول بالمنزلة بين المنزلتين وقيل هو الذى خلقكم فكم كافر بالخلق وهم الدهرية ومنكم مؤمن به (خلق السموات والارض بالحق) بالحكمة البالغة وهو ان جعلها مقار المكافين ليعملوا فيجازيهم (وصوركم فأحسن صوركم) أى جعلكم احسن المجدوان كله وابهاه بدليل ان الانسان لا يمتنى ان تكون صورته على خلاف ما يرى من سائر الصور ومن احسن صورته ان خلقه من متصبا غير منكوب ومن كان دميما مشوه الصورة سمح ٢٥٩ الخلقه فلا سماجة ثم ولكن المحسن على

طبقات فلا نخطاها عما فوقها لا تستعمل ولاكنها غير خارجة عن حد المحسن وقالت الحكام شيئا لا غاية لهما الجمال والبيان (واليه المصير) فأحسنه واسرائركم كما احسن صوركم (يعلم ما فى السموات والارض ويعلم ما تسرون وما تعلنون والله عليم بذات الصدور) نبيه بعلمه ما فى السموات والارض ثم بعلمه بما يسره العباد وبعائه ونه ثم بعلمه بذات الصدور ان شيئا من السكيات والمجزئيات غير خاف عليه فحقه ان يتق ويحذر ولا يجترأ على شئ مما يخالف رضاه وتكرير العلم فى معنى تكرير الوعيد وكل ما ذكره بعد قوله فكم كافر ومنكم مؤمن فى معنى الوعيد على الكفر وانكار ان يعصى الحسنى ولا تشكر نعمته (المياتكم) الخطاب لكفار مكة (نبأ الذين كفروا من قبل) يعنى قوم نوح وهود وصالح ولوط (فذاقوا وبال أمرهم) أى ذاقوا وبال كفرهم فى الدنيا (ولهم عذاب أليم) فى العقبى (ذلك) اشارة الى ما ذكر من الوبال الذى ذاقوه فى الدنيا وما أعد لهم من العذاب فى الآخرة (بانه) بان الشأن والحديث (كانت تأتهم رسلهم بالبينات) بالمعجزات (فقالوا أشرهم دوننا) انكروا الرسالة للبشر ولم ينكروا العبادة للبحر (فكفروا) بالرسول (وقولوا) عن الايمان (واستغنى الله) اطلق لتساول كل شئ ومن جلته ايمانهم وطاعتهم (والله غنى) عن خلقه (حميد) على صنعه (زعم الذين كفروا) أى أهل مكة والزعم ادعاء العلم ويتعدى تعدى العلم (ان لن يبعثوا) ان مع ما فى حيزه قائم مقام المفعولين وتقديره انهم لن يبعثوا (قل بلى) هو اثبات ما بعد لن وهو

فى الرزق فالاجل فيكتب ذلك وهو فى بطن أمه وقال جماعة فى معنى الآية ان الله تعالى خلق الخلق ثم كفروا وآمنوا لان الله ذكر الخلق ثم وصفهم فاعلمهم فقال فكم كافر ومنكم مؤمن ثم اختلفوا فى تأويلها فروى عن أبى سعيد الخدرى انه قال فكم كافر حياته مؤمن فى العاقبة ومنكم مؤمن حياته كافر فى العاقبة وقال عطاء بن أبى رباح فكم كافر بالله مؤمن بالكواكب وقيل فكم كافر اى بأن الله خلقه وهم الدهرية أصحاب الطبائع ومنكم مؤمن اى بأن الله خالقهم وبجمله القول فيه ان الله خالق الكافر وكفره فعلا له وكسبا وخلق المؤمن وإيمانه فعلا له وكسبا فكل واحد من الفريقين كسب واختيار واختياره بتقدير الله وبمشيئته فاما مؤمن بعد خلق الله اياه يختار الايمان لان الله أراد ذلك منه وقدره عليه وعلمه منه والكافر بعد خلق الله اياه يختار الكفر لان الله تعالى قدر ذلك عليه وعلمه منه هذا طريق أهل السنة فى سلك هذا أصاب الحق وسلم من مذهب المجبرية والقدرية (والله بما تعملون بصير) اى انه عالم بكفر الكافر وإيمان المؤمن (خلق السموات والارض بالحق وصوركم فأحسن صوركم) أى انه اتقن وأحكم صوركم على وجه لا يوجد مثله فى المحسن والمنظر من حسن القامة والمناسبة فى الاعضاء وقد علم هذا ان صورة الانسان أحسن صورة وأكملها (واليه المصير) اى المرجع فى القيامة (يعلم ما فى السموات والارض ويعلم ما تسرون وما تعلنون والله عليم بذات الصدور) معناه انه لا تخفى عليه خافية فاستوى فى علمه الظاهر والباطن وهو بكل شئ عليم قوله تعالى (المياتكم) يخاطب كفار مكة (نبأ الذين كفروا من قبل) يعنى خبر الامم الخالية (فذاقوا وبال أمرهم) اى جزاء أعمالهم وهو ما تحقهم من العذاب فى الدنيا (ولهم عذاب أليم) اى فى الآخرة (ذلك) اى الذى نزل بهم من العذاب (بانه) كانت تأتهم رسلهم بالبينات فقالوا أشرهم دوننا) معناه انهم انكروا ان يكون الرسول بشرا وذلك لقله عقولهم وسخافة ادلائهم ولم ينكروا ان يكون معبودهم حجرا (فكفروا) اى جحدوا وأنكروا (وقولوا) اى أعرضوا (واستغنى الله) اى عن ايمانهم وعبادتهم (والله غنى) اى عن خلقه (حميد) اى فى افعاله ثم أخبر الله تعالى عن انكارهم البعث فقال تعالى (زعم الذين كفروا ان لن يبعثوا) قل اى قل لهم يا محمد (بلى وربى لتبعثن) اى يوم القيامة (ثم لتنبؤن) اى لتخبرن (بما عملتم) وذلك على الله يسير) اى فى أمر البعث والحساب يوم القيامة (فأمنوا بالله ورسوله) لما ذكر حال الامم الماضية المكذبة وما نزل بهم من العذاب قال فآمنوا انتم بالله ورسوله لئلا ينزل بكم ما نزل بهم من العقوبة (والنور الذى أنزلنا) يعنى القرآن سماه نورا لانه يهتدى به فى ظلمات الضلال كما يهتدى بالنور فى الظلمة (والله بما تعملون خبير) يعنى انه مطلع عليكم عالم بأحوالكم جميعا فراقبوه وخافوه قوله عز وجل (يوم يجمعكم ليوم الجمع) يعنى يوم القيامة يجمع الله فيه الاولين والآخرين وأهل السموات وأهل الارضين (ذلك يوم التغابن) من الغيب وهو فوق الحظ فى الجسارة والتجارة وذلك انه اذا أخذ الشئ بدون قيمته فقد غيب والمغبون من غيب أهله ومنازلهم فى الجنة وذلك لان كل كافر له أهل ومنازل

البعث (وربى لتبعثن) اكدا لاخبار باليمين فان قلت ما معنى اليمين على شئ أنكره وقلت هو جائز لان التهديد به اعظم موقع فى القلب فكانه قيل لهم ما تكرونه كائن لاحالة (ثم لتنبؤن بما عملتم وذلك) البعث (على الله يسير) هين (فأمنوا بالله ورسوله) محمد صلى الله عليه وسلم (والنور الذى أنزلنا) يعنى القرآن لانه يبين حقيقة كل شئ فيهدى به كما بالنور (والله بما تعملون خبير) فراقبوا أموركم (يوم يجمعكم) انتصب الظرف بقوله لتنبؤن او باضمار اذكر (ليوم الجمع) ليوم يجمع فيه الاولون والآخرين (ذلك يوم التغابن) وهو مستعار من تغابن القوم فى التجارة وهو ان يغيب بعضهم بعضا فنزل السعداء منازل الاشقياء التى كانوا ينزلونها لو كانوا سعداء ونزل الاشقياء منازل السعداء التى كانوا ينزلونها لو كانوا اشقياء كما ورد فى الحديث ومعنى ذلك يوم التغابن وقد تغابن الناس فى غير ذلك اليوم استعظام له وان تغابنه هو التغابن فى الحقيقة لا التغابن فى أمور الدنيا

(ومن يؤمن بالله ويعمل صالحا) صفة للصديق
 أى عمل صالحا (يكفر عنه سيئاته ويدخله)
 والنور فيه جادى وشامى (جنات تجري من
 تحتها الأنهار خالدين فيها أبدا ذلك الفوز العظيم
 والذين كفروا وكذبوا بآياتنا أولئك أصحاب
 النار خالدين فيها وبئس المصير ما أصاب من
 مصيبة) شدة ومرض وموت أهل أوشى يقتضى
 دعاء (الاباذن الله) بعلمه وتقديره ومشيئته
 كأنه يذن للمصيبة أن تصيبه (ومن يؤمن بالله
 يهد قلبه) للاسترجاع عند المصيبة حتى يقول
 أنا لله وأنا إليه راجعون أو يشرحه للازداد
 من الطاعة والخير أو يهد قلبه حتى يعلم أن
 ما أصابه لم يكن ليخطئه وما أخطأه لم يكن ليصيبه
 وعن مجاهد أن ابنتي صبروان أعطى شكران
 ظلم غفر (والله بكل شئ عليم وأطيعوا الله
 وأطيعوا الرسول فإن توليتم) عن طاعة الله
 وطاعة رسوله (فإنما على رسولنا البلاغ المبين)
 أى عليه التبليغ وقد فعل (الله لا اله الا هو وعلى
 الله فائتوكل المؤمنون) بعث رسول الله صلى
 الله عليه وسلم على التوكل عليه حتى ينصره على
 من كذبه وتولى عنه (يا أيها الذين آمنوا ان
 من أزواجكم وأولادكم عدوا لكم) أى ان
 من الأزواج أزواج باعدن بعولتهن ويخاصمنهم
 ومن الأولاد أولاد باعدون آباءهم ويعقونهم
 (فاحذروهم) الضمير للعدو والأزواج والأولاد
 جميعا أى لمسلمتم ان هؤلاء لا يخلون من عدو
 فكونوا منهم على حذر ولا تأمنوا غوائلهم وشرهم
 (وان تغفوا) عنهم إذا اطاعتهم على عداوة ولم
 بقابلوهم بمثلها (وتصفحوا) تعرضوا عن التوبخ
 (وتغفروا) وتسترأذونهم (فان الله غفور
 رحيم) يغفر لكم ذنوبكم ويكفر عنكم قبل ان ناسا
 أرادوا الهجرة عن مكة فبسطهم أزواجهم
 وأولادهم وقالوا تطلقون وتضيعوننا فارقوا
 لهم ووقفوا فلما هاجروا بعد ذلك ورأوا الذين
 سبقوهم قد دفعوهم فى الدين أرادوا ان يعاقبوا
 أزواجهم وأولادهم فزين لهم العفو (انما
 أموالكم وأولادكم فتنة) بلا ومحنة لانهم يوقعون
 فى الآثم والعقوبة ولا يلاءمهم منها (والله
 عنده أجر عظيم) أى فى الآخرة وذلك اعظم
 من منفعتكم بأموالكم وأولادكم ولم يدخل فيه من كفى العداوة لان الكل لا يخلو عن العتة وشغل القلب وقد يخلو بعضهم عن العداوة ويرفعهم

فى الجنة لو أسلم فيظهر يومئذ غيب كل كافر بتركه الايمان ويظهر غيب كل مؤمن بتقصيره فى الاحسان
 وقيل ان قوما فى النار يعذبون وقوما فى الجنة ينعمون فلا غيب أعظم من هذا وقيل هو غيب المظلوم للظالم
 لان المظلوم مغبون فى الدنيا فصارق الآخرة غائباً للظالم وأصل الغيب فى البيع والشراء وقد ذكر الله
 فى حق الكافرين انهم خسروا وغبنوا فى شرائهم فقال تعالى اشتروا الضلالة بالهدى والعذاب بالمغفرة
 وقال فى حق المؤمنين هل أدلكم على تجارة وقال ان الله اشترى من المؤمنين أنفسهم وأموالهم بأن لهم
 الجنة فخرت صفقة الكافرين وربحت صفقة المؤمنين (ومن يؤمن بالله) على ما جاءت به الرسل
 من الايمان بالبعث والجنة والنار (ويعمل صالحا) أى فى ايمانه الى ان يموت على ذلك (يكفر عنه سيئاته
 ويدخله جنات تجري من تحتها الأنهار خالدين فيها أبدا ذلك الفوز العظيم والذين كفروا) أى
 بوحداية الله وقدرته (وكذبوا بآياتنا) أى الدالة على البعث (أولئك أصحاب النار خالدين فيها وبئس
 المصير ما أصاب من مصيبة الا باذن الله) أى بقضاء الله وقدره وارا دته (ومن يؤمن بالله) أى
 يصدق انه لا مصيبة من موت أو مرض أو ذهاب مال ونحو ذلك الا بقضاء الله وقدره واذنه (يهد قلبه)
 أى يوفقه للميقن حتى يعلم ان ما أصابه لم يكن ليخطئه وما أخطأه لم يكن ليصيبه فيسلم لقضاء الله تعالى
 وقدره وقيل يهد قلبه للشكر عند الرخاء والصبر عند البلاء (والله بكل شئ عليم وأطيعوا الله) أى فيما
 أمر (وأطيعوا الرسول) أى فيما جاء به عن الله وما أمركم به (فان توليتم) أى عن اجابة الرسول فيما
 دعاكم اليه (فإنما على رسولنا البلاغ المبين الله لا اله الا هو) أى لا معبود ولا مقصود الا هو (وعلى الله
 فائتوكل المؤمنون) قوله تعالى (يا أيها الذين آمنوا ان من أزواجكم وأولادكم عدوا لكم فاحذروهم)
 عن ابن عباس قال هؤلاء رجال أسلموا من أهل مكة وأرادوا ان يأبوا للنبي صلى الله عليه وسلم فابى
 أزواجهم وأولادهم ان يدعوه الى ان يأبوا للنبي صلى الله عليه وسلم فلما أوارس رسول الله صلى الله عليه وسلم
 راوا الناس قد دفعوهم فى الدين فهموا أن يعاقبوهم فأنزل الله تعالى يا أيها الذين آمنوا ان من أزواجكم
 وأولادكم عدوا لكم فاحذروهم الآية أخرجه الترمذى وقال حديث حسن صحيح وعنه قالوا لهم صبرنا على
 اسلامكم فلا صبر لنا على فراقكم فأطاعوهم وتركوا الهجرة فقال الله تعالى فاحذروهم ان تطعوهم
 وتدعوا الهجرة (وان تغفوا وتصفحوا وتغفروا) هذا فمى أقام على اهل والولد ولم يهاجر ثم هاجر
 فرأى الذين قد سبقوه بالهجرة قد دفعوهم فى الدين فهم ان يعاقب زوجته وولده الذين ثبتوهم ومنعوه عن
 الهجرة لما لحقوا به ولا ينفق عليهم ولا يصيبهم بخير فأمره الله بالعفو والصفح عنهم وقال عطاء بن يسار نزلت
 فى عوف بن مالك الاشجعي وكان ذا اهل وولد فاذا أراد ان يغزو بكوا عليه وقالوا الى من تدعنا فارق
 عليهم فيقيم فأنزل الله تعالى ان من أزواجكم وأولادكم عدوا لكم يحملهم اياكم على ترك طاعة الله
 فاحذروهم أى ان تقبلوا منهم وان تغفوا وتصفحوا وتغفروا أى فلا تعاقبوهم على خلافكم (فان الله
 غفور رحيم) انما أموالكم وأولادكم فتنة أى بلاء واختبار وشغل عن الآخرة وقد يتبع الانسان بسببهم
 والمعنى لا تبشروا المعاصي بسبب أولادكم ولا تؤثرهم على ما عند الله من الاجر العظيم قال بعضهم لما ذكر
 الله العداوة أدخل من التبعية فقال ان من أزواجكم وأولادكم عدوا لكم لانهم كلهم ليسوا بآباء
 ولم يذكر من فى قوله انما أموالكم وأولادكم فتنة لانهم لم يخلوا عن الفتنة واشتغال القلب بهم وكان عبد الله
 ابن مسعود يقول لا يقول أحدكم اللهم انى أعوذ بك من الفتنة فانه ليس أحدكم يرجع الى اهل ومال
 وولد الا يشغل على فتنة ولكن ليقول اللهم انى أعوذ بك من مضلات الفتن عن بريدة رضى الله تعالى عنه
 قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يخطبنا فساء الحسن والحسين وعليهما قميصان أحمران يمشيان
 ويعثران فنزل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن المنبر فحملهما فوضعهما بين يديه ثم قال صدق الله
 انما أموالكم وأولادكم فتنة نظرت الى هذين الصبيين يمشيان ويعثران فلم أصبر حتى قطعت حديثي

من منفعتكم بأموالكم وأولادكم ولم يدخل فيه من كفى العداوة لان الكل لا يخلو عن العتة وشغل القلب وقد يخلو بعضهم عن العداوة ويرفعهم

ورفعتهما أخرجه الترمذي وقال حديث حسن غريب وقوله تعالى (فاتقوا الله ما استطعتم) أي ما أطقتكم وهذه الآية ناسخة لقوله اتقوا الله حق تقاته (واسمعوا وأطيعوا) أي الله ورسوله فيما يأمركم به وينهاكم عنه (وانفقوا) أي من أموالكم حق الله الذي أمركم به (خير لأنفسكم) أي ما أنفقتم في طاعة الله (ومن يوق شح نفسه فأولئك هم المفلحون) تقدم تفسيره (ان ترضوا الله فرضا حسنا) القرض الحسن هو التصديق من الحلال مع طيب نفس يعني ان ترضوا أي تتفقوا في طاعة الله متقربين إليه بالانفاق (بضاعه لكم) أي يجزكم بالضعف إلى سبع مائة إلى ما يشاء من الزيادة (ويغفر لكم الله) شكور يعني يحب المتقربين إليه (حليم) أي لا يعاجل بالعقوبة مع كثرة ذنوبكم (عالم الغيب والشهادة العزيز الحكيم) والله أعلم

(تفسير سورة الطلاق مدنية)

وهي اثنتا عشرة آية ومائتان وتسع وأربعون كلمة وألف وستون حرفا

(بسم الله الرحمن الرحيم)

قوله عز وجل (يا أيها النبي إذا طلقتم النساء) نادى النبي صلى الله عليه وسلم ثم خاطب أمته لأنه المقدم عليهم فإذا خاطب خطاب المجمع كانت أمته داخلية في ذلك الخطاب وقيل معناه يا أيها النبي قل لأمتك فاضمر القول إذا طلقتم النساء أي أردتم تطليقهن (فطلقوهن لعدتهن) أي لزمان عدتهن وهو الطهر لأنها تعتد بذلك الطهر من عدتها ويحصل في العدة عقيب الطلاق فلا يطول عليها زمان العدة وكان ابن عباس وابن عمر يقرآن فطلقوهن قبل عدتهن وهذا في المدخول بها لأن غير المدخول بها لا عدة عليهم سالت هذه الآية في عبد الله بن عمر كان قد طلق امرأته في حال الحيض (ق) عن ابن عمر رضي الله عنهما أنه طلق امرأته وهي حائض فذكر ذلك عمر لرسول الله صلى الله عليه وسلم فغضب منه رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم قال مره فإرجعها ثم يمسكها حتى تطهر ثم تحيض ثم تهر فان بداله ان يطلقها فليطلقها قبل ان يمسها فذلك العدة التي أمر الله ان تطلق بها النساء زاد في رواية كان عبد الله طلقها تطليقة فحسبت من طلاقها وأرجعها عبد الله كما أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم وفي رواية مسلم انه طلق امرأته وهي حائض فذكر ذلك عمر للنبي صلى الله عليه وسلم فقال مره فإرجعها ثم يمسكها فليطلقها طاهرا أو حاملا ومسلم من حديث أبي الزبير انه سمع عبد الرحمن بن أيمن مولى عروة يسأل ابن عمر وأبا الزبير يسمع كيف ترى في رجل طلق امرأته حائضا فقال طلق ابن عمر امرأته وهي حائض على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال النبي صلى الله عليه وسلم إرجعها فرددتها وقال إذا طهرت فليطلق أو لم يمسك قال ابن عمر وقرأ النبي صلى الله عليه وسلم يا أيها النبي إذا طلقتم النساء فطلقوهن ٤ في قبل عدتهن

(فصل اعلم ان الطلاق في حال الحيض والنفس بدعة وكذلك في الطهر الذي جامعها فيه) * لقول النبي صلى الله عليه وسلم وان شاء طلق قبل ان يمس وان طلاق السني ان يطلقها في طهر لم يجامعها فيه وهذا في حق امرأة تزلزها العدة بالاقراء فاما إذا طلق غير المدخول بها في حال الحيض أو طلق الصغيرة التي لم تحض أو الأيسة بعد ما جامعها أو طلق الحامل بعد ما جامعها أو طلق التي لم تر الدم لا يكون بدعيًا ولا سنة ولا بدعة في طلاق هؤلاء لأن النبي صلى الله عليه وسلم قال ثم يمسكها طاهرا أو حاملا والخلع في حال الحيض أو في طهر جامعها فيه لا يكون بدعيًا لأن النبي صلى الله عليه وسلم اذن نابت بن قيس في مخالعة زوجته قبل ان يعرف حالها ولولا جوازه في جميع الاحوال لامر ان يتعرف الحال ولو طلق امرأته في حال الحيض أو في طهر جامعها فيه قد دأب صلى الله تعالى ووقع الطلاق لأن النبي صلى الله عليه وسلم أمر ابن عمر بالمراجعة فلو لا وقوع الطلاق لم يأمر بالمراجعة وإذا رجعت في حال الحيض يجوز ان يطلقها

٤ قوله في قبل عدتهن قال في شرح مسلم هي قراءة ابن عباس وابن عمر وهي شاذة لا تثبت في آياتها ولا جامع ولا يكره له حكم خبر الواحد عندنا اه

ان يطابق المدخول بهن من المعتدات بالحيض في طهرها بمجموع فيه ثم يخلين حتى تنقضي عدتهن وهذا أحسن الطلاق (وأحصوا العدة) واضبطوها بالحفظ أو كملوها ثلاثاً أقرأه مستقبلاً كوامل لا نقصان فيهن وخوطب الأزواج لفظة النساء (واتقوا الله ربكم لا تخرجوهن) حتى تنقضي عدتهن (من يوتهن) من مسأكنهن التي يسكنها قبل العدة وهي بيوت الأزواج واضيفت اليهن لاختصاصها بهن من حيث السكنى وفيه دليل على ان السكنى واجبة وان الحنف يدخول دار يسكنها فلان بغير ملك ثابت فيها اذا حلف لا يدخل داره ومعنى الانحراج ان لا يخرجهن البعولة غضباً عليهن وكرهية لمسأكنتهن او لمحااجة لهم الى المساكن وان لا يأذواهن في الخروج اذا طلبن ذلك ايداناً بان اذنهم لا اثر له في رفع المحظر (ولا يخرجن) بأنفسهن ان اردن ذلك (الا ان يأتين بفاحشة مبينة) قيل هي الزنى أى الا ان يرتين فيخرجن الاقامة المحذولين وقيل خروجها قبل انقضاء العدة فاحشة في نفسه (وتلك حدود الله) أى الاحكام المذكورة (ومن يتعد حدود الله فقد ظلم نفسه لا تدرى ايهما الخاطب (لعل الله يحدث بعد ذلك أمراً) بان يقلب قلبه من بغضها الى محبتها ومن الرغبة عنها الى الرغبة فيها ومن عزيمته الطلاق الى الندم عليه فراجعه والمعنى فطلقوهن لعدتهن واحصوا العدة ولا تخرجوهن من بيوتهن لعلكم تندمون فتراجعون (فاذا بلغن أجلهن) قاربن آخر العدة (فأمسكنوهن بما عرفوا) فارقوهن بمعروف (أى فانتم بالحيسار ان شئتم فالرجعة والامساك بالمعروف والاحسان وان شئتم فترك الرجعة وانفارقة وانقاء الضرر وهوان مراجعتها في آخر عدتها ثم يطلقها انطوي بالعدة عليها وتعذبا لها (وأشهدوا) يعنى عند الرجعة والفرقة جميعاً وهذا الاشهاد مندوب اليه لثلا يقع بينهما التجاهد (ذوى عدل منكم) من المسلمين (وأقيموا الشهادة لله) لوجهه خالصاً وذلك ان يقيموها بالاشهود له ولا للشهود عليه ولا لغرض من الاغراض سوى اقامة الحق ودفع الضرر

في حال الطهر الذي يعقب تلك الحيضة قبل المسدس كما رواه يونس بن جبير وأنس وابن سيرين عن ابن عمر ولم يروا ولا ثم تحيض ثم تطهر وما رواه نافع عن ابن عمر ثم يسكنها حتى تطهر ثم تحيض ثم تطهر فأمر باستحباب استحب تأخير الطلاق الى الطهر الثاني حتى لا تكون مراجعتها اياً بالطلاق كما أنه يكره النكاح للطلاق ولا بدعة في الجمع بين الطلقات الثلاث عند بعض أهل العلم فلو طلق امرأته في حال الطهر ثلاثاً لا يكون بدعياً وهو قول الشافعي وأجدو ذهب بعضهم الى انه بدعة وهو قول مالك وأصحاب الراى قوله تعالى (وأحصوا العدة) أى عدة اقراءها فاحفظوها قيل أمر بإحصاء العدة لتفريق الطلاق على الاقراء اذا اراد ان يطلق ثلاثاً وقيل للعلم بمقاس زمان الرجعة ومراجعة أمر النفقة والسكنى (واتقوا الله ربكم) أى واخشوا الله ولا تعصوه فيما أمركم به (لا تخرجوهن من بيوتهن) يعنى اذا سكن المسكن الذي ملتهن فيه الزوج له بملك أو كراه وان كان عارية فارتجعت كان على الزوج أن يكرى لها منزلاً غيره ولا يجوز للزوج أن يخرج المرأة من المسكن الذي ملتهن فيه (ولا يخرجن) يعنى ولا يجوز للمرأة أن تخرج ما لم تنقض عدتها بحق الله تعالى فان خرجت لغير ضرورة ثلثت فان وقعت ضرورة بأن خافت هماً أو غرقاً جاز لها أن تخرج الى منزل آخر وكذلك اذا كان لها حاجة ضرورية من بيع غزل أو شراء قطن جاز لها الخروج منها ولا يجوز لبايدل على ذلك ان رجلاً استشهدوا بأحد فقلت نسأؤهم نستوحش في بيوتنا فأذن لمن رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يتحدث عند احدها فان كان وقت النوم تأوى كل امرأة الى بيتها وأذن رسول الله صلى الله عليه وسلم لمخالة جابر وقد كان طلقها وزوجها ان تخرج لمجداد نخلها فاذا ازمنت العدة في السفر تعدت في أهلها اذا هبة وراجعة والبدوية تتبوا حيث يتبوا أهلها في العدة لان الانتقال في حقهم كالقامة في حق المقيم وقوله تعالى (الا ان يأتين بفاحشة مبينة) قال ابن عباس الفاحشة المينة بذاتها على أهل زوجها فيحل ارجاعها سوء خلقها وقيل اراد بالفاحشة ان ترتي فتخرج لاقامة المحذول عليها ثم ترد الى منزلها يروى ذلك عن ابن مسعود وقيل معناه الا ان يطلقها على نشوزها فلها ان تتحول من بيت زوجها والفاحشة النشوز وقيل خروجها قبل انقضاء عدتها فاحشة (وتلك حدود الله) يعنى ما ذكر من سنة الطلاق وما بعده من الاحكام (ومن يتعد حدود الله) أى فيطلق لغير السنة أو يتجاوز هذه الاحكام (فقد ظلم نفسه) أى ضرر نفسه (لا تدرى لعل الله يحدث بعد ذلك أمراً) أى يقع في قلب الزوج مراجعتها بعد الطلقة والطلقتين وهذا يدل على ان المستحب ان يفرق الطلقات ولا يقع الثلاث دفعة واحدة حتى اذا ندم أمكنه المراجعة عن محارب بن دثار ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ما أحل الله شيئاً أبغض اليه من الطلاق أخرجه أبو داود ودرسلوه في رواية عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ابغض الحلال الى الله الطلاق عن ثوبان ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لما امرأة سألت زوجها العلق من غير ما أمر به حرام عليها الرجعة أخرجه أبو داود والترمذي قوله تعالى (فاذا بلغن أجلهن) أى اذا قربن من انقضاء عدتهن (فأمسكنوهن) أى راجعهن (بمعروف او فارقوهن بمعروف) أى اتركوهن حتى تنقضي عدتهن فبين منكم (وأشهدوا ذوى عدل منكم) أى على الرجعة وعلى الفراق أمر بالاشهاد على الرجعة وعلى الطلاق عن عمران بن حصين انه سئل عن رجل يطلق امرأته ثم يقع عليها ولم يشهد على ملاقها ولا على رجعتها فقال طلقة بغير سنة ورجعة بغير سنة اشهد على طلاقها وعلى رجعتها ولا تعمد أخرجه أبو داود وهذا الاشهاد مندوب اليه عند ابن خنيفة كما في قوله واشهدوا اذا تباعدتم وعند الشافعي هو واجب في الرجعة مندوب اليه في الفرقة وفائدة هذا الاشهاد ان لا يقع بينهما التجاهد وان لا يتهن في مسأكنها وان لا يموت أحدان زوجين فيدعى الآخر ثبوت الزوجية ليرث وقيل أمر بالاشهاد للاحتمياط مخافة ان تنكر الزوجة المراجعة فتنفق العدة وتنكح زوجاً غيره (وأقيموا الشهادة) يعنى أيها الشهود (لله) أى طاب المراجعة الله وقيامها

(ذلكم) المحدث على اقامة الشهادة لوجه الله ولاجل القيام بالقسط (يوعظ به من كان يؤمن بالله واليوم الآخر) أى اغما يتنفع به هؤلاء (ومن يتق الله يجعل له مخرجا) هذه جملة اعتراضية مؤكدة لما سبق من اجراء أمر الطلاق على السنة والمعنى ومن يتق الله فطاق للسنة ولم يضار المعتدة ولم يخرجهما من مسكنها واحتما فاشهد يجعل الله له مخرجا مما فى شأن الزوج من الغموم والوقوع فى المضائق ٢٦٣ ويفرج عنه ويعطيه الخلاص (ويرزقه من حيث لا يحتسب) من وجه لا يخطر بباله ولا يحتسبه ويجوز ان يجابهها على سبيل الاستطراد عند ذكر قوله ذلكم يوعظ به أى ومن يتق الله يجعل له مخرجا ومخاضا من غموم الدنيا والآخرة وعن النبي صلى الله عليه وسلم انه قرأها فقال مخرجا من شبهات الدنيا ومن غمرات الموت ومن شدائد يوم القيامة وقال صلى الله عليه وسلم انى لا علم آية لو اخذ الناس بهما لكفتمهم ومن يتق الله فزال يقرأها ويعيدها وروى ان عوف بن مالك اسر المشركون ابنه فأتى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال اسرا بنى وشكا اليه الفاقة فقال ما مضى عند آل محمد الا مد فأتى الله واصبر وأكثرت من قول لا حول ولا قوة الا بالله العلى العظيم فقال الى الله امرنى واياك ان نسكتك من قول لا حول ولا قوة الا بالله العلى العظيم فقالت فهم ما أمرنا به فعلا يقولان ذلك فيمينا هو فى بيته اذ قرع ابنه الباب ومعه مائة من الابل تغفل عنها العدو فاستاقها فنزلت هذه الآية (ومن يتوكل على الله) يكمل أمره اليه عن طمع غيره وتدير نفسه (فهو حسبه) كافيه فى الدارين (ان الله بالغ أمره) حفص من غديره بالبحر (ان الله بالغ أمره) أى يبلغ ما يريد لا يفوته مراد ولا يعجزه مطلوب (فجعل الله لكل شئ قدرا) تقدير او توقيتا وهذا بيان لجوب التوكل على الله وتفويض الامر اليه لانه اذا علم ان كل شئ من الرزق ونحوه لا يكون الا بتقديره وتوقيته لم يبق الا التسليم للتقدير والتوكل (واللائى يئسن من المحيض من نسائكم) روى ان ناسا قالوا قد عرفنا عدة ذوات الاقراء فاعادة اللائى لم يحضن فنزلت (ان اربتم) أى اشكل عليكم حكمهن وجهاتم كيف يعددن (فعدتهن ثلاثة أشهر) أى فهذا حكمهن وقيل ان اربتم فى دم المبالغات مبلغ اليأس وقد قدره بسنتين سنة او بخمسة

بوصيته والمعنى اشهدوا بالحق وادوها على الصحة (ذلكم يوعظ به من كان يؤمن بالله واليوم الآخر ومن يتق الله يجعل له مخرجا) قيل معناه ومن يتق الله فيطلق للسنة يجعل له مخرجا الى الرجعة وقال أكثر المفسرين نزلت فى عوف بن مالك اسرا بنى له يسى مالك فأتى النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله اسرا العدو ابني وشكا اليه ايضا فافقه فقال له النبي صلى الله عليه وسلم اتق الله واصبر وأكثرت من قول لا حول ولا قوة الا بالله ففعل الرجل ذلك فمينا هو فى بيته اذ أتاه ابنه وقد غفل عنه العدو فأصاب منهم ابلوا وجاء بهما الى أبيه وعن ابن عباس قال غفل عنه العدو فاستاق غنمهم فجاء بهما الى أبيه وهى أربعة آلاف شاة فنزلت ومن يتق الله يجعل له مخرجا فى ابنه (ويرزقه من حيث لا يحتسب) يعنى ما ساق من الغنم وقيل أصاب غنما ومتاعا ثم رجع الى أبيه فانطلق أبوه الى النبي صلى الله عليه وسلم وأخبره الخبر وسأله أمجد له أن يأكل ما أتى به ابنه فقال له النبي صلى الله عليه وسلم نعم ونزلت الآية وقال ابن مسعود ومن يتق الله يجعل له مخرجا من كل شئ ويرزقه من حيث لا يحتسب هو أن يعلم انه من قبل الله وان الله رازقه وقال الربيع بن خثيم يجعل له مخرجا من كل شئ تضاق على الناس وقيل مخرجا من كل شدة وقيل مخرجا عما نهاه الله عنه (ومن يتوكل على الله فهو حسبه) يعنى من يتق الله فيمينا به كفاه ما أمهه وروى ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لو أنكم تتوكلون على الله حق توكله لرزقكم كما يرزق الطير تغدو خفافا وترجع باثقالا (ان الله بالغ أمره) أى منفذا أمره ومض فى خلقه ما قضاه (قد جعل الله لكل شئ قدرا) أى جعل لكل شئ من شدة ورخاء أجلا ينتهى اليه وقال مسروق فى هذه الآية ان الله بالغ أمره توكل عليه أم لم يتوكل عليه غير ان المتوكل يكفر عنه سيئاته ويعظم له أجره عز وجل (واللائى يئسن من المحيض من نسائكم) قيل لما نزلت والمطلقات يتر بصن بأنفسهن ثلاثة قروء وقال خلد بن النعمان ابن قيس الانصارى يا رسول الله فاعادة من تحيض والائى لم تحض وعدة الحبلى فانزل الله عز وجل واللائى يئسن من المحيض من نسائكم يعنى القواعد اللائى قد عن المحيض فلا يرجى ان يحضن وهن البعائز اللائى يئسن من المحيض (ان اربتم) أى شككم فى حكمهن ولم تدرى ما عدتهن (فعدتهن ثلاثة أشهر واللائى لم يحضن) يعنى الصغائر اللائى لم يحضن بعد فعدتهن ايضا ثلاثة أشهر اما الشابة التى كانت تحيض فارفع حيضها قبل بلوغ سن الايسات فذهب أكثر أهل العلم الى ان عدتها لا تنقضى حتى يعاودها الدم فعدته ثلاثة اقراء ومن تبلغ سن الايسات فعدته ثلاثة أشهر وهذا قول عثمان وعلى وزيد بن ثابت وعبد الله بن مسعود وبه قال عطاء واليه ذهب الشافعى وأصحاب الرأى وحكى عن عمر انها تر بص تسعة أشهر فان لم تحض فعدته ثلاثة أشهر وهذا فى الطلاق وهو قول مالك وقال الحسن تر بص سنة فان لم تحض فعدته ثلاثة أشهر وهذا كله فى عدة الطلاق واما المتوفى عنها زوجها فعدتها أربعة أشهر وعشر سواء كانت من تحيض او لا تحيض واما الحامل فعدتها بوضع الحمل سواء طلقها زوجها او مات عنها وهو قوله تعالى (وأولات الاحمال أجلهن ان يضعن حملن) (ق) عن سبعة الاسمية انها كانت تحت سعد بن خولة وهو من بنى عامر بن لؤى وكان من شهد بدر فماتت عنها فى حجة الوداع وهى حامل فلم تنجب ان وضعت حملها بعد وفاته فلما علت من نفاسها تحملت للخطاب فدخل عليها ابو السنا بل بن بعكك رجل من بنى عبد المدار فقال لها ما الى أراك تحملت للخطاب ترجين النكاح وأنت والله ما انت بنسأ كح حتى يمر عليك أربعة أشهر وعشر قالت سبعة فلما قال لى ذلك جعلت على نياي حتى امسيت وأتيت رسول الله صلى الله عليه وسلم فسألته عن ذلك فافتنى بأنى قد حلت

وخمس بين اهودم حيض او استحاضة فعدتهن ثلاثة أشهر واذا كانت هذه عدة المرتاب بها فغير المرتاب بها الا فى ذلك (واللائى لم يحضن) هن الصغائر وتقديره واللائى لم يحضن فعدتهن ثلاثة أشهر فعدتهن لالة المذكور عليها (وأولات الاحمال أجلهن) عدتهن (ان يضعن حملن) والنص يتناول المطلقات والمتوفى عنهن ازاوجهن وعن على وابن عباس رضى الله عنهما عدة الحامل المتوفى عنها زوجها بعد الاجل

حين وضعت جلي وأمرني بالتزويج ان بدالي لفظ البخاري وسلم نحوه وزاد قال ابن شهاب ولا أرى بأسا
ان تزويج حين وضعت وان كانت في دمه ما غير انه لا يقر بها زوجها حتى تظهر (ومن يتق الله يجعل له
من أمره يسرا) أي يسهل عليه امر الدنيا والآخرة (ذلك) أي ذلك الذي ذكر من الاحكام (أمر الله انزله
اليكم) أي لتعلموا به (ومن يتق الله يكفر عنه سيئاته ويعظم له أجرا) قوله تعالى (أسكنوهن) يعني
مطالقات نساكنكم (من حيث سكنتم من وجدكم) أي من سكنكم وطاقتكم فان كان موسرا يوسع عليها
في المسكن والنفقة وان كان فقيرا فعلى قدر العاقبة (ولا تضاروهن) أي لا تؤذوهن (لتضيقة
عليهن) يعني في مساكنهن فيخرجن (وان كن أولات حمل فأنفقوا عليهن حتى يضعن حملهن) أي
فيخرجن من عذتهن

* (فصل في حكم الآية) * اعلم ان المعتدة الرجعية تستحق على الزوج النفقة والسكنى مادامت في
العدة ونعني بالسكنى مؤنة السكنى فان كانت الدار التي طلقها الزوج فيها ملك الزوج يجب على الزوج ان
يخرج منها ويترك الدار لمادة عذتها وان كانت باجارة فعلى الزوج الاجرة وان كانت عارية فخرج
المعبر فعليه ان يكتري لها دارا تسكنها واما المعتدة البائنة بالخلع أو بالطلاق الثلاث أو باللعان فلها
السكنى حاملا كانت أو غير حامل عندا كتر أهل العلم وروى عن ابن عباس انه قال لا سكنى لها الا ان
تكون حاملا وهو قول الحسن والشعبي واختلفوا في نفقتها فذهب قوم الى انه لا نفقة لها الا ان تكون
حاملًا يروى ذلك عن ابن عباس وهو قول الحسن والشعبي وبه قال الشافعي وأحمد ومنهم من اوجبها بكل
حال يروى ذلك عن ابن مسعود وهو قول ابراهيم النخعي وبه قال الثوري واصحاب الرأى وظاهر القرآن
يدل على انها لا تستحق النفقة الا ان تكون حاملا لقوله تعالى وان كن أولات حمل فأنفقوا عليهن حتى
يضعن حملهن وأما الدليل على ذلك من السنة فباروى عن فاطمة بنت قيس ان أبا عمرو بن حفص طلقها
البتة وهو غائب فأرسل اليها وكيله بشعير فخطته فقال والله مالك عاينان من شيء فجاءت رسول الله
صلى الله عليه وسلم فذكرت ذلك له فقال لها ليس لك عليه نفقة وأمرها ان تعتد في بيت أم شريك ثم
قال تلك امرأة يغشاها أصحابي فاعتدي عند ابن أم مكتوم فانه رجل اعني تضيئه بك عنده فاذا حلت
فأذني قال فلما حلت ذكرت له ان معاوية بن ابي سفيان وابا جهم خطباني فقال رسول الله صلى الله
عليه وسلم أما ابوجهم فلا يضع عصاه عن عاتقه وأما معاوية فصعلوك لا مال له انكبي اسامة بن زيد فكرهته
ثم قال انكبي اسامة بن زيد فمكثته فجعل الله فيه خيرا واعتبطت أخرجه مسلم واحتج بهذا الحديث من لم
يجعل لها سكنى وقال ان النبي صلى الله عليه وسلم أمرها ان تعتد في بيت عمرو بن أم مكتوم ولا حجة له فيه لما
روى عن عائشة رضي الله عنها انها قالت كانت فاطمة في مكان وحش فحيف على ناحيتها وقال سعيد
ابن المسيب انما نقلت فاطمة لطول اسنانها على احمائها وكان في لسانها ذراية واما المعتدة صر وطء
الشبهة والمفسوخ نكاحها بعيد او خيار عتق فلا سكنى لها ولا نفقة وان كانت حاملا أو أبا المعتدة عن
وفاة الزوج فلا نفقة لها عندا كتر أهل العلم وروى عن علي لها النفقة ان كانت حاملا من التركة
حتى تضع وهو قول شريح والشعبي والنخعي والثوري واختلفوا في سكاها والشافعي فيه قولان احدهما
انه لا سكنى لها بل تعتد حيث تشاء وهو قول علي وابن عباس وعائشة وبه قال عطاء والحسن وهو قول
ابي حنيفة والثاني ان لها السكنى وهو قول عمرو بن عثمان وعبد الله بن مسعود وعبد الله بن عمرو قال مالك
والثوري وأحمد واسحاق واحتج من اوجب لها السكنى بما روى عن الفريرة بنت مالك بن سنان وهي
أخت أبي سعيد الخدري انها جاءت الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وسأته أن ترجع الى اهلها في بني
خديرة فان زوجها خرج في طلب ابي لهب واحتج بانها قد رقتهم فقتلوه قالت فسلت رسول
الله صلى الله عليه وسلم ان يرجع الى اهلها في بني خديرة فان زوجها لم يتركني في مسكن يملكه ولا نفقة قالت
فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم نعم قالت فأنصرفت حتى كنت في الحجرة ناداني فنوديت فقال كيف

(ومن يتق الله يجعل له من أمره يسرا) ويسر له من
أمره ويجعل له من أمره يسرا (ذلك أمر
الله) أي ما علم من حكم هؤلاء المعتدات (انزله
اليكم) أي من اللوح المحفوظ (ومن يتق الله
يكنز له أجره) أي يكفر عنه سيئاته
في العمل بما أنزله من هذه الاحكام وحافظ
على الحقوق الواجبة عليه (يحب بن التقوى في قوله ومن
يعظم له أجره) أي يكفر عنه سيئاته
يتق الله فكانه قيل (أسكنوهن) وكذا وكذا
شأن المعتدات فقيل (أسكنوهن) هي من التبعية
(من حيث سكنتم) أي أسكنوهن مكانا من حيث
مبعضه المحذوف أي أسكنكم (من وجدكم)
سكنتم أي بعض مكان سكنكم (من وجدكم)
هو عطف بيان لقوله من حيث سكنكم
له كانه قيل أسكنوهن مكانا من مسكنكم
تطيعونه والوجع الوسع والنفقة والسكنى
الثلاث والمشهور الرضم وعند مالك والشافعي
واجبتان لكل مطاوعة وعند مالك والشافعي
لا نفقة للبتة ومحدث فاطمة بنت قيس ان
زوجها بت طلقها فقال رسول الله صلى الله
عليه وسلم لا سكنى لك ولا نفقة وعن حماد بن
عقبة لا ندع كتاب ربنا وسنة نبينا يقول امرأة
لها نسيت أو شبه لها سمعت النبي صلى الله عليه
وسلم يقول لها السكنى والنفقة (ولا تضاروهن)
ولا تسجنوهن بعض الاسباب من انزال من
في المسكن او بغيره مكانا من غير ذلك حتى
لا يوافقهن او بغيره مكانا من غير ذلك حتى
تضاروهن الى الخروج (وان كن) أي
المطلقات (أولات حمل) حتى يضعن حملهن
(فأنفقوا عليهن) أي حتى يضعن حملهن
استراط الحمل ان مدة الحمل ربعا تطول فيظن
ظان ان النفقة تسقط اذا مضى مقدار عدة الحمل

ففي ذلك الوهم (فان ارضعن لكم) يعني هؤلاء المطلقات ان ارضعن لكم ولدا من فطرهن او هنن بعد انقطاع عصمة الزوجية (فأتوهن اجورهن) فكهن في ذلك حكم الاظهار ولا يجوز الاستحار اذا كان الولد منهن ما لم ين خلافا للشافعي رحمه الله (واتمروا بينكم) أي تشاوروا على التراضي في الاجرة أو ليا من بعضكم بعضا والخطاب للآباء والامهات (بمعروف) بما يليق بالسنة ويحسن في المروءة فلا يما كس الاب ولا تعاسر الام لانه ولدهما وهما شريكان فيه وفي وجوب الاشفاق عليه (وان تعاسرتم) تضايقتن فلم ترض الام بما ترضع به الاجنبية ولم يزد الاب على ذلك (فسترضع له أخرى) فستوجد ولا تعوز مرضعة غير الام ترضعه وفيه طرف من معاقبة الام على المعاسرة وقوله له أي للاب أي ٢٦٥ سيجد الاب غير معاسرة ترضع له ولده ان عاسرته امه

(المنفق ذو سعة من سعته ومن قدر عليه رزقه فلم ينق بما آتاه الله) أي لينفق كل واحد من الموسر والمسر بما بلغه وسعه غير يدما أمر به من الاتفاق على المطلقات والمرضعات ومعنى قدر عليه رزقه ضيق أي رزقه الله على قدر قوته (لا يكاف الله نفسا الا ما آتاه) أعطاه من الرزق (سيجعل الله بعد عسر يسرا) بعد ضيق في العيشة سعة وهذا وعد لذى العسر باليسر (وكأئن من قرية) من أهل قرية (عتت) أي عصت (عن أمر ربه وارسله) اعرضت عنه على وجه العتو والعناء (فحاسبناها حسابا شديدا) بالاستقصاء والمناقشة (وعذبناها عذابا نكرا) نكرا مدني وأبو بكر مكر اعظيما (فذاقت وبال أمرها وكان عاقبة أمرها خسرا) أي خسار او هلاكا والمراد حساب الآخرة وعذابها وما يذوقون فيها من الوبال ويلقون من الحسروى عليه على لفظ الماضي لان المنظر من وعد الله ووعدته ما في الحقيقة وما هو كائن فكأن قد كان (اعد الله لهم عذابا شديدا) تكريلا وعيدويا لكونه مترقبا كانه قاتل اعد الله لهم هذا العذاب (فأتوا الله بأولى الالباب الذين آمنوا) فليكن لكم ذلك يا أولى الالباب من المؤمنين لطفنا في تعوى الله وحذر عقابه ويجوز ان يراد احصاء السيئات واستقصاؤها عليهم في الدنيا واثباتها في صحائف الحفظ وما أصيبوا به من العذاب في العاجل وان يكون عنت وما عطف عليه صفة للقربة واعد الله لهم جوابا للكائن (قد انزل الله اليكم ذكرا) أي القرآن وانتصب (رسولا) بفعل

قلت فرددت عليه القصة التي ذكرت له من شأن زوجي فقال امكثي في بيتك حتى يبلغ الكتاب اجله قالت فاعدت فيه أربعة أشهر وعشرا قالت فلما كان عثمان أرسل الى فسانى عن ذلك فأخبرته فاتبعه وقضى به أخرجه ابو داود والترمذي فن قال بهذا القول قال اخذته فريضة او لا بالرجوع صار منسوخا بقوله أخرجه امكثي في بيتك حتى يبلغ الكتاب اجله ومن لم يوجب السكنى قال امرها بالمكث في بيتها أخر الاستحباب لا وجوب قوله عز وجل (فان ارضعن لكم) يعني اولادكم (فأتوهن اجورهن) يعني على ارضاعهن وفيه دليل على ان الابن وان كان قد خلق مكان الولد فهو ملك للام والام يمكن لها ان تأخذ عليه اجرا وفيه دليل على ان حق الرضاع والنفقة على الزوج في حق الاولاد (واتمروا بينكم بمعروف) أي ليقبل بعضكم من بعض اذا امره بالمعروف وقيل يتراضى الاب والام على اجر مسعى والخطاب للزوجين جميعا امرهم ان يا توبا بالمعروف وما هو الاحسن ولا يقصدوا الضرار وقيل المعروف ههنا ان لا يقصر الرجل في حق المرأة ونفقتها ولا المرأة في حق الولد ورضاعه (وان تعاسرتم) أي في حق الولد واجرة الرضاع فأبى الزوج ان يعطى المرأة اجرة رضاعها وأبى الام ان ترضعه فليس لها كراهها على ارضاعه بل يستأجر لاصي مرضعا غير أمه وذلك قوله (فسترضع له أخرى لينفق ذو سعة من سعته) أي على قدر غناه (ومن قدر) أي ضيق (عليه رزقه) فكان بمقدار القوت (فلينفق بما آتاه الله) أي على قدر ما آتاه الله من المال (لا يكاف الله نفسا) أي في النفقة (الا ما آتاه) يعني من المال والمعنى لا يكلف الفقير مثل ما يكلف الغني في النفقة (سيجعل الله بعد عسر يسرا) أي بعد ضيق وشدة غنى وسعة قوله تعالى (وكأئن من قرية عتت) أي عصت وطغت والمراد اهل القرية (عن أمر ربه وارسله) أي وارسله (فحاسبناها حسابا شديدا) أي بالمناقشة والاستقصاء وقيل حاسبها بعملها في الكفر فجزاها النار وهو قوله (وعذبناها عذابا نكرا) أي مكررا فظيعا وفيه تقدير وتأخير مجازة فعذبناها في الدنيا بالجوع والقطط والسيف وسائر انواع البلاء وحاسبناها في الآخرة حسابا شديدا (فذاقت وبال أمرها) أي شدة أمرها وجزاء كفرها (وكان عاقبة أمرها خسرا) أي خسارنا في الدنيا والآخرة (أعد الله لهم عذابا شديدا) يخوف كفار مكة ان ينزل بهم منازل بالام الماضية (فأتوا الله بأولى الالباب) أي بأولى العقول ثم نعمتهم فقال تعالى (الذين آمنوا قد أنزل الله اليكم ذكرا) يعني القرآن (رسولا) أي وأرسل اليكم رسولا (يتلو عليكم آيات الله مبينات) قرى مبينات بالتحفص أي تبين المحلال من المحرام والامر والنهي وقرى بالنصب ومعناه انها واخحات (ليخرج الذين آمنوا وعملوا الصالحات من الظلمات الى النور) أي من ظلمة الكفر الى نور الايمان ومن ظلمة الجهل الى نور العلم (ومن يؤمن بالله ويعمل صالحا نحمل خطيته) من تحتها الانهار خالدين فيها أبدا أحسن الله له رزقا) يعني الجنة التي لا ينقطع نعيمها وقيل يرزقون طاعة في الدنيا وثوابا في الآخرة (الله الذي خلق سبع سموات) يعني بعضها فوق بعض (ومن الارض مثلهن) أي في العدد (يتنزل الامر

٦٧ ح مضمرة تقديره ارسل رسولا او هو يدل من ذكر اكانه في نفسه ذكر او على تقدير حذف المضاف أي قد أنزل الله اليكم ذكرا كرسولا او أريد بالذكر الشرف كقوله وانه لذكر لك واتقواكم أي ذا شرف ومجد عند الله وبالرسول جبريل او محمد عليهما السلام (يتلو) أي الرسول او الله عز وجل (عليكم آيات الله مبينات ليخرج) الله (الذين آمنوا وعملوا الصالحات) أي ليحصل لهم ما هم عليه الساعة من الايمان والعمل الصالح او ليخرج الذين علم انهم يؤمنون (من الظلمات الى النور) من ظلمات الكفر والجهل الى نور الايمان والعلم (ومن يؤمن بالله ويعمل صالحا نحمل خطيته) من تحتها الانهار خالدين فيها أبدا) وحدهم جمع جملا على لفظ من ومعناه (قد أحسن الله له رزقا) فيه معنى التعجب والتعظيم لارزاق المؤمنين من الثواب (الله الذي خلق) مبتدأ وخبر (سبع سموات) اجمع المفسرون على ان الهمزة تسبع (ومن الارض مثلهن) بالنصب عطفا على سبع سموات قبل ما في القرآن آية تدل على ان الارضين سبع الالهة الايتونين كل سبعين مسيرة خمسمائة عام وغلط كل سماء كذلك والارضون مثل السموات وقيل الارض واحدة الا ان الاقاليم سبعة (يتنزل الامر

يبتنن) أي الوحي إلى خلقه من السماء العليا إلى الأرض السفلى وقيل هو ما يدبر فيه من عجائب تدبره ينزل المطر ويخرج النبات ويأتي بالليل والنهار وبالصيف والشتاء ويخلق الحيوان على اختلاف هياكله وينقله من حال إلى حال فيحكم بحياة بعض وموت بعض وسلامة هنا وهلاك هذا وقيل في كل شيء من سمواته وأرض من أرضه خلق من خلقه وأمر من أمره وقضاء من قضائه (لتعلموا أن الله على كل شيء قدير وأن الله قد أحاط بكل شيء علما) يعني أنه سبحانه وتعالى عالم بكل شيء لا تخفى عليه خافية وأنه قادر على الإقضاء بعد الإقضاء وكل الكائنات تحت قدرته داخله في علمه والله تعالى أعلم

(تفسير سورة التحريم) *

وهي مدنية وانثا عشرة آية ومائتان وسبع واربعون كلمة وألف وستون حرفا

(بسم الله الرحمن الرحيم)

قوله عز وجل (يا أيها النبي لم تحرم ما أحل الله لك تبتغي مرضاة أزواجك والله غفور رحيم) ذكر سبب نزولها (ق) عن عائشة رضي الله عنها قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يحب المحلوء والعسل وكان إذا انصرف من العصر دخل على نساءه فيدنون من أحدها من فدخل على حفصة بنت عمر فاحتبس عندها أكثر مما كان يحتبس فغدوت فالتت عن ذلك فقيل لي أهدت لها امرأة من قومها عكة فيها عسل فسقت النبي صلى الله عليه وسلم منها شربة فقلت أما والله لئحتالن له فذكرت ذلك لسودة فقلت إذا دخل عليك فانه سيدنومك فقولي له يا رسول الله أكلت مغافير فانه سيقول لا فقول ما هذه الريح التي أجد وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يشتد عليه أن يوجد منه الريح فانه سيقول لك سقتني حفصة شربة عسل فقولي له جرت نخله العرفط وسأقول ذلك وقولي أنت يا حفصة ذلك فلما دخل على سودة قالت سودة والله الذي لا اله الا هو لقد كنت أبادته بالذي قلت وانه لعلى الباب فرقامك فلما دنا منها قالت له سودة يا رسول الله أكلت مغافير قال لا قالت فما هذه الريح التي أجد منك قال سقتني حفصة شربة عسل قالت جرت نخله العرفط فلما دخل على قات له مثل ذلك فلما دخل على حفصة قالت له يا رسول الله ألا سقيك منه قال لا حاجة لي فيه قالت تقول سودة سبحان الله لقد حرمنا قلت لها اسكتي (ق) عن عائشة رضي الله عنها أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يمكث عند زينب بنت جحش فيشرب عندها عسلا فتواطأت أنا وحفصة أن أتانا ودخل علينا النبي صلى الله عليه وسلم أن نقول له أنا نجد منك ريح مغافير فدخل على أحدهما فقالت لها أكلت مغافير فقال بل شربت عسلا عند زينب بنت جحش ولن أعود له فنزلت يا أيها النبي لم تحرم ما أحل الله لك إلى قوله أن تتوبا إلى الله لعائشة وحفصة وأزاسر النبي إلى بعض أزواجه حديثا يعني قوله بل شربت عسلا ولن أعود له وقد حلفت فلا تخبري بذلك أحدا زاد في رواية تبتغي بذلك مرضاة أزواجك

* شرح غريب ألفاظ الحديث وما يتعلق بهما * قولها كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يحب المحلوء والعسل المحلوء بالمد وهو كل شيء حلوا وذكر العسل بعدها وإن كان داخلا في جملة المحلوء تنبيه على شرفه ومرتبته وهو من باب ذكر الخاص بعد العام قولها في الحديث الثاني فتواطأت أنا وحفصة أي اتفقت أنا وحفصة قولها أني لأجد منك ريح مغافير هو بغين محبة وفاء بعدها يا وراء وهو صمغ حلوا وله رائحة كريهة ينضجه شجر يقال له العرفط بضم العين المهملة وبالفاء يكون بالجاز وقيل العرفط نبات له ورق غريض يفرش على الأرض له شوكة وثمره خبيث الرائحة وقال أهل اللغة العرفط من شجر العضاء وهو كل شجر له شوكة وقيل رائحته كرائحة النيد وكان النبي صلى الله عليه وسلم يكره أن يوجد منه

يبتنن) أي يجري أمر الله وحكمه يبتنن وما كنهه
يبتنن (لتعلموا أن الله على كل شيء قدير)
اللهم تعلق بخالق (وإن الله قد أحاط بكل شيء علما) هو تميزا ومصدر من غير لفظ الأول
أي قد علم كل شيء علما وهو علام الغيوب
(سورة التحريم مدنية وهي اثنتا عشرة آية) *
(بسم الله الرحمن الرحيم)
(يا أيها النبي لم تحرم ما أحل الله لك) روى أن
رسول الله صلى الله عليه وسلم خلا بمارية في
يوم عائشة رضي الله عنها وعلت بذلك حفصة
فقال لها أكتبي على وكره عليك كان بعدى امرأتي
وأبشرك أن أبكر وعمر يداقني وقيل خلا بها
فأخبرت به عائشة فأرضاه بذلك واستبكتها فلم تكتم
في يوم حفصة فأرضاه بذلك تسعا وعشرين
فطلقها واعتزل فنزل جبريل عليه السلام
ليلة في بيت مارية فنزل جبريل عليه السلام
وقال راجعها فانها صوامعة قوامه وانها لم نساك
في الجنة وروى أنه شرب عسلا في بيت زينب
بنت جحش فتواطأت عائشة وحفصة وقالت له
أنا نشتم منك ريح المغافير وكان يكره رسول الله
صلى الله عليه وسلم التفل فحرم العسل
تحرم ما أحل الله لك من ملك الجبن أو من العسل
(تبتغي مرضاة أزواجك) تفسير التحريم لا أحد
أو استثناف وكان هذا راية منه لأنه ليس لأحد
أن يحرم ما أحل الله (قد غفر لك به ما زلت فيه) (رحيم)

منه رائحة كريهة قولها جئت نخله العرفط هو بالجيم والراء والسين المهملتين ومعناه ما كملت نخله العرفط
فصار منه العسل قولنا في الحديث الثاني فقال شربت عسلا عند زيب بنت جحش وفي الحديث الأول
ان الشرب كان عند حفصة بنت عمر بن الخطاب وان عائشة وسودة وصفية هن اللواتي تظاهرن عليه
قال القاضي عياض والصحيح الأول قال النسائي اسناد حديث حجاج ومحمد بن جريح صحيح جيد غاية
وقال الاصيلي حديث حجاج أصح وهو وافي بظاهر كتاب الله وكل فائدة يريد قوله تعالى وان تظاهرا
عليه ثنتان لا ثلاثة وانهما عائشة وحفصة كما اعترف به عمر بن الخطاب في الحديث قال
وقد انقلبت الاسماء على الراوي في الرواية الاخرى يعني الحديث الأول الذي فيه الشرب كان عند
حفصة قال القاضي عياض والصواب ان شرب العسل كان عند زيب بنت جحش ذكره الشيخ محيي الدين
النووي في شرح مسلم وكذلك ذكره القرطبي أيضا وقال المفسرون في سبب النزول ان النبي صلى الله عليه
وسلم كان يقسم بين نسائه فلما كان يوم حفصة استأذنت رسول الله صلى الله عليه وسلم في زيارة ابها
فأذن لها فلما خرجت اذن رسول الله صلى الله عليه وسلم الى جارية مارية القبطية فأدخلها بيت حفصة
ونحلبها فلما رجعت حفصة وجدت الباب مغلقا فخلست عند الباب فخرج رسول الله صلى الله عليه
وسلم ووجهه يقطر عرقا وحفصة تبكي فقال ما يبكيك قالت انما أذنت لي من اجل هذا أدخلت أمك
بيتي ووقعت عليها في يومى وعلى فراشي وما رأيت في حرمة وحقوق ما كنت تصنع هذا بما أمرت من فقال
رسول الله صلى الله عليه وسلم أليس هي جارية لي أحلها الله لي اسكتي فهى على حرام التمس بذلك رضاه
فلا تخبرى بهذا امرأة منهن فلما خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم قرعت حفصة الجدار الذي بينها
وبين عائشة فقالت ألا أشرك ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قد حرم عليه وولاه مارية وقد ارحنا الله
منها واخبرت عائشة بمأثرات وكانتا متصافيتين متظاهرتين على ازواج النبي صلى الله عليه وسلم فغضبت
عائشة فلم تزل بنى الله صلى الله عليه وسلم حتى حلف ان لا يقربها عن أنس بن مالك رضى الله عنه ان
رسول الله صلى الله عليه وسلم كانت له أمه بظاها فلم تزل به عائشة وحفصة حتى حرما على نفسه فأمر الله
تعالى يا أيها النبي لم تحرم ما أحل الله لك الآية أخرجه النسائي قال العلماء الصحيح في سبب نزول الآية انها
في قصة العسل لا في قصة مارية المروية في غير الصحيحين ولم تأت قصة مارية من طريق صحيح قال النسائي
اسناد عائشة في العسل جيد صحيح غاية واما التفسير فقولها يا أيها النبي لم تحرم ما أحل الله لك اى من
العسل وملك اليمين على اختلاف الرواية فيه وهذا التحريم تحريم امتناع عن الانتفاع بها أو بالعسل
لا تحريم اعتقاد بكونه حراما بعد ما أحله الله فالنبي صلى الله عليه وسلم امتنع عن الانتفاع بذلك مع
اعتقاده ان ذلك حلال لتبني مرضاة ازواجه اى تطلب رضاهن بترك ما أحل الله لك والله غفور رحيم
اى غفر لك التحريم (قد فرض الله لكم تحلة أيمانكم) اى بين واجبا لكم تحليل أيمانكم بالكفارة
وهو ما ذكر في سورة المائدة فأمر الله ان يكفر عن يمينه ويراجع أمته فاعتق رقبة (والله مولاكم)
اى وليكم وناصركم (وهو العليم) اى بخلقه (الحكيم) اى فيما فرض من حكمه

(فصل اختلاف العلماء في لفظ التحريم) فقيل ليس هو يمين فان قال لزوجه أنت على حرام او قال
حرمتك فان نوى طلاقا فهو طلاق وان نوى ظهارا فظهار وان نوى تحريم ذاتها أو اطلق فعليه كفارة اليمين
بنفس اللفظ وان قال ذلك بجارية فان نوى عتقا عتقت وان نوى تحريم ذاتها أو اطلق فعليه كفارة اليمين
وان قال لطعام حرمته على نفسي فلا شئ عليه وهذا قول ابى بكر وعمر وغيرهما من الصحابة والتابعين
واليه ذهب الشافعي وان لم ينوشيثا ففيه قولان للشافعي أحدهما انه يلزمه كفارة اليمين والثاني لا شئ
عليه وانه لغو فلا يترتب عليه شئ من الاحكام وذهب جماعة الى انه يمين فان قال ذلك لزوجه او جاريته
فلا يجب عليه الكفارة ما لم يقربها كما لو حلف انه لا يطأها وان حرم طعاما فهو كما لو حلف ان لا يأكله فلا
كفارة عليه ما لم يأكله واليه ذهب أبو حنيفة وأصحابه (ق) عن ابن عباس رضى الله عنهما قال اذا حرم

(قد فرض الله لكم تحلة أيمانكم) قد قدر الله لكم
ما تحللون به أيمانكم وهى الكفارة او قد شرع
لكم تحليلها بالكفارة او شرع الله لكم الاستثناء
في أيمانكم من قولك حل فلان في يمينه اذا
استثنى فيها وذلك ان يقول ان شاء الله عقبيها
حتى لا يحنث وتحريم الحلال عين عندنا وعن
مقاتل ان رسول الله صلى الله عليه وسلم اعترق
رقبة في تحريم مارية وعن الحسن انه لم يكفر
لانه كان مغفورا له ما تقدم من ذنبه وما تأخر
وانما هو تعليم للؤمنين (والله مولاكم) سيدكم
ومتولى أموركم وقيل مولاكم اولى بكم من أنفسكم
فكانت نصيحتهم انفع لكم من نصائحكم أنفسكم
(وهو العليم) فبيها حل وحرم
(الحكيم)

الرجل امرأته فهي عين يكفرها وقال لقد كان لكم في رسول الله أسوة حسنة وفي رواية اذا حرم امرأته
ليس بشئ وقال لقد كان لكم في رسول الله أسوة حسنة لفظ الحميدى قوله تعالى (واذا سر النبی
الى بعض أزواجه حديثا) يعني ما أسرا الى حفصة من تحريم مارية على نفسه واستكتمها ذلك وهو قوله
لا تخبري بذلك احدا وقال ابن عباس اسر امرأته بالخلافة بعده فحدثت به حفصة قال السكبي اسر اليها ان
أباك وأباعتها شيعة يكونان خليفتين على أمتي من بعدى وقيل لما رأى الغيرة في وجه حفصة اراد ان
يراضيها فسر لها شيئين بتحريم مارية على نفسه وان الخلافة بعده في ابى بكر وايمى عامر (فلما نأت به)
أى اخبرت بذلك حفصة عائشة (وأظهره الله عليه) أى اطلع الله عليه وسلم على قول
حفصة لعائشة (عرف بعضه) قرئ بتخفيف الراء أى عرف بعض الذى فعلته حفصة فغضب
من افشاء سره وجازاها عليه بأن ماله ما بلغ عمر قال لها لو كان فى آل الخطاب خير لماطلك رسول
الله صلى الله عليه وسلم فجاء جبريل عليه السلام وامره بمراجعتها وقيل لم يطاق رسول الله صلى الله
عليه وسلم حفصة وانما هم بطلاقها فأتاه جبريل فقال لا تطلقها فانها صوامة قوامة وانها من نسائك
فى الجنة وقرئ عرف بالتشديد ومعناه عرف حفصة بعض الحديث واخبرها ببعض ما كان منها
(وأعرض عن بعض) أى لم يعرفها اياه ولم يخبرها به قال الحسن ما استقصى كريم قط قال الله تعالى عرف
بعضه واعرض عن بعض والمعنى ان النبى صلى الله عليه وسلم اخبر حفصة ببعض ما اخبرت به عائشة
وهى تحريم الامة واعرض عن ذكر الخلافة لانه صلى الله عليه وسلم كره ان ينشر ذلك فى الناس (فلما
نبأها به) أى اخبر حفصة بما أظهره الله عليه (قالت) يعنى حفصة (من أنباءك هذا) أى من اخبرك بأنى
افشيت السر (قال نبأنى العليم) أى بما تكنه الضمائر (المخبر) أى بخفيات الامور قوله عز وجل
(ان تتوبا الى الله) يخاطب عائشة وحفصة أى فى التعاون على رسول الله صلى الله عليه وسلم والايداع له
(فقد صغت قلوبكما) أى زاغت ومالت عن الحق واستوجبتا ان تتوبا وذلك بأن سرهما ما كره
رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو اجتناب مارية (ق) عن ابن عباس رضى الله عنهما قال لم أزل
حريصا على ان أسأل عمر بن الخطاب عن المراتين من أزواج النبى صلى الله عليه وسلم اللتين قال الله عز
وجل ان تتوبا الى الله فقد صغت قلوبكما حتى حج عمر ورجعت معه فلما كان عمر ببعض الطريق عدل
وعدلت معه بالاداء فتبرز ثم تانى فضيبت على يديه فتوضأ فقلت يا أمير المؤمنين من المراتين من
ازواج النبى صلى الله عليه وسلم اللتان قال الله تعالى ان تتوبا الى الله فقد صغت قلوبكما قال عمر واعجبا
لك يا ابن العباس قال الزهرى كره منه ما سأله عنه ولم يكتمه قال هما عائشة وحفصة ثم أخذ يدور
الحديث قال كذا مشرق ريش قومنا غلب النساء فلما قدمنا المدينة وجدنا قوما تعلمهم نساءهم فطفق
نساؤنا يتعلمن من نساءهم قال وكان منزلى فى بنى أمية بن زيد بالعوالي فغضبت يوما على امرأتى فاذا هى
تراجعنى فانكرت ان تراجعنى فقالت ما تشكران اراجعك فوالله ان أزواج النبى صلى الله عليه وسلم
ليراجعنه وتنجس به احداهن اليوم الى الليل فانطلقت فدخلت على حفصة فقلت اتراجعن رسول الله
صلى الله عليه وسلم فقالت نعم فقلت اتجسده احدا كن اليوم الى الليل قالت نعم قلت اتجسدت من فعات
ذلك منك وخسرت أفئا من احدا كن ان يغضب الله عليه الغضب رسول الله صلى الله عليه وسلم
فاذا هى قد هلكت لا تراجعى رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا تسأله شيئا وسلينى ما بدالك ولا يغرنك
ان كانت جارتك هى اوسم واحب الى رسول الله صلى الله عليه وسلم منك يريد عائشة وكان لى جار من
الانصار فكنا نتناوب النزول الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فينزل يوما ويأتينى بخبر الوحى وآتبه بمثل
ذلك وكنا نتحدث ان غسان تبعث الخيل لتغزونا فنزل صاحبى الانصارى يوم نوبته ثم أتانى عشاء فغضب
بأبى ثم نادانى فخرجت اليه فقال حدث امر عظيم قلت ماذا جاء غسان قال لا بل اعظم منه واهول طلاق
رسول الله صلى الله عليه وسلم نساءه قلت قد خابت حفصة وخسرت قد كنت افطن هذا يوشك ان

(واذا سر النبى الى بعض أزواجه) يعنى حفصة
(حديثا) حديث مارية وامامة الشيخين (فلما
افشته الى عائشة رضى الله عنها
نبأت به) واطلع النبى صلى الله عليه وسلم على لسان جبريل
(وأظهره الله عليه) أى اعلم ببعض
وسلم على افشائها الحديث على لسان جبريل
عليه السلام (عرف بعضه) فلم يخبر به
الحديث (واعرض عن بعض) فلم يخبر به
الحديث (ما زال التعلل من فعله
تسكرا ما قال سيفان ما زال التعلل من فعله
الكرام عرف بالتخفيف على أى جازى عليه
من قولك للمسي لا عرفن لك ذلك وقيل المعروف
حديث الامامة والمعرض عنه حديث مارية
وروى انه قال لما لم يقل لك اتبعى على قالت
والذى بعثك بالحق ما ملكك نفسى فرجا
بالكرامة التى خص الله بها أبابها (فلما نبأها
به) النبى حفصة لانبى صلى الله عليه وسلم
عائشة (قالت) حفصة لانبى العليم (خطاب
من أنباءك هذا) ان تتوبا الى الله (خطاب
المخبر) بالضمائر (ان تتوبا الى الله) ان تتوبا
لحفصة وعائشة على طريقة الالتفات ليهكون
المنع فى معاتبتهما وجواب الشرط مخدوف والتقدير
ان تتوبا الى الله فهو الواجب ودل على المخدوف
(فقد صغت) مالت (قلوبكما) عن الواجب فى
محالة رسول الله صلى الله عليه وسلم من حب
ما يحبه وكرامة ما يكرهه

يكون حتى اذا صليت الصبح شددت على ثيابي ثم نزلت فدخلت على حفصة وهي تبكي فقلت اطلقكن رسول الله صلى الله عليه وسلم قالت لا أدري ها هو ذا معتزلا في هذه المشربة فأتيته غلاما له اسود فقلت استأذن لعمر فدخل ثم خرج الى فقال قد ذكرك لك له فصمت فانطلقت حتى اتيت المنبر فاذا عنده رهط جلوس يبكي بعضهم يجلس قليلا ثم غلبني ما أجد فأتيته الغلام فقلت استأذن لعمر فدخل ثم خرج فقال قد ذكرك لك له فصمت فجلست الى المنبر ثم غلبني ما أجد فأتيته الغلام فقلت استأذن لعمر فدخل ثم خرج فقال قد ذكرك لك له فصمت فوليت مديرا فاذا الغلام يدعوني فقال ادخل فقد اذن لك فدخلت فسلمت على رسول الله صلى الله عليه وسلم فاذا هو متكئ على رمال حصير قد اثر في جنبه فقلت اطلقت يا رسول الله نساءك فرفع رأسه الى فقال لا فقلت الله اكبر لو رأيتنا يا رسول الله قد كنا مشرقي ريش تغاب النساء فلما قدمنا المدينة وجدنا قوما تغلبهم نساؤهم فطفق نساؤنا يتعلمن من نسايتهم فغضبت على امرأتي يوما فاذا هي تراجعي فأنكرت اذا رجعتني فقالت ما تنكر ان اراجعك فوالله ان ازواج النبي صلى الله عليه وسلم ايراجعنه وتهجره احداهن اليوم الى الليل فقلت قد خاب من فعل ذلك منهن وخسر أفتا من احداهن ان يغضب الله عليهن الغضب رسول الله صلى الله عليه وسلم فاذا هي قد هلكت فتبسم رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم قال عمر فدخلت على حفصة فقلت لا يغرنك ان كانت جارتك هي اوسم واحب الى رسول الله صلى الله عليه وسلم منك فتبسم أخرى فقلت استأنس يا رسول الله قال نعم فجلست فرفعت رأسي في البيت فوالله ما رأيت فيه ما يرذ البصر الا أهبة ثلاثة فقلت يا رسول الله ادع الله ان يوسع على امتك فقد وسع على فارس والروم وهم لا يعبدون الله فاستوى جالسا ثم قال ان في شك انت يا ابن الخطاب أولئك قوم عجلت لهم طيباتهم في الحياة الدنيا فقلت استغفر لي يا رسول الله وكان قد اقسام ان لا يدخل عليهن شهرا من اجل ذلك الحديث حين افشته حفصة لعائشة من شدة موحدته عليهن حتى عاتبه الله تعالى قال ازهرى فأخبرني عروة عن عائشة قالت لما مضت تسع وعشرون دخل على رسول الله صلى الله عليه وسلم بدأني فقلت يا رسول الله انك اقسمت ان لا تدخل علي شهرا وانك دخلت في تسع وعشرين ليلة اعدهن قال ان الشهر يكون تسعا وعشرين زادا في رواية وكان ذلك الشهر تسعا وعشرين ليلة ثم قال يا عائشة اني اذكرك ان لا تعجلي حتى تستأمرى ابويك ثم قال يا أيها النبي قل لازواجك ان كنتم تردن الحياة الدنيا وزينتها حتى يبلغ الى قوله عظيم اقامت عائشة قد علم رسول الله ان ابوي لم يكونا ليا مرا في بقراته فقلت أفى هذا استأمر ابوي فاني اريد الله ورسوله والدار الآخرة زادني رواية ان عائشة قالت لا تخبر نساءك اني اخترتك فقال له النبي صلى الله عليه وسلم ان الله ارسلني مبغيا ولم يرسلني متعنتا واسلم عن ابن عباس عن عمر فحواه وفيه قال دخلت عليه فقلت يا رسول الله ما دسق عليك من شأن النساء فان كنت طلقتهن فان الله معك وملائكته وجبريل وميكال وأنا وابو بكر والمؤمنون معك وقلنا تكلمت وأجد الله بكلام الارحوت ان يكون الله يصدق قولي الذي اقول فنزلت هذه الآية عسى ربه ان طلقكن ان يبدلهن ازاويا خيرا منكن وان تظاهرا عليه فان الله هو مولاه وجبريل وصالح المؤمنين والملائكة بعد ذلك ظهير وفيه انه استأذن رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يخبر الناس انه لم يطلق نساءه فأذن له وانه قام على باب المسجد فنادى بأعلى صوته لم يطلق رسول الله صلى الله عليه وسلم نساءه * شرح بعض ألفاظه * قوله فعدلت معه بالاداة أي قلت معه بالر كوة فتبرزاي أي البراز وهو الفضاء من الارض لقضاء الحاجة العوالي جمع عالية وهي اما كن بأعلى أراضى المدينة قوله ولا يغرنك ان كانت جارتك يريد بها الضرة وهي عائشة أو سم منك أي أكثر حسنا وجالا منك قوله وكان تنساب النزول هو ان يفعل الانسان مرة ويفعله الاخر بعد المشربة بضم الراء وفتحها العرفة قوله فاذا هو متكئ على رمال حصير يقال رمات الحصير اذا صفرته ونسجته والمراد به انه لم يكن على السرير وما سوى الحصير قوله ما رأيت فيه ما يرذ البصر الا أهبة ثلاثة والآهبة جمع

(وان تظاهر عليه) بالتخفيف كوفي وان تعاون عليه بما يسوؤه من الافراط في الغيرة وافشاء سره (فان الله هو مولاة) وليه وناصره وزبادة هو ايدان بانه يتولى ذلك بذاته (وجبريل) أيضا وليه (وصالح المؤمنين) ومن صلح من المؤمنين أى كل من آمن وعمل صالحا وقيل من برئ من النفاق وقيل الصالح وقيل واحد أريد به الجمع كقولك لا يفعل هذا الصالح من الناس تريد الجنس وقيل أصله صالحو المؤمنين فحذفت الواو من الخط موافقة لفظ قوله (والملائكة) على تكاثر عددهم (بعد ذلك) بعد نصرته الله وجبريل وصالح المؤمنين (ظهير) فوج مظاهره فبالغت تظاهرا مرتين على من هؤلاء تظاهروا ولما كانت مظاهره الملائكة من جملة نصرته الله قال بعد ٢٧٠ ذلك تعظيما لنصرتهم ومظاهرتهم (عسى ربه ان طلقه) كن ان يبدله) يبدله مدنى وأبو عمرو

فالتشديد للكثرة (ازواج خيرا منك) فان قلت كيف تكون المبدلات خيرا ممن لم يكن على وجه الارض نساء خير من امهات المؤمنين قلت اذا طلقهن رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يذاثن اياه لم يبقين على تلك الصفة وكان غيرهن من الموصوفات بهذه الاوصاف خيرا منهن (مسلمات مؤمنات) مقررات مختصات (قانتات) مطيعات فالقنوت هو القيام بطاعة الله وطاعة الله في طاعة رسوله (نائبات) من الذنوب او راجعات الى الله والى أمر رسوله (عابدات) لله (سائحات) مهاجرات واصائمات وقيل للصائم سائح لان السائح لازاد معه فلا يزال محسكا الى ان يجد ما يطعمه فشبّه به الصائم في امساكه الى ان يمتلئ وقت افطاره (نبيات وابكارا) انما وسط العاطف بين النبيات والابكار دون سائر الصفات لانهم اصفقتان متنافيتان بخلاف سائر الصفات (يا أيها الذين آمنوا قوا أنفسكم) بترك المعاصي وفعل الطاعات (واهلكم) بأن تأخذوهم بما تأخذون به انفسكم (نارا وقودها الناس والحجارة) نوعا من النار لا تتقد الا بالناس والحجارة كما يتقد غيرها من النيران بالخطب (عليها) الى امرها وتعذيب اهلها (ملائكة) يعنى الزبانية التسعة عشر وعوانهم (غلاظ) شداد في اجرامهم غلظة وشدة او غلاظ الاقوال شداد الافعال (لا يعصون الله) في موضع الرفع على النعت (ما أمرهم) في محل النصب على البدل أى لا يعصون ما أمر الله أى أمره كقوله افعلت أمرى اولا يعصونه فيما أمرهم (ويفعلون ما يؤمرون) وليست المجملتان في

أهاب وهو الحمد وقوله من شدة موجدته الموجدة الغضب قوله تعالى (وان تظاهرا عليه) أى تعاونا على ايداء النبي صلى الله عليه وسلم (فان الله هو مولاة) أى وليه وناصره (وجبريل) يعنى وجبريل وليه وناصره أيضا وانما أفردوه وان كان داخلا في جملة الملائكة تعظيما له وتبنيها على علو منزلته ومكانته (وصالح المؤمنين) روى عن ابن مسعود وأبي بن كعب صالح المؤمنين أبو بكر وعمر وقيل هم المخلصون من المؤمنين الذين ليسوا بمنافقين وقيل هم الانبياء (والملائكة بعد ذلك) أى بعد نصرته الله وجبريل وصالح المؤمنين (ظهير) أى أعوان للنبي صلى الله عليه وسلم ينصرونه (عسى ربه) أى واجب من الله (ان طلقكن) يعنى رسول الله صلى الله عليه وسلم (أن يبدله أزواج خيرا منك) ثم وصف الأزواج اللواتي كان يزوجهن فقال (مسلمات) أى خاضعات لله بالطاعة (مؤمنات) أى مصدقات بتوحيد الله تعالى (قانتات) أى طائعات وقيل داعيات وقيل مصليات بالليل (نائبات) أى تاركات للذنوب لقبهاوا وكثيرات التوبة (عابدات) كثيرات العبادات (سائحات) أى صائمات وقيل مهاجرات وقيل يسبحن معه حيث ساج (نبيات) جمع نيب وهى التى تزوجت ثم بان بوجه من الوجوه (وابكارا) أى عذارى جمع بكر وهما من باب الاخبار عن القدرة لا عن الكون لانه قال ان طلقكن وقد علم انه لا يطلقهن فأخبر عن قدرته انه ان طلقهن ابدله أزواج خيرا ممن تخويفهن قوله عز وجل (يا أيها الذين آمنوا قوا أنفسكم) قال ابن عباس بالانتهاء عما نأكل الله غنمه والعمل بطاعته (وأهلكم) يعنى مروهم بالخبر وانهم وهم عن الشر وعلومهم وأدبهم تقوهم بذلك (نارا وقودها الناس والحجارة) يعنى الكبريت لانه أشد الاشياء حرا وسرع ايقادا (عليها ملائكة) يعنى خزنة النار وهم الزبانية (غلاظ) أى فظاظ على النار (شداد) يعنى أقويا يدفع الواحد منهم بالدفع الواحدة سبعين ألفا في النار لم يخلق الله الرحمة فيهم (لا يعصون الله ما أمرهم) أى لا يخالفون الله فيما أمرهم به ونهاهم عنه (ويفعلون ما يؤمرون) أى لا تأخذهم رافة في تنفيذ أوامره والانتقام من أعدائه (يا أيها الذين كفروا لا تعتذروا اليوم) أى يقال لهم لا تعتذروا اليوم وذلك حين يعاينون النار وشدها لانه قد قدم اليهم الانذار والاعتذار فلا ينفعهم الاعتذار لانه غير مقبول بعد دخول النار (انما تجزون ما كنتم تعملون) يعنى ان اعمالكم السيئة ألزمتكم العذاب (يا أيها الذين آمنوا قوبوا الى الله توبة نصوحا) أى ذات نصيح تنصح صاحبها بترك العود الى الذنب الذى تاب منه قال عمر بن الخطاب وأبي بن كعب ومعاذ التوبة النصوح ان يتوب ثم لا يعود الى الذنب كما لا يعود اللبى الى الضرع وقال الحسن هى ان يكون العبد نادما على ما مضى مجعاعا على ان لا يعود اليه وقال السكبي ان يستغفر باللسان ويندم بالقلب ويمسك بالبدن وقال سعيد بن المسيب معناه توبة تنحون بها أنفسكم وقال محمد بن كعب القرظى التوبة النصوح يجمعها أربعة أشياء الاستغفار باللسان والاقلاع بالابدان واضمار ترك العود بالحنان ومهاجرة سبب الاخوان وقال العلماء التوبة واجبة من كل ذنب على الفور ولا يجوز تأخيرها سواء كانت المعصية صغيرة أو كبيرة فان كانت المعصية بين

معنى واحد ومعنى الاولى انهم يتقبلون أوامره ويلتزمون بها ومعنى الثانية انهم يؤدّون ما يؤمرون به ولا يتناقضون عنه ولا يتوانون فيه (يا أيها الذين كفروا لا تعتذروا اليوم) انما تجزون ما كنتم تعملون (في الدنيا) يقال لهم ذلك عند دخولهم النار لا تعتذروا لانه لا يعتذر لكم اولانه لا ينفعكم الاعتذار (يا أيها الذين آمنوا قوبوا الى الله توبة نصوحا) صادقة عن الاخفش رحمه الله وقيل خالصة يقال غسل ناصح اذا خلص من الشح وقيل نصوحا من نصيحة الثوب أى توبة ترفوز وقيل في دينك وترم خلك ويجوز ان يراد توبة تنصح الناس أى تدعوهم الى مثلها الظهور اثرها في صاحبها واستعماله المجد والعزيمة في العمل على مقتضياتها وبضم النون حماد ويحيى وهو مصدراى ذات نصوح او تنصح نصوحا وجرع ان التوبة النصوح ان يتوب ثم لا يعود الى الذنب الى ان يعود اللبى الى الضرع وعن حذيفة بحسب الرجل من الشرائع يتوب عن الذنب ثم يعود فيه وعن ابن عباس رضي الله عنه هى الاستغفار باللسان والندم بالحنان

العدو بين الله تعالى لا تتعلق بحق آدمي فلها ثلاث شروط ان يقلع عن المعصية والثاني ان يتدم على فعلها والثالث ان يعزم على ان لا يعود اليها فاذا اجتمعت هذه الشروط في التوبة كانت نصوحا وان فقد شرط منها لم تصح توبته فان كانت المعصية تتعلق بحق آدمي فشروطها اربعة هذه الثلاثة المقدمة والرابع ان يبرأ من حق صاحبها فان كانت المعصية مالا ونحوه رده الى صاحبه وان كان حذقذف أو نحوه ممكنه من نفسه او طلب عفوه وان كانت غيبه استخلفه منها ويجب ان يتوب العبد من جميع الذنوب فان تاب من بعضها صحت توبته من ذلك الذنب وبقي عليه ما لم يتب منه هدام مذهب أهل السنة وقد تظاهرت دلائل الكتاب والسنة واجماع الامة على وجوب التوبة (م) عن الاميرين يسار المزني قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا أيها الناس توبوا الى الله فاني اتوب في اليوم مائة مرة (خ) عن أبي هريرة رضي الله عنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول والله اني لاستغفر الله واتوب اليه في اليوم أكثر من سبعين مرة (ق) عن أنس بن مالك رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لله افرح بتوبة عبده المؤمن من احدكم سقط على بعيره وقد اضله في ارض فلاة الحديث (م) عن أبي موسى الاشعري رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ان الله يده يده بالليل ليتوب مسيء النهار ويبسط يده بالنهار ليتوب مسيء الليل حتى تطلع الشمس من مغربها عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ان الله يقبل توبة العبد ما لم يغرب عن رجه الترمذي وقال حديث حسن وقوله تعالى (عسى ربكم ان يكفر عنكم سيئاتكم) هذا اطماع من الله تعالى لعباده في قبول التوبة وذلك تفضلا وتكراما لا وجوبا عليه (ويدخلكم جنات تجري من تحتها الانهار يوم لا يحزى الله النبي والذين آمنوا معه) أي لا يعتذبهم بدخول النار (نورهم يسعى بين ايديهم وبأيمانهم) يعني على الصراط (يقولون ربنا) يعني اذا انطفأ نور المنافقين (اتمم لنا نورنا واغفر لنا انك على كل شيء قدير يا أيها النبي جاهد الكفار والمنافقين واغلظ عليهم وماواهم جهنم وبئس المصير) تقدم تفسيره وقوله تعالى (ضرب الله مثلا) أي بين شها وحالا (الذين كفروا امرأة نوح) واسمها واعلة (واحدة لوط) واسمها واهلة وقيل اسمها ولفة أو وامة (كانت تحت عبيدين من عبادنا صالحين) وهما نوح ولوط عليهما الصلاة والسلام وقوله من عبادنا اضافة تشريف وتعظيم (نحنتاهما) قال ابن عباس ما بغت امرأة نبي قط وانما كانت خيانتاهما كائنا على غير دينهما وكانت امرأة نوح تقول للناس انه مجنون واذا آمن به احدا خبرت به قومها وأما امرأة لوط فانها كانت تدل قومها على اضيافه اذا نزل به ضيف بالليل او قدت النار واذا نزل به ضيف بالتهار دخت لتعلم قومها بذلك وقيل انهما أسرتا النفاق واظهرا لايمان (فلم يغنيا عنهما من الله شيئا) أي لم يدفع عن امرأتيهما مع نبوتهما عذاب الله (وقيل ادخلا النار مع الداخلين) وهذا مثل ضرب به الله تعالى للصالحين والصالحات من النساء وانه لا ينفع العاصي طاعة غيره ولا يضرب المطيع معصية غيره وان كانت القرابة متصلة بينهم وان القريب كالاجانب بل ابعد وان كان القريب الذي يتصل به الكافر نيبا كأمرة نوح وامرأة لوط لما خانتهما لم يغن هذا ان الرسول ان عن امرأتيهما شيئا فقطع بهذه الآية طمع من يرتكب المعصية ويتكل على صلاح غيره وفي هذا المثل تعريض بأمر المؤمنين عاتشة وحفصة وما فرط منهما وتحذير لهما على اغلظ وجهه واشدهم ضرب مثلا آخر يضمن ان معصية الغير لا تضره اذا كان مطيعا وان وصلة المسلم بالكافر لا تضر المؤمن فقال تعالى (وضرب الله مثلا للذين آمنوا امرأة فرعون) يعني آسية بنت مزاحم قال المفسرون لما غلب موسى السحرة آمنت به فلما تبين لفرعون اسلامها أوتد يدنها ورجلها بأربعة أوتاد وألقاها في الشمس فكانت تعذب في الشمس فاذا انصرفت فواعنها أظلمت الملائكة (اذ قالت رب ابن لي عندك بيتا في الجنة) فكشف الله لهما عن بيتها في الجنة وقيل ان فرعون أمر بهجرة عظيمة لتلقى عايتها فلما أوتوها بالهجرة قالت رب ابن لي عندك بيتا في الجنة فأبصرت بيتها في الجنة من درة يضاء وانزعجت روحها

والا قلاع بالاركان (عسى ربكم ان يكفر عنكم سيئاتكم) هذا على ما جرت به عادة الملوك من الاجابة بعسى ولعل ووقع ذلك منهم موقع القطع والبت (ويدخلكم جنات تجري من تحتها الانهار) ونصب (يوم) بيد خلدكم (لا يحزى الله النبي والذين آمنوا معه) فيه تعريض عن اخراهم الله من أهل الكفر (نورهم) متبدا (يسعى بين ايديهم وبأيمانهم) في موضع الخبر (يقولون ربنا اتمم لنا نورنا) يقولون ذلك اذا انطفأ نور المنافقين (واغفر لنا انك على كل شيء قدير يا أيها النبي جاهد الكفار والمنافقين) بالقول الغليظ والوعظ البليغ وقيل باقامة الحدود عليهم (واغلظ عليهم) على الفريقين فيما تحبهما به من القتال والحاجة باللسان (وماواهم جهنم وبئس المصير ضرب الله مثلا للذين كفروا امرأة نوح وامرأة لوط كانتا تحت عبدين من عبادنا صالحين فخانتاهما فلم يغنيا عنهما من الله شيئا وقيل ادخلا النار مع الداخلين) مثل الله عز وجل حال الكفار في انهم يعاقبون على كفرهم وعداوتهم للمؤمنين بالاحباب ولا يغفهم مع عداوتهم لهم ما كان بينهم وبينهم من النسب والمصاهرة وان كان المؤمن الذي يتصل به الكافر نيبا بحال امرأة نوح وامرأة لوط لما نافقتا وخانتا الرسولين بأفشاء اسرارهما فلم يغن الرسول عنهما أي عن المرأتين بحق ما بينهما وبينهما من الزواج اغناء ما من عذاب الله وقيل لهما عند موتهما او يوم القيامة ادخلا النار مع سائر الداخلين الذين لا وصلة بينهم وبين الانبياء ومع داخلهم من اخوانكم من قوم نوح وقوم لوط (وضرب الله مثلا للذين آمنوا امرأة فرعون) هي آسية بنت مزاحم آمنت بموسى فعذبها فرعون بالاتود الاربعة (اذ قالت) وهي تعذب (رب ابن لي عندك بيتا في الجنة) فكانها ارادت الدرجة العالية لانه تعالى منزله عن

المكان فعبث عنها ولم اعندك (وتجنبي من فرعون وعمله) أي من عمل فرعون او من نفس فرعون الخبيثة وخصوصا من عمله وهو الافر والظلم والتعذيب
بغير حرم (وتجنبي من القوم الظالمين) من القبط كلهم وفيه دليل على ان الاستعاذة بالله والالتجاء اليه ومسئلة الخلاص منه عند الخن والنوازل من سبب الصالحين
(ومريم ابنة عمران التي احصنت فرجها) من ٢٧٢ الرجال (فتفخنا) فتفخ جبريل بأمرنا (فيه) في الفرج (من روحنا) المخلوقة لنا (وصدقت بكلمات

ربها) أي بعقبة التي أنزل على اديس وغيره
(وكتبته) بصري وحقق بعني الكتب الاربعة
(وكانت من القانتين) لما كان القنوت صفة
تتم من تمت من القبيلين غلب ذكره على
انائه ومن للتبعض ويجوز ان يكون لابتداء
الغاية على انها ولدت من القانتين لانها من
اعقاب دارون اخي موسى عليهما السلام ومثل
حال المؤمنين في ان وصلة الكافرين لا تضرهم
ولا تنقص شيئا من ثوابهم وزلفاهم عند الله
بحال امرأة فرعون ومنزلتها عند الله مع كونها
زوجة أعدى أعداء الله ومريم ابنة عمران وما
اوتيت من كرامة الدنيا والاخرة والاصطفاء على
نساء العالمين مع ان قومها كانوا كفارا وافي طي
هذين التمثيلين تعريض بامى المؤمنين المذكورين
في أول السورة وما فرط منهم من التظاهر على
رسول الله صلى الله عليه وسلم بما كرهه وتحذير
لهم على اغلظ وجهه واشارة الى ان من حقهما
ان يكونا في الاخلاص كحاتين المؤمنتين وان
لا يتكلا على انهم زوجا رسول الله صلى الله
عليه وسلم

* (سورة الملك مكية وهي ثلاثون آية) *

وتسمى الواقعة والمنجية لانها تنقي قارئها من
عذاب القبر وجاءت رفوعا من قرأها في ليلة
أكثر وأطيب

* (بسم الله الرحمن الرحيم) *

(تبارك) تعالى وتعالى وتعالى عن صفات المخلوقين
(الذي بيده الملك) أي بتصرفه الملك والاستيلاء
على كل موجود وهو الملك يوثقه من يشاء
وينزعه من يشاء (وهو على كل شيء) من
المقدورات او من الانعام والانتقام (قدير)
قادر على السكال (الذي خلق الموت) خبر
مبتدأ محذوف او بدل من الذي قبله (والحياة)
أي ما يصح بوجوده الاحساس والمرتبضه
ومعنى خلق الموت والحياة ايجاد ذلك المصحح

فألقيت العنزة على جسد لاروح فيه ولم تجد لها وقيل رفع الله امرأة فرعون الى الجنة فهي تأكل
وتشرب فيها (وتجنبي من فرعون وعمله) يعني وشركه وقال ابن عباس عمله يعني جماعه (وتجنبي من
القوم الظالمين) يعني الكافرين (ومريم ابنة عمران التي احصنت فرجها) أي عن الفواحش
والمحنة العفيفة (فتفخنا فيه) أي في جيب درعها ولذلك ذكر السكينة (من روحنا) اضافة تملك
وتشريف كبيت الله وفاقه الله (وصدقت بكلمات ربها) يعني الشرائع التي شرعها الله لعباده بكلماته
المنزلة على انبيائه (وكتبته) يعني الكتب المنزلة على ابراهيم وموسى وداود وعيسى عليهم الصلاة
والسلام (وكانت من القانتين) يعني كانت من القوم القانتين أي المطيعين وهم رهنطها وعشيرتها
لانهم كانوا أهل بيت صلاح وماعة عن أنس بن مالك رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه
وسلم حسبك من نساء العالمين مريم ابنة عمران وخديجة بنت خويلد وفاطمة بنت محمد وآسية امرأة
فرعون أخرجه الترمذي وقال حديث صحيح والله أعلم بمراده

* (تفسير سورة الملك مكية) *

وهي ثلاثون آية وثلاثمائة وثلاثون كلمة وألف وثلاثمائة وثلاثة عشر حرفا عن أبي هريرة رضى الله تعالى
عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان من القرآن سورة ثلاثون آية شفعت لرجل حتى غفر له وهي
تبارك الذي بيده الملك أخرجه الترمذي وقال حديث حسن ولا يداود نحوه وفيه تشفع لصاحبها عن
ابن عباس قال ضرب بعض أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم خباءه على قبر وهو لا يحسب أنه قبر فاذا
هو قبر انسان يقرأ سورة الملك حتى ختمها فألقى النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله ضربت خبائي
على قبر انسان وأنا لا أحسب أنه قبر فاذا هو قبر انسان يقرأ سورة الملك حتى ختمها فاقول النبي صلى الله
عليه وسلم هي المانعة هي المنجية تنجي من عذاب القبر أخرجه الترمذي وقال حديث غريب

* (بسم الله الرحمن الرحيم) *

قوله عز وجل (تبارك الذي بيده الملك) أي له الأمر والنهي والسيطان فيعز من يشاء ويذل من يشاء
(وهو على كل شيء قدير) أي من المحركات (الذي خلق الموت والحياة) قيل أراد موت الانسان وحياته
في الدنيا جعل الله الدنيا دار حياة وفناء جعل الآخرة دار جزاء وبقاء وانما أقدم الموت لانه أقرب الى قهر
الانسان وقيل قدمه لانه أقدم وذلك لان الاشياء كانت في الابتداء في حكم الموتى كالتراب والنطفة
والعلقة ونحو ذلك ثم طرأت عليها الحياة وقال ابن عباس خلق الموت على صورة كبش أملح لا يمر بشيء
ولا يجذريه شيء الامات وخلقت الحياة على صورة فرس بلقاء وهي التي كان جبريل والانبيا يركبونها
لا تمر بشيء ولا يجذريه شيء الاحي وهي التي أخذ السامري قبضة من أثرها فلقاها في البعل فخاروحي
وقيل ان الموت صفة وجودية مضادة للحياة وقيل الموت عبارة عن زوال القوة الحيوانية وابانة الروح
عن الجسد وضده الحياة وهي القوة الحساسة مع وجود الروح في الجسد وبه سمي الحيوان حيوانا وقيل ان
الموت نعمة لانه الفاصل بين حال التكليف في هذه الدار وحال المجازاة في دار القرار والحياة أيضا نعمة
اذ لا الهام يتنعم احد في الدنيا ولم يصل اليه الثواب في الآخرة (ليبلوكم) أي ليختبركم فيما بين الحياة الى
الموت (أيكم أحسن عملا) روى عن ابن عمر رفوعا حسن عملا حسن عقلا واورع غر محارم الله واسرع

واعدامه والمعنى موتكم وحياتكم أيها المكلفون (ليبلوكم) ليختبركم بامر ونهي فيما بين الموت الذي يع لا يمر ولا يسير والحياة التي لا تنفي في طاعته
بعليل ولا طبيب فيظهر منكم ما علم انه يكون منكم فيجازيكم على عملكم لا على علمه بكم (أيكم) مبتدأ وخبره (أحسن عملا) أي اخلاصه وأصوبه فالخالص ان
يكون لوجه الله والصواب ان يكون على السنة والمراد به اعطاء الحياة التي تقدرون بها على العمل وسطا عليكم الموت الذي هو داعيكم الى اختيار العمل الحسن
على القبح فاؤراءه الا البعث والمجزاء الذي لا بد منه وقدم الموت على الحياة لان أقوى الناس داعيا الى العمل من نصب موته بين عيذه فقدم لانه فيما يرجع

الى المسوق له الآية اهام ولما قدم الموت الذي هو اثر صفة القهر على الحماية التي هي اثر اللطف قدم صفة القهر على صفة اللطف بقوله (وهو العزيز) أي الغالب الذي لا يهزمه من أساء العمل (الغفور) السور الذي لا يياس منه أهل الاساءة والزال (الذي خلق سبع سموات طباقا) مطبقة بعضها فوق بعض من طباق النحل اذا خصه مطبقا على طبق وهذا وصف بالمصدر او على ذات طبق او على ملو بقت طباقا وقيل جميع طبق كجمل وجال والخطاب في (ما ترى في خلق الرحمن) للرسول او لكل مخاطب (من تفاوت) تفاوت جزوة على ومعنى البناءين واحد كالتعاهد والتعهد أي من اختلاف واضطراب وعن السدى من عيب وحقبة التفاوت عدم التناسب كان بعض الشيء يغوت بعضا ولا يلائمه وهذه الجملة صفة لطباقا واصاها ما ترى فيهن من تفاوت فوضع خلق الرحمن موضع الضمير تعظيما لخلقهن وتنبيها على سبب سلامتهن من التفاوت وهو انه خلق الرحمن وانه بياهر قدرته ٢٧٣ هو الذي يخلق مثل ذلك الخلق المتناسب

(فارجع البصر) رده الى السماء حتى يصح عندك ما اخبرت به بالمعينة فلا تبقى معك شبهة فيه (هل ترى من فطور) صدوع وشقوق جمع فطر وهو الشق (ثم ارجع البصر كرتين) كرر النظر مرتين أي كرتين مع الاولى وقيل سوى الاولى فتكون ثلاث مرات وقيل لم يرد الاقتصار على مرتين بل اراد به التكرير بكثرة أي كرر نظرك ورفقه هل ترى خللا او عيبا وجواب الامر (يتقلب) يرجع (اليك البصر خاسئا) ذليلا او بعيدا ما تريد وهو حال من البصر (وهو حسير) كليل معي ولم ترفها خللا (ولقد زيننا السماء الدنيا) القرني أي السماء الدنيا منكم (بمصابيح) بكواكب مضئية كاضائة الصبح والمصابيح السرج فسميت بها الكواكب والناس يزينون مساجدهم ودورهم بايقاد المصابيح فتقل ولقد زيننا سقف الدار التي اجتمعتم فيها بمصابيح أي بأى مصابيح لا توازيها مصابيحكم اضافة (وجعلنا سراجوما للشياطين) أي لاعداشكم الذين يخرجونكم من النور الى الظلمات قال قتادة خلق الله النجوم ثلاث زينة للسماء ورجوما للشياطين وعلامات يهتدى بها من تأول فيها غير ذلك فقد تكلف ما لا علم له بدوالجوع جمع رجم وهو صدر سمي به ما يرجم به ومعنى كون سراجوما للشياطين ان يتفعل عنهم انهم ساجد قيس يؤخذ من نارية قتل الجنى او يخله لان الكواكب لا تنزل عن انما كن الانها قارة في الفلك على حالها (وأعندنا لهم) للشياطين

في طاعته وقال الفضيل بن عياض احسن عملا اخلصه واصوبه وقال ايضا العمل لا يقبل حتى يكون خالسا صوابا فالخالص اذا كان لله والصواب اذا كان على السنة وقيل أيكم أزهد في الدنيا (وهو العزيز) أي الغالب المتقم من عصاه (الغفور) أي لمن تاب اليه ورجع عن اسائه قوله تعالى (الذي خلق سبع سموات طباقا) يعني طباقا على طبق بعضها فوق بعض كل سماء مقيمة على الاخرى وسماء الدنيا كالقبة على الارض قال كعب الاحبار سماء الدنيا ووج مكفوف والثمانية ممرضة وبيضاء والثالثة حديد والرابعة صفراء وقيل نحاس والخامسة فضة والسادسة ذهب والسابعة يا قوتة جراه وما بين السماء الى الحب السبعة مختارى من نور (ما ترى في خلق الرحمن من تفاوت) أي ما ترى يا ابن آدم في شيء مما خلق الرحمن اعوجاجا ولا اختلافا ولا تناقضا بل خلقهن مستقيمة مستوية (فارجع البصر) أي صكر النظر (هل ترى من فطور) أي من شقوق وصدوع (ثم ارجع البصر كرتين) قال ابن عباس مرة بعد مرة (يتقلب) أي ينصرف (اليك) فيرجع (البصر خاسئا) أي صاغرا ذليلا لمبعد المبرما هو (وهو حسير) أي كليل منقطع لم يدرك ما طاب (ولقد زيننا السماء الدنيا) أي القرني من الارض وهي التي يراها الناس (بمصابيح) أي بكواكب كالمصابيح في الاضاء وهي اعلام الكواكب وقال ابن عباس بنجوم لما نور قبل خلق الله النجوم ثلاث زينة للسماء وعلامات يهتدى بها في ظلمات البر والبحر ورجوما للشياطين وهو قوله تعالى (وجعلنا سراجوما للشياطين) قال ابن عباس يرجم بها الشياطين الذين يسترقون السمع فان قلت جعل الكواكب زينة للسماء يتقضى بقاها وجعلها سراجوما للشياطين يقتضى زواجا فكيف الجمع بين هاتين الحالتين قلت قالوا انه ليس المراد انهم يرمون باجرام الكواكب بل يجوز ان تنفصل من الكواكب شعلة وترى الشياطين تلك الشعلة وهي الشهب ومنها ما كثر قبس يؤخذ من النار وهي على حالها (وأعندنا لهم) أي واعندنا للشياطين بعد الاحراق في الدنيا (عذاب السعير) أي في الآخرة وهي النار الموقدة (وللذين كفروا بربهم عذاب جهنم) أي ليس العذاب مختصا بالشياطين بل لكل من كفر بالله من انس وجن (وبئس المصير) ثم وصف جهنم فقال تعالى (اذا التقوا فيه سمعوا الهامهم فيها) هو اول صوت ينفق الحمار وذلك اقبح الاصوات (وهي تغور) أي تغلى بهم كغلى الرجل وقيل تغور بهم كيا يغور الساء الكثير بالمحب القليل (تكدأهم) (من الغيث) أي تنقطع (من الغيث) من تغيطه اعليهم (كلما اتى زيم افوج) أي جماعة (سألهم خزنتها) يعني سؤال توبيخ وتوبيخ (المراد من نذير) أي رسول يندركم (قالوا بلى قد جاءنا نذير فكذبنا وقلنا) يعني للرسول (ما نزل الله من شيء) وهذا اعتراف منهم بانه ازاح عنهم سببهم بعثة الرسل ولكنهم كذبوا وقالوا (ان انتم الا في ضلال كبير) فيه وجهان احدهما وهو ان تلهم انه

٦٩ ح (عذاب السعير) في الآخرة بعد الاحراق بالشهب في الدنيا (وللذين كفروا بربهم) عذاب جهنم (ليس الشياطين المرحومون غنصون بذلك) (وبئس المصير) المرجع جهنم (اذا التقوا فيه) طرحو في جهنم كما يطرح الحطب في النار العظيمة (سمعوا الهامهم فيها) صوتا منكرا كصوت الخمر يشبه حديد المنكر القليل بالشمع (وهي تغور) تغلى بهم غليان الرجل بما فيه (تكدأهم) أي تتجزأهم (من الغيث) على الكفار بطلت كالمغتاتلة عليهم استعارة لشدة غياضهم (كلما اتى فيهم افوج) جماعة من الكفار (سألهم خزنتها) مالك واعوانه من الزبانية توبيخا ذم (المراد من نذير) رسول يخوفكم من هذا العذاب (قالوا بلى قد جاءنا نذير فكذبنا) (وقلنا ما نزل الله من شيء) (ان انتم الا في ضلال كبير) أي قال الكفار للناذرين ما انتم الا في خطا عظيم فالنذير يعني الانذار ثم وصف به من ذروهم لغاؤهم في الانذار كأنهم ليسوا الا انذارا وازان يكون هذا كلام الخزنة للكفار على ارادة النول ورادهم بالخلال انما لا يسمي جزءا من السبيته والاعتداء سبيته واعتداءه يسمى المشاكلة في علم البيان او كلام الرسل لهم حكوه

للتزنية أى قالوا النساء هذا فلم تقبله (وقالوا لو كنا نسمع) الانذار سماع طالب الحق (او نعقل) عقل متأمل (ما كنا فى أصحاب السعير) فى جملة أهل النار وفيه دليل على ان مدار التكليف على ادلة السمع والعقل وانهما يجتازان ملزمتان (فاعترفوا بذنبهم) بكفرهم فى تكذيبهم الرسل (فستحقا لأصحاب السعير) وبضم الحاء يزيد وعلى فبعد اذ لهم عن رحمة الله وكرامته اعترفوا واعترفوا وان ذلك لا ينفعهم وانصابه على انه مصدر وقوع موقع الدعاء (ان الذين يخشون ربهم بالغيب) قبل معاناة العذاب (لهم مغفرة) للذنوب (وأجر كبير) أى الجنة (وأسرأ قولاكم أواجهروا به) ظاهره الامر بإحدا الامرين الاسرار والاجهار ومعناه ليستوعبكم اسراركم واجهاركم فى علم الله بهما روى ان مشركى مكة كانوا ينادون من رسول الله صلى الله عليه وسلم فيخبره جبريل بما قالوه فيه ونالوا منه فقبلا الوافى بينهم اسرأ قولاكم لئلا يسمع الله محمد فنزلت ثم علله ٢٧٤ بقوله (انه علم بذات الصدور) أى بضمائرها قبل ان تترجم الالسنه عنها ف كيف لا يعلم ما تكلم به

من جملة قول الكفار للرسل والثانى يحتمل ان يكون من كلام الحزبة للكفار والمعنى لقد كنتم فى الدنيا فى ضلال كبير (وقالوا لو كنا نسمع) أى من الرسل ما جاؤا به (او نعقل) أى نفهم منهم قال ابن عباس لو كنا نسمع الهدى او نعقله فنعمل به (ما كنا فى أصحاب السعير) وقيل معناه لو كنا نسمع سماع من يعنى ونعقل عقل من يميز وننتظر ونتفكر ما كنا فى أصحاب السعير (فاعترفوا بذنبهم) هو فى معنى الجمع أى بتكذيبهم الرسل وقولهم ما نزل الله من شئ (فستحقا) أى بعدا (لأصحاب السعير) قوله عز وجل (ان الذين يخشون ربهم بالغيب) أى يخافون ربهم ولم يروه فيؤمنوا به خوافا من عذابه (لهم مغفرة) أى لذنوبهم (وأجر كبير) يعنى جزاء اعمالهم الصالحة (وأسرأ قولاكم أواجهروا به) قال ابن عباس نزلت فى المشركين كانوا ينادون من رسول الله صلى الله عليه وسلم فأتىهم جبريل بما قالوا فقال بعضهم لبعض اسرأ قولاكم كى لا يسمع الله محمد فأخبره الله انه لا يخفى عليه خافية فقال تعالى (انه علم بذات الصدور) ثم أكد ذلك بقوله تعالى (ألا يعلم من خلق) يعنى ألا يعلم من خلق مخلوقه وقيل ألا يعلم الله من خلق والمعنى ألا يعلم الله ما فى صدور من خلق (وهو اللطيف) أى باستخراج ما فى الصدور (الخبير) بما فيها من السر والوسوسة قوله تعالى (هو الذى جعل لكم الارض ذلولا) الذلول المنقاد من كل شئ والمعنى جعلها لكم سهلة لا تمتنع المشى فيها لمخزونها وغلفها (فامشوا فى مناكبها) اباحة وكذا قوله (وكلوا من رزقه) ومناكبها جوانبها واطرافها ونواحيها وقيل اطرافها وفجائها وقال ابن عباس جبالها والمعنى هو الذى سهل لكم السلوك فى جبالها وهو أبلى التذلل وكلوا من رزقه أى مما خلقه الله لكم فى الارض (واليه النشور) أى واليه تبعثون من قبوركم ثم خوف كفار مكة فقال تعالى (أأمنتم من فى السماء) قال ابن عباس يعنى عقاب من فى السماء ان عصيته (أن يخسف بكم الارض فاذا هي تمور) أى تتحرك باهلها وقيل تهوى بهم والمعنى ان الله تعالى يحرك الارض عند الخسف بهم حتى يقلبهم الى أسفل وتعلو الارض عليهم وتمور فوقهم أى تجىء وتذهب (أأمنتم من فى السماء أن يرسل عليكم حاصبا) يعنى ريحا ذات حجارة كما فعل بقوم لوط (فستعلمون) أى عند الموت فى الآخرة (كيف نذير) أى انذارى اذا عاينتم العذاب (ولقد كذب الذين من قبلهم) أى من قبل كفار مكة وهم الامم الخالية (فكيف كان نكير) أى انكارى عليهم اليس وجدوا العذاب حقا قوله عز وجل (أولم يروا الى الطير فوقهم صافات) أى باسطات اجنحتها فى الجو عند طيرانها (ويقبضن) أى يضممن اجنحتهن اذا ضربن بهن جنوبهن عند البسط (ما يسكنهن) أى حال القبض والبسط (الا الرحمن) والمعنى ان الطير مع ثقلها وضخامة جسمها لم يكن بها قوه وثبوتها فى الجو الا بما ساء الله اياها وحفظه لها (انه بكل شئ بصير) يعنى انه تعالى لا يخفى عليه خافية

(ألا يعلم من خلق) من فى موضع رفع بانه فاعل يعلم (وهو اللطيف الخبير) انكر ان لا يحيط علمها بالمضمر والمسر والمجهور من خلقها وصفته انه اللطيف أى العالم بدقائق الاشياء الخبير العالم بحقائق الاشياء وفيه اثبات خلق الاقوال فيكون دلالة على خلق افعال العباد وقال أبو بكر بن الأصم وجعفت من حرب من مفعول والفاعل مضمر وهو الله تعالى فاحتمالا لهذا النفي خلق الافعال (هو الذى جعل لكم الارض ذلولا) لئلا تسهلها لئلا لا تمتنع المشى فيها (فامشوا فى مناكبها) جوانبها استدلالا واستزافا وجبالها واطرافها (وكلوا من رزقه) أى من رزق الله فيها (واليه النشور) أى واليه نشوركم فهو سائلكم عن شكر ما أنعم به عليكم (أأمنتم من فى السماء) أى من ملكوته فى السماء لانها مسكن ملائكته ومنها تنزل قضاياه وكتبه وادامه ونواحيه أولا منهم كانوا يعتقدون التشبيه وانه فى السماء وان الرحمة والعذاب ينزلان منه فقبل لهم على حسب اعتقادهم (أأمنتم من تزعمون انه فى السماء وهو متعال عن المكان (أن يخسف بكم الارض) كما خسف بقارون (فاذا هي تمور) تضطرب وتتحرك (أأمنتم من فى السماء أن يرسل عليكم حاصبا) حجارة ان يرسل بدل من من بدل الاشتمال وكذا ان يخسف (فستعلمون كيف نذير) أى اذا رأيتم المنذره علمتم كيف انذارى حين لا ينفعكم العلم (ولقد كذب الذين من قبلهم) من قبل قومك

(فكيف كان نكير) أى انكارى عليهم اذا هلكتهم ثم نبه على قدرته على الخسف وارسال الحاصب بقوله (أولم يروا الى الطير) جمع طائر (فوقهم) فى الهواء (صافات) باسطات اجنحتهن فى الجو عند طيرانهن (ويقبضن) ويضممنها اذا ضربن بهن جنوبهن ويقبضن معطوف على اسم الفاعل جملة على المعنى أى يصغفن ويقبضن اوصافات وقابضات واختيار هذا التركيب باعتبار ان اصل الطير ان هو وصف الاجنحة لان الطير ان فى الهواء كما لسباحة فى الماء والهواء لا أثر كالماء الساج والاصل فى السباحة مذل الاطراف وبسطها واما القبض فطارئ على البسط للاستطهاره على التحرك فجىء بما هو طارئ بلفظ الفعل على معنى انهن صافات ويكون منهن القبض تارة بعد تارة كما يكون من الساج (ما يسكنهن) عن الوقوع عند القبض والبسط (الا الرحمن) بقدرته والافال ثقيل يتسفل طبعها ولا يعلم وكذا الواسك حفظه وتديره عن العالم لتهافت الافلاك وما يسكنهن مستأنف وان جعل حالامن الضمير فى يقبضن يجوز (انه بكل شئ بصير) يعلم كيف يخلق وكيف يدبر الجنائب

(أَمْ مِنْ مَّبْذَبِ أَخْبَرَهُ (هَذَا) وَيُبَدِّلُ مِنْ هَذَا (الَّذِي هُوَ جَنْدَلُكُمْ) وَعَمَلٌ (يَنْصَرِكُمْ مِنْ دُونِ الرَّحَنِ) رَفَعَ نَعْتٌ مُجْتَمِعٌ مَحْمُولٌ عَلَى الْفَلْظِ وَالْمَعْنَى مِنَ الْمَشَارِ إِلَى الْبَصَرِ
غَيْرِ اللَّهِ تَعَالَى (أَنَّ الْكَافِرِينَ الْآفِي غُرُورٍ) أَيْ مَا هُمْ إِلَّا فِي غُرُورٍ (أَمْ مِنْ هَذَا الَّذِي يَرْزُقُكُمْ أَنْ أَمْسِكْ رِزْقَهُ) أَمِنْ يَشَارُ إِلَيْهِ وَيُقَالُ هَذَا الَّذِي يَرْزُقُكُمْ أَنْ
أَمْسِكْ رِزْقَهُ وَهَذَا عَلَى التَّقْدِيرِ وَيَجُوزُ أَنْ يَكُونَ إِشَارَةً إِلَى جَمِيعِ الْأَوْتَانِ لِعَقْدِهِمْ أَنَّهُمْ يَحْفَظُونَ مِنَ الذُّنُوبِ وَرِزْقُونَ بِبَرَكَاتِهِمْ فَكَانَتْهُمْ الْجَنْدَلُ الْبَصَرِ
وَالْأَرْزَاقُ فَلَمَّا لَمْ يَنْظُرُوا ضَرْبَ عَنْهُمْ فَقَالَ (بَلْ لَجُوا) تَمَادَوْا (فِي عَتُوٍّ) اسْتَبْكَارَ عَنِ الْحَقِّ (وَنَفُورٍ) وَشَرَادَعْنَهُ لَمْ يَقْلَهُ عَلَيْهِمْ فَلَمْ يَتَّبِعُوهُ ثُمَّ ضَرْبٌ مِثْلُ الْكَافِرِينَ
وَالْمُؤْمِنِينَ فَقَالَ (أَفَنْ يَمُوتَ مَكْبَى عَلَى وَجْهِهِ) أَيْ سَاقَطًا عَلَى وَجْهِهِ يَعْتَرِكُلْ سَاعَةً وَيَعْنِي مَعْتَسِفًا ٢٧٥ وَخَبِرَ مِنْ (أَهْدَى) أَرشَدُوا كَبِ مَطَاوِعَ

كَبِ يَقَالُ كَبَيْتَهُ فَأَكْبَ (أَمْ مِنْ يَمُوتُ سَوِيًّا)
مُسْتَوْيًّا مَتَّصِبًا بِالسَّامِ الْعَثُورِ وَالْحُرُورِ (عَلَى
صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ) عَلَى طَرِيقٍ مُسْتَوٍ وَخَبِرَ مِنْ
مُحْدُوفٍ لِلدَّلَالَةِ أَهْدَى عَلَيْهِ رَعْنُ الْكَلْبِيِّ يَعْنِي
بِالْمَكْبِ بِأَجْهَلٍ وَبِالسَّوِيِّ النَّبِيَّ عَلَيْهِ السَّلَامُ
(قُلْ هُوَ الَّذِي أَنْشَأَكُمْ) خَلَقَكُمْ أَبْتَدَأَ (وَجَعَلَ
لَكُمْ السَّمْعَ وَالْأَبْصَارَ وَالْأَفْئِدَةَ) خَصَّصَهَا لَهَا
آلَاتُ الْعِلْمِ (فَلِمَا لَا تَشْكُرُونَ) هَذِهِ النِّعَمُ
لَا تَشْكُرُونَ بِاللَّهِ وَلَا تَخْلُصُونَ لَهُ الْعِبَادَةَ
وَالْمَعْنَى تَشْكُرُونَ شُكْرًا قَلِيلًا وَمَا زَائِدَةً وَقِيلَ الْقَلِيلُ
عِبَارَةٌ عَنِ الْعَدَمِ (قُلْ هُوَ الَّذِي ذَرَأَكُمْ) خَلَقَكُمْ
(فِي الْأَرْضِ) وَإِلَيْهِ تَحْشُرُونَ (لِلْحِسَابِ) وَالْجَزَاءِ
(وَيَقُولُونَ) أَيْ الْكَافِرُونَ لِلْمُؤْمِنِينَ اسْتَهْزَأَ
(مَتَى هَذَا الْوَعْدُ) الَّذِي تَعِدُونَ بِنَابِهِ يَعْنِي
الْعَذَابِ (أَنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ) فِي كَوْنِهِ
فَأَعْلَمُوا نَازِمَانَهُ (قُلْ أَعْمَالُكُمْ) أَيْ عِلْمُ وَقْتِ
الْعَذَابِ (عِنْدَ اللَّهِ) وَأَمَّا أَنَا نَذِيرٌ خَوْفِ
(مَبِينٍ) أَبِينُ لَكُمْ الشَّرَائِعَ (فَلِمَا رَأَوْهُ) أَيْ
الْوَعْدِ يَعْنِي الْعَذَابَ الْمَوْعُودَ (زَلْفَةً) قَرِيبًا
مِنْهُمْ وَأَنْتُمْ صَاحِبَاهُ عَلَى الْحَالِ (سَيِّئٌ وَجْوهُ
الَّذِينَ كَفَرُوا) أَيْ سَاءَتْ رُؤْيَا الْوَعْدِ وَجْوهَهُمْ
بِأَنْ عَمِلَتْهَا الْكَافِرُونَ بِتَوَالُفِهَا وَغَشِيَتْهَا الْقَتَرَةُ
وَالسَّوَادُ (وَقِيلَ هَذَا الَّذِي) الْفَاسِقُونَ
الزَّانِيَةُ (كُنْتُمْ بِهِ تَدْعُونَ) تَقْتَعِلُونَ مِنْ
الدَّعَاءِ أَيْ تَسْأَلُونَ بِجَهْلِهِ وَتَقُولُونَ أَتَنْتَابُ مَا تَعِدُنَا
أَوْ هُوَ مِنَ الدَّعْوَى أَيْ كُنْتُمْ بِسَيِّئِهِ تَدْعُونَ أَنْتُمْ
لَا تَتَّبِعُونَ وَتَقْرَأُونَ بِعُقُوبِ تَدْعُونَ (قُلْ أَرَأَيْتُمْ
أَنْ أَهْلَكَ اللَّهُ) أَيْ أَمَاتَنِي اللَّهُ كَقَوْلِهِ أَنْ أَمَرَ
هَلَكَ (وَمَنْ مَعِيَ) مِنْ أَصْحَابِي (أَوْ رَحْمَنًا)
أَوْ خَرَفِي أَحَالْنَا (فَنْ يَحْيِي) يَنْجِي (الْكَافِرِينَ

(أَمْ مِنْ هَذَا الَّذِي هُوَ جَنْدَلُكُمْ) اسْتَفْهَامُ انْكَارٍ أَيْ لَا جَنْدَلُكُمْ (يَنْصَرِكُمْ) أَيْ يَمْنَعُكُمْ (مِنْ دُونِ
الرَّحَنِ) أَيْ مِنْ عَذَابِ اللَّهِ قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ أَيْ يَنْصَرِكُمْ مَعْنَى أَنْ أَرَدْتَ عَذَابَكُمْ (أَنَّ الْكَافِرِينَ الْآفِي
غُرُورٍ) أَيْ مِنَ الشَّيْطَانِ يَغْرَهُمْ بِأَنَّ الْعَذَابَ لَا يَنْزِلُ بِهِمْ (أَمْ مِنْ هَذَا الَّذِي يَرْزُقُكُمْ أَنْ أَمْسِكْ رِزْقَهُ)
يَعْنِي مِنْ ذَلِكَ الَّذِي يَرْزُقُكُمْ الْمَطْرَانُ أَمْسَكُوا اللَّهُ عَنْكُمْ (بَلْ لَجُوا) أَيْ تَمَادَوْا (فِي عَتُوٍّ) أَيْ نَبُو وَتَكْبَرُ
(وَنَفُورٍ) أَيْ تَبَاعَدُوا عَنِ الْحَقِّ ثُمَّ ضَرْبٌ مِثْلُ الْمُؤْمِنِينَ وَالْكَافِرِينَ فَقَالَ تَعَالَى (أَفَنْ يَمُوتَ مَكْبَى عَلَى وَجْهِهِ)
أَيْ كَابًا رَأْسَهُ فِي الضَّلَالَةِ وَالْجَهْلِ الْعَمِيِّ الْقَلْبِ وَالْعَيْنِ لَا يَبْصُرُ بِمِثَالِهَا وَهُوَ الْكَافِرُ أَكْبَ عَلَى
الْكَفْرِ وَالْمَعَاصِي فِي الدُّنْيَا فَشَرَّهَ اللَّهُ عَلَى وَجْهِهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ (أَهْدَى) أَيْ هَوَاهْدَى (أَمْ مِنْ
يَمُوتُ سَوِيًّا) أَيْ قَاتَمًا مَعْدًا لَا يَبْصُرُ الطَّرِيقَ (عَلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ) يَعْنِي الْمُؤْمِنُ يَمُوتُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ
سَوِيًّا (قُلْ هُوَ الَّذِي أَنْشَأَكُمْ) أَيْ خَلَقَكُمْ (وَجَعَلَ لَكُمْ السَّمْعَ وَالْأَبْصَارَ وَالْأَفْئِدَةَ) يَعْنِي أَنَّهُ تَعَالَى
رَكَّبَ فِيكُمْ هَذِهِ الْقُوَى لِكَيْ تَكُونُوا تَعْمَلُونَ فَلَمْ تَقْبَلُوا مَا سَمِعْتُمْ مِنْهُ وَلَا اعْتَبَرْتُمْ بِمَا أَبْصَرْتُمْ مِنْهُ وَلَا تَأَمَّلْتُمْ مَا فَعَلْتُمْ مِنْهُ
فَكَانَتْكُمْ ضَرِيْعَتُهُمْ هَذِهِ النِّعَمُ فَاسْتَعْمَلْتُمْ هَوَاهِيَّ غَيْرَ مَا خَلَقَتْ لَهُ فَلِهَذَا قَالَ (فَلِمَا لَا تَشْكُرُونَ) وَذَلِكَ لِأَنَّ
شُكْرَ نِعَمِ اللَّهِ صَرْفُهَا فِي وَجْهِهِ رِضَا بِهِ فَلَمَّا صَرَفْتُمْ هَوَاهِيَّ غَيْرَ رِضَا بِهِ فَكَانَتْكُمْ مَاشِرَتُكُمْ بِهَذِهِ النِّعَمِ الْوَاهِبِ
لَهَا (قُلْ هُوَ الَّذِي ذَرَأَكُمْ) أَيْ خَلَقَكُمْ وَبَثَّكُمْ (فِي الْأَرْضِ) وَإِلَيْهِ تَحْشُرُونَ (أَيْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ) وَالْمَعْنَى أَنَّ
الْقَادِرَ عَلَى الْإِبْدَاءِ قَادِرٌ عَلَى الْإِعَادَةِ (وَيَقُولُونَ) مَتَى هَذَا الْوَعْدُ أَنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ هَذَا سُؤْلٌ يَحْتَمِلُ
وَجْهَيْنِ أَحَدُهُمَا أَنَّهُ سُؤْلٌ عَنِ نَزُولِ الْعَذَابِ بِهِمْ وَالثَّانِي أَنَّهُ سُؤْلٌ عَنِ يَوْمِ الْقِيَامَةِ فَأَجَابَ اللَّهُ عَنْ ذَلِكَ
بِقَوْلِهِ (قُلْ أَعْمَالُكُمْ) عِنْدَ اللَّهِ وَأَمَّا أَنَا نَذِيرٌ مَبِينٌ) أَمْرُهُ بِإِضَافَةِ الْعِلْمِ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى وَتَبْلِيغِ مَا أَوْحَى
إِلَيْهِ (فَلِمَا رَأَوْهُ) يَعْنِي الْعَذَابَ فِي الْأَخْرَةِ عَلَى قَوْلِ أَكْثَرِ الْمُفَسِّرِينَ وَقِيلَ يَعْنِي الْعَذَابَ بِبَدْرِ (زَلْفَةً)
أَيْ قَرِيبًا (سَيِّئٌ وَجْوهُ الَّذِينَ كَفَرُوا) أَيْ اسْرَدَتْ وَعَلَتْهَا الْكَأِبَةُ وَالْمَعْنَى قُبْحَتْ وَجْوهَهُمْ
بِالسَّوَادِ (وَقِيلَ) لَهُمْ أَيْ وَقَالَتْ لَهُمُ الْحُزْنَةُ (هَذَا الَّذِي كُنْتُمْ بِهِ تَدْعُونَ) مِنَ الدَّعَاءِ أَيْ تَقْنُونَ
وَتَطْلُبُونَ أَنْ يَجْعَلَ لَكُمْ وَقِيلَ مِنَ الدَّعْوَى أَيْ تَدْعُونَ أَنَّهُ بِأَمَلٍ (قُلْ) يَا مُحَمَّدُ لِمَ تَكْنِي مَكَّةَ الَّذِينَ يَتَّقُونَ
هَذَا كَلَامٌ (أَرَأَيْتُمْ أَنْ أَهْلَكَ اللَّهُ) وَمَنْ مَعِيَ) أَيْ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ (أَوْ رَحْمَنًا) أَنْ فَأَقْبَلْنَا وَآخِرُ
فِي أَحَالِنَا (فَنْ يَحْيِي الْكَافِرِينَ مِنْ عَذَابِ أَلِيمٍ) أَيْ أَنَّهُ رَاقِعٌ بِهِمْ لَا مَحَالَةَ وَقِيلَ فِي مَعْنَى الْآيَةِ قُلْ أَرَأَيْتُمْ
أَنْ أَهْلَكَ اللَّهُ أَيْ فَعَذَّبَنِي وَمَنْ مَعِيَ أَوْ رَحْمَنًا أَيْ فَغَفَرْنَا فَنَحْنُ مَعَ إِيْمَانِنَا خَائِفُونَ أَنْ يَهْلِكَ كَذُنُوبِنَا
لِأَنَّ حِكْمَهُ نَافِذٌ فِيْنَا فَنَحْنُ يَحْيِيكُمْ أَوْ يَمْنَعُكُمْ مِنْ عَذَابِ أَلِيمٍ وَأَنْتُمْ كَافِرُونَ وَهَذَا قَوْلُ ابْنِ عَبَّاسٍ (قُلْ) أَيْ
قُلْ لَكُمْ فِي انْكَارِكُمْ عَلَيْهِمْ وَتَوْبِيخِكُمْ لَهُمْ (هُوَ الرَّحْمَنُ أَمَانُهُ وَعَلَيْهِ تَوَكَّلْنَا) أَيْ نَحْنُ أَمَانُهُ وَعِدْنَاهُ وَأَنْتُمْ
كُفَرْتُمْ بِهِ (فَسَتَعْلَمُونَ) أَيْ عِنْدَ مَعَايِشَةِ الْعَذَابِ (مَنْ هُوَ فِي ضَلَالٍ مُبِينٍ) أَيْ نَحْنُ أَمْ أَنْتُمْ وَهَذَا
تَهْدِيدٌ لَهُمْ ثُمَّ ذَكَرَهُمْ بِبَعْضِ نِعَمِهِ عَلَيْهِمْ عَلَى طَرِيقِ الْإِحْتِجَاجِ فَقَالَ تَعَالَى (قُلْ أَرَأَيْتُمْ أَنْ أَصْبِحَ مَاؤُكُمْ)
قِيلَ يَرِيدُ مَا زُرْمٌ وَقِيلَ غَيْرُهَا مِنَ الْمَاءِ (غُورًا) أَيْ غَائِرًا ذَاهِبًا فِي الْأَرْضِ لَا تَنْتَالُهُ الْأَيْدِي وَلَا الدَّلَاءُ
(فَنْ يَأْتِيَكُمْ بِمَاءٍ مَعِينٍ) أَيْ ظَاهِرُ تَرَاءِ الْعِيُونِ وَتَنْتَالُهُ الْأَيْدِي وَالْدَّلَاءُ وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ مَعِينٌ أَيْ

مِنْ عَذَابِ أَلِيمٍ) مَاؤُكُمْ كَانَ كَفَارًا مَكَّةَ يَدْعُونَ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَعَلَى الْمُؤْمِنِينَ بِالْهَلَاكِ فَأَمْرٌ بِأَنْ يَقُولَ لَهُمْ نَحْنُ مُؤْمِنُونَ مَتَرَبِّصُونَ لَا حُدُودَ
لِلْحُسْنَيْنِ أَمَّا أَنْ يَهْلِكَ كَمَا تَقْنُونَ فَتَقْلِبُ إِلَى الْجَنَّةِ أَوْ رَحِمِ النَّصْرِ عَلَيْهِمْ كَمَا تَرْجُوْنَ فَمَنْ تَصْنَعُونَ مِنْ يَحْيِيكُمْ وَأَنْتُمْ كَافِرُونَ مِنْ عَذَابِ النَّارِ لَا يَبْدُلُكُمْ مِنْهُ (قُلْ هُوَ
الرَّحْمَنُ) أَيْ الَّذِي أَدْعُوكُمْ إِلَيْهِ الرَّحْمَنُ (أَمَانُهُ) صِدْقُهُ وَهُوَ لَمْ يَكْفُرْ بِهِ كَمَا كُفَرْتُمْ (وَعَلَيْهِ تَوَكَّلْنَا) فَوْضُنَا إِلَيْهِ أَمُورُنَا (فَسَتَعْلَمُونَ) إِذَا نَزَلَ بِكُمْ الْعَذَابُ وَبِالْيَسَاءِ
عَلَى (مَنْ هُوَ فِي ضَلَالٍ مُبِينٍ) نَحْنُ أَمْ أَنْتُمْ (قُلْ أَرَأَيْتُمْ أَنْ أَصْبِحَ) وَكَمْ غُورًا غَائِرًا ذَاهِبًا فِي الْأَرْضِ لَا تَنْتَالُهُ الْأَيْدِي وَهُوَ وَصْفُ الْمَصْدَرِ كَعَدْلٍ بِمَعْنَى عَادِلٍ (فَنْ
يَأْتِيَكُمْ بِمَاءٍ مَعِينٍ) جَارٍ يَصِلُ إِلَيْهِمْ مِنْ أَرَادَهُ وَتَلَيْتُ عِنْدَ مُحَمَّدٍ فَقَالَ يَأْتِي بِالْمَعُولِ وَالْعَيْنُ فَذَهَبَ مَا عَيْنُهُ فِي ذَلِكَ اللَّيْلَةِ وَعَمِي وَقِيلَ أَنَّهُ يَجْعَلُ زَكْرِيَّا الْمَطْلُوبَ
رَأَدًا لِلَّهِ بِصَبْرِهِ

جار والمقصود من الآية ان يجعلهم مقربين ببعض نعمه عليهم ويريم قبح ما هم عليه من الكفر والمعنى
اخباروني ان صار ماؤكم ذاهبا في الارض فمن يأتكم بما معين فلا بد ان يقولوا هو الله تعالى فيقال لهم سينفذ
فلم يجعلون منه من لا يقدر على شيء اصله شر بكاله في العبودية فهذا محال والله اعلم

(تفسير سورة ن مكية)

وهي اثنان وخسون آية وثلاثمائة كلمة وألف ومائتان وستة وخمسون حرفا

(بسم الله الرحمن الرحيم)

قوله عز وجل (ن) قال ابن عباس هو الحوت الذي على ظهره الارض وعنه ان اول ما خلق الله العالم
فجري بما هو كائن الى يوم القيامة ثم خلق النون فبسط الارض على ظهره فتهرك النون فادت الارض
فأثبتت بالجبال فان التجبال لتفخر على الارض ثم قرآن والقلم وما يسطرون قيل اسم النون به حوت
وقيل ليونا وقيل لوتيا وعن علي بلهوت قال اصحاب السير والاخبار ما خلق الله الارض وفقهها سبع
أرضين بعث من تحت العرش ملكا فهبط الى الارض حتى دخل تحت الارض السبع وضبطها فلم
يكن لقدومه موضع قرار فأهبط الله تعالى من الفردوس ثوراه اربعون ألف قرن وأربعون ألف قائمة
وجعل قرار قدم الملك على سنامه فلم تستقر قدمه فأخذ الله يا قوته خضرا من أعلى درجة الفردوس
غلاظها مسيرة خمسمائة سنة فوضعها بين سنام النور الى أذنه فاستقر عليها قدما الملك وقرون ذلك النور
خارجة من أقطار الارض ومخارجه في البحر فهو يتنفس كل يوم نفسا فاذا تنفس مدا البحر واذا رد نفسه
جزا البحر فلم يكن لقوا ثم الثور قرار فخلق الله تعالى حخرة كغلاظ سبع سموات وسبع أرضين فاستقرت
قوائم الثور عليها وهي الحخرة التي قال لقمان لابنه فتكن في حخرة فلم يكن للحخرة مستقر فخلق الله تعالى
ثونا وهو الحوت العظيم فوضع الحخرة على ظهره وسائر جسده خال والحوت على البحر والبحر على متن الريح
والريح على القدرة قيل فكل الدنيا بما عليها حرفان قال لها الجبار سبحانه وتعالى وتزده وقدس كوني
فكانت قال كعب الاحبار ان ابليس تغلغل الى الحوت الذي على ظهره الارض فوسوس اليه
فقال له أندري ما على ظهرك يا ليونا من الامم والدواب والشجر والجبال لو نفضتهم لالقيتهم عن ظهرك
فهم ليونا ان يفعل ذلك فبعث له دابة فدخلت منخره فوصلت الى دماغه ففج الحوت الى الله تعالى منها
فأذن لها فخرجت قال كعب الاحبار فوالذي نفسي بيده انه لينظر اليها وتظن اليه ان هم بشيء من ذلك
عادت كما كانت وعن ابن عباس ايضا ان النون هو الدواة ومنه قول الشاعر

اذا ما الشوق برح بي اليهم * القت النون بالدمع السحاج

أراد بالنون الدواة وعن ابن عباس ايضا ان نونا حرف من حروف الرحمن اذا جعت الرحمن وقيل هو مفتاح
اسمه نصير وناصرو وقيل هو اسم للسورة (والقلم) هو القلم الذي كتب الله به الذكرو وهو قلم من نور طوله
ما بين السماء والارض ويقال أول ما خلق الله القلم فنظر اليه فانشق نصفين ثم قال اجريا بما هو كائن الى
يوم القيامة فجري على اللوح المحفوظ بذلك وانما يجري الناس على امر قد فرغ منه (وما يسطرون)
أي وما يكتب المحفوظة من اعمال بني آدم وقيل ان حملنا القلم على ذلك القلم المعين فيحتمل ان يكون المراد
وما يسطرون فيه وهو اللوح المحفوظ ويكون الجمع في وما يسطرون للتعظيم لا للجمع (ما أنت) يا محمد
(بنعمة ربك بمجنون) هذا جواب القسم أقسم الله بنون والقلم وما يسطرون ما أنت بنعمة ربك بمجنون
وهو رد لقولهم يا أيها الذي نزل عليه الذكرا انك لمجنون والمعنى انك لا تكون مجنونا وقد انعم الله عليك
بالنبوة والحكمة فنفي عنه المجنون وقيل معناه ما أنت بمجنون والنعمة لله وهو كما يقال ما أنت بمجنون
والحمد لله وقيل ان نعمة الله كانت ظاهرة عليه من الفصاحة السليمة والعقل الكامل والسيرة المرضية

(سورة مكية وهي اثنان وخسون آية)
(بسم الله الرحمن الرحيم)
(ن) الظاهر ان المراد به هذا الحرف من حروف
المعجم وما قول الحسن انه الدواة وقول ابن عباس
انه الحوت الذي عليه الارض واسمه به حوت
فشكل لانه لا بد له من الاطراف سواء كان اسم
جنس واسم علم فالسكون دليل على انه من
حروف المعجم (والقلم) أي ما كتب به الناس اقسام
او قلم الملازمة والذي يكتب به الناس اقسام
او قلم الملازمة والذي يكتب به الناس اقسام
لما فيه من المنافع والقوائد التي لا يحيط بها الوصف
(وما يسطرون) أي ما يسطرون المحفوظة أو مصدرية
به من التحريم من كتب بنبعة ربك) أي بانعامه
وجواب القسم (ما أنت بنعمة ربك) فأنتم ايها الناس
عليك بالنبوة وغيرها فأنتم ايها الناس
(مجنون) وبنعمة ربك تتعلق بمجنون
والجواب والباء في الحال والعامل فيها مجنون
ومحله النسب على الحال والعامل فيها مجنون
وتقديره ما أنت بمجنون مع ما عليك بذلك ولم
تتمع الباء ان يعمل مجنون فيما قبله لانها زائدة
لأن كذا النفي وهو جواب يا أيها الذي نزل

والاخلاق الحميدة والبراة من كل عيب والانصاف بكل مكرمة واذا كانت هذه النعم محسوسة ظاهرة فوجودها ينفي حصول الجنون فثبت الله تعالى بهذه الآية على كسبهم كاذبين في قوله هم انك لجنون (وان لك لاجرا غير ممنون) أي غير منقوص ولا مقطوع ومنه قول أبيد

* عيس كواسب ما بين طعنا بها * أي ما يطلع يصف بذلك كلا باضارية وقيل في معنى الآية انه غير مكدر عليك بسبب المنية والقول هو الاول ومعناه ان لك على احتمالك الطعن وصبرك على هذا القول القبيح واقترائهم عليك اجرا عظيما دائما لا يتقطع وقيل ان لك على اظهار النبوة وتبليغ الرسالة ودعاء الخلق الى الله تعالى والصبر على ذلك وبين الشرائع لهم اجرا عظيما فلا تمنعك نسبتهم اياك الى الجنون عن الاشتغال بهذا الامر العظيم الذي قد جعلته ثم وصفه بما يخالف حال الجنون فقال تعالى (وانك لعلی خلق عظيم) وهذا كالتفسير لقوله ما أنت بنعمة ربك بجنون لان الاخلاق الحميدة والافعال المرضية كانت ظاهرة عليه ومن كان كذلك لم تجز اضافة الجنون اليه ولما كانت اخلاق رسول الله صلى الله عليه وسلم كاملة حميدة وافعاله المرضية الحميدة وافرة وصفها الله تعالى بانها عظيمة وحقيقة الخلق قوى نفسية يسهل على المتصف بها الاتيان بالافعال الحميدة والآداب المرضية فيصير ذلك كالحقيقة في صاحبه ويدخل في حسن الخلق التحرر من الشح والبخل والتشديد في المعاملات ويستعمل في حسن الخلق التحبب الى الناس بالقول والفعل والبذل وحسن الأدب والمعاشرة بالمعروف مع الاقارب والاجانب والتساهل في جميع الامور والتسامح بما يلزم من الحقوق وترك التقاطع والتأخر واحتمال الاذى من الاعلى والادنى مع طلاقة الوجه وادامة البشر فهذه الخصال تجمع جميع محاسن الاخلاق ومكارم الافعال ولقد كان جميع ذلك في رسول الله صلى الله عليه وسلم وهذا وصفه الله تعالى بقوله وانك لعلی خلق عظيم وقال ابن عباس معناه على دين عظيم لادين احب الي ولا ارضى عندي منه وهو دين الاسلام وقال الحسن هو آداب القرآن مثلت عائشة رضي الله عنها عن خلق رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت كان خلقه القرآن وقال قتادة هو ما كان يأتمر به من اوامر الله وينتهي عنه من مناهي الله تعالى والمعنى وانك على الخلق الذي امرك الله به في القرآن وقيل سمي الله خلقه عظيما لانه امثل تأديب الله اياه بقوله خذ العفو وأمر بالعرف وأعرض عن الجاهلين والله سبحانه وتعالى أعلم

* (فصل في فضل حسن الخلق وما كان عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم) * من ذلك ما روى جابر ان النبي صلى الله عليه وسلم قال ان الله بعثني لتأمر بمكارم الاخلاق وتماح محاسن الافعال (م) عن النواس بن سمعان قال سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن البر والاثم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم البر حسن الخلق والاثم ما حاك في صدرك وكرهت ان يطلع عليه الناس عن عائشة رضي الله عنها قالت سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان المؤمن ليذكر بحسن خلقه درجة الصائم القائم أخرجه ابوداود وعنه قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان من اكمل الناس ايمانا احسنهم خلقا والطفهم باهله أخرجه الترمذي وقال حديث حسن عن ابي الدرداء ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ما من شيء اثقل في ميزان المؤمن يوم القيامة من خلق حسن وان الله تعالى يبغض الفاسح المذنب أخرجه الترمذي وقال حديث حسن صحيح وله عن جابر رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان من احبكم الى الله واقربكم مني مجلسا يوم القيامة احاسنكم اخلاقا (ق) عن البراء رضي الله عنه قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم احسن الناس وجها واحسنهم خلقا ليس بالطويل ولا بالقصير (ق) عن عبد الله بن عمر بن العباس رضي الله عنهما قال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يكن فاحشا ولا متفحشا وكان يقول خياريكم احاسنكم اخلاقا (ق) عن أنس رضي الله عنه قال خدمت النبي صلى الله عليه وسلم عشرين سنة والله ما قال لي أف قط ولا قال لي شيء لم فعلت كذا ولا فعلت كذا زاد الترمذي

(وان لك) على احتمال ذلك والصبر عليه
(لا جرا) لموايا (غير ممنون) غير مطوع او غير ممنون عليك به (وانك لعلی خلق عظيم) قيل هو ما أمر الله تعالى به في قوله خذ العفو وأمر بالعرف وأعرض عن الجاهلين وقالت عائشة رضي الله عنها كان خلقه القرآن أي ما فيه من مكارم الاخلاق وانما استعظم خلقه لانه جاد بالسكونين وتوكل على خالقهم

(فستبصرو ويصرون) أي عن قريب ترى ويرون وهذا وعد له ووعد لهم (بأيكم المفتون) المجنون لانه فتن أي عن بالجنون والباء مزيدة أو المفتون مصدر كالمعتول أي بأيكم المجنون وقال الزجاج الباء بمعنى في تقول كنت ببلد كذا أي في بلد كذا وتقديره في أيكم المفتون أي في أي الفريقين منكم المجنون فريق الإسلام وفريق الكفر (ان ربك هو أعلم بمن ضل عن سبيله) أي هو أعلم بالجانين على الحقيقة وهم الذين ضلوا عن سبيله (وهو أعلم بالمهتدين) أي هو أعلم بالعلاء وهم المهتدون (فلا تطع المكذبين) فيهم للتصميم على معاصاتهم وقد ارادوا أن يعبدوا الله مدة وألهمهم مدة ويكفوا عنه غوائلهم (ودوا لوتدهن) لوتلين لم (فيدهنون) فيلينون لك ولم ينصب باضماران وهو جواب التثنية لانه عدل به الى طريق آخر وهو ان جعل خبر مبتدأ محذوف أي فهم يدهنون أي فهم الآن يدهنون لطمعهم في ادهانك (ولا تطع كل حلاف) كثير الحلف في الحق والباطل وكفي به مزلة وان اعتاد الحلف (مهيئ) حقير في الرأي والتمييز من المهانة وهي القلة والحقارة أو كذاب لانه حقير عند الناس (هماز) عياب طعان معتاب (مشاء بنميم) يقال للحدث من قوم الى قوم على وجه السعاية والافساد بينهم والقيم والسعاية السعاية (مناع للخير) بخيل والخير المال او مناع اهله من الخير وهو الاسلام والمراد الوليد بن المغيرة عند الجمهور وكان يقول لبنيه العشرة من اسلم منكم نعمة رفدي (معتد) مجاوز في الظلم حده (أنيم) كثير الانعام (عتل) غليظ جاف (بعد ذلك) بعدما عدله من المثالب (زنييم) دعي وكان الوليد دعي في قريش ليس من سبطهم ادعاه ابو عبد شمس عشرة سنة من مولده وقيل بغت أمه ولم يعرف حتى نزلت هذه الآية والنطفة اذا خبثت خبث الناسي فمتها روى انه دخل على أمه وقال ان محمدا وصفني بعشر صفات وجدت تسعا في فاما الزنييم فلا علم لي به فان اخبرتني بحقيقته والاضربت عنقه فقالت ان اباك عني وخفت ان يموت فصل ما له الى غير ولده فدعوت راعيا الى نفسي فأت من ذلك الراعي

وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم من أحسن الناس خلقا وما مسست خراقة ولا حرا ولا شيئا كان ابن من كف رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا شتمت مسكا قط ولا عطرا كان أميب من عرق رسول الله صلى الله عليه وسلم (خ) عنه قال ان كانت الامة لتأخذني يد رسول الله صلى الله عليه وسلم فتنطق به حيث شئت زادت في رواية ويجيب اذا دعي وعنه قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا استقبله الرجل فصاحفه لا ينزع يده من يده حتى يكون الرجل ينزع يده ولا يصرف وجهه عن وجهه حتى يكون الرجل هو الذي يصرفه ولم يقدمار كبتيه بين يدي جليس له أخرجه الترمذي (ق) عن عائشة رضي الله تعالى عنها قالت ما خير رسول الله صلى الله عليه وسلم بين أمرين قط الا اختار ايسرهما ما لم يكن اثما فان كان اثما كان ابعد الناس منه وما انتقم رسول الله صلى الله عليه وسلم لنفسه في شيء قط الا ان تنتقم حرمه الله فينتقم زاد مسلم عنها وما ضرب رسول الله صلى الله عليه وسلم شيئا قط بيده ولا امرأة ولا خادما الا ان يجاهد في سبيل الله تعالى (ق) عن أنس قال كنت امشي مع رسول الله صلى الله عليه وسلم وعليه برد فخراني غايظ الحاشية فأدركه اعرابي فجذبه جذبة شديدة حتى نظرت الى صفحة عاتق رسول الله صلى الله عليه وسلم قد اثرت بها حاشية البرد من شدة جذبه ثم قال يا محمد مر لي من ملل الله الذي عندك فالتفت اليه رسول الله صلى الله عليه وسلم وضحك وأمر له بغطاء (ق) عنه رضي الله عنه قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم أحسن الناس وجهًا وخلقًا وكان لي أخ يقال له ابا عمير وكان فطيما كان اذا جاءنا قال يا أبا عمير ما فعل النخري انغير كان يلعب به النخري طائر صغير يشبه العصفر والانه اجر المنقار (م) عن الاسود قال سألت عائشة ما كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يفعل في بيته قالت كان يكون في مهنة أهله فاذا حضرت الصلاة يتوضأ ويخرج الى الصلاة المهنة الخدمة عن عبد الله بن الحارث بن جزة قال ما رأيت احدا اكثر تبسما من رسول الله صلى الله عليه وسلم أخرجه الترمذي قوله تعالى (فستبصرو ويصرون) يعني أهل مكة اذا نزل بهم العذاب (بأيكم المفتون) قال ابن عباس معناه بأيكم المجنون وقيل الباء بمعنى في مجاز فستبصرو ويصرون في أي الفريقين المجنون في فريقك او فريقهم وقيل المفتون هو الشيطان الذي فتن بالمجنون (ان ربك هو أعلم بمن ضل عن سبيله وهو أعلم بالمهتدين) معناه انهم رموه بالمجنون والضلال ووصفوا انفسهم بالعقل والهداية فاعلم الله تعالى انه هو العالم بالفريقين الضال والمهتدي والمجنون والعاقل (فلا تطع المكذبين) يعني مشركي مكة وذلك انهم دعووه الى دين آياته فنهاه الله ان يطيعهم (ودوا لوتدهن فيدهنون) أصل الادهان اللين والمصانعة والمقاربة في الكلام وقيل ادهن الرجل في دينه وداهن في أمره اذا خان فيه واطهر خلاف ما أبطن ومعنى الآية انهم تمنوا ان تترك بعض ما أنت عليه مما لا يرضونه مصانعة لهم في فعلوا مثل ذلك ويتركوا بعض ما لا ترضى به فتلين لهم ويلينون لك وقيل معناه ودوا لوتكفركم فيكفرون وهو ان تعبدوا آلهم مدة ويعبدون الله مدة (ولا تطع كل حلاف) أي كثير الحلف بالباطل (مهيئ) أي ضعيف حقير ذليل وقيل هو من المهانة وهي قلة الرأي والتمييز وقال ابن عباس كذاب وهو قريب من الاذل لان الانسان انما يكذب المهانة نفسه عليه قيل هو الوليد بن المغيرة وقيل هو الاسود بن عبد يغوث وقيل هو الاخضر بن شريق (هماز) أي معتاب يأكل محوم الناس بالطعن والعيب وقيل هو الذي يغمز باخيه في المجلس (مشاء بنميم) أي فتان يسمى بالنميمة ليفسد بين الناس (مناع للخير) أي بخيل بالمال وقال ابن عباس مناع للخير أي يمنع ولده وعشيرته عن الاسلام يقول لئن دخل واحد منكم في دين محمد لا نفعه شيء ابدا (معتد) أي ظلوم يتعدى الحق (أنيم) أي جابر يعاطي الاثم (عتل) أي غليظ جاف وقيل هو الفاحش السيء الخلق وقيل هو الشديد في الخصومة بالباطل وقيل هو الشديد في كفره وقيل العتل الاكول الشر وب القوي الشديد ولا يزن في الميزان شعيرة تدفع الملك من أولئك سبعين ألفا في النار دفعة واحدة (بعد ذلك زنييم) أي مع ما وصفناه به من الصفات المذمومة زنييم وهو الدعي الملقب في القوم وليس منهم

(أن كان ذامال) متعلق بقوله ولا تطع أي ولا تطعه مع هذه المثالب لأن كان ذامال أي ليساره وحظه من الدنيا ويجوز أن يتعاقب بما بعده أي لأن كان ذامال (وبين) كذب بآياتنا يدل عليه (إذا تبلى عليه آياتنا) أي القرآن (قال أساطير الأولين) ولا يعمل فيه قال لأن ما بعد الشرط لا يعمل فيما قبله أن حجة وأبو بكر أي لا كان ذامال كذب أن شامى ويزيد ويعقوب وسهل قالوا لما باب الوليد النبي صلى الله عليه وسلم كاذبا باسم واحد وهو الجنون سمى الله تعالى بعشرة أسماء صادقاً كان من عدله أن يجزى المسي إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم بعشرة كان ٢٧٩ من فضله أن من صلى عليه واحدة صلى

الله عليه بها عشرة (سنسبه) سنكويه (على الخرطوم) على أنفه مهانة له وعلما يعرف به وتخصيص الأنف بالذكر لأن الوسم عليه أشع وقيل خطمه بالسيف يوم بدر فبقيت سمة على خرطومه (أنا بلونا هم) امتحننا أهل مكة بالقحط والجوع حتى أكلوا الجيف والرم بدعاء النبي صلى الله عليه وسلم حيث قال اللهم اشد وطئتك على مضروا جعلها سنين كسنى يوسف (كنا بلونا أصحاب الجنة) هم قوم من أهل الصلاة كانت لا بهم هذه الجنة بقرية يقال لها ضروان وكانت على فرسخين من صنعاء وكان يأخذ منها قوت سنة ويتصدق بالباقي على الفقراء فلما مات قال بنوه ان فعلنا ما كان يفعل أبونا ضاق علينا الأمر ونحن أولو عيال فحلفوا ليصر منها مصبيين في السد فخيعة من المساكين ولم يستثنوا في حينهم فأحرق الله جنتهم وقال الحسن كانوا كفارا واجمهور على الأول (إذا قسموا) حلفوا (ليصر منها) ليقطعن ثمرها (مصبيين) داخلين في الصبح قبل انتشار الفقراء حال من فاعل ليصر منها (ولا يستثنون) ولا يقولون ان شاء الله وسعى استثناء وان كان شرطاً صورية لأنه يؤدي مؤدى الاستثناء من حيث ان معنى قولك لا نخرج ان شاء الله لا أخرج إلا أن يشاء الله (فطاف عليهم طائف من ربك) نزل عليها بلاء قيل أنزل الله تعالى عليها ناراً فأحرقها (وهم نائمون) أي في حال نومهم (فأصبحت) فصارت الجنة (كالصريم) كالليل المظلم أي احترقت فاسودت أو كالصبح أي صارت أرضاً بيضاء بلا شجر وقيل كالصرومة أي كأنها صرمت لهلاك ثمرها (فتنادوا مصبيين) نادى بعضهم بعضاً عند الصباح (أن اغدوا) باكروا (على حرثكم) ولم يقل إلى حرثكم لأن الغدو إليه ليصره

قال ابن عباس يريد مع هذا هو دعى في قرىش وليس منهم قبل انما ادعاء أبوه بعد ثمان عشرة سنة وقيل الزنيم هو الذي له زغبة كزغبة الشاة وقال ابن عباس في هذه الآية تعنت من لا يعرف حتى قيل زنيم فعرف وكانت له زغبة في عنقه يعرف بها وعنه أيضاً قال يعرف بالشر كما تعرف الشاة بزنتها قال ابن قتيبة لا تعلم ان الله وصف احد اولاد كرم من عيوبه مثل ما ذكر من عيوب الوليد بن المغيرة فالحق به عار لا يفارقه في الدنيا ولا في الآخرة (أن كان ذامال وبين) قرئ على الخبر ومعناه فلا تطع كل خلاف مهين لأن كان ذامال وبين أي لا تطعه لاله وبينه وقرئ أن كان ذامال وبين بالاستفهام ومعناه ألا أن كان ذامال وبين (إذا تبلى عليه آياتنا قال أساطير الأولين) أي جعل مجازاة النعم التي خولها من المال والبنين الكفر بآياتنا وقيل لأن كان ذامال وبين تطيعه ثم اوعده فقال تعالى (سنسبه على الخرطوم) أي على الأنف والمعنى تسود وجهه فجعل له علماً يعرف به في الآخرة وهو سواد الوجه فعبر بالأنف عن الوجه وقال ابن عباس سنسبه بالسيف وفعل به ذلك يوم بدر وقيل معناه سنلحق به شيئاً لا يفارقه أي سنسبه ميسم سوء يريد لئلا يفارقه كما ان السمعة لا تمحى ولا يعفى أثرها وقد أحق الله به بما ذكر من عيوبه عاراً لا يفارقه في الدنيا ولا في الآخرة كالوسم على الخرطوم الذي لا يخفى قط وقيل معناه سنكويه على وجهه وقوله تعالى (أنا بلونا هم) أي اختبرنا أهل مكة بالقحط والجوع (كنا بلونا أصحاب الجنة) روى عن ابن عباس في قوله تعالى أنا بلونا هم كنا بلونا أصحاب الجنة قال يستأن بالين يقال له الضرران دون صنعاء بفرسخين وكان غرسه قوم من أهل الصلاة وكان رجل فات فورثه ثلاث بنين له وكان يترك للسكاكين إذا صرهم وانخلهم كل شيء تعداه المنجل إذا طرخ من فوق النخل إلى البساط وكل شيء يخرج من المنجل إلى البساط فهو أيضاً للسكاكين وإذا حصدوا زرعهم فكل شيء تعداه المنجل فهو للسكاكين وإذا سواه كان لهم كل شيء يثر أيضاً فلما مات الأب وورثه بنوه الأخوة الثلاثة قالوا والله ان المال قليل وان العيال كثير وانما كان هذا الأمر يفعل لما كان المال كثيراً والعيال قليلاً فاما إذا قل المال وكثر العيال فاما لا نستطيع ان نفعل ففصلوا بينهم يوماً أن يغدوا غدوة قبل خروج الناس ليصر من نخلهم فذلك قوله تعالى (إذا قسموا) أي تحالفوا (ليصر منها) أي ليقطعن ثمرها (مصبيين) أي إذا أصبحوا قبل ان يخرج اليهم المساكين وقبل ان يعلم بها المساكين (ولا يستثنون) أي ولم يقولوا ان شاء الله وقيل لا يستثنون شيئاً للسكاكين من ثمر جنتهم (فطاف عليهم طائف من ربك) أي عذاب من ربك ولا يكون الطائف إلا بالليل وهو قوله تعالى (وهم نائمون) وكان ذلك الطائف ناراً نزلت من السماء فأحرقها وهو قوله تعالى (فأصبحت) أي الجنة (كالصريم) أي كالليل الأسود المظلم وقيل تصرم منها الخبز فليس فيها شيء ينفع به وقال ابن عباس كالماد الأسود وهو بلغة خزيمة (فتنادوا) أي فنادى بعضهم بعضاً (مصبيين) يعني ما أصبحوا (ان اغدوا على حرثكم) يعني الثمار والزروع والأعقاب (ان كنتم صارمين) أي قاطعين ثماركم (فانطلقوا) أي مشوا إليها (وهم يتخافتون) أي يتسارون يقول بعضهم لبعض سرا (أن لا يدخلنها اليوم عليكم مسكين وغدوا على حرد) أي على قصد ومنع وقيل معناه على جد وجهه وقيل على أمر مجتمع فقام سواه بينهم وقيل على حقد وغضب من المساكين وقال ابن عباس على قدرة (قادرين) أي عند أنفسهم على

كان غداً عليه اوضع الغدومعنى الاقبال اي فأقبلوا على حرثكم باكرين (ان كنتم صارمين) يريدن صرامه (فانطلقوا) ذهبوا (وهم يتخافتون) يتسارون فيما بينهم لئلا يسمع المساكين (أن لا يدخلنها) أي الجنة وان مغفرة وقرئ بطرحها بضم الهمزة القول أي يتخافتون يقولون لا يدخلنها اليوم عليكم مسكين) والنهي عن دخول المساكين نهى عن التمكين أي لا تمكنوه من الدخول (وغدوا على حرد) على حردى المنع (قادرين) عند انفسهم على المنع كذا عن نفاطويه أو الحرد القصد والسرعة أي وغدوا قاصدين إلى جنتهم بسرعة قادرين عند انفسهم على صرامها وزى منفعتها عن المساكين أو هو علم الجنة أي غداً على تلك

الجنة قادرين على صرامها عند انفسهم (فلما رأوها) اى جنتهم محترقة (قالوا) فى بدية وصو لهم (انا الضالون) اى ضلنا جنة او ما هى المسار او امان هلا كنا فلما تاملوا وعرفوا انها هى قالوا (بل نحن محرومون) حرمانا خبرها بخبايا تتعالى انفسنا (قال اوسطهم) اعد لهم وغيرهم (ألم أقل لكم لولا تسبحون) اى هلا تستنقون اذا الاستثناء التسبيح لالتقاءهما فى معنى التعظيم لله لان الاستثناء تقويض اليه والتسبيح تنزيه له وكل واحد من التقويض والتسبيح تعظيم اولوا تذكرون الله وتتوبون اليه من حيث نيتكم كان اوسطهم قال لهم حين عزموا على ذلك اذكروا الله وانه قامه من الجرمين وتوبوا عن هذه العزيمة الخبيثة فعضوه فغيرهم ولهذا (قالوا سبحان ربنا انا كنا ظالمين) فتكلموا بعد نراب البصرة بما كان يدعوهم الى التكلم به اولوا واقرؤا على انفسهم بالظلم فى منع المعروف وترك الاستثناء ونزوه عن ان يكون ظالما (فأقبل ٢٨٠ بعضهم على بعض يتلاومون) يلوم بعضهم بعضا بما فعلوا من الحرب من المساكين ويحيل كل

واحد منهم اللاتمة على الآخر ثم اعترفوا جميعا بأنهم تجاوزوا الحد بقوله (قالوا يا ويلنا انا كنا ظالمين) يمنع حق الفقراء وترك الاستثناء (عسى ربنا أن يبدلنا) وبالتشديد مدنى وابوعرو (خبرنا منها) من هذه الجنة (انا الى ربنا راغبون) طالبون منه بالخير راجون لعفوه عن مجاهدنا بوا فأبدلوا خبرنا منها وعن ابن مسعود رضى الله عنه بلغنى انهم اخلصوا فأبدلهم بها جنة تسمى الحيوان فيها عنب يحمل البغل منه عنقودا (كذلك العذاب) اى مثل ذلك العذاب الذى ذكرناه من عذاب الدنيا لمن سلك سبيلهم (ولعذاب الآخرة أكبر) اعظم منه (لو كانوا يعلمون) لما فعلوا ما يقضى الى هذا العذاب ثم ذكر ما عنده للؤمنين فقال (ان للمتقين) عن الشرك (عند ربهم) اى فى الآخرة (جنات النعيم) جنات ليس فيها الا النعم المخلص بخلاف جنات الدنيا (أفنجعل المسلمين الجحيم) استفهام انكار على قولهم لو كان ما يقول محمد حقا فنحن نعطي فى الآخرة خيرا مما يعطى هو ومن معه كما فى الدنيا فقبل لهم ان يخفف فى الجحيم أفنجعل المسلمين كالكافرين ثم قيل لهم على طريقة الالتفات (مالكم كيف تتحكون) هذا الحكم الاعوج وهو التسوية بين المطيع والعاصى كأن امر الجزاء مغوض اليكم حتى تتحكوا فيه بما شئتم (أم لكم كتاب) من السماء (فيه تدرسون) تقرأون فى ذلك الكتاب (ان لكم فيه لما تخيرون) اى ان ما تختارونه وتشتهونه لكم والاصل تدرسون أن لكم ما تخيرون بفتح ان لانه مدروس لوقوع

جنتهم وثمارها لا يحول بينهم وبينها أحد (فلما رأوها) اى رأوا الجنة محترقة (قالوا انا الضالون) اى لخطئ الطريق اضللنا عن مكان جنتنا وليست هذه جنتنا (بل نحن محرومون) اى قال بعضهم قد حرمانا خبرها ونفعها بمنعنا المساكين وترك الاستثناء (قال اوسطهم) اى اعد لهم واعقلهم وافضلهم (ألم أقل لكم لولا تسبحون) اى هلا تستنقون انكر عليهم ترك الاستثناء فى قولهم ليصر منها مصيبين سماء تسبيحا لانه تعظيم لله واقرار بانه لا يقدر احد على شئ الا بمشيئته وعلى التفسير الثانى ان الاستثناء بمعنى لا يترك شيئا للمساكين من ثمر جنتهم يكون معنى لولا تسبحون اى تتوبون وتستغفرون الله من ذنوبكم وتقرى بكم ومنعكم حق المساكين وقيل كان استثناء وهم سبحان الله وقيل هلا تسبحون الله وتشكرونه على ما اعطاكم من نعمه (قالوا سبحان ربنا) معناه انهم نزوه عن الظلم فيما فعلوا واقرؤا على انفسهم بالظلم فقالوا (انا كنا ظالمين) اى بمنعنا المساكين حقهم (فأقبل بعضهم على بعض يتلاومون) اى يلوم بعضهم بعضا (قالوا يا ويلنا) دعوا على انفسهم بالويل (انا كنا ظالمين) اى فى منعنا حق الفقراء والمساكين وقيل معناه طغياننا فى نعم الله فلم نشكرها ولم نضع ما كان يصنع آباؤنا من قبل ثم رجعوا الى انفسهم فقالوا (عسى ربنا ان يبدلنا خبرنا منها) انا الى ربنا راغبون قال ابن مسعود بلغنى ان القوم اخلصوا وعرف الله منهم الصدق فأبدلهم بها جنة فقال لها الحيوان فيها عنب يحمل البغل منه عنقودا قال الله تعالى (كذلك العذاب) اى كغفلنا بهم نفعل بمن تعدى حدودنا وخالف أمرنا يخوف بذلك كفار مكة ثم قال تعالى (ولعذاب الآخرة أكبر لو كانوا يعلمون) ثم أخبر بما أعد الله للمتقين فقال تعالى (ان للمتقين عند ربهم جنات النعيم) اى عند ربهم فى الآخرة وما نزلت هذه الآية قال المشركون انا نعطي فى الآخرة افضل مما تعطون فقال الله تعالى تكذبا للمشركين (أفنجعل المسلمين الجحيم) يعنى ان التسوية بين المسلم والجحيم غير جائزة فكيف يكون افضل او يعطى افضل منه وما قال تعالى ذلك على سبيل الاستبعاد ولا انكار قال لهم على طريق الالتفات (مالكم كيف تتحكون) يعنى هذا الحكم المعوج (أم لكم كتاب) اى نزل من عند الله (فيه) اى فى ذلك الكتاب (تدرسون) اى تقرأون (ان لكم فيه) اى فى ذلك الكتاب (لما تخيرون) اى تختارون وتشتهون (أم لكم ايمان بالغنى) معناه اكم عهدود ومواثيق مؤكدة عاهدناكم عليها فاستوثقتم بها منا (الى يوم القيامة) اى لا تنقطع تلك الايمان والعهود الى يوم القيامة (ان لكم) اى فى ذلك العهد (لما تتحكون) اى لا تفسخكم من الخبر والكرامة عند الله تعالى ثم قال الله تعالى لنبيه صلى الله عليه وسلم (سلمهم ايهم بذلك زعيم) اى ايهم كفيل لهم بان لهم فى الآخرة ما للمسلمين (أم لهم شركاء) اى بل لهم شركاء يعنى ما كانوا يجعلونه لله شريكا وانما اضاف الشركاء اليهم لانهم هم جعلوها شركاء لله وقيل معنى شركاء شهداء يشهدون بصدق ما ادعوه

الدرس عليه وانما كبرت اللام فى خبرها ويجوز ان يكون حكاية للدرس كما هو كقوله وتركا عليه فى الآخرة سلام على نوح فليأتوا وتخير الشئ واختاره أخذ خبره (أم لكم ايمان علينا) عهدود مؤكدة بالايمان (بالغة) نعت ايمان ويتعلق (الى يوم القيامة) ببالغة اى انها تبلغ ذلك اليوم وتنتهى اليه وافرة لم تبطل منها عين الى ان يحصل المقسم عليه من التكليم او بالمقدر فى الظرف اى هى ثابتة عليكم علينا الى يوم القيامة لا يخرج عن عهدتها الى يومئذ اذا حكمناكم واعطيناكم ما تتحكمون (ان لكم لما تتحكون) به لانفسكم وهو جواب القسم لان معنى (أم لكم ايمان علينا) أم اقمنا لكم بايمان مغلفة متناهية فى التوكيد (سلمهم) اى المشركين (ايهم بذلك) الحكم (زعيم) كفيل بأنه يكون ذلك (أم لهم شركاء) اى ناس يشاركونهم فى هذا القول ويذهبون مذهبهم فيه

ارجعوا فن وجدتم في قلبه مثقال نصف دينار من خير فأخرجوه فيخرجون خلقا كثيرا ثم يقولون ربنا لم نذرفها من أمرتنا أحدنا ثم يقول ارجعوا فن وجدتم في قلبه مثقال ذرة من خير فأخرجوه فيخرجون خلقا كثيرا ثم يقولون ربنا لم نذرفها خيرا وكان أبو سعيد يقول ان لم تصدقوني بهذا الحديث فاقروا ان شئتم ان الله لا يظلم مثقال ذرة وان تلك حسنة ايضا عفاها ويؤت من لدنه أجرا عظيما فيقول الله عز وجل شفعت الملائكة وشفع النبيون وشفع المؤمنون ولم يبق الا رحم الراحمين فيقبض قبضة من النار فيخرج منها قوم لم يعملوا خيرا قط قد عادوا جحما فيلقينهم في نهر في افواه الجنة يقال له نهر الحياة فيخرجون كما تخرج الحبة في جميل السيل الا ترونها تكون الى الحجر أو الى الشجر ما يكون الى الشمس اصغرا واخضر وما يكون منها الى الظل يكون ابيض قال فيخرجون كاللؤلؤ في رقابهم الخواتم تعرفهم اهل الجنة هؤلاء عتقاء الله الذين ادخلهم الله الجنة بغير عمل عملوه ولا خير قدموه ثم يقول ادخلوا الجنة فآرأيتوه فهو لهم فيقولون ربنا اعطينا ما لم تعط أحدا من العالمين فيقول لكم عندى افضل من هذا فيقولون ربنا أى شئ افضل من هذا فيقول رضائي فلا استعطف عليكم أبدا لفظ مسلم وللبخارى نحوه بمعناه

(فصل في شرح ألفاظ الحديث وما يتعلق به) * أما الرؤية وما يتعلق بها فسيأتي الكلام عليها في موضعها ان شاء الله تعالى قوله حتى اذا لم يبق الا من كان يعبد الله من ربوف جاراتهم رب العالمين في ادنى صورة من التي رآه فيها وفي رواية أخرى هريرة فيأتيهم الله في صورة غير صورته التي يعرفون فيقول انار بكم فيقولون نعوذ بالله منك هذا ما كنا نلتقي يا تبارنا اذا جاء عرفناه فيأتيهم الله في صورته التي يعرفون فيقول انار بكم فيقولون أنت ربنا فيتعبدونه قال الشيخ محي الدين النووي رحمه الله وغيره اعلم ان هذا الحديث من أكبر أحاديث الصفات وأعظمها وأعلماء فيه وفي أمثاله قولنا أحد هما وهو قول معظم السلف أو كلهم انه لا يتكلم في معناها بل يقولون يجب علينا ان نؤمن بها ونعتقد ان لها معنى يليق بحلال الله تعالى وعظمته مع اعتقادنا الجازم ان الله تعالى ليس كمثل شئ وانه منزه عن التجسيم والانتقال والتحيز في جهة وعن سائر صفات المخلوقين وهذا القول هو مذهب جماعة من المتكلمين واختاره جماعة من محققهم وهو اسلم وقال الخطابي هذا الحديث يهيب القول فيه شيوخنا فأجروه على ظاهر لفظه ولم يكشفوا عن باطن معناه على نحو مذهبهم في التوقف عن تفسير كل ما لا يحيط العلم بكنهه من هذا الباب والقول الثاني وهو مذهب معظم المتكلمين انها تتأول على ما يليق بها على حسب واقعها وانما يسوغ تأويلها لمن كان من اهلها فعلى هذا المذهب يقال في قوله صلى الله عليه وسلم فيأتيهم الله ان الاتيان عبارة عن رؤيتهم اياه لان العادة ان من غاب عن غيره لا يملكه رؤيته الا بالاتيان فعبارة الاتيان والحي هنا عن الرؤية بحجازا وقيل الاتيان فعل من أفعال الله تعالى سماه اتيانا وقيل المراد بآتيهم الله يأتيهم بعض ملائكته قال القاضي عياض وهذا الوجه اشبه عندى بالحديث قال ويكون هذا الملك هو الذي جاءهم في الصورة التي انكروها من سمات المحدث الظاهرة على الملك والمخلوق قال أو يكون معناه يأتيهم الله في صورة أي بصور ويظهر لهم من صور ملائكته ومخلوقاته التي لا تشبه صفات الاله ليختبرهم وهذا آخر امتحان المؤمنين فاذا قال لهم هذا الملك أو هذه الصورة أنار بكم وأعلمه علامة من علامات المخلوقات مما ينكرونه ويعلمون بذلك انه ليس ربههم فيستعيذون بالله منه وأما قوله صلى الله عليه وسلم فيأتيهم الله في صورته التي يعرفون فالمراد بالصورة هنا الصفة ومعناه فيتحلى الله تعالى لهم في الصفة التي يعملونها ويعرفونه بها وانما ساعرفوه بصفته وان لم تكن تقدمت لهم رؤية له سبحانه وتعالى لانهم على هذه الصفة يرونه لا يشبه شيئا من مخلوقاته وقد علموا انه لا يشبه شيئا من مخلوقاته فيعلمون بذلك انه ربههم فيقولون انت ربنا وانما عبر عن الصفة بالصورة لمشايتها اياها ولجسانة الكلام فانه تقدم ذكر الصورة وقوله في حديث أبي سعيد اتاهم رب العالمين في ادنى صورة من التي رآه فيها يعني رآه فيها أي علموها وهي صفته المعلومة للمؤمنين وهي انه لا يشبه شئ وقولهم نعوذ بالله منك لا نشرك بالله

انما استعاذ وامنه لما قدمناه من كونهم رأوا عليه سمات الخلق قوله فيكشف عن ساق وفي رواية البخاري
يكشف ربنا عن ساقه ذكر هذه الرواية التي هي في كتاب الاسماء والصفات قال أبو سليمان الخطابي
فيحتمل ان يكون معنى قوله فيكشف ربنا عن ساقه أي قدرته التي تكشف عن الشدة وضبط يكشف
بفتح الياء وضعها وقد تقدم تفسير كشف الساق وقيل المراد بالساق في هذا الحديث نور عظيم وورد ذلك
في حديث عن النبي صلى الله عليه وسلم وهو ماروي عن أبي موسى الأشعري رضي الله عنه عن النبي صلى
الله عليه وسلم في قوله يوم يكشف عن ساق قال نور عظيم يخبرون له سجدا تقرب به روح بن حبان مولى عمر
ابن عبد العزيز وهو شامي يأتي بأحاديث منكورة لا يتابع عليها وما إلى عمر بن عبد العزيز كثير
وفي اسناده مجهول أيضا وقال ابن فورك ومعنى ذلك ما يتجدد للؤمن عند رؤية الله تعالى من القوائد
والالطاف قال القاضي وقيل قد يكون الساق علامة بينه وبين المؤمنين من ظهور جماعة من الملائكة
على خلقه عظيمة وقد تكون ساق مخلوقة جعلها الله تعالى علامة للمؤمنين خارجة عن السوق المعتادة
وقيل معناه كشف الحزن وإزالة الرعب عنهم وما كان غلب على عقولهم من الأهوال فتطمئن حينئذ
نفوسهم عند ذلك ويتجلى الله لهم فيخبرون سجدا قال الخطابي وهذه الرؤية في هذا المقام يوم القيامة
غير الرؤية التي هي في الجنة لكرامة أولياء الله وانما هذه الرؤية امتحان الله لعباده وقوله فلا يبقى من
كان يسجد لله تعالى من تلقاء نفسه الا اذن الله له في السجود ولا يبقى من كان يسجد نفقا ورياء
الا جعل الله ظهره طائفة واحدة هذا السجود امتحان من الله تعالى لعباده ومعنى طائفة واحدة أي فقارة
واحدة كالصفحة فلا يقدر على السجود وقوله ثم يرفعون رؤسهم وقد تحول في صورته التي رأوه فيها
اول مرة معناه ثم يرفعون رؤسهم وقد أزال المانع لهم من رؤيته وتجلى لهم فيقولون أنت ربنا وقوله ثم
يضرب الجسر على جهنم الجسر بفتح الجيم وكسر هاء التثنية وهو الصراط وتحل الشفاعة بكسر الشاء وقيل
بضمها من حل ومعناه وتقع الشفاعة ويؤذن فيها قوله وحض منزلة أي تراق فيه الاقدام ولا تثبت قوله
فيه خطاطيف جمع خطاف وهو الذي يخطف الشيء وكلما يجمع كلوب وهو الحديد التي يعلق بها
اللحم والحسك الذي يقال له السعدان ثبت له شوك عظيم من كل جانب قوله فتأجج مسلم ومكدوش مرسل
ومكدوش في نار جهنم معناه انهم ثلاثة أقسام قسم يسلم فلا يناله شيء أصلا وقسم يخذل ثم يرسل فيخلص
وقسم يكادوس أي يلقى ويسقط في جهنم وفي هذا اثبات الصراط وهو مذهب أهل السنة وأهل الحق وهو
جسر يجعل على متن جهنم وهو أرق من الشعر وأحد من السيف فيمر عليه الناس كلهم فالمؤمنون ينجون
على حسب منازلهم وأعمالهم ولا تخرون يسقطون في جهنم أعاذنا الله منها ومعنى مناشدة المؤمنين لله يوم
القيامة لاخوانهم الذين في النار شفاعتهم لهم وقوله فن وجدتم في قلبه مثقال دينار من خير ومثقال
نصف دينار من خير ومثقال ذرة قال القاضي عياض قيل معنى الخبر المقيمين قال والصحيح ان معناه شيء
زائد على مجرد الايمان لان الايمان الذي هو التصديق لا يتجزأ وانما يكون هذا الخبر زائدا عليه
من عمل صالح وذكر خفي وعمل من أعمال القلب من شفقة على مسكين أو خوف من الله تعالى أو نية
صادقة ومثقال الذرة مثل لاقل الخير لان ذلك اقل المتأدبر وقول المؤمنين لم نذكر فيها خيرا أي صاحب
خير وقوله تعالى شفت الملائكة وهو بفتح الفاء وشفع النبيون وشفع المؤمنون ولم يبق الا رحم الراحمين
فيه قبض من النار فيخرج منها قوم لم يعملوا خيرا قط هؤلاء هم الذين معهم مجرد الايمان فقط ولم
يعملوا خيرا قط وتقرر الله تعالى بعلم ما تكنه القلوب فالرحمة لمن ليس منه الا مجرد الايمان فقط ومعنى
قبض قبضة أي جمع جماعة قوله قد عاودوا جميعا أي صاروا جميعا فيلتم في نهر في أفواه الجنة جمع فوهة
وهي أول النهر قوله فيخرجون كالؤلؤ أي في الصفاء في رقابهم الخواتم قيل معناه انه يعلق في رقابهم اشياء
من ذهب وغير ذلك مما يعرفون بها والله اعلم قوله تعالى (ويدعون الى السجود فلا يستطيعون)
السجود يعني الكفار والمنافقين تصيرا أصلا لهم كصياصي البقر أو كصفحة نحاس فلا يستطيعون

عنده (ويدعون) أي الكفار (تدعون الى السجود)
لا تكلفوا ولكن توحيوا على تركهم السجود في
الدنيا (فلا يستطيعون) ذلك لان ظهورهم نصير
كصياصي البقر لا تنثنى عند الخفض والرفع

(خاشعة) ذليلة حال من الضمير في يدعون (أبصارهم) أي يدعون في حال خشوع أبصارهم (ترهقهم ذلة) يغشاهم صغار (وقد كانوا يدعون) على ألسن الرسل (إلى السجود) في الدنيا (وهم سالمون) أي وهم اصحاء فلا يسجدون فلذلك منعوا عن السجود ثم (فذرني) يقال ذرني وإياه أي كله إلى فاني أكفيكه (ومن يكذب) معطوف على المفعول أو مفعول معه (بهذا الحديث) بالقرآن والمراد كل أمره إلى وخل بيني وبينه فاني عالم بما ينبغي أن يفعل به مطبق له فلا تشغل قلبك بشأنه وتوكل على في الانتقام منه تسلياً لرسول الله صلى الله عليه وسلم وتهديداً للكاذبين (سنستدرجهم) سنستدرجهم من العذاب ذريعة درجة يقال استدرجته إلى كذا أي استنزله ٢٨٤ إليه درجة فدرجة حتى يورطه فيه واستدرج الله تعالى العصاة أن يرزقهم الحكمة والنعمة فيجربون

السجود (خاشعة أبصارهم ترهقهم ذلة) وذلك أن المؤمنين يرفعون رؤسهم من السجود ووجوههم أشد بياضاً من الثلج وقد علاها النور والبهاء وتسود وجوه الكفار والمنافقين ويغشاهم ذل وخسران وندامة (وقد كانوا يدعون إلى السجود) يعني في دار الدنيا كانوا يدعون إلى الصلاة المكتوبة بالآذان والاقامة وذلك أنهم كانوا يسمعون حتى على الصلاة حتى على الفلاح فلا يجيبون (وهم سالمون) يعني أنهم كانوا يدعون إلى الصلاة وهم اصحاء فلا يأتونها قال كتب الاحبار والله ما نزلت هذه الآية إلا في الذين يتخلفون عن الجماعة قوله عز وجل (فذرني ومن يكذب بهذا الحديث) أي دعني والمكذابين بالقرآن وخل بيني وبينهم ولا تشغل قلبك بهم وكلهم إلى فاني أكفيك إياهم (سنستدرجهم) أي سنأخذهم بالعذاب (من حيث لا يعلمون) فعذبوا يوم بدر بالقتل والأسر وقيل في معنى الآية كلما اذنبوا ذنباً جددنا لهم نعمة وأنسيناهم الاستغفار والتوبة وهذا هو الاستدرج لأنهم يحسبونهم تقضياً لهم على المؤمنين وهو في الحقيقة سبب اهلاكم فعلى العبد المسلم إذا تجددت عذره نعمة أن يقابلها بالشكر وإذا أذنب ذنباً إن يماحله بالاستغفار والتوبة (وأملئهم) أي امهلهم واطيل لهم المدة وقيل معناه أمهلهم إلى الموت فلا عاجلهم بالعقوبة (ان كيدى متين) أي عذابي شديد وقيل السكيد ضرب من الاحتيال فيكون بمعنى الاستدرج المؤدى إلى العذاب (أم تسألهم أجراً) أي على تبليغ الرسالة (فهم من مغرم مثقلون) المغرم الغرامة والمعنى اطلب منهم أجراً فيثقل عليهم حمل الغرامات في أموالهم فيثقلهم ذلك عن الايمان (أم عندهم الغيب فهم يكتبون) أي عندهم اللوح المحفوظ فهم يكتبون منه ما يحكمون به وهو استغفارهم على سبيل الانكار (فاصبر لحكم ربك) أي اصبر على أذاهم لقضاء ربك قيل أنه منسوخ بآية السيف (ولا تكن) في الضجر والجملة (كصاحب الخوت) يعني يونس ابن متى (اذنادي) ربه أي في بطن الخوت (وهو مكظوم) أي مملوء غماً (لولا أن تداركه نعمة من ربه) أي حين رحمه وتاب عليه (لنذب العراء) أي لطرح بالقضاء من بطن الخوت على الأرض (وهو مذموم) أي يذم ويلام بالذنب وقيل في معنى الآية لولا تداركه نعمة من ربه لبقى في بطن الخوت إلى يوم القيامة ثم يندب عراء القيامة أي بارضها وفضائها فان قلت هل يدل قوله وهو مذموم على كونه كان فاعلاً للذنب قلت الجواب عنه من ثلاثة أوجه أحدها أن كلمة لولا دلت على أنه لم يحصل منه ما يوجب الذم الثاني لعل المراد منه تركه لا فضل فان حسنات الابرايسيات المقر بين المثال لعل هذه الواقعة كانت قبل النبوة يدل عليه قوله تعالى (فاجتبه ربه) والفاء للعقيب أي اصطفاؤه ورد عليه الوحي وشفعه في قومه (فجعلهم من الصالحين) أي النبيين قوله تعالى (وان يكاد الذين كفروا ليزلقونك بأبصارهم) وذلك ان الكفار أرادوا ان يصيدوا النبي صلى الله عليه وسلم بالعين فنظرت قرش اليه وقالوا ما رأينا مثله ولا مثل حججه وقيل كانت العين في بني أسد حتى كانت الناقة والبقرة لتمر بأحدهم فيعابها ثم يقول لمجارته خذي المسكول والدرهم فائتينا بلحم من لحم هذه فأتيرح

رزق الله ذريعة إلى ازدياد المعاصي (من حيث لا يعلمون) من الجهة التي لا يشعرون أنه استدرج قبل كل جددوا معصية جددنا لهم نعمة وأنسيناهم شكرها قال عليه السلام اذا رأيت الله تعالى ينعم على عبده وهو مقيم على معصيته فاعلم أنه مستدرج وتلا الآية (وأملئهم) وامهلهم (ان كيدى متين) قوى شديد فسمي احسانه وتمكينه كيدا كما سماه استدرجاً لكونه في صورة الكيد حيث كان سبباً للهلاك والاصل ان معنى الكيد والمكر والاستدرج هو الاخذ من جهة الامن ولا يجوز ان يسمى الله كائداً وما كرا والمستدرجاً (أم تسألهم) على تبليغ الرسالة (أجراً فهم من مغرم) غرامة (مثقلون) فلا يؤمنون استغفارهم بمعنى النفي أي است طلب اجراً على تبليغ الوحي فيثقل عليهم ذلك فيمتنعوا بذلك (أم عندهم الغيب) أي اللوح المحفوظ عند الجهور (فهم يكتبون) منه ما يحكمون به (فاصبر لحكم ربك) وهو امهلهم وتأخير نصرته عليهم لأنهم وان امهلوا لم يمهلوا (ولا تكن كصاحب الخوت) كيونس عليه السلام في الجملة والغضب على القوم حتى لا يتبلى ببلائه والوقوف على الخوت لان اذ ليس بطرف لما تقدمه اذ النداء طاعة فلا ينهى عنه بل مفعول محذوف أي اذكر (اذ نادى) دعاربه في بطن الخوت بلاله الا ان سبحانك اني كنت من الظالمين (وهو مكظوم) مملوء غيظاً من كظم السقاء اذ املاه (لولا أن تداركه نعمة) رمة (من ربه) أي لولا ان الله أنعم عليه باجابة دعائه وقبول عذره (لنذب العراء) بالفضاء (وهو مذموم) من بطن الخوت

معاتب بذلته لكنه رحمه فنبذ غير مذموم (فاجتبه ربه) اصطفاؤه لدعائه وعذره (فجعلهم من الصالحين) من المستكئين لصفات الصلاح ولم يبق له حتى زلة وقيل من الانبياء وقيل من المرسلين والوجه هو الاول لانه كان رسلاً ونبياً قبله لقوله تعالى وان يونس لم المرسلين اذ أبقى الى الفلك المشحون الآيات (وان يكاد الذين كفروا ليزلقونك بأبصارهم) وفتح الياء مدني ان محففة من الثقلية واللام عليه مازلقه وازلقه أزاله عن مكانه أي قارب الكفار من شدة نظرهم اليك ثم رابعون العداوة ان يرباك بأبصارهم عن مكانك اويهلكوك لشدة حقنهم عليك وكانت العين في بني أسد فكان الرجل منهم يتجوع ثلاثة أيام فلا يجربه شيء فيقول فيه لم أرك اليوم مثله الاهلك فأريد بعض العيانيين على ان يقول في رسول الله مثل ذلك فقال لم أرك اليوم مثله زجلاً فعصمه الله من ذلك وفي الحديث العين حق وان العين لتدخل العجل انقدر والرجل القبر وعن الحسن رقية العين هذه الآية

(السمعو والذكر) القرآن (ويقولون) حسدا على ما أوتيت من النبوة (انه لجنون) ان محمدا لجنون حيرة في امره وتغير اعنه (وما هو) أى القرآن (الاذكر) وعظ (للعالمين) للجن والانس يعنى انهم جننوه لاجل القرآن وما القرآن الا موعظة للعالمين فكيف يحين من جاء بمثله وقيل لسمعو الذي ذكر أى ذكره عليه السلام وما هو أى محمد عليه السلام الا ذكر كشر للعالمين فكيف ينسب اليه الجنون والله أعلم

(سورة الحاقة احدى وخسون آية مكية)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(الحاقة) الساعة الواجبة الوقوع الثابتة المحيى التى هى آية لا ريب فيها من حق يحق بالكسراى وجب (ما الحاقة) مبتدأ وخبر وهما خبر الحاقة والاصل الحاقة ما هى أى شئ هى تفخيم الشأنها وتعظيمها لولا أى حقها ان يستفهم عنها اعظمها فوضع الظاهر موضع الضمير لزيادة التهويل (وما ادراك) وى شئ اعلمك (ما الحاقة) يعنى انك لا علم لك بكنها ومضى عظمها لانه من العظم والشدة بحيث لا تبلغه دراية المخلوقين وما رفع بالابتداء وادراك الخبر والجملة بعده فى موضع نصب لانها مفعول ثان لا درى (كذبت ثمود وعاد بالقارعة) أى بالحاقة فوضعت القارعة موضعها لانها من أسماء القيامة وسميت بها لانها تقرر الناس بالا فزاع والاهوال ولما ذكرها ونفهمها اتبع ذكر ذلك ذكر من كذب بها وما حل بهم بسبب التكذيب تذكير الاهل مكة وتنفذ بها لهم من عاقبة تكذيبهم (فاما ثمود فاهلكوا بالطاغية) بالواقعة المجاوزة للحد فى الشدة واختلف فيها فقبل الرجفة وقيل الصيحة وقبل الطاغية مصدر كالعافية أى بطغيانهم ولو كان هذا لا يطابق قوله (واما عاد فاهلكوا بريح) أى بالدبور لقوله صلى الله عليه وسلم لم نصرت بالصبا واهلك عاد بالدبور (مصر) شديدة الصوت من الصرة الصيحة أو باردة من الصر كأنها التى كرر فيها البرد وكثر ففى تحرق بشدة

حتى تقع فتتحرق وقيل كان رجل من العرب يمشى لا يأكل يومين او ثلاثة ثم يرفع جانب خيسائه فتمر به الابل فيقول لم أركل يوم ابلا ولا غنما احسن من هذه فما تذهب الا قليلا حتى يسقط ما عنده فسأل الكفار هذا الرجل ان يصيب رسول الله صلى الله عليه وسلم بالعين ويغفل به مثل ذلك فعصم الله نبيه صلى الله عليه وسلم وأنزل وان يكادوا الذين كفروا ليرلقونك يا بصارهم قال ابن عباس معناه يتعدونك وقيل يصيبونك بعيونهم كما يصيب العائن بعينه ما يجبهه وقيل يصرعونك وقيل يصرفونك عما أنت عليه من تبليغ الرسالة وانما اراد انهم يتظرون اليك اذا قرأت القرآن نظرا شديدا بالعداوة والبغضاء يكاد يسقطك ومنه قولهم نظر الى نظرا يكاد يصرعنى او يكاد يهلكنى يدل على حجة هذا المعنى انه قرن هذا النظر بسماع القرآن وهو قوله (السمعو والذكر) لانهم كانوا يكرهون ذلك أشد الكراهة ويحدون النظر اليه بالبغضاء (ويقولون انه لجنون) أى ينسبون له الى الجنون اذا سمعوه يقرأ القرآن قال الله تعالى رداعليهم (وما هو) يعنى القرآن (الاذكر للعالمين) قال ابن عباس موعظة للمؤمنين قال الحسن دواء من أصابته العين ان تقرأ عليه هذه الآية (ق) عن أبى هريرة رضى الله تعالى عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال العين حق زاد البخارى ونهى عن الوشم (م) عن ابن عباس عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال العين حق ولو كان ثنى سابق القدر سبقته العين واذا استغسلتم فاغسلوا وعن عبيد الله بن رفاعه الزرقى ان اسماء بنت عميس كانت تقول يا رسول الله ان ولد جعفر تسرع اليهم العين افاسترقى لهم قال نعم ولو كان ثنى سابق القدر سبقته العين أخرجه الترمذى قوله العين حق اخذ بظاهر الحديث جاهر العلماء وقالوا العين حق وانكره طوائف من المتدعة والدليل على فساد قولهم ان كل معنى ليس مخالفا فى نفسه ولا يؤدى الى قلب حقيقة ولا افساد دليل فانه من مجوزات العقول فاذا اخبر الشارع بوقوعه وجب اعتقاده ولا يجوز تكذيبه ومذهب اهل السنة ان العين انما تنفسد وتهلك عند مقابلة هذا الشخص الذى هو العائن لشخص آخر فتؤثر فيه بقدرته الله تعالى وفعله وقوله ولو كان ثنى سابق القدر سبقته العين فيه اثبات القدر وانه حق والمعنى ان الاشياء كلها بقدر الله ولا يقع شئ الا على حسب ما قدر الله وسبق به علمه ولا يقع ضرر العين وغيره من الخير والشر الا بقدره الله وفيه حجة اثبات العين وانها قوية الضرر اذا وافقها القدر والله أعلم

(تفسير سورة الحاقة مكية)

وهي اثنتان وخسون آية ومائتان وست وخسون كلمة وألف واربع وثلاثون حرفا

(بسم الله الرحمن الرحيم)

قوله عز وجل (الحاقة) يعنى القيامة سميت حاقة من الحق الثابت يعنى انها ثابتة الوقوع لا ريب فيها وقيل لان فيها تحقق الامور فتعرف على الحقيقة وفيها تحقق الجزاء على الاعمال أى يجب وقيل الحاقة النازلة التى حقت فلا كاذبة لها وقيل الحاقة هى التى تحقق على القوم أى تقع بهم (ما الحاقة) استفهام ومعناه التفخيم لشأنها وتهويل لها والمعنى أى شئ هى الحاقة (وما ادراك) أى انك لا تعلمها اذ لم تعانها وتر ما فهم من الاهوال على انه من العظم والشدة أمر لا تبلغه دراية أحد ولا فكره وكيف قدرت حالها فهى أعظم من ذلك (كذبت ثمود وعاد بالقارعة) قال ابن عباس بالقيامة سميت قارعة لانها تقرر قلوب العباد بالخافة وقيل كذبت بالعباد الذى أوعدهم نبيهم حتى نزل بهم ففرع قلوبهم (فاما ثمود فاهلكوا بالطاغية) أى بطغيانهم وكفرهم وقيل الطاغية الصيحة الشديدة المجاوزة للحد فى القوة وقيل الطاغية الفرقة التى عقر والناقاة فاهلك قوم ثمود بسببهم (واما عاد فاهلكوا برح مصر) أى شديدة الصوت فى المبوب لها صر صر وقيل هى الباردة من الصر كأنها التى كرر فيها

من الملائكة (على أرجائها) جوانبها واحد هاراجا
فوق الملك الذين على أرجائها (يومئذ ثمانية) منهم

من الملائكة (على ارجائها) جوانبها واحد ارجام قصور لانها اذا انشقت وهي مسكن الملائكة فيليقون الى اطرافها (ويحمل عرش ربك فوقهم) صدق
فوق الملك الذين على ارجائها (يومئذ ثمانية) منهم واليوم تحمله اربعة وزيدت اربعة اخرى يوم القيامة وعن الضحاك ثمانية صفوف وقيل ثمانية اصناف

صدق النبي صلى الله عليه وسلم ائمة بن ابي الصلت في شيء من الشعر فقال
رجل وثور تحت رجل يمينه * والنسر لا يرى

عن جابر رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال اذن لي ان احدث عن ملك من ملائكة الله من
جملة العرش ان ما بين شحمة اذنه الى عاتقه مسيرة سبعمائة عام اخرجه ابو داود باسناد صحيح غريب
عن العباس بن عبد المطلب رضي الله عنه عم النبي صلى الله عليه وسلم قال كنت جالسا في البطحاء في
عصاة ورسول الله صلى الله عليه وسلم فيهم اذ مرت سحابة فظنوا انها فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم
هل تدرون ما اسم هذه قلنا نعم هذا الحساب قال والمزن قالوا والمزن قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
والعنان قالوا والعنان ثم قال لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم هل تدرون كم بعد ما بين السماء والارض
قالوا لا والله ما ندري قال فان بعد ما بينهما ما قال واحدة وما قال اثنتان واما ثلاث وسبعون سنة وبعد
التي فوقها كذلك وكذلك حتى عد من سبع سموات كذلك ثم فوق السماء السابعة بحر اعلاه
واسفله كباين السماء الى سماء وفوق ذلك ثمانية احوال بين اظلافهن وركبهن كباين السماء الى سماء
ثم فوق ظهرهن العرش بين اسفله واعلاه مثل ما بين السماء الى السماء والله عز وجل فوق ذلك
اخرجه الترمذي وابو داود وزاد في رواية وليس يخفى عليه من اعمال بني آدم شيء عن ابن مسعود قال
ما بين السماء والارض مسيرة خمسمائة عام وما بين كل سماء وارض خمسمائة عام وفضاء كل سماء وارض
خمسمائة عام وما بين السماء السابعة والكرسي خمسمائة عام وما بين الكرسي والمساء خمسمائة عام والعرش
على الماء والله على العرش لا يخفى عليه شيء من اعمالكم اخرجه ابو سعيد الدارمي وابن خزيمة وغيرهما
موقوف على ابن مسعود قال ابن خزيمة اختلاف خبر العباس وابن مسعود في قدر المسافة على اختلاف
سير الدواب وعن ابن عباس قال جملة العرش قرون ما بين اخمص اقدمهم الى كعبه مسيرة خمسمائة عام
ومن كعبه الى ركبته مسيرة خمسمائة عام ومن رقبته الى موضع اقدمهم الى كعبه مسيرة خمسمائة عام وعن عبد الله
ابن عمر قال الذين يحملون العرش ما بين موق اقدمهم الى مؤخره خمسمائة عام وعن شهر بن حوشب
قال جملة العرش ثمانية اربعة منهم يقولون سبحانك اللهم وبحمدك لك الحمد على حلك بعد علمك
واربعة منهم يقولون سبحانك اللهم وبحمدك لك الحمد على عفوك بعد قدرتك وروى عن ابن عباس
في قوله يومئذ ثمانية قال ثمانية صفوف من الملائكة لا يعلم عدتهم الا الله عز وجل (يومئذ تعرضون)
اي على الله تعالى للحساب (لا تخفى منكم خافية) اي فعله خافية والمعنى انه تعالى عالم باحوالكم
لا يخفى عليه شيء منها وان عرضكم يوم القيامة عليه فبما له اللغة والتهديد وقيل معناه لا يخفى منكم يوم
القيامة ما كان مخفيا في الدنيا فانه يظهر احوال الخلق فالمحسنون يسرون باحسناتهم والمسيئون يحزنون
باساءتهم عن ابي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم تعرض الناس يوم القيامة
ثلاث عرضات فاما عرضتان جددال ومعاذير واما العرضة الثالثة فعند ذلك تظهر الخفاف في الايدي
فأخذ يمينه وأخذ بشماله اخرجه الترمذي وقال ولا يصح هذا الحديث من قبل ان الحسن لم يسمع من
ابي هريرة وقد رواه بعضهم عن الحسن عن ابي موسى عن النبي صلى الله عليه وسلم قوله تعالى (فاما
من أوتى) اي اعطى (كتابا يمينه فيقول هاؤم) اي تعالوا (اقرأ كتابيه) والمعنى انه لما بلغ
الغاية في السرور وعلم انه من الناجين باعطاء كتابه يمينه احب ان يظهر ذلك لغيره حتى يفرحوا له وقيل
يقول ذلك لاهله واقربائه (اني ظننت) اي علمت وايقنت وانما جرى الظن مجرى العلم لان الظن
في الغالب يقوم مقام العلم في العادات والاحكام (اني ملاق حسابه) اي في الاخرة والمعنى اني كنت
في الدنيا استيقن اني احاسب في الاخرة (فهو في عيشة راضية) اي في حالته من العيش مرضية وذلك
بأنه لقي الثواب وأمن من العقاب (في جنة عالية) رفيعة (قطوفها دانية) ثمارها قريبة
من يتناولها يساهل فاما وقاعد او مضطجعا يقطعونها كيف شاؤا (كأوا) اي يقال لهم كأوا

(يومئذ تعرضون) للحساب والسؤال شبه
ذلك بعرض السلطان العسكر لتعرف احواله
(لا تخفى منكم خافية) سريرة وحال كانت تخفى
في الدنيا وبالياء كوفي غير عاصم وفي الحديث
بعرض الناس يوم القيامة ثلاث عرضات فاما
عرضتان جددال ومعاذير واما الثالثة فعندها
تظهر الخفاف في الايدي (فاما) تفصيل للعرض (من
كتاب يمينه فيقول) سروراه لما يرى
أوتى كتابه يمينه فيقول (هاؤم) اسم
فيه من الخبرات خطا بالجماعة (تقديره هاؤم
للفعل أي خذوا) (اقرأ كتابيه) تقديره هاؤم
كتابي اقرأ كتابيه فخذ الاول دلالة لاني
عليه والعامل في كتابيه اقرأ واعد البصريين
لانهم يعملون الاقرب والماء في كتابيه وحسابه
وماليه وسلطانيه للسكرت وحققا أن ثبت في
الوقف وتسقط لثبات النبوة في المحقق (اني
الوقف انبارا) علم وانما جرى الظن مجرى العلم
ظننت) لان الظن الغالب يقوم مقام العلم في العادات
والاحكام ولان ما يدرك بالاجتهاد فليس يخفى
عن الوسواس والخواطير وهي تقضي الى الظنون
فجاز إطلاق فقط الظن عليها لا لا يتناولونه (اني
ملاق حسابه) معاني حسابي (فهو في عيشة
راضية) ذات رضى يرضى بها صاحبها كل ابن
في جنة عالية) رفيعة المكان والقصور وهو خير
البرجات اورفة المساني والقصور ربه وخير
مريد هائلا القائم والغايب والتمنى يقال
لهم (كأوا)

واشربوا هنيثا) اكلا واشربا هنيثا لا مكروه فيه ما ولا اذى او هنتم هنيثا على المصدر (عما سلفتم) بما قدمتم من الاعمال الصالحة (في الايام الخالية) الماضية
من ايام الدنيا وعن ابن عباس هي في الصائمين أي كلوا واشربوا بادل ما مسكتكم عن الاكل والشرب لوجه الله (وأما من أوفى كتابه بشماله فيقول يا ليتني لم
أوف كتابي) لم أرى فيها من الفضائح (ولم ٢٨٨ أدر ما حسايه) أي يا ليتني لم أعلم ما حساي (يا ليتها) ياليت الموتة التي منها (كانت القاضية)

(واشربوا هنيثا بما سلفتم) أي بما قدمتم لا تترحم من الاعمال الصالحة (في الايام الخالية) أي الماضية يريد ايام الدنيا (وأما من أوفى كتابه بشماله) قيل تكون يده اليسرى خلف ظهره ثم يعطى كتابه ثم يعطى يده اليسرى من صدره الى خلف ظهره ثم يعطى كتابه بها (فيقول يا ليتني لم أوف كتابي) وذلك لما نظر في كتابه ورأى قبائح اعماله مثبتة عليه حتى انه لم يثب كتابه لما حصل له من الخجل والاقتضاح (ولم أدر ما حسايه) أي لم أدر أي شيء حساي لانه لا طائل ولا حاصل له وانما كله عليه لاله (يا ليتها كانت القاضية) حتى انه لم يبعث للحساب والمعنى ياليت الموتة التي منها في الدنيا كانت القاضية عن كل ما بعدها والقاطعة للحياة أي ما حيي بعدها قال قتادة تقي الموت ولم يكن شيء عنده اكره منه اليه أي من الموت في الدنيا لانه رأى تلك الحالة تشنع وامر بما ذاقه من الموت (ما أغنى عني ماليه) أي لم يدفع عني يسارى وملكي من العذاب شيئا (هلا عني سلطانيه) أي ضلت عني حجتى التي كنت احتج بها في الدنيا وقيل ضلت عنه حجة من شتم بدت عليه الجوارح بالشرك وقيل معناه زال عني ملكي وقوتي وسلطتي على الناس وبقيت ذليلا خيرا فقيرا (خذوه) أي يقول الله تعالى لحزنة جهنم خذوه (فعلوه) أي اجعوا يديه الى عنقه (ثم انجم صلوه) أي ادخلوه يعني ثم لا تصلوه الا انجم وهي النار العظمية أو نصب انجم بفعل يفسره صلوه (ثم في سلسلة ذرعاها طولها (سبعون ذراعا) بذراع الملك عن ابن جريج وقيل لا يعرف قدرها الا الله (فاسلكوه) فادخلوه والمعنى في تقديم السلسلة على السلك مثله في تقديم انجم على التصلية (انه) تعليل كانه قيل ماله يعذب هذا العذاب الشديد فأجيب بانه (كان لا يؤمن بالله العظيم ولا يحض على طعام المسكين) على بذل طعام المسكين وفيه اشارة الى انه كان لا يؤمن بالبعث لان الناس لا يطلبون من المساكين الجزاء فيما يطعمونهم وانما يطعمونهم لوجه الله ورجاء الثواب في الآخرة فاذا لم يؤمن بالبعث لم يكن له ما يحمله على اطعامهم أي انه مع كفره لا يحرض غيره على اطعام المحتاجين وفيه دليل قوى على عظم جرم حرمان المسكين لانه عطفه على الكفر وجعله دليلا عليه وقرينة له ولانه ذكر الحوض دون الفعل ليعلم ان تارك الحوض اذا كان بهذه المنزلة فتارك الفعل أحق وعن أبي الدرداء انه كان يحض امرأته على تكثير المرق لاجل المساكين ويقول خلعنا نصف السلسلة بالايمن فلنخلع نصفها بهذا وهذا الآيات ناطقة على ان المؤمنين يرجون جيعا والكافرين لا يرجون لانه قسم الخلق نصفين فجعل صنفانهم أهل اليمن ووصفهم بالايمن فحسب بقوله اني ظننت اني ملاق حسايه وصنفانهم أهل الشمال ووصفهم بالكفر لقوله انه كان لا يؤمن بالله العظيم وجزاء الذي يعاقب من المؤمنين انما يعاقب قبل ان يوتى كتابه بيمينه (فليس له اليوم جهنما جحيم) قريب يرفع عنه ويحترق له قلبه (ولاطعام الامن غسلين) غسالة اهل النار فعاب من الغسل والنون زائدة واريد به هنا ما يسيل من أبدانهم من الصديد والدم (لا يأكله الا الخاطئون) الكافرون أصحاب الخطايا وخطى الرجل اذا تعمد الذنب (فلا أقسم بماتصرون) من الاجسام والارض والسماوات وما لا تبصرون) من الملائكة والارواح فالحاصل انه اقسم بجميع الاشياء

كانه قيل ماله يعذب هذا العذاب الشديد فأجيب بانه (كان لا يؤمن بالله العظيم ولا يحض على طعام المسكين) على بذل طعام المسكين وفيه اشارة الى انه كان لا يؤمن بالبعث لان الناس لا يطلبون من المساكين الجزاء فيما يطعمونهم وانما يطعمونهم لوجه الله ورجاء الثواب في الآخرة فاذا لم يؤمن بالبعث لم يكن له ما يحمله على اطعامهم أي انه مع كفره لا يحرض غيره على اطعام المحتاجين وفيه دليل قوى على عظم جرم حرمان المسكين لانه عطفه على الكفر وجعله دليلا عليه وقرينة له ولانه ذكر الحوض دون الفعل ليعلم ان تارك الحوض اذا كان بهذه المنزلة فتارك الفعل أحق وعن أبي الدرداء انه كان يحض امرأته على تكثير المرق لاجل المساكين ويقول خلعنا نصف السلسلة بالايمن فلنخلع نصفها بهذا وهذا الآيات ناطقة على ان المؤمنين يرجون جيعا والكافرين لا يرجون لانه قسم الخلق نصفين فجعل صنفانهم أهل اليمن ووصفهم بالايمن فحسب بقوله اني ظننت اني ملاق حسايه وصنفانهم أهل الشمال ووصفهم بالكفر لقوله انه كان لا يؤمن بالله العظيم وجزاء الذي يعاقب من المؤمنين انما يعاقب قبل ان يوتى كتابه بيمينه (فليس له اليوم جهنما جحيم) قريب يرفع عنه ويحترق له قلبه (ولاطعام الامن غسلين) غسالة اهل النار فعاب من الغسل والنون زائدة واريد به هنا ما يسيل من أبدانهم من الصديد والدم (لا يأكله الا الخاطئون) الكافرون أصحاب الخطايا وخطى الرجل اذا تعمد الذنب (فلا أقسم بماتصرون) من الاجسام والارض والسماوات وما لا تبصرون) من الملائكة والارواح فالحاصل انه اقسم بجميع الاشياء

ظننت اني ملاق حسايه وصنفانهم أهل الشمال ووصفهم بالكفر لقوله انه كان لا يؤمن بالله العظيم وجزاء الذي يعاقب من المؤمنين انما يعاقب قبل ان يوتى كتابه بيمينه (فليس له اليوم جهنما جحيم) قريب يرفع عنه ويحترق له قلبه (ولاطعام الامن غسلين) غسالة اهل النار فعاب من الغسل والنون زائدة واريد به هنا ما يسيل من أبدانهم من الصديد والدم (لا يأكله الا الخاطئون) الكافرون أصحاب الخطايا وخطى الرجل اذا تعمد الذنب (فلا أقسم بماتصرون) من الاجسام والارض والسماوات وما لا تبصرون) من الملائكة والارواح فالحاصل انه اقسم بجميع الاشياء

كلها فيدخل فيه جميع المكنونات والموجودات وقيل اقسام بالدينا والآخره وقيل بما تبصرون يعني
على ظهر الارض وما لا تبصرون أى ما في بطنها وقيل بما تبصرون يعني الاجسام وما لا تبصرون
يعني الارواح وقيل بما تبصرون يعني الانس وما لا تبصرون يعني الملائكة والجن وقيل بما تبصرون
من النعم الظاهرة وما لا تبصرون من النعم الباطنة وقيل بما تبصرون ما أظهره الله من مكنون غيبه
الملائكة والالواح والقلم وجميع خلقه وما لا تبصرون هو ما استأثر الله بعلمه فلم يطلع عليه أحد من
خلقهم ثم ذكر المقسم عليه فقال تعالى (انه) يعني القرآن (لقول رسول كريم) يعني تلاوة رسول
كريم وهو محمد صلى الله عليه وسلم وقيل الرسول هو جبريل عليه السلام فعلى هذا يكون المعنى انه
لرسالة رسول كريم والقول الأول اصح لانهم لم يصفوا جبريل بالشعر والكهانة وانما وصفوا به ما
يحمد صلى الله عليه وسلم فان قلت قد توجه ههنا سؤال وهو ان جهورا لامة وهم أهل السنة مجمعون على
ان القرآن كلام الله فكيف يصح اضافته الى الرسول قلت اما اضافته الى الله تعالى فلانه هو المتكلم به
واما اضافته الى الرسول فلانه هو المبلغ عن الله تعالى ما أوحى اليه ولهذا كده بقوله تنزيل من رب
العالمين ليزول هذا الاشكال قال ابن قتيبة لم يرد انه قول الرسول وانما اراد أنه قول الرسول المبلغ عن الله
تعالى وفي الرسول ما يدل على ذلك فاكتمني به عن ان يقول عن الله تعالى وقوله تعالى (وما هو
بقول شاعر) يعني ان هذا القرآن ليس بقول رجل شاعر ولا هو من ضرب الشعر ولا تركيبه
(قليل ما تؤمنون) اراد بالقليل عدم ايمانهم أصلا والمعنى انكم لا تصدقون بأن القرآن من عند الله
تعالى (ولا يقول كاهن) أى وايس هو بقول رجل كاهن ولا هو من جنس الكهانة (قليل
ما تدكرون) يعني لا تتذكرون البتة (تنزيل) أى هو تنزيل يعني القرآن (من رب العالمين)
وذلك انه لما قال انه لقول رسول كريم اتبعه بقوله تنزيل من رب العالمين ليزول هذا الاشكال قوله
تعالى (ولو تقول علينا) أى اختلق علينا محمد (بعض الاقوال) يعنى اتى بشئ من عند نفسه لم نقله
فحن ولم نوحه اليه (لاخذنا منه باليمين) أى لاخذنا بالقوة والقدرة واتقمنا منه باليمين أى بالحق قال
ابن عباس لاخذنا بالقوة والقدرة قال الشماخ يمدح عرابه ملك اليمين

اذ اماراية رفعت لمجد * تلقاها عاربة باليمن
 اى بالقوة فعبير عن القوة باليمن لان قوة كل شئ في ميانته والمنى لاخذنا منه اليمين اى سلبناه القوة
 فعلى هذا المعنى الباء زائدة وقيل معنى الآية لا ذلناناه واهناه كقول السلطان بن بريدان يمينه يقول
 لبعض أعوانه حذبيده فأخه وانما خص اليمين بالذكر لانه اشرف العضوين (ثم لقها عنانها الوتين)
 قال ابن عباس يعنى نياط القلب وقيل هو حبل الظهر وقيل هو عرق يجري في الظهر حتى يتصل بالقلب
 فاذا انقطع مات صاحبه وقيل هو عرق يتصل من القلب بالرأس قال ابن قتيبة لم يردنا ناطقه بيمينه بل
 المراد منه انه لو كذب علينا لامتناه في كان كمن قطع وتينه والمعنى انه لو كذب علينا وتقول علينا قولا
 لم نقله لمنعناه من ذلك اما بواسطة اقامة الحجة عليه بان نقيض له من يعارضه ويظهر للناس كذبه
 فيكون ذلك ابطالا لدعواه واما ان سلب عنه قوة التكلم بذلك القول الكذب حتى لا يشتبه الصادق
 بالكاذب واما ان غيبته (فما منكم من أحد عنه حاجزين) اى مانعين يحجزوننا عن عقوبته والمعنى ان
 محمد الاية تكلم الكذب علينا لاجلكم مع علمه انه لو تكلمه لعاقبناه ولا يقدر احد على دفع عقوبتنا عنه
 وانما قال حاجزين بلفظ الجمع وهو وصف احد رد على معناه (وانه) يعنى القرآن وذلك انه لما وصفه
 انه تنزيل من رب العالمين بواسطة جبريل الى النبي صلى الله عليه وسلم بين ما هو فقال (لتذكرة) اى
 لعظة (للتقين) اى ايمان اتقى عقاب الله (وانا لنعلم ان منكم مكذبين) فيه وعيد لمن كذب بالقرآن
 (وانه) يعنى القرآن (محسرة على الكافرين) يعنى يوم القيامة والمعنى انهم يندمون على ترك الايمان به
 لمسايرين امن ثواب من آمن به (وانه لحق اليقين) معناه انه حق معين لا بطلان فيه وبقين لاشك

(انه) اى ان القرآن (لقول رسول كريم) اى
محمد صلى الله عليه وسلم او جبريل عليه السلام
اى يقول ويتكلم به على وجه الرسالة من عنده
الله (وما هو بقول شاعر) كما تقولون (قليل
ما تؤمنون ولا يقول كاهن) فمهما مكى وشامى وبغوب
ما تذكرون) وبالباء فيه ما مكى وشامى وبغوب
ما تذكرون) (وتخفيف الدال كوفي غير أبي بكر والثقة
وسهل وتخفيف الهمزة ههنا) (ولا تذكر
في معنى العدم يقال ههنا) (ولا تذكر
لا تنبت أصلاً والمعنى لا تؤمنون ولا تذكر
النبوة) (تنزيل) (هو تنزيل بياناً لانه قول رسول
نزل عليه) (من رب العالمين ولو تدعى علينا شيئاً لم نجعله
بعض الاقوال) (لقتنا له صبراً كما فعل
لاخذنا منه باليمين) (لقتنا له صبراً كما فعل
المولود من يتكذب عليهم معاملة بالسخط والانتقام
فصورت الصبر بصورة ليكون أهول وهو
ان يؤخذ بيده وتضرب رقبته ونخص العين لان
القتال اذا أراد ان يوقعه في جيبه وان يكفه
ببساطه واذا أراد ان يوقعه في جيبه وان يكفه
بالسيف وهو أشد على المصوب ولنظرة الى السيف
أخذ بيمينه ومعنى لاخذنا منه باليمين لاخذنا بيمينه
وكذا (ثم لقطعنا منه الوتين) لقطعنا وبتنه
وهو منساق القلب اذا قطع مات صاحبه (فأ
منكم) الخطاب للناس أو المسلمين (من أحد)
من زائدة (عنه) عن قتل محمد وجميع
(حاجزين) وان كان وصف احد لانه في معنى
الجماعة ومنه قوله تعالى لا تغرق بين أحد
من رساله (وانه) وان القرآن (لذكر) (لعلامة
للمتقين) (وانا أعلم ان منكم مكدبين) (به المكذابين
القرآن) (محمدة على الكافرين) (به المكذابين
له اذار أو ثواب المصدقين به) (وانه) (وان القرآن
لحق اليقين) (لعبين اليقين ومحض اليقين)

ولا رب فيه (فسبح باسم ربك العظيم) أي تزدرك العظيم واشكره على أن جعلك أهلاً لأصحابه الذين
والله سبحانه وتعالى أعلم

(سورة سأل سائل وسمى المعارج مكية)

وهي أربع وأربعون آية ومائتان وأربع وعشرون كلمة وتسعمائة وتسعة وعشرون حرفاً

(بسم الله الرحمن الرحيم)

قوله عز وجل (سأل سائل) قرئ بغير همزة وفيه وجهان الأول أنه لغة في السؤال والثاني أنه من
السيل ومعناه اندفع عليهم وأدب عذاب وقيل سأل واد من أودية جهنم وقرئ سأل سائل بالهمز من السؤال
(بعذاب) قيل الباء بمعنى ع أي عن عذاب (واقع) أي نازل وكائن وعلى من ينزل ذلك العذاب
فقال الله تعالى مجيباً لذلك السؤال (للكافرين) وذلك أن أهل مكة لما خوفهم النبي صلى الله عليه وسلم
بالعذاب قال بعضهم لبعض من أهل هذا العذاب ولمن هو سوا عنه محمداً فأسأله فأنزل الله تعالى سأل
سائل بعذاب واقع للكافرين أي هؤلاء الكافرين والباء صلة ومعنى الآية دعا داع ومطلب طالب عذاباً واقماً
للكافرين وهذا السائل هو النضر بن الحارث حيث دعا على نفسه وسأل العذاب فقال اللهم إن كان هذا
هو الحق من عندك فنزل به ما سألت فقتل يوم بدر صبراً وهذا قول ابن عباس (ليس له دافع) أي إن
العذاب واقع بهم لا محالة سواء طلبوه أو لم يطلبوه أمانى الدنيا بالقتل وأمانى الآخرة لأن العذاب واقع بهم
في الآخرة لا يدفعه عنهم دافع (من الله) أي بعذاب من الله والمعنى ليس لذلك العذاب الصادر من الله
للكافرين دافع يدفعه عنهم (ذو المعارج) قال ابن عباس ذى السموات سماها معارج لأن الملائكة
تخرج فيها وقيل ذى الدرجات وهي المصاعد التي تعرج الملائكة فيها وقيل ذى الفواضل والنعيم وذلك لأن
أفضاله وانهامه مراتب وهي تصل إلى الخلق على مراتب مختلفة (تعرج الملائكة والروح) يعني جبريل عليه
الصلاة والسلام وانما أفرده بالذكر وإن كان من جملة الملائكة لشرفه وفضل منزلته وقيل إن الله تعالى
إذا ذكر الملائكة في معرض التخويف والنهي يلفظ الروح بالذكر وهذا يقتضي أن الروح أعظم الملائكة
(إليه) أي إلى الله عز وجل (في يوم كان مقداره خمسين ألف سنة) أي من سنى الدنيا والمعنى أنه لو صعد
غير الملك من بنى آدم من منتهى أمر الله تعالى من أسفل الأرض السابعة إلى منتهى أمر الله تعالى من
فوق السماء السابعة لم يصعد في أقل من خمسين ألف سنة والملك يقطع ذلك كله في ساعة واحدة وأقل
من ذلك وذران مقدار ما بين الأرض السابعة السفلى إلى منتهى العرش مسافة خمسين ألف سنة وقيل
إن ذلك اليوم هو يوم القيامة قال الحسن هو يوم القيامة وإراد أن موقعهم للحساب حتى يفصل بين الناس
في مقدار خمسين ألف سنة من سنى الدنيا وليس معنى أن مقدار طول ذلك اليوم خمسين ألف سنة دون
غيره من الأيام لأن يوم القيامة له أول وأوسط وآخر لأنه يوم ممدود لا آخر له ولو كان له آخر كان منقطعاً
وهذا الطول في حق الكفار دون المؤمنين قال ابن عباس يوم القيامة يكون على الكافرين مقدار خمسين
الف سنة وروى البغوي بسنده عن أبي سعيد الخدري قال قيل لرسول الله صلى الله عليه وسلم يوم كان
مقداره خمسين ألف سنة فما طول هذا اليوم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم والذي نفسي بيده أنه
ليخفف على المؤمن حتى يكون عليه أخف من صلاة مكتوبة يصليها في الدنيا وقال ابن عباس معناه
لو ولي محاسبة العباد في ذلك اليوم غير الله لم يفرغ منه في خمسين ألف سنة قال عطاء بن رفرغ الله تعالى
منها في مقدار نصف يوم من أيام الدنيا وقال السكابي يقول الله تعالى لو وليت حساب ذلك اليوم
الملائكة والجن والأنس وطوفتهم محاسبتهم لم يفرغوا منه في خمسين ألف سنة وإنما فرغ منه في ساعة من

(فيسبح باسم ربك العظيم) فـ يسبح الله بذكره
العظيم وهو قوله سبحانه الله
سورة المعارج مكية وهي أربع وأربعون آية
(بسم الله الرحمن الرحيم)
(سأل سائل) هو النضر بن الحارث قال إن كان
هذا هو الحق من عندك فأمر طر علينا جارة من
السماء وأتتنا بعذاب أليم أو هو النبي صلى الله
عليه وسلم دعا بنزول العذاب عليهم ولما ضمن
سأل معنى دعا عدى تعدية كأنه قيل دعا داع
(بعذاب واقع) من قولك دعا بكذا إذا استدعا
وطلبه ومنه قوله تعالى يدعون فيها بكل
لغتهم وسأل بغير همزة من سأل
فأفهمه وسأل لأنه تخفف بالتليين وسأل
السؤال أيضاً لأنه تخفف بالتليين وسأل
مهم وزاجها (للكافرين) (ليس له) لذلك
بعذاب واقع كائن للكافرين (دافع من الله) متصل بواقع
العذاب (دافع) رادة (من الله) ليس له دافع من
الواقع من عنده أو يدافع أي ليس له دافع من
وجهه تعالى إذا جاء وقته (ذو المعارج) أي
مصاعد السماء المصاعد وبعد مداهات في
العرش ثم وصف المصاعد (تعرج) تصعد وبالسياح
العلو والارتفاع فقال (تعرج) أي جبريل عليه
علي (الملائكة والروح) أي جبريل عليه
السلام خصه بالذكور الملائكة كإنا الملائكة
أو خلقهم حفظه على الملائكة عند الموت (إليه)
أو خلقهم عالمنا وأرواح المؤمنين عند تعرج
سقطه عالمنا أمره (في يوم) من سنى الدنيا
إلى عرشه ومهبط أمره (في يوم) من سنى الدنيا
(كان مقداره خمسين ألف سنة) من سنى الدنيا
لو صعد فيه غير الملك أو من صلاة واقع أي يقع
في يوم طويل مقداره خمسين ألف سنة من
سنتكم وهو يوم القيامة فإما أن يكون استعالة
له لشدته على الدعار ولأنه على الحقيقة كل موطن ألف
فقد قيل فيه خمسون موطناً لكل موطن ألف
سنة وما قدر ذلك على المؤمن إلا كمين الظاهر
والعبر

(فأصبر) متعلق بسأل سائل لأن استعجال النضر بالعذاب إنما كان على وجه الاستنزاء برسول الله صلى الله عليه وسلم والتكذيب بالوحي وكان ذلك مما يصحجر رسول الله صلى الله عليه وسلم فأمر بالصبر عليه (صبراً جليلاً) بلا جرح ولا شكوى (انهم) ان الكفار (برونه) أي العذاب أو يوم القيامة (بعيدا) مستحيلا (وزاء قريبا) كأنه لا محالة فالمراد بالبعد البعد من الامكان والقريب القرب منه نصب ٢٩١ (يوم تكون السماء) بقرب أي يمكن

في ذلك اليوم أو هو يدل عن في يوم فين حلقه بواقع (كالهمل) كدردى الزيت أو كالفضة المذابة في تلونها (وتكون الجبال كالعهن) كالصوف المصبوغ الوان لأن الجبال جدد بيض وجرحت لآلوانها وغرايب سود فذا بست وطيرت في الجواشيت العهن المنفوش اذا طيرته اريح (ولا يسأل جيم جيم) لا يسأل قريب عن قريب لا شغله بنفسه وعن البرى والبرجى بضم الباء أي لا يستل قريب عن قريب أي لا طالب به ولا يؤخذ بذنبه (يصرونهم) صفة أي جيماصرين معرفين اياهم أو مستأنف كانه لما قال ولا يسأل جيم جيم قيل لعله لا يصرفه فقيل يصرونهم ولكنهم تشاغله لم يتكفوا من تساؤلهم والواو ضمير المحيم الاول وهم ضمير المحيم الثاني أي يصرونهم الا جاء الاجاء فلا يخفون عليهم وانما جمع الضميران وهما المصممين لان فعلا يقع موقع الجمع (يود المحرم) يفتي المترك وهو مستأنف أو حال من الضمير المرفوع والممنسوب من يصرونهم (لويقتدى من عذاب يومئذ) وبالفتح مدنى وعلى على البناء للاضافة الى غير ممكن (بنيه وصاحبه) وزوجته (وأخيه وفصيلته) وعشيرته الاثنين (التي تؤويه) تضمه انتماء اليها وبغير همز يزيد (ومن في الارض جميعا) من الناس (ثم يخيه) الافتداء عطف على يفتدى (كلا) ردع لجرم عن الودادة وتنبه على انه لا ينفعه الافتداء ولا يخيه من العذاب (انها) ان النار ودل ذكر العذاب عليها وهو ضمير مبهم ترجم عنه الخبر وضمير القصة (الظي) علم للنار (نزاعة) حفص والمفضل على الحال المؤكدة وعلى الاختصاص للتأويل وغيرها بارفع خبر بعد خبر لان او على هي نزاعة (الشوى) لا طراف الانسان كاليدن والرجلين او جمع شواة وهي جلدة الرأس تنزعها نزاعة فقرها

نهار وقال يمان هو يوم القيامة فيه خسون موطنا كل موطن الف سنة فعلى هذا يكون المعنى ليس له دافع من الله في يوم كان مقداره خمسين الف سنة وقيل معناه سأل سائل بعذاب واقع في يوم كان مقداره خمسين ألف سنة وفيه تقديم وتأخير (فأصبر) أي يا محمد على تكذيبهم اياك (صبراً جليلاً) أي لا جزع فيه وهذا قيل ان يؤثر بالقتال ثم نسخ بما يده السيف (انهم برونه) أي العذاب (بعيدا) أي غير كائن (وزاء قريبا) أي كائناً لا محالة لأن كل ما هو آت قريب وقيل الضمير في برونه بعيداً يعود الى يوم كان مقداره خمسين الف سنة والمعنى انهم يستبغونه على جهة الانتكار والاحالة ونحن نراه قريبا في قدرتنا غير بعيد علينا فلا تذر علينا ما يمكنه (يوم تكون السماء كالهمل) أي كعكر الزيت وقال الحسن كالفضة المذابة (وتكون الجبال كالعهن) أي الصوف المصبوغ وانما شبه الجبال بالمصبوغ من الصوف لأنها ذات الوان احمر وبيض وغرايب سود ونحو ذلك فاذا بست الجبال وسيرت اشبهت العهن المنفوش اذا طيرته اريح وقيل العهن الصوف الاحمر وهو اضعف الصوف وأول ما تغير الجبال تصير رملا مهلا ثم عنها منقوشا ثم تهرى بهاء منتدوا (ولا يسأل جيم جيم) أي لا يسأل قريب قريبه لشغله بشأ نفسه والمعنى لا يسأل المحيم جميعه كيف حاله ولا يكلمه ذول ذلك اليوم وشذته وقيل لا يسأله الشفاعة أي لا يسأله الاحسان اليه والازرق به كما كان يسأله في الدنيا وذلك لشدة الامر وهول يوم القيامة (يصرونهم) أي يرونهم وليس في القيامة مخلوق من جن او انس الا وهو نصب عين صاحبه فيصير الرجل اياه واخاه وقرباه فلا يسألهم ويصرونهم فلا يكلمه لاشتغاله بنفسه وقال ابن عباس يتعارفون ساعة من النهار ثم لا يتعارفون بعد ذلك وقيل يعرف المحيم جميعه ومع ذلك لا يسأله عن حاله لشغله بنفسه وقيل يصرونهم أي يعرفونهم اما المؤمن فيعرف بديان وجهه واما الكافر فيعرف بسواد وجهه (يود المحرم) أي يفتي المترك (لويقتدى من عذاب يومئذ) أي عذاب يوم القيامة (بنيه وصاحبه) أي زوجته (وأخيه وفصيلته) أي عشيرته وقيل قبيلته وقيل اقربائه الاقربين (التي تؤويه) أي تضمه ويأوى اليها (ومن في الارض جميعا) يعني انه يفتي لملك هؤلاء وكانوا تحت يده ثم انه يفتدى بهم جميعا (ثم يخيه) أي ذلك الفداء من عذاب الله (كلا) أي لا يخيه من عذاب الله شيء ثم ابتدأ فقال تعالى (انها الظي) يعني النار والظي اسم من اسمائها وقيل الدركة الثانية من النار سميت ظي لانها تملأ أي تلتب (نزاعة للشوى) يعني الاطراف كاليدن والرجلين مما ليس بمقتل والمعنى ان النار تنزع الاطراف فلا تترك علم الحيا ولا جلودا وقال ابن عباس تنزع العصب والعقب وقيل تنزع اللحم دون العظام وقيل تأكل الدماغ كله ثم يعود كما كان ثم تأكله فذلك دابها وقيل لمكائهم خلقتهم وحساسة وجهه واطرافه (تدعو) يعني النار اني نفسها (من ادبر) أي عن الايمان (وتولى) أي عن الحق فتقول له يا مترك يا منافق قال ابن عباس تدعو الكافر والمنافق باسمائهم بلسان فصيح ثم تلتقطهم كقيلعة هذا الغير المحب وقيل تدعو أي تعذب قال اعراي لا تردعك الله أي عذبك الله (وجع فأوحى) يعني وتدعوهم جمع المال في الوعاء ولم يؤد حق الله منه (ان الانسان خلق دلوعا) قال ابن عباس الملوغ المحر يص على ما لا يحل وقيل شحيا بخيلا وقيل ضجورا وقيل جزوا وقيل ضيق القلب والذم شدة الحرص وقلة الصبر وقال ابن عباس تفسيره ما بعد وهو قوله تعالى (اذا هم الاثر جزوا واذا هم الاثر جزوا) يعني اذا اصابه الفقر لم يصبر واذا اصابه المال لم ينفق وقال ابن كيسان خلق الله الانسان يحب ما يسهو ويهرب مما يكره ثم تعبد به بانفاق ما يحب

ثم تعود الى ما كانت (تدعو) باسمائهم كافر يا منافق الى اوتى لك من قولهم دعاء الله أي اهلكك او لما كان مصيره اليها جعلت كأنها دعته (من ادبر) عن الحق (وتولى) عن الطاعة (وجع) المال (فأوحى) فجعله في وعاء ولم يؤد حق الله منه (ان الانسان) اريد به المجنس ليصح استئنه المصلين منه (خلق دلوعا) عن ابن عباس رضى الله عنهم ما بعده (اذا هم الاثر جزوا واذا هم الاثر جزوا) والملاع مرة انجز عند من المكره وسرعة المنع عند من

الخبر وسأل محمد بن عبد الله بن طاهر عن طابع الملح فقال قد فسر الله تعالى ولا يكون تفسيراً بين من تفسيره وهو الذي إذا ناله شر طاهر شره شدة الجزع وإذا ناله خير بخلافه ومنعه الناس وهذا طبعه وهو ما مورع مخالف طبعه وموافقة شرعه والشر الضر والفقر والخير السعة والغنى والمرض والصحى (الامصليين الذين هم على صلواتهم) أى صلواتهم الخمس ٢٩٢ (دائمون) أى يحافظون عليها فى مواقيتها عن ابن مسعود رضى الله عنه (والذين فى أموالهم

حق معلوم) يعنى الزكاة لانها مقدرة معلومة او صدقة يوظفها الرجل على نفسه يؤتيها فى اوقات معلومة (للسائل) الذى يسأل (والحرور) الذى يتعفف عن السؤال فيحسب غنياً فيحرم (والذين يصدقون بيوم الدين) أى يوم الجزاء والحساب وهو يوم القيامة (والذين هم من عذاب ربهم مشفقون) خائفون واعتزى بقوله (ان عذاب ربهم غير مأمون) بالمعنى سوى أى لا ينبغي لاحد ان يبلغ فى الاجتهاد والطاعة ان يأمنه وينبغي ان يكون مترجحين بين الخوف والرجاء (والذين هم لفروجهم حافظون الا على أزواجهم) نساءهم (أو ما ملكت أيمانهم) أى أيمانهم (فانهم غير ملومين) على ترك الحفظ (من ابنتي) طالب منكها (وراء ذلك) أى غير الزوجات والمملوكات (فأولئك هم العادون) المتجاوزون عن الحلال الى المحرام وهذه الآية تدل على حرمة المتعة ووطء الذكران والبهائم والاستمتاع بالكف (والذين هم لاماناتهم) لاماناتهم مكي وهى تتناول امانات الشرع وامانات العباد (وعهدهم) أى عهدهم ويدخل فيها عهد الخلق والنذور والايمان (راعون) حافظون غير خائنين ولا فاقضين وقيل الامانات ما تدل عليه العقول والعهد ما اتى به الرسول (والذين هم بشهادتهم) حلف بالالف وسهل ويعقوب (قائمون) يقومونها عند المحاكم بلا ميل الى قريب وشريف وترجح للقوى على الضعيف اظهارة للاصالة فى الدين ورغبة فى احياء حقوق المسلمين (والذين هم على صلواتهم يحافظون) كرر ذكر الصلاة لبيان انها اهم اولان احداها للفرائض والاخرى للتوافل وقيل الدوام عليها الاستكثار منها والحفاظة عليها ان لا يتضيع عن مواقيتها او الدوام عليها اذا وُها فى اوقاتها والحفاظة عليها

والصبر على ما يكره قبل اراد بالانسان هنا الكافر وقيل هو على عمومه ثم استثنى الله عز وجل فقال تعالى (الامصليين) وهذا استثناء الجمع من الواحد لان الانسان واحد وفيه معنى الجمع (الذين هم على صلواتهم دائمون) يعنى يقيمونها فى اوقاتها وهى الفرائض فان قلت كيف قال على صلواتهم دائمون ثم قال بعده على صلواتهم يحافظون قلت معنى ادا متهم عليها ان يواظبوا على اداها وان لا يتركوها فى شئ من الاوقات وان لا يشتغلوا عنها بغيرها اذا دخل وقتها والحفاظة عليهم اترجع الى الاهتمام بها وهو ان يأتى بها العبد على اكل الوجوه وهذا انما يحصل بأمور ثلاثة منها ما هو سابق للصلاة كاشتغاله بالوضوء وستر العورة وارصاد المكان الطاهر للصلاة وقصد الجماعة وتعلق القلب بدخول وقتها وتفرغ عنه الوسواس والالتفات الى ما سوى الله عز وجل واما الامور المقارنة للصلاة فهى ان لا يلتفت فى الصلاة عينا ولا شملاً وان يكون حاضر القلب فى جميعها بالخشوع والخوف واتمام ركوعها وسجودها واما الامور الخارجية عن الصلاة فهى ان يحترز عن الرياء والسعفة وخوف ان لا يقبل منه مع الابتهاى والتضرع الى الله تعالى فى سؤال قبولها وطالب الثواب بالمداومة على الصلاة ترجع الى نفهمها والحفاظة عليها ترجع الى احوالها وهيئاتها وروى البغوى بسنده عن ابى الخير قال سألتنا عتبة بن عامر عن قوله عز وجل الذين هم على صلواتهم دائمون اهل الذين يصلون أبداً قال لا ولكنه اذا صلى لم يلتفت عن يمينه ولا عن شماله ولا خلفه (والذين فى أموالهم حق معلوم) يعنى الزكاة المفروضة لانها مقدرة معلومة وقيل هى صدقة التطوع وذلك بأن يوظف الرجل على نفسه شيئاً من الصدقة يخرجها على سبيل النذب فى اوقات معلومة (للسائل) يعنى الذى يسأل الناس (والحرور) يعنى الفقير المتعفف عن السؤال فيحسب غنياً فيحرم (والذين يصدقون بيوم الدين) أى يؤمنون بالبعث بعد الموت والخشوع والنشر والجزاء يوم القيامة (والذين هم من عذاب ربهم مشفقون) أى خائفون ثم أكد ذلك الخوف فقال تعالى (ان عذاب ربهم غير مأمون) يعنى ان الانسان لا يمكنه القطع بأنه ادى الواجبات كما ينبغي ولا اجتناب المحظورات بالكلية كما ينبغي بل قد يكون قد وقع منه تقصير من الجانبين فلا جرم ينبغي ان يكون العبد بين الخوف والرجاء وقوله تعالى (والذين هم لفروجهم حافظون الا على أزواجهم أو ما ملكت أيمانهم فانهم غير ملومين) من ابنتي وراء ذلك فأولئك هم العادون والذين هم لاماناتهم وعهدهم راعون) تقدم تفسيره فى سورة المؤمنين قوله تعالى (والذين هم بشهادتهم قائمون) أى يقومون فيها عند المحاكم ولا يكتمونها ولا يغيرونها وهذه الشهادة من جملة الامانات لانه خصها بالذكر لفضلها لان بها تقيم الحقوق وتظهر روف تركها موت وتضييع وقيل أراد بالشهادة الشهادة بأن لا اله الا الله وحده لا شريك له ولهذا عطف عليها (والذين هم على صلواتهم يحافظون) ثم ذكر ما بعدهم فقال تعالى (أولئك) يعنى من هذه صفته (فى جنات مكرمون) قوله تعالى (قال الذين كفروا) أى فبايهم (قبلك مهطعين) أى مسرعين مقبلين اليك ما دى اعناقهم ومدبى النظر اليك متطلعين فحورك نزلت فى جماعة من الكفرة كانوا يجتمعون حول النبى صلى الله عليه وسلم يسمعون كلامه ويستنهضون به ويكذبونه فقال تعالى ما لهم يتظرون اليك ويحلمون عندك وهم لا ينتفعون بما يسمعون منك (عن اليمين وعن الشمال عزين) يعنى انهم كانوا عن يمينه وعن شماله يجتمعون حلقاً وفراقاً والعزود جماعات فى تفرقة (أيطمع كل امرئ منهم ان يدخل جنة نعيم) قال ابن عباس معناها يطمع كل رجل منهم ان يدخل جنة النعيم كما يدخلها المسلمون ويتنعمون

حفظ اركانها واجباتها وسنها وآدابها (أولئك) أصحاب هذه الصفات (فى جنات مكرمون) هما خبران (قال) كتب مقصوداً لا اتساعاً للمخفف قد عثمان رضى الله عنه (الذين كفروا قبلك) نحوكم معول (مهطعين) مسرعين حال من الذين كفروا (عن اليمين وعن الشمال) عن نبى النبى صلى الله عليه وسلم وعن شماله (عزين) حال أى قراش شتى جمع عزة وأصلها عزوة كان كل فرقة تبتزى الى خير من تعترى اليه الاخرى فهم مفترقون كان المشركون يجتمعون حول النبى صلى الله عليه وسلم حلقاً حلقاً وفراقاً يسمعون بكلامه ويقولون ان دخل هؤلاء الجنة كما يقول محمد فاندخلنا قبلهم فنزلت (أيطمع كل امرئ منهم ان يدخل) بضم الياء وفتح الحاء سوى المفضل (جنة نعيم) كما لمؤمنين

(كلا) ردد لهم عن طمعهم في دخول الجنة (انا خلقناهم مما يعلمون) اي من النطفة المذرة ولذلك اجهم اشعارا بأنه منصب يستحق من ذكره فن أين يتشرفون ويدعون التقدم ويقولون لندخل الجنة قبلهم او معناه انا خلقناهم من نطفة كما خلقنا بني آدم كلهم ومن حكمنا ان لا يدخل أحد الجنة الا بالايمان فلم يطمع ان يدخلها من لا ايمان له (فلا أقسم برب المشارق والمغارب) ومعنا بها (ان القادرون على ان تبدل خيرا منهم) على ان نهبلكم ونأتي بخلق امثل منهم وأطوع لله (وما نحن بمسبوقين) بعاجزين (فذرهم) فذرهم المكذبين ٢٩٣ (يتخوضوا) في باطلهم (ويلعبوا) في دنسهم (حتى يلاقوا يومهم الذي يوعدون) فيه العذاب (يوم) بدل من يومهم (يخرجون) يفتح الباب ويخرجون من الدنيا (من الاجداث) القبور (سراعا) جمع سريع حال اي الى الداعي (كانهم) حال (الى نصب) شامى وحفص وسهل نصب المفضل نصب غيرهم وهو كل ما نصب وعبد من دون الله (يوفضون) يسرعون (خاشعة) حال من ضمير يخرجون اي ذليلة (أبصارهم) يعنى لا يرفعونها لذاتهم (ترهقهم) ذلة يغشاهم هوان (ذلك اليوم الذي كانوا يوعدون) في الدنيا وهم يكذبون به (سورة نوح عليه السلام مكية)

وقد كذبوا نبى (كلا) اي لا يدخلها ثم ابتدأ فقال تعالى (انا خلقناهم مما يعلمون) اي من الاشياء المستندرة من نطفة ثم من علة ثم من مضغة منه الله الناس على انهم خلقوا من أصل واحد وشئ واحد وانما يتفاضلون بالمعرفة ويستوجبون الجنة بالايمان والطاعة وروى البغوى باسناد الثعلبى عن بشر بن جهاش قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم وبصق يومافى كفه ووضع عليها اصبعه فقال يقول الله عز وجل يا ابن آدم انى تجزئى وقد خلقتك من مثل هذه حتى اذا سويتك وعدلتك ومشيت بين بردين والأرض منك وتبدل فمعت ومنعت حتى اذا بلغت التراقي قلت اتصدق وانى أوان الصدقة وأترجه ابن الجوزى فى تفسيره بلاسناد وقيل فى معنى الآية انا خلقناهم من اجل ما يعلمون وهو الامر والنهى والثواب والعقاب وقيل معناه انا خلقناهم مما يعلمون ويعقلون ولم نخلقهم كالبهايم بالعلم ولا عقل (فلا أقسم) يعنى واقسم وقد تقدم بيانه (برب المشارق والمغارب) يعنى متصرف كل يوم من السنة ومغربه وقيل يعنى مشرق كل نجم ومغربه (ان القادرون على ان تبدل خيرا منهم) معناه ان القادرون على اهلاكهم وعلى ان يخلق امثل منهم وأطوع لله (وما نحن بمسبوقين) اي بتغلبوا بين عاجزين عن اهلاكهم وابدالكهم من هو خير منهم (فذرهم يتخوضوا) اي في باطلهم (ويلعبوا) في دنسهم (حتى يلاقوا يومهم الذي يوعدون) نهيتهما آية القتال ثم فسر ذلك اليوم فقال تعالى (يوم يخرجون من الاجداث) يعنى القبور (سراعا) اي الى اجابة الداعي (كانهم الى نصب) يعنى الى شئ منصوب كالعلم والراية ونحوه وقرئ انضم النون والصاد وهى الاصنام التى كانوا يعبدونها (يوفضون) اي يسرعون ومعنى الآية انهم يخرجون من الاجداث يسرعون الى الداعي مستبقين اليه كما كانوا يستبقون الى نصبهم ليستلموها (خاشعة أبصارهم) أى ذليلة خاضعة (ترهقهم ذلة) اي يغشاهم هوان (ذلك اليوم الذي كانوا يوعدون) يعنى يوم القيامة الذي كانوا يوعدون به في الدنيا والله سبحانه وتعالى أعلم

سورة نوح عليه الصلاة والسلام مكية

وهى ثمان وعشرون آية ومائتان واربعة وعشرون كلمة وتسعمائة وتسعة وتسعون حرفا
 * (بسم الله الرحمن الرحيم) *

قوله عز وجل (انا أرسلنا نوحا الى قومه أن ائذركم) اي بأن خوف قومك وحذرهم (من قبل ان يأتهم عذاب أليم) يعنى الغرق بالطوفان والمعنى انا أرسلناهم لينذرهم بالعذاب ان لم يؤمنوا (قال يا قوم انى لكم نذير مبين) اي ائذركم واني لكم (أن اعبدا الله) أى وحده ولا تشركوا به شيئا (واتقوه) اي وخافوه بأن تحفظوا أنفسكم مما يؤثمكم (وأطيعون) اي فيما أمركم به من عبادة الله وتقواه (يغفر لكم من ذنوبكم) اي يغفر لكم ذنوبكم ومن صلة وقيل يغفر لكم ما سلف من ذنوبكم الى وقت الايمان وذلك بعض الذنوب (ويؤثركم الى أجل مسمى) اي الى منتهى آجالكم فلا يعاقبكم (ان أجل الله اذا جاء لا يؤثر لو كنتم تعلمون) معناه يقول آمنوا قبل الموت تسلموا من العذاب فان أجل الله وهو الموت اذا جاء لا يؤثر قال الزمخشري ان قلت كيف قال ويؤثركم مع الاخبار بامتناع تأخير الاجل وهل هذا

لو كنتم تعلمون ما يجعلكم من الندامة عند انقضاء آجالكم لا تتم قبل ان الله تعالى قضى مثلاً ان قوم نوح ان آمنوا وعمرهم ألف سنة وان لم يؤمنوا أهلكهم على رأس تسعمائة فقل لهم آمنوا ويؤثركم الى أجل مسمى أى تبلغوا ألف سنة ثم اخبر ان الالف اذا جاء لا يؤثر كما يؤثر هذا الوقت وقيل انهم كانوا يخافون على أنفسهم الاهلاك من قومهم بايمانهم واجابتهم انوح عليه السلام فكأنه عليه السلام امنهم من ذلك ووعدهم انهم بايمانهم يبقون الى الاجل الذي ضرب لهم ولم يؤمنوا أى انكم ان اسلمتم بعتيم الى أجل مسمى آمنين من عدوكم

(قال رب اني دعوت قومي ليلادعوا) دائبا لا فتور (فلم يردهم دعائي الا فرارا) عن طاعتك ونسب ذلك الى دعائه لمحصله عنده وان لم يكن الدعا سببا
للفرار في الحقيقة وهو كقولهم واما الذين في قلوبهم مرض فزادتهم رجسا والعراق لا يكون سببا لزيادة الرجس وكان الرجل يذهب بانه الى نوح عليه السلام
وصاني به (واني كلما دعوتهم) الى الايمان بك (لتغفر لهم) أي ليؤمنوا فتغفر لهم فاكثري

٢٩٤

فيقول احذر هذا فلا يغرنك فان أبي قد
بذكر المسبب (جعلوا أصابعهم في آذانهم) سدوا
مسامعهم لئلا يسمعون كلامي (واستغشوا
ثيابهم) وتغطوا بثيابهم لئلا يصر في كراهة
النظر الى وجهه من ينصحه في دين الله (وأصروا)
واقاموا على كفرهم (واستكبروا استكبارا)
وتعظموا عن اجابتي وذكر المصدر دليل على فرط
استكبارهم (ثم اني دعوتهم جهارا) مصدر في
موضع الحال أي مجاهرا او مصدر دعوتهم كقعد
القر فضاء لان المجاهر أحد نوعي الدعاء يعني
اظهرت لهم الدعوة في المحافل (ثم اني اعلنت لهم
واسررت لهم اسرا) أي خلطت دعاءهم بالعلانية
بدعاء السرفا لحاصل انه دعاهم ليلادعوا في السر
ثم دعاهم جهارا ثم دعاهم في السر والعلن وهكذا
يفعل الامر بالمعروف ينبتى بالاهون ثم بالاشد
فلا شدا فتفتح بالمناسبة في السرفا لم يقبلوا اني
بالمجاهرة فلما لم تؤثر تلك بالجمع بين الاسرار
والاعلان وتم تدل على تباعد الاحوال لان
المجاهرة غلظت من الاسرار والجمع بين الامرين
اغلظ من افراد احدهما (فقات استغفروا ربكم)
من الشرك لان الاستغفار طلب المغفرة فان كان
المستغفر كافرا فهو من الكفر وان كان عاصيا
مؤمنا فهو من الذنوب (انه كان غفارا) لم يزل
غفارا للذنوب من ينسب اليه (يرسل السماء)
المطر (عليكم مدرارا) كثيرة الدار ومفعول
يستوي فيه المذكور والمؤنث (ويعدكم بأموال
وبنين) يزدكم أموالا وبنين (ويجعل لكم جنات)
بساتين (ويجعل لكم أنهارا) جارية تزارعكم
وبساتينكم وكافوا يحبون الاموال والاولاد
فتركوا بهذا على الايمان وقيل لما كذبوه بعد
طولي تكرير الدعوة حبس الله عنهم القطر وأقم
أرحام نسائهم أربعين سنة أو سبعين فوعدهم
انهم ان آمنوا رزقهم الله الخصب ورفع عنهم
ما كانوا فيه وعن عمر رضي الله عنه أنه خرج

الاتناقض قلت قضى مثلاً ان قوم نوح ان آمنوا عمرهم ألف سنة وان بقوا على كفرهم أهل كهم على
رأس تسعمائة سنة فقيل لهم آمنوا بؤخركم الى أجل مسمى أي الى وقت سماه الله وضر به امدا انتهمون
اليه لا تتجاوزونه وهو الوقت الاطول تمام الالف ثم اخبرانه اذا جاء ذلك الاجل لا يؤثر كما يؤثر هذا
الوقت ولم تكن لكم حيلة فبادر واني أوقات الامهال والتأخير عنكم وحيث يمكنكم الايمان (قال) يعني نوحا
عليه الصلاة والسلام (رب اني دعوت قومي ليلادعوا فلم يردهم دعائي الا فرارا) أي نفارا وادبارا
عن الايمان (واني كلما دعوتهم لتغفر لهم) أي ليؤمنوا بك فتغفر لهم (جعلوا أصابعهم في آذانهم) لئلا
يسمعوا دعوتي (واستغشوا ثيابهم) أي غطوا وجوههم بثيابهم لئلا يروني (وأصروا) على
كفرهم (واستكبروا) عن الايمان بك (استكبارا) أي تكبرا عظيما (ثم اني دعوتهم جهارا)
أي معلنا قال ابن عباس بأعلى صوتي (ثم اني اعلنت لهم) أي كرت لهم الدعاء معلنا (واسررت لهم
اسرا) قال ابن عباس يريد الرجل بعد الرجل اكله سرا بيني وبينه ادعوه الى عبادتك وتوحيدك (فقات
استغفروا ربكم) انه كان غفارا يرسل السماء عليكم مدرارا) وذلك ان قوم نوح لما كذبوه زمانا طويلا
حبس الله عنهم المطر واقامهم ارحام نسائهم أربعين سنة فها سكوت أموالهم ومواسمهم فقيل لهم
استغفروا ربكم أي من الشرك واطلبوا المغفرة بالتوحيد حتى يفتح عليكم أبواب نعمه وذلك لان الاشتغال
بالطاعة يكون سببا لا تساع الخير والرزق وان الكفر سبب هلاك الدنيا فاذا اشتغلوا بالايمان والطاعة
حصل ما يحتاجون اليه في الدنيا وروى الشعبي ان عمر بن الخطاب خرج يستسقي بالناس فلم يزد على
الاستغفار حتى رجع فقيل ما سمعناك استسقيت فقال طلبت الغيث بجماد يح السماء التي يستنزل بها
القطر ثم قرأ استغفروا ربكم انه كان غفارا الآية قوله بجماد يح السماء واحدة ما جحد وهو منجم من
النجوم وقيل هو الدبران وقيل هي ثلاثة كواكب كالانثى تشبهها بالجدح الذي له شعب وهي عند العرب
من الانواء الدالة على المطر فجعل عمر الاستغفار مشبها بالانواء فخاطبه لهم بما يعرفون وكانوا يرمونهم
من شأنها المطر لانه يقول بالانواء ومن يكرن عبد الله ان أكثر الناس ذنوبا قالهم استغفروا أو أكثرهم
استغفروا أقلهم ذنوبا وعن الحسن ان رجلا شكوا اليه المجذب فقال له استغفر الله وشكا آخر اليه الفقر وقلة
النسل وآخر قلة ربيع أرضه فأمرهم كلهم بالاستغفار فقال له الربيع بن صبيح انك رجال يشكون أنواعا
فأمرتهم كلهم بالاستغفار فتلا هذه الآية وقوله يرسل السماء عليكم أي يرسل ماء السماء وذلك لان
ماء المطر ينزل من السماء الى السحاب ثم ينزل من السحاب الى الأرض وقيل اراد بالسماء السحاب
وقيل اراد بالسماء المطر من قول الشاعر

اذ انزل السماء بأرض قوم * غلوا حينما نزل السماء

يعني المطر مدرارا أي كثير الدرو وهو حباب الشاة حاله بعد حال وقيل مدرارا أي متتابعا (ويعدكم
بأموال وبنين) أي يكثر أموالكم وأولادكم (ويجعل لكم جنات) أي البساتين (ويجعل لكم أنهارا)
وهذا كله مما عيل طبع البشرية اليه (مالكم لا ترجون لله وقارا) قال ابن عباس أي لا ترون لله
عظمة وقيل معناه لا تخافون عظمته فالجاء بمعنى الخوف والوقار العظيمة من التوقير وهو والتعظيم
وقيل معناه مالكم لا تعرفون الله حقاً ولا تشكرون له نعمة وقيل معناه مالكم لا ترجون في عبادة الله ان
يشيكم على توقيركم اياه خيرا (وقد خلقكم أطوارا) يعني تارة بعد تارة وحالا بعد حال نطفة ثم علقته ثم

يستسقي خساراد على الاستغفار فقيل له ما رأيالك استسقيت فقال لقد استسقيت بجماد يح السماء الذي يستنزل بها المطر شبه عمر الاستغفار
بالانواء الصادقة التي لا تخطئ وقرأ الآيات وعن الحسن ان رجلا شكوا اليه المجذب فقال استغفر الله وشكا اليه الفقر وقلة النسل وآخر قلة ربيع أرضه
فأمرهم كلهم بالاستغفار فقال له الربيع بن صبيح انك رجال يشكون أنواعا فأمروهم كلهم بالاستغفار فتلا الآية (مالكم لا ترجون لله وقارا) لا تخافون لله
عظمة عن الاخفش قال والرجاء هنا الخوف لان مع الرجاء ما نافع من الخوف ومن اليأس والوقار العظيمة والاولا تأملون له توقيرا أي تعظيما والمعنى مالكم لا تذكرون
على حال تأملون فيها تعظيم الله اياكم في دار الثواب (وقد خلقكم أطوارا) في موضع الحال أي مالكم لا تؤمنون بالله

والحال هذه وهي حال موحدة لا إيمان به لانه خلقكم اطوارا اى تارات وكرات خلقكم اولانظافتم خلقكم خلقكم مضغافتم خلقكم عظاما وجماعهم اولانظافتم خلقكم لانها اقرب ثم على النظر في العالم وما سوى فيه من الجبابرة والالهة على الصانع ٢٩٥ بقوله (المتر) وكيف خلق الله سبع سموات

مضغفة الى تمام الخلق وقيل معناه خلقكم أصنافا مختلفة لا يشبه بعضكم بعضا وهذا مما يدل على وحدانية الله وسعة قدرته (المتر) وكيف خلق الله سبع سموات طباقا أى بعضها فوق بعض (وجعل القمر في نور) يعنى في سماء الدنيا وقوله فيهن هو كما يقال أنبت بنى تميم وانما أنى رجلا منهم (وجعل الشمس سراجا) يعنى مصباحا مضيئا قال عبد الله بن عمرو ان الشمس والقمر وجوههما الى السموات وضوءهما الشمس والقمر جميعا وأقفيتهما الى الارض ويرى هذا عن ابن عباس أيضا (والله أنبتكم من الارض نباتا) أراد مبدأ خلق آدم وأصل خلقه من الارض والناس كلهم من ولده وقوله نباتا اسم جعل في موضع المصدر أى نباتا وقيل تقديره أنبتكم فنبتم نباتا وفيه دققة لطيفة وهو انه لو قال أنبتكم أنباتا كان المعنى أنبتكم أنباتا عجيبا غريبا وما قال أنبتكم نباتا كان المعنى أنبتكم فنبتم نباتا عجيبا وهذا الثاني أولى لان الانبات صفة الله تعالى وصفة الله غير محسوسة لنا فلا يعرف ان ذلك الانبات انبات عجيب كامل الا بواسطة اخبار الله تعالى وهذا المقام مقام الاستدلال على كمال قدرة الله تعالى فكان هذا ما وافقنا لهذا المقام فظهر بهذا ان العدول عن تلك الحقيقة الى هذا الجواز كان لهذا المراد الطيف (ثم يعيدكم فيها) اى فى الارض بعد الموت (ويخرجكم) اى منها يوم البعث (الخارجا) يعنى اخراجا حقا لا محالة (والله جعل لكم الارض بساطا) اى فرشها لكم مبسوطة تتقلبون عليها كما يتقلب الرجل على بساطه (لتسلكوا منها سبلا فجاجا) اى طرقا واسعة قوله تعالى (قال نوح رب انهم عصوني) اى لم يحيبوا دعوتى (واتبعوا من لم يزدده ماله وولده الاخسارا) يعنى اتبع السفلة والفقراء والقادة والروساء الذين لم تزددهم كثرة المال والولد الا ضللا فى الدنيا وعقوبة فى الآخرة (ومكروا كرا بكارا) يعنى كبيرا عظيما يقال كبير او كبارا بالتشديد والتخفيف والتشديد أشد وأعظم فى المبالغة والمساكرون هم الرؤساء والقادة ومكرهم احتياهم فى الدين وكيدهم لنوح عليه الصلاة والسلام وتحرش السفلة على اذاه وصد الناس عن الايمان به والميل اليه والاستماع منه وقيل مكرهم هو قولهم لا تذرنا آلتكم وتعبدوا لله نوح وقال ابن عباس فى مكرهم قالوا قولا عظيما وقيل افتروا على الله الكذب وكذبوا رسوله (وقالوا) يعنى القادة لا اتباع (لا تذرنا آلتكم) اى لا تترك عبادتها (ولا تذرنا وذاولا سوا عالا ولا يغوث ويعوق ونسرا) هذه أسماء آلتهم وانما افردوا بالذكر وان كانت داخلية فى جملة قوله ولا تذرنا آلتكم لانهم كانت لهم أصنام هذه الخمسة المذكورة هى أعظمها عندهم قال محمد بن كعب هذه أسماء قوم صالحين كانوا بين آدم ونوح فلما ماتوا كان اتباعهم يمتدون بهم ويأخذون بعدهم بأخذهم فى العبادة فجاءهم ابليس وقال لهم لو صورتم صورهم كان ذلك انشط لكم واشوق الى العبادة ففعلوا ذلك ثم نشأ قوم بعدهم فقال لهم ابليس ان الذين من قبلكم كانوا يعبدونهم فابتداء عبادة الاوثان كان من ذلك وسميت تلك الصور بهذه الاسماء لانهم صوروها على صورة أولئك القوم الصالحين من المسلمين (خ) عن ابن عباس رضى الله عنه ما قال صارت الاوثان التى كانت تعبد قوم نوح فى العرب بعد ما ودفك انت لى كلب دومة الجندل واما سواع فكانت لهذيل واما يغوث فكانت لمراد ثم صارت لبني غطفان بالجوف عند سبأ واما يعوق فكانت لهمدان واما نسر فكانت لجير لآلى ذى الكلاع وروى سفيان عن موسى عن محمد بن قيس فى قوله ولا تذرنا وذاولا سوا عالا ولا يغوث ويعوق ونسرا قال كانت أسماء رجال صالحين من قوم نوح فلما هلكوا أوحى الشيطان الى قومهم ان انصبوا الى مجالهم التى كانوا يجلسون فيها انصابا وسموها بأسمائهم ففعلوا فلم تعبد حتى هلك أولئك ونسخ العلم فعبدت الاوثان وروى عن ابن عباس ان تلك الاوثان دفنها الطوفان وطمها التراب

سوا عالا هو على صورة امرأة (ولا يغوث) هو على صورة أسد (يعوق) هو على صورة فرس وهما لا ينفقان للتعريف ووزن الفعل ان كانا عربيين وللتعريف والجمعة ان كانا عجميين (ونسرا) هو على صورة نمرأى هذه الاصنام الخمسة على الخوص وكانها كانت أكبر اصنامهم وأعظمها عندهم فخصوها بعد

الغوم وقد انتقلت هذه الاصنام عن قوم نوح الى العرب فكان ودل كلب وسواع لعمدان ويعوث مذبح ويعوق لمراد ونسر لمجبر وقيل هي اسماء رجال صالحين
كان الناس يقتدون بهم بين آدم ونوح فلما ماتوا صورهم ليكون ذلك ادعى لهم الى العادة فلما طال الزمان قال لهم ابليس انهم كانوا يعبدونهم فعبدوهم (وقد
أضلوا) أى الاصنام كقوله انهم اضلوا ٢٩٦ (كثيرا) من الناس أو الرؤساء (ولا ترد الظالمين) عطف على رب انهم عصوا على

حكاية كلام نوح عليه السلام بعد قال وبعد
الواو النائية عنه ومعناه قال رب انهم عصوا
وقال لا ترد الظالمين أى قال هذين القولين
وهما فى محل النصب لانهم مامعولا قال (الا
ضللا) هـ كما كقوله ولا ترد الظالمين الاتسار
(مما خطيئتهم) خطاياهم أبو عمرو رأى ذنوبهم
(اغرقوا) بالطوفان (فادخلونا ناراً) عظمة
وتقديم مما خطيئتهم ليبين ان لم يكن اغرقهم
بالطوفان وادخلهم فى النيران الا من أجل
خطيئتهم واكد هذا المعنى بزيادة ما وكفى
بهم جريرة تركب الكبيرة فان كفر قوم نوح
كان واحدة من خطيئتهم وان كانت كبراهن
والفاء فى فادخلونا النار بانهم عذبوا بالاحراق
عقوب الاغراق فيكون دليلا على اثبات عذاب
القبر (فلم يجدوا لهم من دون الله انصارا)
ينصرونهم ويعتدونهم من عذاب الله (وقال
نوح رب لا تذر على الارض من الكافرين ديارا)
أى أحد ايدور فى الارض وهو فيعال من
الدور وهو من الاسماء المستعملة فى النفي العام
(انك ان تذرهم يضلوا عبادك) ولا تتركهم (يضلوا
عبادك) يدعوهم الى الضلال (ولا يلدوا الا
فاجرا كفارا) الا من اذا بلغ فخر وكفروا فاجرا
قال ذلك لان الله تعالى اخبره بقوله ان يؤمن
من قومك الا من قد آمن (رب اغفرلى
ولو احدى) وكانا مسلمين واسم أبيه ملك واسم
أمة شمتها وقيل هما آدم وحواء وقرى لولدى
يريد ساما وحمما (ولمن دخل بيتى) منزلى او
مسجدى او سفيتى (مؤمنا) لانه علم انه من
دخل بيته مؤمنا لا يعود الى الكفر (وللؤمنين
والمؤمنات) الى يوم القيامة خص أولامن
يتصل به لانهم أولي واحق بدعائه ثم عم المؤمنين
والمؤمنات (ولا ترد الظالمين) أى الكافرين
(الاتبارا) هلاكا فاهل كوا قال ابن عباس
رضي الله عنهم اذ نوح عليه السلام يدعوهم
احداهما للمؤمنين بالاعفوة وأخرى على

فلم تزل مدفونة حتى أخرجهما الشيطان لمشرى العرب وكانت للعب اصنام اخر فاللات كانت لثقيف
والعزى لسليم وغطغان وجشم ومناة كانت لمخزاعة بقديد واساف ونائلة وهبل كانت لاهل مكة ولذلك
سمت العرب أنفسهم بعبدود وعبد يعوث وعبد العزى ونحو ذلك من الاسماء (وقد أضلوا كثيرا) أى
ضل بسبب الاصنام كثير من الناس وقيل أضل كبراء قوم نوح كثير من الناس (ولا ترد الظالمين
الاضلالا) يعنى ولا ترد المشركين بعبادتهم الاصنام الاضلالا وهذا دعاء عليهم وذلك ان نوحا عليه السلام
كان قد اذنب له غصبا وغيظا عليهم فدعا عليهم فان قلت كيف يلقى بمنصب النبوة ان يدعوهم الى
الضلال وانما بعث ليصرفهم عنه قلت اعنادا عليهم بعد ان اعلم الله انهم لا يؤمنون وهو قوله تعالى
انه لن يؤمن من قومك الا من قد آمن وقيل انما أراد بالضلال فى أمر الدنيا وما يتعلق بها لا فى أمر الآخرة
(مما خطيئتهم اغرقوا) أى بالطوفان (فادخلونا ناراً) أى فى حالة واحدة وذلك فى الدنيا كانوا
يعرقون من جانب ويحترقون من جانب واستدل بعضهم بهذه الآية على صحة عذاب القبر وذلك لان
الفاء تقتضى التعقيب فى قوله تعالى اغرقوا فادخلونا ناراً وهذا يدل على انه انما حصل دخول النار
عقوب الاغراق ولا يمكن جملة على عذاب الآخرة لانه يبطل دلالة الفاء وقيل معناه انهم سيدخلون ناراً
فى الآخرة فعبر عن المستقبل بلفظ الماضى لصديق الوعد فى ذلك والاول أصح (فلم يجدوا لهم من دون
الله انصارا) يعنى تنصرهم وتمنعهم من العذاب الذى نزل بهم (وقال نوح رب لا تذر على الارض من
الكافرين ديارا) يعنى أحد ايدور فى الارض فيذهب ويحى من الدوران وقيل أصله من الدار أى
نازل دار (انك ان تذرهم يضلوا عبادك) قال ابن عباس وغيره كان الرجل يطلق بانه الى نوح فيقول له
احذر هذا فانه كذاب وان ابى حذر به فيموت الكبير وينشأ الصغير على ذلك (ولا يلدوا الا فاجرا
كفارا) انما قال نوح هذا حين أخرج الله كل مؤمن من اصلاهم وارحام نسائهم واعقم بعد ذلك
ارحام النساء ويبس اصلا الرجال وذلك قبل نزول العذاب بأربعين سنة وقيل تسعين سنة واخبر
الله نوحا انهم لا يؤمنون ولا يلدون مؤمنا فحينئذ دعا عليهم فاجاب الله دعوته فأهلكهم جميعا ولم يكن
معهم صبي وقت العذاب لان الله تعالى اعقمهم قبل العذاب (رب اغفرلى) وذلك انه اذ دعا على
الكفار قال رب اغفرلى يعنى ما صدر منى من ترك الافضل وقيل يحتمل انه حين دعا على الكفار انه انما
دعا عليهم بسبب تأذيه منهم فكان ذلك الدعاء عليهم كالانتقام منهم فاستغفر من ذلك لمسا فيه من طلب
حظ النفس اولانه ترك الاحتمال (ولو احدى) وكان اسم ابيه ملك بن متوشلخ واسم امه شمتاء بنت انوش
وكانا مؤمنين وقيل لم يكن بين آدم ونوح عليهم السلام من آباءه كافر وكان بينهما عشرة آباء (ولمن دخل
بيتى مؤمنا) أى دارى وقيل مسجدى وقيل سفيتى (وللؤمنين والمؤمنات) وهذا عام فى كل مؤمن
آمن بالله وصدق الرسل وانما بدأ بها أولي بالتحصيص والتقديم ثم ثنى بالمصلين به لانهم احق
بدعائه من غيرهم ثم عم جميع المؤمنين والمؤمنات ليكون ذلك ابلغ فى الدعاء (ولا ترد الظالمين الاتسارا)
أى هلاكا ودمارا فاستجاب الله تعالى دعاء فاهل كهم جميعا والله أعلم

(سورة الجن مكية)
وهي ثمان وعشرون آية ومائتان وخمس وثمانون كلمة وثمانمائة وسبعون حرفا
(بسم الله الرحمن الرحيم)

الكافرين بالاتبار وقد أجبت دعوته فى حق الكفار بالاتبار فاستحال ان لا تستجاب دعوته فى حق المؤمنين واختلف فى صيغاتهم حين
أغرقوا فقيل أعقم الله ارحام نسائهم قبل الطوفان بأربعين سنة فلم يكن معهم صبي حتى اغرقوا وقيل علم الله برايتهم فاهل كوا بغير عذاب والله أعلم
(سورة الجن مكية وهي ثمان وعشرون آية) (بسم الله الرحمن الرحيم)*

قوله عز وجل (قل أوحى إلى أنه استمع نفر من الجن) اختلف الناس قديما وحديثا في ثبوت وجود الجن فأنكر وجودهم معظم الفلاسفة واعترف بوجودهم جع منهم وسعواهم بالارواح السفلية وزعموا أنهم أسرع اجابة من الارواح الفلكية الا أنهم أضعف وأما جهة ورارباب الملل وهم اتباع الرسل والشرائع فقد اعترفوا بوجود الجن لكن اختلفوا في ماهيتهم فقبل الجن حيوان هوائي يتشكل بأشكال مختلفة وقيل انها جواهر وليست بأجسام ولا اعراض ثم هذه الجواهر انواع مختلفة بالماهية فبعضها خيرة كرمحة محبة للخيرات وبعضها دنيسة شريسة محبة للشرور والافات ولا يعلم عدة انواعهم الا الله تعالى وقيل أنهم اجسام مختلفة الماهية لكن تجمعهم صفة واحدة وهي كونهم حاصلون في الحيز موصوفون بالطول والعرض والعمق وينقسمون الى لطيف وكثيف وعلوي وسفلي ولا يتمتع في بعض الاجسام اللطيفة الهوائية ان تكون مخالفة لساائر انواع الاجسام في الماهية وان يكون لها علم مخصوص وقدرة مخصوصة على افعال عجيبه أو شاقة يعجز البشر عن مثلها وقد يتشكلون بأشكال مختلفة وذلك بأقدار الله تعالى اياهم على ذلك وقيل ان الاجسام متساوية في تمام الماهية وليست البنية شرما للحياة وهذا قول الاشعري وجهه واتباعه وشذنا ويل المعترضة من هذه الامة فأنكروا وجود الجن وقالوا البنية شرط للحياة وانه لا بد من صلاحية البنية حتى يكون قادر على الافعال الشاقة وهذا قول منكر ومصاب هذا القول ينكر خرق العادات ورد ما ثبت وجوده بنص الكتاب والسنة

(فصل) * اختلف الرواة هل رأى النبي صلى الله عليه وسلم الجن فأثبتها ابن مسعود فيما رواه عنه مسلم في صحيحه وقد تقدم حديثه في تفسير سورة الاحقاف عند قوله تعالى واذا صرفنا اليك نفر من الجن وأنكرها ابن عباس فيما رواه عنه البخاري ومسلم قال ابن عباس ما قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم على الجن ولا رأهم انطلق رسول الله صلى الله عليه وسلم في طائفة من اصحابه عامدين الى سوق عكاظ وقد حيل بين الشياطين وبين خبر السماء وأرسل عليهم الشهب فرجعت الشياطين الى قومهم فقالوا ما لكم فقبل حيل بيننا وبين خبر السماء وأرسلت علينا الشهب قالوا وما ذلك الا من شيء قد حدث فاضربوا مشارق الارض ومغاربها فانظروا ما هذا الذي حال بيننا وبين خبر السماء فانطلقوا يضربون مشارق الارض ومغاربها فأنفروا الذين أخذوا نحو تهامة بالنبي صلى الله عليه وسلم وهو بخلة عامدين الى سوق عكاظ وهو يصلي بأصحابه صلاة الفجر فلما سمعوا القرآن استمعوا له وقالوا هذا الذي حال بيننا وبين خبر السماء فرجعوا الى قومهم فقالوا يا قومنا اننا سمعنا قرآنا عجبا يهدي الى الرشدا فآمن به ولن نشرك بربنا أحدا فانزل الله على نبيه صلى الله عليه وسلم قل أوحى الى أنه استمع نفر من الجن زاذني رواية وانما أوحى اليه قول الجن أنجراه في الصحيين قال القرطبي في شرح مسلم في حديث ابن عباس هذا معناه انه لم يقصد منهم بالقراءة بل لما تفرقوا يطلبون الخبر الذي حال بينهم وبين استراق السمع صادف هؤلاء النفر رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي بأصحابه وعلى هذا فهو صلى الله عليه وسلم لم يعلم باستماعهم ولم يكلمهم وانما أعلمه الله عز وجل بما أوحى اليه من قوله قل أوحى الى أنه استمع نفر من الجن واما حديث ابن مسعود فقصية أخرى وجن آخرون والحاصل من الكتاب والسنة العلم القطعي بأن الجن والشياطين موجودون متعبدون بالاحكام الشرعية على النحو الذي يليق بخلقهم وبجألهم وان النبي صلى الله عليه وسلم رسول الى الانس والجن فن دخل في دينه فهو من المؤمنين ومعهم في الدنيا والاخرة والجنة ومن كفر به فهو من الشياطين المبعدين المعذبين فيها والنار مستقره وهذا الحديث يقتضي ان الرحمن بالجحيم لم يكن قبل المبعث وذهب قوم الى انه كان قبل مبعثه وآخرون الى انه كان لكن زاذني هذا المبعث وهذا القول يرتفع التعارض بين الحديثين هذا آخر كلام القرطبي والله أعلم عكاظ سويقة معروفة بقرب مكة كان العرب يقصدونها في كل سنة مرة في الجاهلية وأول الاسلام وتسمية كل ما نزل عن نجد من بلاد الحجاز سميت تهامة لغيرها وهاها مكة من تهامة معدودة وبخلة واد من اودية مكة قريب منها واما التفسير فتأوله

(قل) يا محمد (أوحى الى أنه) ابن الامر والشان
اجعوا غلى فتح أنه لانه فاعل أوحى وأن لو استقاموا
وأن المساجد للعطف على أنه استمع فان مخففة
من التعمية وأن قيدا بلغة والتجدي يعلم اليها
وعلى كسر ما به انفاء الجزاء وبعد القول نحو فان
له نار جهنم وقالوا انا سمعنا لانه مبتدأ محكي بعد
القول واختلافه في فتح الممززة وكسرهما من انه
تعالى جدر بنا الى وانا منا المسلمون ففتحها
شامى وكوفي غير أبي بكر عطفها على انه استمع وعلى
محل الجار والمجرور في آمنة به كان يقول
وصدقنا انه تعالى جدر بنا وانه عطفها على انا
سفيها الى آخرها وكسر ما غيرهم عطفها على (استمع
سمعنا وهم ينفون على آخر الآيات (استمع
نفر) جماعة من الثلاثة الى العشر (من الجن)

جن نصيبين (فقالوا) لقومهم حين رجعوا اليهم من استماع قراءة النبي صلى الله عليه وسلم في صلاة الفجر (اناسمنا قرأنا نجيبا) عجيبا بديهيا بنا السائر الكتب
في حسن نظمه وصحة معانيه والحب ما يكون خارجا عن العادة وهو صدر روضه موضع الجيب (يهدي الى الرشد) يدعو الى الصواب او الى التوحيد
والايمان (فأمنابه) بالقرآن ولما كان الايمان به ايمانا بالله وبوحدانيته وبرأه من الشرك قالوا (ولن نترك ربنا احدا) من خلقه ورازان يكون الضمير
في به لله تعالى لان قوله ربنا يغمره (وانه تعالى ٢٩٨ جذربنا) عظمته يقال جذفلان في عيني اذا عظم ومنه قول عمر اونس كان الرجل اذا قرأ

سبحانه وتعالى قل أوحى الى أمر الله نبيه صلى الله عليه وسلم ان يظهر لاصحابه واقعة الجن وكما انه مبعوث
الى الانس فهو ايضا مبعوث الى الجن لتعلم قريش ان الجن مع عردهم لما سمعوا القرآن عرفوا انجاز
فأمنابه وقوله استمع نفر من الجن النفر ما بين الثلاثة الى العشرة قيل كانوا تسعة من جن نصيبين وقيل
سبعة سمعوا قراءة النبي صلى الله عليه وسلم (فقالوا) اي لما رجعوا الى قومهم (اناسمنا قرأنا نجيبا) قال
ابن عباس رضي الله عنهما بليغاى ذاجب يجب منه بلوغه وفصاحته (يهدي الى الرشد) اي يدعو
الى الصواب يعني التوحيد والايمان (فأمنابه) اي بالقرآن (ولن نترك ربنا احدا) اي ولن نعود الى ما
كنا عليه من الشرك وفيه دليل على ان أولئك النفر كانوا مشركين قيل كانوا يهودا وقيل كانوا نصارى وقيل
كانوا مجوسا ومشركين (وانه تعالى جذربنا) اي جلال ربنا وعظمته ومنه قول أنس كان الرجل اذا قرأ
البقرة وآل عمران جدينا اي عظم قدره وقيل المجد الغنى ومنه الحديث ولا ينفع ذا الجحدمك المجد اي
لا ينفع ذا الغنى غناه وقال ابن عباس عظمت قدرة ربنا وقيل امر ربنا وقيل فعله وقيل آلاؤه ونعمائه على
خلقه وقيل علامك ربنا (ما اتخذ صاحبة ولا ولدا) اي انه تعالى جلال ربنا وعظمته ان يتخذ صاحبة
أو ولدا لان صاحبة يتخذ للحاجة والولد للاستئناس به والله تعالى منزّه عن كل نقص (وانه كان يقول
سقيهن) يعني جاهلنا قيل هو ابليس (على الله شططا) اي كذبا وعدوانا وهو وصفه تعالى بالشريك
والولد او الشطط هو مجاوزة الحد في كل شيء (وانا ظننا ان لن تقول الانس والجن على الله كذبا) اي كنا نظن
ان الانس والجن صادقون في قولهم ان الله صاحبة ولدا وانهم لا يكذبون على الله في ذلك فلما سمعنا القرآن
علمنا انهم قد كذبوا على الله قوله تعالى (وانه كان رجال من الانس يعوذون برجال من الجن) وذلك ان
الرجل من العرب في الجاهلية كان اذا سافر قامسي في أرض فقر قال أعوذ بسيد هذا الوادي من شر
سفهاء قومه فبيئت في أمن وجوار منهم حتى يصبح روى البغوي باسنادا ثعلبي عن ابن أبي السائب
الاتصاري قال خرجت مع أبي الى المدينة في حاجة وذلك أول ما ذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم بمكة
فأنا والميت الى راعي غنم فلما انتصف الليل جاء ذئب فأخذ جلامن الغنم فوثب الراعي فقال يا حامر
الوادي جارك فتأدى مناد لا تراه يا سرحان ارسله فأني اجمل يشتد حتى دخل الغنم ولم تصبه كدمته فأنزل
الله على رسوله صلى الله عليه وسلم بمكة (وانه كان رجال من الانس يعوذون برجال من الجن) (فزادوهم
رهقا) وذكره ابن الجوزي في تفسيره بغير سند ومعنى الآية زاد الانس الجن باستعاذتهم به عاذهم رهقا
قال ابن عباس انما وقيل طغيانا وقيل غيا وقيل شرا وقيل عظمة وذلك انهم كانوا يزدادون بهذا التعوذ
طغيانا وعظمة ويقولون يعني عظماء الجن سدنا الجن والانس والرهق في كلام العرب الاتم وغشيان
المحارم (وانهم ظنوا) يعني الجن (كما ظنتم) اي يامعشر الكفار من الانس (ان لن يبعث الله
أحدا) يعني بعد الموت (وانا) يعني يقول الجن وانا (لمست السماء) اي طلبنا بلوغ السماء الدنيا
واستماع كلام أهلها (فوجدناها ملئت حرسا) يعني من الملائكة (شديدا وشهب) اي من الجحوم
(وانا كنا نعد منها) اي من السماء (مقاعدا للسمع) يعني كنا نجد في بعض المقاعد خالية من الحرس
والشهب والآن قد ملئت المقاعد كلها (فن يسمع الآن يحدله شهابا رسدا) اي أرصده ليرى
به وقيل شهابا من الكواكب ورصدا من الملائكة عن ابن عباس قال كان الجن يصعدون الى

البقرة وآل عمران جدينا اي عظم في عيوننا
(ما اتخذ صاحبة) زوجة (ولا ولدا) كما يقول
كفار الجن والانس (وانه كان يقول سقيهن)
جاهلنا وابليس اذ ليس فوقه سقيه (على الله
شططا) كفر البعده عن الصواب من شطت
الدار اي بعدت او قولنا يحور فيه عن الحق وهو
نسبة الصاحبة والولد اليه والشطط مجوزة الحد
في الظلم وغيره (وانا ظننا ان لن تقول الانس
والجن على الله كذبا) قولنا كذبا أو مكذبا وفيه
او نصب على المصدر اذا الكذب نوع من القول
أي كان في ظننا ان احدا لن يكذب على الله
بنسبة الصاحبة والولد اليه فكان تصدقهم فيما
اضافوا اليه حتى تبين لنا بالقرآن كذبهم كان
الرجل من العرب اذا نزل بخوف من الارض
قال أعوذ بسيد هذا الوادي من سفهاء قومه
يريد كبير الجن فقال (وانه كان رجال من
الانس يعوذون برجال من الجن فزادوهم) أي
زاد الانس الجن باستعاذتهم بهم (رهقا) طغيانا
وسفها وكبرابا قالوا سدنا الجن والانس او فزاد
الجن الانس رهقا انما الاستعاذتهم بهم
واصل الرهق غشيان المحذور (وانهم) وان
الجن (ظنوا كما ظنتم) بأهل مكة (ان لن يبعث
الله احدا) بعد الموت أي ان الجن كانوا ينكرون
البعث كانوا كركم ثم بسماع القرآن اهتدوا
واقرروا بالبعث فها اقررت كما اقروا (وانا لمنا
السماء) طلبنا بلوغ السماء واستماع كلام
أهلها والانس المس فاستعير للطلب لان المساس
طالب متعرف (فوجدناها ملئت حرسا شديدا)
جعا قويا من الملائكة يحرسون جمع حارس
ونصب على التمييز وقيل الحرس اسم مفرد في
معنى الحراس كما نجد في معنى الخدام ولذا ووصف
بشديد ولو نظر الى معناه لقل شدا (وشهب)

جمع شهاب أي كواكب مضيئة (وانا كنا نعد منها) من السماء قبل هذا (مقاعدا للسمع) لاستماع اخبار السماء يعني كنا نجد بعض السماء خالية
من الحرس والشهب قبل البعث (فن يسمع) يرد الاستماع (الآن) بعد البعث (يحدله) لنفسه (شهابا رسدا) صفة لشهابا يعني الراصد أي يحده شهابا
راصد له ولا حله او هو اسم جمع للراصد على معنى ذوى شهاب راصدين بالرجم وهم الملائكة الذين يرجونهم بالشهب ويمنعونهم من الاستماع والجموع على
ان ذلك لم يكن قبل مبعث محمد صلى الله عليه وسلم وقيل كان الرجم في الجاهلية ولكن الشياطين كانت تسترق السمع في بعض الاوقات فنعوا من الاستراق

السماء يستمعون الوحي فاذ سمعوا الكامة زادوا عليها ناسعا فاما الكامة فتكون حقوا واما ما زاد فيه يكون باطلا فلما بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم منعوا مقاعدهم فذكروا ذلك لابلوس ولم تكن النجوم يرمى بها قبل ذلك فقال لهم ابلوس ما هذا الا من امر قد حدث في الارض فبعث جنوده فوجدوا رسول الله صلى الله عليه وسلم قائما يصلي بين جبلين اراه قال بمكة فآخبروه فقال هذا المحدث في الارض أخرجه الترمذي وقال حديث حسن صحيح وقال ابن قتيلة ان الرجم كان قبل مبعث النبي صلى الله عليه وسلم ولكن لم يكن مثل ما كان بعده بعثته في شدة الحراسة وكانوا يسترقون في بعض الأحوال فلما بعث منعوا من ذلك أصلا فعلى هذا القول يكون حل النجم على الضرب في الارض وطالب السبب انما كان لكثرة الرجم ومنعهم عن الاستراق بالكلمة (وانا لا ندرى أثر أريد من في الارض) أي يرمى الشهب (أم أريد منهم ربه رشدا) ومعنى الآية لا ندرى هل المقصود من المنع من الاستراق هو شر أريد بأهل الارض أم أريد بهم صلاح وخير (وانا انما الصالحون) أي المؤمنون المخلصون (ومنادون ذلك) أي دون الصالحين مرتبة قيل المراد بهم غير الكاملين في الصلاح وهم المقتصدون فيدخل فيهم الكافر وغيره (كنا طرائق قددا) أي جماعات متفرقين واصنافا مختلفة والقدة القطعة من الشيء قال مجاهد يعمون مسلمين وكافرين وقيل اهلوا مختلفة وشيعا مختلفة لكل فرقة هوى كاهوا الناس وذلك ان النجم فيهم القدرية والمرجئة والرافضة والخوارج وغير ذلك من أهل الالهواء فعلى هذا التفسير يكون معنى طرائق قددا أي سنصير طرائق قددا وهويانا للقسم المذكورة أي كاذوى مذاهب مختلفة متفرقة وقيل معناه كافي اختلاف أحوالنا مثل الطرق المختلفة (وانا ظننا) الظن هنا بمعنى العلم واليقين أي علمنا وأيقنا (أن لن نجزي الله في الارض) أي ان نفوته ان أراد بنا أمرا (ولن نجزيه هربا) أي ان طلبنا فان نجزيه انما كنا (وانا لما سمعنا الهدى أمنا به) أي لما سمعنا القرآن أمنا به وبمحمد صلى الله عليه وسلم (فن يؤمن بربه فلا يخاف بخسا) أي نقصانا من عمله ونوابه (ولارهاقا) يعني ظمنا وقيل مكرها يغشاه (وانا انما المسلمون) وهم الذين آمنوا بالنبي صلى الله عليه وسلم (ومنا القاسطون) أي الجاثرون العادلون عن الحق قال ابن عباس هم الذين جعلوا لله أندادا (فن أسلم فأولئك تحروا رشدا) أي قصدوا طريق الحق وتوخوه (واما القاسطون) يعني الذين كفروا (فكانوا نجهم خطبا) يعني وقودا للنار يوم القيامة فان قلت قد يتسكك بظاهر هذه الآية من لا يرى لمؤمني النجم نوابا وذلك لان الله تعالى ذكر عقاب الكافرين منهم ولم يذكّر ثواب المؤمنين منهم قلت ليس فيه تمسك له وكفى بقوله فأولئك تحروا رشدا ان ذلك كسب الثواب والله أعدل وأكرم من ان يعاقب القاسط ولا يثيب الراشد فان قلت كيف يعذب النجم بالنار وقد خلقه وامنا قات وان خلقه وامن النار فقد تغير وادع تلك الهيثة وصاروا خلقا آخر والله تعالى قادر ان يعذب النار بالنار وقوله عز وجل (وأن لو استقاموا على الطريقة) اختلفوا في من يرجع الضمير اليه فقيل هو راجع الى النجم الذين تقدم ذكرهم ووصفهم والمعنى لو استقام النجم على الطريقة المثل الحسنى لانعنا عليهم وانما ذكر الماء كناية عن طيب العيش وكثرة المنافع وقيل معناه لو ثبت النجم الذين سمعوا القرآن على الطريقة التي كانوا عليها بل استماع القرآن ولم يسلموا (لا سقيناهم ماء غدقا) أي لو سقينا الرزق عليهم (لنفتنهم فيه) وقيل الضمير راجع الى الانس وأتم الخبر عن النجم ثم رجع الى خطاب الانس فقال تعالى (وان لو استقاموا على الطريقة يعني كفار مكة أي الحق والايان والهدى وكانوا مؤمنين مطيعين لاسقيناهم ماء غدقا يعني كثيرا وذلك بعدما رفع عنهم المطر سبع سنين والمعنى لو آمنوا وسعنا عليهم في الدنيا ولا عطيناهم ماء كثيرا وعشار غدا وانما ذكر الماء الغدق مثلا لان الخير والرزق كله أصله من المطر وقوله لنفتنهم فيه أي لنختبرهم كيف شكرهم فيما حولوا فيه وقيل في معنى الآية لو استقاموا أي ثبتوا على طريقة الكفر والضلالة لا عطيناهم مالا كثيرا ولو سقينا عليهم لنفتنهم فيه عقوبة لهم واستدراجا لهم حتى يفتنوا به فنعذبهم والقول الأول أصح لان الطريقة معرفة بالالف واللام وهي طريقة الهدى

أصلا بعد مبعث النبي صلى الله عليه وسلم (وانا لا ندرى أثر) عذاب (أريد من في الارض) بعدم استراق السمع (أم أريد بهم ربه رشدا) (وانا انما الصالحون) الأبرار المتقون خير اورجة (ومنا) قوم (دون ذلك) فخذف الموصوف وهم المقتصدون في الصلاح غير الكاملين فيه أو أرادوا غير النجم (كنا طرائق قددا) بيان للقسم المذكورة أي كاذوى مذاهب متفرقة أو ادب ان مختلفة والقدة جمع قدوة وهي القطعة من قدوت السيرة أي قطعته (وانا ظننا) أيقنا (أن لن نجزي الله) أي ان نفوته (في الارض) حال أي ان نجزيه كائين في الارض أينما كانوا (ولن نجزيه هربا) مصدر في موضع الحال أي (ولن نجزيه هاربين منها الى السماء وهذه صفة النجم وما هم عليه من احوالهم وعقائدهم) (وانا انما سمعنا الهدى) القرآن (أمنا به) بالقرآن (فلا يخاف) فهو لا يخاف (أوباللة) فن يؤمن بربه فلا يخاف (ولارهاقا) مبتدأ وخبر (بخسا) نقصا من ثوابه (ولارهاقا) أي ولا ترهقه ذلة من قوله وترهقه ذلة وقوله ولا يرهق وجوههم قتل ولا ذلة وفيه دليل على أن العمل ليس من الايمان (وانا انما المسلمون) المؤمنون (ومنا القاسطون) الكافرون الجاثرون عن طريق الحق قسط جارا وقسطا عدل (فن أسلم فأولئك تحروا رشدا) طلبوا الهدى والتحرى طاب الأحرى أي الأولى (واما القاسطون فكانوا) في علم الله (لجهنم خطبا) القاسطون فكانوا على ان النجم الكافري يعذب وقودا وفيه دليل على كيفية ثوابهم (وأن) مخففة في النار وتوقف في كيفية ثوابهم (وأن) مخففة من النقلة يعني وانه وهي من جملة الموحى أي أوحى الى ان الشأن (لو استقاموا) أي القاسطون (على الطريقة) طريقة الاسلام (لا سقيناهم ماء غدقا) كثير والمعنى لو سقينا عليهم الرزق وذكر الماء الغدق لانه سبب سعة الرزق (لنفتنهم فيه) لنختبرهم فيه كيف يشكرون

فما خولوا منه (ومن يعرض عن ذكر ربه) القرآن والتوحيد والعبادة (يسلكه) باليد اعراق غير أبي بكر يدخله (عذابا يصعدا) شاقا مصدرا يصعد يقال يصعد
صعدا وصعدا فوصف به العذاب لأنه تصعد العذب أي يعاونه ويغلبه فلا يطيقه ومنه قول عمر رضي الله عنه ما تصعدني شيء ما تصعدني خطبة النكاح
أي ما شقي على (وأن المساجد لله) من جملة الموحى ٣٠٠ أي اوحى إلى أن المساجد أي البيوت المبنية للصلاة فيها لله وقيل معناه ولأن المساجد لله

والقول بأن الآية في الأنس أولى لأن الأنس هم الذين ينتفعون بالمساجد (ومن يعرض عن ذكر ربه) أي
عن عبادة ربه أي مواعظه (يسلكه) أي يدخله (عذابا يصعدا) قال ابن عباس شاقا وقيل عذابا
لراحة فيه وقيل لا يزداد الاشدّة قوله تعالى (وأن المساجد لله) يعني المواضع التي بنيت للصلاة والعبادة
وذكر الله تعالى فيدخل فيه مساجد المسلمين والكنايس والبيع التي لليهود والنصارى (فلا تدعوا مع
الله أحدا) قال قتادة كان اليهود والنصارى إذا دخلوا كنائسهم وبيعهم أشركوا بالله فيها فامر الله
عز وجل المؤمنين أن يخلصوا الدعوة لله إذا دخلوا المساجد كلها وقيل أراد بالمساجد بقاع الأرض كلها
لأن الأرض كلها اجعلت مسجدا للنبي صلى الله عليه وسلم فعلى هذا يكون المعنى فلا تسجدوا على الأرض
غير الله تعالى قال سعيد بن جبيرة قالت الجن للنبي صلى الله عليه وسلم كيف لنا أن نشهد معك الصلاة
وفحن ناؤن عنك فنزلت وأن المساجد لله وروى عنه أيضا أن المراد بالمساجد الأعضاء التي يسجد عليها
الإنسان وهي سبعة المجبهة واليدين والركبتان والقدمان والمعنى أن هذه الأعضاء التي يقع عليها
السجود مخلوقة لله فلا تسجدوا عليها غيره (م) عن العباس بن عبد المطلب أنه سمع النبي صلى الله عليه
وسلم يقول إذا سجد العبد سجدة سبعة أرباب وجهه وكفاه وركبته وقدماه الأرباب الأعضاء (ق) عن
ابن عباس رضي الله عنهما قال أمرنا النبي صلى الله عليه وسلم أن نسجد على سبعة أعضاء وإن لا نكف
شعرا ولا ثوبا المجبهة واليدين والركبتين والقدمين وفي رواية أن النبي صلى الله عليه وسلم قال أمرت أن
أسجد على سبعة أعضاء على المجبهة وأشار بيده إلى أنفه واليدين والركبتين وأطراف القدمين ولا تكف
الثياب ولا الشعر كفى الشعر عقصه وغرز طرفه في أعلى الضفيرة وقد نهى عن ذلك قوله عز وجل (وأنه
لما قام عبد الله) يعني النبي صلى الله عليه وسلم (يدعوه) يعني عبد الله ويقر القرآن وذلك حين كان
يصلى الفجر بيطن نخلة (كادوا) يعني الجن (يكونون عليه لبدا) يعني يركب بعضهم بعضا من الأزد حام
عليه حم صاعلي إسماعيل القرآن قاله ابن عباس وعنه أيضا أنه من قول النفر من الجن الذين رجعوا إلى
قومهم فاخبروهم عن طاعة أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم له واقتدائهم به في الصلاة وقيل في معنى
الآية لما قام عبد الله بالدعوة تلبثت الأنس والجن وتظاهروا عليه ليطلبوا الحق الذي جاءهم به
ويطفئوا نورا لله فأبى الله إلا أن يتم نوره ويظهر هذا البر ويصره على من ناوا وعاداه وأصل اللبدا المجاعة
بعضهم فوق بعض (قال) يعني النبي صلى الله عليه وسلم وقرئ قل على الأمر (انما أدعوربي) وذلك
أن كفار مكة قالوا للنبي صلى الله عليه وسلم لقد جئت بأمر عظيم فارجع عنه فحن نجبرك فقال لهم
النبي صلى الله عليه وسلم انما أدعوربي (ولا أشرك به أحد) قل أني لأأمركم لكم ضرا ولا رشدا) أي
لا أقدر على أن أدفع عنكم ضرا ولا أسوق اليكم رشدا وانما الضار والنافع والمرشد والقوي هو الله تعالى
(قل أني لن يحيرني من الله أحد) أي لن يمنعني منه أحدان عصيته (ولن أجدم من دونه ملتحدا) أي
أجأ إليه وقيل حرزا أحترزه وقيل مسددا في الأرض مثل السرب أدخل فيه (الابلاغ من الله
ورسالته) أي ففيه الجوار والامن والنجاة وقيل معناه ذلك الذي يحيرني من عذاب الله يعني التبليغ
وقيل الابلاغ من الله فذلك الذي أمركم بهون الله وتوفيقه وقيل معناه لا أمركم لكم ضرا ولا رشدا
لكن أبلغ ابلاغ الله عز وجل فانما أنا مرسل لا أمركم لا أمركم (ومن يعص الله ورسوله) يعني
ولم يؤمن (فان له نار جهنم خالدين فيها أبدا حتى إذا أروا ما يوعدون) يعني العذاب يوم القيامة

فلا تدعوا على أن اللام متعلقة بـ لا تدعوا أي
(فلا تدعوا مع الله أحدا) في المساجد لأنها
خالصة لله وعبادته وقيل المساجد أعضاء
السجود وهي المجبهة واليدين والركبتان
والقدمان (وأنه لما قام عبد الله) محمد عليه
السلام إلى الصلاة وتقديره وواحي إلى أنه لما
قام عبد الله (يدعوه) يعنده ويقر القرآن ولم
يقبل نبي الله أو رسول الله لأنه من أحب الاسماء
إلى النبي صلى الله عليه وسلم ولا نعلم كان واقعا
في كلامه صلى الله عليه وسلم عن نفسه حتى به
على ما يقتضيه التواضع ولأن عبادة عبد الله لله
ليست بمستبعد حتى يكونوا عليه لبدا (كادوا)
كادوا الجن (يكونون عليه لبدا) جماعات جمع
لبدا تجبا يمارأوا من عبادته واقتداء أصحابه
واجبا يماثلوه من القرآن لأنهم رأوا ما لم يروا
مثله (قل انما أدعوربي) وحده قال غير
عاصم وحزرة (ولا أشرك به أحد) في العبادة
فلم تجبوا وترجعون على (قل انما لأأمركم
لكم ضرا) مضمرة (ولا رشدا) نفعا وأراد
بالضر النقي بديل قراءة أبي غيا ولا رشدا يعني
لا استطيع أن أضركم وأن أنفعكم لأن الضار
والنافع هو الله (قل أني لن يحيرني من الله أحد)
أن يدفع عني عذابه أحدان عصيته كقول
صالح عليه السلام فمن ينصرني من الله أن عصيته
(ولن أجدم من دونه ملتحدا) ملتحدا (الابلاغ
من الله) استثناء من لا أمركم أي لا أمركم لكم
ضرا ولا رشدا الابلاغ من الله وقيل أني لن
يحيرني اعتراض لنا كيدني الاستطاعة عن
نفسه ويسان بحزه وقيل بلاغا يدل من ملتحدا
أي لن أجدم من دونه منجى إلا أن يبلغ عنه
ما أرسلني به يعني لا ينبغي إلا أن يبلغ عن الله
ما أرسلت به فان ذلك ينبغي وقال الفراء هذا
شرط وجزاء وليس باستثناء وان منفصلة من

لا وتقديره أن لا يبلغ ابلاغاً أي أن لم يبلغ لم أجدم من دونه ملتحدا ولا يحيرني كقولك أن لا قيسا ما فقهودا والبلاغ في هذه الوجوه بمعنى التبليغ (فسيعلمون)
(ورسالته) عطف على بلاغا كأنه قيل لا أمركم لكم التبليغ والرسالات أي إلا أن يبلغ عن الله فأقول قال الله كذا ناسبا لقوله إليه وان يبلغ رسالته التي
أرسلني بها بلا زيادة ونقصان ومن ليست بصله للتبليغ لأنه يقال بلغ عنه انما هي بمنزلة من في براءة من الله أي بلاغا كأنشأ من الله (ومن يعص الله ورسوله)
في ترك القبول لما أنزل على الرسول لأنه ذكر على أثر تبليغ الرسالة (فان له نار جهنم خالدين فيها أبدا) وحذف قوله له وجع في خالدين للفظ من ومعناه (حتى)

(فسيعلون) اى عند نزول العذاب (من اضعف ناصر او اقل عددا) اهم ام المؤمنون (قل ان ادرى) اى ما ادرى (اقرىب ما توقعدون) يعنى العذاب وقيل يوم القيامة (ام يجعل له ربي أمدا) اى اجلا و غاية تطول مدتها والمعنى ان علم وقت العذاب غيب لا يعلمه الا الله عز وجل (عالم الغيب) اى هو عالم ما غاب عن العباد (فلا يظهر) اى فلا يطلع (على غيبه) اى الغيب الذى يعلمه وانقرده (أحدا) اى من الناس ثم استثنى فقال (الا من ارتضى من رسول) يعنى الامن بصطفية رسالته ونبوته فيظهره على ما يشاء من الغيب حتى يستدل على نبوته بما يخبر به من المغيبات فيكون ذلك معجزته وآية دالة على نبوته قال الزمخشري وفي هذا ابطال الكرامات لان الذين تضاف اليهم الكرامات وان كانوا اولياء مرتضين فليسو برسل وقد خص الله الرسل من بين المرتضين بالاطلاع على الغيب وفيه ايضا ابطال الكهانة والتنجيم لان اصحابهما ابعثوا من الارضاء وأدخله في السخط قال الواحدي وفي هذا دليل على ان من ادعى ان النجوم تدله على ما يكون من حياة او موت ونحو ذلك فقد كفر بما في القرآن فاما الزمخشري فانكر كرامات الاولياء على قاعدة مذهبه في الاعتزال ووافق الواحدي وغيره من المفسرين في ابطال الكهانة والتنجيم قال نضر الدين ونسبة الآية في صورتين واحدة فان جعل الآية دالة على المنع من احكام التجزم فينبغي ان يجعلها دالة على المنع من الكرامات قال وعندى ان الآية لا دلالة فيها على شئ من ذلك والذي يدل عليه ان قوله فلا يظهر على غيبه أحد ليس فيه صيغة عموم فيكفى في العمل بمقتضاه ان لا يظهر الله تعالى خلقه على غيب واحد من غيوبه فتحمله على وقت وقوع القيامة فيكون المراد من الآية انه تعالى لا يظهر هذا الغيب لاحد فلا يبقى في الآية دلالة على انه لا يظهر شيئا من الغيوب لاحد ثم انه يجوز أن يطلع الله على شئ من المغيبات غير الرسل كالكهنة وغيرهم وذكر ما يدل على صحة قوله والذي ينبغي ان مذهب أهل السنة اثبات كرامات الاولياء خلافا لما معتزلة وانه يجوز ان يلهم الله بعض اوليائه وقوع بعض الوقائع في المستقبل فيخبر به وهو من اطلاع الله اياه على ذلك ويدل على صحة ذلك ما روى عن ابي هريرة رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لقد كان فيمن كان قبلكم من الامم ناس محدثون من غير ان يكونوا انبياء وان يكن في أممى أحد فانه عمر بن الخطاب أخرجه البخارى قال ابن وهب تفسير محدثون ملهمون وسلم عن عائشة رضى الله عنها عن النبي صلى الله عليه وسلم انه كان يقول قد كان يكون في الامم قبلكم محدثون فان يكن في أممى منهم أحد فان عمر بن الخطاب منهم ففي هذا اثبات كرامات الاولياء ولا يقال لوجازة الكرامة للولى لما تجرت معجزه النبي صلى الله عليه وسلم عن غيرها ولا نسد الطريق الى معرفة الرسول من غيره فنقول الفرق بين معجزه النبي وكرامة الولي ان المعجزة أمر خارق للعادة مع عدم المعارضة مقرون بالتحدى ولا يجوز للولى أن يدعى خرق العادة مع التحدى اذ لو ادعاه الولي لكفر من ساعته فبان لفرق بين المعجزة والكرامة وقد يظهر على يد الولي أمر خارق للعادة من غير دعواه وهذا ايضا يدل على ثبوت نبوة النبي لان الكرامة انما تظهر على يد من هو معتقد للرسول متابعا له فلو لم تكن نبوته حقا لما ظهر الخارق على يد متابعه واما الكاهن فليس بمتبع للرسول وقد انسد باب الكهانة بمبعث النبي صلى الله عليه وسلم فن ادعى منهم اطلاعا على غيب فقد كفر بما جاء به القرآن وكذلك حكم المنجم والله تعالى أعلم وقوله تعالى (فانه يسلك من بين يديه ومن خلفه) اى من بين يدي الرسول ومن خلفه وذكر البعض دال على جميع الجهات (رصدا) اى حفظه من الملائكة بحفظونه من الشيطان ان يسترقوا السمع من الملائكة ويحفظونه من الجن ان يسمعوا الوحي فيلقوه الى الكهنة فيخبروا به قبل الرسول وقبل ان الله تعالى كان اذا بعث رسولا اناه ابليس في صورة ملك يخبره فيبعث الله من بين يديه ومن خلفه رسدا من الملائكة يحرسونه ويطردون الشيطان عنه فاذا جاءه شيطان في صورة ملك أخبره وبانه شيطان فاحذره وان جاءه ملك قالوا هذا رسول ربك (ليعلم) اى ليعلم محمد صلى الله عليه وسلم (أن) اى

يتعاقى محمد ووفدك عليه المحال كأنه قيل
 لا يزالون على ما هم عليه حتى (إذا رأوا ما يوعدون)
 من العذاب (فسيعلمون) عند حلول العذاب
 بهم (من أضعف ناصر أو أقل عددا) أهم أم
 المؤمنون أي الكافر لا ناصر له يومئذ والمؤمن
 ينصره الله ولا يسكته وإن يائمه (قل إن أدرى
 ما أدرى (أقرب ما توعدون) من العذاب
 ما يجعل له ربي) ويفتح الباب مجازي وأبو
 عمرو (أما) غاية بعيدة يعني أنكم بعدون قطعا
 وأبكن لا أدرى أحوال أم مؤجل (عالم
 الغيب) هو خبر مبتدأ أي هو عالم الغيب (من خلقه
 يظهر) فلا يطالع (على غيبه احدا) من خلقه
 (الآمن) ارتضى من رسول (الرسول) لا قد
 ارتضا له علم بعض الغيب ليكون انذارا عن
 الغيب معجزته فإنه يطالعها على غيبه ما شاء ومن
 رسول يبين لمن ارتضى والولي إذا أخبر بشئ
 فظهره وغير جائز عليه ولكنه أخبر به على
 رؤياه أو بالفراسة على أن كل كرامة للولي فهي
 معجزة للرسول وقد كفي التأويلات قال بعضهم
 في هذه الآية دلالة تكذيب المتنبية
 كذلك فإن فهم من يصدق خبره وكذلك المتنبية
 يعرفون طبائع النبات وقال يعرف انقطع
 فعلم بأنهم وقفوا على علمه من جهة رسول انقطع
 اثره وبقي علمه في الخلق (فإنه يسلك) يدخل
 (من بين يديه) يدى الرسول (ومن الشيطان
 حافظة من الملائكة يحفظونه حتى يبلغ
 ويعصونه من وساوسهم وتخالطهم حتى يبلغ
 الوحي (ليعلم) الله أن

ان جبريل قد بلغ رسالات ربه وقيل معناه يعلم محمدان الرسل قبله قد بلغوا رسالات ربهم وان الله قد حفظهم ودفع عنهم وقيل معناه يعلم الله ان الرسل (قد بلغوا رسالات ربهم) فيعلم الله ذلك فظاهره موجودا فيوجب فيه الثواب (وأحصى ما بالديهم) أي علم الله ما عند الرسل فلا يخفى عليه شيء من أمورهم (وأحصى كل شيء عددا) قال ابن عباس أحصى ما خلق وعرف ما خلق لم يقته شيء حتى ما قيل الذا والخر دل والله سبحانه وتعالى أعلم بمراده وأسرار كتابه

(تفسير سورة المزمل)

هي مكية قيل غير آيتين منها وهما قوله وصبر على ما يقرءون وقيل غير آية وهي ان ربك يعلم انك تقوم الآية وهي عشرون آية وما ثمان وخمس وثمانون كلمة وثمانمائة وثلاثون حرفا

(بسم الله الرحمن الرحيم)

قوله عز وجل (يا أيها المزمل) هذا خطاب للنبي صلى الله عليه وسلم واصله المتزمل وهو الذي تزمل في ثيابه أي تلفف قال المفسرون كان النبي صلى الله عليه وسلم يتزمل في ثيابه أول ما جاءه جبريل فرقا منه فكان يقول زملوني زملوني حتى انس به وقيل خرج يوما من البيت وقد لبس ثيابه فناداه جبريل يا أيها المزمل وقيل معناه تزمل النبوة أي حاملها والمعنى زملت هذا الامر فقم به واجله فانه امر عظيم وأتالم يخاطب بالنبي والرسول لانه كان في اول الامر ومبدئه ثم خاطب بالنبي والرسول بعد ذلك وقيل كان صلى الله عليه وسلم قد نام وهو متزمل في ثوبه فنودي يا أيها المزمل (قم الليل) أي للصلاة والعبادة واجهر هذه المسألة واشتغل بالصلاة والعبودية وكان قيام الليل فريضة في ابتداء الاسلام (الا قليلا) أي صل الليل الا قليلا تنام فيه وهو الثلث ثم بين قدر القيام فقال تعالى (نصفه) أي قم نصف الليل (أو اناقص منه قليلا) أي الى الثلث (أورد عليه) أي على النصف الى الثلثين خبره بين هذه المنازل فكان النبي صلى الله عليه وسلم واحسبه يقومون على هذه المقادير وكان الرجل منهم لا يدري متى نلت الليل أو متى نصفه أو متى ثلثه فكان يقوم الليل كله حتى يصبح مخافة ان لا يحفظ القدر الواجب واشتد ذلك عليهم حتى انتفخت اقدامهم فرجهم الله وخفف عنهم وسخاه عنهم بقوله فاقروا ما تيسر منه قيل ليس في القرآن سورة نسخ آخرها أولها الا هذه السورة وكان بين نزول اولها الى نزول آخرها سنة وقيل ستة عشر شهرا وكان قيام الليل فرضا ثم نسخ بعد ذلك في حق الامه بالصوات الخمس وثبت فريضته على النبي صلى الله عليه وسلم بقوله تعالى ومن الليل فتهجد به نافلة لك (م) عن سعيد بن هشام قال انطلقت الى عائشة فقالت يا أم المؤمنين أنبئيني عن خلق رسول الله صلى الله عليه وسلم قالت ألسنت تقرأ القرآن قلت بلى قالت فإن خلق رسول الله صلى الله عليه وسلم كان القرآن قلت فقيام رسول الله صلى الله عليه وسلم يا أم المؤمنين قالت ألسنت تقرأ المزمل قلت بلى قالت فإن الله افترض القيام في اول هذه السورة فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم واحسبه حولا حتى انتفخت اقدامهم وامسك الله خاتمها اثني عشر شهرا في السماء ثم أنزل التحقير في آخر هذه السورة فصار قيام الليل تطوعا غير فريضة وقوله تعالى (ورتل القرآن ترتيلا) قال ابن عباس يذنه بيانا وعنه أيضا اقراء على هيتك ثلاث آيات وربع وخمسا وقيل الترتيل هو التوقف والترسل والقول والافهام وتبيين القراءة حرفا حرفا في اثر بعض بالمد والاشباع والتحقيق وترتيلنا كبد في الامر به وانه لا بد للقارئ منه وقيل ان الله تعالى لما أمر بقيام الليل اتبعه بترتيل القرآن حتى يتمكن المصلي من حضور القلب والتأمل والفكر في حقائق الآيات ومعانيها فعند الوصول الى ذكر الله يستشعر بعظمة المذكور وجلاله وعنده ذكر الوعد والوعيد يحصل الرجاء والخوف وعنده ذكر القصاص والامثال يحصل الاعتبار فيستدير القلب عند ذلك

قد بلغوا) أي الرسل (رسالات ربهم) كاملة بلا زيادة ولا نقصان الى المرسل اليهم أي ليعلم الله ذلك موجودا حال وجوده كما كان يعلم ذلك قبل وجوده انه يوجد وحده في من بين يديه للفظ من وجع في ابتنا المعناه (واحاط الله بما لديهم) بما عند الرسل من العلم (واحصى كل شيء عددا) من القطر والرمل وورق الاشجار وزيد البحر فكيف لا يحيط بما عند الرسل من وحيه وكلامه وعددا حال أي وعلم كل شيء معدودا محصورا ومصدر في معنى احصاء والله أعلم

(سورة المزمل صلى الله عليه وسلم مكية) وهي تسعة عشر آية بصري وثمان عشرة شامي (بسم الله الرحمن الرحيم)

(يا أيها المزمل) أي المتزمل وهو الذي تزمل في ثيابه أي تلفف بها بادغام التاء في الزاي وكان النبي صلى الله عليه وسلم نائما بالليل متزملا في ثيابه فأمر بالقيام للصلاة بقوله (قم الليل الا قليلا نصفه) بدل من الليل والا قليلا استثناء من قوله نصفه تقديره قم نصف الليل الا قليلا من نصف الليل (أو اناقص منه) من النصف بضم الواو وغير عاصم وحزة (قائلا) الى الثلث (أورد عليه) على النصف الى الثلثين والمراد التحخير بين امرين بين ان يقوم اقل من نصف الليل على البت وبين ان يختار احد الامرين وهما النقصان من النصف والزيادة عليه وان جعلت نصفه بدلا من قليلا كان مختارا بين ثلاثة اشياء بين قيام نصف الليل تاما وبين قيام النماقص منه وبين قيام الزائد عليه وانما وصف النصف بالقلة بالنسبة الى السك والافلاق لفظ القليل ينطلق على ما دون النصف ولهذا قلنا اذا اقرآن لفلان عليه الف درهم الا قليلا انه يلزمه أكثر من نصف الالف (ورتل القرآن) بين وفصل من الشعر المرتل أي المفليج الاسمان وكلام رتل بالتحريك أي مرتل ونقر رتل أيضا اذا كان مستوى البنيان أو اقراء على توتة بتبيين الحروف وحفظ الوقوف واشباع الحركات (ترتيلًا) هو كيد في إيجاب الامر

ذلك بنور المعرفة والاسراع في القراءة لا يحصل فيه ساذك فظهر ان المقصود من الترتيل انما هو حضور القلب عند القراءة

(فصل) * (خ) عن قتادة قال سئل أنس كيف كانت قراءة رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال كانت مدام قرأ بسم الله الرحمن الرحيم بسم الله ويعد الرحمن ويعد الرحيم عن أم سلمة رضي الله عنها وقد سألتها يعلى بن مالك عن قراءة رسول الله صلى الله عليه وسلم وصلاته فقالت ما لكم وصلاته ثم نعت قراءته فاذا هي نعت قراءة مفسرة حرفا فخرجه النسائي ولترمذي قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقطع قراءته يقول الحمد لله رب العالمين ثم يقف الرحمن الرحيم ثم يقف وكان يقول ما لك يوم الدين ثم يقف وفي رواية أبي دارق قال قراءة رسول الله صلى الله عليه وسلم بسم الله الرحمن الرحيم الحمد لله رب العالمين الرحمن الرحيم ملك يوم الدين يقطع قراءته آية آية (ق) عن عبد الله بن معقل قال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم فتح مكة على ناقته يقرأ سورة الفتح فرجع في قراءته (ق) عن أبي وائل شقيق بن مسلمة قال جاء رجل الى ابن مسعود قال اني لا اقرأ المفصل في ركعة قال عبد الله هذا كذا الشعران اقواما يقرؤون القرآن لا يجاوز تراقيهم ولكن اذا وقع في القلب فرسوخ يقع ان افضل الصلاة ركوع والسجود اني لا عرف النظائر اني كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقرن بين سورتين في كل ركعة وفي رواية فذكر عشرين سورة من المفصل الحمد سورة القطع والمراد به هنا سورة القراءة والجملة فيها وقوله لا يجاوز تراقيهم التراقي جمع ترقة وهي العظام الذي بين نقرة النحر والعاتق وعند مجرى الصوت والنظائر جمع نظير وهو الشبه والمثل عن عائشة رضي الله عنها قالت قام النبي صلى الله عليه وسلم بآية من القرآن أخرجه الترمذي والنسائي عن أبي ذر نحوه وزاد الآية ان تعذبهم فانهم عبادك وان تغفر لهم فانك انت العزيز الحكيم عن سهل بن سعد قال خرج علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم ونحن نقرأ فقال الحمد لله كتاب الله واحد وفيكم الاجر وفيكم الايض وفيكم الاسود اقرؤا القرآن قبل ان يقرأه اقوام يقيمونه كما يقام السهم يتجمل لقراءته ولا يتأجله أخرجه ابوداود وداود وغيره في رواية لا يجاوز تراقيهم عن جابر رضي الله عنه قال خرج علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم ونحن نقرأ القرآن وفيما العربي والعجمي فقال اقرؤا وكل حسن وسيجيء اقوام يقيمونه كما يقام القدح يتجملونه ولا يتأجلونه أخرجه ابوداود عن ابن مسعود قال لا تنثروه نثر الدقل ولا تنهذوه هذا الشعر فواء عند مجائبه وحركوا به القلوب ولا يكن هم احدكم آخر السورة قوله تعالى (اناس تلقى عليك قولاً ثقيلاً) قال ابن عباس شديد اوقيل ثقيلاً يعني كلاماً عظيماً جليلاً ذا خطر وعظمة لانه كلام رب العالمين وكل شيء له خطر ومقدار فهو ثقیل والمعنى فصير نفسك مستعدة لقبول هذا القول العظيم الثقيل الشاق وقيل سماه ثقيلاً لمافيته من الاوامر والنواهي فان فيه مشقة وكلفة على النفس وقيل ثقيلاً لمافيته من الوعد والوعيد والحلال والحرام والمحدود والافرائض والاحكام وقيل ثقيلاً على المنافقين لانه يبين عيوبهم ويظهر تفاقمهم وقيل هو خفيف على الاسان بالتلاوة ثقیل في الميزان بالثواب يوم القيامة وقيل ثقيلاً لا ييسر بالتحفيف ولا السفساف لانه كلام ربنا تبارك وتعالى وقيل معناه انه قول مبین في صحته وبيانه ونفعه كما تقول هذا كلام رصين وهذا قول له وزن اذا استجده وعلمت انه صادق الحكمة والبيان وقيل سماه ثقيلاً لمافيته من المحكم والمتشابه والناسخ والمنسوخ وقيل ثقيلاً للوحى وذلك انه صلى الله عليه وسلم كان اذا نزل عليه القرآن والوحى يجده مشقة (ق) عن عائشة رضي الله تعالى عنها ان الحارث بن هشام سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله كيف يأتيك الوحى فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم احبانا يا بني في مثل صلصلة الجرس وهذا أشده على فيفصم عني وقد وعيت ما قال واحبانا يا بني لي كما فيكاهني فأعني ما يقول قالت عائشة ولقد رأيت به ينزل عليه الوحى في اليوم الشديد البرد فيفصم عنه وان جبينه ليمتد عرقاً (م) عن عبادة بن الصامت قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا نزل عليه الوحى كرب لذلك وتر بدله

به وانه لا بد منه للقارئ (اناس تلقى عليك) سنزل عليك (قولاً ثقيلاً) أى القرآن لمافيته من الاوامر والنواهي التي هي تكاليف شاقة ثقيلة على المكلفين او ثقيلاً على المنافقين او كلام له وزن ورجحان ليس بالسفساف الخفيف

(ان ناشئة الليل) بالهمزة سوى ورش قيسام
او العبادات التي تنشأ بالليل أي تحدث او ساعات
الليل لانها تنشأ ساعة فساعة وكان زين العابدين
رضي الله عنه يصلي بين العشاءين ويقول هذه
ناشئة الليل (هي اشد وطاء) وفا قاشمي وأبو عمرو
أي يواطي في قلب القاسم لسانه وعن الحسن
اشد موافقة بين السر والعلانية لانقطاع رؤية
المخلّاق غيرهما واما أي انقل على المصلي من
صلاة النهار لصدور النوم في وقته من قوله صلى
الله عليه وسلم اللهم اشد وطاءك على مضر
(وأقوم قبلا) واشد مغالا وابت قراءة لمدة
الاصوات وانقطاع الحركات (ان لك في
النهار سحطا طويلا) تصرفا وقلبا في مهماتك
وشواغلك ففرغ نفسك في الليل لعبادة ربك
او فراغا طويلا لنومك وراحتك (واذكر اسم
ربك) ودم على ذكره في الليل والنهار وذكرك الله
يتناول التسبيح والتكبير والصلوة
وتلاوة القرآن ودراسة العلم (وتبتل اليه) انقطع
الى عبادته عن كل شيء والتبتل الانقطاع الى الله
تعالى بتأميل الخير منه دون غيره وقيل رفض
الدنيا وما فيها والتماس ما عند الله (تبتيلا)
في اختلاف المصدر زيادة تأكيد أي بتلك الله
فتبتل بتبتيلا وحي به مراعاة لحق القواصل (رب
المشرق والمغرب) يارفع أي هورب أو مبتدأ
خبره (لا اله الا هو) وبالحجر شامي وكوفي غير
حذف بدل من ربك وعن ابن عباس رضي الله
عنهما على القسم بأضمار حرف القسم نحو الله
لا فعلن وجوابه لا اله الا هو كقوله والله لا أحد
في الدار الا زيد (فاتخذوه وكيفا) وليا وكفيلابما
وعدك من النصر واذا علمت انه ملك المشرق
والمغرب وان لا اله الا هو فاتخذوه كافيا لامورك
وفائدة الغناء ان تبتل بعد ان عرفت في
تقويض الامور الى الواحد القهار اذ لا عذر
لك في الانتظار بعد الاقرار (واصبر على ما
يقولون) على ما يقولون في من صاحبة والولد
وفيك من الساحر والشاعر (واهجروهم هجرا
جيلا) جازبهم بقلبك وخالفهم مع حسن
الحفاظة وتركهم كافاة وقيل هو منسوخ بآية
القتال (وذري) أي كلهم الى فانما كافهم
(والمكذبين) رؤساء قريش مفعول معه او عطف على ذري أي دعني واياهم (أولى النعمة) التمتع وبالكسر الانعام وبالضم المسرة
(ومهلهم) امهالا (قليل) الى يوم بدر او الى يوم القيامة

الليل عن ابن مسعود رضي الله عنه فهو مصدر من نشأ اذا قام ونهض على فاعله كالمسافة
وجهه وفي رواية كان اذا نزل عليه الوحي عرفنا ذلك في فيه ونغض عينيه وتر بد وجهه قوله مثل صلصلة
الجرس الصلصلة الصوت الشديد الصلب اليابس من الاشياء الصلبة كالجرس ونحوه قوله فيفصم عني
أي يفارقني وقد وعيت ما قال أي حفظت وقولنا التفصم عرقا أي يجري عرقه كما يجري الدم من الفاصد
قوله تبرد وجهه الزبدية في اللون غيرة مع سواد وقوله تعالى (ان ناشئة الليل) أي ساعاتها كلها وكل ساعة
منه ناشئة لانها تنشأ عن التي قبليها وقال ابن أبي مليكة سألت ابن عباس وابن الزبير عنهما فقالا لا ليل كله
ناشئة وهي عبارة عن الامور التي تحدث وتنشأ في الليل وقالت عائشة لناشئة القيام بعد النوم وقيل هي
قيام آخر الليل وقيل اوله وقيل أي ساعة قام الانسان من الليل فقد نشأ وروى عن زين العابدين عن
ابن الحسين انه كان يصلي بين المغرب والعشاء ويقول هذه ناشئة الليل وقيل كل صلاة بعد العشاء
الاخرة فهي ناشئة الليل وقيل ناشئة الليل قيامه وقيل ناشئة الليل وطاؤه (هي اشد وطاء) قرئ بكسر
الواو مع المديعني من المواطأة والموافقة وذلك لان مواطأة القلب واللسان والسمع والبصر تكون بالليل
اكثر مما تكون بالنهار وقرئ وطأ بفتح الواو وسكون الطاء أي اشد على المصلي وانقل من صلاة النهار لان
الليل جعل للنوم والراحة فكان قيامه على النفس أشد وانقل وقال ابن عباس كانت صلاتهم أول الليل
هي اشد وطأ يقول هي اجدر ان يحصوا ما فرض الله عليهم من القيام وذلك ان الانسان اذا نام لا يدري
متى يستيقظ وقيل أثبت للخير واحفظ للقراءة من النهار وقيل هي اوطأ للقيام واسهل على المصلي من
ساعات النهار لانه خلق لي خلق لتصرف العباد والليل للعبادة والمخلوق قرب العباد ولان الليل أفرغ للقلب من
النهار ولا يعرض له في الليل حوائج وموانع مثل النهار وامنع من الشيطان وابعدهم الرياء وهو قوله
تعالى (وأقوم قبلا) أي اصوب قراءة وأصح قولاً من النهار لمدة الناس وسكون الاصوات وقيل معناه
أبين قولاً بالقرآن والحاصل ان عبادة الليل اشد نشاطا وأتم اخلاصا وابعدهم الرياء واكثر بركة وبلغ
في الثواب وادخل في القلوب (ان لك في النهار سحطا طويلا) أي تعرفا وقلبا واقبالا وادبارا في حوائجك
واشتغالك وقيل فراغا وسعة لنومك وتصرفك في حوائجك افضل من الليل (واذكر اسم ربك) أي
بالتوحيد والتعظيم والتقديس والتسبيح (وتبتل اليه تبتيلا) قال ابن عباس اخلاص اليه اخلاصا وقيل
تفرغ لعبادته وانقطع اليه انقطاعا والمعنى بتل اليه نفسك واقطعها عن كل شيء سواء وقيل التبتل رفض
الدنيا وما فيها والتماس ما عند الله وقيل معناه وتوكل عليه توكلوا واجتهد في العبادة وقيل يقال للعابد
اذا ترك كل شيء واقبل على العبادة قد تبتل أي انقطع عن كل شيء الا من عبادة الله وطاعته فان قلت كيف
قال تبتيلا مكان تبتلا ولم يحى على مصدره قلت جاء تبتيلا على بتل نفسك اليه تبتيلا فوقع المصدر
موضع مقارنه في المعنى ويكون التقدير وتبتل نفسك اليه تبتيلا فهو وكقوله والله أنبتكم من الارض نباتا
وقيل لان معنى تبتل بتل نفسك فجى به على معناه مراعاة لحق القواصل وقيل الاصل في تبتل ان يقال
تبتلت تبتيلا وتبتلت تبتلا فتبتيلا محمول على معنى تبتل اليه تبتيلا وقيل انما عدل عن هذه العبارة لانه حقيقة
لطيفة وهي ان المقصود انما هو التبتل فأما التبتيل فهو تصرف والمشتغل بالتدبر لا يبدون متبتلا الى الله
تعالى لان المشتغل بغير الله لا يكون منقطعاً اليه الا انه لا بد من التبتيل حتى يحصل التبتل فذكر أول
التبتل لانه المقصود و ذكر التبتيل ثانيا شعابا لانه لا بد منه (رب المشرق والمغرب) يعني ان التبتل
والانقطاع لا يليق الا لله تعالى الذي هورب المشرق والمغرب (لا اله الا هو) فاتخذوه وكيفا أي
فوض امرك اليه وتوكل عليه وقيل معناه اتخذ يا محمد ربك كفيلا عما وعدك من النصر على الاعداء
(واصبر على ما يقولون) أي من التكذيب لك والاذى (واهجروهم هجرا جيلا) أي واعتزلهم اعتزالا
حسنا لا جزع فيه وهذه الآية منسوخة بآية القتال (وذري والمكذبين) أي دعني ومن كذبك لانهم به
فاني اكفيهم (أولى النعمة) أي اصحاب النعم والترفع نزلت في صناديد قريش المستهزئين وقيل
نزلت في المطهين ببدر (ومهلهم قليلا) يعني الى يوم بدر فلم يكن الا يسيرا حتى قتلوا ببدر وقيل أراد

بالقليل ايام الدنيا ثم وصف ذنابهم فقال تعالى (ان لدينا) أى عندنا فى الآخرة (أنكالا) يعنى قيودا عظيما ثم قال لا تتفك أبدا وقيل اغلا لا من -ديد (وجيما وطعاما ذاغصة) أى غير سائغ فى المحلق لا ينزل ولا يخرج وهو الزقوم والضريع (وعذابا أليما) أى وجيما (وعذابا أليما) أى وجيما (يوم ترجف الأرض والجبال) أى تتزلزل وتتحرك وهو يوم القيامة (وكانت الجبال كتيما هيبلا) يعنى رملا سائلا وهو الذى اذا أخذت منه شيئا يتبعك ما بعده (انا أرسلنا اليكم) يعنى بأهل مكة (رسولا) يعنى محمدا صلى الله عليه وسلم (شاهدا عليكم) أى بالتبليغ وإيمان من آمن منكم وكفر من كفر (كما أرسلنا الى فرعون رسولا) يعنى موسى بن عمران عليه الصلاة والسلام قبل انما خص فرعون وموسى بالذكر من بين سائر الامم والرسول لان محمدا صلى الله عليه وسلم آذاه اهل مكة واستخفوا به لانه ولد فيهم كما ان فرعون ازدرى بموسى وآذاه لانه رباه (فعصى فرعون الرسول فأخذناه) أى فرعون (أخذوا ويلا) أى شديدا نفلا يعنى عاقبناه عقوبة غليظة خوف بذلك كذا مكة ثم خوفهم يوم القيامة فقال تعالى (فكيف تتقون ان كفرتم) أى كيف لكم بالتقوى يوم القيامة ان كفرتم أى فى الدنيا المعنى لا سبيل لكم الى التقوى اذا وافيتكم القيامة وقيل معنى الآية فكيف تتقون العذاب يوم القيامة وبأى شيء يتحصنون من عذاب ذلك اليوم وكيف تتجئون منه ان كفرتم فى الدنيا (يوم يجعل الولدان شيبا) يعنى شيوخا شعثا من هول ذلك اليوم وشدة ذلك حين يقال لا دم عليه الصلاة والسلام قم فابعث بعث النار من ذريتك (ق) عن أى سعيد الخدري رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول الله عز وجل يوم القيامة يا آدم فيقول ليبيك وسعيديك زاد في رواية والخير بيديك فينادي بصوت ان الله يأمرك ان تخرج من ذريتك بعث النار قال يارب وما بعث النار قال من كل ألف تسع مائة وتسعة وتسعون فيمئذ تضع المحامل جملها ويشيب الوليد وترى الناس سكارى وما هم بسكارى ولكن عذاب الله شديد فشق ذلك على الناس حتى تغيرت وجوههم قالوا يا رسول الله أين ذلك الرجل فقال النبي صلى الله عليه وسلم أبشر وافان من يا جوج وما جوج تسعمائة وتسعا وتسعين ومنكم واحد انتم فى الناس كالشعر السوداء فى جنب الثور الأبيض أو كالشعر البيضاء فى جنب الثور الأسود وفى رواية كالرقعة فى ذراع الجار وفى لارجوان تكو نور ربع اهل الجنة فكبرنا ثم قال ثلث اهل الجنة فكبرنا ثم قال شطرا اهل الجنة فكبرنا أما ما يتعلق بمعنى الحديث فقولنا ان تخرج من ذريتك بعث النار فعنه مير اهل الجنة من اهل النار وأما الرقعة فتفتح الراى واسكان القاف فهى الاثر فى باطن عضد الجار وقوله انى لارجوان تكو نور ربع اهل الجنة وثلث اهل الجنة وشطرا اهل الجنة فيه البشارة العظيمة لهذه الأمة وجعلهم ربع اهل الجنة أولا ثم الثلث ثم الشطر افايدة حسنة وهى ان ذلك اوقع فى نفوسهم وابلغ فى اكرامهم فان اعطاء الانسان مرة بعد مرة دليل على الاعتناء بدود وام ملاحمة وفيه نكرير البشارة مرة بعد أخرى وفيه ايضا جملهم على تجديد شكر الله وحده على انعامه عليهم وهو تكبيرهم لهذه البشارة العظيمة وسرورهم بها أما ما يتعلق بمعنى الآية الكريمة والحديث فى قوله تعالى فكيف تتقون ان كفرتم يوم يجعل الولدان شيبا وقوله صلى الله عليه وسلم ويشيب الوليد ففيه وجهان الاول انه عند زلزلة الساعة قبل خروجهم من الدنيا فعلى هذا هو على ظاهره الثانى انه فى القيامة فعلى هذا يكون ذكر الشيب مجازا لان القيامة ليس فيها شيب هو مثل فى شدة الامر وهوله يقال فى اليوم الشديد يوم تشيب فيه نواصي الاطفال والاصل فيه ان وانما المسموم والاحزان اذا تعاقبت على الانسان اسرع فيه الشيب قال المتنبي

والهم يحترم الجسم نخافة * ويشيب ناصية الصبي ويهرم

فلما كان الشيب من لوازم كثرة المسموم والاحزان جعله كناية عن الشدة والهول وليس المراد ان هول ذلك اليوم يجعل الولدان شيبا حقيقة لان الفضل لا يميز له وقيل يحتمل ان يكون المراد وصف ذلك اليوم بالطول وان الاطفال يبلغون منه الشيخوخة والشيب (السماء منقطره) وصف اليوم بالشدة

(ان لدينا) للكافرين فى الآخرة (انكالا) قيودا عظيما لا يجمع نكل (وجيما) ناراً محرقة (وطعاما ذاغصة) أى الذى يشب فى المحلق فلا ينساع يعنى الضريع والزقوم (وعذابا أليما) يحصل وجعه الى انقلب وروى انه صلى الله عليه وسلم قرأ هذه الآية فصعق وعن الحسن انه اسى ص ثمافان بطعام فعرضت له هذه الآية فقال ارفعه ووضع عنده الليلة الثانية فعرضت له فقال ارفعه ولذلك الليلة الثالثة فاخبرنا بابت البنائى وغيره بخاؤا فلم يزالوا به حتى شرب شربة من سويق (يوم) منصوب بمافى لدينا من معنى الفعل أى استقر للكفار لدينا كذا وكذا يوم (ترجف الأرض والجبال) أى تتحرك حركه شديدة (وكانت الجبال كتيما) رملا يجتمعان كتب السبي اذا جمعه كانه فعيل بمعنى معول (مهيلا) سائلا بعد اجتماعه (انا أرسلنا اليكم رسولا) يعنى محمدا عليه السلام (شاهدا عليكم) يشهد عليكم يوم القيامة بكفركم وتكذيبكم (كما أرسلنا الى فرعون رسولا) يعنى موسى عليه السلام (فعصى فرعون الرسول) أى ذلك الرسول اذ النكرة اذا اعيدت معرفة كان الثانى عين الاول (فأخذناه) أخذنا (ويلا) شديدا اعليظا وانما خص موسى وفرعون لان خبرهما كان منتشر بين اهل مكة لا بينهم كانوا جيران اليهود (فكيف تتقون ان كفرتم يوم عذاب يوم كذا ان كفرتم اوظرف أى فكيف لكم التقوى يوم القيامة ان كفرتم فى الدنيا او منصوب بكفرتم على تأويل جددتم أى كيف تتقون الله وتخشونه ان جددتم يوم القيامة والمجزاء لان تقوى الله خوف عقابه (يجعل الولدان) صفة ليومها والعائد محذوف أى فيه (شيبا) من هوله وشدة ذلك حين يقال لا دم عليه السلام قم فابعث بعث النار من ذريتك وهو جمع اشيب وقيل هو على التمثيل للتأويل يقال ليوم الشديد يوم يشيب نواصي الاطفال (السماء منقطره) وصف لليوم بالشدة أى أى السماء على عظمتها واحكامها تنقطر به أى تنشق فساظلك بغيرها من الخلائق

والذكر على تأويل السماء بالسقف والسماء نبي من غفار وقوله به أي يوم القيامة يعني انها تنفطر لشدة ذلك اليوم وهو له كما ينفطر الشيء
مضاف الى المفعول وهو اليوم والى الفاعل وهو الله عز وجل (مفعولا) كأننا

٣٠٦

بما ينفطر به (كان وعده) المصدر
(ان هذه) الآيات الناطقة بالوعيد (تذرة)
موعظة (فن شاء اتخذ الى ربه سبيلا) أي فن
شاء ان تعظ بها واتخذ سبيلا الى الله بالتقوى
والخشية (ان ربك يعلم أنك تقوم أدنى من ثلثي
الليل) أي اقل من ثلثي الليل (ونصفه وثلثه) أي تقوم نصفه وثلثه (وطائفة من الذين معك)
يعني المؤمنين وكانوا يقومون معه الليل (والله يقدر الليل والنهار) يعني العالم بمقادير الليل والنهار
واجزاؤها وساعاتها هو الله تعالى لا يقوته علم ما يفعلون فيعلم القدر الذي يقومون من الليل والذي
يسامون منه (علم أن لن تحصوه) يعني ان لن تطيقوا معرفته على الحقيقة قيل قاموا حتى انتهت
أقدامهم فنزل علم أن لن تحصوه أي لن تطيقوه قيل كان الرجل يصلي الليل كله غشافة ان لا يصيب
ما أمر الله به من القيام فقال تعالى علم أن لن تحصوه أي لن تطيقوا معرفته ذلك (فتاب عليكم) أي فعاد
عليكم بالعفو والتخفيف والمعنى عفانكم ما لم تحيطوا بعلمه ورفع المشقة عنكم (فاقرأوا ما تيسر من القرآن)
فيه قولان أحدهما ان المراد بهذه القراءة القراءة في الصلاة وذلك لان القراءة أحد اجزاء الصلاة فأطلق
اسم الجزاء على الكل والمعنى فصلوا ما تيسر عليكم وقال المحسن يعني في صلاة المغرب والعشاء قال قيس بن
ابى حازم صليت خلف ابن عباس بالبصرة فقرأ في أول ركعة بالمجد وأول آية من البقرة ثم قام في الثانية
فقرأ بالمجد والآية الثانية من البقرة ثم ركع فلما انصرف أقبل علينا بوجهه فقال ان الله تعالى يقول
فاقرأوا ما تيسر منه وقيل نسخ ذلك التهجيدوا كفي بما تيسر ثم نسخ ذلك أيضا بالصلوات الخمس وذلك في
حق الأمة وثبت قيام الليل في حقه صلى الله عليه وسلم بقوله تعالى ومن الليل فتهجد به نافلة لك القول
الثاني ان المراد بقوله فاقروا ما تيسر من القرآن دراسته وتحصيل حفظه وان لا يعرض للنسيان فقبل يقرأ
مائة آية ونحوها وقيل ان قراءة السورة القصيرة كافية روى البغوي باسناده عن أنس رضي الله عنه انه
سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من قرأ خمسين آية في يوم اوليله لم يكتب من الغافلين ومن قرأ
مائة آية كتب من الغائبين ومن قرأ مائتي آية لم يحاجه القرآن يوم القيامة ومن قرأ خمسمائة آية كتب
له قنطار من الاجر وذكره الشيخ عبي الدين في كتابه الاذكار ولم يضعفه وقال في رواية من قرأ أربعين
آية بدل خمسين وفي رواية عشرين وفي رواية عن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم من قرأ عشر آيات لم يكتب من الغافلين (ق) عن عبد الله بن عمرو بن العاص رضي الله عنهما
قال قال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم ألم اخبرك تصوم الدهر وتقرأ القرآن كل ليلة قلت بلى يا رسول
الله ولم أرب ذلك الا بخير قال فصم صوم داود وكان أعبد الناس وقرأ القرآن في كل شهر مرة قال قلت
يا نبي الله اني اطيق افضل من ذلك قال فاقراءه في كل عشر قال قلت يا نبي الله اني اطيق افضل من ذلك
قال فاقراءه في سبع ولا تزد على ذلك ثم ذكر الله حكمة النسخ والتخفيف فقال تعالى (علم أن سيكون
منكم مرضى) يعني ان المريض يضعف عن التهجد بالليل فخفف الله عز وجل عنه لاجل ضعفه وعجزه
عنه (وآخرون يضربون في الارض) يعني المسافرين للتجارة (يتغنون من فضل الله) أي يطلبون
من رزق الله وهو الربح في التجارة (وآخرون يقاتلون في سبيل الله) يعني الغزاة والمجاهدين وذلك لان
المجاهد والماسافر مشغول في النهار بالاعمال الشاقة فالجهد بالليل لتوالت عليه أسباب المشقة تخفف الله
عنهم لذلك روى عن ابن مسعود قال أعمار رجل جلب شيئا الى مدينة من مدينتي المسلمين صابرا محتسبا
فباعه بسعريومه كان عند الله بمنزلة الشهداء ثم قرأ عبد الله وآخرون يضربون في الارض يتغنون من

فضل
الله (رزقه بالتجارة او طلب العلم) (وآخرون يقاتلون في سبيل الله) سوى بين المجاهد والمكاتب لان كسب الحلال جهاد قال ابن فضل
مسعود رضي الله عنه أعمار رجل جلب شيئا الى مدينة من مدينتي المسلمين صابرا محتسبا فباعه بسعريومه كان عند الله من الشهداء وقال ابن عمر رضي الله
عنهما ما خلق الله مائة أموات بعد القتل في سبيل الله أحب الى من ان أموت بين شعبي رجل اضرب في الارض ابتغي من فضل الله

فضل الله وآخرون يقابلون في سبيل الله (فأقرؤا ما تيسر منه) أي من القرآن وإنما أعاده للتأكيد (وأقيموا الصلاة) يعني المفروضة (وآتوا الزكاة) أي الواجبة (وأقرضوا الله قرضا حسنا) قال ابن عباس يريد سوى الزكاة من صلاة الرحمة وقرى الضيف وقيل يريد سائر الصدقات وذلك بأن يخرجها على أحسن وجه من كسب طيب ومن أكثر الأموال نفعا للفقراء ومراعاة النية والاخلاص واستغناء مرضاة الله تعالى بما يخرج والصرف إلى المستحق (وما تقدموا لأنفسكم من خير نجعله عند الله) أي ثوابه وأجره (هو خيرا وأعظم أجرا) يعني أن الذي قدمتم لأنفسكم خيرا من الذي أخرتموه ولم تقدموه وروى البغوي بسنده عن عبد الله قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أيكم ماله أحب إليه من مال وارثه قالوا يا رسول الله ما منا أحد إلا ماله أحب إليه من مال وارثه قال أعلموا ما تقولون قالوا ما نعلم إلا ذلك يا رسول الله قال ما منكم من رجل إلا مال وارثه أحب إليه من ماله قالوا كيف يا رسول الله قال إنما مال أحدكم ما قدم وماله وارثه ما أخر (واستغفروا لله) أي لذنوبكم وتقصيركم في قيام الليل (إن الله غفور رحيم) أي لجميع الذنوب والله تعالى أعلم

* (تفسير سورة المذثر) *

وهي مكية قيل غير آية من آخرها وهي ست وخمسون آية ومائتان وخمسون كلمة وألف حرف وعشرة أحرف

(بسم الله الرحمن الرحيم)

قوله عز وجل (يا أيها المذثر) (ق) عن يحيى بن كثير قال سألت أبا سلمة بن عبد الرحمن عن أول ما نزل من القرآن قال يا أيها المذثر قلت يقولون أقرأ باسم ربك قال أبو سلمة سألت جابر عن ذلك وقالت له مثل الذي قلت فقال لي جابر لا أحدثك إلا ما حدثنا به رسول الله صلى الله عليه وسلم قال جاورت بجرا شهر فلما قضيت جوارى هبطت فنوديت فنظرت عن يميني فلم أر شيئا ونظرت عن شمالي فلم أر شيئا ونظرت خلفي فلم أر شيئا فرفعت رأسي فرأيت شيئا فأنايت خدي فخرجت دثر وفي فدر وفي وصبو على ماء بارد افترلت يا أيها المذثر قم فأندر وربك فكبر وثيابك فطهر والرجز فاهجر وذلك قبل أن تقرأ الصلاة وفي رواية فلما قضيت جوارى هبطت فاستبطنات الوادي وذكر نحوه فاذا هو قاعد على عرش في الهواء يعني جبريل فأخذتني رجفة شديدة (ق) عن جابر رضي الله عنه من رواية الزهري عن أبي سلمة عنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يحدث عن فترة الوحي فقال لي في حديثه فينبأ أنا أمشي سمعت صوتا من السماء فرفعت رأسي فإذا الملك الذي جاءني بجرا جالس على كرسي بين السماء والأرض فجلست منته رعبا فقلت زملوني فدثروني فأنزل الله عز وجل يا أيها المذثر إلى والرجز فاهجر وفي رواية قال أبو سلمة الرجز الأوثان قال ثم حسي الوحي بعد وتابيع فان قلت دل هذا الحديث على أن سورة المذثر أول ما نزل من القرآن ويعارضه حديث عائشة رضي الله عنها المخرج في الصحيحين أيضا في بدء الوحي وسيأتي في موضعه إن شاء الله تعالى وفيه فغطني الثالثة حتى بلغ مني الجهد ثم أرسلني فقال أقرأ باسم ربك الذي خلق حتى بلغ ما لم يعلم فرجع به رسول الله صلى الله عليه وسلم برجع فؤاده الحديث قلت الصواب الذي عليه جمهور العلماء أن أول ما نزل من القرآن على الإطلاق أقرأ باسم ربك الذي خلق كما صرح به في حديث عائشة وقول من قال أن سورة المذثر أول ما نزل من القرآن على الإطلاق ضعيف لا يعتد به وإنما كان نزولها بعد فترة الوحي كما صرح به في رواية الزهري عن أبي سلمة عن جابر ويبدل عليه أيضا قوله في الحديث وهو يحدث عن فترة الوحي إلى أن قال وأنزل الله تعالى يا أيها المذثر ويبدل عليه أيضا قوله فاذا الملك الذي جاءني بجرا ثم قال وأنزل الله تعالى يا أيها المذثر وأيضا قوله ثم حسي الوحي بعد وتابيع فالصواب أن أول ما نزل من القرآن على رسول الله صلى الله عليه وسلم سورة أقرأ باسم ربك الذي خلق وأن أول ما نزل بعد فترة الوحي سورة

(فأقرؤا ما تيسر منه) كر الأمر بالتيسير لشدة احتياطهم (وأقيموا الصلاة) المفروضة (وآتوا الزكاة) الواجبة (وأقرضوا الله) بالذوا قبل والقرض لغته القطع فالقرض يقطع ذلك القدر من ماله فيدفعه إلى غيره وكذا المتصدق يقطع ذلك القدر من نفسه لئلا يعم على الفقير تعالى وإنما أضافه إلى نفسه لئلا يعم على الفقير معاونه فيما يتصدق به عليه وهذا لأن الفقير معاونه له في تلك القرية فلا يكون له عليه منه بل المنة للفقير عليه (قرضا حسنا) من انحلال بالاخلاص (وما تقدموا لأنفسكم من خير تجدوه) أي ثوابه وهو جزاء الشرط (عند الله هو خيرا) مما خلفتم وتركتكم فالمفعول الثاني لتجدوه خير وهو فصل وجار وان لم يقع بين معرفتين لأن أفعول من أشبه المعرفة لا امتناعه من حرف التعريف (وأعظم أجرا) وأجزل ثوابا (واستغفروا لله) من السيئات والتقصير في الحسنات (إن الله غفور) يستر على أهل الذنب والتقصير (رحيم) يخفف عن أهل الجهد والتوفير وهو على ما يشاء قدبر والله أعلم * (سورة المذثر صلى الله عليه وسلم) * (مكية وهي ست وخمسون وست آيات) * (بسم الله الرحمن الرحيم) روى جابر أن النبي صلى الله عليه وسلم قال كنت على جبل حراء فنوديت بأحمد أناك رسول الله فنظرت عن يميني وعن يساري فلم أر شيئا فنظرت فوقي فاذا هو قاعد على عرش بين السماء والأرض يعني الملك الذي ناداه فرعبت ورجعت إلى خديجة وقلت دثريني دثريني فدثرتني خديجة فجاء جبريل وقرأ (يا أيها المذثر) أي الملتف بنبأه من الدثار وهو كل ما كان من الثياب فوق الشعر والشعر ما كان من الجسد وأصله المذثر فادغم الذوب الذي يلي الجسد وأصله المذثر فادغم

المدرثر فحصل بهذا الذي بيناه اجمع بين الحديثين والله أعلم قوله فاذا هو فاعد على عرش بين السماء
والارض يريد به السرير الذي يجلس عليه وقوله يحدث عن فترة الوحي أى عن احتباسه وعدم تتابعه
وقواله في النزول قوله فجئت منه روى بحميم مضخومة ثم همزة مكسورة ثم ناء مثلثة ساكنة ثم ناء الضمير
وروى بثلاثين مثلثتين بعد الحميم ومعناه فرغت منه وفزعت وقوله وحى الوحي بعد وتتابع أى كثر نزوله
وازداد بعد فترة من قولهم حيث الشمس والنهار اذا زاد دحرجهما وقوله وصبو على ماء فيه انه ينبغي ان
فزع ان يصب عليه ماء حتى يسكن فزعه والله أعلم وأما التفسير فقوله عز وجل يا أيها المدرثر اصله المدرثر
وهو الذي يمدثر في ثيابه ليستدفئ بها وأجمعوا على انه رسول الله صلى الله عليه وسلم وانما سماه مدرثرا
للقوله صلى الله عليه وسلم دثروني وقيل معناه يا أيها المدرثر يدثار النبوة والرسالة من قولهم لبسه الله لباس
التقوى فجعل النبوة كالديثار واللباس مجازا (قم فأنذر) أى حذرهم من عذاب ربك ان لم يؤمنوا
والمعنى قم من مضجعتك وديثارك وقيل قم قيام عزم واشتغل بالانذار الذي تحملته (وربك فكبر) أى
عظم ربك عما يقوله عبدة الاوثان (وثيابك فطهر) فيه اربعة اوجه أحدها ان ينزل لفظ الثياب
والتطهير على الحقيقة والثاني ان ينزل لفظ الثياب على الحقيقة والتطهير على المجاز والثالث ان ينزل
لفظ الثياب على المجاز والتطهير على الحقيقة والرابع ان ينزل لفظ الثياب والتطهير على المجاز اما الوجه
الاول فعنه وثيابك فطهر من النجاسات والمستقذرات وذلك ان المشركين لم يكونوا يحترزون عنها
أمر صلى الله عليه وسلم بصون ثيابه من النجاسات وغيرها خلافا للمشركين الوجه الثاني معناه وثيابك
تقصر وذلك لان المشركين كانوا يطولون ثيابهم ويجرون أذيالهم على النجاسات وفي الثوب الطويل من
النجاسة والكبر والفخر ما ليس في الثوب القصير فنهى عن تطويل الثوب وامر بتقصيره لذلك وقيل
عنه وثيابك فطهر عن ان تكون مغصوبة او محرمة بل تكون من وجه حلال وكسب طيب الوجه الثالث
عنه اجل الثوب على النفس قال عنتره

وشككت بالريح الاصب ثيابه * ليس الكريم على القنابحرم
يريد نفسه والمعنى ونفسك فطهر عن الذنوب والريب وغيره او كنى بالثياب عن الجسد لانها تشتمل عليه
الوجه الرابع وهو حمل الثياب والتطهير على المجاز فقل معناه وقبلك فطهر عن الصفات المذمومة وقيل
معناه وخلقك فحسن وسئل ابن عباس عن قوله وثيابك فطهر فقال لا تلبسها على معصية ولا غدر
أما سمعت قول غيلان بن سلمة الثقفي

وانى بحمد الله لا ثوب فاجر * البست ولا من غدرة أتقع
والعرب تقول فى وصف الرجل بالصدق والوفاء هو طاهر الثياب وتقول لمن غدرانه لدنس الثوب
والسبب فى ذلك ان الثوب كالشيء الملازم للانسان فلهذا جعلوه كناية عن الانسان كما يقال الكرم فى
ثوبه والعفة فى ازاره وقيل من طاهر باطنه طهر ظاهره وقوله تعالى (والرجز فاهجر) يعنى اترك الاوثان
ولا تقربها وقال ابن عباس اترك المآثم وقيل الشرك والمعنى اترك كل ما أوجب لك العذاب من
الاعمال والا قول (ولا تمن تستكثر) يعنى لا تعط مالك مصانعة لتعطى أكثر
المفسرين وهذا النهى مختص بالنبي صلى الله عليه وسلم وانما نهى عن ذلك تنزيها للمنصب النبوة لان
من اعطى شيئا لغيره يطلب منه الزيادة عليه لا بدوان يتواضع ذلك للذى اعطاه ومنصب النبوة يحل
ذلك وهذا غير موجود فى حق الامة فيجوز لغيره من الامة ذلك كما قيل همار با أن حلال وحرام فالحلال
لهديه يهديها الرجل لغيره ليحطيه أكثر منها وأما المحرام فالبا المحرم بنص الشرع وقيل معناه لا تعط شيئا
لجسارة الدنيا اعط الله وأردبه وجه الله وقيل معناه لا تمن على الله بعملك فتستكثره ولا يكثرن عملك
فى عينك فانه مما أنعم الله به عليك واعطاك وقيل معناه لا تمن على احتياك بما تعلمهم من امر الدين
وتبلغهم من امر الوحي كما تستكثر بذلك علمهم وقيل لا تمن عليهم بدينك فتأخذ منهم على ذلك اجرا تستكثر

(قيم) من مضيجك اوقم قيام عزم وتصميم (فانذر)
فحذر قومك من عذاب الله ان لم يؤمنوا او
فافعل الانذار من غير تخصيص له بأحد وقيل
سمع من قريش ما كرهه فاعتم فتعطى ثوبه
مفكر انما يفعل النعمه ومن نفسك بالذئار قيم فاشتمل
اذى الكفار عن نفسك الفجبار (وربك فكبر)
بالانذار وان آذاك الفجبار (وربك فكبر)
واختص ربك بالتكبير وهو الواسع العظيم أى لا يكبر
في عينك غيره وقيل عندما يعزرك من غير الله
أكبر وروى انه لما نزل قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم الله أكبر فكبرت تكبير الصلاة
وايقنت انه الوحي وقد جعل على تكبير الصلاة
ودخات الفاء بمعنى الشرط كانه قيل وما كان
فلا تدع تكبيره (ونسألك فطهر) بالباء عن
النجاسة لان الصلاة لا تصح الا بهاء وهى الاولى
في غير الصلاة او قصر مختالفة للعرب في تطويلها
النسابة لان النجاسة اذا لا يؤمن معه اصابته
السياب وجرحهم الذبول اذا لا يؤمن معه اصابته
النجاسة او طهر نفسك بما يستقدر من الافعال
يقال فلان طاهر النجاسه اذا وصفوه بالنقاء
من المذايب وفلان دنس النجاسه اذا غادره
من طهر باطنه بطهر ظاهره ظاهر (والرجز)
بضم الراء يعقوب وسهل وحفص وغيرهم
بالاسير العذاب والمراد ما يؤدى اليه (فاهجر)
أى ابتعد على هجره لانه كان بريئاً منه (ولا تمنن)
تستكثر بالرفع وهو منصوب المثل على الحال

اي لا تعط مستكثرا رايها المساعطينه كثير اوطا الباء كثيرا اعطيت فانك مأمور بأجل الاخلاق واشرف الاداب وهو من من عليه اذا أنعم عليه وقرأ الحسن تستكثر بالسكون جوابا للنهي (ولربك فاصبر) ولوجه الله فاستعمل الصبر على اوامره ونواهيه وكل مصبور عليه ومصبور عنه (فاذا انقضى الناقور) نفخ في العصور وهي النفخة الاولى وقيل الثانية (فذلك) اشارة الى وقت النقر وهو مبتدأ (يومئذ) ٣٠٩ مرفوع المحل بدل من ذلك (يوم عسير) خبر كانه

قبل فيوم النقر يوم عسير والغاء في فاذا للتيسير وفي فذلك للجزاء كانه قيل اصبر على اذاهم فين ايديهم يوم عسير يلقون فيه عاقبة امرهم وتلقى عاقبة صبرك عليه والعامل في فاذا ما دل عليه الجزء أي فاذا انقضى الناقور عسر الامر (على) الكافرين غير يسير) واكد بقوله غير يسير ليؤذن بانه يسير على المؤمنين او عسير لا يرجي ان يرجع يسيرا كما يرجي تيسير العسير من امور الدنيا (ذرفي ومن خلقت) اي كله الى يعني الوليد بن المغيرة وكان يلعب في قومه بالوحيد ومن خلقت معطوف او مفعول معه (وحيدا) حال من الياء في ذرفي أي ذرفي وحدي معه فاني اكفيك أمره او من التامع في خلقت أي

به وقبل معناه لا تمنن لا تضعف عن الخير تستكثر منه وقيل معناه لا تمنن على الناس بما تتم عليهم وتعظيم استكثر ارامتك اهلك العطية فان المن يحبط العمل (ولربك فاصبر) أي على طاعته واوامره ونواهيه لاجل ثواب الله تعالى وقيل معناه فاصبر لله على ما أوديت فيه وقيل معناه انك تحلت امرا عظيما فيه محاربة العرب والجعم فاصبر على ذلك لله عز وجل وقيل معناه فاصبر تحت موارد القضاء لاجل الله (فاذا انقضى الناقور) أي نفخ في الصور وهو القرن الذي نفخ فيه اسرافيل وهي النفخة الاولى وقيل الثانية وهو الاصح (فذلك يومئذ) يعني يوم النفخة وهو يوم القيامة (يوم عسير) أي شديد (على الكافرين) يعني يسير عليهم في ذلك اليوم الامر فيعطون كتبهم شحائلهم وتسود وجوههم (غير يسير) اي هين فان قلت ما فائدة قوله غير يسير وعسير مغن عنه قلت فائدة التكرار التاكيد بقوله أنا محب لك غير مبغض وقيل لما كان على الكافرين غير يسير دل على انه يهون على المؤمنين بخلاف الكفار فانه عليهم عسير لا يسير فيه ليزداد غيظ الكافرين وبشارة المؤمنين قوله تعالى (ذرفي ومن خلقت وحيدا) أي خلقتهم في بطن امه وحيدا فريدا لا مال له ولا ولد وقبل معناه خلقتهم وحدي لم يشاركني في خلقه احد والمعنى ذرفي واياه فأنا اكفيكم هذه الآية في الوليد بن المغيرة المخزومي وكان يسمى الوحيد في قومه (وجعلت له مالا عموما) أي كثيرا يمد بعضه بعضا دائما غير منقطع وقيل ما يمد بالتماء كالزرع والضرع والتجارة واختلافوا في مبلغه فقيل كان ألف دينار وقيل اربعة آلاف درهم وقيل ألف ألف وقال ابن عباس تسعة آلاف مثقال فضة وعنه كان له بين مكة والطائف ابل وخيل ونعم وكان له غنم كثيرة وعبيد وجوار وقيل كان له بيتان بالطائف لا يتقطع شجاره شتاء ولا صيفا وقيل كان له بيتان بالطائف غلة شهر بشهر (وبنين شهودا) أي حضورا بمكة لا يغيبون عنه لانهم كانوا أغنياء غير محتاجين الى الغيبة لطالب الكسب وقيل معنى شهودا أي رجالا يشهدون معه المحافل والجماع قيل كانوا عشرة وقيل سبعة وهم الوليد بن الوليد وخالده وعمارة وهشام والعاص وقيس وعبد شمس أسلم منهم ثلاثة نفر خالده وهشام وعمارة (ومهدت له تمهيدا) أي بسطت له في العيش وطول العمر بسطامع المجاهد العربي والرياسة في قومه وكان الوليد بن كابر قرش وكان يدعى ربحانة قرش (ثم يطمع) اي يرجو (أن ازيد) أي ازيد مالا وولدا وتمهيدا (كلا) أي لا افعل ولا ازيد قالوا انزال الوليد بعد نزول هذه الآية في نقصان ماله وولده حتى هلك (انه كان لا ياتنا عنيدا) أي معاندا والمعنى انه كان معاندا في جميع دلائل التوحيد والقدر والبعث والنبوة منكر لكل وقيل كان كفره كفر عناد وهو انه كان يعرف هذا بقلبه وينكره بلسانه وهو اقبح الكفر واخشاه (سأرهقه صعودا) يعني سأكلفه مشقة من العذاب لاراحته فيها وعن ابى سعيد الخدري رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الصعود عقبة في النار يتصعد فيها الكافر سبعين خريفا ثم يهوى فيها سبعين خريفا فهو كذلك أبدا أخرجه الترمذي وقال حديث غريب وروى البغوي باسناد الثعلبي عن ابى سعيد الخدري عن النبي صلى الله عليه وسلم في قوله سأرهقه صعودا قال هو جبل من نار يكاف ان يصعده فاذا وضع يده ذابت فاذا رفعها عادت وقال الكلبي الصعود صخرة ملساء في النار يكاف الكافران يصعدها لا يترك يتنفس في صعوده يجذب من امامه بسلاسل الحديد ويضرب من خلفه بمقامع من حديد فيصعدها في اربعين عاما فاذا بلغ ذروتها أحدر الى اسفلها ثم يكلف ان يصعدها يجذب من امامه ويضرب من خلفه فذلك دأبه أبدا قوله عز وجل (انه فكر وقدّر) أي فكر في الامر الذي يريد ونظر

خلقتهم وحدي لم يشاركني في خلقه أحد أو من الهاء المحذوفة أو من أي خلقتهم منفردا بلا أهل ولا مال ثم انعمت عليه (وجعلت له مالا ممدودا) ممدوما كثيرا او ممدودا بالتماء وكان له الزرع والضرع والتجارة وعن مجاهد كان له مائة ألف دينار وعنه ان له أرضا بالطائف لا يتقطع ثمرها (وبنين شهودا) حضورا معه بمكة لغناه هم عن السفر وكانوا عشرة اسلم منهم خالد وهشام وعمارة (ومهدت له تمهيدا) وبسطت له المجاهد والرياسة فأتممت عليه نعمتي المجاهد والمال واجتماعهما هو الكمال عند أهل الدنيا (ثم يطمع ان ازيد) استبعد واستكثر لطمعه وحرصه فيرجو ان ازيد ماله وولده من غير شكر وقال الحسن ان ازيد أي ادخله الجنة فأؤتيه مالا وولدا كما قال لا وتين مالا وولدا (كلا) رده له وقطع رجائه اي لا يجمع له بعد اليوم بين الكفر والمزيد من النعم فلم يزل بعد نزول الآية في نقصان من المال والمجاهد حتى هلك (انه كان لا ياتنا عنيدا) معاندا) معاندا احدا وهو تعبد للردع على وجه الاستئناف كان قائلًا قال لم لا يراذ فقيل

٧٨ ح انه عاند آيات المنعم وكفر بذلك نعمته والكافر لا يستحق المزيد (سأرهقه) سأعشيه (صعودا) عقبة شاقة المصعد وفي الحديث الصعود جبل من نار يصعد فيه سبعين خريفا ثم يهوى فيه كذلك أبدا (انه فكر) تعليل لا وعيد كان الله تعالى عاجله بالقرر والذل بعد الغنى والعز لعناده وبما قبله في الاخرة باشد العذاب لبلوغه بالعناد غايته وتعميته القرآن سبحانه يعني انه فكر ماذا يقول في القرآن (وقدر) في نفسه ما يقول

وهياه (فقتل) لعن (كيف قدر) تعجب
 من تقديره (ثم قتل كيف قدر) كرر للتأكيد
 ثم يشعر بان الدعاء الثاني ابلغ من الاول (ثم
 نظر) في وجود الناس او فيما قدر (ثم
 عبس) قطب وجهه (وبسر) زاد في التقبض
 والكأوح (ثم ادبر) عن الحق (واستكبر)
 عنه اوعن مقامه وفي مقاله (ثم نظر عطف على
 فكر وقدر والدعاء اعتراض بينهما وايراد ثم في
 المعطوفات لسان ان بين الافعال المعطوفة
 تراخيها (فقال ان هذا) ما هذا (الاسحري يؤثر)
 يروي عن السحرة روى ان الوليد قال لبي
 محزوم والله لقد سمعت من محمد انفا كلاما
 ماهو من كلام الانس ولا من كلام الجن ان له
 لحلاوة وان عليه لطلاوة وان اعلاه لمثروا
 اسفله لمغدق وانه يعلم وما يعلى فقالت قريش
 صبا والله الوليد فقال ابو جهل وهو ابن اخيه
 انا كفيكوه ففعد اليه خزينا وكله بما اجاه فقام
 الوليد فأتاهم فقال ترععون ان محمد اجنونا
 فهل رأيتموه يخفق وتقولون انه كاهن فهل رأيتموه
 قط يتكهن وترععون انه شاعر فهل رأيتموه
 يتعاطى شعرا قط وترععون انه كذاب فهل جربتم
 عليه شيئا من الكذب فقالوا في كل ذلك اللهم
 لا تخم قالوا فما هو ففكر فقال ماهو الاساحر
 اما رأيتموه يفرق بين الرجل وأهله وولده ومواليه
 وما الذي يقوله الاسحري يؤثر عن مسيلة وأهل
 يابل فاريج النادى فرحا وتفرقوا متعجبين منه
 وذكر الفاء دليل على ان هذه الحكمة لما خاطرت
 به لانه نطق به من غير ثبوت (ان هذا الا قول البشر)
 ولم يذكر العاطف بين هاتين الجملتين لان
 الثانية جرت مجرى التوكيد للاولى (سأصليه)
 سأدخله بدل من سأرقعه صعودا (سقر) علم
 بجهنم ولم ينصرف للتعريف والتأنيث (وما
 أدراك ما سقر) تهويل لشأنها (لا تبق) أى
 هى لا تبق مجا (ولا تذر) عظما أو لا تبق شيئا
 يلقى فيها الا أهليكمته ولا تذر هالكابل يعود
 كما كان (لواحة) خبر مبهمة محذوف أى هى
 لواحة (للشجر) جمع بشرة وهى ظاهرا لمجد
 أى مسودة للجلود ومحروقة لها (عليها) على سقر
 (تسعة عشر) أى بلى أمرها تسعة عشر ملكا
 عند الجحور وروى قبل صنفا من الملائكة وقيل صفا

فيه وتديره وترتب في قلبه كلا ما وهياه لذلك الامر وهو المراد بقوله وقد رأى وقد ذلك الكلام في قلبه
 وذلك ان الله تعالى لما أنزل على نبيه صلى الله عليه وسلم حم تنزيل الكتاب من الله العزيز العليم الى
 قوله المصير قام النبي صلى الله عليه وسلم في المسجد يصلى والوليد بن المغيرة قريب منه يسمع قراءته فلما
 فطن النبي صلى الله عليه وسلم لاستماعه اعاد قراءة الآية فانطلق الوليد حتى أتى مجلس قومه من بني
 محزوم فقال والله لقد سمعت من محمد انفا كلاما ماهو من كلام الانس ولا من كلام الجن والله ان له حلوة
 وان عليه لطلاوة وان اعلاه لمثروا وان اسفله لمغدق وانه يعلم وما يعلى ثم انصرف الى منزله فقالت قريش
 صبا والله الوليد ولتصوبن قريش كلهم فقال ابو جهل انا كفيكوه فانطلق حتى جلس الى جنب الوليد
 خزينا فقال له الوليد ما لي اراك خزينا يا ابن أخي فقال وما يعنى ان لا أحرز وهذه قريش يجمعون لك
 نفقة يعينونك على كبر سنك وترععون انك زينت كلام محمد وانك تدخل على ابن ابى كبشة وابن ابى قحافة
 لتتال من فضل طعامهم فغضب الوليد وقال ألم تعلم قريش انى من اكثرهم مالا وولدا وهل شبع محمد
 او احبابه من الطعام حتى يكون لهم فضل طعام ثم قام مع ابى جهل حتى أتى مجلس قومه فقال لهم ترععون
 ان محمد اجنونا فهل رأيتموه يخفق قط قالوا اللهم لا قال ترععون انه كاهن فهل رأيتموه قط تكهن قالوا
 اللهم لا قال ترععون انه شاعر فهل رأيتموه ينطق بشعر قط قالوا اللهم لا قال ترععون انه كذاب فهل جربتم
 عليه شيئا من الكذب قالوا اللهم لا وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يسمى الامين قبل النبوة لصدقه
 فقالت قريش للوليد فما هو ففكر في نفسه ثم قال ماهو الاساحر اما رأيتموه يفرق بين الرجل وأهله
 وولده ومواليه فهو ساحر وما يقوله سحري يؤثر فذلك قوله عز وجل انه فكر أى في أمر محمد صلى الله عليه
 وسلم والقرآن وقد رى نفسه ماذا يمكنه ان يقول في محمد صلى الله عليه وسلم والقرآن (فقتل كيف قدر)
 أى عذب وقيل لعن كيف قدر وهو على طريق التعجب والانكار والتوبيخ (ثم قتل كيف قدر) كره
 للتأكيد وقيل معناه لعن على اى حال قدر من الكلام (ثم نظر) أى في طلب ما يدفع به القرآن
 ويرده (ثم عبس وبسر) أى كلع وقطب وجهه كالمهتم المتهكر في شئ يريد (ثم ادبر) أى عن الايمان
 (واستكبر) أى حين دعى اليه (فقال ان هذا) أى الذى يقوله محمد ويقرأه (الاسحري يؤثر)
 يروي ويحكى عن السحرة (ان هذا الا قول البشر) يعنى يسارا وجبرا فهو بأثره عنهم ما قال الله تعالى
 (سأصليه) أى سأدخله (سقر) هو اسم من اسماء جهنم وقيل آخر ذر كاتها (وما أدراك ما سقر)
 أى وما أعلمك أى شئ هى سقر وانما ذكره على سيدل التهويل والتعظيم لامرها (لا تبق ولا تذر) قيل
 هما بمعنى كما تقول صد عنى واعرض عنى وقيل لا بد من الفرق والالزام التكرار فقليل معناه لا تبق احدا
 من المسيحين للعذاب الا أخذته ثم لا تذر من محوم أولئك شيئا الا أكلته وأهلكته وقيل لا يموت فيها
 ولا يحيى اى لا تبق من فيها احيا ولا تذر من فيها ميتا كالماتر قوا جددوا وأعيدوا وقيل لا تبق لهم مجا
 ولا تذرهم عظاما وقيل لكل شئ ملال وفترة الا جهنم ليس لها ملال ولا فترة فهى لا تبق عليهم ولا تذرهم
 (لواحة للبشر) جمع بشرة أى مغيرة للجلد حتى تجعله اسود قال مجاهد تلغى الجلد حتى تدعه أشد سوادا
 من الليل وقال ابن عباس محروقة للجلد وقيل تلوح لهم جهنم حتى يروها عيانا (عليها تسعة عشر) أى
 على النار تسعة عشر من الملائكة وهم خزنتها ملاك ومعه ثمانية عشر جافي الاثر ان أعينهم كالبرق
 الخاطف وأنبا بهم كالصياد يخرج لمب النار من افواههم ما بين منكبي احدهم مسيرة سنة قد نزع
 منهم الرحمة يدفع احدهم سبعين ألفا فيرميهم حيث اراد من جهنم وقال عمرو بن دينار ان احدهم يدفع
 بالدفع الواحدة في جهنم اكثر من ربيعة ومضر وقال ابن عباس لما نزلت هذه الآية قال ابو جهل
 لعن ريش نكلكم أمهاتكم اسمع من ابن ابى كبشة يخبر ان خزنة النار تسعة عشر وانتم الدهم يعنى الشجعان
 أفتجز كل عشرة منكم ان تباعش بواحد منهم يعنى خزنة جهنم فقال ابو الاشدين اسيد بن كلاب بن خلف
 المجهنى انا كفيكم منهم سبعة عشر عشرة على ظهري وسبعة على بطني واكفوني انتم اثنين ويروى عنه انه

وقيل نقيبا (وما جعلنا أصحاب النار) أي خزنتها (الاملائكة) لانهم خلاف جنس المعذبين فلا تأخذهم الرأفة والرقة لانهم اشد الخلق بأسا فلا واحد منهم قوة الثقلين (وما جعلنا عدتهم) تسعة عشر (الافتنة) أي ابتلاء واختبارا (للذين كفروا) حتى قال أوجهل لمنازلت علمنا تسعة عشر ما يستطيع كل عشرة منكم ان يأخذوا واحدا منهم وأنتم الهم فقال أبو الاسود كان شديد البطش انا فكيفكم تسعة عشر فاكفوني أنتم اثنين فنزلت وما جعلنا أصحاب النار الاملائكة أي وما جعلناهم رجلا من جنسكم يطاقون وقالوا في تخصيص الخزنة بهذا العدد مع ٣١١ انه لا يطلب في الاعداد العلل ان ستة منهم

يقودون الكفرة الى النار وستة يسوقونهم وستة يضربونهم بمقامع الحديد والأتخازن جهنم وهو ملك وهو الاكبر وقيل في سقر تسعة عشر دركا وقد ساط على كل درك ملك وقيل يعذب فيها بتسعة عشر لوان من العذاب وعلى كل لون ملك موكل وقيل ان جهنم تحفظ بما تحفظ به الارض من الجبال وهي تسعة عشر وان كان أصلها مائة وتسعين الا ان غيرها يتشعب عنها (الاستيقن الذين أوتوا الكتاب) لان عدتهم تسعة عشر في الكتابين فاذا سمعوا بمثلها في القرآن ايقنوا انه منزل من الله (ويرداد الذين آمنوا) بمحمد وهو عطف على ليستيقن (ايما) لتصديقهم بذلك كما صدقوا سائر ما أنزل او يرددون يقينا الموافقة كتابهم كتاب أولئك (ولا يرتاب الذين أوتوا الكتاب والمؤمنون) هذا عطف أيضا وفيه توكيد للاستيقان وزيادة الايمان اذا الاستيقان وازدياد الايمان دالا ان على انتقاء الارتباب ثم عطف على ليستيقن أيضا (وليقول الذين في قلوبهم مرض) نفاق (والكافرون) المشركون فان قلت النفاق ظهر في المدينة والسورة مكية قلت معناه وليقول المنافقون الذين يظهرون في المستقبل بالمدينة بعد الهجرة والكافرون بمكة (ماذا أراد الله بهذا مثلا) وهذا اخبار بما سيكون كسائر الاخبار بالغيوب وذو الاختلاف كقول السورة مكية وقيل المراد بالمرض الشك والارتباب لان أهل مكة كان أكثرهم شاكين ومثلا تيميز هذا أحوال منه كقوله هذه ناقة الله لكم آية ولما كان ذكر العدد في غاية الغرابة وان مثله حقيق بان تسير به الركان سيرها بالامثال سمي مثلا والمعنى أي شيء أراد الله بهذا العبد العجيب وأي

قال انا أمشي بين ايديكم على الصراط فأدفع عشرة بمنكي الايمن وتسعة بمنكي الايسر في النار وغضى فندخل الجنة فأنزل الله تعالى (وما جعلنا أصحاب النار الاملائكة) يعني لارجا لآدميين فمن ذا يغلب الملائكة وانما جعلهم ملائكة ليكونوا من غير جنس المعذبين واشدهم لان الجنسية مظنة الرأفة والرحمة (وما جعلنا عدتهم) أي عدددهم في القلعة (الافتنة للذين كفروا) أي ضلالة لهم حيث قالوا ما قالوا وقيل فتنهم هي قلوبهم لم يكونوا عشرين وما الحكم في تخصيص هذا العدد وقيل فتنهم هي قلوبهم كيف يقدر هذا العدد القليل على تعذيب جميع من في النار وأجيب عن قلوبهم لم يكونوا عشرين بان افعال الله تعالى لا تعمل ولا يقال فيها الم وتخصيص الزبانية بهذا العدد لاراقضته الحكمة وقيل وجه الحكمة في كونهم تسعة عشر ان هذا العدد يجمع اكثر القليل واقل الكثير ووجه ذلك ان الاحاد اقل الاعداد واكثرها تسعة واقل الكثير عشرة فوقع الاختصار على عدد يجمع اقل الكثير واكثر القليل لهذه الحكمة وما سوى ذلك من الاعداد فمكثير لا يدخل تحت المحصر وأجيب عن قلوبهم كيف يقدر هذا العدد القليل على تعذيب جميع اهل النار وذلك بان الله جل جلاله يعطي هذا القليل من القوة والقدرة ما يقدرون به على ذلك فمن اعترف بكمال قدرة الله وانه على كل شيء قدير وان احوال القيامة على خلاف احوال الدنيا زال عن قلبه هذا الاستبعاد بالكلية (ليستيقن الذين أوتوا الكتاب) يعني ان هذا العدد مكتوب في التوراة والانجيل وانهم تسعة عشر (ويرداد الذين آمنوا ايما) يعني من آمن من اهل الكتاب يرددون تصديقا بمحمد صلى الله عليه وسلم وذلك ان العدد كان موجودا في كتابهم واخبر به النبي صلى الله عليه وسلم على وفق ما عندهم من غير سابقة دراسة وتعلم علم انما حصل له ذلك بالوحي السماوي فازدادوا بذلك ايمانا وتصديقا بمحمد صلى الله عليه وسلم (ولا يرتاب) أي ولا يشك (الذين أوتوا الكتاب والمؤمنون) يعني في عدددهم وانما قال ولا يرتاب وان كان الاستيقان يدل على نفي الارتباب ليجمع لهم بين اثبات اليقين ونفي الشك وذلك بالعلم وكذا لان فيه تعريضا بحال غيرهم كانه قال ولما خالف حالهم حال الناس المرتابين من اهل الكفر والنفاق (وليقول الذين في قلوبهم مرض) أي شك ونفاق (والكافرون) أي مشركو مكة فان قلت لم يكن بمكة نفاق فكيف قال وليقول الذين في قلوبهم مرض وهم المنافقون وهذه السورة مكية قلت لانه كان في علم الله تعالى ان النفاق سيحدث فأخبر الله عما سيكون وهو كسائر الاخبار بالغيوب فعلى هذا تصير الآية مجعزة للنبي صلى الله عليه وسلم لانه اخبار عن غيب سيقع وقد وقع على وفق الخبر وقيل يحتمل ان يراد بالذين في قلوبهم مرض اهل مكة لان فيهم من هوشاك وفيهم من هو قاطع بالكذب (ماذا أراد الله بهذا مثلا) يعني أي شيء اراد الله بهذا المثل العجيب وانما سموه مثلا لانه استعارة من المثل المضروب لانه مما غرب من الكلام وبدع استعرا بابا منهم لهذا العدد واستبعاد الله والمعنى أي غرض قصدي جعل الملائكة تسعة عشر لا عشرين و مرادهم بذلك انكار هذا من اصله وانه ليس من عند الله فلهذا سموه مثلا (كذلك) أي كما اضل من أبكر عدد الخزنة وهدي من صدق به كذلك (يضل الله من يشاء ويهدي من يشاء) لان الله تعالى بيده الهداية والاضلال (وما يعلم جنود ربك الا هو) هذا جواب لابي جهل حين قال ألمحمد أعوان الا

معنى أراد في ان جعل الملائكة تسعة عشر لا عشرين وغير ضهم انكاره اصلا وانه ليس من عند الله وانه لو كان من عند الله لما جاء بهذا العدد الناقص (كذلك يضل الله من يشاء) الكاف ناسب وذلك اشارة الى ما قبله من معنى الاضلال والهدى أي مثل ذلك المذكور من الاضلال والهدى يعني اضلال المنافقين والمشر كين جيتي قالوا ما قالوا وهدي المؤمنين لتبصديقهم ورؤية الحكمة في ذلك يضل الله من يشاء من عباده وهو الذي علم منه اختيار الضلال (ويهدي من يشاء) وهو الذي علم منه اختيار الهداء وفيه دليل خلق الافعال ووصف الله بالهداية والاضلال ولما قال أبو جهل لعنه الله امارب محمد أعوان التسعة عشر نزل (وما يعلم جنود ربك) لفرط كثرتها (الاهو) فلا يعز عليه تميم الخزنة عشرين ولما كان في هذا العدد الخصاص

حكمة لا تعلمونها (وما هي) متصل بوصف سقروهي ضميرها أي وما سقرو وصفها (الاذكري للبشر) أي تذكرة للبشر لوصفهم الآيات التي ذكرت فيها (كلا) انكار بعد أن جعلها اذكري ٢١٢ ان تكون لهم ذكرى لانهم لا يتذكرون (والقمر) اقسامه لعظم مناديه (والليل اذا دبر) نافع وحقق

تسعة عشر والمعنى ان الخزنة تسعة عشر ولهم اعوان وجنود من الملائكة لا يعلم عددهم الا الله تعالى خلقوا لتعذيب اهل النار وقيل كان مقدورات الله تعالى غير متناهية فكذلك جنوده غير متناهية (وما هي) يعني النار (الاذكري للبشر) اي الا تذكرة وموعظة للناس وقيل ما هي يعني آيات القرآن ومواعظه الا تذكرة للناس يتعظون بها (كلا) اي لا يتعظون ولا يتذكرون وقيل معناه ليس الامر كما يقول من زعم انه يكفي احبابه خزنة النار وقيل كلا هنا مجازا (والقمر والليل اذا دبر) اي ولي ذاهبا وقيل دبر بمعنى اقبل تقول العرب دبرني فلان اي جاء خلفي فالليل يأتي خلف النهار (والصبح اذا سقر) اي اضاء وتبين وهذا قسم وجوابه (انها الاحدى الكبرى) يعني ان سقرا لا حدى الامور العظام وقيل اراد بالكبر دركات النار وهي سبعة جهنم ولظى والمجطمة والسعير وسقر والجحيم والمساوية (نذير للبشر) قيل يحتمل ان يكون نذير اصفة للنار والمعنى ان النار نذير للبشر قال الحسن والله ما نذير شيء ادهى من النار وقيل يجوز ان يكون نذير اصفة لله تعالى والمعنى اننا لكم منها نذير فاتقوها وقيل هو صفة للنبي صلى الله عليه وسلم ومعناه يا ايها المذتر قم نذير للبشر فانذر (ان شاء منكم ان يتقدم او يتأخر) اي يتقدم في الخير والطاعة او يتأخر عنهما فيقع في الشر والمعصية والمعنى ان الانذار قد حصل لكل واحد من آمن او كفر وقد تسلك بهذه الآية من يرى ان العبد غير مجبور الى الفعل وانه متمكن من فعل نفسه واجيب عنه بأن مشيئته تابعة لمشيئة الله تعالى وقيل اضافة المشيئة الى الخاملين على سبيل التهديد كقوله اعملوا ما شئتم وقيل هذه المشيئة لله تعالى والمعنى ان شاء الله منكم ان يتقدم او يتأخر قوله تعالى (كل نفس بما كسبت رهينة) اي مرتبته في النار بكسبها وما خذوة بعملها (الاحباب اليمين) فانهم غير مرتبين بنوهم في النار ولكن الله يغفر لهم وقيل معناه فكوارقاب أنفسهم بأعمالهم الحسنة كما يفك الراهن رهنه باداء الحق الذي عليه واختلافوا في احباب اليمين من هم فقيل هم المؤمنون المخلصون وقيل هم الذين يعطون كتبهم بايمانهم وقيل هم الذين كانوا على عيسى آدم يوم اخذ الميثاق وحين قال الله تعالى لهم هؤلاء في الجنة ولا أبالي وقيل هم الذين كانوا يمين اي مباركين على أنفسهم وروى عن علي بن أبي طالب رضى الله عنه انهم اطفال المسلمين وهو اشد بالصواب لان الاطفال لم يكسبوا اثمًا يرتبونه به وعن ابن عباس قال هم الملائكة (في جنات) أي هم في بساتين (يتساءلون عن المحرمين) أي يتساءلون المحرمين وعن صلة فيقولون لهم (ماسلككم في سقر) وهذا بقوى قول من قال ان احباب اليمين هم الاطفال لانهم لم يعرفوا الذنوب التي توجب النار وقيل معناه يسأل بعضهم بعضا عن المحرمين فعلى هذا التفسير يكون معنى ماسلككم اي يقول المسؤولون للسائلين قلنا للمحرمين ماسلككم اي ادخلكم وقيل ما حبسكم في سقر وهذا سؤال توبيخ وتقرير (قالوا) محبين لهم (لمنك من المصلين) اي لله في الدنيا (ولم نك نطعم المسكين) اي لم نتصدق عليه (وكنا نخوض مع الخائضين) أي في الباطل (وكنا نكذب بيوم الدين) أي بيوم الجزاء على الاعمال وهو يوم القيامة (حتى أنانا اليقين) يعني الموت قال الله تعالى (فما تنفعهم شفاعا الشافعين) قال ابن مسعود تشفع الملائكة والنبيون والشهداء والصالحون وجميع المؤمنين فلا يبقى في النار الا أربعة ثم تلا قالوا لمنك من المصلين الآية وقال عمران بن حصين الشفاعة نافعة لكل احد دون هؤلاء الذين سمعون روى البغوي بسنده عن أنس رضى الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يصف اهل النار فيعذبون قال فيعذبهم الرجل من اهل الجنة فيقول للرجل منهم يا فلان فيقول ماتريد فيقول اما تترك رجلا سقاك شرية يوم كذا وكذا قال فيقول وانك لانت هو فيقول نعم فيشفع له فيشفع فيه قال ثم يمر بهم الرجل من اهل الجنة فيقول يا فلان فيقول ماتريد

وجزة لا يعقوب وخلف وغيرهم اذا دبر ودبر بمعنى أدبر ومعناه ما ولي وذهب وقيل أدبر ولى ومضى ودبر جاء بعد النهار (والصبح اذا سقر) اضاء وجواب القسم (انها) ان سقرا (لا حدى الكبرى) هي جمع الكبرى أي لا حدى البلبايا او الدواهي الكبرى ومعنى كونها احدا من انها من يبين واحدة في العظم لا نظيرة لها كما تقول هو احدا رجال وهي احدى النساء (نذيرا) تميز من احدى اي انها لا حدى الدواهي انذارا كقولك هي احدى النساء عفا فاوبدل من (للشمرين شاء منكم) باعادة الجار (ان يتقدم) الى الخير (او يتأخر) عنه وعن الزجاج الى ما أمر وعما نهى (كل نفس بما كسبت رهينة) هي ليست بتأثير رهين في قوله كل امرئ بما كسب رهين لتأنيث النفس لانه لو قصدت الصفة لقل رهين لان فعلا بمعنى مفعول يستوى فيه المذكور والمؤنث وانما هي اسم بمعنى الرهن كالشيعة بمعنى الشتم كانه قيل كل نفس بما كسبت رهن والمعنى كل نفس رهن بكسبها عند الله غير مكوك (الاحباب اليمين) أي اطفال المسلمين لانهم لا اعمال لهم يرهنون بها أو الا المسلمين فانهم فكوارقابهم بالطاعة كما يخلص الراهن رهنه باداء الحق (في جنات) أي هم في جنات لا يكتمه وصفها (يتساءلون عن المحرمين) يسأل بعضهم بعضا عنهم او يتساءلون غيرهم عنهم (ماسلككم في سقر) ادخلكم فيها ولا يقال لا يطابق قوله ماسلككم وهو سؤال للمحرمين قوله يتساءلون عن المحرمين وهو سؤال عنهم وانما يطابق ذلك لو قيل يتساءلون المحرمين ماسلككم لان ماسلككم ليس ببيان للتساؤل عنهم وانما هو حكاية قول المسؤولين عنهم لان المسؤولين يلقون الى السائلين ما جرى بينهم وبين المحرمين فيقولون قلنا لهم ماسلككم في سقر قالوا لمنك من المصلين لانه اختصر كما هو نهج القرآن وقيل عن زائدة (قالوا لمنك من المصلين) أي

لم نعتقد فرضيتها (ولم نك نطعم المسكين) كما يطعم المسلمون (وكنا نخوض مع الخائضين) الخوض الباطل والزور في آيات فيقول الله (وكنا نكذب بيوم الدين) الحساب والجزاء (حتى أنانا اليقين) الموت (فما تنفعهم شفاعا الشافعين) من الملائكة والنبيين والصالحين لانهم لا ينفعون المؤمنين الكافرين وفيه دليل ثبوت الشفاعة للمؤمنين في الحديث ان من اتمى من يدخل الجنة بشفاعته أكثر من ربيعة ومضر

(فألمهم عن التذكرة) عن التذكير وهو العظة
 أي القرآن (معرضين) مولعين حال عن الضمير
 نحو مالك قائماً (كانهم حجر) أي حجر الوحش
 حال من الضمير في معرضين (مستنقرة) شديدة
 النفاذ كأنها تطالب النفاذ من نفوسها وبفتح الفاء
 مدني وشامي أي استنفرها غيرها (فرت من
 قسورة) حال وقدمها مقدرة والقسورة الرماة
 أو الاسد فعولته من القسر وهو القهر والغلبة
 شبهوا في اعراضهم عن القرآن واستماع الذكر
 بحجر جددت في نفاذها (بل يريد كل امرئ منهم
 ان يؤتى حجة من مثمرة) قراطيس تنشر وتقرأ
 وذلك أنهم قالوا الرسول الله صلى الله عليه وسلم
 لن تنبئك حتى تأتي كل واحد منا بكتب من
 السماء عنوانها من رب العالمين الى فلان بن
 فلان تؤمر فيها باتباعك ونحو قوله لن تؤمن
 لرقيبك حتى تنزل علينا كتاباً نقرأه وقيل قالوا ان
 كان محمد صادقاً فليصيح عند رأس كل واحد
 منا بحقيقة فيما براءته وأمنه من النار (كلام)
 ردع لهم عن تلك الارادة وزجر عن اقتراح
 الآيات ثم قال (بل لا يخافون الآخرة) فلذلك
 اعرضوا عن التذكرة لا لمتناع ابتداء الحنف
 (كلامه تذكرة) ردعهم عن اعراضهم عن
 التذكرة وقال ان القرآن تذكرة بليغة كافية
 (فن شاء ذكره) أي فن شاء أن يذكره ولا ينساه
 فعل فان نفع ذلك عائد اليه (وما يذكره)
 وبالتناء نافع ويعقوب (الان يشاء الله) الا وقت
 مشيئة الله والابشيئة الله (هو أهل التقوى
 وأهل المغفرة) في الحديث هو أهل ان يتقى
 وأهل ان يغفر ان اتقاه والله أعلم
 (سورة القيامة مكية وهي أربعون آية)
 (بسم الله الرحمن الرحيم)
 (لا أقسم بيوم القيامة) أي أقسم عن ابن عباس
 واصله كقوله لتلا يعلم وقوله
 * في بئر لا حور سرى وما شعر * وكقوله
 تذكرت ليلى فاعترتني صبابة
 وكاد ضمير القلب لا يتقطع
 وعليه الجمهور وعن الفراء لا رد لا نكارا لمركبين
 البعث كأنه قيل ليس الامر كما تزعمون ثم قيل
 أقسم بيوم القيامة وقيل اصله لا قسم كقراءة
 ابن كثير على ان اللام للابتداء واقسم خبير

فيقول أما تذكر رجلاً وهب لك وضوء يوم كذا وكذا فيقول وانك لانت هوفية قول نعم فيشفع له فيشفع
 فيه (فألمهم عن التذكرة معرضين) أي عن مواضع القرآن (كانهم حجر) جمع حجار (مستنقرة) قرئ
 بالكسر أي نافرة وقرئ بالفتح أي منفرة مذعورة محمولة على النفاذ (فرت من قسورة) قبل القسورة
 جماعة الرماة لا واحد له من لفظه وهي رواية عن ابن عباس وعنه ابنه القناص وعنه قال هي حبال
 الصيادين وقيل معناه فرت من رجال أقوياء وكل ضخم شديد عند العرب قسورة وقصور وقيل القسورة
 لغط القوم واصواتهم وقيل القسورة شدة سودا وظلمة الليل وقال أبو هريرة هي الاسد وذلك لان الحجر
 الوحشية اذا عاينت الاسد هربت فكذلك هؤلاء المشركون اذا سمعوا النبي صلى الله عليه وسلم يقرأ
 القرآن هربوا منه شبههم بالحجر في البلادة والبله وذلك انه لا يرى مثل نفاذ حجر الوحش اذا خاف من شيء
 (بل يريد كل امرئ منهم أن يؤتى حجة من مثمرة) قال المفسرون ان كفار قريش قالوا الرسول الله صلى الله
 عليه وسلم ليصبح عند رأس كل رجل منا كتاب منشور من الله انك رسول الله تؤمر فيه باتباعك وقيل ان
 المشركين قالوا يا محمد بلغنا ان الرجل من بني اسرائيل كان يصيح عند رأسه ذنبه وكفارته فأتنا بمثل ذلك
 (كلام) أي لا يؤتون الحنف وهو ردع لهم عن هذه الاقتراحات (بل لا يخافون الآخرة) أي لا يخافون
 عذاب الآخرة والمعنى أنهم لو خافوا النار لما اقترحوا هذه الآية بعد قيام الأدلة لانها ما حصلت
 المعجزات الكثيرة مكففت في الدلالة على حجة النبوة فطلب الزيادة يكون من باب التعت (كلام)
 أي حقاً (انه تذكرة) يعني انه عظة عظيمة (فن شاء ذكره) أي اتعظ به فاعلم ان يعود نفع ذلك عليه
 (وما يذكره الا أن يشاء الله) أي الا ان يشاء الله لم يمدى في تذكره واو بفتح طاء (هو أهل التقوى وأهل
 المغفرة) أي هو حقيق بأن يتقيه عباده ويخافوا عقابه فيؤمنوا به ويطيعوه وهو حقيق بأن يغفر لهم
 ما سلف من كفرهم وذنوبهم وقيل هو أهل أن تتق محارمه وأهل ان يغفر ان اتقاه عن أنس رضي الله
 عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال في هذه الآية هو أهل التقوى وأهل المغفرة قال الله تبارك
 وتعالى أنا أهل ان أتق في اتقاني فلم يجعل معي الهاقناً أهل ان اغفر له أخرجه الترمذي وقال حديث
 غريب وفي اسناده سهل بن عبد الله القطبي وليس بالقوى في الحديث وقد تفرد به عن نابت والله
 تعالى أعلم بمراده

(تفسير سورة القيامة مكية) *

وهي أربعون آية ومائة وتسع وتسعون كلمة وستمائة واثنان وخمسون حرفاً والله أعلم

(بسم الله الرحمن الرحيم) *

قوله عز وجل (لا أقسم بيوم القيامة) اتفقوا على أن المعنى أقسم واختلفوا في لفظ لا فقيل ادخال لفظ لا
 لا على القسم مستفيض في كلام العرب وأشعارهم قال امرؤ القيس
 لا وأبيك ابنة العامري * لا يدعى القوم الى افر
 قالوا وفائدتها أن كيد القسم كقولك لا والله ما ذاك كما تقول تريد والله فيجوز حذفه لكنه ابلغ في الرد
 مع اثباتها وقيل انها صلة كقول الله تعالى لتلا يعلم أهل الكتاب وفيه ضعف لانها لا تراد الا في وسط
 الكلام لا في اوله واجيب عنه بأن القرآن في حكم السورة الواحدة بعضه متصل ببعض يدل عليه انه قد
 يجي ذكر الشيء في سورة ويذكر جوابه في سورة أخرى كقوله يا أيها الذي نزل عليه الذكر انك لمجنون
 وجوابه في سورة ن ما أنت بنعمة ربك بمجنون واذا كان كذلك كان أول هذه السورة جارا مجرى الوسط
 وفيه ضعف ايضا لان القرآن في حكم السورة الواحدة في عدم التناقض لان تقرر سورة بما بعدها
 فذلك غير جائز وقيل لا رد لكلام المشركين المنكرين للبعث أي ليس الامر كما زعموا ثم ابتدأ فقال أقسم بيوم

البنان بالذكر لانه آخرايته به الخلق (بل يريد الانسان ليفجر امامه) اي ليدوم على بخوره فيما يستقبله من الزمان ما عاش لا ينزع عن المعاصي ولا يتوب وقال سعيد بن جبير يقدم الذنب ويؤخر التوبة ويقول سوف اتوب سوف اعمل حتى ياتيه الموت وهو على سوء حاله وشرا عمله وقيل هو ما مل الامل يقول اعيش فاصيب من الدنيا كذا وكذا ولا يذكرا الموت وقال ابن عباس يكذب بما امامه من البعث والمحاسب واصل الفجور الميل وسعى الكافر والفاسق فاجرا لميله عن الحق (يسأل ايان يوم القيامة) اي متى يكون يوم القيامة والمعنى ان الكافر يسأل سؤال متعنت مستبعد لتمام الساعة (فاذا برق البصر) اي شخص البصر عند الموت فلا يظرف مما يرى من الحساب التي كان يكذب بها في الدنيا وقيل تشرق ابصار الكفار عند رؤية جهنم وقيل برق اذا فزع وتخبر ما يرى من الحساب وقيل برق اي شق عينه وفتحها من البريق وهو التلاؤ (ونخسف القمر) اي انظم وذبح ضوءه (وجمع الشمس والقمر) يعني اسودين مكدورين كأنهما ثوران عقيران وقيل يجمع بينهما في ذهاب الضوء وقيل يجمع بينهما في الضوء وقيل يجمعان ثم يقذفان في البحر فهناك نار الله الكبرى (يقول الانسان) يعني الكافر المكذب (يومئذ) اي يوم القيامة (أين المفر) اي المهرب وهو موضع الفرار (كلا) اي لا ملأ لهم يهربون اليه وهو قوله (لا وزر) اي لا حرز ولا ملأ ولا جبل وكانوا اذا فزعوا لجؤا الى الجبل فتحصنوا به فقبل لهم لاجل اسم يومئذ تحصنوا به واصل الوزر الجبل المنيع وكل ما التجأت اليه وتحصنت به فهو وزر ومنه قول كعب بن مالك

الناس آت علينا ليس فيك لنا * الا السيوف واطراف القناويز

ومعنى الآية انه لا شيء يصنعهم من أمر الله تعالى لاحسن ولا جبل يوم القيامة يستندون اليه من النار (الى ربك يومئذ المستقر) يعني مستقرا الخلق وقال عبد الله بن مسعود اليه المصير والمرجع وهو بمعنى الاستقرار وقيل الى ربك مستقرهم اي موضع قرارهم من جنة او نار وذلك مفوض الى مشيئته فمن شاء أدخله الجنة برجته ومن شاء أدخله النار بعدله (ينبأ الانسان يومئذ بما قدم وأخر) قال ابن مسعود وابن عباس بما قدم قبل موته من عمل صالح أو سيئ وما أخر بعد موته من سنة حسنة أو سيئة يعمل بها ومن ابن عباس أيضا بما قدم من المعصية وأخر من الطاعة وقيل بما قدم من طاعة الله وأخر من حق الله فضيعه وقيل بأول عمله وآخره وهو ما عمله في أول عمره وفي آخره وقيل بما قدم من ماله لنفسه قبل موته وما أخر من ماله لورثته (بل الانسان على نفسه بصيرة) اي بل الانسان على نفسه من نفسه رقباء يرقبونه ويشهدون عليه بعمله وهي سمعه وبصره وجوارحه وانما ادخلت المصيرة لان البصيرة لان المراد من الانسان جوارحه وقيل معناه بل الانسان على نفسه عين بصيرة وفي رواية عن ابن عباس بل الانسان على نفسه شاهد فتكون المصيرة كعلامته (ولو ألقى معاذيره) يعني ولو اعتذر بكل عذر وجادل عن نفسه فانه لا ينفعه لانه قد شهد عليه شاهد من نفسه وقيل معناه ولو اعتذر فعليه من نفسه ما يكذب عذره وقيل ان أهل اليمن يسمون السترم عذرا ووجهه معاذير فعلى هذا يكون معناه ولو ألقى السترم وأغلق الابواب لينفي ما يعمل فان نفسه شاهد عليه وهذا في حق الكافر لانه ينكر يوم القيامة فتشهد عليه جوارحه بما عمل في الدنيا (لا تحرك به لسانك لتجمل به) (ق) عن ابن عباس رضي الله عنهما في قوله عز وجل لا تحرك به لسانك لتجمل به قال كان النبي صلى الله عليه وسلم يعالج من التنزيل شدة وكان مما يحرك شفتيه قال ابن جبير قال ابن عباس أنا نحرهما كما كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يحرك شفتيه فأنزل الله عز وجل لا تحرك به لسانك لتجمل به ان عليا جاءه وقرأ انه قال فاجعه في صدرك ثم تقرأ فاذا قرأناه فاتبع قرآنه قال فاستمع ثم ان عليا ان تقرأه قال فكان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا أتاه جبريل بعد ذلك استمع فاذا انطلق جبريل قرأه النبي صلى الله عليه وسلم كما قرأه وفي رواية كما وعد الله تعالى لفظ المجدي ورواه البغوي من طريق البخاري وقال فيه كان النبي

(بل يريد الانسان) عطف على احتساب فيجوز ان يكون مثله استغفاما (ليفجر امامه) ليدوم على بخوره فيما يستقبله من الزمان (يسأل ايان) متى (يوم القيامة) سؤال متعنت مستبعد لتمام الساعة (فاذا برق البصر) تخبر فزعوا بفتح الراء مدني شخص (ونخسف القمر) اي ذبح ضوءه او غاب من قوله نفسفناه وقرأ أبو حنيفة بضم الخاء (وجمع الشمس والقمر) أي جمع بينهما في الطلوع من المغرب او جمع في ذهاب الضوء او يجمعان في قذفان في البحر فيكون نار الله الكبرى (يقول الانسان) الكافر (يومئذ) أي المفر هو مصدر رأى الفرار من النار أو المؤمن أيعاض من المول وقرأ الحسن بكسر الفاء وهو يحتمل المكان والمصدر (كلا) رددع عن طلب المفر (لا وزر) لا ملأ (الى ربك) خاصة (يومئذ المستقر) مستقرا العباد او موضع قرارهم من جنة او نار مفوض ذلك لمشيئته من شاء أدخله الجنة ومن شاء أدخله النار (ينبأ الانسان يومئذ بما قدم وأخر) من عمل عمله (وأخر) مالم يعمل (بل الانسان على نفسه بصيرة) شاهد والمصيرة كعلامته او انه لانه اراد به جوارحه اذ جوارحه تشهد عليه او هو حجة على نفسه والبصيرة الحجة قال الله تعالى قد جاءكم بصائر من ربكم وتقولون لغيرك أنت حجة على نفسك وبصيرة رفع بالابتداء وخبره على نفسه تقدم عليه والجملة خبر الانسان كقولك زيد على رأسه عمامة والبصيرة على هذا يجوز ان يكون الملك الموكل عليه (ولو ألقى معاذيره) ولو ألقى سوره والمعذار الستر وقيل ولو جاء بكل معذرة ما قبلت منه فعليه من يكذب عذره والمعاذير ليس بجمع معذرة لان جمعها معاذير بل هي اسم جمع لها ونحوه الما كبر في النكر (لا تحرك به) بالقرآن (لسانك لتجمل به) بالقرآن وكان صلى الله عليه وسلم يأخذ في القراءة قبل فراغ جبريل كراهة ان يتفلس منه فقبل له لا تحرك لسانك بقراءة الوحي مادام جبريل يقرأ لتجمل به لتأخذه على بحالة ولا ينغلت منك ثم علل النبي عن العجلة

واجتماع الحسابات فمن بعدهم من سلف الامة على اثبات رؤية الله تعالى وقدرها وانهم من عشرين
مجايبا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وآيات القرآن فيها مشهورة واعتراضات المبتدعة عليها لها
اجوبة مشهورة في كتب الحكماء من أهل السنة وكذلك باقي شبههم واجوبتها مشهورة مستفادتها في
كتب الكلام وايس هذا موضع ذكرها ثم مذهب أهل الحق ان الرؤية قوة يجعلها الله في خلقه
ولا يشترط فيها اتصال ولا سعة ولا مقابلة المرئي ولا غير ذلك واما الاحاديث الواردة في اثبات الرؤية فيها ما
روى عن ابن عمر رضي الله عنهما ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان أدنى أهل الجنة منزلة لمن ينظر
الى جنانته وازواجه ونعيمه وخدمته وسروره سيرة ألف سنة واكرههم على الله من ينظر الى وجهه غدوة
وعشية ثم قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم انظر الى ربه فانظر الى ربه فانظر الى ربه فانظر الى ربه
حديث غريب وقال وقد روى عن ابن عمر لم يرفعه (ق) عن جبرين عبد الله قال كما عند رسول الله
صلى الله عليه وسلم فنظر الى القمر ليلة البدر وقال انكم سترون ربكم عيانا كما ترون هذا القمر لا تضاهون
في رؤيته فان استطعتم ان لا تغلبوا عن صلاة قبل طلوع الشمس وقبل غروبها فافعلوا ثم قرأ وسبح
بحمد ربك قبل طلوع الشمس وقبل الغروب قوله لا تضاهون روى بفتح التاء وتشديد الميم وقد تضمن التاء
مع التشديد ايضا ومعناه لا ينضم بعضكم الى بعض ولا تزدجون وقت النظر اليه وروى بخفيف الميم ومعناه
لا ينال منكم ضمير في رؤيته فيراه بعضكم دون بعض وقوله انكم سترون ربكم عيانا كما ترون القمر مناه تشبيه
الرؤية بالرؤية في الوضوح وزوال الشك والاشقة لا تشبيه المرئي بالمرئي عن أبي هريرة رضي الله تعالى
عنه ان اناسا قالوا يا رسول الله هل نرى ربنا يوم القيامة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم هل تضارون
في القمر ليلة البدر قالوا لا يا رسول الله قال هل تضارون في الشمس ليس دونها سحاب قالوا لا قال رسول
الله صلى الله عليه وسلم فانكم سترونه كذلك أخرجه أبو داود وأخرجه الترمذي وليس عنده في قوله
ان ناسا قالوا يا رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا قوله ليس دونها سحاب قال الترمذي وقد روى هذا
الحديث عن أبي سعيد وهو صحيح وهذا الحديث طرف من حديث طويل أخرجه البخاري ومسلم ومعنى
تضارون وتضامون واحد عن أبي رزين العقيلي قال قلت يا رسول الله اكلنا نرى ربنا يوم القيامة
قال نعم قلت وما آية ذلك في خلقه قال يا ابا رزين اليس لكم رأى القمر ليلة البدر فخلقها به قلت بلى قال
فإن الله اعظم انما هو خالق من خلق الله يعني القمر فان الله أجل واعظم أخرجه أبو داود (م) عن صهيب
رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اذا دخل أهل الجنة الجنة يقول الله تبارك وتعالى
تريدون شيئا أزيدكم فيقولون ألم تبيض وجوهنا لم ندخل الجنة وتنجنا من النار قال فيكشف الحجاب
فما أعطوا شيئا أحب اليهم من النظر الى ربهم تبارك وتعالى والا حاديث في الباب كثيرة وهذا القدر
كاف والله أعلم قوله عز وجل (ووجوه يومئذ باسرة) اي غائبة كالحجة متغيرة مسودة قد أظلمت ألوانها
وعدمت آثار النعمة والمروءة ما أدرها من اليأس من رحمة الله تعالى وذلك حين يبين أهل
الجنة والنار (تظن) تستيقن وانظن هنا بمعنى اليقين (ان يفعل بها فاقرة) ان يفعل بها امر عظيم
من العذاب والفاقرة الداهية العظيمة والامر الشديد الذي يكسر فقار الظهور ويقصمه وقيل الفاقة
دخول النار وقيل هي ان تحجب تلك الوجوه عن رؤية الله تعالى (كلا) أي حقا (اذا بلغت)
يعني النفس كناية عن غير مذكور (التراقي) جمع ترقوة وهي العظام التي بين نقرة النحر والعاتق
ويكنى ببلوغ النفس التراقي عن الاشراف على الموت ومنه قول زيد بن الصمة

ورب عظمية دافعت عنها * وقد بلغت نفوسهم التراقي

(وقيل) يعني وقال من حضره (من راق) أي هل من ما يب برقه ويداويه مما نزل به ونشفيه
ويخلصه من ذلك برقته ودوائه قيل لما نزل به من قضاء الله ما نزل الله الاطباء فلم يغنوا عنه من
قضاء الله شيئا وقيل هذا من قول الملائكة الذين يحضرونه عند الموت يقول بعضهم لبعض من

لا يلقي الا تنظر في دار القرار (ووجوه يومئذ
باسرة) كالحجة شديدة العبوسة وهي وجوه
السكران (تظن) تتوقع (ان يفعل بها) فعل هو
في شدته (فاقرة) داهية تقصم فقار الظهور (كلا)
ردع عن اتيار الدنيا على الآخرة كأنه قيل
ارتدعوا عن ذلك وتنبهوا على ما بين ايديكم من
الموت الذي عنده تقطع العاجلة عنكم وتنتقلون
الى الآجلة التي تبقىون فيها مخلدين (اذا بلغت)
اي الروح وجاز وان لم يجز لها ذكر لان الآية
تدل عليها (التراقي) العظام المكتشفة للنعرة
التي عن بين وشمال جمع ترقوة (وقيل من)
راق) يقف حفص على من وقفة اي قال
حاضر والمختصر بعضهم لبعض أياكم برقه مما به
من الرقية من حد ضرب أو هو من كلام الملائكة
أيكم يرقى بروجه الملائكة الرحمة أم ملائكة

برق بروحه اذا خرجت فيصعد بها ملائكة الزحمة او ملائكة العذاب (وظن) أي ايمن الذي بلغت روحه التراقي (انه الفراق) يعني الخروج من الدنيا وفراق المال والاهل والولد (والثفت) أي اجتمعت (الساق بالساق) أي الشدة بالشدة يعني شدة مفارقة الدنيا مع شدة الموت وكرهه وقيل شدة الموت بشدة الآخرة وقيل تتابع عليه الشدائد لا يخرج من كرب الا جاءه ما هو أشد منه وقال ابن عباس أمر الدنيا بأمر الآخرة فكان في آخر يوم من أيام الدنيا وأول يوم من أيام الآخرة وقيل الناس يجهزون جسدهم والملائكة يجهزون روحهم وقيل هما ساقا الميت اذا التقى في الكفن وقيل هما ساقاه عند الموت الاتراء كيف يضرب باحدى رجله على الأخرى عند النزح وقيل اذا مات بنسب ساقاه فالثفت احدهما بالآخرى (إلى ربك يومئذ المساق) أي مرجع العباد إلى الله تعالى يساقون إليه يوم القيامة لفصل بينهم قوله تعالى (فلا صدق ولا صلي) يعني أيا جهل لم يصدق بالقرآن ولم يصل لله تعالى (ولكن كذب وتولى) أي اعرض عن الايمان والتصديق (ثم ذهب إلى أهله يتطلى) أي يتخلى ويختل في مشيته وقيل أصله يتطلى أي يتقدم من المطاوعة والظهور لانه يلويه (أولى لك فأولى) هذا وعيد على وعيد من الله تعالى لا يجهل وهي كلمة موضوعة للتهديد والوعيد ومعناه ويل لك مرة بعد مرة وهو دعاء عليه بأن يليه ما يكرهه وقيل معناه أنك أجدر بهذا العذاب وأحق وأولى به يقال ذلك لمن يصيبه مكروه يستوجهه قال قتادة ذكر لنا أن النبي صلى الله عليه وسلم لما نزلت هذه الآية أخذ يجامع قوب أبي جهل بالبطيخاء وقال له أولى لك فأولى (ثم أولى لك فأولى) فقال أبو جهل اتوعدني يا محمد والله ما نستطيع أنت ولا ربك أن تفعل بي شيئاً وإنى لأعزم من مشي بين جبلين فليما كان يوم بدر صرعه الله صرعة وقتله أشد قتله وكان نبي الله صلى الله عليه وسلم يقول ان لكل أمة فرعوناً وان فرعون هذه الأمة أبو جهل (أحسب الانسان أن يترك سدى) أي هم لا يؤمر ولا ينهى ولا يكلف في الدنيا ولا يحاسب في الآخرة (ألم يك نطفة) أي ماء قليلاً (من منى يعني) أي يصب في الرحم والمعنى كيف يليق بمن خلق من شيء قد رمت قدراً أن يتكبر ويترد عن الطاعة (ثم كان علقة) أي صار الانسان علقة بعد النطفة (فخلق فسوى) أي قد خلقه وسواه وعده وقيل نفخ فيه الروح وكل أعضائه (فجعل منه) أي من الانسان (الزوجين) أي الصنفين ثم فسرهما فقال (الذكر والانثى) أي خلق من مائه أولاداً ذكراً وانثى (أليس ذلك) أي الذي فعل هذا وأنشأ الاشياء أول مرة (بقادر على أن يحيى الموتى) أي بقادر على إعادة الموتى عن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ أمّنكم والتين وانزيتون فانتهى إلى آخرها أليس الله بأحكم الحاكمين فليقل بلى وأنا على ذلك من الشاهدين ومن قرأ الا قسم بيوم القيامة فانتهى إلى أليس ذلك بقادر على أن يحيى الموتى فليقل بلى ومن قرأ المراتل فبلغ فبأي حديث بعده يؤمنون فليقل آمناً بالله أخرجه أبو داود وله عن موسى بن أبي عائشة قال كان رجل يصل في ربه فكان اذا قرأ أليس ذلك بقادر على أن يحيى الموتى قال سبحانك بلى فسأله عن ذلك فقال سمعته من رسول الله صلى الله عليه وسلم والله سبحانه وتعالى أعلم

العذاب من الرقي من حدى علم (وظن) أيقن المحتضر (انه الفراق) ان هذا الذي نزل به هو فراق الدنيا المحبوبة (والثفت الساق بالساق) التوت ساقاه عند موته وعن سعيد بن المسيب هما ساقاه حين تلقان في الكفانه وقيل شدة فراق الدنيا بشدة اتقبال الآخرة على ان الساق مثل في الشدة وعن ابن عباس رضي الله عنهما هما من هم الاهل والولد وهم القدر على الواحد بعد (إلى ربك يومئذ المساق) هو مصدر ساقه أي مساق العباد إلى حيث امر الله اما إلى الجنة أو إلى النار (فلا صدق) بالرسول والقرآن (ولا صلي) الانسان في قوله احسب الانسان ان لن نجتمع عظامه (ولكن كذب) بالقرآن (وتولى) عن الايمان أو فلا صدق ماله يعني فلا زكاه (ثم ذهب إلى أهله يتطلى) يتخلى وأصله يتطلى أي يتقدم لان المتخلى يدخل خطاه فأبدلت الماء بآخرة لاجتماع ثلاثة أحرف متماثلة (أولى لك) بمعنى ويل لك وهو دعاء عليه بأن يليه ما يكره (فأولى ثم أولى لك فأولى) كرر لئلا يكيد كانه قال ويل لك فويل لك ثم ويل لك فويل لك وقيل ويل لك يوم الموت وويل لك في القبر وويل لك حين البعث وويل لك في النار (أحسب الانسان أن يترك سدى) أحسب الكافرات يترك مهملاً لا يؤمر ولا ينهى ولا يبعث ولا يجازى (ألم يك نطفة من منى يعني) بالياء ابن طاهر وحفص أي براق المنى في الرحم وبالنساء يعود إلى النطفة (ثم كان علقة) أي صار المنى قطعة دم جامد بعد أربعين يوماً (فخلق فسوى) فخلق الله منه بشراً سوياً (فجعل منه) من الانسان (الزوجين الذكر والانثى) أي من المنى الصنفين (أليس ذلك بقادر على أن يحيى الموتى) أليس الفعال لهذه الاشياء بقادر على الاعادة وكان صلى الله عليه وسلم اذا قرأها يقول سبحانك بلى والله أعلم سورة الانسان مكية وهي احدى وثلاثون آية * (بسم الله الرحمن الرحيم) *

(تفسير سورة هل أتى وتسمى سورة الانسان أيضا وهي مدنية)

كذا قال مجاهد وقتادة والجمهور وقيل مكية يحكى ذلك عن ابن عباس وعطاء بن يسار ومقاتل وقيل فيها مكي ومدني فالمكي منها قوله ولا تطع منهم آثماً أو كفوراً وباقيها مدني قاله الحسن وعكرمة وقيل ان المدني من أولها إلى قوله تعالى ان نحن نزلنا عليك القرآن تنزيلاً ومن هذه الآية إلى آخرها مكي حكاه الماوردي وهي احدى وثلاثون آية وما شان وأربعون كلمة وألف واربعة وخمسون حرفاً

* (بسم الله الرحمن الرحيم) *

قوله عز وجل (هل أتى) أي قد أتى (على الانسان) يعني آدم عليه الصلاة والسلام (حين من الدهر) يعني مدة أربعين سنة وهو من ما بين ماقي (م) عن أنس رضي الله تعالى عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لما صور الله آدم في الجنة تركه ماشاء الله أن يتركه فجعل إبليس يطوف به وينظر اليه فلما رآه أجوف علم أنه خلق لا يتمالك قوله يطوف به أي يدور حوله فلما رآه أجوف أي صاحب جوف وقيل هو الذي داخله خال وقوله عرف أنه خلق لا يتمالك أي لا يملك نفسه ويحبسها عن الشهوات وقيل لا يملك دفع الوسواس عنه وقيل لا يملك نفسه عند الغضب وروى في تفسير الآية أن آدم بقي أربعين سنة طيناً وأربعين سنة جمأً مسنوناً وأربعين سنة صلصلاً كالفتح صار فتم خلقه بعد مائة وعشرين سنة (لم يكن شيئاً مذكوراً) أي لا يذكر ولا يعرف ولا يدري ما اسمه ولا ما رآه وذلك قبل أن ينفخ فيه الروح كان شيئاً ولم يكن شيئاً يذكر روى عن عمر أنه سمع رجلاً يقرأ هذه الآية لم يكن شيئاً مذكوراً فقال عمر انتهت يعني لفته بقي على ما كان عليه وبروى نحوه عن أبي بكر وابن مسعود وقيل المراد بالانسان جنس الانسان وهو بنو آدم بدليل قوله (انا خلقنا الانسان) فالانسان في الموضعين واحد فعلى هذا يكون معنى قوله حين من الدهر طائفة من الدهر غير مقدرة لم يكن شيئاً مذكوراً يعني انهم كانوا نطفة في الاصلاب ثم علقوا ومضعوا في الارحام لم يذكر وابتدئنا خلقنا الانسان يعني ولد آدم (من نطفة) أي من منى الرجل ومنى المرأة (أمشاج) أي اخلاط قال ابن عباس وغيره يعني ماء الرجل وماء المرأة يختلطان في الرحم فيكون منهما الولد فاء الرجل أبيض غليظ وماء المرأة أصفر رقيق فأيهما علاصحه كان الشبه له وما كان من عصب وعظم فمن نطفة الرجل وما كان من لحم ودم وشعر فمن ماء المرأة وقيل الأمشاج اختلاف ألوان النطفة فنطفة الرجل بيضاء ونطفة المرأة صفراء وكل لونين اختلطا فهو أمشاج وقال ابن مسعود هي العروق التي تكون في النطفة وقيل هي نطفة مشجت أي خلطت بدم الحميم فإذا حبست المرأة ارتفع دم الحميم وقيل الأمشاج أطوار الخلق نطفة ثم علقة ثم مضغة ثم عظاما ثم يكسوه محاشم فثبته خلقاً آخر وقيل ان الله تعالى جعل في النطفة اخلاطاً من الطبائع التي تكون في الانسان من الحرارة والبرودة والرطوبة واليبوسة فعلى هذا يكون التقدير من نطفة ذات أمشاج (نبتليه) أي لختبره بالامر والنهي (فجعلناه سميعاً بصيراً) قيل فيه تقديم وتأخير تقديره فجعلناه سميعاً بصيراً لنتبليه لأن الابتلاء لا يقع الا بعد تمام الخلق وقيل معناه انا خلقنا الانسان من هذه الأمشاج للابتلاء والامتحان ثم ذكر ان الله اعطاه ما يصح معه الابتلاء وهو السمع والبصر وهما كائنان عن الفهم والتمييز وقيل المراد بالسمع والبصر الحاستان المعروفتان وانما خصهما بالذكر لانهما اعظم الحواس وأشرفها (انا هديناه السبيل) أي بيناه له سبيل الحق والباطل والهدى والضلالة وعرفناه طريق الخير والشر وقيل معناه أروشدناه الى الهدى لأنه لا يطلق اسم السبيل الا عليه والمراد من هداية السبيل نصب الدلائل وبهمة الرسل وانزال الكتب (اماشاً كرواً ما كفوراً) يعني اماماً وحداً طائعاً واماماً مشركاً بالله في علم الله وذلك ان الله تعالى بين سبيل التوحيد ليمتحن شكر الانسان من كفره وطاعته من معصيته وقيل في معنى الآية اماماً مؤمناً سعيده واماماً كافراً شقياً وقيل معناه الجزاء أي بيناه الطريق ان شكر أو كفر وقيل المراد من الشكر الذي يكون مقراً معترفان بحسب شكر خالقه سبحانه وتعالى عليه والمراد من الكفور الذي لا يقرب وجوب الشكر عليه ثم بين ما للفرقين فوعده الشاكر وأوعده الكافر فقال تعالى (انا اعتدنا) أي هيأنا في جهنم (للكافرين سلاسل) أي يشدون بها (وأغلالاً) أي في أيديهم تغل بها الى أعناقهم (وسعيراً) يعني وقوداً لا توصف شدته وهذا من أعظم أنواع التهيب والتخويف ثم ذكر ما أعد للشاكرين الموحدين فقال تعالى (ان البرار) يعني المؤمنين الصادقين في إيمانهم المطيعين لهم واجدهم بارون وأصله التوسع فعني البر المتوسع في الطاعة (يشربون من كأس) يعني فيها شراب (كان مزاجها كافوراً) قيل يمزج لهم شرابهم بالكافور ويختم بالمسك فان قلت ان

(هل أتى) قد مضى (على الانسان) آدم عليه السلام (حين من الدهر) أربعون سنة مصوراً قبل نفخ الروح فيه (لم يكن شيئاً مذكوراً) لم يذكر اسمه ولم يذكر ما رآه لأنه كان طيناً يمر به الزمان ولو كان غير موجود لم يوصف بأنه قد أتى عليه حين من الدهر ومثل لم يكن شيئاً مذكوراً انتصب على الحال من الانسان أي أتى عليه حين من الدهر غير مذكور (انا خلقنا الانسان) أي ولد آدم وقيل الاول ولد آدم أيضاً وحين من الدهر على هذه المدة ليشه في بطن أمه الى ان صار شيئاً مذكوراً بين الناس (من نطفة أمشاج) نعت او بدل منها أي من نطفة قد امتزج فيها الماء آن ومشجت ومزجت بمعنى ونطفة أمشاج كبرمة اعشار فهو مفرد غير جمع ولذا وقع صفة المفرد (نبتليه) حال أي خلقناه مبتلين أي مردين ابتلاءه بالامر والنهي (فجعلناه سميعاً بصيراً) ذاسع وبصر انا هديناه السبيل) بيناه طريق الهدى بأدلة العقل والسمع (اماشاً كرواً ما كفوراً) مؤمناً (واما كفوراً) كافراً حال من الهاء في هديناه أي ان شكر أو كفر فقد هديناه السبيل في الحالين او من السبيل أي عرفناه السبيل بالشكر والكفر مجاز ولما ذكر ووصف السبيل بالهدى والضلالة فقال (انا اعتدنا للفرقين اتبعهما ما اعدنا) جمع سلسلة بغير تنوين للكاشرين سلاسل) جمع غل (وسعيراً) ناراً موقدة وقال (ان البرار) جمع برا وبار كبر وارباب وشاهدوا شهداءهم الصادقين كبر والبراب لا يؤذون الذر ولا يضرهم السم في الايمان والذين لا يؤذون الذر ولا يضرهم السم (يشربون من كأس) خمر فنفس الخمر تسمى كأساً وقيل الكأس الزجاجة اذا كان فيها خمر (كان مزاجها كافوراً) ما تخرج به (كافوراً) خمر كافور وهو اسم عين في الجنة مأثراً في بياض ماء كافور وهو اسم

الكافور غير لذيذ وشربه مضر فواجهه مزج شرابهم به قلت قال أهل المعاني أراد بالكافور يساؤه
وطيب ريحه وبرده لأن الكافور لا يشرب وقال ابن عباس هو اسم عين في الجنة والمعنى أن ذلك الشراب
عازجه ماء شراب هذه العين التي تسمى كافورا ولا يكون في ذلك ضرر لأن أهل الجنة لا يمرضون
بما كانوا يشربون وقيل هو كافور لذيذ الطعم ليس فيه مضرة وليس ككافور الدنيا ولكن الله سمي
ماعدته بما عندكم مزج شرابهم بذلك الكافور والمسك والزنجبيل (عينا) بدلا من الكافور وقيل أعنى
عينا (يشرب بها) أي شرب منها (عباد الله) قال ابن عباس أولياء الله (يفجرونها تغيرا) أي
يقودونها إلى حيث شاؤوا من منازلهم وقصورهم تغيرا سهلا لا يمنع عليهم قوله تعالى (يوفون بالنذر)
لما وصف الله تعالى ثواب الأبرار في الآخرة وصف أفعالهم في الدنيا حتى يستوجبوا هذا الثواب
والمعنى كانوا في الدنيا يوفون بالنذر والنذر الإيجاب والمعنى يوفون بما فرض الله عليهم فيدخل فيه
جميع الطاعات من الإيمان والصلاة والزكاة والصوم والحج والعمرة وغير ذلك من الواجبات وقيل النذر في
عرف الشرع واللغة أن يوجب الرجل على نفسه شيئا ليس بواجب عليه وذلك بأن يقول لله على كذا
وكذا من صدقة أو صلاة أو صوم أو حج أو عمرة يعلق ذلك بأمر يلتمسه من الله وذلك بأن يقول إن شفي
الله مرضي أو قدم غائب كان لله على كذا ولو نذر في معصية لا يجب الوفاء به (خ) عن عائشة رضي
الله تعالى عنها قالت سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من نذر أن يطيع الله فليطع الله
ومن نذر أن يعصى الله فليعصه وفي رواية فليطعه ولا يعصه وعنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم
قال لا نذر في معصية الله وكفارة تمين أخرجه الترمذي وأبو داود والنسائي (ق) عن ابن
عباس قال استفتي سبعين عبادة رسول الله صلى الله عليه وسلم في نذر كان على أمه فتوفيت قبل أن
تقضيه فأمره أن يقضيه عنها أخرجه الجماعة وفي الآية دليل على وجوب الوفاء بالنذر وهذا مبني على
وصفهم بأداء الواجبات لأن من وفى بما أوجبه على نفسه كان لما أوجبه الله عليه أوفى (ويخافون
يوما كان شره مستطيرا) أي منتشرافا شامتا وقيل استطار خوفه في أهل السموات وأهل الأرض
وفي أولياء الله وأعدائه وقيل فشا شره في السموات فانشقت الكواكب وفرعت الملائكة
وكورت الشمس والقمر وفي الأرض فتشقت الجبال وغارت المياه وكسر كل شيء على الأرض من جبل وبناء
والمعنى أنهم يوفون بالنذر وهم خائفون من شر ذلك اليوم وهوله وشدة قوله عز وجل (ويطعمون الطعام
على حبه) أي حب الطعام وقوله وشهوتهم له والحاجة إليه فوصفهم الله تعالى بأنهم يؤثرون غيرهم
على أنفسهم بالطعام ويواسون به أهل الحاجة وذلك لأن أشرف أنواع الاحسان والبر إطعام الطعام
لأن به قوام الأبدان وقيل على حب الله عز وجل أي لحب الله (مسكينا) يعني فقيرا وهو الذي لا مال له
ولا يقدر على الكسب (ويقيم) أي صغيرا وهو الذي لا أب له يكتب له ويتفق عليه (وأسيرا)
قيل هو المسجون من أهل القبلة يعني من المسلمين وقيل الأسير هو من أهل الشرك أمر الله بالأسرى أن
يحسن إليهم وأن أسراهم يومئذ أهل الشرك فعل هذا الوجه يجوز إطعام الأسرى وأن كانوا على غير ديننا
وأنه يرجي ثوابه ولا يجوز أن يعطوا من الصدقة الواجبة كالزكاة والكفارة وقيل الأسير المملوك وقيل الأسير
المرأة لقول النبي صلى الله عليه وسلم اتقوا الله في النساء فإن عندكم عوان يعنى أسرى وقيل غريمك أسيرك
فأحسن إلى أسيرك واختلفوا في سبب نزول الآية فقيل نزلت في رجل من الأنصار يقال له أبو الدحداح
صام يوما فلما كان وقت الإفطار جاءه مسكين وبتيم وأسير فأطعمهم ثلاثة أرغفة وبقى له ولاهله رغيغ
واحد فنزلت هذه الآية فيه وروى عن ابن عباس أنها نزلت في علي بن أبي طالب رضي الله تعالى عنه
وذلك أنه عمل لليهودي بشيء من شعير فقبض ذلك الشعير فطحن منه ثلثة وأصلحوه منه شيئا ما كانوا
فلما فرغ أتى مسكين فسأل فأعطوه ذلك ثم عمل الثلث الثاني فلما فرغ أتى يقيم فسأل فأعطوه ذلك ثم
عمل الثلث الباقي فلما تم نضجه أتى أسير من المشركين فسأل فأعطوه ذلك وطووا يومهم وليلتهم فنزلت

قوله أي يقودونها إلى حيث شاؤوا من منازلهم ليس
بظاهر وكأنه سري له من تغيير المفسرين يجرؤونها
فهم أنه مفتوح الأول مثله الثالث في غير معناه
أه صححه

الكافور ورائحته وبرده (عينا) بدل منه
(يشرب بها عباد الله) أي بالمعنى أي بالندب الأبرار
زائدة وهو محمول على المعنى أي بالندب الأبرار
بها وإنما قال أولا يجرى من ثوابها يجرى لها
لأن الكاس مبتدأ شرابهم فكانه قيل يشرب
العين فيها يمزجون شرابهم (يفجرونها) يجرؤونها
عباد الله بها الخمر (تغيرا) سهلا لا يمنع عليهم
شاؤوا من منازلهم بما أوجبوا على أنفسهم وهو
(يوفون بالنذر) بما أوجبوا على أنفسهم من ذلك
جواب من عسى أن يقول ما لهم بالوفاء على أداء
والوفاء بالنذر مبالغة في وصفه بما أوجب عليه
الواجبات لأن من وفى بما أوجبه على نفسه
الله كان بما أوجبه الله عليه (مستطيرا) منتشر
يوما كان شره (ويطعمون الطعام على حبه)
من استطار الفجور (ويطعمون الطعام على حبه)
أي حب الطعام مع الاشتراء والحاجة إليه أو على
حب الله (مسكينا) فقيرا جازعا لا تساب
(وأسيرا) صغيرا الأب له (وأسيرا) مأسورا

ملوكا وغيره ثم عثاوا اطعمهم فقلوا (انما نطعمكم لوجه الله) أى اطعم ثوابه اوهو بيان من الله عز وجل عساني ضما نردم لار الله تعالى علم منهم فأبني عليهم وان لم يقرولوا شيئا (لا تريد منكم جزاء) هدية على ذلك (ولا شكورا) ثناء وهو مصدر كالشكر (انما نخاف من ربنا) أى اننا لا نريد منكم المكافأة نخوف عقاب الله على طلب المكافأة بالصدقة أو انما نخاف من ربنا فتصدق لوجهه حتى نأمن من ذلك الخوف (يوما عبوسا قطريرا) وصف اليوم بصفة أهله من الاشقياء فتعوضون ذلك صائم والقطرير الشديدين العيوس الذي يجمع ما بين عينيه (فوقاهم الله شر ذلك اليوم) صانهم من شدائده (ولقاهم) اعطاهم بدل عبوس الفجار (نضرة) حسنا في الوجوه (وسرورا) فرحاني القلوب (وجزاهم بما صبروا) بصبرهم على الاثار ٣٢١ نزلت في علي وفاطمة وفصة جارية

لها الممرض الحسن والحسين رضي الله عنهما نذروا صوم ثلاثة ايام فاستقرض على رضي الله عنه من يهودى ثلاثة اصوع من الشعير فطخت فاطمة رضي الله عنها كل يوم صاعا وخبزت فاثروا بذلك ثلاث عشايا على انفسهم مسكنا و يتيماسيرا ولم يذوقوا الا المساء في وقت الافطار (جنة) بستانا فيه ما كل هنيئ (وحريرا) ملبسا بهما (متكئين) حال من هم في جواهرهم (فيها) في الجنة (على الارائك) الاسرة جمع الارائك (لا يرون) حال من الضمير المرفوع في متكئين غير اثنين (فيها) في الجنة (شمسا ولا زمهريرا) لانه لا شمس فيها ولا زمهرير فظله ادا ثم وهو اوها معتدل لا حرس شمسي ولا شدة برد يؤذي وفي الحديث هو الجنة شمس سيجب لا حرو ولا قر فالزمهرير البرد الشديد وقيل القمر اى الجنة مضية لا يحتاج فيها الى شمس وقر (ودانية) عليهم ظلالها قرية منهم ظلال اشجارها عطف على جنة أى وجنة أخرى دانية عليهم ظلالا كانهم وعروا بجننتين لانهم وصفوا بالخوف بقوله انما نخاف من ربنا وان خاف مقام ربه جنتان (وذلت) سخرت للقاء والقاعد والمتكئ وهو حال من دانية أى تدنو ظلالها عليهم في حال تذليل فطوفها عليهم او معطوفة عليها أى ودانية عليهم ظلالها ومذلة (قطوفها) ثمارها جمع قطف (تذليلها) ويطاف عليهم بآنية من فضة) أى يدبر عليهم خدمهم كؤس الشراب والآنية جمع انا وهو وعاء الماء (وأكواب) أى من فضة جمع كوب وهو ابريق لا عروقه (كانت قوارير) كان

هذه الآية وقيل الآية عامة في كل من أطعم المسكين واليتيم والأسير لله تعالى وأثر على نفسه (انما نطعمكم لوجه الله) أى لاجل وجهه الله تعالى (لا تريد منكم جزاء ولا شكورا) قيل انهم لم ينكأوا به ولكن علم الله ذلك من قلوبهم فأبني به عليهم وقيل قالوا ذلك منع المحتاجين من المكافأة وقيل قالوا ذلك ليقتهدى بهم غيرهم في ذلك وذلك ان الاخسان الى الغير تارة يكون لاجل الله تعالى لا يراد به غيره فهذا هو الاخلاص وتارة يكون لطلب المكافأة اول طلب الحمد من الناس اولهما وهذا القسمان مردودان لا يقبلهما الله تعالى لان فيه ما شر كروبا فلهذا ذلك عنهم بقوله انما نطعمكم لوجه الله لا نريد منكم جزاء ولا شكورا (انما نخاف من ربنا يوما) يعنى ان احساننا اليكم للخوف من شدة ذلك اليوم لا لطلب مكافأةكم (عبوسا) وصف ذلك اليوم بالعبوس مجازا كما يقال نهاره صائم والمراد أهله والمعنى تعبس فيه الوجوه من هولاء وشدة وقيل وصف اليوم بالعبوس لافيه من الشدة (قطريرا) يعنى شديدا كريها يقبض الوجوه والحجابا بالتعيس وقيل العبوس الذي لا ينسأ فيه والقطرير الشديد وقيل هو أشد ما يكون من الايام وأطولها في البلاء (فوقاهم الله شر ذلك اليوم) أى الذي يخافونه (ولقاهم نضرة) أى حسنا في وجوههم (وسرورا) أى في قلوبهم (وجزاهم بما صبروا) أى على طاعة الله واحتساب معصيته وقيل على الفقر والجوع مع الوفاء بالنذر والاثار (جنة وحريرا) أى ادخلهم الجنة وألبسهم الحرير (متكئين فيها) اى في الجنة (على الارائك) جمع اريكته وهى السرر في المجال ولا تسمى اريكته الا اذا اجتمعا (لا يرون فيها شمسا ولا زمهريرا) يعنى لا يؤذيهم حر الشمس ولا برد الزمهرير كما كان يؤذيهم في الدنيا والزمهرير أشد البرد وحكى الزمهرير قولان الزمهرير هو القمر وعن ثعلب انه في لغة طي وأنشد

وليلة ظلامها قد اعتكر * قطعها والزمهرير مازهر

والمعنى ان الجنة ضياء لا يحتاج فيها الى شمس وقر (ودانية عليهم ظلالها) أى قرية منهم ظلال اشجارها (وذلت) أى سخرت وقربت (قطوفها) أى ثمارها (تذليلها) أى يا كلون من ثمارها قياما وعودا ومضطحين ويتناولونها كيف شاءوا على أى حال أرادوا (ويطاف عليهم بآنية من فضة وأكواب) قيل هى الكيزان التى لا عرى لها كالقدح ونحوه (كانت قوارير قوارير من فضة) قال أهل التفسير ارا ديباض الفضة فى صفاء القوارير وهو الزجاج والمعنى أن آنية أهل الجنة من فضة بيضاء كالزجاج والمعنى يرى ما فى باطنها من ظاهرها قال الكلبي ان الله تبارك وتعالى جعل قوارير كل قوم من تراب أرضهم وان أرض الجنة من فضة فجعل منها قوارير يشربون فيها وقيل ان القوارير التى فى الدنيا من الزم والى القوارير التى فى الجنة من الفضة ولكنها اصفى من الزجاج (فدروها تقديرا) أى قدروا الكؤس على قدرهم وكفايتهم لا تزيد ولا تنقص والمعنى ان السقاء والخدم الذين يطوفون عليهم يقدرونهم ثم يسقونهم (ويسقون فيها) أى فى الجنة (كأسا) كان مزاجها زنجيلا

٨١ ح

تامة أى كونت فكانت قوارير يربتلون الله نصب على الحال (قوارير من فضة) أى مخلوقة من فضة فهى جامعة لبياض الفضة وحسنها وصفاء القوارير بروشها فيها حيث يرى ما فيها من الشراب من خارجها قال ابن عباس رضي الله عنهما قوارير كل أرض من تربتها وأرض الجنة فضة قرأنا فى الكسائى وعاصم فى رواية أبى بكر بالتونين فيها وجزء وابن عامر وابو عمرو وحفص بن غرير بتونين فيها وابن كثير بتونين الاول والتونين فى الاول لتناسب الآتى المتقدمة والمتأخرة وفى الثانى لا تبعاه الاول والوقف على الاول قد قيل ولا يؤتى به لان الثانى بدل من الاول (قدروها تقديرا) صفة لقوارير من فضة أى أهل الجنة قدروها على اشكال مخصوصة فجاءت كما قدروها تكملة لهم والسقاء جعلوها على قدر رى شار بها فهى ألذ لهم وأخف عليهم وعن مجاهد لا تفيض ولا تفيض (ويسقون) أى الا برار (فيها) فى الجنة (كأسا) خيرا (كان مزاجها زنجيلا

عنا) بدل من زنجبيل (فيها) في الجنة (تسمى) تلك العين (سليلا) سميت العين زنجبيل لاطعم الزنجبيل فيها والعرب تستأذه وتستطيبه وسليلا
لسلسة الخدار هاق الحلق وسهولة مساعها ٣٢٢ قال ابو عبيدة ماء سليل أي عذب طيب (ويطوف عليهم ولدان) غلمان ينشدونهم الله تحمدا

قيل ان الزنجبيل هو اسم للعين التي يشرب منها الارباب يوحدهم طعم الزنجبيل يشرب بها المقر بون صرفا
ويخرج لسائر اهل الجنة جميعهم وقيل هو النبات المعروف والعرب كانوا يجعلون الزنجبيل في شرابهم لانه
يحصل فيه ضرب من اللذع قال الاعشى

كان القرنفل والزنجبيل باتا فيها واريامشورا

الارى العسل والمشور المستخرج من بيوت النحل وقال المسيب بن علس

وكأن طعم الزنجبيل به * اذا ذقته وسلافة الخمر

فما كان الزنجبيل مستطابا عند العرب وصف الله تعالى شراب اهل الجنة بذلك وقيل ان شراب
اهل الجنة على برد الكافور وطعم الزنجبيل وريح المسك قال ابن عباس كل ما ذكر الله تعالى في
القرآن مما في الجنة وسعد ليس له مثل في الدنيا وذلك لان زنجبيل الجنة لا يشبه زنجبيل الدنيا
(عيناها تسمى سليلا) أي طاسة منقادة لهم يصرفونها حيث شاؤا وقيل حديدية بحرية سميت
سليلا لانها تسيل عليهم في طرقهم ومنزلهم تنبع من أصل العرش من جنة عدن الى سائر الجنان وقيل
سميت بذلك لانها في غاية السلاسة تتسلسل في الحلق ومعنى تسمى أي توصف لان أكثر العلماء على

ان سليلا صفة لاسم (ويطوف عليهم ولدان مخلدون) أي في الخدمة وقيل مخلدون أي مقرطون
(اذا رأيتهم حسبتهم أولؤا منثورا) يعني في بيض الأولؤا الرطب وحسنه وصفائه واللؤؤا اذا انثر على
البساط كان أصفى منه منظوما وقيل انما شبهوا بالمشور لانتشارهم في الخدمة قوله عز وجل (واذا
رأيت) قيل الخطاب للنبي صلى الله عليه وسلم وقيل لكل واحد من يدخل الجنة والمعنى اذا رأيت
ببصرك ونظرت به (ثم) يعني الى الجنة (رأيت نعيمها) أي لا يوصف عظمه (وملكا كبيرا)
قيل هو ان أدناه منزلة من ينظر في ملكه مسيرة ألف عام يرى أقصاه كما يرى أدناه وقيل هو ان رسول
رب العزة من الملائكة لا يدخل عليه الا بآذنه وهو اسنة ثمان الملائكة عليهم وقيل معناه ملكا لازوال
له ولا انتقال (عليهم) أي فوقهم (ثياب سندس خضر) وهو ما رق من الديباج (واستبرق)

وهو ما غلظته وكلاهما داخل في اسم الحرير (وحلوا أساور من فضة وسقاهاهم رهم شرابا طهورا) يعني
طاهرا من الاقدار والادرن لم تمسه الايدي ولم تدنسه الارجل كخمر الدنيا وقيل انه لا يستحيل بولا
ولكنه يستحيل رشحا في أبدانهم كرشح المسك وذلك انهم يوثقون بالطعام ثم من بعده يوثقون بالشراب
الطهور فيشربون منه فتطهر بطونهم وبصير ما كلوا وشربا يخرج من جلودهم أطيب من المسك الا ذفر
وتصمير بطونهم وتعود شهوتهم وقيل الشراب الطهور هو عين ماء على باب الجنة من شرب منه نزع الله

ما كان في قلبه من غل وغش وحسد (ان هذا كان لكم جزاء) أي يقال لاهل الجنة بعد دخولهم فيها
ومشاهدتهم نعيمها ان هذا كان لكم جزاء قد أعد الله لكم الى هذا الوقت فهو لكم بأعمالكم وقيل هو
اخبار من الله تعالى لعباده المؤمنين انه قد أعد لهم في الآخرة (وكان سعيكم مشكورا) أي شكرتكم
عليه وآيتكم أفضل منه وهو الثواب وقيل شكر الله لعباده هو رضاؤه عنهم بالقليل من الطاعة واعطاؤه

اياهم الكثير من الخيرات قوله عز وجل (اننا نحن نزلنا عليك القرآن تنزيلا) قال ابن
عباس متفردا آية بعد آية ولم ينزل له جملة واحدة والمعنى أنزلنا عليك القرآن متفردا بالحكمة بالغنة
تقتضي تخصيص كل شيء بوقت معين والمقصود من ذلك تثبيت قلب رسول الله صلى الله عليه وسلم
وشرح صدره وان الذي أنزل اليه وحى منه ليس بكهانة ولا سحر لتزول تلك الوحشة التي حصلت له
من قول الكفار انه سحر او كهانة (فاصبر لحكم ربك) أي لعبادته فهي من الحكمة المحضة وقيل
معناه فاصبر لحكم ربك في تأخير الاذن في القتال وقيل هو طام في جميع التكليف اي فاصبر لحكم ربك

المؤمنين أو ولدان الكفرة يجعلهم الله تعالى خدما
لاهل الجنة (مخلدون) لا يموتون (اذا رأيتهم
حسبتهم) محسبتهم وصفاء الوانهم وانباتهم في
جمالهم (لؤلؤا منثورا) وتخصيص المنثور
لانه اذن في النظر من المنظوم (واذا رأيت ثم)
خارف أي في الجنة وليس لرأيت مفعول ظاهر

ولا مقدار ليشيع في كل مرتبة تقديره واذا اكتسبت
الرؤية في الجنة (رأيت نعيمها) كثيرا (وملكا
كبيرا) واسعا يروى ان أدنى اهل الجنة منزلة
ينظر في ملكه مسيرة ألف عام يرى أقصاه كما يرى
أدناه وقيل ملك لا يعقبه هلك أوام فيها ما يشاؤون

او تسلم عليهم الملائكة ويستأذنون في الدخول
عليهم (عليهم) بالنصب على انه حال من الضمير
في يطوف عليهم أي يطوف عليهم ولدان عاليا
للطوف عليهم ثياب وبالساكون مدنى وحجرة
على انه مبتدأ خبره (ثياب سندس) أي

ما يعلوهم من ملابسهم ثياب سندس رقيق
الديباج (خضر) جمع اخضر (واستبرق)
غلظ برفعها جعل على الثياب نافع وحفص
وبجرهما حجرة وعلى جعل على سندس وبرفع الاول
وجرا ثانيا او عكسه غيرهم (وحلوا) عطف

على ويطوف (أساور من فضة) وفي سورة
الملائكة يحلون فيهم امن أساور من ذهب ولؤلؤا
قال ابن المسيب لا احد من اهل الجنة الا وفي
يده ثلاثة أسورة واحدة من فضة واخرى من
ذهب واخرى من لؤلؤ (وسقاهاهم رهم) اضيف

اليه تعالى للتشريف والتخصيص وقيل ان
الملائكة يعرضون عليهم الشراب فيأبون قبوله
منهم ويقولون لقد طال اخذنا من الوسايط فاذا هم
بكاسات تلاقى أفواههم بغيرا كف من غيب
الى عبد (شرابا طهورا) ليس برجس كخمر
الدنيا لان كونها رجسا بالشرع لا بالعقل ولا
تسكيف ثم اولان لم يصرفتمس الايدي الوضوء
وتدوسه الاقدام الدنسة يقال لاهل الجنة (ان
هذا) النعيم (كان لكم جزاء) لأعمالكم (وكان

سعيكم مشكورا) مجودا مقبولا مرضيا عندنا حيث قلتم للسكين واليتيم والاسير لا نريد منكم جزاء ولا شكورا (اننا نحن نزلنا عليك القرآن تنزيلا) في كل
تكرير الضمير بعد ايقاعه اسم لان تأكيد على تأكيد بمعنى اختصاص الله بالتنزيل ليستقر في نفس النبي صلى الله عليه وسلم انه اذا كان هو المنزل لم يكن
تنزيلا مفردا لاحكامه وصوابا ومن الحكمة الامر بالمصابرة (فاصبر لحكم ربك) عليك ببلوغ الرسالة واحتمال الازية وتأخير نصرتك على أعدائك من أهل

طاعتهم معا ومتفرقا ولو كان بالاولى ومجازا ن
يطيع احدهما لان الاولى للجمع فيكون منها
عن طاعتها لا عن طاعة أحدهما واذا نهى
عن طاعة أحدهما لا يعنيه كان عن
طاعتهم جميعا أنهى وقيل او بمعنى ولا أى
ولا تطع آثما ولا كفورا (واذكر اسم ربك) صل
له (بكرة) صلاة الفجر (وأصيلا) صلاة الظهر
والعصر (ومن الليل فاسجد له) وبعض الليل
فصل صلاة العشاءين (وسبحه ليلا طويلا) أى
تسجد له هزعا طويلا من الليل ثلثه او نصفه
او ثلثه (ان هؤلاء) الكفرة (يحبون العاجلة)
يؤثرونها على الآخرة (ويذرون وراءهم)
قدامهم او خلف ظهورهم (يومائقيلا) شديدا
لا يعيئون به وهو يوم القيامة لان شدائده تنقل
على الكفار (نحن خلقناهم وشددنا) احكامنا
(أسرهم) أى خلعهم عن ابن عباس رضى الله
عنهما والفراء (واذا شئنا بدلنا أمثالهم تبديلا)
أى اذا شئنا اهلاكم اهل كتابهم وبدلنا امثالهم
فى الخلقة ممن يطيع (ان هذه) السورة
(تذكرة) عظيمة (فمن شاء اتخذ الى ربه سبيلا)
بالتقرب اليه بالطاعة له واتباع رسوله
(وماتاؤون) اتخذا السبيل الى الله وبالبراءة
مكى وشامى وأبو عمرو مثل (الا أن يشاء الله)
النصب على الظرف أى الا وقت مشيئة الله
وانما يشاء الله ذلك ممن علم منه اختياره ذلك
وقبل هو لهجوم المشيئة فى الطاعة والعصيان
والكفر والايمان فيكون حجة لنا على المعتزلة
(ان الله كان عليما) بما يكون منهم من الاحوال
(حكيم) مصداق فى الاقوال والافعال (يدخل
من يشاء) وهم المؤمنون (فى رحمته) جنته
لانها برحمته تنال وهو حجة على المعتزلة لانهم
يقولون قد شاء ان يدخل كلانى رحمته لا بد
شاء ايمان الكل ولله تعالى ان يدخل من يشاء
فى رحمته وهو الذى علم منه انه يختار الهدى

وهي خمسون آية ومائة وثمانون كلمة وثمانمائة وستة عشر حرفا
 * (بسم الله الرحمن الرحيم) *
 قوله عز وجل (والمرسلات عرفا قالوا صافات عصافوا الناشرات نشرافا الفارقات فرقافا الملقيات ذكرا
 والظالمين) الكافرين لانهم وضعوا العبادة في غير موضعها ونصب بقولهم مضمرة يفسره (أعد لهم ع
 ملكية وهي خمسون آية) (بسم الله الرحمن الرحيم والمرسلات عرفا قالوا صافات عصافوا الناشرات نشرافا

وهي خمسة آيدومائة وثمانون كلمة وثمانمائة وستة عشر حرفا
 * (بسم الله الرحمن الرحيم) *
 قوله عز وجل (والمرسلات عرفا فالعاصفات عصفا والناشرات نشرافا الفارقات فرقا فالملقيات ذكرا
 والظالمين) السكاقرين لانهم وضعوا العبادة في غير موضعها وانصب بنعل مضمري يفسره (أعد لهم ع
 ملكية وهي خمسة آية (بسم الله الرحمن الرحيم والمرسلات عرفا فالعاصفات عصفا والناشرات نشرافا

عذرا ونذرا) اقسام سبحانه وتعالى بطوائف من الملائكة ارسلهن بأوامره فقصن في مضامين و بطوائف منهم نشرن اجنتهن في الجوف مسد
انخطا ما هن بالوحي ونشرن الشرائع في الارض ٣٢٤ ونشرن النفوس الموقية بالكفر والجهل بما اوحين ففرقن بين الحق والباطل فالقن ذكرا

عذرا ونذرا) اعلم ان المفسرين ذكروا في هذه الكلمات الخمس وجوها الاوّل ان المراد بها الرياح ومعنى المرسلات عرفا للرياح ارسلت متابعة كعرف الفرس وقيل عرفا أي كثيرا فالعاصفات عصفا يعني
الرياح الشديدة المهبوب والناسرات نشرات يعني الرياح اللينة وقيل الرياح التي ارسلها انشرا بين يدي رحمة
وقيل هي الرياح تنشر السحاب وتأتي بالمطر فالفرقات فرقا يعني الرياح التي تفرق السحاب وتبديده
فاللقيات ذكرا يعني ان الرياح اذا ارسلت عاصفة شديدة فقلت الاشجار وخرت الديار وغيرت الآثار
فيحصل بذلك خوف للعباد في القلوب فيلجئون الى الله تعالى ويذكرونه فصارت تلك الرياح كأنها ألقت
الذكروا المعرفة في القلوب عند هبوبها الوجه الثاني ان المراد بها الملائكة الذين ارسلهم الله تعالى ومعنى
والمرسلات عرفا للملائكة الذين ارسلوا بالمعروف من أمر الله ونهيه وهذا القول رواية عن ابن مسعود
فالعاصفات عصفا يعني الملائكة تعصف في طير انهم ونزولهم كعصف الرياح في السرعة والناسرات نشرات
يعني انهم اذا نزلوا الى الارض نشروا اجنتهم وقيل هم الذين ينشرون السحاب ودواوين الاعمال يوم
القيامة فالفرقات فرقا قال ابن عباس يعني الملائكة تأتي بما يفرق بين الحق والباطل فاللقيات ذكرا
يعني الملائكة تأتي الذكرا الى الانبياء وقيل يجوز ان يكون الذكروا القرآن خاصة فعلى هذا يكون الملقى
هو جبريل وحده وانما ذكره بلفظ الجمع على سبيل التعظيم الوجه الثالث ان المراد بها آيات القرآن
ومعنى والمرسلات عرفا آيات القرآن المتتابعة في النزول على محمد صلى الله عليه وسلم بكل عرف وخبر
فالعاصفات عصفا يعني آيات القرآن تعصف القلوب بذكر الوعيد حتى تجعلها كالعصف وهو الذب
المتكسر والناسرات نشرات يعني ان آيات القرآن تنشر انوار الهداية والمعرفة في قلوب المؤمنين فالفرقات
فرقا يعني آيات القرآن تفرق بين الحق والباطل فاللقيات ذكرا يعني آيات القرآن هي الذكرا الحكيم الذي
يلقى الايمان والنور في قلوب المؤمنين الوجه الرابع انه ليس المراد من هذه الكلمات الخمس شيئا واحدا
بعينه فعلى هذا يكون المراد بقوله تعالى والمرسلات عرفا فالعاصفات عصفا والناسرات نشرات نشر الزبا
ويكون المراد بقوله فالفرقات فرقا فاللقيات ذكرا الملائكة فان قلت وما المجانسة بين ارياح والملائكة
حتى جمع بينهما في القسم قلت الملائكة روحانيون فهم بسبب لطافتهم وسرعة حركاتهم شابهوا ارياح
فصلت المجانسة بينهما من هذا الوجه فحسن الجمع بينهما في القسم عذرا أو نذرا الملا عذاروا لانذار من
الله وقيل عذرا من الله ونذرا من الله الى خلقه وهذه كلها اقسام وجوب القسم قوله تعالى (ان ما توعدون)
أي من امر الساعة ومحيطها (لواقع) أي السكائن نازل للاحالة وقيل ان ما توعدون به من الخير والشر
لواقع بكم ثم ذكروا في يقع فقال تعالى (فاذا النجوم طمست) أي محي نورها وقيل محقت (واذا السماء
فرجت) أي شقت وقيل ففتحت (واذا الجبال نسفت) أي قلست من اماكنها (واذا الرسل أقتت) وقرئ
وقت بالواو ومعنى ذلك واحد أي جمعت لمقات يوم معلوم وهو يوم القيامة ليشهدوا على الامم (لاي يوم
أجلت) أي آخرت وضرب الاجل لجمعهم كانه تعالى يحب العباد من تعظيم ذلك اليوم والمعنى جمعت الرسل
في ذلك اليوم لتعذيب من كذبهم وتعظيم من آمن بهم ثم بين ذلك اليوم فقال تعالى (ليوم الفصل) قال
ابن عباس يوم يفصل الرحمن بين الخلائق ثم اتبع ذلك تعظيما وتوقيرا فقال تعالى (وما أدراك ما يوم
الفصل) أي وما اعلمك بيوم الفصل وهو له وشدة (ويل يومئذ للكافرين) أي بالتوحيد والنسوة
والمعاد والبعث والحساب قوله تعالى (ألهملك الاولين) يعني الامم الماضية بالعذاب في الدنيا حين
كذبوا رسلهم (ثم تتبعهم الاخرين) يعني السالكين سبلهم في الكفر والتكذيب وهم كفار قريش
فما يكذبهم بتكذيبهم محمد صلى الله عليه وسلم (كذلك نفعل بالجرمين) أي انما نفعل بهم ذلك لكونهم
مجرمين (ويل يومئذ للكافرين ألم تخلقكم من ماء مهين) يعني النطفة (فجعلناه في قرار مكين) يعني

(ألهملك الاولين) الامم الخسالية المكذبة (ثم تتبعهم الاخرين) مستأنف بعد وقف وهو وعيد لاهل مكة أي ثم نفعل بالماثلهم من الاخرين الرحمن
ما فعلناه بالاولين لانهم كذبوا مثل تكذيبهم (كذلك) مثل ذلك الفعل الشنيع (نفعل بالجرمين) بكل من اجرم (ويل يومئذ للكافرين) بما أوعدنا (ألهملك
من ماء مهين) حقير وهو النطفة (فجعلناه) أي الماء (في قرار مكين) مقر يتمكن فيه وهو الرحم ومحل

(الى قدر معلوم) المحال أى مؤخر الى مقدار من الوقت معلوم قد علمه الله وحكم به وهو تسعة أشهر او ما فوقها او ما دونها (فقد رنا) فقد رنا ذلك تقديرنا (فنعلم القادرون) فنعلم المقدرون له نحن اوفقد رنا على ذلك فنعلم القادرون عليه نحن والاول ٣٢٥ أحق لقراءة نافع وعلى بالتشديد ولقوله من نطفة

الرحم (الى قدر معلوم) يعنى الولادة وهو معلوم لله تعالى لا يعلم ذلك غيره (فقد رنا) قرئ بالتشديد من التقدير أى قدرنا ذلك تقديرنا (فنعلم القادرون) أى المقدرون له وقرئ بالتخفيف من القدرة أى قدرنا على خلقه وتصويره كيف شئنا نعم القادرون حيث خلقناه فى أحسن صورة وهيئة (ويل يومئذ للكذابين) أى المنكرين البعث لان القادر على الابتداء قادر على الاعداء (المنجعل الارض كغفاتها) يعنى وعاء واصله الضم وانجمع (أحياء وأوتان) يعنى تكفتم أحياء على ظهرها بمعنى تضمهم فى دورهم ومنازلهم وتكفتم أوتان فى بطنها فى قبورهم ولذلك تسمى الارض أمنا لانها تضم الناس كالأم تضم ولدها (وجعلنا فيها) أى فى الارض (رواسى شاختات) يعنى جبالا عاليا (وأسقينكم ماء فراتا) يعنى عذبا (ويل يومئذ للكذابين) يعنى ان هذا كله اعجب من البعث فالقادر عليه قادر على البعث قوله عز وجل (انطلقوا الى ما كنتم به تكذبون) يعنى يقال للكذابين يوم القيامة فى الدنيا انطلقوا الى ما كنتم به تكذبون وهو العذاب ثم فسر بقوله (انطلقوا الى ظل ذى ثلاث شعب) يعنى دخان جهنم اذا سطع وارتفع شعب وتفرق ثلاث فرق وكذلك شأن الدخان العظيم فيقال لهم كوفوا فيه الخان يفرغ من الحساب كما يهكون اولياء الله تعالى فى ظل عرشه وقيل يخرج عنق من لثا فيه شعب ثلاث شعب على رؤسهم وعن ايمانهم وعن شعثائهم (لا ظليل) أى ان ذلك لا يظل من حر (ولا يغنى من اللهب) أى لا يرد عنهم لمب جهنم والمعنى انهم اذا استظلوا بذلك الظل لا يدفع عنهم حر اللهب (انها) يعنى جهنم (ترمى بشرر) جمع شرارة وهى ما تطاير من النار (كالقصر) يعنى كالبناء العظيم ونحوه وقيل هو اصول الشجر والنخل العظام واحدها قصرة وسئل ابن عباس عن قوله ترمى بشرر كالقصر فقال هى الخشب العظام المقطعة وكانعمد الى الخشب فمقطعة ثلاثة أذرع وفوق ذلك ودونه وندخوها للشتاء وكانسميها القصر (كانه) يعنى الشرر (جبالات) جمع الجبال وقال ابن عباس هى جبال السفن يجمع بعضها الى بعض حتى تكون كاواسط الجبال (صفر) جمع اصفر يعنى ان لون ذلك الشرر اصفر وأشد بعضهم

دعهم باعلى صوتها ورمهم * بمثل الجبال الصفر نزاعة الشوى وقيل الصفر هنا معناه الاسود لانه جاء فى الحديث شر رجهم اسود كالقير والعرب تسمى سوادا لابل صفرا لانه يشوب سوادها شئ من الصفرة وقيل هى قطع النحاس والمعنى ان هذا السواد يرفع كأنه شئ مجموع غليظ اصفر (ويل يومئذ للكذابين) قوله عز وجل (هذايوم لا ينطقون) يعنى بحجة تتفهم قيل هذا فى بعض مواضع القيامة ومواقفها وذلك لان فى بعضها يتكلمون وفى بعضها يختصمون وفى بعضها يختم على افواههم فلا ينطقون (ولا يؤذن لهم فيعتذرون) عطف على يؤذن واختير ذلك لان رؤس الاتى بالنون فلوقال فيعتذروا لم يوافق الآيات والعرب تستحب وفاق الفواصل كما تستحب وفاق القوافى والقرآن نزل على ما تستحب العرب من موافقة المقاطع والمعنى لا يكون اذن واعتذار قال المجيد أى عذر لمن اعرض عن منعمه وكفر اباديه ونعمه فان قلت قد توهم ان لهم عذرا ولكن قدمه عوامر ذكره قلت ليس لهم عذر فى الحقيقة لانه قد تقدم الاعذار والاذنارى الدنيا وليبقى لهم عذر فى الآخرة وليكن رجا يخيلون خيالا فاسدا ان لهم عذرا فلم يؤذن فى ذلك العذر الفاسد (ويل يومئذ للكذابين) يعنى انه لما تبين انه لا عذر لهم ولا حجة فيما أتوا به من الاعمال السيئة ولا قدرة لهم على دفع العذاب عنهم لاجرم قال فى حقهم ويل يومئذ للكذابين (هذايوم الفصل) يعنى بين أهل الجنة وأهل النار وقيل هو الفصل بين العباد فى الحقوق والمالكات (جمعناكم والاولين) يعنى مكذبي هذه الامة والذين كذبوا أنبياءهم من الامم الماضية (فان كان لكم كيد فكيدون) أى ان كانت لكم حيلة تحتالون بها

خلقه فقدره (ويل يومئذ للكذابين) بنجمة الفطرة (المنجعل الارض كغفاتها) هومن كفت الشئ اذا ضمه وجمعه وهو اسم ما يكفب كقولهم الضمما ما يضم وبه انتصب (أحياء وأوتان) كانه قيل كافة أحياء وأوتان او بفعل مضمر يدل عليه كفا وهو تكفتم أى تكفتم أحياء على ظهرها وأوتان فى بطنها والالتكثير فى ما للتفخيم أى تكفتم أحياء لا يعدون وأوتان لا يحصر ون (وجعلنا فيها رواسى) جبالا ثواب (شاختات) عاليات (وأسقينكم ماء فراتا) عذبا (ويل يومئذ للكذابين) بهذه النعمة (انطلقوا الى ما كنتم به تكذبون) أى يقال للكافرين يوم القيامة سيروا الى النار التى كنتم بها تكذبون (انطلقوا) تكرر للتوكيد (الى ظل) دخان جهنم (ذى ثلاث شعب) يتشعب لعظمه ثلاث شعب وهى كذا الدخان العظيم يتفرق ثلاث فرق (لا ظليل) نعت ظل أى لا مظل من حر ذلك اليوم وحوالار (ولا يغنى) فى محل الجراى وغيره من لهم (من اللهب) من حر اللهب شيئا (انها) أى النار (ترمى بشرر) هو ما تطاير من النار (كالقصر) فى العظم وقيل هو الغليظ من الشجر الواحدة قصرة (كأنه جمالة) كوفى غير أبى بكر جمع جمل جبالات غيرهم جمع الجمع (صفر) جمع اصفر أى سود وتضرب الى الصفرة وشبه الشرر بالقصر لعظمه وارتفاعه وبالجبال للعظم والطول واللون (ويل يومئذ للكذابين) بأن هذه صفتها (هذايوم لا ينطقون) وقرئ بنصب اليوم أى هذا الذى قص عليكم واقع يومئذ وسئل ابن عباس رضى الله عنه ما عن هذه الآية وعن قوله ثم اسكنكم يوم القيامة عند ربكم تصعقون فقال فى ذلك اليوم مواقف فى بعضها يتصعقون وفى بعضها لا ينطقون ولا ينطقون بما ينفعهم فجعل نطقهم كلانطق (ولا يؤذن لهم) فى الاعتذار (فيعتذرون) عطف على يؤذن مخترا فى سلك النفي أى لا يكون لهم اذن واعتذار (ويل يومئذ للكذابين) بهذا اليوم (هذايوم الفصل)

(ويل يومئذ للكاذبين) بالبعث (ان المتقين) من عذاب الله (في ظلال) جمع ظل (وعيون) جارية في الجنة (وفواكه مما يشتهون) أي لذينة مشتهاة (كلوا واشربوا) في موضع الحال من ضمير المتقين في الظرف الذي هو في ظلال أي هم مستقرون في ظلال مقول لهم ذلك (هنيئاً بما كنتم تعملون) في الدنيا (انا كذلك نجزي المحسنين) فأحسنوا ٣٢٦ تجزوا بهذا (ويل يومئذ للكاذبين) بالجنة (كلوا وتمتعوا) كلام مستأنف خطاب

لانفسكم فاحسبوا اذا الحيل يومئذ منقطعة لا تنفع وهذا في نهاية التوبيخ والتقريع فلهذا عقبه بقوله (ويل يومئذ للكاذبين) قوله عز وجل (ان المتقين) أي الذين اتقوا الشرك (في ظلال) جمع ظل وهو ظل الاشجار (وعيون) أي في ظلهم عيون ماء (وفواكه مما يشتهون) أي يتلذذون بها (كلوا واشربوا) أي ويقال لهم كلوا واشربوا وهذا القول يحتمل ان يكون من جهة الله تعالى بلا واسطة وما اعظمها من نعمة او يكون من جهة الملائكة على سبيل الاكرام (هنيئاً) أي خالص اللذة لا يشوبه تنغيص (بما كنتم تعملون) أي في الدنيا من الطاعات (انا كذلك نجزي المحسنين) قيل المقصود منه تذكير الكفار بما فاتهم من النعم العظيمة ليعلموا انهم لو كانوا من المتقين المحسنين لفازوا بمثل ذلك الخير العظيم فلما لم يفعلوا ذلك وقعوا في قوله (ويل يومئذ للكاذبين) قوله عز وجل (كلوا وتمتعوا قليلاً) يقول لكفار مكة كلوا وتمتعوا قليلاً في الدنيا الى منتهى آجالكم وهذا وان كان في ظاهر اللفظ امر الا انه في المعنى نهى بليغ وزجر عظيم (انكم مجرمون) أي مشركون بالله مستحقون للعقاب لاجرم اتبعه بقوله (ويل يومئذ للكاذبين) واذا قيل لهم اركعوا الا يركعون) أي واذا قيل لهم صلوا مع محمد واحبائه لا يصلون فعبعن الصلاة بافظ الركوع لانه ركن من اركانها وقال ابن عباس انما يقال لهم هذا يوم القيامة حين يدعون الى السجود فلا يستطيعون (ويل يومئذ للكاذبين فبأى حديث بعده يؤمنون) أي بعد نزول القرآن اذ الم يؤمنون به فبأى شيء يؤمنون والله أعلم

للكاذبين في الدنيا على وجه التهديد كقوله اعملوا ما شئتم (قليلاً) لان متاع الدنيا قليل (انكم مجرمون) كافرون أي ان كل مجرم يأكل ويتمتع أياماً قليلاً ثم يبق في الهلاك الدائم (ويل يومئذ للكاذبين) بالنعم (واذا قيل لهم اركعوا) اخضعوا لله وتواضعوا اليه بقول وحيمه واتباع دينه ودعواه هذا الاستكبار (لا يركعون) لا يخشعون ولا يقبلون ذلك ويصرون على استكبارهم واذا قيل لهم صلوا لا يصلون (ويل يومئذ للكاذبين) بالامر والنهي (فبأى حديث بعده) بعد القرآن (يؤمنون) أي ان لم يؤمنوا بالقرآن مع انه آية مبصرة ومجزة باهرة من بين الكتب السماوية فبأى كتاب بعده يؤمنون والله أعلم سورة النبأ مكية وهي أربعون آية

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(عم) أصله عن ما قرئ بها ثم ادغمت النون في الميم فصارت عمو قرئ بها ثم حذف الالف تخفيفاً للكثر في الاستعمال في الاستفهام وعليه الاستعمال الكثير وهذا استفهام تخفيف للاستفهام منه لانه تعالى لا تخفى عليه خافية (يتساءلون) يسأل بعضهم بعضاً أو يسألون غيرهم من المؤمنين والضمير لاهل مكة كانوا يتساءلون فيما بينهم من البعث ويسألون المؤمنين عنه على طريق الاستهزاء (عن النبأ العظيم) أي البعث وهو بيان الشأن المفخم وقرئ به عم يتساءلون يتساءلون عن النبأ العظيم (الذي هم فيه مختلفون) فبهم من يقطع بانكاره ومنهم من يشك وقيل الضمير للمسلمين والكافرين وكانوا جميعاً يتساءلون عنه فاسلم يسأل ليزداد خشية والكافر يسأل استهزاء (كلاً) ردع عن الاختلاف والتساؤل هزواً (سيعلمون) وعيد لهم بأنهم سوف يعلمون عما ناا ما يتساءلون عنه حق (ثم كلا سيعلمون) كرر الردع للتشديد وثم

* (تفسير سورة النبأ ونسعى سورة عم يتساءلون والتساؤل وهي مكية) *

وهي أربعون آية ومائة وثلاثة وسبعون كلمة وتسعمائة وسبعون حرفاً

* (بسم الله الرحمن الرحيم) *

قوله عز وجل (عم) أصله عن ما (يتساءلون) عن أي شيء يتساءلون يعني المشركين ولفظه استفهام ومعناه التفتيح كقولك أي شيء زيد اذا عظمت شأنه وذلك ان النبي صلى الله عليه وسلم اسادعاهم الى التوحيد وأخبرهم بالبعث بعد الموت وقلع عليهم القرآن جعلوا يتساءلون فيما بينهم فيقول بعضهم لبعض ماذا جاء به محمد صلى الله عليه وسلم ثم ذكر عن ماذا تساءلهم فقال تعالى (عن النبأ العظيم) يعني الخبر العظيم الشأن قال الا كثرون هو القرآن وقيل هو البعث وقيل هو نبوة محمد صلى الله عليه وسلم وما جاء به (الذي هم فيه مختلفون) فمن فسر النبأ العظيم بالقرآن قال اختلافهم فيه هو قولهم انه سحر أو شعر أو كهانة أو نحو ذلك مما قالوه في القرآن ومن فسر النبأ العظيم بالبعث قال اختلافهم فيه فمن مصدق به وهم المؤمنون ومن مكذب به وهم الكافرون ومن فسر به نبوة محمد صلى الله عليه وسلم قال اختلافهم فيه كاختلافهم في القرآن (كلاً) هي ردع وزجر وقيل هي نفى لاختلافهم والمعنى ليس الامر كما قالوا (سيعلمون) أي غاية تكذيبهم حين ينكشف الامر بعنى في القيامة (ثم كلا سيعلمون) وعيد على اثر وعيد وقيل معناه كلا سيعلمون يعني الكافرين عاقبة تكذيبهم وكفرهم ثم كلا سيعلمون يعني المؤمنين عاقبة تصديقهم وإيمانهم ثم ذكر اشياء من عجائب صنائه ليس تدلوا بذلك على توحيده ويعلموا انه قادر على ايجاد العالم بعد فناءه مرة أخرى للبعث والحساب والثواب والعقاب فقال تعالى (الم نجعل الارض مهاداً) أي فراشاً وبساطاً لتستقر عليها الاقدام (والجبال أوتاداً) يعني للارض حتى لا تميد

يشعران الثاني ابلغ من الاول واشد (الم نجعل الارض) لما ذكرنا البعث قيل لهم ألم يخلق من اضيف اليه البعث هذه الخلائق العجيبة (ونخلقناكم فلم نترك قدرته على البعث) هو الاختراع كنهه الاختراعات اوقيل لهم لم فعل هذه الاشياء والحكيم لا يفعل عبثاً وانكار البعث يؤدي الى انه عابت في كل ما فعلت (مهاداً) فراشاً فرشناها لكم حتى سكنتموها (والجبال أوتاداً) للارض لئلا تميد بكم

خلقناكم أزواجاً ذكرًا وإناثاً (وجعلنا نومكم سباتاً) قطعاً لأعمالكم وراحة لآبدانكم والسبت القطع
 دتم أخفاه ما يحبون الاطلاع عليه (وجعلنا النهار معاشاً) وقت معاش تتقبلون ٣٢٧

(وجعلنا الليل لباساً) ستر يستركم عن العيون
 في حوائجكم ومكاسبكم (وبيننا فوقكم سبعاً)
 سبع سموات (شداداً) جمع شديدة أى محكمة
 قوية لا يؤثر فيها ممر الزمان أو غلاظ أو غلظ كل
 واحدة مسيرة خمسة عشر عاماً (وجعلنا سراجاً
 وماجاً) مضيئاً وقاد أى جامعاً للنور والحرارة
 والمراد الشمس (وأنزّلنا من المعصرات) أى
 السحاب إذا عصرت أى شارفت أن تعصرها
 الرياح فتمطر ومنه اعصرت الجارية إذا دنت أن
 تحيض أو الرياح لأنها أنشئت السحاب وتدرأ خلافه
 فيصح أن يجعل مبدأ الانزال وقد جاء أن الله
 تعالى يبعث الرياح فتصمّل الماء من السماء
 إلى السحاب (ماءً نجياً) منصّباً بكثرة (لتخرج
 به) بالماء (حباً) كالبر والشعير (ونباتاً) وكلاءه
 (وجنات) نباتين (ألفافاً) ملتفة الأشجار
 وأحدها ألف كجذع واجذاع أولعيف كثير
 وأشرف أول واحد له كأوزاع أو هي جمع الجمع
 فهي جمع لف واللف جمع إفساء وهي شجرة
 مجتمعة ولا وقف من المبحول إلى ألفافاً والوقف
 الضروري على أو تاد أو معاشاً (ان يوم الفصل)
 بين المحسن والمسيء والمحق والمبطل (كان
 ميعقاتاً) وقتاً محدوداً ومنتهى معلوماً لوقوع
 الجزاء وميعاد الثواب والعقاب (يوم ينفخ)
 بدل من يوم الفصل أو عطف بيان (في الصور)
 في القرن (فتأتون أفواجاً) حال أى جماعات
 مختلفة أو أمة كل أمة مع رسولها (وفتحت السماء)
 خفيف كوفي أى شقت لنزول الملائكة (فكانت
 أبواباً) فصارت ذات أبواب وطرق وفروج
 ومالها اليوم من فروج (وسيرت الجبال) عن
 وجه الأرض (فكانت سراباً) أى هباءً تتخيل
 الشمس أنه ماء (ان جهنم كانت مرصداً) طريقاً
 عليه ممر الخلق والمؤمن يمر عليها والكافر يرد عنها
 وقيل المرصاد المحل الذي يكون فيه الرصد أى هي
 حد الطاغين الذين يرصدون فيه للعذاب وهي
 ما بهم أو هي مرصاد لاهل الجنة ترصدهم
 الملائكة الذين يستقبلونهم عندها لان مجازهم
 عليها (للاطاعين ما بآ) للكافرين مرجعاً (لابئين)

وخلقناكم أزواجاً) يعنى اصنافاً ذكرًا وإناثاً (وجعلنا نومكم سباتاً) أى راحة لآبدانكم وليس الغرض
 ان السبات للراحة لان المقصود منه ان النوم يقطع التعب ويزيله ومع ذلك تحصل الراحة وأصل السبت
 القطع ومعناه ان النوم يقطع عن الحركة والتصرف في الاعمال (وجعلنا الليل لباساً) أى غطاء وغطاء
 يستر كل شيء يظلمته عن العيون وهذا سمي الليل لباساً على وجه المجاز ووجه النجعة في ذلك هو ان الانسان
 يستتر بظلمة الليل عن العيون اذا أراد هرباً من عدو ونحو ذلك (وجعلنا النهار معاشاً) أى سبباً للمعاش
 والتصرف في المصالح وقال ابن عباس يتغنون فيه من فضل الله وما قسم لكم من رزقه (وبيننا فوقكم سبعاً
 شداداً) يعنى سبع سموات محكمة ليس يتطرق عليها شقوق ولا فطور على ممر الزمان الى ان يأتي امر الله
 تعالى (وجعلنا سراجاً وماجاً) يعنى الشمس مضيئة منيرة وقيل الواجج الوقاد وقيل جعل في الشمس حرارة
 ونورا والواجج يجمع النور والحرارة (وأنزّلنا من المعصرات) يعنى الرياح التي تعصر السحاب وهي رواية عن
 ابن عباس وقيل هي الرياح ذوات الاغصير وعلى هذا المعنى تكون من بمعنى الباء أى وانزلنا بالمعصرات
 وذلك لان الريح تستدر المطر من السحاب وقيل هي السحاب وفي الرواية الاخرى عن ابن عباس المعصرات
 السحابة التي حان لها ان تمطر ولما تطر وقيل المعصرات الغينات والعاصر هو الغيث وقيل المعصرات
 السموات وذلك لان المطر ينزل من السماء الى السحاب (ماءً نجياً) أى صابياً مدراراً متتابعاً يلو بعضه
 بعضاً ومنه الحديث افضل الحج والعج والشيء أى رفع الصوت بالتلبية وصب دماء الهدى (لتخرج به)
 بذلك الماء (حباً) أى ما يأكله الانسان كالحنطة ونحوها (ونباتاً) أى ما ينبت في الارض من الخشيش
 مما يأكل منه الانعام (وجنات ألفافاً) أى ملتفة بالشجر ليس بينها خلل فدل على البعث بذكر
 ابتداء الخلق ثم اخبر عنه بقوله تعالى (ان يوم الفصل) أى الحساب (كان ميعقاتاً) أى الموعدة
 الله من الثواب والعقاب وقيل ميعقاتاً يجمع فيه الخلائق ليعقضى بينهم (يوم ينفخ في الصور) يعنى النفخة
 الاخيرة (فتأتون أفواجاً) يعنى زمرات من كل مكان للحساب (وفتحت السماء فكانت أبواباً)
 يعنى فكانت ذوات أبواب لنزول الملائكة وقيل تفل وتفتتح حتى يصير فيها الباب وطرق (وسيرت
 الجبال) أى عن وجه الأرض (فكانت سراباً) أى هباءً مبعثاً كالسراب في عين الناظر (ان
 جهنم كانت مرصداً) أى طريقاً وممرافلاً سبيل لا حدى الى الجنة حتى يقطع النار وروى عن ابن عباس
 ان على جسر جهنم سبع مجالس يسئل العبد عند أولها عن شهادة أن لا اله الا الله فان جاء بها تامة جاز
 الى الثاني فيسئل عن الصلوات فان جاء بها تامة جاز الى الثالث فيسئل عن الزكاة فان جاء بها تامة جاز
 الى الرابع فيسئل عن الصوم فان جاء به تامة جاز الى الخامس فيسئل عن الحج فان جاء به تامة جاز الى
 السادس فيسئل عن العمرة فان جاء بها تامة جاز الى السابع فيسئل عن الفتل فان نرج منها والابقال
 انظر وان كان له تطوع اكدت به اعماله فاذا فرغ انطلق به الى الجنة وقيل كانت مرصداً أى معدة لهم
 وقيل هو من رصدت الشيء ارصدته اذا ترقبته والمرصاد المكان الذي يرصد فيه الراصد العدو والمعنى
 ان جهنم ترصد الكفار ترى تنتظرهم (للاطاعين) أى الكافرين (ما بآ) أى مرجعاً يرجعون اليها (لابئين
 فيها) أى في جهنم (أحقاباً) جمع حقب وهو ثمانون سنة كل سنة اثناعشر شهراً كل شهر ثلاثون يوماً كل
 يوم ألف سنة يروى ذلك عن علي بن أبي طالب وقيل الحقب الواحد سبعة عشر ألف سنة فان قلت
 الاحقاب وان طال فهي متناهية وعذاب الكفار في جهنم غير متناه فامعنى قوله احقاباً قلت ذكر واقبه
 وجوهاً أحدها ما روى عن الحسن قال ان الله تعالى لم يجعل لاهل النار مدة بل قال لابئين فيها احقاباً
 فوالله ما هو الا انه اذا مضى حقب دخل حقب آخر ثم آخر الى الابد فليس للاحقاب عدة الا لخلود وروى

ما كثر من حال مقدرة من الضمير في الطاغين حمزة لابئين واللبث اقوى اذا اللابث من وجد منه اللبث وان قل واللبث من شأنه اللبث والمقام في المكان (فيها)
 في جهنم (أحقاباً) ظرف جمع حقب وهو الدهر ولم يرد به عدد محصور بل الابد كلما مضى حقب تبعه آخر الى غير نهاية ولا يستعمل الحقب والحقبة الا اذا ريد
 تتابع الازمنة وتواليها وقيل الحقب ثمانون سنة وسئل بعض العلماء عن هذه الآية فأجاب بعدة من سنين سنة لابئين فيها أحقاباً

(لا يذوقون فيه البرد ولا شرابا) أي غير ذاتين حال من ضمير لاثنين فاذا انقضت هذه الاحقاب التي عذبوا فيها منع البرد والشراب بل لو ابا احقاب اخر فيها عذاب بعد احقاب لا تنقطع لما وقيل هومن حقب عامة اذا قل مطر وخيره وحقب فلان اذا اخطأ الرزق فهو حقب وجعه احقاب فينتصب حالا تنهم أي لاثنين فيها حقبين جهدين ولا يذوقون فيها ٣٢٨ برد ولا شرابا تغير له وقوله (الاجيما وغساقا) استثناء منقطع أي لا يذوقون في جهنم أو في

عن عبد الله بن مسعود قال لو علم اهل النار انهم يلبثون في النار عدد حصي الدنيا لفرحوا ولو علم اهل الجنة انهم يلبثون في الجنة عدد حصي الدنيا لم يفرحوا الوجه الثاني ان لفظ الاحقاب لا يدل على نهاية والحقب الواحد متناه والمعنى انهم يلبثون فيها احقابا لا يذوقون فيها أي في تلك الاحقاب بردا ولا شرابا الاجيما وغساقا فهذا توقيت لافعال العذاب الذي يبدلون لا توقيت للثبوت فيها الوجه الثالث ان الآية منسوخة بقوله فان تزيدكم الاغذايا يعني ان العدد قد ارتفع والمخلود قد حصل (لا يذوقون فيه ساردا) قال ابن عباس البرد النوم وقيل بردا أي روحا وراحة وقيل لا يذوقون بردا ينفهمهم (ولا شرابا) أي يغنيهم عن عطش (الاجيما وغساقا) أي لكن يشربون حبيما قيل هو الصغر المذاب وقيل هو الماء المحار الذي انتهى حره وغساقا قال ابن عباس الغساق الزمهرير يحرقهم ببرده وقيل هو صديد اهل النار (جزاء وفاقا) أي جزئيا هم جزاء وفاقا اعمالهم وقيل وافق العذاب الذنب فلا ذنب اعظم من الشرك ولا عذاب اعظم من النار (انهم كانوا لا يرجون حسابا) أي لا يخافون ان يحاسبوا والمعنى انهم كانوا لا يؤمنون بالبعث ولا بانهم يحاسبون (وكذبوا باياتنا) أي التي جاءت بها الانبياء وقيل كذبوا بآيات التوحيد والنبوة والبعث والحساب (كذابا) أي تكذبا قال الفراء هي لغة يمانية فصحية يقولون في مصدر التفعيل فعال وقد سألني اعرابي منهم يستعيني الخلق احب اليك أم القصار يريد التقصير (وكل شيء) أي من الاعمال (أحصيناه) أي اثبتناه (كتابا) أي في كتاب وهو اللوح المحفوظ وقيل معناه وكل شيء علمناه علما لا يزول ولا يتغير ولا يتبدل والمعنى انا عالم بجميع ما فعلوه من خير وشر وانا آجازيهم على قدر اعمالهم جزاء وفاقا (فذوقوا) أي يقال لهم ذوقوا (فلن تزيدكم الاغذايا) قيل هذه الآية أشد آية في القرآن على اهل النار وكما استغاثوا من نوع من العذاب اغيا ويا شدة منه قوله عز وجل (ان للذين كفروا آياتا) أي فوزا أي نجاة من العذاب وقيل فوزا بما طلبوه من نعم الجنة ويحتمل ان يفسر الفوز بالآيتين جميعا لانهم فازوا بمعنى نجوا من العذاب وفازوا بما حصل لهم من النعيم ثم فسرهم فقال (حدثني) جمع حديقة وهي البستان المحوط فيه كل ما يشتهون (وأعنايا) التنكير يدل على تعظيم ذلك العنب (وكواعب) جمع كاعب يعني جوارى نواهد قد تكلمت ثديهن (أترابا) يعني مستويات في السن (وكأسادهاقا) قال ابن عباس مملوءة مترعة وقيل متتابعة وقيل صافية (لا يسمعون فيها) أي في الجنة وقيل في حالة شربهم لان اهل الدنيا يتكلمون بالباطل في حالة شربهم (لغوا) أي باطلا من الكلام (ولا كذابا) أي تكذبا والمعنى انه لا يكذب بعضهم بعضا ولا ينطقون به (جزاء من ربك عطاء حسابا) أي جازاهم جزاء واعطاهم عطاء حسابا أي كافيا وافيا وقيل حسابا يعني كثير او قيل جزاء بقدر اعمالهم (رب السموات والارض وما بينهما الرحمن) أي لا يملكون منه خطابا أي لا يقدر الخلق ان يكلموا الرب الا باذنه وقيل لا يملكون منه خطابا أي لا يملكون شفاعته الا باذنه في ذلك اليوم (يوم يقوم الروح والملائكة صفا) قيل هو جبريل عليه الصلاة والسلام وقال ابن عباس الروح ملك من الملائكة ما خلق الله مخلوقا اعظم منه فاذا كان يوم القيامة قام وحده صفا رقامت الملائكة كلهم صفا واحدا فيكون من عظم خلقه مثلهم وقال ابن مسعود الروح ملك عظيم اعظم من السموات والارض والجبال وهو في السماء الرابعة يسبح الله كل يوم اثني عشر ألف تسبيحة يخلق الله من كل تسبيحة ملكا يحيي يوم القيامة صفا وحده وقيل الروح خالق على صورة بنى آدم وليس برباس يقومون صفا والملائكة صفا وهؤلاء جند وقال ابن عباس الروح خلق على صورة بنى آدم وما ينزل من السماء ملك الاومعه واحد منهم وعنه انهم بنوا آدم

الاحقاب بردا وراحة نفس عنهم حر النار او نوما ومنعهم البرد والشراب يسكن عطشهم ولكن يذوقون فيها اجيما عارا يحرق ما يأتي عليه وعسا قاء يسيل من صديدهم وبالشد يد كوفي غير ابي بكر (جزاء) جزوا وجزاء (وفاقا) موافقا لاعمالهم مصدر بمعنى الصفة او ذوافاق ثم استأنف معللا فقال (انهم كانوا لا يرجون حسابا) لا يخافون محاسبة الله اياهم ولم يؤمنوا بالبعث ليرجوا حسابا (وكذبوا باياتنا كذابا) تكذبا وفعال في معنى فعل كلفه فاش (وكل شيء) نصب بضمير يفسره (أحصيناه كتابا) مكتوبا في اللوح بالحساب او حال او مصدر في موضع احصاء واحصيناه في في معنى كتبنا لان الاحصاء يكون بالكتابة غالباً وهذه الآية اعتراض لان قوله (فذوقوا) مسبب عن كفرهم بالحساب وتكذيبهم بالآيات أي فذوقوا جزاءكم والاتفات شاهد على شدة الغضب (فلن تزيدكم الاغذايا) في الحديث هذه الآية أشد ما في القرآن على اهل النار (ان للذين كفروا آياتا) مفعول من الفوز يصلح مصدرا أي نجاة من كل مكروه وظفر بكل محبوب ويصلح للكان وهو الجنة ثم ابدل عنه بدل البعض من الكل فقال (حدثني) بساتين فيها أنواع الشجر المنرجع حديقة (وأعنايا) كروم اعطف على حدثني (وكواعب) نواهد (أترابا) لدات مستويات في السن (وكأسادهاقا) مملوءة (لا يسمعون فيها) في الجنة حال من ضمير خبران (لغوا) باطلا (ولا كذابا) الكسائي خفف بمعنى مكاذبة أي لا يكذب بعضهم بعضا ولا يكاذبه (جزاء) مصدر أي جزاهم جزاء (من ربك عطاء) مصدر او بدل من جزاء (حسابا) صفة بمعنى كافيا وعلى حسب اعمالهم (رب السموات والارض وما بينهما الرحمن) يجبرهما ابن عامر وعاصم بدلا من ربك ومن رفعهم افر ب خبر مبتدأ محذوف او مبتدأ أخيره الرحمن والرحمن صفة ولا يملكون خبرا وهما خبران والضمير في (لا يملكون) لاهل السموات والارض وفي (منه خطابا) لله تعالى أي لا يملكون الشفاعته من يقومون عذابه تعالى الا باذنه أولا يقدر احد ان يخاطبه تعالى خوفا (يوم يقوم) ان جعلته ظرافة لا يملكون لا تقف على خطابا وان جعلته ظرافة لا يتكلمون تقف (الروح) جبريل عند المنجور وقيل هو ملك عظيم ما خلق الله تعالى بعد العرش خلقا أعظم منه (والملائكة صفا)

صفته ولا يملكون خبرا وهما خبران والضمير في (لا يملكون) لاهل السموات والارض وفي (منه خطابا) لله تعالى أي لا يملكون الشفاعته من يقومون عذابه تعالى الا باذنه أولا يقدر احد ان يخاطبه تعالى خوفا (يوم يقوم) ان جعلته ظرافة لا يملكون لا تقف على خطابا وان جعلته ظرافة لا يتكلمون تقف (الروح) جبريل عند المنجور وقيل هو ملك عظيم ما خلق الله تعالى بعد العرش خلقا أعظم منه (والملائكة صفا)

حال اى مصطفين (لا يتكلمون) اى الخلاقين ثم خوفا (الامن اذن له الرحمن) فى الكلام أو الشفاعة (وقال صوابا) حقابان قال المشرع له لا اله الا الله فى الدنيا ولا يؤذن الامن يتكلم بالصواب فى أمر الشفاعة (ذلك اليوم المحق) الثابت وقوعه (فن شاء اتخذ الى ربه ما يشاء) (انا أنذرناكم) أيها الكفار (عذابا قريبا) فى الآخرة لان ما هوات قريب (يوم ينظر المرء) الكافر لقوله انا ٣٢٩ أنذرناكم عذابا قريبا (ما قدمت يداه)

من الشر لقوله وذوقوا عذاب الحريق ذلك بما قدمت أيديكم وتخصيص الايدى لان أكثر الاعمال تقع بها وان احتمل ان لا يكون للايدى مدخل فيما ارتكب من الاثم (ويقول الكافر) وضع الظاهر موضع المضمر لزيادة الذم أو المرهف وخص منه الكافر وما قدمت يداه ما عمل من خير وشرا وهو المؤمن لذكر الكافر بعده وما قدم من خير وما استغفاه من ذنوبه بقدمت أى ينظر أى شئ قدمت يداه او موصولة منصوبة لينظر يقال نظرت به نظرت اليه والراجع فى الصلة محذوف أى ما قدمت (ياليتنى كنت ترابا) فى الدنيا فلم اخلق ولم اكلف اوليتنى كنت ترابا فى هذا اليوم فلم ابعث وقيل بحشر الله تعالى الحيوان غير المكلف حتى يقتص للجماء من القرناء ثم يرده ترابا فيود الكافر حاله وقيل الكافر بليس يتقى ان يكون كآدم مخلوقا من التراب ليناب ثواب أولاده المؤمنين والله أعلم (سورة النازعات ست وأربعون آية مكية)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(والنازعات غرقا والناشطات نشطا والساجات سبحا فالساجات سبقا فالدبرات أمرا) لا وقف الى هنا ولزم هنا لانه لو وصل الى ايام يوم ظرف المسدبرات وقد انقضت تدبير الملائكة فى ذلك اليوم اقسام سبحانه بطوائف الملائكة التى تنزع الارواح من الاجساد غرقا أى اغراقا فى النزاع أى تنزعها من أقاصى الاجساد من أناملها ومواقع اظفارها وبالطوائف التى تنشطها أى تنزعها من نشاط الدول من البئر اذا أخرجهما وبالطوائف التى تسبح فى مضيا أى تسرع فتسبق الى ما أحرابه فتسبى أرامن أمور العباد مما يصلحهم فى دينهم او دنياهم كما ربيهم لهم او ينجيهم الغزاة التى تنزع فى أعنتها تنزع فى الغلبة لاطول اعناقها لانها عراب والتى تنزع من دار الاسلام الى دار الحرب من قولك نورناشط اذا

يقومون صفوا والملائكة صفوا قيل يقوم سماءان سماء من الروح وسماء من الملائكة (لا يتكلمون) يعنى الخلق كلهم اجلالا لعظمة الله تعالى جل جلاله وتعالى عطاؤه وشأنه من هول ذلك اليوم (الامن اذن له الرحمن) أى فى الكلام (وقال صوابا) أى حقاقى الدنيا وعمل به وقيل قال لا اله الا الله وقيل الاستثناء يرجع الى الروح والملائكة ومعنى الآية لا يشفعون الا فى شخص اذن له الرحمن فى الشفاعة وذلك الشخص ممن كان يقول صوابا فى الدنيا وهو لا اله الا الله (ذلك اليوم المحق) أى الكائن الواقع للاحالة وهو يوم القيامة (فن شاء اتخذ الى ربه ما يشاء) أى سبيلا يرجع اليه وهو طاعة الله وما يقرب به اليه (انا أنذرناكم) أى خوفاكم فى الدنيا (عذابا قريبا) أى فى الآخرة وكل ما هوات قريب (يوم ينظر المرء ما قدمت يداه) يعنى من خيرا وشرا مثبتا فى حقيقة ينظر اليه يوم القيامة (ويقول الكافر ياليتنى كنت ترابا) قال عبد الله بن عمر اذا كان يوم القيامة مدت الارض مدا لا ديم وحشر الدواب والبهائم والوحش ثم يجعل القصاص بين البهائم حتى يقتص للشاة الجماء من الشاة القرناء تطحنها فاذا فرغ من القصاص قيل لها كوني ترابا فعند ذلك يقول الكافر ياليتنى كنت ترابا وقيل يقول الله عز وجل للبهائم بعد القصاص انا خلقناكم وسخرناكم لى آدم وكنتم مطيعين لهم ايام حياتكم فارجعوا الى ما كنتم عليه كوني ترابا فاذا رأى الكافر ذلك تمنى وقال ياليتنى كنت ترابا فى الدنيا فى صورة بعض هذه البهائم او كنت اليوم ترابا وقيل اذا قضى الله بين الناس وامر باهل الجنة الى الجنة واهل النار الى النار وقيل لساثر الامم سوى الناس والجن هو دواتر ترابا فيعذبون ترابا فيعذبون الكافر ياليتنى كنت ترابا وقيل معناه ان الكافر اذا رأى ما أنعم الله به على المؤمنين من الخير والرحمة قال ياليتنى كنت ترابا يعنى متواضعا فى طاعة الله فى الدنيا ولم اكن جبارا متكبرا وقيل ان الكافر ههنا هو بليس وذلك انه عاب آدم وكونه خلق من تراب وافترع عليه بانه خلق من نار فاذا كان يوم القيامة ورأى ما فيه آدم وبنوه المؤمنون من الثواب والرحمة وما هو فيه من الشدة والعذاب قال ياليتنى كنت ترابا قال ابو هريرة يقول التراب لا ولا كرامة لك من جعلك مثلى والله سبحانه وتعالى أعلم

تفسير سورة النازعات وهى مكية

وست وقيل خمس وأربعون آية ومائة وسبع وتسعون كلمة وسبع مائة وثلاثة وخمسون حرفا

(بسم الله الرحمن الرحيم)*

قوله عز وجل (والنازعات غرقا والناشطات نشطا والساجات سبحا فالدبرات أمرا) اختلعت عبارات المفسرين فى هذه الكلمات هل هى صفات لشيء واحد ام لاشياء مختلفة على اوجه وافقوا على ان المراد به قوله (فالدبرات أمرا) وصف لشيء واحد وهم الملائكة الوجه الاول فى قوله تعالى والنازعات غرقا يعنى الملائكة تنزع ارواح الكفار من أقاصى اجسامهم كما يغرق الناس فى القوس فيبلغ بها غاية المد والغرق من الاغراق أى والنازعات اغراقا وقال ابن مسعود ان ملك الموت واعوانه ينزعون روح الكافر كما ينزع السفود الكثير الشعب من الصوف المتبل فتخرج نفس الكافر كالغريق فى الماء والناشطات نشطا الملائكة تنشط نفس المؤمن أى تسهلها سلا رفيقا فتقبضها كما ينشط العقول من يد البعير وانما خص النزاع بنفس الكافر والنشط بنفس المؤمن لان يدينهما فارقا والنزع جذب بشدة والنشط جذب برفق

٨٣ ح خرج من بادى الى بلد والى تسبح فى جبرها فتسبق الى الغاية فتدبر أمر الغلبة والظفر واسناد التدبير اليها لانها من اسبابها او بالنجوم التى تنزع من المشرق الى المغرب واغراقها فى النزاع ان تقطع الفلك كله حتى تحطى أقصى الغرب والى تخرج من برج الى برج والى تسبح فى الفلك من السيرة فتسبق فتدبر أمر من علم الحساب وجواب القسم محذوف وهو لبتى بئس لدلالة ما بعده عليه من ذكر القيامة

البعث ثم زادوا استبعادا فقالوا (أنذا كأعظاما فخره) بالية فأنه كوفي غير حفص وقيل ابلغ من فاعل يقال فخر العظم فهو وفخر وانخر والمعنى انزل الى الحياة بعد ان صرنا عظاما بالية واذا منسوب بمحذوف وهو نبعت (قالوا) أي منكر والبعث (تلك) رجعتنا (إذا كرهنا سيرة) رجعتنا ذات سمران أو ناسرا أعتابها والمعنى انهم ان حجت وبعثنا فمن اذا خاسرون لتكذيبنا بما اوهذا استهزا منهم (فانما هي زجرة واحدة) متعلق بمحذوف أي لا تحسبوا تلك الزجرة مبة على الله عز وجل فانما سلة هيمنة في قدرته فخا هي الاصححة واحدة يريد النفخة الثانية من قولهم زجر البعير اذا صاح عليه (واذا هم بالساهرة) فاذا هم احياهم على وجه الارض بعدما كانوا اوتافى جوفها وقيل الساهرة أرض بعينها بالشأم الى

٣٣١

جانب بيت المقدس أو أرض مكة أو جهنم (هل أتاك حديث موسى) استفهام يتضمن التنبيه على ان هذا ما يجب أن يشيع والتشريف للخباطب به (اذناداه ربه) حين ناداه (بالواد المقدس) المبارك المطهر (طوى) اسمه (أذهب الى فرعون) على ارادة القول (انه طغى) تجاوز الحد في الكفر والفساد (فقل هل لك الى ان تزكي) هل لك ميل الى ان تطهر من الشرك والعصيان بالطاعة والامعان وبشد يد الزاى حجازى (وأهديك الى ربك) وأرشدك الى معرفة الله بذكر صفاته فتعرفه (فتخشى) لان الخشية لا تدون الا بالمعرفة قال الله تعالى انما يخشى الله من عباده العلماء أى العلماء به وعن بعض الحكماء اعرف الله فن عرف الله لم يقدر ان يعصيه طرفه عين فالخشية ملاك الامر من خشى الله أتى منه كل خير ومن أمن اجترأ على كل شر ومنه الحديث من خاف أدبج ومن أدبج بلغ المنزل بد الخطاطبة بالاستفهام الذى معناه العرض كما يقول الرجل لضيفه هل لك ان تنزل بنا وارادفه الكلام الرقيق لى استدعيه باللطف فى القول ويستتزرله بالمدارة عن عتوه كما أمر بذلك فى قوله تعالى فقول له قولا لينا (فأراه الآية الكبرى) أى فذهب فأرى موسى فرعون العصا واليد البيضاء لانهم فى حكم آية واحدة (فكذب) فرعون بموسى والآية الكبرى وسماها ساعرا وسحر (وعصى) الله تعالى (ثم أدبر) تولى عن موسى (يسعى) يجهت في مكابدة او لما رأى الثعبان أدبر مرعوبا يسرع في مشيته وكان طياشا خفيضا (فخسر) فجمع السحرة وجنده (فنادى) فى المقام الذى

جديد انشئ عليها وقيل المحفرة النار (أنذا كأعظاما فخره) أى بالية وقرئ نخرة وهما بمعنى وقيل النخرة المجوفة التى يمر فيها الريح فتخترأى صوت (قالوا) يعنى المذكورين للبعث اذا عاينوا احوال القيامة (تلك اذا كرهنا سيرة) أى رجعة غابنة يعنى ان رددنا بعد الموت لنخسرن بما يهيننا بعد الموت (فانما هي) يعنى النفخة الاخيرة (زجرة واحدة) أى صيحة واحدة يجمعون بها جميعا (فاذا هم بالساهرة) يعنى وجه الارض سميت ساهرة لان عليها نوم الحيوان وسهرهم وقيل هى التى كثر الوطء عليها كانها سهرت والمعنى انهم كانوا فى بطن الارض فلما سمعوا الصيحة صاروا على وجهها وقيل هى أرض الشأم وقيل أرض القيامة وقيل هى أرض جهنم قوله عز وجل (هل أتاك حديث موسى) يعنى قد أتاك حديث موسى يا محمد وذلك انه صلى الله عليه وسلم شق عليه حين كذبه قومه فذكره قصة موسى عليه الصلاة والسلام وانه كان يعمل المشاق من قومه ليتأسى به (اذناداه ربه بالواد المقدس) أى المطهر (طوى) هو اسم واد بالشأم عند الطور (أذهب الى فرعون انه طغى) أى علا وتكبر وكفر بالله (فقل هل لك الى ان تزكي) أى تطهر من الشرك والكفر وقيل معناه تسلم وتصلح العمل وقال ابن عباس تشهدان لا اله الا الله (وأهديك الى ربك) أى ادعوك الى عبادة ربك وتوحيده (فتخشى) يعنى عقابه وانما خص فرعون بالذكر وان كانت دعوة موسى شاملة لجميع قومه لان فرعون كان أعظمهم فكانت دعوته دعوة لجميع قومه (فأراه) أى أرى موسى فرعون (الآية الكبرى) يعنى اليد البيضاء والعصا (فكذب) يعنى فرعون بانها من الله (وعصى) أى تمرد واطهر التجبر (ثم أدبر) أى أعرض عن الايمان (يسعى) يعمل الفساد فى الارض (فخسر) أى فجع قومه وجنوده (فنادى) أى لما اجتمعوا (فقال) يعنى فرعون لقومه (أنار بكم الاعلى) أى لارب فوقى وقيل أراد الاصنام أرباب وهو ربهاور بهم (فأخذه الله نكال الآخرة والاولى) أى عاقبه فجعله عبرة لغيره بان اغرقه فى الدنيا وادخله النار فى الآخرة وقيل أراد بالآخرة والاولى كلتى فرعون وهما قوله ما علمت لكم من اله غيرى وقوله أنار بكم الاعلى وكان بينهما أربعون سنة (ان فى ذلك) أى فى الذى فعل بفرعون حين كذب وعصى (لعبرة) أى عظة (لمن يخشى) أى يخاف الله عز وجل ثم عاتب منكرى البعث فقال تعالى (أأنتم أشد خلقا أم السماء بناها) معناه أخلقكم بعد الموت اشد ام خلق السماء عندكم وفى تقديركم فان كلا الامرين بالنسبة الى قدرة الله واحد لان خلق الانسان على صغره وضعفه اذا ضيف الى خلق السماء مع عظمها وعظم احوالها كان سيرا فبين تعالى ان خلق السماء اعظم واذا كان كذلك كان خلقكم بعد الموت اهون على الله تعالى فكيف تنكرون ذلك مع علمكم بأنه خلق السموات والارض ولا تنكرون ذلك ثم انه تعالى ذكر كيفية خلق السماء والارض فقال تعالى (رفع سمكها) يعنى دلوه بها وقيل رفعها بغير عمد (فسواها) أى اتقن بناءها فليس فيها شقوق ولا فطور (وأغطش) أى اظلم (ليها) والغطش الظلمة (وأخرج) أى واظهر وابرز (ضجها) أى نهارها وانما عبر عن النهار بالضجى لانه اكل اجزاء النهار فى النور

اجتمعوا فيه معه (فقال أنار بكم الاعلى) لارب فوقى وكانت لهم أصنام يعبدونها (فأخذه الله نكال الآخرة) عاقبه الله عقوبة الآخرة والنكال بمعنى التنكيل كالسلام بمعنى التسليم وفوضه على المصدر لان اخذ بمعنى نكل كانه قيل نكل الله به نكال الآخرة أى الاحراق (والاولى) أى الاغراق او نكال كلمته الآخرة وهى أنار بكم الاعلى والاولى وهى ما علمت لكم من اله غيرى وبينهما أربعون سنة او ثلاثون او عشرون (ان فى ذلك) المذكور (لعبرة لمن يخشى) الله (أأنتم) يا منكرى البعث (أشد خلقا) اصعب خلقا وانشاء (أم السماء) مبتدأ محذوف الخبر أى ام السماء أشد خلقا ثم بين كيف خلقها فقال (بناها) أى الله ثم بين البناء فقال (رفع سمكها) أعلى سقفها وقيل جعل مقدار ذهابها فى سميت العاورة فى عام ميرة خمسمائة عام (فسواها) فعد لها مستوية بلا شقوق ولا فطور (وأغطش ليها) اظلمه (وأخرج ضجها) ابرز ضوء سمكها وأضيف الليل والشمس الى السماء لان الليل ظلها والشمس سراجها

{والارض بعد ذلك دحاها} بدطها وكانت مخلوقة غير مدحوة فدحيت من مكة بعد خلق السماء بالثاني عام ثم فسر البسط فقال (اخرج منها ماءها) بتفجير العيون (ومرعاها) كلاها ولذا لم يدخل العاطف على اخرج واخرج حال بأضمار قد (والجبال أرساها) انتهت وانتصاب الارض والجبال بأضمار دحا وارسى على شريطة التفسير (متاعكم) ٣٣٢ ولا نعماكم) فعل ذلك تمتيعا لكم ولا نعماكم (فاذا جاءت الطامة الكبرى) الداهية العظمى التي تطم

والضوء وإنما أضاف الليل والنهار إلى السماء لانهم ما يجريان بسبب غروب الشمس وطلوعها وهي في السماء ثم وصف كيفية خلق الارض فقال تعالى (والارض بعد ذلك دحاها) أي بسطها وامتدّها قال أمية بن أبي الصلت

* (تفسير سورة عبس مكية) *

* (بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ) *

(عيسى) كلح أى النبي صلى الله عليه وسلم (وتولى) اعرض (أن جاءه) لان جاءه وعمله نصب لانه مغعول له والعامل فيه عبس اوتولى على اختلاف المذهبين (الاعشى) عبد الله بن أم مكتوم وأم مكتوم أم ابيه وابوه شرح بن مالك اثنى النبي صلى الله عليه وسلم ٣٣٣ وهويدعواشراف قريش الى الاسلام فقال يا رسول الله علمنى مما علمك الله وكر ذلك وهو لا يعلم تشاغله بالقوم فكرد رسول الله صلى الله عليه وسلم قطعه لكلامه وعبس واهرض عنه فنزلت فكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يكرمه بعدها ويقول مرحبا بمن عاتبنى فيه ربي واستخلفه على المدينة مرتين (وما يدريك) وأى شئ يجعلك داريا بحال هذا الاعشى (لعله يتركى) لعل الاعشى يظهر بما يسمع منك من دنس الجهل واصله يتركى وادغمت التأني الزاى وكذا (او يذكر) يتعظ (فتنفعه) نصبه عاصم غير الاعشى جوابا للعل وغيره رفعه عطا على يذكر (الذكرى) ذكر كك أى موعظتك أى انك لا تدري ما هو متروك منه من ترك او تذكر ولو دريت ما فرط ذلك منك (أما من استغنى) أى من كان غنيا بالمال (فأنت له تصدى) تتعرض بالاقبال عليه حرصا على ايجانه تصدى بادغام التأني الصادح جازى (وما عليك الا يتركى) وليس عليك بأس فى ان لا يتركى بالاسلام ان عليك الا البلاغ (وأما من جاءك يسعى) يسرع فى طلب الخير (وهو يخشى) الله والاكفلى أى اذا هم فى اتيانك والسكينة كعادة العميان (فأنت عنه تلهى) تشاغل واصله تلهى وروى انه ما عبس بعدها فى وجه فقير قط ولا تصدى لغنى وروى ان الفقراء فى مجلس الشورى كانوا امراء (كلا) رجع أى لا تعد الى مثله (انها) ان السورة او الآيات (تذكره) موعظة يجب الاتعاظ بها والعمل بموجبها (فن شاء ان يذكره) فن شاء ان يذكره وذكره لغيره لان التذكروا فى معنى الذكر والوعظ والمعنى فن شاء ان يذكره الله تعالى اياه (فى صحف) صفه التذكروا أى انها مثبتة فى صحف متدحمة من اللوح او خبر مبتدأ محذوف أى هى فى صحف (مكرمة) عند الله (مرفوعة) فى السماء او مرفوعة القدر والمنازلة (مطهرة) عن مس غير الملائكة او عما ليس من كلام الله (بأيدى سفرة) كنية جمع سافراى الملائكة

قوله عز وجل (عبس وتولى) أى كلح وقطب وجهه وتولى أى اعرض بوجهه (أن جاءه الاعشى) يعنى ابن أم مكتوم واسمه عمرو وقيل عبد الله بن شرح بن مالك بن ربيعة وقيل عمرو بن قيس بن زائدة ابن الأصم بن زهرة بن رواحة القرشى القهري من بنى عامر بن اؤى واسم أمه عاتكة بنت عبد الله الخزومية وهو ابن خالة خديجة بنت خويلد اسلم قديما بمكة وذلك اياه أى النبي صلى الله عليه وسلم وهو يناجى عتبة بن ربيعة وابا جهل بن هشام والعباس بن عبد المطلب وابى بن خلف وأخاه أمية بن خلف ويدعواهم الى الله يرجوا سلامهم فقال ابن أم مكتوم يا رسول الله افرئتى وعلمنى مما علمك الله وجعل يناديه ويكر النداء وهو لا يدري انه مقبل على غيره - حتى ظهرت الكراهة فى وجه رسول الله صلى الله عليه وسلم لقطعه كلامه وقال فى نفسه يقول هؤلاء الصناديد انما يتبعه العميان والعبيد والسفلة فعبس وجهه واعرض عنه واقبل على القوم الذين كان يكلمهم فانزل الله هذه الآيات بحادثة لرسول الله صلى الله عليه وسلم فكان رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد ذلك يكرمه اذا رآه ويقول مرحبا بمن عاتبنى الله فيه ويقول له هل لك من حاجة واستخلفه على المدينة مرتين فى غزوتين وكان من المهاجرين الاولين وقيل قتل شهيدا بالقادسية قال أنس رآته يوم القادسية وعليه درع ومعه راية سوداء عن عائشة رضى الله تعالى عنها قالت أنزلت عبس وتولى فى ابن أم مكتوم الاعشى اثنى رسول الله صلى الله عليه وسلم فجعل يقول يا رسول الله أرشدنى وعند رسول الله صلى الله عليه وسلم عظماء قريش من المشركين فجعل رسول الله صلى الله عليه وسلم يعرض عنه ويقبل على الآخرين ويقول اترى بما أقول بأسا فيقول لا فى هذا أنزلت أخرجه الترمذى وقال حديث غريب (وما يدريك) أى شئ يجعلك داريا (لعله يتركى) أى يظهر من الذنوب بالعمل الصالح وما يتعلمه منك (أو يذكر) أى يتعظ (فتنفعه الذكرى) أى الموعظة (أما من استغنى) قال ابن عباس عن الله وعن الايمان بما له من المال (فأنت له تصدى) أى تتعرض له وتقبل عليه وتخصى الى كلامه (وما عليك الا يتركى) أى لا يؤمن ولا يمتدى وانما عليك البلاغ (وأما من جاءك يسعى) يعنى يسعى يعنى ابن أم مكتوم (وهو يخشى) أى الله عز وجل (فأنت منه تلهى) أى تشاغل وتعرض عنه (كلا) أى لا تقبل بعدها منها (انها) يعنى الموعظة وقيل آيات القرآن (تذكره) أى موعظة للخلق (فن شاء) أى من عباد الله (ذكره) أى اعطاه يعنى القرآن ثم وصف جلالة القرآن وعمله عنده فقال عز وجل (فى صحف مكرمة) يعنى القرآن فى اللوح المحفوظ (مرفوعة) أى رفيعة القدر عند الله وقبل مرفوعة فى السماء السابعة (مطهرة) يعنى الخفف لا يمس الا المطهرون ودم الملائكة (بأيدى سفرة) قال ابن عباس يعنى كنية وهم الملائكة الكرام المكتوبون واحد منهم سافرو منه قيل للكتاب سفر وقيل هم الرسل من الملائكة الى الانبياء واحد منهم سفير ثم أنى عليهم بقوله (كرام) أى هم كرام على الله (بررة) أى مطيعين له جميع بآر قوله عز وجل (قتل الانسان) أى لعن الكافر ومطرد (ما أكفره) أى ما أشد كفره بالله مع كثرة احسانه اليه وأياديه عنده وهذا على سبيل التعجب أى اعجبوا من كفره وقيل معناه أى شئ جعله على الكفر نزلت هذه الآية فى عتبة بن ابي ذئب وقيل فى أمية بن خلف وقيل فى الذين قتلوا يوم بدر وقيل الآية عامة فى كل كافر ثم بين من أمره ما كان ينبغي ان يعلم ان الله تعالى خالقه منه فقال تعالى (من أى شئ خلقه) لفظه استفهام ومعناه التقرير ثم فر ذلك فقال تعالى (من نطفة خلقه فقدره) يعنى خلقه اطوارا نطفة ثم علقه ثم مضغه الى آخر خلقه وقيل قدره يعنى خلق رأسه وعينه ويديه ورجليه على قدر ما اراده (ثم السبيل يسره) أى سهل له طريق خروجه من بطن

٨٤ ح يتسخنون الكتب من اللوح (كرام) على الله وعن المعاصى (بررة) اتقاء جمع بار (قتل الانسان) لعن الكافر او هو أمية وعتبة (ما أكفره) استفهام توبيخ أى أى شئ جعله على الكفر او هو تعجب أى ما أشد كفره (من أى شئ خلقه) من أى حقير خلقه وهو استفهام ومعناه التقرير ثم بين ذلك الذى قتال (من نطفة خلقه فقدره) على ما يشاء من خلقه (ثم السبيل يسره) نصب السبيل باضمار يسرا أى ثم سهل له سبيل الخروج من بطن أمه أو

أتمه وقيل سهل له العلم بطريق الحق والباطل وقيل يسر على كل أحد ما خلق له وقدر عليه (ثم أماته فأقبره) أى جعل له قبراً يوارى فيه وقيل جعله مقبوراً ولم يجعل له ملقى للسباع والوحوش والطيور أو أقبره معناه ستره الله بحيث يقبر وجعله ذا قبر يدفن فيه وهذه تكملة لنبى آدم على سائر الخيوانات ثم قال تعالى (ثم إذا شاء أنشره) أى أحياء بعد موته للبعث والحساب وإنما قال تعالى ثم إذا شاء أنشره لأن وقت البعث غير معلوم لا حدفه وإلى مشيئة الله تعالى متى شاء أن يحيى الخلق أحياءهم (كلاً) ردع وزجر للإنسان عن تكبره وتجبيره وترفعه وعن كفره وإصراره على انكار التوحيد وانكار البعث والحساب (لما يقض ما أمره) أى لم يفعل ما أمره به ولم يؤد ما فرض عليه ولما ذكر خلق آدم ذكر رزقه ليعتبر فانه موضع الاعتبار فقال تعالى (فلينظر الإنسان إلى طعامه) إلى قدرته به فيه أى كيف قدر ربه وبسرة ودبره له وجعله سبباً لحياته وقيل مدخل طعامه ومخرجه ثم بين ذلك فقال تعالى (اننا صبنا الماء صبا) يعنى المطر (ثم شققنا الأرض شقاً) أى بالنبات (فأنبتنا فيها) أى بذلك الماء (حباً) يعنى المحبوب لى يتغذى بها الإنسان (وعنباً) يعنى أنه غذاؤه من وجهه وفاكهة من وجهه فلهذا اتبعه الحب (وقضباً) يعنى القتب وهى الرطب سمي بذلك لانه يقتضب أى يقطع فى كل الأيام وقيل القضب هو العلف كله الذى تعلف به الدواب (وزيتونا) وهو ما يعصر منه الزيت (ونخلًا وحدائق) جمع حديقة (غلباً) يعنى غلاظ الاشجار وقيل الغلب الشجر الملتف بعضه على بعض وقال ابن عباس طوالاً (وفاكهة) يعنى جميع ألوان الفاكهة (وأباً) يعنى الكلا والمري الذى لم يرزعه الناس مما يأكله الدواب والانعام وقيل الفاكهة ما يأكله الناس والاب ما يأكله الدواب (وأنبتنا فى الأرض مما يأكله الناس) والانعام روى ابراهيم التيمي ان ابا بكر سئل عن قوله وفاكهة وأباً فقال أى مماء تظلى وأى ارض تقلى اذا قلت فى كتاب الله ما لا اعلم (خ) عن أنس ان عمر قرأ وفاكهة وأباً قال فما الاب ثم قال ما كلفنا وقال ما أمرنا بهذا فقط البخارى وزاد غيره ثم قال اتبعوا ما بين لكم هذا الكتاب وما لا فدعوه (متاعكم) يعنى الفواكه والمحبة والعشب منفعة لكم (ولانعامكم) ثم ذكر أهوال القيامة فقال تعالى (فإذا جاءت الصاخة) يعنى صيحة القيامة سميت صاخة لانها تصيح اسماع الخلق أى تبلغ فى أسماعهم حتى تكاد تصعقها (يوم يفر المرء من أخيه وأمه وأبيه وصاحبته وبنيه) أى انه لا يلتفت الى واحد من هؤلاء لشغله بنفسه والمراد من الفرار التباعده والسبب فى ذلك الاحتراز عن المطالبة بالحقوق فالأخ يقول ماذا أوفيتى بمالك والابوان يقولان قصرت فى برنا والصاحبة تقول لم توفى حقى والبنون يقولون ما علمتنا وما أرشدتنا وقيل اول من يفر هابيل من أخيه قابيل والنبي صلى الله عليه وسلم من أمته وابراهيم عليه الصلاة والسلام من أبيه ولوط من صاحبه ونوح من ابنه وقيل يفر المؤمن من موالده هؤلاء ونصرتهم والمعنى ان هؤلاء الذين كانوا يفر بهم فى الدنيا ويتقنون بهم ويتزرون بهم يفرون منهم فى الدار الآخرة وفائدة الترتيب كانه قيل يوم يفر المرء من أخيه بل من أبويه لانهم اقرب من الاخوة بل من الصاحبة والولد لان تعلقه بهما أشد من تعلقه بالابوين (لكل امرئ منهم يومئذ شأن أى يشغله شأن نفسه عن شأن غيره عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم قال تحشرون حفاة عراة غرلاً فقال امرأة أيبصر أحدنا أو يرى بعضنا عورة بعض قال يافلانة لكل امرئ منهم يومئذ شأن يغنيه أنرجه الترمذى وقال حديث حسن صحيح ولما ذكر الله تعالى حال القيامة وهو الخابى حال المكلفين وانهم على قسمين منهم السعداء والاشقياء فوصف السعداء بقوله تعالى (وجود يومئذ مسفرة) أى مشرقة مضيئة من اسفر الصبح اذا أضاء وقيل مسفرة من قيام الليل وقيل من اثر الوضوء وقيل من الغبار فى سبيل الله (ضاحكة) أى عند الفراغ من الحساب (مستبشرة) أى بالسرور فرحة بما تنال من كرامة الله ورضوانه ثم وصف الاشقياء فقال تعالى (وجود يومئذ عليها غبرة) أى سواد وكآبة لاهم الذى نزل بهم (ترهقها قفرة) أى تعلوها وتغشاها طلبة وكسوف وقال ابن عباس تغشاها ذلة والفرق بين

بين له سبيل الخير والشر (ثم أماته فأقبره) جعله ذا قبر يوارى فيه لا كالبهايم كرامة له قبر الميت دفنه وأقبره الميت امره بان يقبره ومكانه منه (ثم اذا شاء أنشره) أحياء بعد موته (كلاً) ردع وللإنسان عن الكفر (لما يقض ما أمره) لم يفعل هذا الكافر امره الله به من الايمان ولماعدد النعم فى نفسه من ابتداء حدوثه الى ان انتهائه اتبعه ذكر النعم فيما يحتاج اليه فقال (فلينظر الإنسان إلى طعامه) الذى يأكله ويحياه به كيف دبرنا أمره (أنا) بالفتح كوفى على انه بدل اشتغال من الطعام وبال كسر على الاستغناء عنهم (صبنا الماء صبا) يعنى المطر من السحاب (ثم شققنا الأرض شقاً) بالنبات (فأنبتنا فيها حباً) كالبر والشعير وغيرهما مما يتغذى به (وعنباً) ثمرة الكرم أى الطعام والفاكهة (وقضباً) رطبة سمي بمصدر قضبه أى قطعه لانه يقتضب مرة بعد مرة (وزيتونا ونخلًا وحدائق) يساتين (غلباً) غلاظ الاشجار جمع غلباء (وفاكهة) لكم (وأباً) مري لدوابكم (متاعاً) مصدر أى منفعة لكم (ولانعامكم) فاذاجاءت الصاخة (صيحة القيامة لانها تصيح الاذان أى نعيها وجوابه محذوف لظهوره (يوم يفر المرء من أخيه وأمه وأبيه) لتيبعات بينه وبينهم ولا شغل له بنفسه (وصاحبته) وزوجته (وبنيه) بدأ بالآخ ثم بالابوين لانهم اقرب منه ثم بالصاحبة والبنين لانهم احب قيل أول من يفر من أخيه هابيل ومن أبويه ابراهيم ومن صاحبه نوح ولوط ومن ابنه نوح (لكل امرئ منهم يومئذ شأن) فى نفسه (يغنيه) يكفيه فى الاهتمام به ويشغله عن غيره (وجود يومئذ مسفرة) مضيئة من قيام الليل ومن آثار الوضوء (ضاحكة مستبشرة) أى اصحاب هذه الوجوه وهم المؤمنون ضاحكون مسرورون (وجود يومئذ عليها غبرة) غبار (ترهقها قفرة) تعلوها الغبرة سواد كالدخان ولا ترى اوحش من اجتماع

الغبرة والغبرة ان الغبرة ما كان اسفل في الارض والغبرة ما ارتفع من الغبار فلحق بالدماء (أولئك) أي الذين صنع بهم هذا (هم الكفرة الفجرة) جمع كافر وفاجر والله سبحانه وتعالى أعلم بمراده

وهي مكية وتسع وعشرون آية ومائة وأربع كلمات وخمسة مائة وثلاثون حرفا عن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من سره أن ينظر إلى يوم القيامة كأنه رأى العين فليقرأ إذا الشمس كورت وإذا السماء انفطرت وإذا السماء انفطرت أخرجه الترمذي

(إذا الشمس كورت) ذهب بضوئها من كورت
العامة إذا انقهر أي يلف ضوءها الغاف ذهب
انبساطه وانتشاره في الأفق وارتفاع الشمس
بالفاعلية ورافعها فعل مضارع يفمره كورت
لأن إذا يطلب الفعل إفاعيه من معنى الشرط
(وإذا النجوم انكدرت) تساقطت (وإذا الجبال
سيرت) عن وجه الأرض وابتدت أو سيرت في
الجو تسيير السحاب (وإذا العشار) جمع عسراء
وهي الناقة التي أتى على حملها عشرة أشهر ثم هو
مها إلى أن تضع لتمام السنة (عطلت) أهملت
طلها أهلها الاشتغالهم بأنفسهم وكانوا يحبسونها
إذا بلغت هذه الحالة لعزتها عندهم ويعطون
مادونها عطلت بالتخفيف عن الزيدى (وإذا
لوحوش حشرت) جمعت من كل ناحية قال
قتادة يحشر كل شيء حتى الذباب للقصاص فإذا
ضى بينه أدت ترابا فلا يبقى منها إلا ما فيه سرور
بني آدم كالطاوس ونحوه وعن ابن عباس
ضى الله عنهم أحسهم موتها قال إذا أبحفت
لسنة بالناس وأموالهم حشرتهم السنة (وإذا
البحار سحرت) سحرت مكي وبصري من سحور
تنورا إذا ملأ به الحظب أي مائت وفجر بعضها
لجى بعض حتى تعود بحرا واحدا وقيل مائت
يرانا التعذيب أهل النار (وإذا النفوس
رقت) قرنت كل نفس بشكلها الصالح مع
الصالح في الجنة والطالح مع الطالح في النار أو
رنت الأرواح بالأجساد وبكتبها وأعمالها
نفوس المؤمنين بالبحور العين ونفوس الكافرين
لشياطين (وإذا الموءدة) المدفونة حية
أنت العرب تشد البنات خشية الأملاق وخوف
لاسترقاق (سئلت) سؤال لطيف لتقول بلا
نبي قتلت أولئذ على قاتلها أو هو قبيح
قاتلها بصرف الخطاب عنه كقوله أنت قتلت

قوله عز وجل (إذا الشمس كورت) قال ابن عباس أظلمت وغورت وقيل اضمحلت وقيل لفت كما تلف العمامة واصل التكويد جمع بعض الشيء إلى بعض ومعناه ان الشمس يجمع بعضها إلى بعض ثم تلف فاذا فعل بها ذلك ذهب ضوءها قال ابن عباس يكور الله الشمس والقمر والنجوم يوم القيامة في البحر ثم يبعث عليها ريحاً دبورا فتضربها فتصير ناراً (خ) عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال الشمس والقمر يكوران يوم القيامة قبل ان الشمس والقمر جدان فالقارؤ هما في النار يكون سبباً لزيادة الحرق في جهنم (واذا النجوم انكدرت) أي تناثرت من السماء وسقطت على الأرض قال الكلبي وعطاء تمطر السماء يومئذ نجوماً فلا يبقى نجم الا وقع (واذا الجبال سيرت) أي عن وجه الأرض فصارت هباءً منثوراً (واذا العشار عطلت) يعني النوق الحوامل التي أنى عليها عشرة أشهر من حملها واحدها عشرة ثم لا يزال ذلك أسما حتى تضع لتام سنة وهي أنفس مال عند العرب فاذا كان ذلك اليوم عطلت وتركت هملًا بلاراع أهملها أهلها وقد كانوا لا زمن لا ذنابها ولم يكن مال يعجب اليهم منها لما جاءهم من أهوال يوم القيامة (واذا الوحوش) يعني من دواب البر (حشرت) أي جمعت يوم القيامة ليقصص لبعضها من بعض وقال ابن عباس حشروا موتها قال وحشركل شيء موته غير الجن والانس فانهما يوقفان يوم القيامة (واذا البحار سجرت) قال ابن عباس أوقدت فصارت ناراً تضطرم وقيل فجر بعضها في بعض العذب والمخ حتى صارت البحار كلها بحراً واحداً وقيل صارت مياهها من جيم أهل النار وقيل سجرت أي يبست وذهب ماؤها فلم تبق فيها قطرة قال أبي بن كعب ست آيات قبل يوم القيامة بيننا الناس في أسواقهم اذهب ضوء الشمس فبينما هم كذلك اذ وقعت الجبال على الأرض فبينما هم كذلك اذ تناثرت النجوم فتحركت واضطربت وفرزت الانس والجن واختلطت الدواب والطيور والوحش وما ج بعضهم في بعض فذلك قوله تعالى اذا الشمس كورت واذا النجوم انكدرت واذا الجبال سيرت واذا العشار عطلت واذا الوحوش سجت واذا البحار سجرت فبينما تقول الجن للانس نحن نأتكم بالخبير فيطلقون إلى البحر فاذا هواناً ينج فبينما هم كذلك اذ انصدت الأرض صدعة واحدة إلى الأرض السابعة السفلى وإلى السماء السابعة العليا اذ جاءتهم ريح فأماتهم وعن ابن عباس قال هي اثنا عشر خصلة ستة في الدنيا وستة في الآخرة وهي ما ذكر بعد هذه وهو قوله تعالى (واذا النفوس زوجت) روى النعمان بن بشير عن عمر بن الخطاب انه سئل عن هذه الآية فقال يقرب بين الرجل الصالح مع الرجل الصالح في الجنة ويقرب بين الرجل السوء مع الرجل السوء في النار وقيل الحق كل امرئ بشيعته اليهود والنصارى والنصارى وقيل يحشر الرجل مع صاحب عمله وقيل زوجت النفوس بأعمالها وقيل زوجت نفوس المؤمنين بالخير والعين وقرنت نفوس الكافرين بالسياطين وقيل معنى زوجت ردت الارواح إلى الاجساد (واذا الموءدة سئلت) يعني الجارية التي دفنت وهي حية سميت بذلك لما طرح عليها من التراب فيؤدها أي ينقلها حين تموت وكانت العرب تغفل ذلك في الجاهلية تدفن البنات حية بحافة العار والحساسة وروى عن ابن عباس قال كانت المرأة في الجاهلية اذا حملت وكان أوان ولادتها حفرت

(واذا الصحف نشرت) فتحت وبالتحقيق مدنى وشامى وعاصم وسهل ويعقوب والمراد الصحف الاعمال تطوى صحيفة الانسان عنده موته ثم تنشر اذا حوسب ويجوز ان يراد نشرت بين اصحابها أى فرقت بينهم (واذا السماء كسفت) قال الزجاج قلعت كما يقطع السقف (واذا الحجيم سعت) او قدت ايقادا شديدا وبالتشديد شامى ومدنى وعاصم غير جاد ويحيى للبالغة (واذا الجنة أزلفت) ادنيت من المتقين كقوله وازلفت الجنة للمتقين غير بعيد فهذه اثنتا عشرة خصلة ستة منها فى الدنيا والباقي فى الآخرة ولا وقف مطلقا من أول السورة الى ما أ حضرت لان عامل النصب فى اذا الشمس وفيما عطف عليه جوابها وهو (علمت نفس) أى كل نفس وان ضرورة انقطاع النفس على كل آية جوز الوقف (ما أ حضرت) من خير وشر (فلا أقسم) لازائدة (بالجنس) بالراجع بينا ترى النجم فى آخر البرج اذكر واجعا الى قوله (المجوار) السيارة (الككنس) الغيب من كنس الوحش اذا دخل كاسه قيل هى الدرارى الخمسة بهرام وزحل وعطارد والزهرة والمشتري تجرى مع الشمس والقمر وترجع حتى تخفى تحت ضوء الشمس فخوضها رجوعها وكنوسها اختفاؤها تحت ضوء الشمس وقيل هى جميع الكواكب (والليل اذا عسعس) اقبل بظلامه واودبرفهو من الاضداد (والصبح اذا تنفس) امتد ضوءه ولما كان اقبال الصبح يلزمه الروح والنفس جعل ذلك نفسا له مجازا وجواب القسم (انه) أى القرآن (لقوله رسول) أى جبريل عليه السلام وانما أضيف القرآن اليه لانه هو الذى نزل به (كريم) عند ربه (ذى قوة) قدرة على ما يكلف لا يجزعه ولا يضعف (عند ذى العرش) عند الله (مكن) ذى جاه ومنزلة ولما كانت حال المكالبة على حسب حال الممكن قال عند ذى العرش ليدل على عظم منزلته ومكانته (مطاع ثم) أى فى السموات بطيعة من فيها أو عند ذى العرش أى عند الله بطيعة ملائكته المقربون يصعدون عن امره ويرجعون الى رايه (أمين).

على الوحى (وما صاحبكم) يعنى محمد صلى الله عليه وسلم (بمجنون) كما تزعم الكفرة وهو عطف على جواب القسم (ولقد رآه) رأى محمد جبريل فيها عليه السلام على صورته (بالافق المبين) بمطلع

حفيرة فتخفضت على رأس الحفيرة فان ولدت جارية رمت بها فى الحفيرة واذا ولدت غلاما حسنته وقيل كان الرجل فى الجاهلية اذا ولدت له بنت واراد بقاءها حية ألبسها حبة صوف او شعر وتركها ترعى الابل والغنم فى البادية واذا أراد قتلها تركها حتى تشب فاذا بلغت قال لامها طيبيها وزينها حتى اذهب بها الى اجائها وقد حفر بئر فى الصحراء فيبلغ بها البئر فيقول لها انطرى فيها فاذا انطرت دفنوها من وراءها ويهيل عليها التراب حتى تستوى بالارض عن ابن مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الوائدة والموودة فى النار أخرجه ابو داود وكان صمصعة بن ناجية ممن منع الواد ولم يشد فافتربه الغرز دق فى شعره فقال

ومنا الذى منع الوائدات * وأحى الوئيد فلم تؤاد

(بأي ذنب قتلت) معناه نسئل الموودة فيقال لما أى ذنب قتلت ومعنى سؤالها تو بيج قائلها لانها قتلت بغير ذنب (واذا الصحف نشرت) يعنى صحائف الاعمال تنشر للحساب (واذا السماء كسفت) أى نزع وطويت وقيل قلعت كما يقطع السقف وقيل كسفت وأزيلت عن فيها (واذا الحجيم سعت) أى او قدت لاعداء الله تعالى (واذا الجنة أزلفت) أى قربت لاولياء الله (علمت نفس ما أ حضرت) يعنى عند ذلك تعلم كل نفس ما أ حضرت من خير او شر وهذا جواب لقوله اذا الشمس كورت الى هنا قوله عز وجل (فلا أقسم) لازائدة والمعنى أقسم وقد تقدم ذلك فى قوله لا أقسم يوم القيامة (بالجنس المجوار الككنس) يعنى النجوم تبدو بالليل فتظهر وتختفى بالنهار تحت نور الشمس ونحوه هذا المعنى روى عن علي بن أبى طالب وقيل هى النجوم الخمسة زحل والمشتري والمريخ والزهرة وعطارد فتدس فى مجاريها أى ترجع وراءها فى الفلك وتكنس أى تستر وقت اختفائها وقيل انها تختس أى تتأخر عن معالها والكنس معناه انها لاترى بالنهار وقيل هى الظباء وهى رواية عن ابن عباس واصل الخنوس الرجوع الى وراء والكنوس هوان تأوى الى كناسها وهو الموضع الذى بأوى اليه الوحش (والليل اذا عسعس) أى اقبل بظلامه وقيل ادبر والعسعسة رقة الظلام وذلك يكون فى طرف الليل (والصبح اذا تنفس) أى اقبل وبدا أوله وقيل أسفر وفى تنفسه قولان احدهما ان فى اقبال الصبح روحا ونسيما فجعل ذلك نفسا على المجاز الثانى انه شبه الليل بالمكروب المحزون فاذا تنفس وجدراحة فكانه تخلص من الحزن فعب عنه بالتنفس فهو استعارة لطيفة ولما ذكر المقسم به اتبعه بالمقسم عليه فقال تعالى (انه) يعنى القرآن (لقوله رسول كريم) يعنى جبريل عليه الصلاة والسلام والمعنى ان جبريل نزل به عن الله عز وجل (ذى قوة) وكان من قوته انه اقتلع قرى قوم لوط الاربع من الماء الاسود وجعلها على جناحه فرفعه الى السماء ثم قلبها وانه أبصر بليس يكلم عيسى عليه الصلاة والسلام على بعض عقاب الارض المقدسة فنفعه بجناحه ألقاه الى اقصى جبل بلند وانه صاح صبيحة يثود فأصبحوا طمحين وانه يهبط من السماء الى الارض ثم يصعد فى اسرع من رذا الطرف (عند ذى العرش مكن) أى فى المنزلة والمجاهد (مطاع ثم) أى فى السموات بطيعة الملائكة ومن طاعة الملائكة له انهم فتحوا ابواب السموات ليله المعراج بقوله لرسول الله صلى الله عليه وسلم وفق خزنة الجنة ابوابها بقوله (أمين) يعنى على وحى الله تعالى الى أنبيائه (وما صاحبكم) يعنى محمد صلى الله عليه وسلم يخاطب كفار مكة (بمجنون) وهذا أيضا من جواب القسم أقسم على ان القرآن نزل به جبريل وان محمدا صلى الله عليه وسلم ليس بمجنون كما يقول اهل مكة وذلك انهم قالوا انه مجنون وان ما يقوله ليس هو الا من عند نفسه فنفى الله عنه المجنون وكون القرآن من عند نفسه (ولقد رآه) يعنى رأى النبي صلى الله عليه وسلم جبريل عليه الصلاة والسلام على صورته التى خلق فيها (بالافق المبين) يعنى بالافق الاعلى من ناحية المشرق حيث تطلع الشمس روى البخارى باسناد الثعلبى عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يجبريل عليه الصلاة والسلام انى احب ان أرا فى صورتك التى تكون

على الوحى (وما صاحبكم) يعنى محمد صلى الله عليه وسلم (بمجنون) كما تزعم الكفرة وهو عطف على جواب القسم (ولقد رآه) رأى محمد جبريل فيها عليه السلام على صورته (بالافق المبين) بمطلع

ففيها السماء قال ان تعزى على ذلك قال بلى قال فابن نساء ان اتخيل لك قال بالا بطع قال لا يسعى ذلك قال فجنى قال لا يسعى ذلك قال بعرفات قال لا يسعى ذلك قال بحراء قال ان يسعى فواءه فخرج النبي صلى الله عليه وسلم في ذلك الوقت فاذا هو بجبريل قد اقبل من حبال عرفات بخشخشة وكله كلة قد ملا ما بين المشرق والمغرب ورأسه في السماء ورجلاه في الارض فلما رآه النبي صلى الله عليه وسلم خرم غشي عليه فتحول جبريل عن صورته وضمه الى صدره وقال يا محمد لا تخف فكيف لورأت اسرافيل ورأسه تحت العرش ورجلاه في تخوم الارض السابعة وان العرش لعل كاهله وانه ليتضاءل احسانا من مخافة الله جل جلاله وعلا علاؤه وشأنه حتى يصير كالعصفور يعني العصفور حتى ما يحمل عرش ربك الاعظمته (وما هو) يعني محمد صلى الله عليه وسلم (على الغيب) اي الوحي وخبر السماء وما اطلع عليه مما كان غائبا عن علمه من القصص والانباء (بظنين) قرى بالطاء ومعناه بجهنم والمنظمة التهمة وقرى بظنين بالضاد ومعناه بيجل يقول انه يا تيمه علم الغيب ولا يجل به عليكم ويخبركم به ولا يكتمه كما يكتم السكاهن ما عنده حتى ياخذ علمه حلوانا وهو اجرة السكاهن وقراءة الظاء اولى لانهم لم يخلوه وانما اتهموه ففي الله عنه تلك التهمة ولو اراد البخل لقال وما هو بالغيب (وما هو) يعني القرآن (بقول شيطان رجيم) يعني القرآن ليس بشعر ولا كهانة كما قالت قريش وقيل كانوا يقولون ان شيطانا يليقه على لسانه فنفى الله ذلك عنه (فأين تذهبون) أي فابن نساء عن القرآن وفيه الشفاء والمداية والابيان وقيل معناه اي طريق تسلكون اي من هذه الطريقة التي قد بينت لكم (ان هو) يعني ما في القرآن (الاذ كر العالمين) أي موعظة للخلق اجمعين (ان شاء منكم ان يستقيم) اي يتبع الحق ويقيم عليه وينتفع به ثم بين ان مشيئة العبد وقوفة بمشيئته فقال تعالى (وما تشاؤون الا ان يشاء الله رب العالمين) اعلمهم الله ان المشيئة في التوفيق للاستقامة اليه وانهم لا يقدرون على ذلك الا بمشيئة الله وتوقيفه وفيه اعلام ان احدا لا يعمل خيرا الا بتوفيق الله تعالى ولا شر الا بخذله ومشيئته والله تعالى اعلم

(تفسير سورة الانفطار مكية)

وهي تسعة آية وثمانون كلمة وثلاثمائة وسبعة وعشرون حرفا

(بسم الله الرحمن الرحيم)

قوله عز وجل (اذا السماء انفطرت) اي انشقت (واذا الكواكب انتثرت) اي تساقطت (واذا البحار فجرت) اي فجر بعضها في بعض واختلط العذب بالمح فصارت بحرا واحدا وقيل معنى فجرت فاضت (واذا القبور بعثرت) اي بحثت وقلبت تراها وبعثت فيها من الموتي احياء (علمت نفس ما قدمت وانثرت) يعني علمت في ذلك اليوم ما قدمت من عمل صالح اوسئ وانثرت بعدهما من حسنة اوسيمة وقيل ما قدمت من الصدقات وانثرت من الزككات وهذه احوال يوم القيامة وقوله عز وجل (يا أيها الانسان ما غرك بربك الكريم) اي ما خدعك وسول لك الباطل حتى صنعت ما صنعت وضيعت ما اوجب عليك والمعنى ماذا امنك من عقابه قبل نزلت في لوليد بن المغيرة وقبل في أي الشريق واسمه اسيد بن كذا وقيل كذا بن خلف وكان كافرا ضرب النبي صلى الله عليه وسلم فلم يعاقبه الله وانزل الله هذه الآية وقيل الآية عامة في كل كافر وعاص يقول ما الذي غرك قيل غره حقه وجهله وقيل تسويل الشيطان له وقيل غره عفو الله عنه حيث لم يعاجله بالعقوبة في أول مرة بربك الكريم اي المتجاوز عنك فهو بكرمه لك لم يعاجلك بعقوبة بل بسط لك المدة لرجاء التوبة قال ابن مسعود ما منكم من احد الا سيخلو الله عز وجل به يوم القيامة فيقول يا ابن آدم ما ذا غرك بي يا ابن آدم ما ذا عملت فيما علمت يا ابن آدم ما ذا اوجبت المرسلين وقيل لا فضيل بن عياض لو اقامك الله يوم القيامة فيقول لك يا ابن آدم ما غرك بربك الكريم ماذا كنت تقول قال اقول غرني ستورك المرحاة وقال يحيى بن معاذ لو اقامني بين يديه وقال ما غرك

الشمس (وما هو على الغيب) وما محمد على الوحي (بظنين) بيجل من الضن وهو البخل أي لا يجل بالوحي كما يجل الكهان رغبة في الخوان بل يعلم كما علم ولا يكتم شيئا مما علم بظنين مكي وابوعرو ووعلى اي عتيم فينقص شيئا مما أوحى اليه او يزيد فيه من الظنة وهي التهمة (وما هو وما القرآن) (بقول شيطان رجيم) ما يريد وهو كقوله وما تنزلت به الشياطين اي ليس هو بقول بعض المسترقعة للسمع وبوحيم الى اوليائهم من الكهنة (فأين تذهبون) استضلال لهم كما يقال لتارك العبادة اعتسافا أو ذهابا في نبات الطريق ابن تذهب مثلات حالهم بحاله في تركهم الحق وعدولهم عنه الى الباطل وقال الزجاج معناه فأى طريق تسلكون أي من هذه الطريقة التي بينت لكم وقال الجنيد فأين تذهبون عنا وان من شيء الا عندنا (ان هو الاذ كر العالمين) ما القرآن الا عظة للخلق (لن شاء منكم) بدل من العالمين (ان يستقيم) أي القرآن ذكر ان شاء الاستقامة يعني ان الذين شاءوا الاستقامة بالدخول في الاسلام هم المنتفعون بالذكرك فكانه لم يعط به غيرهم وان كانوا موعوظين جميعا (وما تشاؤون) الاستقامة (الا ان يشاء الله رب العالمين) مالك الخلق اجمعين * (سورة الانفطار مكية وهي تسعة عشرة آية) * (بسم الله الرحمن الرحيم) * (اذا السماء انفطرت) انشقت (واذا الكواكب انتثرت) تساقطت (واذا البحار فجرت) فطح بعضها الى بعض وصارت البحار بحرا واحدا (واذا القبور بعثرت) بحثت وانخرج موتاها (علمت نفس) أي كل نفس برة وجواب اذا (علمت نفس) ما علمت من الطاعة وفاجرة (ما قدمت) او ما قدمت من (وانثرت) وتركت ولم تعمل او ما قدمت من الصدقات وما انثرت من الميراث (يا أيها الانسان) قيل الخطاب لمنكري البعث (ما غرك بربك الكريم

الذي خلقك) أي شيء خدعك حتى ضيعت ما وجب عليك مع كرم ربك حيث أنعم عليك بالخلق والتسوية والتعديل وعنه عليه السلام حين تلاها غره جهله وعن محمد رضي الله عنه غره شيطانه وعن الحسن غره شيطانه وعن الفضيل لو خطبت أقول غرتني ستورك المرحاة وعن يحيى بن معاذ أقول غرتني برك بني سالفوا نفا (فسواك) فجعلك مستوى ٣٣٨ الخلق سالم الاعضاء (فعدلك) فصيرك معتدلا متناسبا الخلق من غير تفاوت فيه فلم يجعل احدي

اليدين اطول ولا احدي العينين اوسع ولا بعض الاعضاء ابيض وبعضها اسود وجعلك معتدلا الخلق تمشي قائما لا كالبهائم وبالترخيف صوفي وهو بمعنى المشدد أي عدل بعض اعضائك ببعض حتى اعتدلت فكنت معتدلا الخلق متناسبا (في أي صورة ماشاء ربك) ما مزيدة للتوكيد أي ربك في أي صورة اقتضتها مشيئته من الصورة المختلفة في الحسن والقبح والطول والقصر ولم يعطف هذه الجملة كما عطف ما قبلها لانها بيان لعدلك والمجاز يتعلق بربك على معنى وضعك في بعض الصور ومكانك فيها وأجمع ذوف أي ربك حاصل في بعض الصور (كلا) ردع عن الغفلة عن الله تعالى (بل تكذبون بالدين) أصلا وهو مجازا ودين الاسلام فلا تصدقون ثوابا ولا عقابا (وان عليكم محافضين) اعمالكم واقوالكم من الملائكة (كراما كاتبين) يعني انكم تكذبون بالمجازاء والكاتبون يكتبون عليكم اعمالكم لتجازوا بها (يعلمون ما تفعلون) لا يخفى عليهم شيء من اعمالكم وفي تعظيم الكسبة بالثناء عليهم تعظيم لامر الجزاء وانه عند الله من جلائل الامور وفيه انداز وتحويل للمجرمين ولطف للتعين وعن الفضيل انه كان اذا قرأها قال ما أشدها من آية على العافلين (ان الابرار لفي نعيم) ان المؤمنين لفي نعيم الجنة (وان الفجار لفي جهيم) وان الكفار لفي النار (يصلونها يوم الدين) يدخلونها يوم الجزاء (وما هم عنها بغائبين) أي لا يخرجون منها كقوله وما هم بخارجين منها ثم عظم شأن يوم القيامة فقال (وما أدراك ما يوم الدين) ثم ما أدراك ما يوم الدين) فكرر للتأكيد والتحويل وبينه بقوله (يوم لا تملك نفس لنفس شيئا) أي لا تستطيع دفعها عنها ولا نفعها لوجه وانما تلك الشفاعة بالاذن يوم بالرفع مكى وبصرى أي هو اويل من يوم الدين ومن نصب فباضمار

(تفسير سورة المطففين مدنية) *

في قول ومكة في قول وقيل فهاتمان آيات مكة وهي من قوله ان الذين أجزموا الى آخرها وقيل فيها آية مكة وهي قوله تعالى اذا تتلى عليه آياتنا قال أساطير الاولين وقيل انها نزلت بين مكة والمدينة زمن الهجرة وهي ست وثلاثون آية ومائة وتسعة وستون كلمة وسبع مائة وثلاثون حرفا

(بسم الله الرحمن الرحيم)

قوله عز وجل (ويل) أي قبح وهي كلمة تذكر عند وقوع البلاء يقال ويل له ويل عليه وقيل ويل اسم وادفي جهنم (للمطففين) يعني الذين ينقصون المكيال والميزان لانه لا يكاد المطفف يسرق في الكيل والوزن الا الشيء اليسير المطفف قال ابن عباس لما قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة كانوا من اخب الناس كيلا فأنزل الله عز وجل ويل للمطففين فأحسنوا الكيل وقيل لما قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة وبها رجل يقال له أبو جهينة ومعه صاعان يكيل بأحدهما ويكفل بالآخر فأنزل الله هذه الآية وجعل الويل للمطففين ثم بين من هم فقال تعالى (الذين اذا اكملوا على الناس

اذكروا بضامرا يدانون لان الدين يدل عليه (والامر يومئذ لله) أي لا أمر الا لله وحده فهو والقاضي فيه دون غيره (سورة المطففين مختلف فيها وهي ست وثلاثون آية) * (بسم الله الرحمن الرحيم) * (ويل) مبتدأ مشبهة (للمطففين) الذين ينقصون حقوق الناس في الكيل والوزن (الذين اذا اكملوا على الناس

يستوفون) أي إذا أخذوا بالكيل من الناس يأخذون حقوقهم وافية تامة ولما كان أكتيالهم من الناس أكتيالاً يضرهم ويحامل فيه عليهم أبداً على مكان من الدلالة على ذلك ويجوز أن يتعلق على يستوفون ويقدم المفعول على الفعل لأفادة الاختصاص أي يستوفون على الناس خاصة وقال الفراء من وعلى بعقبان في هذا الموضع لأنه حق عليه فإذا قال أكتلت عليك فكانه قال أخذت ما عليك وإذا قال ٣٣٩ أكتلت منك فكانه قال استوفيت منك

والضهير المنسوب في (وإذا كالوهم أووزوهم) راجع إلى الناس أي كالوهم أووزوهم فحذف الجار وأوصل الفعل وأغالم يقل أوترنوا كقيل أووزوهم ككفاء ويحتمل أن المطففين كانوا لا يأخذون ما يكال ويوزن إلا بالماكيل لتكثرت بال أكتيال من الاستيفاء والسرقة لأنهم يدعون ويحتالون في المكي، وإذا اعطوا كالوا أووزوا لتكثرت من البخس في النوعين (يخسرون) ينعصرون يقال خسرا الميزان وخسره (الايظن أولئك انهم مبعوثون ليوم عظيم) يعني يوم القيامة ادخل همزة الاستفهام على لا النافية توبيخاً وليست الا هذه للتنبيه وفيه انكار وتعجب عظيم من حالهم في الاجترار على التطفيف كأنهم لا يخطر ببالهم ولا يخمنون تخميناً انهم مبعوثون ومحاسبون على مقدار الذرة ولو ظنوا انهم يبعثون ما نقصوا في الكيل والوزن وعن عبد الملك بن مروان ان اعرابياً قال له قد سمعت ما قال الله في المطففين اراد بذلك ان المطفف قد توجه عليه الوعيد العظيم الذي سمعت به فما ظنك بنفسك وانت تأخذ اموال المسلمين بلا كيل ولا وزن ونصب (يوم يقوم الناس) بجمع وثون (لرب العالمين) لامرهم وجزائهم وعن ابن عمر انه قرأ هذه السورة فلما بلغ هنا بكى نحيباً وامتنع من قراءة ما بعدها (كلا) ردع وتنبه أي ردعهم عما كانوا عليه من التطفيف والغفلة عن البعث والحساب ونههم على انه مما يجب ان يتأب عنه ويندم عليه ثم اتبعه وعيد الفجار على العموم فقال (ان كتاب الفجار) حثائف اعمالهم (لني سجين وما أدراك ما سجين) كتاب مرقوم) فان قلت قد اخبر الله عن كتاب الفجار بانه في سجين وفسر سجيناً بكتاب مرقوم فكانه قيل ان كتابهم في كتاب مرقوم فامعناه قلت سجين كتاب جامع

يستوفون) يعني انهم اذا استألفوا من الناس ومن وعلى يتعاقبان وقيل معناه اذا كالأوا من الناس أي اشتر واشتباستوفوا عليهم لانفسهم الكيل والوزن (وإذا كالوهم أووزوهم) يعني الناس كما يقال نحتك ونحت لك (يخسرون) أي ينقصون الكيل والوزن وهذا الوعيد يلحق من يأخذ لنفسه زائداً ويدفع إلى غيره ناقصاً ويتناول الوعيد القليل والكثير لكن اذا لم يتب منه فان تاب منه ورد الحقوق إلى أهلها قبلت توبته ومن فعل ذلك وأصر عليه كان مصراً على كبيرة من الكبائر وذلك لان عامة الخلق عدساجون إلى المعاملات وهي مبنية على أمر الكيل والوزن والذرع فلها هذا السبب عظم الله أمر الكيل والوزن قال نافع كان ابن عمر يربى بالبائع فيقول له اتق الله أوف الكيل والوزن فان المطففين يوقفون يوم القيامة حتى يلجمهم العرق وقال قتادة أوف يا ابن آدم كما تحب أن يوف لك واعدل كما تحب أن يعدل لك وقال الفضيل بخس الميزان سواد يوم القيامة (الايظن) أي الا يعلم ويستيقن (أولئك) أي الذين يفعلون هذا الفعل وهم المطففون (انهم مبعوثون ليوم عظيم) يعني يوم القيامة (يوم يقوم الناس) يعني من قبورهم (لرب العالمين) أي لامرهم وجزائهم وحسابه (ق) عن نافع عن ابن عمر تلا الايظن أولئك انهم مبعوثون ليوم عظيم يوم يقوم الناس لرب العالمين قال يقوم أحدهم في رشحه إلى انصاف أذنيه وروى مرفوعاً عن المقداد قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول تذبذبا الشمس من رؤس الخلائق يوم القيامة حتى تكون منهم كمقدار ميل زاد الترمذي أو مبلين قال سليمان بن عامر والله ما أدري ما يعني بالميل مسافة الأرض أو الميل ما تكتمل به العين قال فيكون الناس على قدر أعمالهم في العرق ففهم من يكون إلى كعبه ومنهم من يكون إلى ركبتيه ومنهم من يكون إلى حنقه ومنهم من يلجمه العرق الجساماً وأشار رسول الله صلى الله عليه وسلم بيديه إلى فيه قوله عز وجل (كلا) قيل انه ردع وتنبه أي ليس الأمر على ما هم عليه من بخس الكيل والميزان فليرتدعوا عنه فعلى هذا تم الكلام هنا وقيل كلا ابتداءً يتصل بما بعده على معنى حقاً (ان كتاب الفجار) أي الذي كتبت فيه اعمالهم (لني سجين) قال ابن جرير في الأرض السابعة السفلى وفيها ارواح الكفار وروى البغوي بإسناد الثعلبي عن البراء قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم سجين أسفل سبع أرضين وعليون في السماء السابعة تحت العرش وقال عمر بن عطية جاء ابن عباس إلى كعب الاحبار فقال اخبرني عن قول الله عز وجل ان كتاب الفجار لني سجين قال ان روح الفاجر يصعد بها إلى السماء فتأبى السماء ان تقبلها ثم يبط بها إلى الأرض فتأبى ان تقبلها فتدخل تحت سبع أرضين حتى ينتهي بها إلى سجين وهو موضع جند إبليس فيخرج لها من سجين رق فيزقم ويختم ويوضع تحت جند إبليس بمعرفتها الملاك بحساب يوم القيامة وقيل هي حفرة تحت الأرض السابعة السفلى خضراء خضرة السماء منها قلب ويجعل كتاب الفجار تحتها قال وهب هي آخر سلطان إبليس وجاء في الحديث الفلق جب في جهنم مغطى وسجين جب في جهنم مفتوح وقيل معناه لني سجين لني خسار وضلال وقيل انه مشتق من السجين ومعناه لني حبس وضيق شديد (وما أدراك ما سجين) أي ليس ذلك مما كنت تعلم أنت ولا قومك وقيل انما قال ذلك تعظيماً لا مر سجين (كتاب مرقوم) ليس هذا تقسيرا للسجين وانما هو بيان للكتاب المذكور في قوله ان كتاب الفجار والمعنى ان كتاب الفجار مرقوم أي مكتوب فيه اعمالهم مثبتة عليهم كالرقم في الثوب لا ينسى ولا يمحى حتى يحاسبوا به ويجازوا عليه وقيل مرقوم رقم عليهم بشركانه ثم علم بعلامته يعرف بها انه كافر وقيل مرقوم أي محتوم وهو بلغه جبر (ويل يومئذ

هوديان الشرذون الله فيه اعمال الشياطين والكفرة من الجن والانس وهو كتاب مرقوم مسطور بين الكفاية ومعهم يعلم من رآه انه لا خير فيه من رقم الثياب علامتها والمعنى ان ما كتب من اعمال الفجار مثبت في ذلك الديوان وسعى سجيناً فيعلا من السجين وهو المحبس والتصديق لانه سبب المحبس والتصديق في جهنم اولانه مطر وح تحت الأرض السابعة في مكان وحش مظلم وهو مسكن إبليس وذريته وهو اسم علم منقول من وصف كحسام منصرف لوجود سبب واحد وهو العيلة في سب (ويل يومئذ) يوم يخرج المكتوب (للكذابين)

الذين يكذبون بيوم الدين) الجزاء والحساب عليه آياتنا) أى القرآن (قال أساطير الأولين) أى أحاديث المتقدمين وقال الزجاج أساطير أبائهم واحد ما أسطورة مثل احدوثه واحاديث (كلا) ردع للعتدى الاثيم عن هذا القول (بل) نفي لما قالوا ويف حفص على بل وقيفة (ران على قلوبهم ما كانوا يكسبون) غطاها كسبهم أى غلب على قلوبهم حتى غمراها ما كانوا يكسبون من المعاصي وعن الحسن الذنب بعد الذنب حتى يسود القلب وعن الضحاك الزين موت القلب وعن أبي سليمان الزين والقسوة زماما الغفلة ودواؤه ما ادمان الصوم فان وجد بعد ذلك قسوة فليترك الادام (كلا) ردع عن السلب الراين على القلب (انهم عن ربهم) عن رؤية ربهم (يومئذ يحجوبون) امنوعون والحجب المنع قال الزجاج فى الآية دليل على ان المؤمنين يرون ربهم والا لا يكون التخصيص مفيدا وقال الحسين بن الفضل كما حجبهم فى الدنيا عن توحيدهم فى العقبى عن رؤيته وقال مالك ابن انس رحمه الله لما حجب أعداءه فلم يروه تحبلى لا وليائه حتى رأوه وقيل عن كرامة ربهم لانهم فى الدنيا لم يشكروا نعمة فيشكروا فى الآخرة عن كرامته مجازاة والاول اصح لان الرؤية اقوى الكرامات والحجب عنها دليل المحب عن غيرها (ثم انهم لصاوا الحجيم) ثم بعد كونهم محجوبين عن ربهم لداخلون النار (ثم يقال هذا الذى كتب به تكذيبه) أى هذا العذاب هو الذى كتب تكذيبه فى الدنيا وتكررون وقوعه (كلا) ردع عن التكذيب (ان كتاب الابرار) ما كتب من أعمالهم والابرار المطيعون الذين لا يظفون ويؤمنون بالبعث لانه ذكر فى مقابلة الفجار وبين الفجار بانهم المكذبون بيوم الدين وعن الحسن البرا الذى لا يؤذى الذر (لفى عليين) هو علم لدنوا الحيرا الذى دون فيه كل ما عملته الملائكة وصلحاء الثقلين من قول من جمع على فعيل من العلو سمي به لانه سبب الارتفاع الى اعلى الدرجات فى الجنة اولانه مرفوع فى السماء السابعة حيث تسكن الكروبيون تكمياله (وما أدراك) ما الذى أعلمك يا محمد (ما عليون)

٣٤٠ (وما يكذب به) بذلك اليوم (الا كل معتد) مجاوز للحد (اثيم) مكتسب للاثم (اذا اتى)

للكذابين) وقيل انه متصل بقوله يوم يقوم الناس لرب العالمين ومعنى الآية ويل لمن كذب بهذا اليوم وقيل مرفوع معناه مرفوع بالشقاوة ثم قال ويل يومئذ للمكذبين أى فى ذلك اليوم من ذلك المكذب المرفوع عليهم بالشقاوة (الذين يكذبون بيوم الدين) أى بيوم القيامة لانه يوم الجزاء (وما يكذب به) أى بيوم القيامة (الا كل معتد) أى متجاوز زعن نهج الحق (اثيم) هو بالغته فى الاثم وهو لمرتكب الاثم والمعاصي (اذا اتى عليه آياتنا) قال أساطير الأولين) أى أكاذيب الأولين قوله عز وجل (كلا) أى لا يؤمن ثم استأنف فقال (بل ران على قلوبهم ما كانوا يكسبون) عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ان العبد اذا أخطأ خطيئة تكبت فى قلبه تكبته فاذا هو نزع واستغفر وتاب صقل قلبه وان عازد يذيقها حتى تعلو قلبه وهو الران الذى قال الله بل ران على قلوبهم ما كانوا يكسبون أخرجه الترمذى وقال حديث حسن صحيح وأصل الران الغلبة ومعنى الآية ان الذنوب والمعاصي غلبت على قلوبهم وأحاطت بها وقيل هو الذنب على الذنب حتى يموت القلب وقال ابن عباس ران على قلوبهم طبع عليها وقيل الران يسود القلب من الذنوب والطبع ان يطبع الله على القلب وهو أشد من الرين ولا يقال أشد من الطبع وقيل الرين التغطية والمعنى انه يغشى القلب شئ كالصداف يغطيه فعند ذلك يموت القلب (كلا) قال ابن عباس يريد لا يصدقون وقيل معناه ليس الامر كما يقولون ان لهم فى الآخرة خيرا ثم استأنف فقال تعالى (انهم عن ربهم يومئذ يحجوبون) قيل عن كرامته ورجته ممنوعون وقيل ان الله لا ينظر اليهم ولا يركبهم وهذا التفسير فيه ضعف اما حمله على منع الكرامة والرحمة فهو عدول عن الظاهر بغير دليل وكذا الوجه الثانى فان من حجب عن الله فان الله لا ينظر اليه نظر رحمة ولا يركبه والذى ذهب اليه أكثر المفسرين انهم محجوبون عن رؤية الله وهذا هو الصحيح واحتج بهذه الآية من أثبت الرؤية للمؤمنين قالوا لولا ذلك لم يكن للتخصيص فائدة ووجه آخر وهو انه تعالى ذكر الحجاب فى معرض الوعيد والتهديد لا كفار وما يكون وعيدا وتهديدا للكفار لا يجوز حصوله فى حق المؤمنين فوجب أن لا يحصل هذا الحجاب فى حق المؤمنين قال الحسن لوعلم الزاهدون والعابدون انهم لا يرون ربهم فى المعاد لانه هفت أنفسهم فى الدنيا قيل كما حجبهم فى الدنيا عن توحيدهم حجبهم فى الآخرة عن رؤيته وسئل مالك عن هذه الآية فقال لما حجب الله أعداءه لم يروه تحبلى لا وليائه حتى رأوه وقال الشافعى فى قوله كلا انهم عن ربهم يومئذ يحجوبون دلالة على ان أولياء الله يرون الله جل جلاله وعنه كما حجب قوما بالسخط دل على ان قوما يرونه بالرضا ثم أخبر ان الكفار مع كونهم محجوبين عن الله يدخلون النار فقال عزم من قائل (ثم انهم لصاوا الحجيم) أى لداخلوا النار (ثم يقال) أى تقول لهم المحزنة (هذا) أى هذا العذاب (الذى كتب به تكذيبه) يعنى فى الدنيا (كلا) أى ليس الامر كما يتوهمه الفجار من ان كرا البعث وقيل كلا أى لا يؤمنون بالعذاب الذى يصلونه ثم بين محل كتاب الابرار فقال تعالى (ان كتاب الابرار لفي عليين) جمع على من العلو وقيل هو موضع على صفة الجمع لا واحد له من لفظه وتقديم من حديث البراء المرفوع ان عليين فى السماء السابعة تحت العرش وقال ابن عباس هو لوح من زبرجدة خضراء معلق تحت العرش أعمالهم مكتوبة فيه وقيل هو قائمة العرش اليمنى وقال ابن عباس فى رواية عنه هى الجنة وقيل هى سدرة المنتهى وقيل معناه علو بعد علو وشرف بعد شرف وقيل هى مراتب عالية محفوفة بالجلالة وقد عظمتها الله واعلاها (وما أدراك ما عليون) تبين الله على عظم شأنه (كتاب مرفوع) ليس تفسيره العليين والمعنى ان كتاب الابرار لفي عليين كتاب مرفوع فيه ما أعد الله لهم فى الآخرة من الكرامة وقيل مكتوب فيه أعمالهم وعليون محل الملائكة وضده سجين وهو محل ابليس وجنوده (يشهده المقربون) يعنى الملائكة الذين هم فى عليين يشهدون أى يحضرون ذلك المكتوب ومن قال انه كتاب الاعمال قال يشهد ذلك الكتاب اذا صعد به الى عليين المقربون من الملائكة لكرامة المؤمن قوله تعالى (ان الابرار) يعنى المطيعين لله (لفى نعم) يعنى

أى شئ هو (كتاب مرفوع يشهده المقربون) تحضره الملائكة قيل يشهد عمل الابرار مرفوع لكل سماء اذ رفعت (ان الابرار لفي نعم) نعم

في الجنان (على الارائك) الاسرة في المجال (يتظرون) الى كرامة الله ونعمه والى اعدائهم كيف يعذبون (تعرف في وجوههم نضرة النعيم) بهجة التنعم بطراوته (يسقون من رحيق) شراب خالص (محتوم ختامه مسك) تختم اوانيه ٣٤١

نعيم الجنة (على الارائك) جمع اريكة وهي الاسرة في المجال (يتظرون) اي اهلها اعد الله لهم من نعيم الجنة وقيل يتظرون الى اعدائهم كيف يعذبون في النار وقيل يتظرون الى ربهم سبحانه وتعالى (تسرف في وجوههم نضرة النعيم) يعني انك اذا رايتهم تعرف انهم من اهل النعمة لما ترى على وجوههم من النور والحسن واليباض قبل النضرة في الوجه والسرور في القلب (يسقون من رحيق) يعني الخمر الصافية الطيبة البيضاء (محتوم) يعني ختم على ذلك الشراب ومنع من ان تمسه الايدي الى ان يفك ختمه الابرا فان قلت قد قال في سورة محمد صلى الله عليه وسلم وانهار من خمر والنهر لا ينجتم عليه فكيف طريق الجمع بين الايتين قلت يحتمل ان يكون المذكور في هذه الآية في اوان محتوم عليها وهي غير تلك الخمر التي في الانهار وانما ختم عليها لئلا يفسد منها (ختامه مسك) اي طينة التي ختم عليها بهامسك بخلاف خمر الدنيا فان ختمها ما ين قال ابن مسعود ومحتوم اي عز وج ختامه اي آخر طعمه وعاقبته مسك وقيل عز وج لم بالكافور ويصتم لهم بالمسك (وفي ذلك فليتنافس المتنافسون) اي فليرغب الراغبوب بالمبادرة الى طاعة الله عز وجل ليحصل لهم هذا الشراب المحتوم بالمسك وقيل اصله من الشيء النفيس الذي تخرص عليه نفوس الناس ويريد كل احد لنفسه وينفخ به على غيره اي يعز ويخجل (ومزاجه من تسنيم) اي شراب ينصب عليهم من غرفهم ومنازلهم وقيل يجري في الهواء مستمنا فيصب في اواني اهل الجنة على قدر ملئها فاذا امتلأت امسك واصل هذه الكلمة من العلو ومنه سنام البعير لانها اعلاه وقيل هو شراب اسمه تسنيم وهو من اشرف شراب اهل الجنة وقال ابن مسعود وابن عباس هو خالص للمقربين يشربونه صرفا وعز وجل لسائر اهل الجنة وسئل ابن عباس عن قوله من تسنيم فقال هذا ما قال الله تعالى فلا تعلم نفس ما اخفي لهم من قرة اعين (عينا يشرب بها) اي منها وقيل يشربها (المقربون) اي صرفا وقوله عز وجل (ان الذين اجمعوا) اي اشركوا يعني كفار قريش اباجهول والوليد بن المغيرة والعاص بن وائل واصحابهم من مشركي اهل مكة (كانوا من الذين آمنوا) اي من عمار وخباب وصهيب وبلال واصحابهم من فقراء المؤمنين (يضحكون) اي منهم ويستزجون بهم (واذا مروا بهم) يعني مرا المؤمنون الفقراء بالكفار الاغنياء (يتغامزون) يعني يتغامز الكفار والغنى من الاشارة بالهف من والحاجب اي يشيرون اليهم بالاعين استهزاء بهم (واذا انقلبوا الى اهلهم) يعني الكفار (انقلبوا فكهن) اي مجيبين بما هم فيه وقيل ينقلبون بذكرهم كأنهم يتفكهون بحديثهم (واذا راوهم) يعني راوا اصحاب محمد صلى الله عليه وسلم (قالوا ان هؤلاء لضالون) اي هم في ضلال يأتون محمد او يرون انهم على شيء قال الله عز وجل (وما أرسلوا) يعني المشركين (عليهم) يعني على المؤمنين (حافظين) اي لا محالهم والمعنى انهم لم يوكوا بحفظ اعمالهم قوله عز وجل (فالיום) يعني في الآخرة (الذين آمنوا من الكفار يضحكون) وسبب هذا الضحك ان الكفار كانوا في الدنيا يضحكون من المؤمنين لما هم فيه من الشدة والبلاء فلما افوضوا الى الآخرة انعكس ذلك الامر فصار المؤمنون في السرور والنعيم وصار الكفار في العذاب والبلاء فضحك المؤمنون من الكافرين لما راوا حالهم وقال ابو صالح تفتح للكافرين ابواب النار وهم فيها ويقال لهم اخرجوا فاذا انتهوا اليها اغلقت دوابهم فيفعل ذلك بهم مرارا والمؤمنون يتظرون اليهم ويضحكون منهم وقال كعب بن الجنة والنار كوى فاذا اراد المؤمن ان ينظر الى عذوبة في الدنيا من الكفار اطاع عليه من تلك الكوى وهو يعذب فيضحك منه فذلك قوله تعالى فالיום الذين آمنوا من الكفار يضحكون (على الارائك) جمع اريكة وهو السرير وتختذ فيه المجلة وهي السكة من بين بها البيت وارائك الجنة من الدر والياقوت (يتظرون) يعني اليهم وهم في النار يعذبون قال الله تعالى (هل ثوب الكفار) اي جوزي الكفار (ما كانوا يفعلون) اي بالمؤمنين من الاستهزاء والضحك وهذا الاستهزاء بمعنى التقرير وثوب وايب بمعنى قال اوس

امر الله تعالى بالتحتم عليه اكراما لاصحابه او ختامه مسك مقطعه رائحة مسك اي توجد رائحة المسك عند خاتمة ثمر به خاتمة على (وفي ذلك) الرحيق او النعيم (فليتنافس المتنافسون) فليرغب الراغبون وذا انما يكون بالمسارعة الى الخيرات والانتها عن السيئات (ومزاجه) ومزاج الرحيق (من تسنيم) هو علم لعين بعينها سميت بالتسليم الذي هو مصدر ستمه اذا رفعه لانها ارفع شراب في الجنة ولا نسا تأتيم من فوق وتنصب في اوانهم (عينا) حال او نصب على المدح (يشرب بها) اي منها (المقربون) عن ابن عباس وابن مسعود رضي الله عنهم يشربها المقربون صرفا وقزج لاصحاب اليمين (ان الذين اجمعوا) كفروا (كانوا من الذين آمنوا يضحكون) في الدنيا استهزاء بهم (واذا مروا بهم يتغامزون) يشير بعضهم الى بعض بالعين طعنا فيهم وعيبا لهم قيل جاء على رضى الله عنه في نفر من المسلمين فسخر منهم المتنافقون وضحكوا وتغامزوا وقالوا اترون هذا لاصلع فنزلت قبل ان يصل على الى رسول الله صلى الله عليه وسلم (واذا انقلبوا الى اهلهم) اي اذا رجع الكفار من منازلهم (انقلبوا فكهن) متاخذين بذكرهم والسخرية منهم وقرأ غير حفص فأكهن اي فرحين (واذا راوهم) واذا راى الكافرون المؤمنين (قالوا ان هؤلاء لضالون) اي نخدع محمد هؤلاء فضلو وتركوا اللذات لما يرجونه في الآخرة من الكرامات فقد تركوا الحققة بخيال وهذا هو عين الضلال (وما أرسلوا) وما ارسل الكفار (عليهم) على المؤمنين (حافظين) يحفظون عليهم احوالهم ويرقبون اعمالهم بل امروا باصلاح انفسهم فاشفقناهم بذلك اولي بهم من تبسح غيرهم وتسفيه احلامهم (فالיום) اي يوم القيامة (الذين آمنوا من الكفار يضحكون) ثم كما ضحكوا منهم هنا محازاة (على الارائك يتظرون) حال اي يضحكون منهم ناظرين اليهم والى ما هم فيه من الهوان والصغار بعد العزة والاستكبار وهم على الارائك آمنون وقيل يفتح باب الكفار الى الجنة

يسخر بهم بالمؤمنين في الدنيا اذا فعل بهم ما ذكره الله أعلم (سورة الانشقاق مكية وهي خمس وعشرون آية) * (بسم الله الرحمن الرحيم) * (اذا السماء انشقت) تصدعت وتشققت (واذنت لربها) ٣٤٢ سمعت واطاعت واجابت ربها الى الانشقاق ولم تأب ولم تتنع (وحقت) وحق لها ان

سأخريك أو يميزك عنى محبوب * وحسبك ان يثني عليك وتمحمدى
والله سبحانه وتعالى أعلم

﴿ (تفسير سورة الانشقاق وهي مكية) ﴾

وخمس وعشرون آية ومائة وسبع كلمات وأربع مائة وثلاثون حرفا

(بسم الله الرحمن الرحيم)

قوله عز وجل (اذا السماء انشقت) يعني عند قيام الساعة وهو من علاماتها (واذنت لربها) اى سمعت أمر ربها بالانشقاق وأطاعته من الاذن وهو الاستماع (وحقت) اى حق لما ان تطيع أمر ربها (واذا الارض مدت) معنى مدا الاديم العكاظى وزيدنى سمعها وقيل سويت فلا يبقى فيها بناء ولا جبل (والقت ما فيها) اى أخرجت ما فى بطنها من الموقى والكثور (وتخلت) اى من ذلك الذى كان فى بطنها من الموقى والكثور (واذنت لربها وحقت) واختلقت فى جواب اذا ف قيل جوابه محذوف تقديره اذا كانت هذه الاشياء يرى الانسان الثواب والعقاب وقيل جوابه يا أيها الانسان انك كادح والمعى اذا انشقت السماء لقي كل كادح ما عمله وقيل جوابه واذنت وحينئذ تكون الموازنة (يا أيها الانسان انك كادح الى ربك كدحا) اى ساع اليه فى عملك سعيا والكدح عمل الانسان وجهده فى الامرين الخير والشر وقيل معناه عامل لربك عملا وقيل معناه انك كادح فى لقاء ربك وهو الموت والمعنى ان هذا الكدح يستمر بك الى الموت وقيل معناه انك تكدح فى دنياك كدحا تصير به الى ربك (فلاقيه) اى فلاق جزاء عملك خيرا كان أو شرا وقيل فلاق ربك (فأما من أوتى كتابه بيمينه) يعنى ديوان عمله (فسوف يحاسب حسابا يسيرا) سوف من الله واجب والحساب اليسير هو ان تعرض عليه أعماله فيعرف بالطاعة والمعصية ثم يثاب على الطاعة ويغفر له عن المعصية فهذا هو الحساب اليسير لانه لا شدة فيه على صاحبه ولا مناقشة ولا يقال له لم فعلت هذا ولا يطالب بالعدو فيه ولا المجبة عليه فانه متى طوّل بذلك لم يجد عذرا ولا حجة فيقتض (ق) عن ابن ابي مليكة ان عائشة كانت لا تسمع شيئا لا تعرفه الا راجعت فيه حتى تعرفه وان النبى صلى الله عليه وسلم قال من حوسب عذب قالت فقلت أليس يقول الله عز وجل فسوف يحاسب حسابا يسيرا قالت فقالت فاعلم ان ذلك العرض ولكن من نوقش الحساب عذب (ويقلب الى أهله) يعنى فى الجنة من المحور العين والادميات (مسرورا) اى بما أوتى من الخير والكرامة (وأما من أوتى كتابه وراء ظهره) يعنى انه تغل يده اليمنى الى عنقه وتجعل يده اليسرى وراء ظهره وقيل تخلع يده الشمال فتخرج من وراء ظهره فيعطى بها كتابه (فسوف يدعوا ثورا) يعنى عند اعطائه بشماله من وراء ظهره يعلم انه من أهل النار فيدعوا بالويل والهلاك فيقول يا ويله يا ثور اء (ويصلى سعيرا) اى ويقاسى التهاب النار وحرها (انه كان فى أهله) يعنى فى الدنيا (مسرورا) يعنى باتباع هواه وركوب شهواته (انه ظن أن لن يحور) اى لن يرجع اليانولن يبعث والمحور الرجوع (بلى) اى ليس الامر كما ظن بل يحور اليانول ويبعث ويحاسب (ان ربه كان به بصيرا) اى من يوم خلقه الى ان يبعثه قوله عز وجل (فلا أقسم بالشفق) تقدم الكلام فى تفسيره لا أقسم فى سورة القيامة وأما الشفق فقال مجاهد هو النار كله وجهته فى ذلك انه عطف عليه الليل فيجب ان يكون المذكور أولا وهو النهار فعلى هذا الوجه يكون القسم بالليل والنهار للذين فىهما معاش العالم وسكونه وقيل هو ما بقى من النهار قال ابن عباس وأكثر المفسرين هو النجدة التى تبقى فى الافق بعد غروب الشمس وهو مذهب عامة العلماء وقيل هو البياض

تسمع وتطيع لامر الله اذهى مصنوعة مربة لله تعالى (واذا الارض مدت) بسطت وسويت باند كالك جبالها وكل أمت فيها (والقت ما فيها) ودمت ما فى جوفها من الكثور والموقى (وتخلت) وتخلت غايه المخاض حتى لم يبق شئ فى باطنها كانها انكلفت اقصى جهدها فى المخاض يقال تكرم الكريم اذا بلغ جهده فى الكرم وتكلف فوق ما فى طبعه (واذنت لربها) فى القاء ما فى بطنها وتخلتها (وحقت) وهى حقيقة بان تنقاد ولا تتنع وحذف جواب اذا ليدفع المذهب لكل مذهب او اكتفاء بما علم بمثلها من سورة التكوير والانقطار وجوابه ما دل عليه فلاقيه أى اذا السماء انشقت لاقى الانسان كدحه (يا أيها الانسان) خطاب للنفس (انك كادح الى ربك كدحا) جاهد الى لقاء ربك وهو الموت وما بعده من المحال الممثلة باللقاء (فلاقيه) الضمير لكدح وهو جهد النفس فى العمل والكد فيه حتى يؤثر فيها والمراد جزاء الكدح ان خير الخبير وان شرا فشر وقيل لقاء الكدح لقاء كتاب فيه ذلك الكدح يدل عليه قوله (فأما من أوتى كتابه بيمينه) أى كتاب عمله (فسوف يحاسب حسابا يسيرا) سهلا هينا وهو ان يحازى على الحسنات ويتجاوز عن السيئات وفى الحديث من يحاسب يعذب فقيل فأن قوله فسوف يحاسب حسابا يسيرا قال ذلككم العرض ومن نوقش فى الحساب عذب (ويقلب الى أهله) الى عشرته ان كانوا مؤمنين او الى فريق المؤمنين او الى أهله فى الجنة من المحور العين (مسرورا) فرحا (وأما من أوتى كتابه وراء ظهره) قيل تغل عنده الى عنقه وتجعل شماله وراء ظهره فيؤتى كتابه بشماله من وراء ظهره (فسوف يدعوا ثورا) يقول يا ثور اء والهلاك (ويصلى غير على) سعيرا أى ويدخل جهنم (انه كان) فى الدنيا (فى أهله) معهم (مسرورا) بالكفر يضحك من آمن بالبعث قيل كان لنفسه متابعا وفى مراتع هواه واقعا ما عرفت تفسيره حتى سمعت اعرابية تقول لبنتها حورى أى ارجعى (بلى) ايجاب لما بعد النفي فى لن يحور اى بلى ليحورن (ان ربه كان به) وبأعماله (بصيرا) لا يخفى عليه فلا بد ان يرجعه ويجازيه عليها (فلا أقسم بالشفق) فأقسم بالبياض بعد النجدة او النجدة

(انه ظن ان لن يحور) لن يرجع الى ربه تكذيبا بالبعث قال ابن عباس رضى الله عنهما الذى ما عرفت تفسيره حتى سمعت اعرابية تقول لبنتها حورى أى ارجعى (بلى) ايجاب لما بعد النفي فى لن يحور اى بلى ليحورن (ان ربه كان به) وبأعماله (بصيرا) لا يخفى عليه فلا بد ان يرجعه ويجازيه عليها (فلا أقسم بالشفق) فأقسم بالبياض بعد النجدة او النجدة

(والليل وما وسق) جمع وضم والمراد ما جهم من الغلظة والنجم او ما عمل فيه من التهجيد وغيره (والقمر اذا اتسق) اجتمع وتبدرا فتفعل من الوسيق (لتركن) ايها الناس على ارادة الجندس (طبقا عن طبق) حالا بعد حال كل واحدة مطابقة لاختها في الشدة والهل والطقى مطابق غير يقال ما هذا طبقى لذا أى لا يطابقه ومنه قيل لا تطاء الطبق ويجوز ان يكون جمع طبقة وهى المرتبة من قولهم هو على طبقات أى لتركن احوالها بعد احوالها على طبقات فى الشدة بعضها ارفع من بعض وهى الموت وما بعده من موطن القيامة واهوالها ومحل عن طبق نصب على انه صفة لطبقا أى طبقا مجاوزا لطبق احوال من الضمير فى لتركن أى لتركن طبقا مجاوزين لطبق وقال مكحول فى كل عشرين عاما تجددون امرالم تكونوا عليه وفتح الباء مكى وعلى وحزوة والخطاب له عليه السلام أى طبقا من طباق السموات بعد طبق أى فى المعراج (فالهم لا يؤمنون) فالهم فى ان لا يؤمنوا (واذا قرئ عليهم القرآن لا يسجدون) لا يخضعون (بل الذين كفروا يكذبون) بالبعث والقرآن (والله اعلم بما يوعون) بما يجمعون فى صدورهم ويضرون من الكفر وتكذيب النبي صلى الله عليه وسلم او بما يجمعون فى صنفهم من اعمال السوء ويدخرون لانفسهم من انواع العذاب (فبشرهم بعذاب أليم) اخبرهم خبرا يظهر اثره على بشرتهم (الا الذين آمنوا وعملوا الصالحات) استثناء منقطع (لهم اجر غير ممنون) أى غير متطوع او غير منقوص والله اعلم (سورة البروج مكية وهى اثنان وعشرون آية) (بسم الله الرحمن الرحيم) *

(والسماء ذات البروج) هى البروج الاثنا عشر وقيل النجوم واعظام الكواكب (واليوم الموعود) يوم القيامة (وشاهدومشهد) أى وشاهد فى ذلك اليوم ومشهد فيه والمراد بالشاهد من يشهد فيه من الخلائق كلهم وبالمشهد فيه ما فى ذلك اليوم من عجائبه وطريق تنكيرها اماما فى قوله علمت نفس ما أحضرت كانه قيل ما افرمات كثرته من شاهدومشهد وما

الذى يعقب تلك الحجرة وهو مذهب أبى حنيفة (والليل وما وسق) أى جمع وضم مما كان منتشرا بالنار من الخلق والدواب والحوام وذلك ان الليل اذا أقبل أى كل شئ الى ماواه وقيل وما عمل فيه ويحتل أن يكون ذلك تهيئدا لعباد فيجوز ان يقسم به (والقمر اذا اتسق) أى اجتمع وتم نوره وذلك فى الايام البيض وقيل استدار واستوى ولما ذكر المقسم به اتبعه بالمقسم عليه فقال تعالى (لتركن) قرئ بفتح لاء وهو خطاب الواحد والمعنى لتركن يا محمد (طبقا عن طبق) يعنى سماء بعد سماء وقد فعل الله ذلك معه ليلة اسرى به فأصعده سماء بعد سماء وقيل درجة بعد درجة ورتبة بعد رتبة فى القرب من الله تعالى وقيل معناه لتركن حالا بعد حال (خ) عن ابن عباس قال لتركن طبقا عن طبق حالا بعد حال هذا النبي صلى الله عليه وسلم ومعنى هذا ان يكون لك الظفر والغلظة على المشركين حتى يختم لك بجميع العاقبة فلا تحزنك كذبتهم وتكذيبهم فى كفرهم وقرئ لتركن بضم الباء وهو الاشبه ويكون خطاب الجمع والمعنى لتركن ايها الناس حالا بعد حال وأمر بعد أمر وذلك فى موقف القيامة تتقلب بهم الاحوال فيصرون فى الآخرة على غير الحال التى كانوا عليها فى الدنيا وقال ابن عباس يعنى الشدايد واهوال الموت ثم البعث ثم العرض وقيل حال الانسان حالا بعد حال رضيع ثم فطيم ثم غلام ثم شاب ثم كهل ثم شيخ وقيل معناه لتركن سنن من كان قبلكم واحوالهم (ق) عن أبى سعيد الخدرى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لتبعن سنن من كان قبلكم واحوالهم شبرا بعد شبرا وذراعا بعد ذراع حتى لو دخلوا جحر ضب لتبعتموهم قلنا يا رسول الله اليهود والنصارى قال فى وقيل فى معنى الآية انه أراد به السموات فتغير لونها بعد لون فتصير تارة وردة كالدهان وتارة كالمهل وتنشق مرة وتطوى أخرى (فالهم لا يؤمنون) يعنى بالبعث والحساب وهو استفهام انكار (واذا قرئ عليهم القرآن لا يسجدون) يعنى لا يصلون فعبر بالسجود عن الصلاة لانه جزء منها وقيل أراد به سجد التلاوة وهذا المجدد آخر سجدة القرآن عند الشافعى ومن وافقه (ق) عن رافع قال صليت مع أبى هريرة العترة فقرأ اذا السماء انشقت فسجدت فقلت ما هذه قال سجدت بها خلف أبى القاسم صلى الله عليه وسلم فلا تزال أسجد فيها حتى ألقاه وسلم عنه قال سجدنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فى اقرار باسم ربك واذا السماء انشقت (بل الذين كفروا يكذبون) يعنى بالقرآن والبعث (والله اعلم بما يوعون) يعنى يجمعون فى صدورهم من التكذيب (فبشرهم بعذاب أليم) يعنى على عنادهم وكفرهم (الا الذين آمنوا وعملوا الصالحات لهم اجر غير ممنون) يعنى غير متطوع ولا منقوص فى الآخرة والله سبحانه وتعالى أعلم بما اراده واسرار كتابه

(تفسير سورة البروج)

وهى مكية واثنان وعشرون آية ومائة وتسع كلمات وأربع مائة وخمسة وستون حرفا

(بسم الله الرحمن الرحيم)

قوله عز وجل (والسماء ذات البروج) يعنى البروج الاثنى عشر وانما حسن القسم بها لما فيها من عجيب حكمة البارئ جل جلاله وهو سير الشمس والقمر والكواكب فيها على قدر معلوم لا يختلف وقيل البروج الكواكب العظام سميت بروج الظهورها (واليوم الموعود) يعنى يوم القيامة (وشاهدومشهد) عن أبى هريرة رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اليوم الموعود يوم القيامة والمشهد يوم عرفة والشاهد يوم الجمعة ما طلعت الشمس ولا غربت على يوم أفضل من يوم الجمعة فيه ساعة لا يوافقها عبد مؤمن يدعو الله بخير الا استجاب الله له ولا يستعين من شر الا أعاده الله منه أخرجه الترمذى وضعف احاديثه من قبل حفظه وهذا قول ابن عباس والاكثر ان الشاهد يوم الجمعة والمشهد يوم عرفة وانما حسن القسم بهذه الايام لعظمها وشرفها واجتماع المسلمين فيها وقيل الشاهد هو الله تعالى والمشهد يوم القيامة

وقيل الشاهد هم الانبياء والمشهود أى عليهم هم الام وقيل الشاهد هو الملك والمشهود أى عليه هو آدم
 وذريته وقيل الشاهد هذه الامة ونبيها صلى الله عليه وسلم والمشهود عليهم هم الام المتقدمة وقيل الشاهد
 الانبياء والمشهود له هو محمد صلى الله عليه وسلم لان الانبياء قبله شهدوا له بالنبوة وقوله والسماء ذات
 البروج واليوم الموعود وشاهد ومشهود أقسام أقسم الله تعالى بها لشرعها وعظمها وجواب القسم قوله
 تعالى (قتل أصحاب الاخدود) أى لعن وقيل وقيل جوابه ان بطش ربك لشديد والاخذود الشق
 المستطيل في الارض واختلافوا فهم فروى عن صهيب ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال كان فيمن
 كان قبلك ملك وكان له ساحر فلما كبر الساحر قال للملك انى قد كبرت فابعث الى غلاما أعلمه السحر فبعث
 اليه غلاما يعلمه وكان في طريقه اذا سلك اليه راهب فقعد اليه وسمع كلامه فاجابه ففكان اذا أتى الساحر
 مر بالراهب وقعد اليه فاذا أتى الساحر ضربه واذا رجع من الساحر قعد الى الراهب وسمع كلامه فاذا أتى
 اهله ضربوه فشكا ذلك الى الراهب فقال اذا خشيت الساحر فقل حسبي أهلى واذا خشيت اهلك
 فقل حسبي الساحر فيدعها وكذلك اذ أتى على دابة عظيمة قد حبت الناس فقال اليوم أعلم الراهب
 افضل أم الساحر فأخذ جيرا ثم قال اللهم ان كان أمر الراهب أحب اليك من أمر الساحر فاقتل هذه حتى
 يعصى الناس فرماها فقتلها فغضب الناس فأتى الراهب فأتخبره فقال له الراهب اى بنى أنت افضل
 أمى قد بلغ من امرك ما أرى وانك ستبتلى فان ابتليت فلان تدل على فكان الغلام يبرئ الا كره
 والابصر ويدوى الناس من سائر الادواء فجمع جليس للملك كان قد عصى فأتاه بهذا كثيرة فقال
 هذا لك أجمع ان أنت شفيتنى قال انى لا أشفى في احد انما شفى في الله عز وجل فان أمنت بالله دعوت الله
 عز وجل فشفاك فأمن به فشفاه الله عز وجل فأتى الملك فجلس اليه كما كان يجلس فقال له الملك من رد
 عليك بصرك فقال ربي فقال أولك رب غيرى قال الله ربي وربك فأخذه فلم يزل يعذبه حتى دله على
 الغلام فبى بالغلام فقال له الملك اى بنى أنه قد بلغ من سحره ما تبرئ الا كره والابصر وتعمل وتعمل
 فقال انى لا أشفى في احد انما شفى في الله عز وجل فأخذه فلم يزل يعذبه حتى دل على الراهب فبى بالراهب
 فقيل له ارجع عن دينك فأبى فدعا بالمشارف فوضع في مفرق رأسه فشق به حتى وقع شقاه ثم حى بالغلام
 فقيل له ارجع عن دينك فأبى فدفعه الى نفر من أصحابه فقال لهم اذهبوا به الى جبل كذا وكذا
 فاصعدوا به الجبل فاذا بلغت من درونه فان رجع عن دينه والا فاطرحوه فذهبوا فاصعدوا به الجبل فقال
 اللهم يارب العالمين اكنفهم بما شئت فرجف بهم الجبل فسقطوا وجاءهم شئ الى الملك فقال له الملك
 ما فعل أصحابك قال كفانيهم الله بقدرته فدفعه الى نفر من أصحابه فقال اذهبوا به واجلوه في قرقر
 وتوسطوا به البصر فان رجع عن دينه والا فاقذوه فذهبوا به فقال اللهم اكنفهم بما شئت فانكفأت بهم
 السفينة ففرقوا وجاءهم شئ الى الملك فقال له ما فعل أصحابك قال كفانيهم الله تعالى ثم قال للملك انك لست
 بقاتلى حتى تفعل ما أمرك به فقال وما هو قال تجمع الناس في صعيد واحد وتصلبني على جذع ثم
 تأخذ سهما من كنانتي ثم تضع السهم في كبد القوس ثم قل بسم الله رب هذا الغلام ثم ارمني به فانك
 ان فعلت ذلك قتلتنى فجمع الناس في صعيد واحد وصلبه على جذع ثم أخذ سهما من كنانته ثم وضع
 السهم في كبد القوس ثم قال بسم الله رب هذا الغلام ثم رماه فوق السهم في صدغه فوضع يده
 على صدغه موضع السهم فبات فقال الناس آمناب رب الغلام بلانا فأتى الملك فقيل له أرايت ما
 كنت تحذر قد والله نزل بك حذر كقد آمن الناس فأمر بالاخذود ونفذت بأفواه السكك واضرم
 النيران وقال من لم يرجع عن دينه فاقحموه فيها ففعلوا ذلك حتى جاءت امرأة معها صبي لها فتعاسبت
 ان تقع فيها فقال لها الغلام يا أمه اصبرى ولا تغاعسى فانك على الحق وهذا حديث صحيح أخرجه
 مسلم وفي هذا الحديث اثبات كرامات الاولياء وفيه جواز الكذب في مصلحة ترجع الى
 الدين وفيه انقاذ النفس من الهلاك والا كره هو الذى خلق اعصى والميثار بالياء وتخفيف المسمرة

للايهام في الوصف كانه قيل وشاهد ومشهود
 لا يكتنه وصفهما وقد كثرت اقاويل المفسرين
 فيها فقول محمد ويوم القيامة او عيسى
 واقته لقوله وكنت عليهم شهيدا ما دمت فيهم
 او امة محمد وسائر الامم او الحجر الاسود والحجج
 او الايام والاليالى وبنو آدم للحديث ما من يوم
 الا وينادى انا يوم جديد وعلى ما يفعل في شهيد
 فاغتنى ولو غابت شمسي لم تدركني الى يوم القيامة
 او الحفظة وبنو آدم او الله تعالى والخلق لقوله
 تاملوا وكفى بالله شهيدا او الانبياء ومحمد عليهم
 السلام وجواب القسم محذوف يدل عليه (قتل
 اصحاب الاخدود) أى لعن كانه قيل أقسم
 بهذه الاشياء أنهم ملعونون يعنى كفار قریش
 كما لعن اصحاب الاخدود وهو جمع عدأى شق
 عظيم في الارض روى عن النبي صلى الله عليه وسلم
 انه كان لبعض الملوك ساحر فلما كبر ضم اليه
 غلاما يعلمه السحر وكان في طريق الغلام راهب
 فسمع منه فرأى في طريقه ذات يوم دابة قد
 حبت الناس فاخذ جيرا فقال اللهم ان كان
 الراهب أحب اليك من الساحر فاقتلها فقتلها
 فكان الغلام بعد ذلك يبرئ الا كره والابصر
 وعصى جليس للملك فابراه فابصره الملك فسأله
 من رد عليك بصرك فقال ربي فغضب فعذبه
 فدل على الغلام فعذبه فدل على الراهب فلم
 يرجع الراهب عن دينه ففقد بالمشارف وبنى
 الغلام فذهب به الى جبل ليطرح من درونه
 فدعا فرجف بالقوم فطاحوا ونجبا فذهب
 به الى قرقر فلججوا به ليغرقوه فدعا فانكفأت
 بهم السفينة ففرقوا ونجبا فقال للملك لست بقاتلى
 حتى تجمع الناس في صعيد وتصلبني على جذع
 وتأخذ سهما من كنانتي وتقول بسم الله رب الغلام
 ثم ارمني به فرماه فوقه في صدغه فوضع يده
 عليه فبات فقال الناس آمناب رب الغلام فقيل
 للملك نزل بك ما كنت تحذر ونفذ اخذودا
 وملاها ناراً فمن لم يرجع عن دينه طرحة فيها
 حتى جاءت امرأة معها صبي فتعاسبت ان تقع
 فيها فقال الصبي يا أمه اصبرى فانك على الحق

وروي بالانون وذروة الجبل بالضم والكسر اعلاه ورجف تحرك واضطرب والقرقور بضم القاف الاولى
السفينة الصغيرة وانكفأت انقلبت والصعيد هنا الارض البارزة والسكك الطرق والاخذود والشق
العظيم في الارض واقحموه أي ارموه فيها وتفاعست أي تأخرت وكرهت الدخول في النار وقال ابن عباس
كان بنجران ملك من ملوك حمير يقال له يوسف ذونواس بن شرحبيل في الفترة قبل مولد النبي صلى الله عليه
وسلم سبعين سنة وكان في بلاده غلام يقال له عبد الله بن تامر وكان ابوه يسلمه الى معلم يعلمه السحر فكره
ذلك الغلام ولم يجديدا من طاعة أبيه فجعل يختلف الى المعلم وكان في طريقه واهب حسن الصوت فأججبه
ذلك وذكر نحو حديث صحيح وقال وهب بن منبه ان رجلا كان قد بقي على دين عيسى فوقع الى بنجران
فأحبوه فسار اليه ذونواس اليهودي بمجنوده من جبر وخيرهم بين النار والهودية فأبوا عليه فخذ الاخذود
وحرق اثني عشر ألفا ثم غلب أرياما على الين فخرج ذونواس هاربا فاقطع الجعر بفرسه فغرق وقال محمد
ابن اسحاق عن عبد الله بن أبي بكر ان غربة احتفرت في زمن عمر بن الخطاب فوجدوا عبد الله بن تامر
واضع يده على ضريبة في رأسه اذا أميطت يده عنها انبعثت دما واذا تركت ارتدت مكانها وفي يده خاتم
من حديد فيه ربي الله فبلغ ذلك عمر فقال أعيده واعليه الذي وجدتم وقال سعيد بن جبير وابن ابري لما
انهزم اهل أسفند هار قال عمر بن الخطاب أي شيء يجري على الجوس من الاحكام فانهم ليسوا بأهل
كتاب فقال علي بن ابي طالب بلى قد كان لهم كتاب وكانت الحمر قد احدثت لهم فتنوا ولما ملك من ملوكهم
فغلبت على عقله فوقع على أخته فلما ذهب عنه السكر ندب وقال لها ويحك ماذا الذي أتيت وما المخرج
منه قالت المخرج انك تخطب الناس وتقول ان الله قد احل لكاح الاخوات لكم فقام فيهم خطيبا بذلك
فقال الناس باجعههم معاذ الله أن تؤمن بهذا أونقر به ما جاء به من نبي ولا أنزل علينا في كتاب فبسط
فيهم السوط فأبوا أن يقرروا فخرج فيهم السيف فأبوا أن يقرروا فخذلهم الاخذود وأوقد فيها النيران وعرضهم
عليها فن أبى قذفه في النار ومن أجاب أطلقه وروي عن علي كان أصحاب الاخذود يديهم حبشي بعث من
الجبشة الى قومه ثم قرأ ولقد أرسلنا رسلا من قبلك منهم من قصصنا عليك ومنهم من لم نقصص عليك الآية
فدعاهم فتابعه أناس فقاتلهم الكفار فقتل أصحابه وأخذ من أهلته منهم فأوقوه ثم خذوا له
اخذودا واخاها نارا فن تبع ذلك النبي ربي بدني النار ومن تابعهم تركوه جفا وأبوا مراة معها حبسي رضيع
فجزعت فقال الصبي يا أماء قهي ولا تقاعسي وقيل كانت الاخذود ثلاثة واحدة بنجران بالين والاخرى
بالشام والاخرى بفارس حرقوا بالنار فأما التي بالشام فهو اباطاموس الرومي وأما التي بفارس فمختصر
ويزعمون انهم أصحاب دانيال وأما التي بالين فذونواس فأما التي بالشام وفارس فلم ينزل الله فيهم قرآنا
وأنزل في التي بنجران البين وذلك ان هذه القصة كانت مشهورة عند أهل مكة فذكر الله تعالى ذلك
لاصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم يحملهم بذلك الى الصبر وتحمل المسكاره في الدين وقوله تعالى
(النار ذات الوقود) هو تعظيم لامر تلك النار قال اربيع بن أنس نجى الله المؤمنين الذين ألقوا في
النار بضع أرواحهم قبل ان تمسهم النار وخرجت النار الى من على شفير الاخذود ومن الكفار فأحرقتهم
(أذهبهم عليهم قعود) أي جلوس عند الاخذود (وهم) يعني الملك الذي خذ الاخذود وأصحابه
(على ما يفعلون بالمؤمنين) أي من عرضهم على النار وادبتهم ان يرجعوا الى دينهم (شهود) أي
حضور وقيل يشهدون ان المؤمنين ضلوا حين تركوا عبادة الصنم (وما نقموا منهم) قال ابن
عباس ما كرهوا منهم (الأن يؤمنوا بالله) وقيل ما أبوا ولا علموا فيهم عيبا الايمانهم بالله
(العزيز) يعني الذي يستحق العبادة هو الله العزيز الغالب القاهر الذي لا يغالب ولا يدافع (المجيد)
يعني الذي يستحق ان يحمده ويثنى عليه وهو اهل لذلك وهو الله جل جلاله (الذي له ملك السموات
والارض) أي فهو المستحق للعبادة (والله على كل شيء شهيد) وفيه وعد عظيم للمؤمنين ووعيد عظيم للكافرين قوله عز وجل (ان الذين فتنوا) أي عذبوا وحرقوا

فألقى الصبي وأخته فيها (النار) بدل اشتعال
من الاخذود (ذات الوقود) وصف لها بانها
عظيمة لها ما يرتفع به لها من الخطب الكبيرة
وابدان الناس (اذ) ظرف لقتل أي لعنوا
حين أحرقوا بالنار فاعدين حافات الاخذود
أي الكفار على ما يذنبونها من حافات الاخذود
(قعود) جلوس على الكراسي (وهم) أي
السكران (على ما يفعلون بالمؤمنين) من الاحراق
(شهود) يشهد بعضهم لبعض عند الملك ان
احدا منهم لم يقرط فيما امر به وفوض اليه من
التعذيب وفيه حث للمؤمنين الا ان يؤمنوا
اذي اهل مكة (وما نكروا الا الايمان) وقوله
وما أبوا منهم غير ان يقولوا
ولا عيب فيهم غير ان يقولوا
* ما نكروا من بني أمية الا انهم يحلون ان غضبوا *
وقرئ نكروا بالكسر والفصح هو النقص (بالله
العزيز المجيد) ذكر الاوصاف التي يستحق
بها ان يؤمن به وهو كونه عزيزا قاهرا
مغشيا عقابه جديدا من عجايبه المحمد على نعمته
ويرجي ثوابه (الذي له ملك السموات والارض)
فكل من فهم ما تحقق عليه عبادة والحق الذي لا
له تقرير الا ان ما نكروا منهم هو الحق الذي لا
ينقمه الا مبطل وان الناقين اهل لا تقام الله
منهم بعذاب عظيم (والله على كل شيء شهيد)
وعيد لهم يعني انه علم ما فعلوا وهو مجازيهم عليه
(ان الذين فتنوا)

المؤمنين والمؤمنات) يجوز ان يريد بالذين فتنوا اصحاب الاخذ ودخاسة وبالذين امنوا المطر وحين في الاخذ ودومه في فتنوهم هذبوهم بالنار واحرقوهم (ثم لم يتوبوا) لم يرجعوا عن كفرهم (فلهم) في الآخرة
 ٣٤٦ (عذاب جهنم) بكفرهم (ولهم عذاب المحريق) في الدنيا لما روى ان النار انقلبت عليهم فأحرقتهم

(المؤمنين والمؤمنات) أي بالنار (ثم لم يتوبوا) أي لم يرجعوا عما هم عليه من الكفر وفيه دليل على انهم اذا تابوا وامنوا يقبل منهم يخرجون من هذا الوعيد وان الله تعالى يقبل منهم التوبة وان توبة القاتل مقبولة وانهم ان لم يتوبوا (فلهم عذاب جهنم ولهم عذاب المحريق) قيل لهم عذاب جهنم بكفرهم ولهم عذاب المحريق بما أحرقوا المؤمنين وقيل لهم عذاب المحريق في الدنيا وذلك ان الله أحرقهم بالنار التي أحرقوا بها المؤمنين ارتفعت اليهم من الاخذ ودفعوا فتنهم ولهم عذاب جهنم في الآخرة ثم ذكر ما أعد للمؤمنين فقال تعالى (ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات لهم جنات تجري من تحتها الانهار ذلك الفوز الكبير) أي الذين صبروا على تعذيب الاخذ ودوا وهو عام (ان بطش ربك لشديد) البطش الاخذ بالعنف اذا وصف بالشدة فقد تضاعف وتفاقم والمراد اخذ الظلمة والنجاسة بالعذاب والالامة (انه هو يبدئ ويبعد) أي يخلقهم ابتداء ثم يعيدهم بعد ان صبرهم ثم يابدل باقتداره على الابداء والاعادة على شدة بطشه او اوعد الكفرة بانه يعيدهم كما ابداهم لبطش بهم اذ لم يشكروا نعمة الابداء وكذبوا بالاعاة (وهو الغفور) الساتر للعيوب العالفي عن الذنوب (الدود) المحب لاوليائه وقيل الفاعل لاهل الطاعة ما يفعله الدود من اعطائهم ما ارادوا (ذوالعرش) خالقه ومالكه (المجيد) وباجر جزوة على على انه صفة للعرش ومجد الله عظمته ومجد العرش علوه وعظمه (فعال) خبر مبتدأ محذوف (ما يريد) تكويته فيكون فيه دلالة لخلق افعال العباد (هل أتاك حديث الجنود) أي قد أتاك خبر المجموع الطاغية في الامم الخالية (فرعون وثمود) بدل من الجنود وأراد فرعون اياه وآله والمعنى قد عرفت تكذيب تلك الجنود للرسول وما نزل بهم لتكذيبهم (بل الذين كفروا) من قومك (في تكذيب) واستيجاب للعذاب ولا يعتبرون بالجنود لان تخلف حال الجنود عليهم لسكن يكذبونك عنادا (والله من ورائهم محيط) أي عالم بأحوالهم وقادر عليهم وهم لا يعجزونه والاحاطة بهم من ورائهم مثل لانهم لا يفوتونه كما لا يفوت الشيء المحيط به (بل هو) بل هذا الذي كذبوا به (قرآن مجيد) شريف طالي الطبقة في الكتب وفي نظمه واعجازه ليس كما يزعمون انه مفترى وانه اساطير الاولين (في لوح محفوظ)

من وصول الشياطين محفوظ نافع صفة للقرآن أي من التغيير والتبديل واللوح عند الحسن شيء بلوح للانسكة فيقرؤنه وعند ابن عباس رضي الله عنهما هو من درة بيضاء طوله ما بين السماء والارض وعرضه ما بين المشرق والمغرب وحافته الدر والياقوت وقد فاء بقوة جوار وقلمه نور وكلامه سر معقود بالعرش واصله في حجر ملك والله تعالى أعلم بحراده

(تفسير سورة الطارق)*

وهي مكية وسبع عشرة آية واحدى وستون كلمة ومائتان وتسعة وثلاثون حرفا

(بسم الله الرحمن الرحيم)

قوله عز وجل (والسماء والطارق) قيل نزلت في أي طالب وذلك انه أتى النبي صلى الله عليه وسلم فأتهمه بنجربو ابن فيمنها هو جالس يأكل اذا انحط نجم فامتلاء ماء ثم نارا ففرغ أبو طالب وقال أي شيء هذا فقال النبي صلى الله عليه وسلم هذا نجم ربي به وهو آية من آيات الله فيجب أبو طالب فأنزل الله والسماء

من وصول الشياطين محفوظ نافع صفة للقرآن أي من التغيير والتبديل واللوح عند الحسن شيء بلوح للانسكة فيقرؤنه وعند ابن عباس رضي الله عنهما هو من درة بيضاء طوله ما بين السماء والارض وعرضه ما بين المشرق والمغرب وقلمه نور وكل شيء فيه مسطور ومقابل هو على عيني العرش وقيل اعلاه معقود بالعرش وأسفله في حجر ملك كريم والله أعلم (سورة الطارق مكية وهي سبع عشرة آية)* (بسم الله الرحمن الرحيم)* (والسماء والطارق

فإن أدراك ما الطارق النجم الثاقب) عظم قدر السماء في عين الخلق لكونها معدن رزقهم ومسكن ملائكتهم وفيها خلق الجنة فأقسم بها وبالطارق والمراد جنس النجوم أو جنس الشهب التي يرجم بها العظم منفتحاتهم فسر بالنجم الثاقب أى المضيئ كأنه يشق الظلام فينقذ فيه ووصف بالطارق لأنه يبدو بالليل كما يقال للآتي ليلا طارق أولانه يطرق الجنى أى يصكده وجواب القسم (ان كل نفس لها عليها حافظ) ٣٤٧ لما ان كانت مشددة بمعنى الا كقراءة

والطارق يعنى النجم يظهر بالليل وكل ما أتاك بالليل فهو طارق ولا يسمى ذلك بالنهار وسمى النجم طارقا لأنه يطرق بالليل قالت هند

فمن نبات طارق * نمشي على التمارق

تريدان أباها النجم في علوه وشرفه (وما أدراك ما الطارق) قيل لم يكن النبي صلى الله عليه وسلم يعرفه حتى بينه الله له بقوله (النجم الثاقب) أى المضيئ المنير وقيل المتوهج وقيل المرتفع العالى وقيل هو الذى يرمى به الشيطان فيثبته أى ينقذه وقيل النجم الثاقب هو الثريا لأن العرب تسميها النجم وقيل هو زحل سمى بذلك لارتفاعه وقيل هو كل نجم يرمى به الشيطان لأنه يثبته فينقذه وهذه أقسام أقسم الله بها وقيل تقديره ورب هذه الاشياء وجواب القسم قوله تعالى (ان كل نفس لها عليها حافظ) يعنى ان كل نفس عليها حافظ من ربه يحفظ عملها ويحصى عليها ما تكسب من خيرا وشرقا قال ابن عباس هم المحفظة من الملائكة وقيل حافظ من الله تعالى يحفظها ويحفظ قولها وفعالها حتى يدفعها ويسلها الى المقادير ثم يحل عنها وقبل يحفظها من الملائكة والمعاطب اما قدر لها قوله عز وجل (فلينظر الانسان) يعنى نظر تفكر واعتبار (ثم خلق) أى من أى شئ خلقه ربه ثم بين ذلك فقال تعالى (خلق من ماء) يعنى من منى (دافق) أى مدفوق مصبوب في الرحم وأراد به ماء الرجل وماء المرأة لأن الولد مخلوق منهما وانما جعله واحدا لامتزاجهما (يخرج) يعنى ذلك الماء وهو المني (من بين الصلب والترائب) يعنى صلب الرجل وترائب المرأة وهى عظام الصدر والنحر قال ابن عباس هى موضع القلادة من الصدر وعنه انها بين ثديي المرأة قيل ان المني يخرج من جميع اعضاء الانسان واكثر ما يخرج من الدماغ فيصب في عرق في ظهر الرجل وينزل في عروق كثيرة من مقدم بدن المرأة وهى الترائب فلماذا السبب خص الله تعالى هذين العضوين بالذكر (انه على رجعه لقادر) يعنى ان الله تعالى قادر على ان يرد النطفة في الاحليل وقيل قادر على رد الماء في الصلب الذى خرج منه وقيل قادر على رد الانسان كما كان من قبل وقيل معناه ان شئت رددته من الكبر الى الشباب ومن الشباب الى الصبا ومن الصبا الى النطفة وقيل انه قادر على حبس ذلك الماء حتى لا يخرج وقيل معناه وان الذى قدر على خلق الانسان ابتداء قادر على اعادته حيا بعد موته وهو اهون عليه وهذا القول هو الاصح والاولى معنى الآية لقوله تعالى بعده (يوم تبلى السرائر) وذلك يوم القيامة قيل معناه تظهر الحبايا وقيل معنى تبلى تختبر قيل السرائر هى فرائض الاعمال كالصوم والصلاة والوضوء والغسل من الجنابة فمكل هذه سرائر بين العبد وبين ربه عز وجل وذلك لان العبد قد يقول صليت ولم يصل وصمت ولم يصم واعتسلت ولم يغتسل فاذا كان يوم القيامة تختبر حتى يظهر من اداها ومن ضيعها قال عبد الله بن عمر يمدى الله تعالى يوم القيامة كل سر فيكون زينا في وجوه وشينا في وجوه يعنى من اذى الفرائض كما أمر كان وجهه مشرقا مستنيرا يوم القيامة ومن ضيعها أو انتقص منها كان وجهه أغبر (فاله) أى لهذا الانسان المنكر البعث (من قوة) أى يمتنع بها من عذاب الله (ولاناصر) أى ينصره من الله ثم ذكر قسما آخر فقال (والسماء ذات الرجوع) أى ذات المطر سمي به لأنه يجي ويروح ويتكرر (والارض ذات الصدع) أى تتصدع وتنشق عن النبات والشجر والانهيار وجواب القسم قوله تعالى (انه) يعنى القرآن (لقول فصل) أى انه الحق وبجد يفصل بين الحق والباطل (وما هو بالهزل) أى باللعب والباطل (انهم) يعنى مشركى مكة (يكيدون كيدا) يعنى يحتالون بالمكر بالنبي صلى الله عليه وسلم وذلك حين اجتمعوا في دار الندوة وتشاوروا فيه (وأكيد كيدا)

الارض من النبات (انه) ان القرآن (لقول فصل) فاصل بين الحق والباطل كما قيل له فرقان (وما هو بالهزل) باللعب والباطل يعنى انه جاد كله ومن حقه وقد وصفه الله بذلك ان يكون مهيبا في الصدور ومعتصما في القلوب يرتفع به قاربه وسامعه ان يلهي بهزل او يتفكه بنزاج (انهم) يعنى مشركى مكة (يكيدون كيدا) يعملون المكيد في ابطال امر الله واظهاره نورا للحق (وأكيد كيدا) واجازيهم جزاء كيدهم باستدراجي لهم من حيث لا يعلمون

فمنه جزاء الكيد كيد الكاسي جزاء الامتداء والسيسة اعتداء وسيسة وان لم يكن اعتداء وسيسة ولا يجوز اطلاق هذا الوصف على الله تعالى الاعلى وجهه الجزاء كقوله نسوا الله فانسهم يخادعون الله وهو خادعهم ٣٤٨ الله يستهزئ بهم (فهو الكافرين) أى لا تدع بهلاكهم ولا تستجمل به (أهلهم) انظرهم

يعنى أجازهم على كيدهم بأن استدرجهم من حيث لا يعلمون فانتقم منهم في الدنيا بالنبي صلى الله عليه وسلم وفى الآخرة بالنار (فهو الكافرين) أى لا تستجمل ولا تدع بهلاكهم قال ابن عباس هذا وعيد لهم من الله عز وجل ثم لما أمرهم بالمهم بين ان ذلك الامهال قليل فقال تعالى (أهلهم رويدا) يعنى قليلا فأنذهم الله يوم بدر ونسخ الامهال بآية السيف والله سبحانه وتعالى أعلم بمراده

(تفسير سورة الاعلى وهى مكية) *

وتسع عشرة آية واثنان وسبعون كلمة ومائتان واحد وتسعون حرفا

(بسم الله الرحمن الرحيم)

قوله عز وجل (سبح اسم ربك الاعلى) أى قل سبحان ربى الاعلى وهو قول جماعة من الصحابة والتابعين يدل عليه ما روى عن ابن عباس ان النبي صلى الله عليه وسلم قرأ سبوح اسم ربك الاعلى فقال سبحان ربى الاعلى ذكره البغوى باسناد الثعلبى وقيل معناه نزه ربك الاعلى عما يصفه المحدثون فعلى هذا يكون الاسم صلة وقيل معناه نزه تسمية ربك الاعلى بأن تذكروه وانت له معظم ولذكركه محترم وقال ابن عباس سبوح أى صل بأمر ربك الاعلى عن عقبة بن عامر قال انزلت فسبح باسم ربك العظيم قال النبي صلى الله عليه وسلم اجعلوه فى ركوعكم ولما نزلت سبوح اسم ربك الاعلى قال اجعلوه فى سجودكم أخرجه أبو داود (الذى خلق فسوى) أى خلق كل ذى روح فسوى اليدين والرجلين والعينين وقيل خلق الانسان مستويا معتدلا القائمة (والذى قدره دى) أى قدر الارزاق وهدى لاكتسابها وقيل قدر لكل شئ شكله فهدى أى فعرف كيف يأتى الذكر الاثنى وقيل قدر مودة الجنين فى الرحم وهذا الى الخروج منه وقيل قدر السعادة لا قوام والشقاوة لا قوام ثم هدى كل فريق من الطائفتين لسلوك سبيل ما قدر له وعلمه وقيل قدر الخير والشر وهدى اليهما وقيل قدر اى اعطى كل حيوان ما يحتاج اليه وهدى الانعام وسائر الحيوانات لمراعيا وهو قوله تعالى (والذى أخرج المرعى) أى انبت العشب وما ترعاه الانعام وسائر الحيوانات واخرج وايض وغير ذلك (لجعله) يعنى المرعى بعد الحضرة (غناء) أى هشيا يا بسا باليا كالغناء الذى تراه فوق السبل (أحوى) أى اسود بعد الحضرة وذلك ان الكلاء اذا جف وبس اسود قوله عز وجل (سنقرئك) أى نعلمك القرآن بقراءة جبريل عليك (فلا تنسى) يعنى ما يقرأ عليك وذلك ان النبي صلى الله عليه وسلم كان اذا نزل جبريل بالوحي لم يفرغ من آخر الآية حتى يتكلم رسول الله صلى الله عليه وسلم بأوله مخافة ان ينساها فأنزل الله تعالى سنقرئك فلا تنسى فلم ينس شيئا بعد ذلك (الاما شاء الله) يعنى ان تنسا وهو ما نسخ الله تعالى تلاوته من القرآن ورفع من الصدور وقيل معناه الاما شاء الله ان تنسا ثم تذكركه بعد ذلك كما صح من حديث عائشة رضى الله عنها قالت سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم رجلا يقرأ فى سورة بالليل فقال يرحم الله لقد ذكرنى كذا وكذا آية كنت أنسىتها من سورة كذا وكذا وفى رواية كنت اسقطهن من سورة كذا أخرجه فى الصحيحين وقيل هذا الاستثناء لم يقع ولم يشأ الله ان ينسبه شيئا (انه يعلم الجهر) يعنى من القول والفعل (وما يخفى) يعنى منه والمعنى انه تعالى يعلم السر والعلانية (ونيسرك لليسرى) أى نهون عليك أن تعمل خيرا ونيسرك عليك حتى تعمله وقيل نوفر لك للسريرة اليسرى وهى الخفية السمحة وقيل هو متصل بالكلام الاول والمعنى انه يعلم الجهر بما تقرأه على جبريل اذا فرغ من التلاوة وما يخفى مما تقرأه فى نفسك مخافة النسيان ثم وعده فقال ونيسرك لليسرى أى نهون عليك الوحي حتى تحفظه ولا تنسا (فذكر) أى فعض بالقرآن (ان نفعك الذكري) أى مدة نفع

فكر ر وخالف بين الاقطين لزيادة التسكين والتعصير (رويدا) مهلا يسيرا ولا يتكلم بها الا مصغرة وهى من رادت الريح ترود ووافرت حركة ضعفة

(سورة الاعلى مكية وهى تسع عشرة آية) * (بسم الله الرحمن الرحيم) *

(سبح اسم ربك الاعلى) نزه ذاته عما لا يليق به والاسم صلة وذلك بان يفسر الاعلى بمعنى العلو الذى هو القهر والاقدر لا بمعنى العلو فى المكان وقيل قل سبحان ربى الاعلى وفى الحديث لما نزلت قال عليه السلام اجعلوه فى سجودكم (الذى خلق فسوى) أى خلق كل شئ فسوى خلقه تسوية ولم يأت به متفاوتا غير ملتزم ولكن على احكام واتساق ودلالة على انه صادر عن عالم حكيم واسواه على ما فيه منفعة ومصلحة (والذى قدره دى) أى قدر لكل حيوان ما يصلحه فهده الله وعرفه وجه الانتفاع به او فهدى واضل ولكن حذف واضل اكتفاء بقوله بضل من يشاء ويهدى من يشاء قدر على (والذى أخرج المرعى) أنبت ما ترعاه الدواب (لجعله غناء) يا بسا هشيا (أحوى) اسود فأحوى صفة الغناء (سنقرئك فلا تنسى) سنعمك القرآن حتى لا تنسا (الاما شاء الله) ان ينسخه وهذا اشارة من الله لنيه ان يحفظ عليه الوحي حتى لا ينفلت منه شئ الاما شاء الله ان ينسخه فذهب به عن حفظه برفع حكمه وتلاوته وسأل ابن كيسان النحوى جنى دعاه فقال فلا تنسى العمل به فقال مثلك يصدر وقيل قوله فلا تنسى على النهى والالف مزيدة للفاصلة كقوله السبيل أى فلا تغفل قراءته وتكريره فتنسا الاما شاء الله ان ينسبك برفع تلاوته (انه يعلم الجهر وما يخفى) أى انك تجهر بالقرآن مع قراءة جبريل مخافة التفلت والله يعلم جهرك معه وما فى نفسك مما يدعوك الى الجهر او ما تقرأ فى نفسك مخافة النسيان او يعلم ما أسررت

وما أعلنتهم من اقوالكم وافعالكم وما ظهر وما باطن من احوالكم (ونيسرك لليسرى) معطوف على سنقرئك وقوله انه يعلم الجهر وما يخفى الموعظة اعراض ومعناه ونوفر لك للطريقة التى هى أسير واسهل يعنى حفظ الوحي وقيل للسريرة السمحة التى هى اسير الشرائع ونوفر لك لعمل الجنة (فذكر) عطف بالقرآن (ان نفعك الذكري) جواب ان مدلول قوله فذكر قليل ظاهرا وشرطا ومعناه استبعاد ان يقرأ الذكري فيهم وقيل هو اسير بالتذكير على الاطلاق كقوله

الموعظة والتذكير أو المعنى عظامت وذكرا نفعك الذكري أولم تنفع انما عليك البلاغ (سيد كرم
 يخشى) أى سيتعظم من يخشى الله تعالى (ويجنبها) أى الذكري ويتبعها عنها (الاشقي) أى فى علم الله
 تعالى (الذى يصلى النار الكبرى) أى النار العظيمة وقيل النار الكبرى هى نار الآخرة والنار الصغرى
 هى نار الدنيا (ثم لا يموت فيها) أى فى النار فيستريح (ولا يحيى) أى حياة طيبة تنفعه قوله وعز وجل (قد
 افلح من تركى) أى تطهر من الشرك وقال لا اله الا الله قاله ابن عباس وقيل قد افلح من كان عمله زاكيا وقيل
 هو صدقة الفطر روى عن أبى سعيد الخدرى فى قوله قد افلح من تركى قال اعطى صدقة الفطر (وذكر اسم
 ربه فصلى) أى خرج الى العيد فصلى وكان ابن مسعود يقول رحم الله امرأتى صدق ثم صلى ثم يقرأ هذه الآية
 وقال نافع كان ابن عمر اذا صلى الغداة يعنى يوم العيد قال يا نافع أخرجت الصدقة فان قلت نعم مضى الى
 المصلى وان قلت لا قال فالأمر فأخرج نافع هذه الآية فى هذا قد افلح من تركى وذكر اسم ربه فصلى فان
 قلت فما وجه هذا التأويل وهذه السورة مكينة ولم يكن بمكة عيد ولا زكاة فطرقات يحوزان بكون القول
 سابقا على الحكم كما قال وانت حل بهذا البلد وهذه السورة مكينة وظهر اثر المحل يوم الفتح وكذا نزل بمكة
 سيهزم الجمع ويولون الدبر وكان ذلك يوم بدر قال عمر بن الخطاب كنت لأدري أى جمع سيهزم فلما كان يوم
 بدر رأيت النبى صلى الله عليه وسلم لم يلبس فى الدرع ويقول سيهزم الجمع ويولون الدبر ووجه آخر أنه كان
 فى علم الله تعالى انه سيكون ذلك فأخبر عنه وقيل وذكر اسم ربه فصلى يعنى الصلوات الخمس وقيل اراد
 بالذكريات العيد والصلوة بالعيد قوله وعز وجل (بل تؤثرن الحياة الدنيا والآخرة خير
 وابقى) يعنى ان الدنيا فانية والآخرة باقية والباقي خير من الفانى وانتم تؤثرن الفانى على الباقي قال
 عرفة كاعند ابن مسعود فقرأ هذه الآية فقال لنا أتدرون لم آثرنا الحياة الدنيا على الآخرة قلنا لا قال
 لان الدنيا أحضرت وعجل لنا معامها وشراها ونساءها وولدها واتممت بها وان الآخرة تغيبت وزويت
 عنا فأصابتنا العاجل وتركا الآجل وقيل ان أريد بذلك الكفار فالمعنى انهم يؤثرن الدنيا على الآخرة
 لانهم لا يؤمنون بالآخرة وان أريد بذلك المسلمون فالمعنى يؤثرن الاستكثار من الدنيا على الثواب الذى
 يحصل فى الآخرة وهو خير وابقى (ان هذا) أى الذى ذكر من قوله قد افلح من تركى الى هنا وهو
 أربع آيات (لفى الصحف الاولى) أى الكتب المتقدمة التى نزلت قبل القرآن ذكر فى تلك الصحف
 فلاح من تركى والمصلى واثار الدنيا وان الآخرة خير وابقى ثم بين ذلك فقال تعالى (صحف ابراهيم
 وموسى) يعنى ان هذا القدر المذكور فى صحف ابراهيم وموسى وقيل انه مذکور فى جميع صحف
 الانبياء التى منها صحف ابراهيم وموسى لان هذا القدر المذكور فى هذه الآيات لا يختلف فى شريعة بل
 جميع الشرائع متفقة عليه عن ابي ذر قال دخلت المسجد فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان للمسجد
 تحية فقلت وما تحيته يا رسول الله قال ركعتان تركعهما قلت يا رسول الله هل انزل الله عليك شيئا مما
 كان فى صحف ابراهيم وموسى قال يا أبا ذر اقرأ قد افلح من تركى وذكر اسم ربه فصلى بل تؤثرن الحياة
 الدنيا والآخرة خير وابقى ان هذا فى الصحف الاولى صحف ابراهيم وموسى قلت يا رسول الله فما كانت
 صحف موسى قال كانت عبرا كلها عجت لمن أيقن بالموت وكيف يفرح بعجت لمن أيقن بالنار كيف
 يضحك عجت لمن رأى الدنيا وتعلم بأهلها كيف يطمئن عجت لمن أيقن بالقدر ثم يغضب عجت لمن
 أيقن بالحساب ثم لا يعمل أخرجه هذا الحديث رزين فى كتابه وذكره ابن الاثير فى كتابه جامع الاصول ولم يعلم
 عليه شيئا عن ابن عباس رضى الله عنهما قال كان النبى صلى الله عليه وسلم يقرأ فى الوتر بسج اسم ربك
 الاعلى وقل يا أيها الكافرون وقل هو الله أحد فى ركعة أخرجه الترمذى والنسائى وعن عبد الرحمن بن
 جريج قال سألت عائشة بآى شئ كان يوتر رسول الله صلى الله عليه وسلم قالت كان يقرأ فى الاولى بسج
 اسم ربك الاعلى وفى الثانية بقل يا أيها الكافرون وفى الثالثة بقل هو الله أحد والمعوذتين أخرجه
 ابو داود والنسائى والترمذى وقال حديث حسن غريب والله أعلم

فذكر انما انت مذكر غير مشروط بالنفع
 (سيد كرم) سيتعظم ويقبل التذكرة (من
 يخشى) الله وسوء العاقبة (ويجنبها) (الاشقي) الكافر
 عن الذكري فلا يقبلها (الاشقي) الكافر
 او الذى هو اشقى الكفرة لتوغله فى عبادة
 رسول الله قبل نزلت فى الوليد بن المغيرة وعتبة
 ابن ربيعة (الذى يصلى النار الكبرى) يدخل
 نار جهنم والصغرى نار الدنيا (ثم لا يموت فيها)
 فيستريح من العذاب (ولا يحيى) حياة تليد
 بها وقيل بئس لان الترحيح بين الحياة والموت
 افطع من الصلى فهو متراخ عنه فى مراتب الشدة
 (قد افلح) نال الفوز (من تركى) تطهر من
 الشرك او تطهر للصلوة أو أدى الزكاة تفعل من
 الزكاة تصدق من الصدقة (وذكر اسم ربه)
 وكبر للافتتاح (فصلى) الخمس وبه يجتمع على
 وجوب تكبيرة الافتتاح وعلى انها ليست من
 الصلاة لان الصلاة عطف عليها وهو يقتضى
 المغايرة وعلى ان الافتتاح جائز بكل اسم من
 اسمائه عز وجل وعن ابن عباس رضى الله
 عنهم اذ كرم معاه ووقفه بين يدي ربه فصلى
 له عن الضحك وذكر اسم ربه فى طريق المصلى
 فصلى صلاة العيد (بل تؤثرن الحياة الدنيا)
 على الآخرة فلا تغفلون ما به تغفلون والمخاطب
 به الكافرون دليله قراءة أى عمرو يؤثرن بالياء
 (والآخرة خير وابقى) أفضل فى نفسها وادوم (ان
 هذا فى الصحف الاولى) هذا اشارة الى قوله
 قد افلح الى ابقى أى ان معنى هذا الكلام وارد
 فى تلك الصحف الاولى ما فى السورة كلها وهو دليل
 على جواز قراءة القرآن بالفارسية فى الصلاة
 لانه جعله مذكورا فى تلك الصحف مع انه لم يكن
 فيها بهذا النظم وبهذه اللغة (صحف ابراهيم
 وموسى) بدل من الصحف الاولى وفى الاثر وفى
 صحف ابراهيم ينبغى للعامل ان يكون حافظا
 لسانه عارفا بزمانه مقبلا على شانه

(سورة الغاشية مكية وهي ست وعشرون آية)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(هل) بمعنى قد (أتاك حديث الغاشية) الداهية التي تغشى الناس بشدائدها وتلبسهم اهلها بمعنى القيامة وقيل النار من قوله وتغشى وجوههم النار (وجوه) أى وجوه الكفار وانما خص الوجه لان الحزن والسرور اذا استحكما في المرء اثر في الوجه (يومئذ) يوم اذ غشيت (خاشعة) ذليلة لما اعتري اصحابها من الخزي والهوان (عاملة ناصبة) تعمل في الار عملًا تتعب فيه وهو حرها السلاسل والاغلال وخوضها في النار كما تخوض الابل في الوحل وارتقاؤها دابة في صعود من نار وهو طها في حدود منها وقيل علمت في الدنيا أعمال السوء والتذت بها وتعمت فهي في نصب منها في الآخرة وقيل هم اصحاب الصوامع ومعناه انها شغيت لله وعملت وانصبت في أعمالها من الصوم والدائب والتعبد الواصب (تصلى ناراحمية) تدخل نارًا قد اجيت مددا طويلا فلا حرج بعدل حرها تصلى أبو عمرو وأبو بكر (تسقى من عين آنية) من عين ماء قد انتفى حرها والتأنيث في هذه الصفات والافعال راجعة الى الوجوه والمراد اصحابها بدليل قوله (ليس لهم طعام الا من ضريع) وهونبت يقال له الشبرق فاذا يبس فهو ضريع وهو سم قاتل والعذاب الوان والمعدبون طبقات فنفهم أكلة الزقوم ومنه أكلة الغسلين ومنهم أكلة الضريع فلا تافق بين هذه الآية وبين قوله ولا طعام الا من غسلين (لا يسمن) مجرور المحل لانه وصف ضريع (ولا يغنى من جوع) أى منفعتهما الغذاء منتفيتان عنه وهو مما اطاعة الجوع وافادة السمن في البدن (وجود يومئذ) ثم وصف وجوه المؤمنين ولم يقل وجوه لان الكلام الاول قاطل وانقطع (ناعمة) متعجة في لين العيش (لسعير اراضية) رضية بعلمها وما عتلمها رأت ما اذاهم اليه من الكرامة والثواب (في الجنة عالية) من علو المكان او المقدار (لا تسمع) باخاطب او الوجوه (فها لاغية) أى لغوا وكلمة ذات لغوا ونفسا تلغوا يتكلم اهل الجنة بالا بحكمة ووجه مد الله

(تفسير سورة الغاشية وهي مكية)

وست وعشرون آية واثنان وتسعون كلمة وثلاثمائة واحد وثمانون حرفا

(بسم الله الرحمن الرحيم)

قوله عز وجل (هل أتاك) أى قد أتاك يا محمد (حديث الغاشية) يعنى القيامة سميت غاشية لانها تغشى كل شئ بأهلها وقيل الغاشية النار سميت بذلك لانها تغشى وجوه الكفار (وجود يومئذ) يعنى يوم القيامة (خاشعة) يعنى ذليلة والمراد بالوجوه اصحابها فعبر بالجزء عن الكل ولان الوجه أشرف اعضاء الانسان فعبر به عنه (عاملة ناصبة) قال ابن عباس يعنى الذين عملوا ونصبوا في الدنيا على غير دين الاسلام من عبدة الاوثان وكفار اهل الكتاب مثل الربان واصحاب الصوامع لا يقبل الله منهم اجتهاد في صلاة بل يدخلون النار يوم القيامة ومعنى النصب الدوب في العمل بالتعب (ق) عن عائشة رضى الله عنها قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من احدث في امرنا هذا ما ليس فيه فهو رد وفي رواية من عمل عملا ليس عليه امرنا فهو رد اما الرواية الاولى فانها تختص بمن احدث في دين الاسلام شيئا ابعد عنه من عنده فهو مردود عليه لا يقبل منه واما الرواية الثانية فانها تشمل على كل عامل في دين الاسلام او غير دين الاسلام فانه مردود عليه اذا لم يكن تابع للنبي صلى الله عليه وسلم وقيل في معنى الآية عاملة في الدنيا بالمعاصي ناصبة في الآخرة في النار وقيل عاملة ناصبة في النار لانهم تعمل لله في الدنيا فاعملها وانصبت في النار بمعاجمة السلاسل والاغلال وهي رواية عن ابن عباس قال ابن مسعود تخوض في النار كما تخوض الابل في الوحل وقيل يجرون على وجوههم في النار وقيل يكفون ارتقاها جبل من حديد في النار وهو قوله (تصلى ناراحمية) قال ابن عباس قد جيت فهي تلتقى على اعداء الله عز وجل (تسقى من عين آنية) أى متناهية في الحرارة قد اوقدت عليها جهنم فخلقت لوقوت منها قاطرة على جبال الدنيا الذابت فيدفعون اليها وردا عطاياها فذا شربهم ثم كرت طعامهم فقال تعالى (ليس لهم طعام الا من ضريع) قيل هونبت ذوشوك لا طي بالارض تسميه قريش الشبرق فاذا هاج سموه الضريع وهو أحب طعام وابشعه وهي رواية عن ابن عباس فاذا يبس لا تقربه دابة وقيل الضريع في الدنيا هو الشوك اليابس الذي ليس له ورق وهو في الآخرة شوك من نار و جاء في الحديث عن ابن عباس يرفعه الضريع شئ من النار يشبه الشوك أمر من الصبر وأنت من الجيفة واشد حرام من النار قال ابو الدرداء ان الله يرسل على اهل النار الجوع حتى يعدل عندهم ما هم فيه من العذاب فيستغيثون فيعاثون بالضريع ثم يستغيثون فيعاثون بطعام ذى غصة فيخبرون انهم كانوا يميزون الغصص في الدنيا بالماء فيستسقون فيعطشهم ألف سنة ثم يسقون من عين آنية شربة لا هنيئة ولا مرية فاذا أدنوه من وجوههم سلخ جلدة وجوههم وشواها فاذا وصل الى بطونهم قطعها فذلك قوله تعالى وسقوا ماء حميمًا قطع امعاءهم قال المفسرون فلما نزلت هذه الآية قال المشركون ان ابلنا التسمن على الضريع وكذبوا في ذلك فان الابل انما ترعاد رطبا فاذا يبس لا تأكله فانزل الله تعالى (لا يسمن ولا يغنى من جوع) يعنى ان هذا الطعام لا تقدر البهائم على اكله فكيف يقدر الانسان على اكله فهو اذا لا يسمن ولا يغنى من جوع فان قلت قد ذكر الله تعالى في هذه الآية انه لا طعام لهم الا من ضريع وذكري موضع آخر انه لا طعام لهم الا من غسلين فكيف الجمع بينهما قلت ان النار دركات فعلى قدر الذنوب تقع العقوبات فمنهم من طعمه الزقوم لا غير ومنهم من طعمه الضريع ومنهم من طعمه الغسلين ثم وصف اهل الجنة فقال تعالى (وجود يومئذ ناعمة) أى متعة ذات بهجة وحسن ونعمة وكرامة (لسعير اراضية) أى لسعيرها في الدنيا اراضية في الآخرة حين أعطيت الجنة بعملها (في الجنة عالية) قيل هو من العلو الذي هو الشرف وقيل من العز في المكان وذلك لان الجنة درجات بعضها أعلى من بعض كل درجة كباين السماء

على ما رزقهم من النعيم الدائم لا يسمع فيها الاغنية مكي وابوعمر ولا تسمع فيها الاغنية نافع (فيها عين جارية) أي عيون كثيرة كقوله علت نفس (فيها سر) جمع سرير (مرفوعة) من رفعة المقدار أو السمك ليرى المؤمن يجلس عليه جميع ما خوله ربه من الملك والنعيم (واكواب) جمع كوب وهو القدر وقيل آنية لا عرو لها (موضوعة) بين أيديهم ليتلذذوا بها بالنظر اليها أو موضوعة على حافات العيون معدة ٣٥١ للشرب (وغارق) وسائد (مصفوفة)

بعضها الى جنب بعض مساند ومطارج أي بما أراد ان يجلس جلس على موسدة واستند الى الأخرى (وزراني) وبسط عراض فاخرة جمع زربية (مبثوثة) مبسوطة أو مفرقة في المجالس ولما أنزل الله تعالى هذه الآيات في صفة الجنة وفسر النبي عليه السلام بأن ارتفاع السرير يكون مائة فرسخ والاكواب الموضوعة لا تدخل في حساب الخلق لكثرتها وطول النمارق كذا وعرض الزراني كذا أنكر الكفار وقالوا كيف يصعد على هذا السرير وكيف تكثر الاكواب هذه الكثرة وطول النمارق هذا الطول وبسط الزراني هذا الانبساط ولم نشاهد ذلك في الدنيا فقال الله تعالى (أفلا يتظنون الى الابل كيف خلقت) طويله ثم تبرك حتى تركب او يجعل عليها ثم تقوم فكذا السرير يطأ طي للؤمن كما يطأ طي الابل (والى السماء كيف رفعت) رفعا بعيد المدى بلا مساك وعمد ثم نجومها تكثر هذه الكثرة فلا تدخل في حساب الخلق فكذلك الاكواب (والى الجبال كيف نصبت) نصبا ثابتا فهي راسخة لا تميل مع طولها فكذا النمارق (والى الارض كيف سطحت) سطحا بتهيئد وقواطع فهي كلها بساط واحد تنبسط من الافق الى الافق فكذا الزراني ويجوز ان يكون المعنى أفلا يتظنون الى هذه المخلوقات الشاهدة على قدرة الخالق حتى لا يكروا اقتداره على البعث فيسمعوا انذار الرسول ويؤمنوا به ويستعدوا للقاءه وتخصيص هذه الاربعة باعتبار ان هذا خطاب للعرب وحث لهم على الاستعداد والامعان يستدل بما تكثر مشاهدته له والعرب تكون في البوادي ونظرهم فيها الى السماء والارض والجبال والابل فهي اعزاهم والمهم وهم لها كتر استعلا منهم لاسائر الحيوانات ولانها تجمع جميع المآرب المطاوعة من الحيوان وهي النسل والدر والجل والركوب

والارض (لا تسمع فيها الاغنية) اي ليس فيها الغو ولا باطل (فيها عين جارية) على وجه الارض في غير ا حدود وقيل تجري حيث أرادوا من منازلهم وقصورهم (فيها سر ر مرفوعة) قال ابن عباس الواحها من ذهب مكللة بالزبرجد والياقوت مرتفعة ما لم يجيئ أهلها فاذا أراد أهلها الجلوس عليها تواضعت لهم حتى يجلسوا عليها ثم ترتفع الى مواضعها (واكواب) يعني الكيزان التي لا عرى لها (موضوعة) يعني عندهم بين أيديهم وقيل موضوعة على حافات العين الجارية كلما أرادوا الشرب منها وجدوها مملوءة (وغارق مصفوفة) يعني وسائد ومراق مصفوفة بعضها جنب بعض أيما أراد ان يجلس ولي الله جلس على واحدة واستند الى الأخرى (وزراني) يعني البسط العريضة قال ابن عباس هي الطنافس التي لها خجل واحدته زربية (مبثوثة) اي مبسوطة وقيل متفرقة في المجالس قوله عز وجل (أفلا يتظنون الى الابل كيف خلقت) قال ابن عباس قال اهل التفسير لما نعت الله عز وجل ما في هذه السورة مما في الجنة يحب من ذلك اهل الكفر وكذبوه فذكرهم الله صنعه فقال أفلا يتظنون الى الابل كيف خلقت وانما بدأ بالابل لانها من أنفس اموال العرب ولهم فيها منافع كثيرة والمعنى ان الذي صنع لهم هذا في الدنيا هو الذي صنع لاهل الجنة ما صنع وتكلمت علماء التفسير في وجه تخصيص الابل بالذكر من بين سائر الحيوانات فقال مقاتل لان العرب لم يروا بهيمة قط اعظم منها أول ما شاهد الفيل الا النادر منهم وقال الكلبى لانها تنهض بجمليها وقد كانت باركة وقال قتادة ما ذكر الله ارتفاع سر الجنة وفرشها قالوا كيف نصعدها فأنزل الله تعالى هذه الآية وسئل المحسن عن هذه الآية وقيل له الفيل اعظم في العجوبة فقال أما الفيل فان العرب بعيدة العهد به ثم هو لا خير فيه لانه لا يركب على ظهره ولا يؤكل لحمه ولا يحلب دمه والابل اعز مال للعرب وانفسه نأكل النوى والقوت وغيره وتخرج الابل ومن منافع الابل انها مع عظمتها تلين للحمل الثقيل وتنقاد للقائد الضعيف حتى ان الصبي الصغير يأخذ بزمامها فيذهب بها حيث شاء ومنها انها فضلت على سائر الحيوانات بأشياء وذلك ان جميع الحيوانات انما تقتنى اما للزينة او للركوب او للعمل أو لبن أو لأجل اللحم ولا توجد جميع هذه الخصال الا في الابل فانها زينة وتركب فيقطع عليها المغازات البعيدة وتحمل الثقيل وتحلب الكثير ويأكل من ثمجها الحزم الغدير وتصر على العطش مدة أيام ومنها انه يحمل عليها وهي باركة ثم تنهض بجمليها بخلاف سائر الحيوانات ومنها انها ترعى في كل نبات في البرارى مما لا يرعاه غيرها من الحيوانات وهي سفن البري تحمل عليها الثقيل ويقطع عليها المغازات البعيدة وكان شريح يقول اخرجوا بنا الى الكفا حتى ننظر الى الابل كيف خلقت فان قلت كيف حسن ذكر الابل مع السماء والارض والجبال ولا مناسبة بينهما ولم يبدأ بذكر الابل قبل السماء والارض والجبال قلت لما كان المراد ذكر الدلائل الدالة على توحيد وقدرته وانه هو الخالق لهذه الاشياء جميعها وكانت الابل من اعظم شيء عند العرب فيمتظرون اليها ليلا ونهارا ويصاحبونها طعنا واسفارا ذكرهم عظيم نعمته عليهم فيها ولذا بدأ بها ولا انها اعظم الحيوانات عندهم (والى السماء كيف رفعت) يعني فوق الارض بغير عمد ولا بناهاشيئ (والى الجبال كيف نصبت) اي على الارض نصبا ثابتا راسخا لا يزول (والى الارض كيف سطحت) اي بسطت ومهدت بحيث يستقر على ظهرها كل شيء قال ابن عباس المعنى هل يقدر احد ان يخلق مثل الابل او يرفع مثل السماء وينصب مثل الجبال او يسطح مثل الارض غير الله القادر على كل شيء ولما ذكر الله تعالى دلائل التوحيد ولم يعتبروا ولم يتفكروا فيها خاطب نبيه صلى الله عليه وسلم فقال تعالى (فذكر انما أنت مذكر) اي فقط انما أنت واعظ (لست عليهم بمسيطر) اي بمسلط فتذكرهم على الايمان وهذه الآية منسوخة نسختها

والا كل خلاف غيرها فانه سخرها منقادا لكل من اقتادها بأزمته لا تعارضه ولا تمنع صغيرا او برأها طول الاعناق لتتنوع بالاقار وجهها بحيث تبرك حتى تحمل عن قرب ويسر ثم تنهض بما حلف وتجرها الى البلاد الشاحطة وصبرها على احتمال العطش حتى ان ظمأها ليرتفع الى العشر فصاعدا وجعلها ترعى كل نبات في البرارى مما لا يرعاه سائر الحيوانات (فذكر) هم لا دلة ليتها فذكرها فيها (انما أنت مذكر) ليس عليك الا التبليغ (امت عليهم بمسيطر) بمسلط كقوله

وما أنت عليهم بجبار يمسطر مدني واضري
وعلى وعاصم (الامن قولي وكفر فيعذبه الله
العذاب الاكبر) الاستثناء منقطع اي لست
بمسئول عليهم ولكن من قولي منهم وكفر بالله
فان الله الولاية عليه والفرقة بعذبه العذاب
الاكبر وهو عذاب جهنم وقيل هو استثناء من
قوله فذكر اي فذكر الامن انقطع طمعك من
ايمانه وقولي فاستحق العذاب الاكبر وما بينهما
اعتراض (ان الينا اياهم) رجوعهم وفائدة
تقديم الظرف التشديد في الوعيد وان اياهم
ليس الا الى الجبار المقتدر على الانتقام (ثم ان
علينا احسابهم) فتحاسبهم على اعمالهم ونجازهم
بها جزاء امثالهم وعلى لتأكيد الوعيد لا لوجوب
اذ لا يجب على الله شيء

وما أنت عليهم بجبار يمسطر مدني واضري
وعلى وعاصم (الامن قولي وكفر فيعذبه الله
العذاب الاكبر) الاستثناء منقطع اي لست
بمسئول عليهم ولكن من قولي منهم وكفر بالله
فان الله الولاية عليه والفرقة بعذبه العذاب
الاكبر وهو عذاب جهنم وقيل هو استثناء من
قوله فذكر اي فذكر الامن انقطع طمعك من
ايمانه وقولي فاستحق العذاب الاكبر وما بينهما
اعتراض (ان الينا اياهم) رجوعهم وفائدة
تقديم الظرف التشديد في الوعيد وان اياهم
ليس الا الى الجبار المقتدر على الانتقام (ثم ان
علينا احسابهم) فتحاسبهم على اعمالهم ونجازهم
بها جزاء امثالهم وعلى لتأكيد الوعيد لا لوجوب
اذ لا يجب على الله شيء

* (سورة الفجر مكية وهي تسع وعشرون آية) *

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(والفجر) اقسام بالفجر وهو الصبح كقوله
والصبح اذا سقر او صلاة الفجر (وليل عشر)
عشر ذي الحجة والعشر الاول من المحرم او الآخر
من رمضان وانما تكررت لزيادة فضيلتها (والشفع
والوتر) شفيع كل الاشياء ووترها وشفيع هذه الليالي
ووترها وشفيع الصلاة ووترها او يوم النحر لانه
اليوم المأشور يوم عرفة لانه اليوم التاسع او الخلق
والخلق والوتر حزة وعلى وفتح الوار غيرهما
وهما الغنان فالفتح مجازي والكسر تيمني وبعد
ما اقسام بالليالي المخصوصة اقسام بالليل على العموم
فقال (والليل) قيل اريد به ليلة القدر (اذا
يسر) اذا مضى وباء بسر تحذف في الدرج اكتفاء
عنها بالكسرة وسأل واحدا لا خفش عن سقوط
الياء فقال لا حتى تصدمني سنة فساله بعد سنة فقال
الليل لا يسري انما يسري فيه فلما عدل عن
معناه عدل عن لفظه موافقه وقيل معنى يسري
يسري فيه كما يقال ليل نائم اي ينام فيه (هل في
ذلك) اي فيما اقسمت به من هذه الاشياء (قسم)
اي مقسم به (لذي حجر) عقل سمي به لانه يحجر
عن التفات فيما لا ينبغي كما سمي عقلا ونبية
لانه يعقل وينبئ يريد هل تحقق عنده ان تعظم
هذه الاشياء بالاقسام بها وهل في اقسامها
اقسام لذى حجر اي هل هو قسم عظيم يؤكد
تمثله المقسم عليه او هل في القسم بهذه الاشياء

* (تفسير سورة الفجر وهي مكية) *

وتسعون آية وقيل ثلاثون آية ومائة وتسع وثلاثون كلمة وخمسمائة وسبعة وتسعون حرفا

(بسم الله الرحمن الرحيم)

قوله عز وجل (والفجر) اقسام الله عز وجل بالفجر وما بعده لشرها وما فيها من الفوائد الدينية وهي أنها
دلائل باهرة وبراهين قاطعة على التوحيد وفيها من الفوائد الدينية ما فيها من الشكر واختلافوا
في معنى هذه الالفاظ فروى عن ابن عباس انه قال الفجر هو انفجار الصبح في كل يوم اقسام الله تعالى به
لما يحصل فيه من انقضاء الليل وظهور الضوء وانتشار الناس واثار الحيوانات في طلب الارزاق وذلك
يشبه نشر الموتى من قبورهم للبعث وعن ابن عباس ايضا انه صلاة الفجر والمعنى انه اقسام بصلاة الفجر لانها
مفتحة النار لانها مشهودة يشهد بها ملائكة الليل وملائكة النهار وقيل انه فجر معين واختلفوا فيه
فقيل هو فجر اول يوم من المحرم لان منه تنفجر السنة وقيل هو فجر ذي الحجة لانه قرن به الليالي العشر
وقيل هو فجر يوم النحر لان فيه اكثر مناسك الحج وفيه القربات (وليل عشر) قيل انما ذكرها لما فيها
من الفضل والشرف الذي لا يحصل في غيرها روى عن ابن عباس انها العشر الاول من ذي الحجة لانها
ايام الاشتغال بالاعمال الحسنة وخرج الترمذي عن ابن عباس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ما من
ايام العمل فيها من احب الى الله من هذه الايام العشر وذكر الحديث وروى عن ابن عباس قال هي العشر
الاخر من رمضان لان فيها ليلة القدر ولان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان اذا دخل العشر الاخير
من رمضان احيا ليله وشده ثمره وايقظ اهله يعني للعبادة وقيل هي العشر الاول من المحرم وهو تنبيه
على شرفه ولان فيه يوم عاشوراء (والشفع والوتر) قيل الشفع هو الخلق والوتر هو الله تعالى يروى
ذلك عن ابي سعيد الخدري وقيل الشفع هو الخلق كله كالايمن والكفر والهدى والضلالة والسعادة
والشفاعة والليل والنهار والارض والسماء والشمس والقمر والبر والبحر والنور والظلمة والجن والاناس
والوتر هو الله تعالى وقيل الخلق كله فيه شفيع وفيه وتر وقيل هما الصلاة من الشفع ومنها وتر عن عمران
ابن حصين ان رسول الله صلى الله عليه وسلم سئل عن الشفع والوتر قال هي الصلاة بعضهما شفيع وبعضها
وتر أخرجه الترمذي وقال حديث غريب وعن ابن عباس قال الشفع صلاة الغداة والوتر صلاة المغرب
وعن عبد الله بن الزبير قال الشفع المنقر الاول والوتر المنقر الاخير وروى ان رجلا سئل عن الشفع والوتر
والليالي العشر فقال اما الشفع والوتر فقول الله عز وجل من تعجل في يومين فلاثم عليه ومن تأخر فلاثم عليه
فهما الشفع والوتر واما الليالي العشر فالثمان وعرفة والنحر وقيل الشفع الايام والليالي والوتر اليوم الذي
لا ليله معه وهو يوم القيامة وقيل الشفع درجات الجنة لانها ثمان والوتر دركات النار لانها سبع فكانه اقسام
بالجنة والنار وقيل الشفع اوصاف المخلوقين المتضادة مثل العز والذل والقدرة والعجز والقوة والضعف
والغنى والفقر والعلم والجهل والبصر والعمى والموت والحياة والوتر صفات الله تعالى التي تفرد بها عز
بلاذل وقدرة بلا عجز وقوة بلا ضعف وغنى بلا فقر وعلم بلا جهل وحياة بلا موت (والليل اذا يسر) اي
اذا سار وذهب وقيل اذا جاء وقبل واراد به كل ليلة وقيل هي ليلة المزدلفة وهي ليلة النحر التي يسار فيها
من عرفات الى مزدلفة فعلى هذا يكون المعنى والليل اذا يسار فيه (هل في ذلك) اي فيما ذكرته (قسم)
مقنع ومكفي في القسم فهو استعظام بمعنى التأكيد (لذي حجر) اي لذي عقل سمي بذلك لانه يحجر صاحبه

عما لا يحل له ولا ينبغي كعما سعى عقلا لانه يعقل صاحبه من القبايح وسمى نهيته لانه ينهى عما لا يحل ولا ينبغي واحصل التجز المنع ولا يقال ذوجرا لان هو قاهر لنفسه صابط لما لا يليق كانه جبر على نفسه ومنعه ما تريد والمعنى ان من كان ذالبا وعقل علم ان ما قسم الله عز وجل به من هذه الاشياء فيه عجائب ودلائل تدل على توحيده وربوبيته فهو حقيق بأن يقسم به لانه على خالقه قيل جواب القسم قوله تعالى ان ربك ابا المرصاد واعترض بين القسم وجوابه قوله تعالى (المرت كيف فعل ربك بعدا) وقيل جواب القسم محذوف وتقديره ورب هذه الاشياء لعذب الكافر يدل عليه قوله تعالى المرت كيف فعل ربك بعدا الى قوله فصيب عليهم ربك سوط عذاب وقوله عز وجل المرت كيف فعل ربك أى المرت تعلم وانما أطلق اللفظ الرؤية على العلم لان اخبار عاد وثمود وفرعون كانت معلومة عندهم وقوله المرت خطاب للنبي صلى الله عليه وسلم وله كنه عام لكل أحد كيف فعل ربك بعدا (ارم ذات العماد) المقصود من ذلك تخويف اهل مكة وكيف اهلكهم وهم كانوا أطول أعمارا واشد قوة من هؤلاء فأعادهم عاد ابن عوص بن ارم بن سام بن نوح ومنهم من يجعل عاد اسم القبيلة لقوله تعالى وأنه اهلك عاد الاولى وارم هو جد عاد على ما ذكر في نسبة عاد وقيل ان المتقدمين من قوم عاد كانوا يسمون بارم اسم جدتهم وقيل ارم هم قبيلة من عاد وكان فيهم الملك وكانوا بجمرة اسم موضع باليمن وكان اباهم فنبوا اليه وهو ارم ابن عاد بن شيم بن سام بن نوح وقال السكابي ارم هو الذى يجمع اليه نسب عاد وثمود وادل السواد واهل الجزيرة وكان يقال عاد ارم وثمود ارم فأهلك عاد وثمود وابقى اهل السواد واهل الجزيرة وقال سعيد بن المسيب ارم ذات العماد دمشق وقيل الاسكندرية وفيه ضعف لان منازل عاد كانت من عمان الى حضرموت وهى بلاد الرمال والاحقاف وقيل ان عادا كانوا اهل عمد وخيام وماشية سيطرة في الريع فاذا هاج العود وييس رجعوا الى منازلهم وكانوا اهل جنان وزروع ومنازلهم بوادى القرى وهى كما قال الله (التي لم يخلق مثلها في البلاد) وسموا ذات العماد لانهم كانوا اهل عمد سيطرة وهو قول قتادة وجهاهه والسكابي ورأيه ابن عباس وقيل سمو ذات العماد لطول قامتهم مثل العماد في الشبه قال مقاتل كان احداهم اثني عشر ذراعا وقوله التي لم يخلق مثلها في البلاد يعنى لم يخلق مثل تلك القبيلة في الطول والقوة وهم الذين قالوا من أشد منا قوة وقيل سمو ذات العماد لبناء بناء بعضهم فشد عمده ورفع بناءه وقيل كان لعاد ابنان شداد وشديد فلهما كعبه واهل البلاد والعباد فبات شديد وخالص الملك لشداد فذلك الدنيا ودانت له ملوكها وكان في ثلاثمائة سنة وكان عمره تسعمائة سنة وهى مدينة عظيمة قصورها من الذهب والفضة واساطيرها من الزبرجد والياقوت وفيها اصناف الاشجار والانهار ولما تم بناؤها سار اليها باهل مملكته فلما كان منها على مسيرة يوم وليلة بعث الله عليهم صحيفة من السماء فها هو عبد الله بن قلابه انه خرج في طلب ابل له فوقع عليها فحمل ما قدر عليه مما ثم وبلغ خبره معاوية فاستخضره فقص عليه فبعث الى كعب فساءله فقال هى ارم ذات العماد وسيد دخلها رجل من المسلمين في زمانك أجز أشقر قصير على حاجبه خال وعلى عقبه خال يخرج في طلب ابل له ثم التفت فأبصر ابن قلابه فقال هـذا والله ذلك الرجل (التي لم يخلق مثلها في البلاد) أى مثل عاد في قوتهم وطول قامتهم كان طول الرجل منهم اربعمائة ذراع ولم يخلق مثل مدينة شداد في

عما لا يحل له ولا ينبغي كعما سعى عقلا لانه يعقل صاحبه من القبايح وسمى نهيته لانه ينهى عما لا يحل ولا ينبغي واحصل التجز المنع ولا يقال ذوجرا لان هو قاهر لنفسه صابط لما لا يليق كانه جبر على نفسه ومنعه ما تريد والمعنى ان من كان ذالبا وعقل علم ان ما قسم الله عز وجل به من هذه الاشياء فيه عجائب ودلائل تدل على توحيده وربوبيته فهو حقيق بأن يقسم به لانه على خالقه قيل جواب القسم قوله تعالى ان ربك ابا المرصاد واعترض بين القسم وجوابه قوله تعالى (المرت كيف فعل ربك بعدا) وقيل جواب القسم محذوف وتقديره ورب هذه الاشياء لعذب الكافر يدل عليه قوله تعالى المرت كيف فعل ربك بعدا الى قوله فصيب عليهم ربك سوط عذاب وقوله عز وجل المرت كيف فعل ربك أى المرت تعلم وانما أطلق اللفظ الرؤية على العلم لان اخبار عاد وثمود وفرعون كانت معلومة عندهم وقوله المرت خطاب للنبي صلى الله عليه وسلم وله كنه عام لكل أحد كيف فعل ربك بعدا (ارم ذات العماد) المقصود من ذلك تخويف اهل مكة وكيف اهلكهم وهم كانوا أطول أعمارا واشد قوة من هؤلاء فأعادهم عاد ابن عوص بن ارم بن سام بن نوح ومنهم من يجعل عاد اسم القبيلة لقوله تعالى وأنه اهلك عاد الاولى وارم هو جد عاد على ما ذكر في نسبة عاد وقيل ان المتقدمين من قوم عاد كانوا يسمون بارم اسم جدتهم وقيل ارم هم قبيلة من عاد وكان فيهم الملك وكانوا بجمرة اسم موضع باليمن وكان اباهم فنبوا اليه وهو ارم ابن عاد بن شيم بن سام بن نوح وقال السكابي ارم هو الذى يجمع اليه نسب عاد وثمود وادل السواد واهل الجزيرة وكان يقال عاد ارم وثمود ارم فأهلك عاد وثمود وابقى اهل السواد واهل الجزيرة وقال سعيد بن المسيب ارم ذات العماد دمشق وقيل الاسكندرية وفيه ضعف لان منازل عاد كانت من عمان الى حضرموت وهى بلاد الرمال والاحقاف وقيل ان عادا كانوا اهل عمد وخيام وماشية سيطرة في الريع فاذا هاج العود وييس رجعوا الى منازلهم وكانوا اهل جنان وزروع ومنازلهم بوادى القرى وهى كما قال الله (التي لم يخلق مثلها في البلاد) وسموا ذات العماد لانهم كانوا اهل عمد سيطرة وهو قول قتادة وجهاهه والسكابي ورأيه ابن عباس وقيل سمو ذات العماد لطول قامتهم مثل العماد في الشبه قال مقاتل كان احداهم اثني عشر ذراعا وقوله التي لم يخلق مثلها في البلاد يعنى لم يخلق مثل تلك القبيلة في الطول والقوة وهم الذين قالوا من أشد منا قوة وقيل سمو ذات العماد لبناء بناء بعضهم فشد عمده ورفع بناءه وقيل كان لعاد ابنان شداد وشديد فلهما كعبه واهل البلاد والعباد فبات شديد وخالص الملك لشداد فذلك الدنيا ودانت له ملوكها وكان في ثلاثمائة سنة وكان عمره تسعمائة سنة وهى مدينة عظيمة قصورها من الذهب والفضة واساطيرها من الزبرجد والياقوت وفيها اصناف الاشجار والانهار ولما تم بناؤها سار اليها باهل مملكته فلما كان منها على مسيرة يوم وليلة بعث الله عليهم صحيفة من السماء فها هو عبد الله بن قلابه انه خرج في طلب ابل له فوقع عليها فحمل ما قدر عليه مما ثم وبلغ خبره معاوية فاستخضره فقص عليه فبعث الى كعب فساءله فقال هى ارم ذات العماد وسيد دخلها رجل من المسلمين في زمانك أجز أشقر قصير على حاجبه خال وعلى عقبه خال يخرج في طلب ابل له ثم التفت فأبصر ابن قلابه فقال هـذا والله ذلك الرجل (التي لم يخلق مثلها في البلاد) أى مثل عاد في قوتهم وطول قامتهم كان طول الرجل منهم اربعمائة ذراع ولم يخلق مثل مدينة شداد في

بما في بلادهم من الجواهر فخرجت القهارمة يسرون في الارض ليجدوا أرضاً وافقة فوقفوا على صحراء
ثقبية من التلال واذا فيه أعيون ما وروح فقالوا هذه الارض التي أمر الملك ان يبنى فيها قوسه وأساسها
الجزع اليما في وأقاموا في بنائها ثلثمائة سنة وكان عمر شداد تسعمائة سنة فلما أتوه وقد زرعوها من القمح
انطلقوا فاجعلوا حصنا يعني سوراً واجعلوا حوله ألف قصر وعند كل قصر ألف علم ليكون في كل قصر
وزير من وزرائي ففعلوا وأمر الملك وزرائه وهم ألف وزير أن يتبوا النقلة الى ارم ذات البمداد وكان الملك
واهل في جهازهم عشرين ثمن ساروا اليها فلما كانوا من المدينة على مسيرة يوم وليلة بعث الله عليه وعلى
من كان معه صحيفة من السماء فأهلكتهم جميعاً ولم يبق منهم أحد ثم قال كعب وسيد خاله رجل من
المسلمين في زمانك أجزأ شقر قصير على حاجبه خال وعلى عقبه خال يخرج في طلب ابل له ثم التفت فأبصر
عبد الله بن قلابه فقال هذا والله ذلك الرجل قوله عز وجل (وثمود) أي وفعل بقرود مثل ما فعل بعداد
(الذين جابوا) أي قطعوا (الصخر بالواد) يعني بوادي القرى وكانت ثمود أول من قطع الصخر وفتحه
واخذوا مساكن في الجبال وبيوتاً (وفرعون ذى الاوتاد) سمي بذلك لكثرة جنوده وكثرة مضاربهم
ونخيلهم التي كانوا يضربونها اذ انزلوا وقيل معناه ذى الملك كما قيل في ظل ملك راسخ الاوتاد * وقيل
سمي بذلك لانه كان يعذب الناس بالاوتاد وروى البغوي بإسناد الثعلبي عن ابن عباس ان فرعون انما
سمي ذا الاوتاد لانه كانت عنده امرأة مؤمنة وهي امرأة خازنه خزقيل وكان مؤمناً بكم إيمانه مائة سنة
وكانت امرأته ماشطة بنت فرعون فيبتمها هي ذات يوم تمشط رأس بنت فرعون اذ سقط المشط من يدها
فقاتلته عرس من كفر بالله فقالت بنت فرعون وهل لك من اله غيري فقالت الهى والله ابىك واله
السموات والارض واحدا لا شريك له فقامت ودخلت على ابها وهي تبكي فقيل لها ما يبكيك قالت
الماشطة امرأة خازنك تزعم ان الهك واله السموات والارض واحدا لا شريك له فأرسل اليها فأسألتها
عن ذلك فقالت صدقت فقال لها ويحك اكفري بالله وأقرى الى الهك قالت لا فعل فذهبا بين أربعة
أوتاد ثم أرسل عليها الحيات والعقارب وقال لها اكفري بالله والا عذبك بهذا العذاب شهرين فقالت
لو عذبني سبعين شهراً ما كفرت بالله وكان لها بنتان فجاءها بنتها الكبرى فذبحها على قلبها ثم قال اكفري
بالله والا ذبحت الصغرى على فيك وكانت رضية ففعلت لود بحت من في الارض على في ما كفرت بالله عز
وجل فأقنيت ابنتها فلما اضجعت على صدرها وأرادوا ذبحها جرت المرأة فأطلق الله لسان ابنتها فكلمت
وهي من الأربعة الذين تكلموا في المهـ مصغارا اطفالاً وقالت يا أمه لا تحزني فان الله قد بينى لك بيتاً في
الجنة فاصبري فانك تفضين الى رحمة الله وكرامته فذبحت فلم تلبث الام الا ان ماتت فأسكنها الله الجنة
وبعث في طلب زوجها خزقيل فلم يقدر وا عليه فقيل لفرعون انه قد روى في جبل كذا في موضع كذا
فبعث رجلين في طلبه فانهى اليه الرجلان وهو يصلى وثلاث صفوف من الوحش خلفه يصلون فلما
رأوا ذلك انصرفوا فقال خزقيل اللهم انك تعلم اني كنت ايماني مائة سنة ولم يظهر على احد فأيما هذين
الرجلين كتم على فأهداه الى دينك وأعطاه من الدنيا سؤلوه وأيما هذين الرجلين اظهر على فجعل عقوبته في
الدنيا وأجعل مصيره في الآخرة الى النار فانصرف الرجلان الى فرعون فأما أحدهما فاعتبر وآمن وأما
الآخر فأخبر فرعون بالقصة على رؤس الملا فقال له فرعون وهل معك غيرك قال نعم فلان فدعا به
فقال أحق ما يقول هذا قال ما رأيت مما يقول شيئاً فأعطاه فرعون واجزل وأما الآخر فقتله ثم صلبه
قال وكان فرعون قد تزوج امرأة من اجمل نساء بني اسرائيل يقال لها آسية بنت مزاحم فرأت ما صنع
فرعون بالماشطة فقالت وكيف سعى ان اصبر على ما أتى فرعون وانا مسلمة وفرعون كافر فيبينها هي كذلك
تؤامر نفسها اذ دخل عليها فرعون فجلس قريباً منها فقالت يا فرعون انت اشترى الخلق واخبرهم عمدت الى
الماشطة فقتلتها قال فلعل بك الجنون الذي كان بها قالت ما بي من جنون وان الهها والهك والهسى واله
السموات والارض واحدا لا شريك له فبصق عليها وضربها وارسل الى ابها واهلها فدعاهما وقال لهما ان

جميع بلاد الدنيا (وثمود الذين جابوا الصخر)
قطعوا صخر الجبال واتخذوا فيها بيوتاً قيل أول
من نحت الجبال والصخر وثمود وبوادي القرى
مدينة كلها من الجبال (بالواد) بوادي القرى
(وفرعون ذى الاوتاد) أي ذى الجنة والكثيرة
وكانت لهم مضارب كثيرة يضربونها اذ انزلوا
وقيل كان له اوتاد يعذب

الناس بها كما فعل باسمية (الذين) في همل النصب على الغنم والرفع على هم الذين والجر على وصف المذكورين عادو وودو فرعون (طغوا في البلاد) تجاوزوا الحمد (فأكثروا فيها الفساد) بالكفر والقتل والظلم (فصب عليهم ربك سوط عذاب) مجاز عن ايقاع العذاب بهم على ابلغ الوجوه اذ الصب يشعر بالدوام والسوط بزيادة الايام اى عذبا عذابا مؤلدا دائما (ان ربك بالمرصاد) وهو المكان الذي يتربص ٣٥٥ فيه الرصد مفعول من رصده وهذا مثل

لارصاده العباد وانهم لا يفوتونه وانه عالم بما يصدر منهم وحافظه فيجازيهم عليه ان خيرا فخير وان شرا فشر (فأما الانسان اذا ما ابتلاه ربه فأكرمته ونعمته ففقد ربه فيكره) أى ضيق عليه وجعله مائة لاه فقد ربه رزقه) أى ضيق عليه وجعله بمقدار بلغته فقد رشا موى ويريد (فيقول ربى أهاننى) اى الواجب ان ربه بالمرصاد ان يسخى للعاقبة ولا تنعمه العاجلة وهو قد عكس فانه اذا امتحنه ربه بالنعمة والسعة ليشكر قال ربى اكرمى اى فضلى بما أعطانى فبرى الاكرام فى كثرة المحظ من الدنيا واذا امتحنه بالفقر فقد ربه رزقه له بصير قال ربى أهاننى فبرى الهوان فى قلة المحظ من الدنيا لانه لا تنعمه الا العاجلة وما يلذه وينعمه فيها فترد عليه زعمه بقوله (كلا) أى ليس الاكرام والا هاننى فى كثرة المال وقلته بل الاكرام فى توفيق الطاعة والا هاننى فى الخذلان وقوله تعالى فيقول خبر المبتدا الذى هو الانسان ودخول الفاء لما فى امامان معنى الشرط والنظر فى المتوسط بين المبتدا والخبر فى تقدير التأخير كانه قيل فأما الانسان فقائل ربى اكرمى وقت الابتلاء وكذا فيقول الثانى خبر لمبتدا تقديره وأما هو اذا ما ابتلاه ربه وسعى كلا الامر من بسط الرزق وتقديره ابتلاء لان كل واحد منهما اختبار لا بعد فاذا بسطه فقد اختبر حاله أى شكر أم يكفر واذا قدر عليه فقد اختبر حاله أى صبر أم يجزع ونحوه قوله تعالى ونبلوكم بالشرا والخير فتنه وانما انكر قوله ربى اكرمى مع انه ائنه بقوله فأكرمته لانه قاله على قصد خلاف ما فتحه الله عليه وأئنه وهو قصد ان الله اعطاه ما أعطاه اكرامه لاستحقاقه كقوله انما أوتيته على علم عندى وانما أعطاه الله تعالى ابتلاء من غير استحقاق منه (بل لا تكرمون اليقيم ولا تحاضون على طعام المسكين) أى بل

المجنون الذى كان بالماشطة أصابها قالت أعوذ بالله من ذلك انى أشهد ان ربى وربك ورب السموات والارض واحد لا شريك له فقال أبوها يا أسية الست من خير نساء العماليق وزوجك اله العماليق قالت أعوذ بالله من ذلك ان كان ما يقول حقا فقولاه أن يتوجنى تاجا تكون الشمس امامه والقمر خلفه والكواكب حوله ففعل لما فرعون انرجاعنى ثم مدها بين أربعة أو تاديعذبها ففتح الله لها بابا الى الجنة ليهنون عليها ما يصنع بها فرعون ففعل ذلك قالت رب ابن لى عندك بيتا فى الجنة ونجنى من فرعون وعمله فقبض الله روحها وأدخلها الجنة قوله عز وجل (الذين طغوا فى البلاد) يعنى عاد وحمود وفرعون عملوا بالمعاصى وتعبروا ثم فسر ذلك الطغيان بقوله (فأكثروا فيها الفساد) يعنى القتل والفساد ضد الصلاح فكما ان الصلاح يتناول جميع اقسام البر فكذلك الفساد يتناول جميع اقسام الاثم (فصب عليهم ربك سوط عذاب) يعنى لوان من العذاب صبه عليهم وقيل هو تشبيه بما يكون فى الدنيا من العذاب بالسوط وقيل هو اشارة الى ما خلط لهم من العذاب لان اصل السوط خلط الشئ ببعضه ببعض وقيل هذا على الاستعارة لان السوط غاية العذاب جفى ذلك لكل نوع منه وقيل جعل سوطه الذى ضربهم به العذاب وكان المحسن اذا قرأ هذه الآية يقول ان عند الله تعالى اسوا ما كثيرة فأخذهم بسوط منها (ان ربك بالمرصاد) قال ابن عباس يعنى بحيث يرى ويسمع وقيل عليه طريق العباد لا يفوته أحد وقيل عليه ممر الناس لان الرصد والمرصاد الطريق وقيل ترجع الحاق الى حكمه وامره واليه مصيرهم وقيل يرصد اعمال بنى آدم والمعنى انه لا يفوته شئ من اعمال العباد كما لا يفوت من بالمرصاد وقد قيل ارصد الناس على طريقهم حتى تهلكهم قوله عز وجل (فأما الانسان اذا ما ابتلاه) اى امتحنه (ربه) أى بالنعمة (فأكرمته) اى بالمال (ونعمته) اى بما وسع عليه (فيقول ربى اكرمى) اى بما أعطانى من المال والنعمة (وأما اذا ما ابتلاه) يعنى بالفقر (فقد ربه رزقه) اى فضيق عليه وقيل فتر (رزقه) اى وقد اعطاه ما يكفيه (فيقول ربى أهاننى) اى اذلنى بالفقر قيل نزلت فى أمية بن خلف الجمحى الكافرو قيل ليس المراد به واحد بعينه بل المراد جنس الكافرو وهو الذى تكون الكرامة والهوان عنده بكثرة المال والمحظ فى الدنيا وقلته فرد الله تعالى على من ظن ان سعة الرزق اكرام وان الفقر اهانة فقال تعالى (كلا) اى ليس الامر كذلك اى لم ابتلاه بالغنى لكرامته ولم ابتلاه بالفقر لهوانه فأخبر ان الاكرام والاهانة لا يدوران على المال وسعة الرزق وقلته ولكن الغنى والفقر بتقدير الله جل جلاله وحكمته فقد يوسع على الكافر لا لكرامته ويضيق على المؤمن لهوانه لكن لا مراقتضته حكمته الله تعالى وانما يكرم المرء بطاعته ويمينه بمعصيته وقد يوسع على الانسان من اصفاء المال ليجتنبه أى يشكر أم يكفر ويضيق عليه ليجتنبه أى يصبر أم يجزع ويقلق (بل لا يكرمون اليقيم) أى لا يعطونه حقه الثابت له فى الميراث قال مقاتل كان قدامة بن مظعون يتيم فى جبرأة بن خلف وكان يدفعه عن حقه (ولا يحضون على طعام المسكين) أى لا يطعمون مسكينا ولا يأمرؤن باطعامه وقرئ ولا يحاضون ومعناه ولا يحض بعضهم بعضا على ذلك (ويا كلون التراث) أى الميراث (أكلالما) أى شديدا والمعنى انه يأكل نصيبه ونصيب غيره وذلك انهم كانوا فى الجاهلية لا يورثون النساء ولا الصبيان ويا كلون نصيبهم وقيل الاكل الام الذى يأكل كل شئ يعبد لا يسأل احلالا ام حراما نيا كل الذى له وغيره (وتحجبون المال حجابا) اى كثيرا والمعنى يحجبون جمع المال ويولعون به ويحبونه (كلا) اى لا ينبغي ان يكون الامر

هناك شر من هذا القول وهو ان الله يكرمهم بالغنى فلا يؤذون ما يلزمهم فيه من اكرام اليقيم بالمبرة وحض أهله على طعام المسكين (وتأكلون التراث) أى الميراث (أكلالما) ذالم وهو الجمع بين الحلال والحرام وكانوا لا يورثون النساء ولا الصبيان ويا كلون تراثهم (وتحجبون المال) يقال حبه وأحبه بمعنى (حبابا) كثيرا شديدا مع الحرص ومنع الحقوق ربى مجازى وأبرع ويكرمون ولا ينفون ويا كلون ويحبون بصري (كلا) ردع لهم عن ذلك وانكار لغفاهم ثم اتى بالوعيد وذو كرتدسهم على ما نزلوا فيه - ين لا تنفع الحسرة قتال

وتبين آثاره وسلطانه فان واحدا من الملوكة اذا حضر يغيبه فله رخصه من آثاره الحسية ما لا يظهر بخصه كرو وخصه وعن ابن عباس أمره وقضائه (والملك صفا) أي ينزل ملائكة كل سماء فيصطفون صفا بعد صف محدقين بالجن والانس (وجي يومئذ يجهنم) قيل انها برزت لاهلها كقوله وبرزت انجيم للغاوين وقيل هو مجرى على حقيقة في الحديث يؤتى بهن يومئذ لسان سبعون ألف زمام مع كل زمام سبعون ألف ملك يحرونها (يومئذ تذكر الاناس) أي يتعظ (وأني له الذكري) ومن ابن له منفعة الذكري (يقول باليتنى قدمت لحياقي) هذه وهي حياة الآخرة أي باليتنى قدمت الاعمال الصالحة في الحياة العانية لحياقي الباقية (فيومئذ لا يعذب عذابه أحد) أي لا يتولى عذاب الله احدا من الامر لله وحده في ذلك اليوم (ولا يوثق) بالسلال والاعلال (ونافه أحد) قال صاحب الكشاف لا يعذب احدا احدا كعذاب الله ولا يوثق احد احدا كونا في الله لا يعذب ولا يوثق على وهي قراءة رسول الله صلى الله عليه وسلم ورجع اليها أبو جروفي آخر عمره والضمير يرجع الى الانسان الموصوف وهو الكافر وقيل هو أي ابن خاف أي لا يعذب احد مثل عذابه ولا يوثق بالسلال مثل ونافه لتناهيه في كفره وعنايه ثم يقول الله تعالى للمؤمن (يا أيها النفس) اكرامه كما كلم موسى عليه السلام او يكون على لسان ملك (المطمئنة) الآمنة التي لا يستفزها خوف ولا خزن وهي النفس المؤمنة والمطمئنة الى الحق التي سكنها انجيم اليقين فلا يخالجها شك ويشهد بالتفسير الاول قراءة أبي أيها النفس الآمنة المطمئنة وانما يقال لها عند الموت او عند البعث أو عند دخول الجنة (ارجعي الى) موعده (ربك) أو ثواب ربك (راضية) من الله بما أويت (مرضية) عند الله بما عملت (فادخلي في عبادي) في جملة عبادي الصالحين فانظمي في سلكهم (وادخلي جنتي) معهم وقال أبو عبيدة أي مع عبادي أو بين عبادي أي خواصي كما قال وأدخلي برحمتك في عبادك الصالحين وقيل النفس الروح ومعناه فادخلي في أجساد عبادي كقراءة عبد الله بن مسعود

حكما من المحرص على جمع المال وحبه وقيل معناه لا يفعلون ما أمر واهبه من اكرام اليتيم وغيره من المسلمين ثم اخبر عن ثلثة هم على ما سلف منهم وذلك حين لا ينفعهم الندم فقال تعالى (إذا ذكرك الأرض دكا دكا) أي دقت وكسرت مرة بعد مرة وكسر كل شيء عليها من جبل وبناء وغيره حتى لا يبقى على ظهرها شيء (وجاء ربك) اعلم ان هذه الآية من آيات الصفات التي سككت عنها وعن من عليها عامة السلف وبعض الخائف فلم يسكوا فيها وأجروها كما جافت من غير تكيف ولا تشبيه ولا تأويل وقالوا يلزمنا الايمان بها وأجروها على ظاهرها وتأولوا بعض المتأخرين وغالب المتكلمين فقالوا ثبت بالدليل العقلي ان الحركة على الله محال فلا بد من تأويل الآية فقيل من تأويلها إجماعا أمر ربك بالهامة والجزاء وقيل جاء أمر ربك وقضاؤه وقيل جاء دليل آيات ربك فجعل بحبيثها بحبيثها تفخيما لتلك الآيات (والملك صفا) أي تنزل ملائكة كل سماء صفا صفا على حدة فيصطفون صفا بعد صف محدقين بالجن والانس فيكونون سبع صفوف (وجي يومئذ) يعني يوم القيامة (بجهنم) قال ابن مسعود في هذه الآية تقادحهم بسبعين ألف زمام كل زمام يندسبعين ألف ملك لها تغيط وزفير حتى تنصب عن يسار العرش (يومئذ) يعني يوم يحيا بجهنم (يتذكر الاناس) أي يتعظ الكافرون ويتوب (وأني له الذكري) يعني انه يظهر التوبة ومن أين له التوبة (يقول باليتنى قدمت لحياقي) أي قدمت الخير والعمل الصالح لحياقي في الآخرة التي لا موت فيها (فيومئذ لا يعذب عذابه أحد) أي لا يعذب احد في الدنيا كعذاب الله الكافر يومئذ (ولا يوثق ونافه أحد) يعني لا يبلغ احد من الخلق كبلاغ الله في العذاب والوفاق هو الاسر في السلاسل والاعلال وقرئ ولا يعذب ولا يوثق بفتح الذال والفاء ومعناه لا يعذب عذاب هذا الكافر احد ولا يوثق ونافه احد وهو أمانة بن خلف وذلك لشدة كفره وعتوه وقوله عز وجل (يا أيها النفس المطمئنة) أي الثابتة على الايمان والايقان المصدقة بما قال الله تعالى الموقنة التي قد ايقنت بالله تعالى وبان الله ربها وخضعت لأمره وطاعته وقيل المطمئنة المؤمنة الموقنة وقيل هي الراضية بقضاء الله وقيل هي الآمنة من عذاب الله وقيل هي المطمئنة بذكر الله قيل نزلت في جنة بن عبد المطلب حين استشهد بأحد وقيل في حبيب بن عدي الانصاري وقيل في عثمان حين اشترى بثروته وسبيله ما قيل في أبي بكر الصديق والاصح ان الآية عامة في كل نفس مؤمنة مطمئنة لان هذه السورة مكية (ارجعي الى ربك) أي الى ما وعد ربك من الخير والثواب قيل يقال لهذا ذلك عند خروجه من الدنيا قال عبد الله بن عمر اذا توفي العبد المؤمن أرسل الله عز وجل اليه ملكين وأرسل اليه بتخفة من الجنة فيقال اخرجي أيتها النفس المطمئنة اخرجي الى روح وربك وربك عليك راض فتخرج كأطيب ريح منك وجده احد في انفه والملائكة على أرجاء السماء يقولون قد جاء من الارض روح طيبة ونسمة طيبة فلا تمري باب الا فتحي لها ولا تملك الاصل عليها حتى يؤتى بها الرحمن جل جلاله فتسجد له ثم يقال لميكائيل اذهب بهذه النفس فاجعلها مع انفس المؤمنين ثم يؤمر فيوسج عليه قبره فسيبعون ذراعا عرضه وسبعون ذراعا طوله وينبذ له فيه الروح والريحان فان كان معه شيء من القرآن كقراءة نوره وان لم يكن جعل له نور مثل الشمس في قبره ويكون مثله مثل العروس ينام فلا يوقظه الا أحب أهله اليه واذا توفي الكافر أرسل الله اليه ملكين وأرسل قطعة من جاداي من كساءاتن من كل نتن وأخشن من كل خشن فيقال أيتها النفس الخبيثة اخرجي الى جهنم وعذاب أليم وربك عليك غضبان وقيل في معنى قوله ارجعي الى ربك أي الى صاحبك وهو الجسد وانما يقال لهذا ذلك عند البعث فيأمر الله الارواح ان ترجع الى اجسادها وهو قول هكرمة وعطاء والضحاك ورواية عن ابن عباس وقيل ارجعي الى ثواب ربك وكرامته (راضية) أي عن الله بما أعد لك (مرضية) أي رضى الله عنها وقيل لها في الدنيا ارجعي الى ربك راضية مرضية فاذا كان يوم القيامة قيل لها (فادخلي في عبادي) أي في جملة عبادي الصالحين المصطفين (وادخلي جنتي) قال سعيد بن جبيرة مات ابن عباس بالطائف فشهدت جنازته فجاء مائرا لم ير على خلقه طائرا فدخل نعشه

في جسد عبدى ولما مات ابن عباس بالطائف جاء طائر لم ير على خلقته فدخل في نعشه فلما دفن تليت هذه الآية على شفير القبر ولم يدرك من تلاها قبل نزلت في حمزة بن عبد المطلب وقيل في خبيب الذي صلبه أهل مكة وقيل هي عامة في المؤمنين ٣٥٧

ثم لم ير خارجا منه فلما دفن تليت هذه الآية على شفير القبر لا يدري من تلاها يا أيها النفس المطمئنة ارجعي إلى ربك راضية مرضية فادخلي في عبادي وادخلي جنتي وقال بعض أهل الإشارة في تفسير هذه الآية يا أيها النفس المطمئنة إلى الدنيا ارجعي إلى ربك بتركها والرجوع إليه هو سلوك سبيل الآخرة والله أعلم

تفسير سورة البلد وهي مكة

وعشرون آية واثنان وعشرون كلمة وثلاثمائة وثمانون حرفا

(بسم الله الرحمن الرحيم)

قوله عز وجل (لا أقسم بهذا البلد) تقدم الكلام على قوله لا أقسم في أول سورة القيامة والبلد هي مكة في قول جميع المفسرين (وأنت حل بهذا البلد) أي مقيم به نازل فيه فكانه عظم حرمة مكة من أجل أنه صلى الله عليه وسلم مقيم بها وقيل حل أي حلال والمعنى أحلت لك تصنع فيها ما تريد من القتل والاسم ليس عليك ما على الناس من الأثم في استخلاصها أحل الله عز وجل له ما كذب يوم الفتح حتى قاتل وأمر بقتل بن خطل وهو معلق باستار الكعبة ومقيس بن صباية وغيرهما وأحل دماء قوم وخرم دماء قوم آخرين فقال من دخل دار أبي سفيان فهو آمن ومن أغلق بابها فهو آمن ومن دخل المسجد فهو آمن ثم قال بعد ذلك إن الله حرم مكة يوم خلق السموات والأرض ولم تحل لأحد قبلي ولا تحل لأحد بعدى وإنما أحلت لي ساعة من نهار فهي حرام بحرمة الله إلى يوم القيامة لما أقسم الله تعالى بمكة دل ذلك على عظم قدرها وشرفها وحرمتها ومع ذلك فقد وعد نبيه صلى الله عليه وسلم أنه يحلها له حتى يقاتل فيها وإن يقتلها على يده فهذا وعد من الله تعالى في الماضي وهو مقيم بمكة أن يقتلها عليه في المستقبل بعد الحجرة وخروجه منها فكان كما وعده وقيل في معنى قوله وأنت حل بهذا البلد أي أنهم يحرمون أن يقتلوا به صيدا أو يستحلوا قتلها فيه وإخراجك منه (والد وما ولد) يعني آدم وذريته أقسم الله تعالى بمكة لشرفها وحرمتها وبآدم وبالأبناء والصالحين من ذريته لأن الكافرين كان من ذريته فلا حرمة له حتى يقسم به وجواب القسم قوله تعالى (لقد خلقنا الإنسان في كبد) قال ابن عباس في نصب وقيل يكابد مصائب الدنيا وشدائد الآخرة وعنه أيضا قال في شدة من حمله وولادته ورضاعه وفضائه وفصله ومعاشه وحياته وموته وأصل الكبد الشدة وقيل لم يخلق الله خلقا يكابد ما يكابد ابن آدم وهو مع ذلك أضعف الخلق وعن ابن عباس أيضا قال الكبد الاستواء والاستقامة فعلى هذا يكون المعنى خلقنا الإنسان منتصبا متمدلا القائمة وكل شيء من الحيوان يمشي منكبا وقيل منتصبا رأسه في بطن أمه فإذا أذن الله في خروجه انقلب رأسه إلى أسفل وقيل في كبد أي في قوة نزلت في أبي الأشداس بن كعدة بن جح وكان شديدا أقويا يضع الأديم العكاظي تحت قدميه ويقول من أزالني عنه فله كذا وكذا فلا يطاق أن ينزع من تحت قدميه الا قطعوا ويبقى من ذلك الأديم بقدر موضع قدميه (أيحسب) يعني أبا الأشداس قوته (أن لن يقدر عليه أحد) يعني أيظن لشدة في نفسه أنه لا يقدر عليه الله وقيل هو الوليد بن المغيرة المخزومي (يقول) يعني هذا الكافر (أهلكت) أي انفتقت (ما للبلد) أي كثير من التليد الذي يكون بعضه فوق بعض يعني في عداوة محمد صلى الله عليه وسلم (أيحسب أن لم ير أحد) يعني أيظن أن الله لم ير ولا يسأله عن ماله من أين اكتسبه وفيم أنفق وقيل كان كاذبا في قوله أنه أنفق ولم ينفق جميع ما قال والمعنى أيظن أن الله لم يرد ذلك منه في علمه مقدار نفقته ثم ذكر نعمه عليه ليعتبر فقال تعالى (ألم نجعل له عينين ولسانا وشفعتين) يعني أن نعم الله على عبده متظاهرة بقرره بها كي يشكره

في جسد عبدى ولما مات ابن عباس بالطائف جاء طائر لم ير على خلقته فدخل في نعشه فلما دفن تليت هذه الآية على شفير القبر ولم يدرك من تلاها قبل نزلت في حمزة بن عبد المطلب وقيل في خبيب الذي صلبه أهل مكة وقيل هي عامة في المؤمنين ٣٥٧

(سورة البلد مكة وهي عشرون آية) (بسم الله الرحمن الرحيم) (لا أقسم بهذا البلد) أقسم سبحانه بالبلد الحرام وبما بعده على أن الإنسان خلق مغمو رافى مكابد المشاق واعترض بين القسم والمقسم عليه بقوله (وأنت حل بهذا البلد) أي ومن المكابد أن مثلك على عظم حرمتك يستحل بهذا البلد يعني مكة كما يستحل الصيد في غير الحرم عن شرحبيل يحرمون أن يقتلوا بها صيدا أو يستحلوا أن يخرجوا وقتلك وفيه تثبيت لرسول الله وبعث على احتمال ما كان يكابد من أهل مكة وتنجيب من حاله في عداوته أو سلب رسول الله بالقسم ببلده على أن الإنسان لا يخلو من مقاساة الشدائد واعترض بأن وعده ففتح مكة تيمنا للتسليم والتفليس عنه فقال وأنت حل بهذا البلد أي وأنت حل به في المستقبل نصنع فيه ما نريد من القتل والأسر وذلك إن الله تعالى فتح عليه مكة وأحلها له وما فتحت على أحد قبله ولا أحلت له فأحل ما شاء وحرم ما شاء قتل ابن خطل وهو معلق باستار الكعبة ومقيس بن صباية وغيرهما وحرم دار أبي سفيان ونظير قوله وأنت حل في الاستقبال قوله أنك ميت وأنهم ميتون وكفاك دليلا على أنه للاستقبال أن السورة مكية بالاتفاق وأين الحجرة من وقت نزولها فبالفتح (والد وما ولد) هما آدم وولده أو كل والد وولده وإبراهيم وولده وما يعني من أوبعني الذي (لقد خلقنا الإنسان) جواب القسم (في كبد) مشقة يكابد مصائب الدنيا وشدائد الآخرة وعن ذي النون لم يزل مربوطا بحبل القضاء مددوا إلى الأتمار والانتها والضمير في (أيحسب أن لن يقدر عليه أحد)

لبعض صناديد قريش الذين كان رسول الله يكابد منهم ما يكابد ثم قيل هو أبو الأشد وقيل الوليد بن المغيرة والمعنى أيظن هذا الصندي القوي في قومه المتضعف للمؤمنين أن لن تقوم قيامته ولم يقدر على الانتقام منه ثم ذكر ما يقوله في ذلك

٩٠ ع اليوم وأنه (يقول أهل البيت ما لا أبدا) أي كثير أجمع لبدة وهو ما تلبداى كثر واجتمع يريد كثرة ما أنفق فيما كان أهل الجاهلية يسمونها مكارم ومعالي (أيحسب أن لم ير أحد) حين كان ينفق ما ينفق رياء وفخارا يعني أن الله تعالى كان يراه وكان عليه رقيباً ثم ذكر نعمه عليه فقال (الم نجعل له عينين) يعني بهما المرئيات (ولسانا) بعبرته عما في ضميره (وشفتين) يستعمل بهما تغريه وبستهين بهما على النطق

والاكل والشرب والنفع (وهذا شأن النجدين) طريق النجور والشر المفضيان الى الجنة والنار وقيل للدين (فلا اقتحم العقبة وما أدراك ما العقبة فك رقبة أو اطعم في يوم ذي مسغبة يتجأ ذامقربة ٣٥٨ أو مسكينا ذامقربة ثم كان من الذين آمنوا) يعني فلم يشكر تلك الايادي والنعم بالاعمال الصالحة

وجاء في الحديث ان الله عز وجل يقول ان نازعك لسانك فيما حرمت عليك فقد أعنتك عليه بطيقتين فأطبق عليه وان نازعك بصرك فيما حرمت عليك فقد أعنتك عليه بطيقتين فأطبق عليه وان نازعك فركك فيما حرمت عليك فقد أعنتك عليه بطيقتين فأطبق عليه (وهذا شأن النجدين) قال أكثر المفسرين طريق النجور والشر والمحق والباطل والهدى والضلالة وقال ابن عباس النجدين (فلا اقتحم العقبة) أي فهلا اتفق ماله فيما يجوز به العقبة من فك الرقاب واطعام المساكين يكون ذلك خيرا له من اتفقه في عداوة من أرسله الله اليه وهو محمد صلى الله عليه وسلم وقيل معناه لم يقتحمها ولا جاوزها ولا اقتحم الدخول في الامر الشديد وذكر العقبة مثل ضربه الله تعالى لمجاهدة النفس والهوى والشيطان في اعمال النجور والبر فجعله كالذي يتكلف صعود العقبة يقول الله عز وجل لم يحمل على نفسه المشقة بعق الرقبة والاطعام وقيل انه شبه ثقل الذنوب على مرتكبها بالعقبة فاذا اعتق رقبة واطعم المساكين كان كمن اقتحم العقبة وجاوزها وروى عن ابن عمر ان هذه العقبة جبل في جهنم وقيل هي عقبة شديدة في النار دون الجسر فاقتحموها بطاعة الله ومجاهدة النفس وقيل هي الصراط يضرب على متن جهنم كحد السيف مسيرة ثلاثة آلاف سنة وصعودا وهبوطا واستواء وان يجنيه كلاب وخطاطيف كأنها شوك السعدان فجاج مسلم وناج مخدوش ومكدوس في النار منكوس فخر الناس من يمر كالبرق الخاطف ومنهم من يمر كالريح العاصف ومنهم من يمر كالغارس ومنهم من يمر كالرجل يعدو ومنهم من يمر كالرجل يسير ومنهم من يزحف زحفا ومنهم الزالون ومنهم من يكرس في النار وقيل معنى الآية فهلا سلك طريق النجاة بين يدي ما هي فقال تعالى (وما أدراك ما العقبة) أي وما أدراك ما اقتحام العقبة (فك رقبة) يعني عتق الرقبة وهو إيجاب الحرية لها وإبطال الرق من العبودية عنها وذلك بأن يعتق الرجل الرقبة التي في ملكه أو يعطي مكانها ما يصرفه في فكك رقبة ومن اعتق رقبة كانت فداءه من النار (ق) عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من اعتق رقبة مسلمة اعتق الله بكل عضو منها عضواته من الدار حتى فرجه بفرجه وروى البغوي بسنده عن البراء بن عازب قال جاء اعرابي الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله علني عملا لا يدخلني الجنة قال لئن كنت أقصرت الخيطية لقد أعرضت المسئلة اعتق النعمة وفك الرقبة قال اوليسوا واحدا قال لا اعتق الرقبة ان تنفرد بعتقها وفك الرقبة ان تعين في ثمنها او المنحة الوكوف والتي عملت ذى الرحم الظالم فان لم تطق ذلك فأطعم الجحاش وأسق الظمان وأمر بالمعروف وأنهى عن المنكر فان لم تطق ذلك فكف لسانك الامن خير وقيل في معنى الآية فك رقبة من رق الذنوب بالتوبة وبما يكفاه من العبادات والطاعات التي يصير بها الى رضوان الله والجنة فهي الحرية الكبرى ويخلص بها من النار (أو اطعم في يوم ذي مسغبة) أي في يوم ذي جحاعة والسغب الجوع (يتجأ ذامقربة) أي ذاققربة يريد يتجأ بينك وبينه قربة (أو مسكينا ذامقربة) يعني قد لاق بالتراب في فقره وضربه وقال ابن عباس هو المطروح في التراب لا يقبه شيء والمتربة الفقير ثم بين ان هذه القرب لا تنفع الامع الايمان بقوله (ثم كان من الذين آمنوا) والمعنى انه ان كان مؤمنا تنفعه هذه القرب وكان مقتحمها العقبة وان لم يكن مؤمنا لا تنفعه هذه القرب ولا يقتحم العقبة (وتواصوا بالصبر) يعني وصى بعضهم بعضا على الصبر على اداء الفرائض وجميع أوامر الله ونواهيه (وتواصوا بالمرجة) أي برجة الناس وفيه الاشارة الى تعظيم أمر الله الشفقة على خلق الله (أو لثك) يعني أهل هذه الخصال (أصحاب الميمنة والذين كفروا) أي أصحاب المشمة عليهم نار مؤصدة) يعني مطبقة عليهم ابوابها لا يدخل فيها روح ولا يخرج منها نعم والله

من فك الرقاب واطعام المتألم والمساكين ثم بالايمن الذي هو أصل كل طاعة وأساس كل خير بل غط النعم وكفر بالنعم والمعنى ان الاتفاق على هذا الوجه مرضى نافع عند الله لأن يهلك ماله لبدا في الرياء والفخر وقيل تستعمل لامع الماضي المأكورة وانما لم تذكر في الكلام الاضمح لانه لما سافر اقتحام العقبة بثلاثة أشياء صار كانه اعدالا ثلاث مرات وتقدره فلا فك رقبة ولا اطعم مسكينا ولا آمن والاقتحام الدخول والمجازاة بشدة ومشقة والقحمة الشدة بفك الصالحة عقبة وعملها اقتحامها لما في ذلك من معاناة المشقة ومجاهدة النفس وعن الحسن عقبة والله شديدة بمجاهدة الانسان نفسه وهواه وعدوه الشيطان والمراد بقوله ما العقبة ما اقتحمها ومعناه انك لم تذكر كنهه صعوبتها على النفس وكنه ثوابها عند الله وفك الرقبة تخلصها من الرق والاعانة في مال الكفاية فك رقبة أو اطعم مكي وأبو عمر وروى على الابدال من اقتحم العقبة وقوله وما أدراك ما العقبة اعتراض غيرهم فك رقبة أو اطعم على اقتحامها فك رقبة أو اطعم والمسغبة الجحاعة والمقربة القرابة والمتربة الفقير مفعلات من سغب اذا جاع وقرب في النسب يقال فلان قرابتي وذو مقربتي وترب اذا افتقر ومعناه التصق بالتراب فيكون ماواه المزايل ووصف اليوم بذي مسغبة كقولهم هم ناصب أي ذونصب ومعنى ثم كان من الذين آمنوا أي داوم على الايمان وقيل ثم بمعنى الواو وقيل انما جاء بتم لتراخي الايمان وتباعدته في الرقبة والغضيلة عن العتق والصداقة لافي الوقت اذا الايمان هو السابق على غيره ولا يثبت عمل صالح الا به (وتواصوا بالصبر) عن المعاصي وعلى الطاعات والحن التي يتبلى بها المؤمن (وتواصوا بالمرجة) بالتراحم فيما بينهم (أو لثك أصحاب الميمنة) أي الموصوفون بهذه الصفات من اصحاب الميمنة (والذين كفروا) أي يائسا بالقرآن

أوبد لا يئسا (هم اصحاب المشمة) اصحاب الشمال والميمنة والمشامة اليمين والشمال واليمين والشؤم أي الميامين على انفسهم سبحانه والمشايم عليهم (عليهم نار مؤصدة) وبالمزبور وعمر وجزرة وحفص أي مطبقة من اوصدت الباب وأصدته اذا اطمقته وأغلقتة والله أعلم

(سورة الشمس مكية وهي خمس عشرة آية) (بسم الله الرحمن الرحيم) (والشمس وضحاها) وضوئها اذا ٣٥٩ اشرفت وقام سلطانها (والقمر اذا تلاها)

تبعها في الضياء والنور وذلك في النصف الاول من الشهر يخلف القمر الشمس في النور (والنهار اذا اجلاها) جلى الشمس واطهرها للرأين وذلك عند استفاخ النهار وانبساطه لان الشمس تنجلي في ذلك الوقت تمام الانبساط وقيل الضمير للظلمة اول الدنيا اول الارض وان لم يجزها ذكر كقوله ما ترك على ظهرها من دابة (والليل اذا يغشاها) يسترا الشمس فتظلم الا فاق والواو الاول في نحو هذا القسم بالاتفاق وكذا الثانية عند البعض وعند التحليل الثانية للعطف لان ادخال القسم على القسم قبل تمام الاول لا يجوز الا ترى انك لو جعلت موضعها كلمة الفاء او ثم لكان المعنى على حاله وهما حرفا عطف فكذا الواو ومن قال انها للقسم احتج بانها لو كانت للعطف لكان عطفها على عاملين لان قوله والليل مثلما يجزروا والقسم واذا يغشى منصوب بالفعل المقدّر الذي هو اقسام فلوجعلت الواو في والنهار اذا تجلى للعطف لكان النهار معطوفا على الليل جوازا اذا تجلى معطوفا على اذا يغشى نصبا فصارت كقوله ان في الدار زيدا والخمرة عمرا واجيب بأن واو القسم تنزل منزلة الباء والفعل حتى لم يجز ابراز الفعل معها فصارت كأنها العاملة تصبها وجرا وصارت كعامل واحد له عملان وكل عامل له عملان يجوز ان يعطف على معموليه بعاطف واحد بالاتفاق نحو ضرب زيد عمرا وبكر خالد فترفع بالواو وتنصب لقيامها مقام ضرب الذي هو عاملها فكذا هنا وما مصدرية في (والسماء وما بناها والارض وما طحاها ونفس وما سواها) اي وبنائها وطحها اي بسطها وتسوية خلقها في احسن صورة عند البعض وليس بالوجه لقوله فأنهمها الما فيه من فساد النظم والوجه ان تكون موصولة وانما اؤثرت على من لارادة معنى الوصفية كانه قيل والسماء والقادر العظيم الذي بناها ونفس والمحكم الباهر المحكم الذي سواها وانما نكرت النفس لانه اراد نفسا خاصة من بين النفوس وهي نفس آدم كانه قال وواحدة من النفوس او اراد كل نفس والتنكير للتنكير كافي

سبحانه وتعالى أعلم بمراده
تفسير سورة الشمس وهي مكية
وخمس عشرة آية وأربع وخمسون كلمة ومائتان وسبعة وأربعون حرفا
(بسم الله الرحمن الرحيم)
قوله عز وجل (والشمس وضحاها) اي اذا بدا ضوؤها والضحي حين ترتفع الشمس ويصفو ضوؤها وقيل الضحي النهار كله لان الضحي هو نور الشمس وهو حاصل في النهار كله وقيل الضحي هو حرا الشمس لان حرا ونورها متلازمان فاذا اشتد نورها قوى حرا وهذا اضعف الاقوال (والقمر اذا تلاها) اي تبعها وذلك في النصف الاول من الشهر اذا غربت الشمس تلاها القمر في الاضياء وخلقه في النور وقيل تلاها في الاستدارة وذلك حين يكمل ضوؤه ويستدير وذلك في الليالي البيض وقيل تلاها تبعها في العالويع وذلك في أول ليلة من الشهر اذا غربت الشمس ظهر الهلال فكانه تبعها (والنهار اذا اجلاها) يعني جلاظمة الليل بضياءه وكشفها بنوره وهو وكاية عن غير مذكور كونه معروفا (والليل اذا يغشاها) اي يغشى الشمس حين تغيب فتظلم الا فاق وحاصل هذه الاقسام الاربعة ترجع الى الشمس في الحقيقة لان وجودها يكون النهار ويستد الضحي وبغروبها يكون الليل وتبعها القمر (والسماء وما بناها) اي ومن بناها وقيل والذي بناها فعلى هذا كانه اقسامه وبأعظم مخلوقاته ومعنى بناها خلقها وقيل ما يعني المصدر اي والسماء وبنائها (والارض وما طحاها) اي بسطها وسطحها على الماء (ونفس وما سواها) اي عدل خلقها وسوى اعضائها هذا ان اريد بالنفس الجسد وان اريد بها المعنى القائم بالجسد فيكون معنى سواها اعطاها القوى الكثيرة كالقوة والناطقة والسماعة والابصرة والمفكرة والخيالة وغير ذلك من العلم والفهم وقيل انما نكرها لانه اراد بها النفس الشريفة المكلفة التي تفهم عنه خطابها وهي نفس جميع من خلق من الانس والجن (فأنهمها فجورها وتقواها) قال ابن عباس بين لها الخير والشر وعنه علمها اطاعة والمعصية وعنه عرفها ما تأتي وما تنقي وقيل الزمها فجورها وتقواها وقيل جعل فيها ذلك بتوفيقه اياها للتقوى وخذلانه اياها للفجور وذلك لان الله تعالى خلق في المؤمن التقوى وفي الكافر الفجور (م) عن أبي الاسود قال قال لي عمران بن حصين ارأيت ما يعمل الناس اليوم ويكدحون فيه شيء قضى عليهم ومضى عليهم من قدر قد سبق او فيما يستقبلونه ما أتاهم به نبيهم صلى الله عليه وسلم وثبتت الحجة عليهم فقلت بل شيء قضى عليهم ومضى عليهم فقال لا يكون ظلم قال ففزع من ذلك فزعاشديدا وقالت كل شيء خلق الله ومملك يده فلا يستل عما يفعل وهم يسألون فقال يرحمك الله اني لم ارد بما سألتك الا لاختبر عقلك ان رجلين من بني نضلة اتيا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالا يا رسول الله ارأيت ما يعمل الناس اليوم ويكدحون فيه شيء قضى عليهم ومضى عليهم من قدر قد سبق او فيما يستقبلون مما أتاهم به نبيهم صلى الله عليه وسلم وثبتت الحجة عليهم فقال لا بل شيء قضى عليهم ومضى فيهم وتصدق ذلك في كتاب الله عز وجل ونفس وما سواها فأنهمها فجورها وتقواها (م) عن جابر قال جاءه اربعة من مالئ بن جعشم فقال يا رسول الله بين لنا ديننا كما نخلقنا الآن فيم العمل اليوم فيما جفت به الاقلام وجرت به المقادير او فيما يستقبل قال لا بل فيما جفت به الاقلام وجرت به المقادير قال فقيم العمل فقال اعملوا فكل ميسر لما خلق له وهذه اقسام اقسام الله تعالى بالشمس وضحاها وما بعد هذا الشرفها ومصالح العلم بها وقيل فيه اخصار تقدير رب الشمس وما بعدها وأورد على هذا القول انه قد دخل في جملة هذا القسم قوله والسماء وما بناها وذلك هو الله تعالى فيكون التقدير رب السماء ورب من بناها وهذا خطأ لا يجوز وأجيب عنه بأن ما ان فسرت بالمصدرية فلا إشكال وان فسرت بمعنى من فيكون التقدير ورب

عكبت نفس (فأنهمها فجورها وتقواها) فأعلمها طاعتها ومعصيتها اي اقومها ان احدهما حسن والاخر قبيح

(قد أفلح) جواب القسم والتقدير لقد أفلح

لدمدم من الله عليهم أى على أهل مكة
لتكذيبهم رسول الله صلى الله عليه وسلم كما
دمدم على عمود لانهم كذبوا صاحبها وأما قد أفلح
فكلام تابع لقوله فألمها فجورها وتقواها
على سبيل الاستطراد وليس من جواب القسم
فى شئ (من زكاها) طهرها الله وأصلحها وجعلها
زكية (وقد خاب من دساها) أغواها الله قال
عكرمة أفلحت نفس زكاها الله وخابت نفس
اغواها الله ويجوز ان تكون التسمية والتعاهير
فعل العبد والتسمية النقص والاخفاء المعجور
واصل دسى دسس والياء بدل من السين المكررة
(كذبت عمود بطغواها) بطغيانها اذا تحامل لهم
على التكذيب طغيانهم (اذ انبعث) حين قام
بعقر الناقة (أشقاها) أشقى عمود قد اربى سالف
وكان اشقر ازرق قصيرا واذ منصوب بكذبت
او بالظغوى (فقال لهم رسول الله) صالح عليه
السلام (ناقة الله) نصب على التحذير
احذروا عقرها (وسقياها) كفة وذك الأسد
الأسد (فكذبوه) فيما حذرهم منه من نزول
العذاب ان فعلوا (فعقروها) أى الناقة اسند
الفعل اليهم وان كان العاقر واحدا لقوله
فنادوا صاحبهم فتعاطى فعقر رضاهم به
(فدمدم عليهم بهم) أهلكهم هلاك استئصال
(بذنبهم) بسبب ذنبهم وهو تكذيبهم الرسول
وعقروهم الناقة (فسواها) فسوى الدمة
عليهم لم يفلت منها صغيرهم ولا كبيرهم
(ولا يخاف عقباها) ولا يخاف الله عاقبة
هذه الفعلة أى فعل ذلك غير خائف ان تلحقه
تبعة من احدكم يخاف من يعاقب من الملوك
لانه فعل فى ملكه وملكه لا يسئل عما يفعل
وهم يستملون فلا يخاف مدنى وشامى

سورة الليل احدى وعشرون آية مكية
(بسم الله الرحمن الرحيم)

(والليل اذا يغشى) المغشى اما الشمس من قوله
والليل اذا يغشاها والنهار من قوله يغشى الليل
النهار او كل شئ يواريه بظلامه من قوله اذا وقب
(والنهار اذا تجلجلى) ظهر بزوال ظلمة الليل (وما خالق
الذكر والانثى) والقادر العظيم القدرة الذى

قدر على خلق الذكر والانثى من ماء واحد وجواب القسم (ان سيعبكم لشتى) ان عملكم لختلف وبيان الاختلاف فيما فصل على اثره
(فأما من أعطى) حقوق ماله (وانتى) ربه فاجتنب

السماء الذى بناها وجواب القسم قوله تعالى (قد أفلح من زكاها) أى فازت وسعدت نفس زكاها
الله أى أصلحها الله وطهرها من الذنوب ووفقها للطاعة (وقد خاب من دساها) أى خابت وخسرت
نفس أصلها الله تعالى وأفسدها وأصله من دس الشئ اذا أخفاه فكأنه سبحانه وتعالى أقسم بأشرف
مخلوقاته على فلاح من طهره وزكاها ونسارته من خذله وأصله حتى لا يظن أحد أنه يتولى تطهير نفسه
أو أهلا كما بالعصية من غير قدر متقدم وقضاء سابق (م) عن زيد بن ارقم قال كان رسول الله صلى الله
عليه وسلم يقول اللهم انى أعوذ بك من العجز والكسل والخيل والمهرم وعذاب القبر اللهم آت نفسي تقواها
وزكها أنت خير من زكاها أنت وليها ومولاها اللهم انى أعوذ بك من علم لا ينفع ومن قلب لا يخشع ومن
نفس لا تشبع ومن دعوة لا يستجاب لها قوله عز وجل (كذبت عمود) وهم قوم صالح عليه الصلاة
والسلام (بطغواها) أى بطغيانها وعدوانها والمعنى ان الطغيان جعلهم على التكذيب حتى كذبوا
(اذ انبعث أشقاها) أى قام وامرغ وذلك انهم لما كذبوا بالعذاب وكذبوا صاحبها انبعث أشقى القوم وهو
قد اربى سالف وكان رجلا اشقر ازرق العين قصير فعقر الناقة (ق) عن عبد الله بن زمعة أنه سمع
النبي صلى الله عليه وسلم يخاطب وذكر الناقة والذى عقرها فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذ انبعث
أشقاها انبعث لها رجل عزيز عارم منيع فى أهله مثل ابنى زمعة فها البخارى قوله عارم أى شديد متمنع
قوله تعالى (فقال لهم رسول الله) يعنى صالحا عليه الصلاة والسلام (ناقة الله) أى ذروا ناقة الله وأغوا
قال لهم ذلك لما عرف منهم انهم قد عزموا على عقرها وأغوا أضفها الى الله تعالى لشرها كعبت
الله (وسقياها) أى وشربها أى وذروا شربها ولا تعرضوا للماء يوم شربها (فكذبوه) يعنى صالحا
(فعقروها) يعنى الناقة (فدمدم عليهم بهم) أى فدمر عليهم بهم وأهلكهم والدمدم هلاك
استئصال وقيل دمدم أى اطبق عليهم العذاب طبقا حتى لم ينفلت منهم أحد (بذنبهم) أى فعلنا ذلك
بهم بسبب ذنبهم وهو تكذيبهم صالحا عليه الصلاة والسلام وعقروهم الناقة (فسواها) أى فسوى
الدممة عليهم جميعا وعمهم بها وقيل معناه فسوى بين الامة وأنزل بصغيرهم وكبيرهم وغنيهم وفقيرهم
العذاب (ولا يخاف عقباها) أى لا يخاف الله تبعة من احدكم كذا قال ابن عباس وقيل هو
راجع الى العاقر والمعنى لا يخاف العاقر عقيب ما قدم عليه من عقر الناقة وقيل هو راجع الى صالح عليه
الصلاة والسلام والمعنى لا يخاف صالح عاقبة ما أنزل الله بهم من العذاب ان يؤذيه احد بسبب ذلك
والله أعلم

تفسير سورة والليل وهى مكية

واحدى وعشرون آية واحدى وسبعون كلمة وثلاثمائة وعشرة أحرف

(بسم الله الرحمن الرحيم)

قوله عز وجل (والليل اذا يغشى) أى يغشى النهار بظلمته فيذهب الله بضوئه أقسم الله تعالى بالليل
لانه سكن لكافة المخلوق بأوى فيه كل حيوان الى مأواه وسكن عن الاضطراب والحركة ثم أقسم بالنهار
بقوله (والنهار اذا تجلجلى) أى بان وظهور بعد الظلمة لان فيه حركة المخلوق فى طلب الرزق (وما خالق الذكر
والانثى) أى ومن خلق فعلى هذا يكون أقسم بنفسه تعالى والمعنى والقادر العظيم الذى قدر على خلق
الذكر والانثى من ماء واحد ان يريد به جنس الذكر والانثى وقيل هما آدم وحواء وانما أقسم بهما لانه
تعالى ابتداء خلق آدم من طين وخلق منه حواء من غير ماء وجواب القسم قوله تعالى (ان سيعبكم لشتى)
أى ان أعمالكم لختلفة فساع فى فكأك نفسه وساع فى عطيا روى ابو مالك الاشعرى عن رسول الله
صلى الله عليه وسلم انه قال كل الناس يغدو فبائع نفسه فمعتقها ومو بقها أى مهلكها قوله تعالى
(فأما من أعطى) أى انفق ماله فى سبيل الله عز وجل (وانتى) أى ربه وفيه إشارة الى الاحتراز عن

كل ما لا ينبغي (وصدق بالحسن) قال ابن عباس صدق بقول لا اله الا الله وعنه صدق بالخلف به اي
 ايقن ان الله سيخلف عليه ما انفعه في طاعته وقيل صدق بالجنة وقيل صدق بموعده الله عز وجل الذي
 وعده انه يشيده (فسنيسره) فسنيته في الدنيا (للسرى) اي للخلة والفعله اليسرى وهو العمل
 بما يرضاه الله قوله عز وجل (وأما من بخل) اي بالنفقة في الخير والطاعة (واستغنى) اي عن
 ثواب الله تعالى فلم يرغب فيه (وكذب بالحسن) أي بلا اله الا الله او كذب بما وعده الله عز وجل من
 الجنة والثواب (فسنيسره اليسرى) أي فسنيته للشر بأن يجرب على يديه حتى يعمل بما لا يرضى الله
 تعالى فيستوجب بذلك النار وقيل نيسره عليه ان يأتي خيرا وفي الآية دليل لاهل السنة ووجه قولهم في
 القدر وان التوفيق والتخذلان والسعادة والشقاوة بيد الله تعالى ووجوب العمل بما سبق له في الازل
 (ق) عن علي بن أبي طالب رضي الله تعالى عنه قال كافي جنازة في يقبع الغرق فأتانا رسول الله
 صلى الله عليه وسلم فعد وقعدنا حوله ومعه مخضرة فذكرس وجعل ينكت بخضرتة ثم قال ما منكم من
 أحد الا وقد كتب مقعده من النار ومقعد من الجنة ٣ زاد مسلم والا وقد كتبت شقية اوسعيدة فقالوا
 يا رسول الله أفلا تترك على كتابنا ونذع العمل فقال اعلموا فكل ميسر لما خلق له امان كان من اهل
 السعادة فيسير ليعمل اهل السعادة وأما من كان من اهل الشقاوة فيسير ليعمل اهل الشقاوة ثم قرأ
 فأما من أعطى واتقى وصدق بالحسن فسنيته اليسرى وأما من بخل واستغنى وكذب بالحسن فسنيته
 اليسرى المخضرة بكسر الميم كالسوط والمصا ويؤثر فيه الضرب وهذه الآية تنزل في أبي بكر الصديق وذلك
 انه اشترى بلال من أمية بن خلف بريدة وعشرة أواق فأعتقه فأنزل الله تعالى والليل اذا يغشى الى قوله
 ان سعيكم اشقي يعني سعي أبي بكر وأمية بن خلف وقيل كان رجل من الانصار نخلة وفرعها في دار رجل
 فقبر وله عيال فكان صاحب النخلة اذا طعم نخلة ليأخذ منها التمر فربما سقطت التمرة فيأخذها صبيان
 ذلك الفقير فينزل الرجل عن نخلة حتى يأخذ التمرة من أيديهم وان وجدها في فم احدهم ادخل اصبعه
 في فيه حتى يخرجها فشكل ذلك الرجل الفقير الى الذي صلى الله عليه وسلم فأتى النبي صلى الله عليه وسلم
 صاحب النخلة فقال له تعطيني نخلة التي فرعها في دار فلان ولك بها نخلة في الجنة فقال الرجل ان لي
 نخلا وما فيه اعجب الى منها ثم ذهب فسمع بذلك أبو الدحداح رجل من الانصار فقال لصاحب النخلة هل
 لك ان تبيعها بحش يعني حاطاله فيه فخل فقال هي لك فأتى أبو الدحداح النبي صلى الله عليه وسلم
 فقال يا رسول الله اشترت مني نخلة في الجنة فقال نعم فقال هي لك فدعا النبي صلى الله عليه وسلم ذلك
 الرجل الفقير جارا الانصاري صاحب النخلة قال خذها لك ولعمالك فأنزل الله هذه الآية وهذا القول
 فيه ضعف لان هذه السورة مكية وهذه القصة كانت بالمدينة فإر كانت القصة صحيحة تكون هذه
 السورة قد نزلت بمكة وظهر حكمها بالمدينة والحج انما نزلت في أبي بكر الصديق وأمية بن خلف لان
 سياق الآيات يقتضي ذلك قوله عز وجل (ويا غنى عنه ماله) اي الذي بخل به (اذتردى) اي اذا
 مات وقيل هوى في جهنم (ان علينا الهدي) اي ان علينا ان نبين طريق الهدى من طريق الضلالة
 وذلك اننا نعرفهم بالحسن من اليسرى والمسي من اليسرى اخبرهم ان بيده الارشاد والهداية وعليه
 تبين طريقها وقيل معناه ان علينا الهدي والاضلال فآكتفي بذلك احداهما والاعني ارشادنا ولباى الى
 انعمل بضاعتي واصرف أعدائي عن العمل بطاعتي وقيل معناه من سلك سبيل الهدى فعلى الله سبيله
 (وان لنا الآخرة والاولى) اي لنا في الدنيا والآخرة فمن طلبها من غير ماله كما هم افتقدوا خطأ الطريق
 (فأندركم) اي يا اهل مكة (نارا تاطي) أي توقد وتوهج (لا يصلاها الا الاشقي) يعني الشقي
 (الذي كذب) يعني الرسل (وتولى) أي عن الايمان (وسيجنبها الاتقي) يعني الاتقي (الذي
 يؤتى) اي يعطى (ماله يتزكى) اي يمالأ عبد الله ان يكون زاكيا لا يطلب بما ينفقه رياء ولا سمعة

قوله زاد مسلم الحديث مسلم ما من نفس منقوسة الا وقد كتب الله مكانها من الجنة والنار واذا وقد كتبت شقية اوسعيدة الخ

مخارجه (وصدق بالحسن) بالله المحسن وهي
 ملة الاسلام او بالتوبة المحسن وهي الجنة
 او بالكمالة المحسن وهي لا اله الا الله (فسنيسره
 اليسرى) فسنيته للخلة اليسرى وهي العمل
 بما يرضاه ربه (وأما من بخل) بماله (واستغنى)
 عن ربه فلم يتق الله واستغنى بشهوات الدنيا عن
 نعيم العقبى (وكذب بالحسن) بالاسلام او الجنة
 (فسنيسره اليسرى) للخلة المؤدية الى النار
 فتكون الطاعة عسرى لان عاقبتها اليسر وطريقة
 طريقه الخير اليسرى لان عاقبتها العسر وأراد بها
 الشر اليسرى لان عاقبتها العسر وأراد بها
 طريق الجنة والنار (ويا غنى عنه ماله اذتردى
 ولم ينفعه ماله اذا هلك وتردى تفعل من الردى
 وهو الهلاك وتردى في القبر او في قعر جهنم اي
 سقط (ان علينا الهدي) ان علينا الارشاد الى
 الحق ينصب الدلائل وبيان الشرائع (وان لنا
 الآخرة والاولى) فلا يضربنا ضلال من ضل ولا
 ينفعنا اعتداه من اعتدى او انه ساء لنا من
 طامه ما من غيرنا فقد أخطأ الطريق (فأندركم)
 نخوفكم (نارا تاطي) تلهب (لا يصلاها)
 لا يدخلها الخلود فيها (الا الاشقي الذي كذب
 وتولى) الا الكافر الذي كذب الرسل وأعرض
 عن الايمان (وسيجنبها) وسيعيد منها (الاتقي)
 المؤمن (الذي يؤتى ماله) للفقراء (يتزكى)
 من الزكاة أي يطلب ان يكون عند الله زاكيا
 لا يريد به رياء ولا سمعة أو يتفعل من الزكاة
 ويتزكى ان جعته بدل لا من يؤتى فلا يحمل له لانه
 داخل في حكم الصلة والصلوات لا يحمل لها وان
 جعلته حالا من الضمير في يؤتى فخله انصب قال
 أبو عبيدة الاشقي بمعنى الشقي وهو الكافر
 والاتقي بمعنى التقي وهو المؤمن لانه لا يختص
 بالصلى اشقى الاشقاء ولا بالنجاة اتقى الانتقاء
 وان زعمت انه نكر النار فأراد نارا مخصوصة
 بالاشقي فما تصنع بقوله وسيجنبها الاتقي لان
 الاتقي يجنب تلك النار

وهو أبو بكر الصديق في قول جميع المفسرين قال ابن الزبير كان يبتاع الضعفاء فيعتقهم فقال أبو الهيثم بن
لو كنت تبتاع من يمنع ظهرك قال منع ظهري أريد فأنزله الله وسيجنبها الاتقي إلى آخر السورة وذكر محمد
ابن اسحاق قال كان بلال لبعض بني جح وهو بلال بن رباح واسم أمه حسانة وكان صادق الإسلام
ظاهر القلب وكان أمية بن خلف يخرج به إذا جئت الشمس فيطرحه على ظهره ببطيخاء مكة ثم يأمر
بالخبرة العظيمة فتوضع على صدره ثم يقول لا تزال هكذا حتى تموت أو تكفر بحمد فيقول وهو في ذلك
أحد أحد قال محمد بن اسحاق عن هشام بن عروة عن أبيه قال مر به أبو بكر يوم ما وهم يصنعون به ذلك
وكانت دار أبي بكر في بني جح فقال لأمية الاتقي الله في هذا المسكين قال أنت أفسدت فأنقذه مني
فقال أبو بكر أفعل عندى غلام أسود واجاد منه واقوى وهو على دينك أعطيكه قال قد فعلت فأعطاه
أبو بكر غلامه وأخذ بلالاً فأعتقه وكان قد اعتق ست رقاب على الإسلام قبل أن يهاجر بلال سابعهم وهم
عامر بن فهيرة شهيد بدر واحد أوقعت يوم بئر معونة شهيد داود عميس وزهرة فأصيب بصرها حين أعتقها
أبو بكر فقالت قر بش ما ذهب بصرها إلا اللات والعزى فقالت كذبوا ورب البيت ما نضر اللات
والعزى ولا تنفعان فرد الله تعالى عليها بصرها واهتق الهندية وابنتها وكانت امرأة من بني عبد الدار
فراهما أبو بكر وقد بعثتهما سيدتهما مائة طمان لها وهي تقول والله لا أعتقهما أبداً فقال أبو بكر كلا يا أم
فلان فقالت كلا أنت أفسدتهما فأعتقتهما قال فبكم قالت بكذا وكذا قال قد أخذت ما وهما حرتان ومر
بجارية من بني المرسل وهي تعذب فابتاعها وأعتقها فقال عمار بن ياسر يدرك بلالاً وأصحابه وما كانوا
فيه من البلاء واعتاق أبي بكر إياهم وكان اسم أبي بكر عتيقاً فقال في ذلك

جزى الله خيراً عن بلال وصحبه * عتيقاً وأخيراً فأكها وأباجه
عشية هـ ما في بلال بسوءة * ولم يحذرا ما يحذر المرء بالعقل
بتسوية ربه رب الانام وقوله * شهدت بأن الله ربي على مهل
فان تقتلوني فاقتلوني فلم أكن * لاشرك بالرحمن من خيفة القتل
فيارب ابراهيم والعبدونس * وموسى وعيسى نجيتي ثم لا تملى
لمن ظلم يهوى النقي من آل غالب * على غير حق كان منه ولا عدل

قال سعيد بن المسيب بلغني أن أمية بن خلف قال لأبي بكر في بلال حين قال له اتبعه قال نعم اتبعه
بقسطاس عبد أبي بكر وكان قسطاس صاحب عشرة آلاف دينار وغلان وجواري ومواشي وكان
مشركاً حمله أبو بكر على الإسلام على أن يكون ماله له فأبى فأبغضه أبو بكر فلما قال أمية اتبعه بغلانك
قسطاس اعتقه أبو بكر وباعه به فقال المشركون ما فعل ذلك أبو بكر ببلال إلا ليدكانت لبلال عنده فأنزله
الله عز وجل (وما لا حد عنده) أي عند أبي بكر (من نعمة تجزي) أي من يديك فأنه عليها (الابتغاء
وجه ربه الأعلى) أي لم يفعل ذلك مجازاة لأحد ولا ليدكانت له عنده لكن فعله ابتغاء وجه ربه الأعلى
وطلب مرضاته (ولسوف يرضى) أي بما يعطيه الله عز وجل في الآخرة من الجنة والخير والكرامة
جزاء على ما فعل والله أعلم

تفسير سورة والضحي وهي مكية

واحد عشر آية وأربعون كلمة ومائة واثنان وسبعون حرفاً

(بسم الله الرحمن الرحيم)

قوله عز وجل (والضحى) اختلفوا في سبب نزول هذه السورة على ثلاثة أقوال القول الأول (ق)
عن جندب بن سفيان البجلي قال اشتكى رسول الله صلى الله عليه وسلم فلم يقم ليلتين أو ثلاثاً فجاءت امرأة
فقال يا محمد اني لارجو أن يكون شيطانك قد تركك لمرارة قربك ليلتين أو ثلاثاً فأنزله الله عز وجل

الخصوصية لا الاتقي منهم خاصة وقبل الآية الواردة
في الموازنة بين حالتي عظيم من المشركين وعظيم
من المؤمنين وأريد أن يبالغ في صفتهما فأقبل
الاشقي وجعل مختصاً بالصلى كان النار لم تخلق
الاله وقيل الاتقي وقيل هما ما ابوجهل وأبو بكر
الجنة لم تخلق إلا اله وقيل هما يقولون لا يدخل
وفيه بلالان زعم المرجئة لانهم يقولون لا يدخل
النار إلا كافراً (وما لا حد عنده) من نعمة تجزي
الابتغاء وجه ربه) أي وما لا حد عنده وجه ربه
مجازية بها إلا أن يفعل فعلاً يتجني به بسلطانه
فيجازيه عليه (الأعلى) هو الرفيع حيث
المنبع في شأبه وبرهانه ولم يرد به العالون حيث
المسكان فلذا آية الحمدان (ولسوف يرضى) وهو
موسى بالثواب الذي يرضيه ويقر عينه وهو
موسى عليه السلام واسوف
مكة قوله تعالى لنبيه عليه السلام واسوف
يعطيك ربك فترضى
سورة والضحي مكية وهي إحدى عشرة آية
(بسم الله الرحمن الرحيم) وهو وصف
(والضحى) المراد به وقت الضحى وانما خص وقت
النهار حين تشرق الشمس والى كالم الله فيها
الضحى بالقسمة لانها الساعة التي كالم الله فيها
موسى عليه السلام وألقى فيها السحرة سجداً

والضحى والليل اذا سجي ماودعك ربك وماقلى وأخرجه الترمذي عن جندب قال كنت مع النبي صلى الله عليه وسلم في غزاة فدميت أصبعه فقال النبي صلى الله عليه وسلم هل أنت الا أصبع دميت * وفي سبيل الله ما لقيت قال فإبطأ عليه جبريل فقال المشركون قد ودع محمد دابة فأنزل الله عز وجل ماودعك ربك وماقلى وقيل ان المرأة المذكورة في الحديث المتفق عليه هي ام جميل امرأة أبي سفيان القول الثاني قال المفسرون سألت النبي ورسول الله صلى الله عليه وسلم عن الروح وعن ذى القرنين وأصحاب الكهف فقال سأخبركم غدا ولم يقل ان شاء الله فاحتبس الوحي عليه القول الثالث قال زيد بن اسلم كان سبب احتباس الوحي وجبريل عنه ان جر واهل بيته فلما نزل عليه عاتبه رسول الله صلى الله عليه وسلم على ابطائه فقال انالنا ندخل بيتنا فيه كلب ولا صورة واختلفوا في مدة احتباس الوحي عنه فقيل اثنا عشر يوما وقال ابن عباس خمسة عشر يوما وقيل أربعين يوما فلما نزل جبريل عليه الصلاة والسلام عليه قال النبي صلى الله عليه وسلم يا جبريل ما جئت حتى اشتقت اليك فقال جبريل اني كنت اليك أشد شوقا ولكني عبد مأمور ونزل وما تنزل الا بأمر ربك وأنزل الله هذه السورة قوله عز وجل والضحى قبل أراد به النهار كنه دليل انه قاله بالليل كله في قوله والليل اذا سجي وقيل وقت الضحى وهي الساعة التي فيها ارتفاع الشمس واعتدال النهار في المحر والبرد في الصيف والشتاء (والليل اذا سجي) قال ابن عباس اقبل بظلامه وعنه اذا ذهب وقيل معناه غطي كل شيء بظلامه وقيل معناه سكن فاستقر ظلامه فلا يزاد بعد ذلك وهذا قسم أقسم الله بالضحى والليل اذا سجي وجواب القسم قوله تعالى (ماودعك ربك وماقلى) أي ما تركك ربك منذ اختارك ولا أبغضك منذ أحبك وانما قال قلى ولم يقل فلاك اوافقه رؤس الاى وقيل معناه وماقلى أحدا من أصحابك ومن هو على دينك الى يوم القيامة (وللاخرة خير لك من الاولى) أي الذي أعطاك ربك في الاخرة خير لك وأعظم من الذي أعطاك في الدنيا وروى البخاري بسنده عن ابن مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم انا اهل البيت اختار الله لنا الاخرة على الدنيا (ولسوف يعطيك ربك فترضى) قال ابن عباس هي الشناعة في أمته حتى مرضى (م) عن عبد الله بن عمرو بن العاص ان النبي صلى الله عليه وسلم رفع يديه وقال اللهم أمتي وأمتي وبكى فقال الله يا جبريل اذهب الى محمد واسأله ما يبكيك وهو أعلم فأتى جبريل وسأله فأخبره رسول الله صلى الله عليه وسلم بما قال وهو أعلم فقال الله يا جبريل اذهب الى محمد وقل له انا سرتك في أمتك ولا نسوؤك (ق) عن أبي هريرة رضى الله تعالى عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لكل نبي دعوة مستجابة فتجيب كل نبي دعوته واني اختبأت دعوتي شفاعة لأمتي يوم القيامة فهي نائلة ان شاء الله تعالى من مات من أمتي لا يشرك بالله شيئا عن عوف بن مالك ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال أنا في آت من عند ربى فخبرني بين ان يدخل نصف أمتي الجنة وبين الشفاعة فاخترت الشفاعة فهي نائلة ان شاء الله تعالى من مات لا يشرك بالله شيئا أخرجه الترمذي قال حرب بن شريح سمعت جعفر بن محمد بن علي يقول انكم يا معشر اهل العراق تقولون ارجي آية في القرآن قل يا عبادى الذين اسرفوا على أنفسهم لا تقنطوا من رحمة الله وانا اهل البيت نقول ارجي آية في كتاب الله ولسوف يعطيك ربك فترضى وقيل في دعوى الآية ولسوف يعطيك ربك من الثواب فترضى وقيل من النصر والتكبير وكثرة المؤمنين فترضى وحمل الآية على ظاهرها من خبري الدنيا والاخرة معا أولى وذلك ان الله تعالى أعطاه في الدنيا النصر والظفر على الاعداء وكثرة الاتباع والفتوح في زمنه وبعده الى يوم القيامة وأعلى دينه وان أمته خير الامم وأعطاء في الاخرة الشفاعة العامة والخاصة والمقام المحمود وغير ذلك مما أعطاه في الدنيا والاخرة ثم أخبر عن حاله صغيرا وكبيرا قبل الوحي وذكر نعمه عليه واحسانه اليه فقال عز وجل (ألم يجدك يتيما) أي صغيرا (فأوى) أي الم يعبك الله يتيما من الوجود الذي هو بمعنى العلم والمعنى الم يعبك يتيما صغيرا حين مات أبوك ولم

فيه وجواب القسم (ماودعك ربك وماقلى) ما تركك منذ اختارك وما أبغضك منذ أحبك والتوديع مبالغة في الودع لان من ودعك مفارقا فقد باغى في تركك روى ان الوحي تأخر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم اياما فقال المشركون ان محمد اودع دابة وقلاه فترأت وحذف الضمير من قلى كحذفه من الذاكرات في قوله والذاكرين الله كثيرا والذاكرات يريد والذاكراته ونحوه فأوى فهدى فأغنى وهو اختصار لغظي لظهور المحذوف (وللاخرة خير لك من الاولى) أي ما أعد لك في الاخرة من المقام المحمود والمحوص المورد والخير الموعود خير مما أعجبك في الدنيا وقيل وجه اتصاله بما قبله انه ما كان في ضمن نفي التوديع والى ان الله مواسمك بالوحي اليك وانك حبيب الله ولا ترى كرامة أعظم من ذلك أخبر ان حاله في الاخرة أعظم من ذلك لتقدمه على الانبياء وشهادة أمته على الامم وغير ذلك (ولسوف يعطيك ربك) في الاخرة من الثواب ومقام الشفاعة وغير ذلك (فترضى) ولما نزلت قال صلى الله عليه وسلم اذا الارضى قطروا احدا من أمتي في النار واللام الداخلة على سوف لام الابتداء المؤكدة لخبرون المجلة والمبتدأ محذوف تقديره ولانت سوف يعطيك ونحوه لا قسم فحين قرأ كذلك لان المعنى لانا قسم وهذا لانها اذا كانت لام قسم لا تدخل على المضارع الامع نون التوكيد فتمت ان تكون لام ابتداء ولا لام ابتداء لا تدخل الاعلى المبتدأ والخبر فلا بد من تقدير مبتدأ وخبر كما ذكرنا كذا ذكره صاحب الكشف وذكر صاحب الكشف هي لام القسم واستغنى عن نون التوكيد لان النون انما تدخل ليؤذن ان اللام لام القسم لا لام الابتداء وقد علم انه ليس للابتداء لدخولها على سوف لان لام الابتداء لا تدخل على سوف وذكر ان الجمع بين حرفي التأكيدين والتأخير يوجب ان العطاء كائن لا محالة وان تأخر ثم عدد عليه نعمه من أول حاله ليقس المترقب من فضل الله على ما سلف منه لئلا يتوقع الاحسن وزيادة الخير ولا يضيق صدره ولا يقل صبره فقال (ألم يجدك يتيما) وهو من الوجود الذي بمعنى العلم والمنصوبان مفعولاه والمعنى ألم تكن يتيما حين مات أبوك (فأوى) أي فأواك الى عمك

يختلف لك مالا ولا ماوى فجعل لك ماوى الله وضمك الى عمك ابي طالب حتى احسن تربيتك وكذلك
 المؤنة وذلك ان عبد الله مات ورسول الله صلى الله عليه وسلم حل فسكره جده عبد المطلب فلما مات عبد
 المطلب كثر له حبه أبو طالب الى ان قوى واشتد وتزوج خديجة وقيل هو من قومه ذرية نبيمة والمعنى ان يخدمك
 واحد من قريش عديم النكير فآواك اليه وأيدك وشرفك بنبوته واصطفاك برسالة (ووجدك ضالاً) أى
 عما انت عليه اليوم (فهدى) أى فهداك الى توحيد وتبوءه وقيل وجدك ضالاً عن معالم النبوة واحكام
 الشريعة فهداك اليها وقال ابن عباس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم ضل في شعاب مكة وهو موسى
 صغير فراه أبو جهل متصرفاً من اغنامه فرده الى جده عبد المطلب وقال سعيد بن المسيب خرج رسول الله
 صلى الله عليه وسلم مع عمه ابي طالب في قافلة ميسرة غلام خديجة فيمنه ساهورا كب ذات ليلة مظلمة اذ جاء
 ابليس فأتخذه زمام ناقته فعدل به عن الطريق فجاء جبريل عليه السلام فنفخ على ابليس نفخة وقع منها
 الى الحبيشة وردد رسول الله صلى الله عليه وسلم الى القافلة فن الله عليه بذلك وقيل وجدك ضالاً نفسك
 لا تدري من أنت فعرفك نفسك رحالك وقيل ووجدك بين أهل الضلال فعتصمك من ذلك وهذا الى
 الايمان والى ارشادهم وقيل الضلال هنا بمعنى الحيرة وذلك لانه كان صلى الله عليه وسلم يخلو في غار حراء
 في طلب ما يتوجه به الى ربه حتى هداه الله لربيه وقال الجني ووجدك محتجراً في بيان ما أنزل الله اليك
 فهداك لبيان هذه الما قبل في هذه الآية ولا يلتفت الى قول من قال انه صلى الله عليه وسلم كان قبل النبوة
 على ملة قومه فهذا الله الى الاسلام لان نبينا صلى الله عليه وسلم وكذلك الانبياء قبله منذ ولدوا وانما على
 التوحيد والايمان قبل النبوة وبعدها وانهم معصومون قبل النبوة من الجهل بصفات الله تعالى وتوحيده
 ويدل على ذلك ان قريش اعابوا النبي صلى الله عليه وسلم ورموه بكل عيب سوى الشرك وأمر الجاهلية
 فانهم لم يجدوا لهم عليه سبيلاً اذ لو كان فيه لما سكتوا عنه ولانقل ذلك فبرأه الله تعالى من جميع ما كلفه
 فيه وغيره وبه ويؤكد هذا ما روى في قصة بحير الراهب حين استخلف النبي صلى الله عليه وسلم بالان
 والعزى وذلك حين سافر مع عمه ابي طالب الى الشام فرأى بحيرا علامات النبوة فيه وهو موسى
 فاخبره بذلك فقال له النبي صلى الله عليه وسلم لا تأتني به ما قال الله ما اغضت شيئاً بغضه ما يؤدك هذا
 شرح صدره صلى الله عليه وسلم في حال الصغرة استخراج العتمة منه وقول جبريل هذا احط الشيطان منك
 وملاؤه حكمة وایماناً وقوله تعالى ماضل صاحبكم وما غوى وقال انزختمى ومن قال كان على امر قومه
 اربعين سنة فان اراد انه على خلوصهم من العلوم السمعية فنعم وان اراد انه كان على دين قومه فهذا الله
 والانبياء يجب ان يكونوا معصومين قبل النبوة وبعدها من الكبر والعتاة الثالثة فبايالك الكفر
 والجهل بالصانع ما كان لنا ان نشرك بالله من شيء والله اعلم قوله عز وجل (ووجدك عائلاً فأغنى) يعنى
 فقيراً فأغناك بمال خديجة ثم بالغنائم وقيل أرضاك بما أعطاك من الرزق وهذه حقيقة الغنى (ق) عن
 ابي هريرة رضى الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ليس الغنى عن كثرة العرض
 ولدن الغنى غنى النفس العرض بفتح العين والراء المال (م) عن عبد الله بن عمرو بن العاص رضى
 الله عنهم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال قد أفخ من أسلم ورزق كفافاً وفتعه الله بما آتاه وروى
 البغوي باسناد الثعلبي عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم سألت ربي عز وجل مسألة
 ووددت اني لم أكن سألته قلت يا رب انك آتيت سليمان بن داود ملكاً عظيماً وآتيت فلاناً كذا وفلاناً
 كذا قال يا محمد ألم أجعلك يتيماً فأوتيتك قلت بلى يا رب قال ألم أجعلك ضالاً فهديتك قلت بلى يا رب قال
 ألم أجعلك عائلاً فأغنتك قلت بلى يا رب زادني رواية ألم اشرح لك صدرك ووضعت عنك وزرك قلت
 بلى يا رب فان قلت كيف يحسن بالجواد الكرمي ان يمن بانهما على عبده والى من مضموم في صفة الخلق
 فكيف يحسن بالخالق تساك وتعالى قلت انما احسن ذلك لانه سبحانه وتعالى قصه بذلك ان
 يتقوى قلبه ويمد يد دوام نعمه عليه فظهر الفرق بين امتنان الله تعالى الممدوح وبين امتنان

أبي طالب وضمك اليه حتى كفاك ورياك
 (ووجدك ضالاً) أى غير عالم ولا واقف على
 معالم النبوة واحكام الشريعة وما طريقه المصح
 (فهدى) فهدوك الشرائع والقرآن وقيل الى
 في طريق الشام حين خرج به رسول عن حنى
 القافلة ولا يجوز ان يهزم به رسول من أول
 ووقع في غنى فقد كان عليه معصومان عبادة
 حاله الى نزول الوحي عليه معصومان عبادة
 الايمان وقادورات أهل الفسق والعصيان
 (ووجدك عائلاً) فقيراً (فأغنى) فأغناك
 بمال خديجة او بما آتاه عليك من الغنائم

الخلق المذموم لان امتنان الله تعالى زيادة انعامه كانه قال مالك تقطع رجاءك عنى ألت الذي
ريبتك وأوتيتك وأنت يتيم صغيرا تظنني تاركك ومضيتك كبيراً بل لا بد وان أتم نعمتي عليك فقد حصل
الفرق بين امتنان الخسالى وامتنان الخسالى ثم أوصاه باليتامى والمساكين والفقراء فقال عز وجل
(فأما اليتيم فلا تقهر) أى لا تحقر اليتيم فقد كنت يتيماً وقيل لا تقهره على ماله فتذهب به لضعفه وكذا
كانت العرب فى الجاهلية تفعل فى أمر اليتامى ياخذون أموالهم ويظلمونهم حقوقهم روى البغوى
بسند عن ابى هريرة رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال خير بيت فى المسلمين بيت فيه يتيم
يحسن اليه وشر بيت فى المسلمين بيت فيه يتيم يساء اليه ثم قال أنا وكافل اليتيم فى الجنة هكذا و يشير
بأصبعه (خ) عن سهل بن سعد قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أنا وكافل اليتيم فى الجنة هكذا
وأشار بالسبابة والوسطى وفرج بينهما (وأما السائل فلا تنهر) يعنى السائل على الباب يقول لا ترد
وجهه إذا سألك فقد كنت فقيراً فاما ان تطعمه واما ان تردده رداً لبارئ ولا تكهر بوجهك فى وجهه قال
ابراهيم بن أدهم نعم القوم السائل يحملون زادنا الى الآخرة وقال ابراهيم النخعي السائل يريدنا الى الآخرة
يجئ الى باب أحدكم فيقول توجهون الى اهليكم بشئ وقيل السائل هو طالب العلم فيجب اكرامه واسعا فاه
بطلوبه ولا يعبس فى وجهه ولا ينهر ولا ياتي بمكره (وأما بنعمة ربك فحدث) قيل أراد بالنعمة النبوة
أى بالغ ما أرسلت به وحدث بالنبوة التى آتاك الله وقيل النعمة هى القرآن أمره ان يقرأه ويقرئه غيره وقيل
اشكره لما ذكر من نعمه عليك فى هذه السورة من جبر اليتيم والهدى بعد الضلالة والغناء بعد العيلة
والفقر أمره ان يشكره على انعامه عليه والتحدث بنعمة الله تعالى شكرها عن جابر بن عبد الله ان رسول
الله صلى الله عليه وسلم قال من أعطى عطاء فلينجزه ان وجد فان لم يجد فليشكره فان من اثنى عليه فقد
شكره ومن كتمه فقد كفره ومن تخلى بماله يعط كان كلاس نوبى زوراً آخرجه الترمذى وله عن أبى سعيد
الخدري ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من لا يشكر الناس لا يشكر الله وله عن أبى هريرة رضى الله
عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الطاعم الشاكر بمنزلة الصائم الصابر وروى البغوى باسناد
الشملى عن النعمان بن بشير قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم على المنبر يقول من لم يشكر القليل لم
يشكر الكثير ومن لم يشكر الناس لم يشكر الله والتحدث بنعمة الله شكر وتركه كفر والجماعة رحمة والفرقة
عذاب والسنة فى قراءة أهل مكة ان يكبر من أول سورة الضحى على رأس كل سورة حتى يختم القرآن
فيقول الله أكبر وسبب ذلك ان الوحي لما احتبس عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال المشركون هجره
شيطانه وودعه فآغتم النبي صلى الله عليه وسلم لذلك فلما نزلت والضحى كبر رسول الله صلى الله عليه
وسلم فرحاً بنزول الوحي فاتخذوه سنة والله سبحانه وتعالى أعلم

تفسير سورة الم نشرح وهى مكية

وثمان آيات وسبع وعشرون كلمة ومائة وثلاثة أحرف

(بسم الله الرحمن الرحيم)

قوله عز وجل (الم نشرح لك صدرك) استفهام بمعنى التقرير أى قد فعلنا ذلك ومعنى الشرح الفتح
مما يصد عن الإدراك والله تعالى فتح صدر نبيه صلى الله عليه وسلم للهدى والمعرفة بأذهاب الشواغل
التي تصد عن إدراك الحق وقيل معناه ألم نفتح قلبك ونوسع وتلينه بالايان والموعظة والعلم والنبوة
والحكمة وقيل هو شرح صدره فى صغره (م) عن أنس رضى الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم
أنه جبريل وهو يلعب مع الغلمان فأخذه فصرعه فشق عن قلبه فاستخرجه فاستخرج منه عاقلة فقال
هذا حظ الشيطان منك ثم غسله فى طشت من ذهب بماء زمزم ثم لأمه ثم أعاده الى مكانه وجاء الغلمان
يسعون الى أمه يعنى ظئره فقالوا ان محمداً قد قتل فاستقبلوه وهو منتقع اللون قال أنس وقد كنت أرى

(فأما اليتيم فلا تقهر) فلا تغلبه على ماله وحقه
لضعفه (وأما السائل فلا تنهر) فلا تزعجه فابذل
قليلاً ورتب جيلاً وعن السدى المراد طالب العلم
إذا جاءك فلا تنهره (وأما بنعمة ربك فحدث) أى
حدث بالنبوة التى آتاك الله وهى أبجل النعم
والصالحات التى جمعها الله عليه
وتعالى فى القرآن والشرائع والله أعلم
تعالى القرآن والشرائع وهى ثمان آيات
(سورة الم نشرح مكية وهى ثمان آيات)
(بسم الله الرحمن الرحيم)
(الم نشرح لك صدرك) استفهام عن انتفاء الشرح
على وجه الانكار فأفاد آيات الشرح فكانه
قيل شرحنا لك صدرك ولذا عطف عليه وضعنا
اعتباراً للغنى أى فاستخناه أو أودعناه من العلوم
والحكم حتى وسع هموم النبوة ودعوة الثقلين
فأرنا ناعنه الضيق والخروج الذى يكون مع العلم
فأرنا ناعنه الضيق والخروج الذى يكون مع العلم
والبحر وعن الحسن ملى حكمة وعلماً (ووضعنا
عناك وزرك) وخففنا عناك أعباء النبوة والقيام
بأمرها وقيل هو زلة لا تعرف بعينها وهى ترك
الأفضل مع اتيان الفضل والأنبياء يعاتبون
بمألهما ووضعنا عنه ان غفر له والوزر الحمل الثقيل

انراخيه طفي صدره (ووضعتنا عنك وزرك) أي حططنا عنك وزرك الذي سلف منك في الجاهلية
فهو كقوله ليغفر لك الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر وقيل الخطأ والسهو وقيل ذنوب أمتك فأضافها إليه
لاشتغال قلبه بها وقيل المراد بذلك ما انقل ظهره من اعباء الرسالة حتى يبلغها لان الوزر في اللغة الثقل
تشبه الوزر الجبل وقيل معناه عصمتك عن الوزر الذي يتقضى ظهورك لو كان ذلك الوزر حاصلا فيسمى
العصمة وضعا مجازا واعلم ان القول في عصمة الانبياء قد تقدم مستوفى في سورة طه عند قوله وعصى آدم
ربه فغوى وعند قوله ليغفر لك الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر (الذي أنقض ظهرك) أي انقله وأودعته
حتى سمع له نقيض وهو الصوت الخفي الذي يسمع من الجمل أو الرحل فوق البعير من جل الوزر على ما قيل
النبوة قال دوا اهتمام النبي صلى الله عليه وسلم بأمر كان فعلها قبل نبوته اذ لم يرد عليه شرع بتحريرها فلما
حرمت عليه بعد النبوة عددا أو زارا ونقلت عليه واشفق منها فوضعها الله عنه وغفرها له ومن حمل ذلك
على ما بعد النبوة قال دورك الافضل لان حسنات الارباب رسيئات المقربين وقوله عز وجل (ورفعنا
لك ذكرك) روي البغوي باسناد التعلني عن أبي سعيد الخدري عن النبي صلى الله عليه وسلم انه سأل جبريل
عن هذه الآية ورفعنا لك ذكرك قال قال الله عز وجل اذا ذكرت ذكركت معي قال ابن عباس يريد الاذان
والاقامة والشهادة والخطبة على المنابر فلوان عبد الله وصدقه في كل شيء ولم يشهدان محمد صلى الله
عليه وسلم رسول الله لم ينتفع من ذلك بشيء وكان كافرا وقال قتادة رفع الله ذكره في الدنيا والآخرة فليس
خطيب ولا متشهد ولا صاحب صلاة الا ينادي أشهد أن لا اله الا الله وأن محمدا رسول الله وقال الضحاك
لا تقبل صلاة الا به ولا تجوز خطبة الا به وقال مجاهد يريد التأذين وفيه يقول حسان بن ثابت
أعسر عليه للنبوة خاتم * من الله مشهور بلوح وشهد
وضم الاله اسم النبي مع اسمه * اذا قال في الخمس المؤذن أشهد
وشئى له من اسمه ليجله * فذوالعرش محمود وهذا محمد

وقيل رفع ذكره بأخذ ميثاقه على النبيين والزاهمهم الايمان به والاقرار بفضله وقيل رفع ذكره بأن قرن
اسمه محمد باسمه في قوله محمد رسول الله وفرض طاعته على الأمة بقوله أطيعوا الله وأطيعوا الرسول ومن
يطع الله ورسوله فقد فاز ونحو ذلك مما جاء في القرآن وغيره من كتب الانبياء ثم وعده باليسر والرخاء
بعد الشدة والعناء وذلك انه كان في شدة بمكة فقال تعالى (فان مع العسر يسرا) أي مع الشدة التي انت
فيها من جهاد المشركين يسرا ورخاء بأن يظهر لك عليهم حتى يتقادوا للحق الذي جئتهم به (ان مع العسر
يسرا) وانما كره له لئلا يكيدوا وعدو تعظيم الرجاء قال الحسن لما نزلت هذه الآية قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم ابشروا فقد جاءكم اليسر لن يغلب عسر يسرين قال ابن مسعود لو كان العسر في بحر لطلبه اليسر
حتى يدخل عليه ويخرجه انه لن يغلب عسر يسرين قال المفسرون في معنى قوله لن يغلب عسر يسرين
ان الله تعالى كرر لفظ العسر وذكره بلفظ المعرفة وكرر اليسر بلفظ النكرة ومن عادات العرب اذا ذكرت
اسما عرفاه أعادته كان الثاني هو الاول واذا ذكرت اسما نكرة ثم أعادته كان الثاني غير الاول كقولك
كسبت درهما فأنفقت درهما فالثاني غير الاول واذا قلت كسبت درهما فأنفقت الدرهم فالثاني
هو الاول فالعسر في الآية مكرر بلفظ التعريف فكان عسرا واحدا واليسر مكرر بلفظ التنكير فكانا يسرين
فكانه قال فان مع العسر يسرا ان مع ذلك العسر يسرا آخره زيف ابو علي الحسن بن يحيى الجرجاني صاحب
النظم هذا القول وقال قد تكلم الناس في قوله لن يغلب عسر يسرين فلم يحصل منه غير قومه ان العسر
معرفة واليسر نكرة فوجب ان يكون عسرا واحدا ويسرا واحد وهذا قول مدحول فيه اذا قال الرجل ان
مع الفارس سيقان مع الفارس سيقا فهذا لا يوجب ان يكون الفارس واحدا والسيف اثنين فجاز قوله
لن يغلب عسر يسرين ان الله عز وجل بعث نبيه صلى الله عليه وسلم وهو مقل مخف في كائنات قرش
تعيده بذلك حتى قالوا ان كان بك طلب الغنى جعنا لك ما لا حتى تكونوا كايبر أهل مكة فأنتم النبي صلى

(الذي أنقض ظهرك) أي انقله حتى سمع نقيضه
ودر صوت الانتقاض (ورفعنا لك ذكرك)
ورفع ذكره ان قرن بذكرك الله في كلمة الشهادة
والاذان والاقامة والخطبة وأطيعوا الله وأطيعوا الرسول
موضع من القرآن أطيعوا الله وأطيعوا رسوله وأطيعوا
ومن يطع الله ورسوله ويطع الله ورسوله ويطع الله ورسوله
برضوه وفي تسميته رسول الله ونبي الله ومنه
ذكره في كتب الاولين وفائدة ذلك ما عرفت في
طريقه الاجتهاد والابحار لانه يفهم بقوله ألم
تفرح لك ان ثم مشروحاتهم أوضح بقوله صدرك
تفرح لك ان ثم مشروحاتهم أوضح بقوله صدرك
ما علم مبسرا وكذلك ذكرك وعك وزرك (فان مع
مع العسر يسرا) ان مع العسر يسرا (فان مع العسر يسرا)
الشدة التي أنت فيها من مقاساة بلاد المشركين
يسرا يا خاها ري اياك عليهم حتى والثومنين
كان المشركون يديرون رسول الله
بالتفرح حتى سبق الى وهمه انهم هم رغبوا عن
الاسلام لافتقار أهله فذكره ما انهم به عليه
من جلائل النعم ثم قال ان مع العسر يسرا كانه
قال خولناك ما خولناك فلا تيأس من فضل
الله فان مع العسر الذي أنتم فيه يسرا وحي برافق
مع لخاية مقاربة اليسر عليه السلام عند
ولتقوية القلوب وانما قال لان العسر أعيد
نزلها لان يغلب عسر يسرين لان العسر أعيد
معرفا فكان واحد الان المعرفة اذا أعيدت
معرفة كانت النانية من الاولى واليسر أعيد
نكرة والنكرة اذا أعيدت نكرة كانت النانية

الله عليه وسلم لذلك وظن ان قومه انما كذبوه فقررهم فعد الله نعمه عليه في هذه السورة ووعدته
الغنى ليه بذلك عما خافه من الغم فقال تعالى فان مع العسر يسرا أى لا يحزنك الذى يقولون فان
مع العسر الذى فى الدنيا يسرا عاجلا ثم انجز ما وعده وفتح عليه القرى القريبة ووسع ذات يده حتى كان
يعطى المؤمنين من الابل ويهب الهبة السنية ثم ابتدأ فضلا آخر من أمور الآخرة فقال تعالى ان مع
العسر يسرا والدليل على ابتدائه تعريه من الفاء والواو وهذا وعد لجميع المؤمنين والمعنى ان مع العسر
الذى فى الدنيا المؤمن يسرا فى الآخرة وربما اجتمع له اليسر ان يسرا الدنيا وهو ما ذكره فى الآية الاولى
ويسرا الآخرة وهو ما ذكره فى الآية الثانية فقوله ان يغلب عسر يسرين أى ان عسر الدنيا لن يغلبه اليسر
الذى وعده الله المؤمنين فى الدنيا واليسر الذى وعدهم فى الآخرة انما يغلب أحدهما وهو يسر الدنيا
فاما يسر الآخرة فمدايم أبدع يرزأ بل أى لا يجتمعان فى الغلبة فهو كقوله صلى الله عليه وسلم شهر اعيد
لا ينقصان أى لا يجتمعان فى النقص قال القشيري كنت يوما فى البادية بحالة من الغم فالتقى فى روعي
بيت شعر فقلت

ان الموت ان أصبح مغفوما له أروح

فلما جن الليل سمعت ها غايته فى الهواء

الا يا أيها المذموم الذى المسم به برح

وقد أنشد بيتا لم * يزل فى فكره يسبح

اذا اشتد بك العسر * تفكر فى ألم نشرح

ففسر بين يسرين * اذا أنصرتة فافرح

قال ففطت الاييات فخرج الله عنى وقال اسحق بن بهلول القاضى

فلا تيأس اذا أعسرت يوما * فقد أسبرت فى دهر طويل

ولا تظنن بربك ظن سوء * فان الله أولى بالجميل

فان العسر يتبعه يسار * وقول الله أصدق كل قيل

وقال أحمد بن سليمان فى المعنى

توقع لعسر دهاك برورا * ترى العسر عندك ييسر تسرى

بخ الله بخلاف ميعاده * وقد قال ان مع العسر يسرا

وقال غيره وكل المحادثات اذا تساهت * يكون وراءها فرج قريب

قوله عز وجل (فاذا فرغت فانصب) لما عاهد الله على نبيه صلى الله عليه وسلم نعمه السالفة بعثه على
الشكر والاجتهاد فى العبادة والنصب فيها وان لا يخلى وقته منها فاذا فرغ من عبادة اتبعها باخرى
والنصب التعب قال ابن عباس اذا فرغت من الصلاة المكتوبة فانصب الى ربك فى الدعاء وارغب اليه
فى المسئلة وقال ابن مسعود اذا فرغت من الفرائض فانصب فى قيام الليل وقيل اذا فرغت من التمشيد
فادع لدنياك وآخرتك وقيل اذا فرغت من جهاد عدوك فانصب فى عبادة ربك وقيل اذا فرغت من
تبليغ الرسالة فانصب فى الاستغفار لك وللمؤمنين قال عمر بن الخطاب انى لا كره ان ارى أحداكم فارغا
سهلا فى عمل دنياه ولا فى عمل آخرته السهل الذى لا شئ معه وقيل السهل الباطل (والى ربك
فارغب) أى تضرع اليه راغباً فى الجنة راغباً من النار وقيل اجعل رغبته الى الله تعالى فى جميع
أحواله لا الى أحد سواه والله أعلم

تفسير سورة والتين وهى مكية

وثمان آيات وأربع وثلاثون كلمة ومائة وخمسة أحرف

غير الاولى فصار المعنى ان مع العسر يسرين قال
أبو معاذ يقال ان مع الأمير غلاما ان مع الأمير
غلاما فالأمير واحد ومع غلامان واذا قال ان
مع أمير غلاما وان مع الأمير غلاما وان
والغلام واحد واذا قيل ان مع أمير غلاما وان
مع أمير غلاما فهما أميران وغلامان كذا فى
شرح التناويلات (فاذا فرغت فانصب) أى فاذا
فرغت من دعوة الخلق فاجتهد فى عبادة الرب
فرغت من دعوة الخلق فانصب فى عبادة الرب
وعن ابن عباس رضى الله عنهما واختلف انه قيل
من صلاتك فاجتهد فى الدعاء واختلف انه قيل
السلام او بعده ووجه الاتصال بما قبله انه لما
عاهد عليه نعمه السالفة ومواعيده والنصب فيها
على الشكر والاجتهاد فى العبادة والنصب فيها
وان يواصل بين بعضا وبعض لا يخلى وقته
من اوقاته منها فاذا فرغ من عبادة اتبعها باخرى
(والى ربك فارغب) واجعل رغبته الى الله
خصوصا ولا تسأل الا فضله متوكلا عليه وعلى
الله فليتوكل المؤمنون وهى ثمان آيات *

(بسم الله الرحمن الرحيم) * (والتين والزيتون) أقسم بهما لأنهما محببان من بين الأشجار المفضلة روى أنه أهدى لرسول الله صلى الله عليه وسلم طبق من تين فاكل منه وقال لا يحياه كوا فلو قلت إن فاكهة تزلت من الجنة لقلت هذه لأن فاكهة الجنة بلا عجم فكأوها فانها تقطع البواسير وتنفع من النقرس وقال نعم السواك الزيتون من الشجرة المباركة ٣٦٨ يطيب القوم ويذهب بالمحفرة وقال هي سواك وسواك الانبياء قبلي وعن ابن عباس رضي الله عنه

(بسم الله الرحمن الرحيم) *

قوله عز وجل (والتين والزيتون) قال ابن عباس هو تينكم الذي تا كلون وزيتونكم الذي تعصرون منه الزيت قيل انما خص التين بالقسم لانه فاكهة مخصصة من شوائب التنجيس وفيه غذاء وشبهه فواكه الجنة لادونه بلا عجم ومن خواصه انه طعام لطيف سريع الهضم لا يبعث في المعدة يخرج بطريق الرشيع ويلين الطبيعة ويقلل البلغم واما الزيتون فانه من شجرة مباركة فيه ادم ودهن يؤكل ويستصحب به وشجرته في اغلب البلاد ولا يحتاج الى خدمة وتر يبقو وينبت في الجبال التي ليست فيها دهنية ويمكث في الارض الوفا من السنين فلما كان فيها من المنافع والمصالح الدالة على قدرته خالقهما لاجرم أقسم الله بهما وقيل هما جبلان التين الذي عليه دمشق والزيتون الذي عليه بيت المقدس واسمهما بالسر يانعة طور تينا وطور زيتا لانهما يبتان التين والزيتون وقيل هما مسجدان فالتين مسجد دمشق والزيتون مسجد بيت المقدس وانما حسن القسم بهما لانهما موضع الطاعة وقيل التين مسجد أصحاب الكهف والزيتون مسجد اديلياء وقيل التين مسجد نوح الذي بناه على الجودي والزيتون مسجد بيت المقدس (وطور سينين) يعني الجبل الذي كلم الله عليه موسى عليه الصلاة والسلام وسينين اسم للكان الذي فيه الجبل سمي سينين وسيناء تحسنه ولكونه مبارك وكل جبل فيه اشجار مثمرة يسمى سينين وسيناء (وهذا الابدالامين) يعني الآمن وهو مكة تحرسها الله تعالى لانه المحرم الذي يأمن فيه الناس في الجاهلية والاسلام لا ينقر صيده ولا يعصد شجره ولا تعلق لقطته الا لشدة هذه أقسام أقسم الله بها لما فيها من المنافع والبركة وجواب القسم قوله تعالى (لقد خلقنا الانسان في أحسن تقويم) يعني في أعدل قامة وأحسن صورة وذلك انه تعالى خلق كل حيوان منكبا على وجهه يأكل بفيه الا الانسان فانه خلقه مديدا القامة حسن الصورة يتناول ما كوله بيده من باب العلم والفهم والعقل والتمييز والمنطق (ثم رددناه أسفل سافلين) يعني الى الهرم وأرذل العمر فيضعف بدنه وينقص عقله والسافلون هم الضعفاء والزمنى والاطفال والشيخ الكبير أسفل من هؤلاء جميعا لانه لا يستطيع حيلة ولا يهتدى سبيلا لضعف بدنه وسمعه وبصره وعقله وقيل ثم رددناه الى النار لانها دركات بعضها أسفل من بعض ثم استثنى فقال تعالى (الا الذين آمنوا وعملوا الصالحات) فانهم لا يردون الى النار أو الى أسفل سافلين وعلى القول الاول يكون الاستثناء منقطعاً والمعنى ثم رددناه أسفل سافلين فزال عقله وانقطع عمله فلا يكتب له حسنة لكن الذين آمنوا وعملوا الصالحات ولازموا عليها الى أيام الشيخوخة والهرم والضعف فانه يكتب لهم بعد الهرم والمخرف مثل الذي كانوا يعملون في حالة الشباب والصحة وقال ابن عباس هم نفر رددوا الى أرذل العمر على زمن النبي صلى الله عليه وسلم فأنزل الله عذرهم وأخبرهم ان لهم أجرهم الذي عملوا قبل ان تذهب عقولهم فعلى هذا القول السبب خاص وحكمه عام قال عكرمة ما يضر هذا الشيخ كبره اذا ختم الله له بأحسن ما كان يعمل وروى عن ابن عباس قال الا الذين قرؤوا القرآن لم يردوا الى أرذل العمر (فأهم أجمعهم) يعني غير مقطوع لانه يكتب له بصالح ما كان يعمل قال الضحالك ابراهيم بن عمر بن عبد الله بن الزناد للصحبة (فما يكذبك) يعني بأيهما الانسان وهو خطاب على طريق الالتفات (بعيد) أي بعد هذه المحبة والبرهان (بالذين) أي بالحساب والجزاء والمعنى قال الذي يكذبك أيها الانسان

هو تينكم هذا وزيتونكم هذا وقيل هما جبلان بالشام منبتاهما (وطور سينين) اضيف الطور وهو الجبل الى سينين وهي البقعة وتخص سينون يرون في جواز الاعراب بالواو والياء والاقرار على الياء وتخريك النون بحركات الاعراب (وهذا البلد) يعني مكة (الامين) من أمن الرجل امانة فهو أمين وامانته انه يحفظ من دخله كما يحفظ الامين ما يؤتمن عليه ومعنى القسم بهذه الاشياء الالمانية عن شرف البقاع المباركة وما ظهر فيها من الخير والبركة بسكنى الانبياء والاولياء فثبت التين والزيتون مهاجر ابراهيم ومولد عيسى ومنشأ والطور المكان الذي نودي منه موسى ومكة مكان البيت الذي هو هدى للعالمين ومولد نبينا ومبعث صلوات الله عليهم اجمعين والاولان قسم بمهبط الوحي على عيسى والمثلث على موسى والرابع على محمد عليه السلام وجواب القسم (لقد خلقنا الانسان) وهو جنس (في أحسن تقويم) في أحسن تعديل لشكله وصورته وتسوية أعضائه (ثم رددناه أسفل سافلين) أي ثم كان عاقبة أمره حين لم يشكر نعمة تلك الحلقة المحسنة القويمة السوية ان رددناه أسفل من سفلى خلقا وتركيبا يعني أقيع من قبح صورة وهم أصحاب النار أو أسفل من سفلى من أهل الدركات أو ثم رددناه بعد ذلك التقويم والتحسين أسفل من سفلى في حسن الصورة والشكل حيث تكسناه في خلقه فقوس ظهره بعد اعتداله وابيض شعره بعد سواده وتشن جلدته وكل سمعه وبصره وتغير كل شيء منه فشيء به دليف وصوته خفات وقوته ضعف وشهامته نرف (الا الذين آمنوا وعملوا الصالحات) فلهم أجر غير ممنون) ودخل الفاء هنادون سورة الانشقاق للجمع بين اللغتين والاستثناء على الاول متصل وعلى الثاني منقطع

قول الامام الذهبي رحمه الله تعالى في تفسيره

أي ولكن الذين كانوا صالحين من الهرم والزمنى فلهم ثواب غير منقطع على طاعتهم وصبرهم على الابتلاء بالشيخوخة والهرم وعلى مقاساة المشاق والقيام بالعبادة والخطاب في (فما يكذبك بعد بالدين) للانسان على طريقة الالتفات أي فاسبب تكذيبك بعد هذا البيان القاطع والبرهان الساطع بالجزاء والمعنى ان خلق الانسان من نطفة وتقويمه بشرا شوي وتدرجه في مراتب الزيادة الى ان يكمل ويستوى ثم تكبسه الى ان يبلغ أرذل العمر لا ترى دليلا واضحا منه على قدرته الخالق وان من قدر على خلق الانسان وعلى هذا كله لم يعجز عن اعادته فاسبب تكذيبك بالجزاء اول رسول الله أي من ينسبك الى الكذب بعد

الى هذا الكذب الاتفةكر في صورتك وشبابك ومبدأ خلقك وهرمك فتعبر وتقول ان الذي فعل ذلك قادر على ان يبعثني ويحاسبني فما الذي يكذبك بالمجازاة وقيل هو خطاب للنبي صلى الله عليه وسلم والمعنى فمن يكذبك أي الرسول بعد ظهور هذه الدلائل والبراهين (أليس الله بأحكم الحاكمين) أي بأقضى القاضين يحكم بينكم وبين أهل التكذيب يوم القيامة عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ التين والزيتون فقرأ أليس الله بأحكم الحاكمين فليقل بلى وأنا على ذلك من الشاهدين أخرجه الترمذي وعن البراء ان النبي صلى الله عليه وسلم كان في سفر فصلى العشاء الأخيرة فقرأ في إحدى الركعتين بالتين والزيتون فما سمعت أحدا أحسن صوتا أو قراءة منه صلى الله عليه وسلم والله تعالى أعلم

(تفسير سورة العلق مكية وهي)

(تسع عشرة آية واثنان وتسعون كلمة ومائتان ومثمانون حرفا)

قال أكثر المفسرين هذه السورة أول سورة نزلت من القرآن وأول ما نزل خمس آيات من أولها الى قوله ما لم يعلم (ق) عن عائشة أم المؤمنين رضي الله عنها انها قالت أول ما بدئ به رسول الله صلى الله عليه وسلم من الوحي الرؤيا الصالحة وسلم الصادقة في النوم فكان لا يرى رؤيا الا جاءت مثل فلق الصبح ثم حبيب اليه الخلاء فكان يخلو بغار حراء يتحنث فيه وهو التعبدا للاله الى ذوات العدد قبل ان يرجع الى أهله ويتزود لذلك ثم يرجع الى خديجة فيتزود لمثلها حتى جاءه الوحي وفي رواية حتى جاءه الحق وهو في غار حراء فجاءه الملك فقال اقرأ قال ما أنا بقارئ قال فأخذني فغطني حتى بلغ مني الجهد ثم أرسلني فقال اقرأ قلت ما أنا بقارئ فأخذني فغطني الثالثة حتى بلغ مني الجهد ثم أرسلني فقال اقرأ باسم ربك الذي خلق الانسان من علق اقرأ وربك الاكرم حتى بلغ ما لم يعلم فرجع بها رسول الله صلى الله عليه وسلم ترجف بوادره حتى دخل على خديجة بنت خويلد فقال زملوني زملوني فزملوه حتى ذهب عنه الروع ثم قال لخديجة أي خديجة مالي وأخبرها المخبر قال لقد خشيت على نفسي قالت له خديجة كلا ابشر فوالله لا يحزبك الله أبدا انك لتصل الرحم وتصدق الحديث وتحمل الكل وتكسب المعذوم وتقرى الضيف وتعين على نوائب الحق فانطلقت به خديجة حتى أتت به ورقة بن نوفل بن أسد بن عبد العزى وهو ابن عم خديجة وكان امرأ تنصر في الجاهلية وكان يكتب الكتاب العبراني فكتب من الانجيل بالعبرانية ماشاء الله ان يكتب وكان شيخا كبيرا قد عمي فقالت له خديجة اي ابن عم اسمع من ابن أخيك فقال له ورقة يا ابن أخي ماذا ترى فأخبره رسول الله صلى الله عليه وسلم خبر ما رأى فقال له ورقة هذا الناموس الذي أنزل الله على موسى باليتنى فيها جذع ايتنى أكون حيا اذ يفرجك قومك فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم او يخرجني هم قال نعم لم يأت رجل قط بمثل ما جئت به الا عودي وان يدركني يومك انصرك نصر امؤذرائهم لم يلبث ورقة ان توفي وفتر الوحي زاد البخاري قال وفتر الوحي فترة حتى حزن النبي صلى الله عليه وسلم فيما بلغنا حزنا غدا منه مرارا كي يتردى من رؤس شواهق الجبال فلما أوفى بذروة جبل لكي يلقي نفسه منه تبدى له جبريل فقال يا محمد انك رسول الله حقا فيسكن لذلك جأشه وتقر عينه فبرجع فاذا ما مات عليه فترة الوحي غدا مثل ذلك فاذا أوفى بذروة الجبل لكي يلقي نفسه منه تبدى له جبريل فقال له مثل ذلك

* (فصل في هذا الحديث دليل صريح على ان سورة اقرأ أول ما نزل من القرآن وفيه رد على من قال ان المذثر أول ما نزل من القرآن وقد تقدم الكلام على ذلك والجمع بين القولين في أول سورة المذثر وهذا الحديث من مراسيل الصحابة لان عائشة لم تذكر هذه القصة فيحتمل انها سمعتها من النبي صلى الله عليه وسلم أو من غيره من الصحابة ومرسل الصحابي حجة عند جميع العلماء الا ما انفرد به الاستاذ أبو إسحاق

هذا الدليل فاسمعى من (أليس الله بأحكم الحاكمين) وعبد الكفار وأنه يحكم عليهم بما هم أهل له وهو من الحكم والقضاء والله أعلم (سورة العلق مكية وهي تسع عشرة آية)

الاسفرايين وانما ابتدئ صلى الله عليه وسلم بالزور بالثلاث فبجاء الملك فيأتيه بصريح النبوة بغتة فلا تحملها القوي البشرية فتبدئ بأول علامات النبوة فوطئة للوحى واما التخت فقد سرف في الحديث بالتعدد وهو تفسير صحيح لان أصل التخت من الحنث وهو الائم والمعنى انه فعل فعلا يخرج به من الائم وقوله فجاء الحق أى جاء الحق بالوحى بغتة قوله فغطاني بالغين المحجمة والطاء المشالة المهملة أى عصرتى وضعتى ضما شديدا وهو قوله حتى بلغ منى بالجهد قال العلماء والمحكمة فى الغط شغله عن الالتفات الى غيره والمبالغة فى صفاء قلبه ولهذا كرره ثلاثا قوله زملونى زملونى كذا هو فى الروايات مكر مرتين ومعناه غطونى بالثياب وقوله حتى ذهب عنه الاروع أى الفزع قوله كلاً ابشر فوالله لا يخزى بك الله أبداً ويرى بضم الباء وبالحاء المحجمة من الخزى أى لا يفضحك الله ولا يكسرك ولا يهينك ولا يذلک وروى بفتح الباء وبالحاء المهملة وبالنون أى لا يخزىك من الحزن الذى هو هذا الفزع وقوله وتحمل السكل أى الثقل والحوائج المهمة وتكسب المعدوم أى تعطى السائل ان هو معدوم عنده ومعنى كلام خديجة انك لا تصيبك مكره لما جعل فيك من مكارم الاخلاق وجيد الفعال وخصال الخير وذلك سبب السلامة من مصارع السوء قوله سا وكان يكتب الكتاب العبرانى فكاتب من الانجيل بالعبرانية وفى رواية مسلم وكان يكتب الكتاب العربى يكتب من الانجيل بالعربية ماشاء الله تعالى ان يكتب ومعناه ما صحى وحاصله انه تمكن من دين النصرانية بحيث صار يتصرف فى الانجيل فيكتب أى موضع شاء منه بالعبرانية ان أراد أو بالعربية ان أراد ذلك قوله هذا الناموس الذى أنزل الله على موسى هو بالنون والسين المهملة يعنى جبريل عليه الصلاة والسلام ومعنى الناموس صاحب خبر الخير انما سمي جبريل بذلك لان الله خصه بالوحى الى الانبياء عليهم الصلاة والسلام قوله ياليتنى فيها أى فى أيام النبوة واظهار الرسالة جذعاً أى شاباً قويا حتى ابالغ فى نصرتك وهو قوله وان يدركنى يومك انصرك نصرامؤزرا أى قويا بالغنا قوله انتم لم يلبث فرقة ان توفى أى فلم يلبث ان مات قبل ظهور النبى صلى الله عليه وسلم قوله كى يتردى التردى الوقوع من عل وذر وه الجبل اعلاه قوله تبدى له أى ظهر له قوله فيسكن لذلك جأشه أى قلبه وقيل الجأش هو ثبوت القلب عند الامر العظيم الم هول وقيل الجأش هو ما ثار من فزعه وهاج من حزنه والله أعلم

(بسم الله الرحمن الرحيم) *

قوله عز وجل (اقرا باسم ربك) قيل الباء زائدة مجازة اقرا اسم ربك والمعنى اذ كراسم ربك امران يتبدى القراءة باسم الله تأديبا وقيل الباء على أصلها والمعنى اقرا القرآن مفتحا باسم ربك أى قل بسم الله ثم اقرا فعلى هذا يدون فى الآية دلالة على استحباب البداءة بالتسبيح فى أول القراءة وقيل معناه اقرا القرآن مستعينا باسم ربك على ما تحمله من النبوة واعباء الرسالة (الذى خلق) يعنى جميع المخلوقات وقيل الذى حصل منه المخلوق واستأثر به لا خالق سواه وقيل الذى خلق كل شئ (خلق الانسان) يعنى آدم وانما خص الانسان بالذكور من بين سائر المخلوقات لانه اشرفها وأحسنها خلقه (من علق) جمع علقه ولما كان الانسان اسم جنس فى معنى الجمع جمع العلق ولما كلة رؤس الآى أيضا (اقرا) كره تا كيدا وقيل الاولى اقرا فى نفسك والثانى اقرا للتبليغ وتعليم أمثك ثم استأنف فقال تعالى (وربك الا كرم) يعنى الذى لا يوازيه كرم ولا يعادله فى الكرم نظير وقيل يكون الا كرم بمعنى الكرم كجاء الاعز بمعنى العزيز وغاية الكرم اعطاءه الشئ من غير طلب العوض فمن طالب العوض فليس بكرم وليس المراد ان يكون العوض عينا بل المدح والثواب عوض والله سبحانه وجل جلاله وتعالى علاؤه وشأنه يتعالى عن طلب العوض ويستحيل ذلك فى وصفه لانه أكرم الا كرمين وقيل الا كرم الذى له الابتداء فى كل كرم واحسان وقيل هو الحليم عن جهل العباد فلا يجعل عليهم بالعقوبة وقيل يحتمل ان يكون هذا حنا على القراءة والمعنى اقرا وربك الا كرم لانه يجزى بكل حرف عشر حسنات (الذى علم

(بسم الله الرحمن الرحيم) *
عن ابن عباس ومجاهد على أن الفاتحة أول ما نزل ثم سورة القلم
وانجه وروى عن ابن عباس (الذى خلق) يحل باسم ربك
(اقرا باسم ربك) اقرا مفتحا باسم ربك
المنصب على الحال أى اقرا الذى خلق ولم يذكر
المنصب على الله ثم اقرا الذى خلق منه المخلوق
كانه قيل قل بسم الله الذى حصل منه المخلوق
مخلوق مفعول لان المعنى الذى خلق كل شئ
واستأثر به لا خالق سواه وتقديره خلق كل شئ
فمنه اول كل مخلوق لانه مطاق فليس بعض
المخلوقات بتقديره اول من بعض وقوله (خلق
الانسان) تخصيص للانسان بالذكور من بين
المخلوقات بتقديره لان التنزيل اليه ويجوز
الانسان ما يتناول المخلوق لان الانسان لا يخلق فطرته
ان يراد الذى خلق الانسان ولا يخلق على عيب فطرته
مفعول فتفصيلا خلقه ولا يخلق من علقه لان
(من علق) وانما جمع ولم يقل من علقه لان
الانسان فى معنى الجمع (اقرا وربك الا كرم
الذى له السكندر فى زيادة كرمه على كل كرم بينهم
مع كرمهم وجودهم لانهم ولا يعاجلهم بالعقوبة
بافادة الغوائد العلية تكرم حيث قال (الذى

علم الكتابة

بالعلم) أى المحط والكتابة التى بها تعرف الامور الغائبة وفيه تنبيه على فضل الكتابة لما فيها من المنافع العظيمة لان بالكتابة ضبطت العلوم ودونت المحكمات وبها عرفت اخبار الماضين واحوالهم وسيرهم ومقالاتهم ولولا الكتابة ما استقام أمر الدين والدنيا قال قتادة القلم نعمة من الله عظيمة لولا القلم لم يقم دين ولم يصلح عيش وسئل بعضهم عن الكلام فقال ربح لا تبق قيل له فما قيده قال الكتابة لان القلم ينوب عن اللسان ولا ينوب اللسان عنه (علم الانسان مالم يعلم) قيل يحتمل ان يكون المراد علم بالقلم علم الانسان مالم يعلم فيكون المراد من ذلك معنى واحدا وقيل علمه من أنواع العلم والهداية والبيان مالم يكن يعلم وقيل علم آدم الاسماء كلها وقيل المراد بالانسان هنا محمد صلى الله عليه وسلم قوله عز وجل (كلا اى حقا ان الانسان ليطغى) اى يتجأ وزاحد ويستكبر على ربه (أن) اى لان (وآه استغنى) اى رأى نفسه غنيا وقيل يرتفع من منزلته الى منزلة اخرى فى اللباس والطعام وغير ذلك نزلت فى ابي جهل وكان قد اصاب مالا فزاد فى ثيابه ومركبه وطعامه فذلك طغيانه (ان الى ربك الرجعى) اى المرجع فى الآخرة وفيه تهديد وتحذير لهذا الانسان من عاقبة الطغيان ثم هو عام لكل طاغ متكبر (أرايت الذى ينهى عبدا اذا صلى) نزلت فى ابي جهل وذلك انه نهى النبي صلى الله عليه وسلم عن الصلاة (م) عن ابي هريرة قال قال ابو جهل هل يعفر محمد وجهه بين أظهركم فقبل نعم فقال واللات والعزى لان رأيت به فعل ذلك لا طان رقبته ولا عفرون وجهه فى التراب قال فأنى رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يصلى ليطأ على رقبته قال فما فجأهم منه الا وهو يتكص على عقيقه ويتقي بيديه فقيل له مالك قال ان بيني وبينه خندقا من نار وهو لا وأجنته فقال النبي صلى الله عليه وسلم لودنامنى لا تخطفنكم الملائكة عضوا وعضوا فانزل الله هذه الآية لا ندرى فى حديث ابي اوس بلغة كذا ان الانسان ليطغى الى قوله كلا لا تطعه قال وامره بما امر به زاد فى رواية فليدع ناديه يعنى قومه (خ) عن ابن عباس قال قال ابو جهل لان رأيت محمدا يصلى عند البيت لا طان على عنقه فبلغ ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال لوفعله لا خذته الملائكة زاد الترمذى عيانا ومعنى أرايت تعجب للنخاطب وهو رسول الله صلى الله عليه وسلم وفائدة التنكير فى قوله عبدا تدل على انه كامل العبودية والمعنى أرايت الذى ينهى أشد الخلق عبودية عن العبودية وهذا دأبه وعادته وقيل هذا الوعيد يلزم كل من ينهى عن الصلاة وعن طاعة الله تعالى ولا يلزم منه عدم جواز المنع من الصلاة فى الدار المخصوصة وفى الاوقات المخصوصة لانه قد ورد النهى عن ذلك فى الاحاديث الصحيحة ولا يلزم من ذلك ايضا عدم جواز منع المولى عبده والرجل زوجته عن قيام الليل وصوم التطوع والاعتكاف لان ذلك استيفاء لمصلحة الا ان يأذن فيه المولى او الزوج (أرايت ان كان على الهدى) يعنى العبد المنهى وهو النبي صلى الله عليه وسلم (أو أمرا بالتقوى) يعنى بالاخلاص والتوحيد (أرايت ان كذب) يعنى أبا جهل (وتولى) اى عن الايمان وتقدير نظام الآية أرايت الذى ينهى عبدا اذا صلى وهو على الهدى أمرا بالتقوى والنهائى مكذب مقول عن الايمان اى اعجب من هذا (ألم يعلم) يعنى أبا جهل (بان الله يرى) يعنى يرى ذلك الفعل فيجازيه به وفيه وعيد شديد وتهديد عظيم (كلا) اى لا يعلم ذلك ابو جهل (لئن لم ينته) يعنى عن ايذاء محمد صلى الله عليه وسلم وعن تكذيبه (لنسقعا بالناصية) اى لنأخذن بنصائمه فلنجره الى النار يقال سقعت بالشئ اذا اخذته وجذبه جذبا شديدا والناصية شعرة مقدم الرأس والسفع الضرب اى لتضربن وجهه فى النار والنسودن وجهه ولنذنه ثم قال على البدل (ناصية كاذبة خاطئة) اى صاحبها كاذب خاطئ قال ابن عباس لما نهى ابو جهل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الصلاة اتهمه رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ابو جهل اتهمنى فوالله لا ملائع عليك هذا الوادى ان شئت خيم لاجرد اورجالا مرذا وعن ابن عباس قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلى فجاء ابو جهل فقال ألم انك عن هذا فانصرف النبي صلى الله عليه وسلم فزبره فقال ابو جهل انك لتعلم ان ما به ناديا أكثر منى فأنزل الله تعالى (فليدع ناديه سندع الزبانية) قال ابن عباس والله لودع ناديه

من ظلمة الجهل الى نور العلم وبه على فضل علم الكتابة لما فيه من المنافع العظيمة وما دوت العلوم ولا قيدت المحكمات ولا ضبطت اخبار الاولين ولا كتب الله المنزلة الا بالكتابة ولولا هي لما استقامت أمور الدين والدنيا ولولا يكن على دقيق حكمة الله دليل الامر القلم والمحط لكفى به (كلا) ردع لمن كفر بنعمة الله عليه بطغيانه وان لم يذكر لدلالة الكلام عليه (ان الانسان ليطغى) نزلت فى ابي جهل الى آخر السورة (ان رآه) ان رأى نفسه يقال فى افعال القلوب رأيتنى وعلمتنى ومعنى الرؤية العلم ولو كانت بمعنى الابصار لا تمتنع فى فعلها الجمع بين الضميرين (استغنى) هو المفعول الثانى (ان الى ربك الرجعى) تهديد للانسان من عاقبة الطغيان على طريقة الاتفات والرجعى مصدر بمعنى الرجوع اى ان رجوعك الى ربك فيجازيك على طغيانك (أرايت الذى ينهى عبدا اذا صلى) أى أرايت أبا جهل ينهى محمدا عن الصلاة (أرايت ان كان على الهدى) أى ان كان ذلك الناهى على طريقة سديدة فيما ينهى عنه من عبادة الله (او أمرا بالتقوى) او كان أمرا بالمعروف والتقوى فيما يأمر به من عبادة الاوثان كما يعتقد (أرايت ان كذب وتولى) أرايت ان كان ذلك الناهى مكذبا باحق متوليا عنه كما نقول نحن (الم يعلم بان الله يرى) ويطلع على احواله من ههنا وضلاله فيجازيه على حسب حاله وهذا وعيد وقوله الذى ينهى مع الجملة الشرطية مفعولا أرايت وجواب الشرط محذوف تقديره ان كان على الهدى او امر بالتقوى الم يعلم بان الله يرى وانما حذف لدلالة ذكره فى جواب الشرط الثانى وهذا كقولك ان اكرمك اكرمك اكرمتنى وأرايت الثانية مكررة زائدة للتوكيد (كلا) ردع لابي جهل عن نهيه عن عبادة الله وأمره بعبادة الأصنام ثم قال (لئن لم ينته) عما هو فيه (لنسقعا بالناصية) لنأخذن بنصائمه ولنسحقه به الى النار والسفع القبض على الشئ وجذبه بشدة وكتبها فى المحصف بالالف على حكم الوقف واكتفى بلام العهد عن الاضافة للعلم باننا ناصية المذكور وهما الناصية الحقيقية وفيه من الحسن والمجازاة

(ناصية) بدل من الناصية لانهما وصفت بالكذب والخطأ بقوله (كاذبة خاطئة) على الاسناد المجازى ما ليس فى قولك ناصية كاذب خاطئ (فليدع ناديه سندع الزبانية) النادى المجلس

لاخذته زبانية الله أخرجه الترمذي وقال حديث حسن صحيح ومعنى فليدع ناديه أي عشيرته وقومه
فلينتصر بهم وأصل الناصي المجلس الذي يجتمع الناس ولا يسمى ناديا ما لم يكن فيه أهله سندع الزبانية
يعني الملائكة القلائد السداد قال ابن عباس يريد زبانية جهنم سموا بذلك لأنهم يدعون أهل النار إليها
شدة أخوذة من الزين وهو الدفع (كلا) أي ليس الأمر على هو ما عليه أبو جهل (لا تطعه) أي في
ترك الصلاة (واسجد) أي صل لله (واقرب) أي من الله (م) عن أبي هريرة رضي الله تعالى
عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال أقرب ما يكون العبد من ربه وهو ساجدا كثر وأن الدعاء
وهذه السجدة من عزائم سجدات التلاوة عند الشافعي فيسن للقارئ والمستمع أن يسجد عند قراءتها يدل
عليه ما روى عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه قال سجدنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في أقرأ باسم
ربك وإذا السماء انشقت أخرجه مسلم والله سبحانه وتعالى أعلم

(تفسير سورة القدر وهي مدنية) *

وقيل أنها مدنية والقول الأول أصح وهو قول الأكثرين قيل إنها أول ما نزل بالمدينة وهي خمس آيات
وثلاثون كلمة ومائة وأثنا عشر حرفا

(بسم الله الرحمن الرحيم)

قوله عز وجل (إنا أنزلناه) يعني القرآن كناية عن غير مذكور (في ليلة القدر) وذلك أن الله تعالى
أنزل القرآن العظيم جملة واحدة من اللوح المحفوظ إلى سماء الدنيا ليلة القدر فوضعه في بيت العزة ثم
نزل به جبريل على النبي صلى الله عليه وسلم فجوامع مفرقة في مدة ثلاث وعشرين سنة فكان ينزل بحسب
الوقائع والحاجة إليه وقيل إنما أنزل إلى السماء الدنيا لثمرها الملائكة بذلك ولائها كما شترك بيننا وبين
الملائكة فهي لهم سكن ولنا سقف وزينة سميت ليلة القدر لأن فيها تقدير الأعمار والأحكام والأرزاق
والآجال وما يكون في تلك السنة إلى مثل هذه الليلة من السنة المقبلة بقدر الله ذلك في بلاده وعباده ومعنى
هذا أن الله يظهر ذلك الملائكة ويأمرهم بفعل ما هو من وظيفتهم بأن يكتب لهم ما قدره في تلك السنة
ويعرفهم أيا وليس المراد منه أن يحدثه في تلك الليلة لأن الله تعالى قدر المقادير قبل أن يخلق السموات
والأرض في الأزل قبل للحسين بن الفضل أليس قد قدر الله المقادير قبل أن يخلق السموات والأرض
قال نعم قيل له فما معنى ليلة القدر قال سوق المقادير إلى المواقيت وتنفيذ القضاء المقدر وقيل سميت ليلة
القدر لعظم قدرها وشرها على البالي من قوتهم فلان قدر عند الأمير منزلة وجاء وقيل سميت بذلك
لأن العمل الصالح يبدون فيها إذا قدر عند الله له كونه مقبولا وقيل سميت بذلك لأن الأرض تضيق
بالملائكة فيها

(فصل في فضل ليلة القدر وما ورد فيها) * (ق) عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه قال قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم من قام ليلة القدر إيمانا واحتسابا غفر له ما تقدم من ذنبه واختلف العلماء
في وقتها فقال بعضهم أنها كانت على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم رفعت لقوله صلى الله عليه وسلم
حين تلاح الرجال أني خرجت لا خبركم بليلة القدر فتلاح فلان وفلان فرفعت وعسى أن يكون خيرا
لكم وهذا غلط ممن قال بهذا القول لأن آخر الحديث يرد عليهم فانه صلى الله عليه وسلم قال في آخره
فالتمسوها في العشر الاواخر في التامعة والسابعة والخامسة فلو كان المراد رفع وجودها لم يأمر بالتامسة وعامة
الحجبة والعلماء في بعدهم على أنها سابقة إلى يوم القيامة تروى عن عبد الله بن خنيس مولى معاوية قال
قلت لأبي هريرة زعموا أن ليلة القدر رفعت قال كذب من قال ذلك قلت هي في كل شهر رمضان استقبله
قال نعم ومن قال ببقائها وجودها اختل في محلها فقل هي منتقلة تكون في سنة في ليلة وفي سنة أخرى
في ليلة أخرى هكذا أبدا قالوا بهذا يجمع بين الأحاديث الواردة في أوقاتها المختلفة وقال مالك والثوري

الذي يجتمع فيه القوم والمراد أهل الناصي روى
أن أبا جهل مر بالنبي عليه السلام وهو يصلي
فقال ألم أنهلك فأغظ له رسول الله عليه السلام
فقال أتهدني وأنا أكثر أهل الوادي ناديا فقتل
والزبانية لغة الشرط الواحد زبينة من الزين
وهو الدفع والمراد ملائكة العذاب وعنه عليه
السلام لو دعانا ديه لاخذته الزبانية عيانا
(كلا) ردع لا يجهل (لا تطعه) أي أثبت
على ما أنت عليه من عصيانه كقوله فلا تطع
المكذبين (واسجد) ودم على سجدتك
يريد الصلاة (واقرب) وتقرب إلى ربك
بالسجود فان أقرب ما يكون العبد إلى ربه إذا
سجد كذا الحديث والله أعلم
(سورة القدر مكية وقيل مدنية) *

وهي خمس آيات

(بسم الله الرحمن الرحيم) *
(إنا أنزلناه في ليلة القدر) عظم القرآن حيث
أسند أنزاله إليه دون غيره وجاء بضمير دون
اسمه الظاهر للاستغناء عن التنبية عليه ورفع
مقدار الوقت الذي أنزل فيه روى أنه أنزل
جملة في ليلة القدر من اللوح المحفوظ إلى السماء
الدنيا ثم كان ينزل به جبريل على رسول الله صلى
الله عليه وسلم في ثلاث وعشرين سنة ومعنى ليلة
القدر ليلة تقدير الأعمار والأرزاق والقدر بمعنى
التقدير وسميت بذلك لثمرها على سائر البالي
وهي ليلة السابيع والعشرين من رمضان كذا
روى أبو حنيفة رحمه الله عن حاصم عن ذرأن
أبي بن كعب كان يحلف على ليلة القدر أنها ليلة
السابيع والعشرين من رمضان وعليه الجمهور
ولعل الداعي إلى إختلافها أن يحصى من يريد لها
الليالي الكثيرة طلبا لموافقتها وهذا إختلاف في الجمعة
الوسطى واسمها الأعظم وساعة الاجابة في الجمعة
ورضاها في الطاعات وغضبه في المعاصي وفي
الحديث من أدركها يقول اللهم أنك عفوق تعب

واحد واسمحاق وابو ثور انهما اتفقوا في العشر الاواخر من رمضان وقيل بل تنقل في رمضان كله وقيل انها في ليلة معينة لا تنقل عنها أبدا في جميع السنين ولا تفارقها فعلى هذا في ليلة من السنة كلها وهو قول ابن مسعود وابي حنيفة وصاحبيه وروى عن ابن مسعود انه قال من يقم الحول يصمها قبل ان يبلغ عبد الله ابن عمر فقال يرحم الله ابا عبد الرحمن اما علم انها في شهر رمضان ولكن أراد ان لا يتكل الناس وقال جمهور العلماء انها في شهر رمضان واختلفوا في تلك الليلة فقال ابو ذر بن العقيلي في أول ليلة من شهر رمضان وقيل هي ليلة سبعة عشر وهي الليلة التي كانت صبيحتها واقعة بدير يحيى هذا عن زيد بن أرقم وابن مسعود ايضا والحسن والحسين الذي عليه الاكثر وانها في العشر الاواخر من رمضان والله سبحانه وتعالى أعلم

(ذكر الاحاديث الواردة في ذلك)

(ق) عن عائشة رضي الله تعالى عنها قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يجلس في العشر الاواخر من رمضان ويقول تحروا ليلة القدر في العشر الاواخر من رمضان (م) عن ابي هريرة رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اريت ليلة القدر ثم ايقظني بعض اهلي ففسيت فالتسوها في العشر الاواخر من رمضان وذهب الشافعي الى انها ليلة احدى وعشرين (ق) عن ابي هريرة ان ابا سعيد قال اعتكفنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم العشر الاواسط فلما كانت صبيحة عشرين نقلنا متاعنا فأتانا النبي صلى الله عليه وسلم فقال من كان اعتكف فلم يرجع الى معتكفه وانا اريت هذه الليلة ورايتني اسجد في ماء وطين فلما رجعت الى معتكفه هاجت السماء فطربنا فوالذي بعثه بالحق لقد هاجت السماء من آخر ذلك اليوم وكان المسجد على عريش ولقد رأيت على أنفه وارتبته اثر الماء والطين وفي رواية نحوه الا انه قال حتى اذا كانت ليلة احدى وعشرين وهي الليلة التي يخرج من صبيحتها من اعتكف فقه قال من اعتكف معي فليعتكف العشر الاواخر وورد في فضل ليلة القدر اثنا عشر حديثا عن عبد الله بن أنيس قال كنت في مجلس لبني سلمة واني اصغرهم فقالوا من يسأل لنا رسول الله صلى الله عليه وسلم عن ليلة القدر وذلك في صبيحة احدى وعشرين من رمضان فخرجت فوافيت رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت ارسلني اليك رهط من بني سلمة يسألونك عن ليلة القدر فقال كم الليلة فقلت اثنا عشر وعشرون فقال هي الليلة ثم رجعت فقال اوالقابلة تريد اثنا عشر وعشرين أخرجه ابو داود وذهب جماعة من الصحابة وغيرهم ان ليلة القدر ليلة ثلاث وعشرين ومال اليه الشافعي ايضا (خ) عن الصنف الجني انه سأل رجلا هل سمعت في ليلة القدر شيئا قال اخبرني بلال مؤذن رسول الله صلى الله عليه وسلم انها في أول السبع من العشر الاواخر وهذا اللفظ مختصر عن عبد الله بن أنيس قال قلت يا رسول الله ان لي بادية اكون فيها وانا أصلي فيها بحمد الله فترني ليلة اتزلها الى هذا المسجد فقال انزل ليلة ثلاث وعشرين قيل لابنه كيف كان ابوك يصنع قال كان يدخل المسجد اذا صلى العصر فلا يخرج الا الحاجة حتى يصلي الصبح فاذا صلى الصبح وجد دابته على باب المسجد فجلس عليها وتحق بباديته أخرجه ابو داود وسلم عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اريت ليلة القدر ثم انسيتم اواراني اسجد صبيحتها في ماء وطين قال فطربنا ليلة ثلاث وعشرين فصلى بنا رسول الله صلى الله عليه وسلم وانصرف وان اثر الماء والطين على جبهته وانفه ويحكى عن بلال وابن عباس والمحسين انها ليلة اربع وعشرين (خ) عن ابن عباس قال التمسوها في اربع وعشرين وقيل هي في ليلة خمس وعشرين دليله قوله صلى الله عليه وسلم تحروا ليلة القدر في الوتر من العشر الاواخر من رمضان وقيل هي ليلة سبع وعشرين يحكى ذلك عن جماعة من الصحابة منهم ابي بن كعب وابن عباس واليه ذهب أحمد (م) عن زر بن حبیش قال سمعت ابي بن كعب يقول وقيل له ان عبد الله بن مسعود يقول من قام السنة اصاب ليلة القدر قال اني والله الذي لا اله الا هو انه في رمضان يحلف ولا يستثنى فوالله اني لا علم أي ليلة هي الليلة التي أمرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم

بقيامها وهي ليلة سبع وعشرين وأما رتبتها أن تطلع الشمس من صبيحة يومها يضاء الاشعاع لمعان معاوية
عن النبي صلى الله عليه وسلم في ليلة القدر قال ليلة سبع وعشرين أخرجه أبو داود وقيل هي ليلة تسع
وعشرين دليله قوله تحرر واليلة القدر في العشر الاواخر من رمضان وقيل هي ليلة آخر الشهر عن ابن عمر
قال سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن ليلة القدر وأنا أسمع فقال هي في كل رمضان أخرجه
أبو داود وقال ويروى موقوفا عليه ذكر لي سالي مشتركة عن ابن مسعود قال قال لنا رسول الله صلى الله عليه
وسلم في ليلة القدر اطلبوها ليلة سبع وعشرين من رمضان وليلة احدى وعشرين وليلة ثلاث وعشرين
ثم سكت أخرجه أبو داود عن عتبة بن عبد الرحمن قال حدثني ابي قال ذكرت ليلة القدر عند ابي بكر فقال
ما أنا بملتسها بشئ سمعته من رسول الله صلى الله عليه وسلم الا في العشر الاواخر فاني سمعته يقول التمسوها في
تسع بقين اوفي سبع بقين اوفي خمس بقين اوفي ثلاث بقين وأخره الترمذي (خ) عن عباد بن
من رمضان كصلاته في سائر السنة فاذا دخل العشر الاواخر اجتهدا أخرجه الترمذي (خ) عن عباد بن
الصامت قال خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم ليخبر بليلة القدر فتلاح رجلان من المسلمين فقال النبي
صلى الله عليه وسلم اني خرجت لاختبركم بليلة القدر فتلاح فلان وفلان فرفعت وعسى ان يكون خير لكم
فالتمسوها في التاسعة والسابعة والخامسة قوله فتلاح رجلان اي تخاضعهم رجلان وقوله فرفعت لم يرد
رفع عنها وانما أراد رفع بيان وقتها ولو كان المراد رفع وجودها لم يأمر بالتمسها (خ) عن ابن عباس قال
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم هي في العشر في سبع مضين اوسبع بقين يعني ليلة القدر وفي رواية في
تاسعة تبقى في سابعة تبقى في خامسة تبقى قال ابو عيسى روى عن النبي صلى الله عليه وسلم في ليلة القدر انها
ليلة احدى وعشرين وليلة ثلاث وعشرين وسبع وعشرين وتسع وعشرين وأخر ليلة من
رمضان قال الشافعي كان هذا عندي والله أعلم ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يحيب على نحو ما يسئل
عنه يقال له فتمسها في كذا فقال التمسوها في ليلة كذا وأقوى الروايات عندي فيها ليلة احدى وعشرين
قال البخاري وفي الجملة أبهم الله هذه الليلة على الامة ليجهتدوا في العبادة ليالي شهر رمضان طمعاً في
ادراكها كما أخفى ساعة الاجابة في يوم الجمعة وأخفى الصلاة الوسطى في الصلوات الخمس واسمها الاعظم في
القرآن في اسمائه ورضاه في الطاعات ليرغبوا في جميعها ويستخفوا في المعاصي لينتهوا عن جميعها وأخفى قيام
الساعة ليجهتدوا في الطاعات حذراً من قيامها ومن علاماتها ما روى عن الحسن رفعه انها ليلة بلجة سحرة
لا حارة ولا باردة تطلع الشمس صبيحتها يضاء الاشعاع لها (ق) عن عائشة قالت كان رسول الله صلى الله
عليه وسلم اذا دخل العشر الاواخر اجاب الليل وايقظ اهله وجدود شداثره واسلم عنها قالت كان رسول الله
صلى الله عليه وسلم يجهتد في العشر الاواخر من رمضان ما لا يجهتد في غيره (ق) عنها ان النبي صلى الله عليه
وسلم كان يعتكف العشر الاواخر من رمضان حتى توفاه الله عز وجل ثم اعتكف بعده ازواجه (ق) عن
ابن عمر رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يعتكف العشر الاواخر من رمضان عن عائشة
قالت قلت يا رسول الله ان علمت ليلة القدر ما أقول فيها قال قلوا اللهم انك عفو كريم تحب العفو فاعف عني
أخرجه الترمذي وقال حديث حسن صحيح وأخرجه النسائي وابن ماجه قوله عز وجل (وما أدراك
ماليلة القدر) أي أي شيء يبلغ درايته قدرها ويبلغ فضلها وهذا على سبيل التعظيم لها والتشويق الى
خيرها ثم ذكر فضلها من ثلاثة أوجه فقال تعالى (ليلة القدر خير من ألف شهر) قال ابن عباس ذكر
رسول الله صلى الله عليه وسلم رجل من بني اسرائيل حمل السلاح على عاتقه في سبيل الله ألف شهر ففجأ
رسول الله صلى الله عليه وسلم لذلك وتمني ذلك لامة فقال يا رب جعلت أمتي أقصر الامع اعماراً واقلمها
اعمالاً فأعطاها الله تبارك وتعالى ليلة القدر فقال ليلة القدر خير من ألف شهر التي حمل فيها الاسرائيلي
السلاح في سبيل الله لك ولا تمك الى يوم القيامة وعن مالك انه سمع من يثق به من أهل العلم ان النبي
صلى الله عليه وسلم أرى اعمال الناس قبله أو ما شاء الله من ذلك فكانه تقاصر اعمالهم أن لا يبلغوا من

العفو فاعف عني (وما أدراك ماليلة القدر)
أي لم يبلغ درايته غاية فضلها ثم بين له ذلك بقوله
(ليلة القدر خير من ألف شهر) ليس فيها ليلة
القدر وسبب ارتفاع فضلها الى هذه الغاية
ما يوجد فيها من تنزل الملائكة والروح وفصل
كل امرئ حكيم وذكر في تخصيص هذه الليلة لبني
عليه السلام ذكر ألف شهر ففجأ رسول الله صلى الله عليه وسلم
السلاح في سبيل الله ألف شهر ففجأ رسول الله صلى الله عليه وسلم
من ذلك وتقصرت اليهم أعمالهم فاعطوا ليلة
في خير من مدة ذلك العارضي

الاشكال في ظني قال والجواب عنه من وجوه اولها واحسنها الوجه الذي لمخصه صاحب الكشف
وهو ان الكفرة من القرية من اهل الكتاب وعبد الاوثان كانوا يولون قبل بعث محمد صلى الله عليه وسلم
لانفك عما نحن عليه من ديننا ولا تركه حتى يبعث النبي الموعود الذي هو مكتوب في التوراة والانجيل
وهو محمد صلى الله عليه وسلم فحكى الله تعالى عنهم ما كانوا يولونه ثم قال وما تفرق الذين اوتوا الكتاب اى
انهم كانوا يبعدون اجتماع الكلمة والاتفاق على الحق اذا جاءهم الرسول ثم ما فرقه من الحق ولا اقرهم
على الكفر الا بمجيء الرسول ونظيره في الكلام ما يقول الفاسق الفقير ان بعضه لست بمنفك مما انا فيه
من الافعال القبيحة حتى يرزى الله الغنى فيرزقه الله الغنى فيزداد فسقا فقول واعظه لم تكن منفكاً عن
الفسق حتى توتر وما غسست رأسك في الفسق الا بعد اليسار فيذكرك ما كان يقول تو بخا والزاما
قال الامام فخر الدين وحاصل هذا الجواب يرجع الى حرف واحد وهو ان قوله لم يكن الذين كفروا
منفكين عن كفرهم حتى تأتيتهم البينة مذكور حكاية عنهم وقوله وما تفرق الذين اوتوا الكتاب اخبار عن
الواقع والمعنى ان الذي وقع كان بخلاف ما ادعوا وانها ان تقرير الآية لم يكن الذين كفروا منفكين عن
كفرهم وان جاءتهم البينة وعلى هذا التقدير يزول الاشكال الا ان تغيير لفظة حتى بهذا اليس من اللغة في
شيء وذكر وجوها آخر قال والمختار هو الاول ثم فسر البينة فقال تعالى (رسول من الله) اى تلك البينة رسول
من الله (يتلو) اى يقرأ الرسول صلى الله عليه وسلم (صحفا) اى كتباً يريد ما تضمنه المحصف من المكتوب
فيه وهو القرآن لانه كان صلى الله عليه وسلم يقرأ عن ظهر قلبه لانه كتب (مطهرة) اى من الباطل
والكذب والزور والمعنى انها مطهرة من القبيح وقيل معنى مطهرة معظمة وقيل مطهرة اى لا ينبغي
ان يحسها الا المطهرون (فيها) اى في المحصف (كتب) اى الايات المكتوبة وقيل الكتب بمعنى
الاحكام (قيمة) اى عادلة مستقيمة غير ذات عوج وقيل قيمة بمعنى قائمة مستقيمة بالحق من قولهم قام بالامر
اذا ابراه على وجهه ثم ذكر من لم يؤمن من اهل الكتاب فقال تعالى (وما تفرق الذين اوتوا الكتاب)
يعنى في امر محمد صلى الله عليه وسلم (الا من بعد ما جاءتهم البينة) يعنى جاءتهم البينة في كتبهم انه نبي
مرسل قال المفسرون لم يزل اهل الكتاب مجتمعين في تصديق محمد صلى الله عليه وسلم حتى بعث الله تعالى
فلما بعث تفرقوا في امره واختلفوا فيه فآمن به بعضهم وكفروا به آخرون ثم ذكر ما مرواه في كتبهم فقال
تعالى (وما مروا) يعنى هؤلاء الكفار (الا لعبدوا الله) اى وما مروا الا ان يعبدوا الله قال ابن عباس
ما مروا في التوراة والانجيل الا باخلاص العباد لله موحدين له (مخلصين له الدين) الاخلاص عبارة
عن النية الخالصة وتحريرها عن شوائب الرياء وهو تنبيه على ما يجب من تحصيل الاخلاص من ابتداء
الفعل الى انتهائه والمخلص هو الذي يأتي بالحسن لمحسنه والواجب لوجوبه والنية الخالصة لما كانت
معتبرة كانت النية معتبرة فقد دلت الآية على ان كل ما موربه فلا بد وان يكون منوفا فلا بد من اعتبار
النية في جميع المأمورات قال أصحاب الشافعي الوضوء مأوربه ودلت هذه الآية على ان كل ما موربه
يجب ان يكون منوفا فتجب النية في الوضوء وقيل الاخلاص محله القلب وهو ان يأتي بالفعل لوجه الله
تعالى لمخالصه لا يريد بذلك رياء ولا سمعة ولا غرضاً آخر حتى قالوا في ذلك لا يجعل طلب الجنة مقصوداً
ولا النجاة من النار مطلوباً وان كان لا بد من ذلك بل يجعل العبد عبادته محض العبودية واعترا فالرب
عز وجل بالربوبية وقيل في معنى مخلصين له الدين مفرقين له بالعبودية وقيل قاصدين بقولهم رضوا
الله تعالى بالعبادة (م) عن أبي هريرة رضى الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان
الله تعالى لا ينظر الى اجسامكم ولا الى صوركم ولكن ينظر الى قلوبكم (حنفاء) اى ماثلين عن الاديان
كلوا الى دين الاسلام وقيل متبعين له ابراهيم عليه الصلاة والسلام وقيل حنفاء اى حجاجاً وانما قدمه على
الصلاة والزكاة لانه فيه صلاة واتفاق مال وقيل حنفاء اى محتونين محرمين لنكاح المحارم وقيل الحنيف
الذي آمن بجميع الانبياء والرسول ولا يفرق بين أحد منهم فمن لم يؤمن بأشرف الانبياء وهو محمد صلى الله

(رسول من الله) اى محمد عليه السلام وهو بئد
من البينة (يتلو) يقرأ عليهم (صحفا) قرطاس
(مطهرة) من الباطل (فيها) في المحصف (كتب)
(وما تفرق الذين اوتوا الكتاب الا من بعد ما
جاءتهم البينة) فمنهم من انكر نبوته بغيا وحسدا
ومنهم من آمن وانما افرده اهل الكتاب بعد
ما جمع اؤلاد بينهم وبين المشركين لانهم كانوا على
علم به لوجوده في كتبهم فاذا وصفوا بالانجيل (الا
عنه كان من لا كتاب له ادخل في هذا الوصف
(وما مروا) يعنى في التوراة والانجيل من غير شرك
لعبادوا الله مخلصين له الدين) من غير شرك
ونفاق (حنفاء) مؤمنين بجميع الرسل ماثلين

عليه وسلم ناليس بخفيف (ويقوموا الصلاة) أي المكتوبة في أوقاتها (ويؤتوا الزكاة) أي المقرضة
عند محالها (وذلك) أي الذي أمروا به (دين القيمة) أي الملة المستقيمة والشرعية المتنوعة وإنما
أضاف الدين إلى القيمة وهي نعمة لا تختلف إلا في الظاهر وإن القيمة ردت إلى الملة وقبل الملاء في القيمة للملاغة
كعلامة وقبل القيمة الكتب التي جرى ذكرها أي وذلك دين أصحاب الكتب القيمة وقيل القيمة جمع القيم
والقيم والقائم واحد والمعنى وذلك دين القائلين بالله التوحيد واستدل بهذه الآية من يقول إن الإيمان
قول وعمل لأن الله تعالى ذكر الاعتقاد أولاً وتبعه بالعمل ثانياً ثم قال وذلك دين القيمة والمدين هو الإسلام
والإسلام هو الإيمان بديل قوله فأخر جناساً من كان فيها من المؤمنين فإوجدنا فيها غير بيت من
المسلمين ثم ذكر ما للفرقيين فقال تعالى (إن الذين كفروا من أهل الكتاب والمشركين) فإن قلت
لم قدم أهل الكتاب على المشركين قلت لأن جناسهم أعظم في حق رسول الله صلى الله عليه وسلم وذلك أنهم
كانوا يستفتحون به قبل بعثته ويقرون بنبوته فلما بعث أنكره وكذبوه وصدوه مع العلم به فكانت جناباتهم
أعظم من المشركين فلهذا قدمهم عليهم فإن قلت إن المشركين أعظم جناباً من أهل الكتاب لأن
المشركين أنكروا الصانع والنبوة والقيامة وأهل الكتاب اعترفوا بذلك غير أنهم أنكروا نبوة محمد صلى
الله عليه وسلم وإذا كان كذلك كان كفرهم أخف فلم سوى بين الفريقين في العذاب قلت لما أراد أهل
الكتاب الرفعة في الدنيا بأنكارهم نبوة محمد صلى الله عليه وسلم أذلهم الله في الدنيا وأدخلهم أسفل
سافلين في الآخرة ولا يمنع من دخولهم النار مع المشركين أن تتفاوت مراتبهم في العذاب (في نار جهنم
خالدين فيها أولئك هم شر البرية) أي هم شر الخلق والمعنى أنهم لما استحقوا النار بسبب كفرهم قالوا
فهل إلى خروج من سبيل فقال بل تبقون خالدين فيها فكأنهم قالوا المذل قال لأنكم شر البرية (إن الذين
آمَنُوا وعملوا الصالحات أولئك هم خير البرية) يعني أنهم بسبب أعمالهم الصالحة واجتباؤهم الشرك
استحقوا هذا الاسم (جزاؤهم عند ربهم جنات عدن تجري من تحتها الأنهار خالدين فيها أبداً رضي
الله عنهم ورضوا عنه) قيل الرضا ينقسم قسمين رضاه ورضاعنه فالرضاه أن يكون ربا ومديراً والرضا
عنه بما يقضى ويدبر قال السدي إذا كنت لا ترضى عن الله فكيف تسأله الرضا عنك وقيل رضى
الله أعمالهم ورضوا عنه بما أعطاهم من الخير والكرامة (ذلك) أي هذا الجزاء والرضا (لمن خشى ربه)
أي لمن خاف ربه في الدنيا وانتهى عن المعاصي (ق) عن أنس بن مالك رضى الله عنه قال قال النبي
صلى الله عليه وسلم لا يبن كعب أن الله أمرني أن أقر أعليك لم يكن الذين كفروا من أهل الكتاب قال
وسماني قال نعم فبكي وفي رواية البخاري أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا يبن كعب أن الله أمرني أن
أقرئك القرآن قال الله سماني لك قال نعم قال وقد ذكرت عند رب العالمين قال نعم قال فذرفت عيناه
شرح غريب الحديث أما بكاء أبي فانه بكى سروراً واستغفار لنفسه عن تأمله لهذه النعمة العظيمة
وأعطائه تلك المنزلة الكريمة والنعمة عليه فيها من وجهين أحدهما كونه منصوباً عليه بعينه والثاني
قراءة النبي صلى الله عليه وسلم فانها منقبة عظيمة لم يشارك فيها أحد من الصحابة وقيل إنما بكى خوفاً
من تعصيره في شكره هذه النعمة وأما تخصيص هذه السورة بالقراءة فانها مع وجازتها جامعة لأصول
وقواعد ومهمات عظيمة وكان المحال يقتضي الاختصار وأما الحكمة في أمر النبي صلى الله عليه وسلم بالقراءة
على أبي فهي أن يتعلم أبي القراءة من ألفاظه صلى الله عليه وسلم وضبط أسلوب الوزن المشروع وقدره
بخلاف ما سواه من النعم المستعملة في غيره فكانت قراءته على أبي ليتعلم أبي منه لا يعلم هو من أبي وقيل
أنما قرأ على أبي ليتعلم غيره التواضع والادب وإن لا يستنكف الشريف وصاحب الرتبة العالية أن يتعلم
القرآن ممن هو دونه وفيه تبيينه على فضيلة أبي وأحث على الأخذ عنه وتقديمه في ذلك فكان كذلك
بعد النبي صلى الله عليه وسلم رأساً وأما في القراءة وغيرها وكان أحد علماء الصحابة رضى الله عنهم
والله سبحانه وتعالى أعلم بما رآه وأسرار كتابه

عن الأديان الباطنية (ويقوموا الصلاة ويؤتوا
الزكاة وذلك دين القيمة) أي دين القيمة
(إن الذين كفروا من أهل الكتاب والمشركين
في نار جهنم خالدين فيها أولئك هم شر البرية)
أن الذين آمنوا وعملوا الصالحات أولئك هم
خير البرية) ونافع بن مزهجم والبراء بن عازب
التخفيف والذي الأصل (جزاؤهم عند ربهم
على تخفيفه ورفض الأصل) تجري من تحتها الأنهار
جنات عدن إقامة (تجربهم) بقبول أعمالهم
خالدين فيها أبداً رضي الله عنهم (أي الرضا لمن
(ورضوا عنه) بنواها ذلك) أي الرضا لمن
خشى ربه) وقوله خير البرية يدل على فضل
المؤمنين من البشر على الملائكة لأن البرية الخلق
واشتقاقها من بر الله الخلق وقيل اشتقاقها
من البر وهو التراب ولو كان كذلك لما قرأوا
البرية بالهمزة كذا قاله الزجاج والله أعلم

بجسنته واما الكافر فيرد حسنته و يعذبه بسنته وقال محمد بن كعب القرظي فمن يعمل مثقال ذرة خيرا يره من كافر يرى ثوابه في الدنيا في نفسه وولده واهله وما له حتى يخرج من الدنيا وليس له عند الله خير ومن يعمل مثقال ذرة شرا يره من مؤمن يرى عقوبته في الدنيا في نفسه وولده واهله حتى يخرج من الدنيا وليس له عند الله شريك في ذلك انه لما نزلت ويطعمون الطعام على حبه وكان احدهما ياتيه السائل فيسئله ان يطعمه التمرة والكسرة والحجوزة ونحو ذلك ويقول هذا ليس بشئ يؤثر عليه انما يؤثر على ما يعطى ونحن نخبه وكان الاخير يتهاون بالذنب الصغير مثل الكذبة والنظرة واشباه ذلك ويقول انما وعد الله النار على الكافر وليس في هذا انما فأنزل الله هذه الآية يرغبهم في القليل من الخير ان يعطوه فانه يوشك ان يكثر ويحذرهم من اليسير من الذنب فانه يوشك ان يكبر والاثم الصغير في عين صاحبه يصير مثل الجبل العظيم يوم القيامة قال ابن مسعود احكم آية في القرآن فمن يعمل مثقال ذرة خيرا يره ومن يعمل مثقال ذرة شرا يره وسمى رسول الله صلى الله عليه وسلم هذه الآية الجامعة الفاذة حتى سئل من زكاة الجير فقال ما نزل الله فيها شيئا الا هذه الآية الجامعة الفاذة فمن يعمل مثقال ذرة خيرا يره ومن يعمل مثقال ذرة شرا يره وتصدق عمر بن الخطاب وعائشة كل واحد منهما بحجة عنب وقالوا فيها مناقيل كثيرة قلت انما كان غرضهما تعليم الغير والا فهما من كرماء الصحابة رضى الله تعالى عنهم وقال الربيع بن خيثم مر رجل بالحنسن وهو يقرأ هذه السورة فلما بلغ آخرها قال حسبي الله قد انتهت الموعظة والله سبحانه وتعالى أعلم بمراده واسرار كتابه

(تفسير سورة العاديات وهي مكية)

في قول ابن مسعود وغيره مدنية في قول ابن عباس وهي احدى عشرة آية وأربعون كلمة ومائة وثلاثة وستون حرفا

(بسم الله الرحمن الرحيم)

قوله عز وجل (والعاديات ضبحا) فيه قولان أحدهما انما الابل في الحج قال علي كرم الله وجهه هي الابل تعدون عرفة الى المزدلفة ومن المزدلفة الى منى وعنه قال كانت أول غزاة في الاسلام بدر وما كان معنا الا فرسان فرس لا زير وفرس للمقداد بن الاسود فكيف تكون العاديات فعلى هذا القول يكون معنى ضبحها مدا عناقها في السير واصله من حركة النار في العود (فالمريرات قدحا) يعني ان اخفاف الابل ترمي بالحجارة من شدة عدوها فيضرب الحجر حجرا آخر فيورى النار وقيل هي النيران يجمع (فالمريرات ضبحا) يعني الابل ترفع بركانها يوم النحر من جمع الى منى والسنة ان لا يدفع حتى يصبح والا غارة سرعة السير ومنه قولهم اشرق نير كيان غير (فأثرن به نقعا) اى هيجم بمكان سيرها غبارا (فوسطن به جمعا) اى وسطن بالنقع جمعا وهو من دلفة فوجه القسم على هذا ان الله تعالى اقسام بالابل لما فيها من المنافع الكثيرة وتعر يضرب بالابل الحج للترغيب وفيه تريع لمن لم يصح بعد القدرة عليه فان الكثرة والكفرور ومن لم يصح بعد الوجوب موصوف بذلك القول الثاني في تفسير العاديات قال ابن عباس وجعاعة هي الخيل العادية في سبيل الله والضبح صوت اجوافها اذا غدت قال ابن عباس وليس شئ من الحيوانات يضبح سوى الفرس والكلب والثعلب وانما تضبح هذه الحيوانات اذا تغير حالها من فرح او تعب وهو من قول العرب ضبحته النار اذا تغيرت لونه فالمريرات قدحا يعني انها تورى النار بحوافرها اذا سارت في الحجارة وقيل هي الخيل تهيج بالحرب ونار العداوة بين فرسانها وقال ابن عباس هي الخيل تغزو في سبيل الله ثم تأوى بالليل فيورى اصحابها نارا و يضعون طعاهم وقيل هو مكر الرجال في الحرب يقول اذا اراد الرجل ان يكر بصاحبه اما والله لا قدح لك ثم لا ورين لك فالمريرات ضبحا يعني الخيل تغير بقرسانها على العدو عند الصباح لان الناس في غفلة في ذلك الوقت عن الاستعداد فأثرن به أى بالمكان

(سورة العاديات مختلف فيها وهي احدى عشرة آية) (بسم الله الرحمن الرحيم) (والعاديات ضبحا) (بضم الضح صوت انما سها اذا عدون عن فتضبح والضبح صوت انما سها اذا عدون عن ابن عباس رضى الله عنه انه حكاها فقال أح وأنت صاب ضبحا على بضبحن (فالمريرات قدحا) قادات صاكات ججوافرها (الحجارة تورى نار الحبا حب وهي ما يتقدح من حوافرها (قدحا) قادات صاكات ججوافرها (الحجارة والقدح الصل والابراء اخرج النار تقول قدح فأورى وقدح فاصلد وانت صب قدحا بما انت صب به ضبحا (فالمريرات) تغير على العدو (ضبحا) في وقت الصبح (فأثرن به نقعا) فهيجن بذلك الوقت (جمعا) من جوع الاعداء ووسطه معنى توسطه وقيل من جوع لكان الغارة او العدو الذي دل عليه الضحير لكان الغارة او العدو الذي دل عليه والعاديات وعطف فأثرن على الفعل الذي وضع اسم الفاعل موضعه لان المعنى واللاتى عدون فأورين فأغررن فأثرن وجواب القسم

احسن صورة فتوضع في كفة الميزان فان رجحت فالجنة له وبتوى بسيئات الكافر في أقبح صورة فتخفف في ميزانه فيدخل النار وقيل انما توزن أعمال المؤمنين فمن ثقلت موازين حسناته على سيئاته دخل الجنة ومن ثقلت سيئاته على حسناته دخل النار فيقتص منه على قدرها ثم يخرج منها فيدخل الجنة او يعفو الله عنه بكرمه فيدخل الجنة بفضل الله وكرمه ورجته وأما الكافرون فقد قال في حقهم فلانهم لم يؤمنوا بالقيامة وزنا روى عن أبي بكر الصديق انه قال انما ثقلت موازين من ثقلت موازينه يوم القيامة باتباعهم الحق في الدنيا وثقله عليهم وحق لميزان يوضع فيه الحق غدا ان يكون ثقيلا وانما خفت موازين من خفت موازينهم يوم القيامة باتباعهم الباطل في الدنيا وخفته عليهم وحق لميزان يوضع فيه الباطل غدا ان يكون خفيفا قوله تعالى (فهو في عيشة راضية) أي مرضية في الجنة وقيل في عيشة ذات رضا يرضاها أصحابها (وأما من خفت موازينه) أي رجحت سيئاته على حسناته (فأما هاوية) أي مسكنه النار سمي المسكن ألاما لان الأصل في السكون الامهات وقيل معناه فأم رأسه هاوية في النار والهاوية اسم من اسماء النار وهي المهواة التي لا يدرك قعرها فهوون فيها على رؤسهم وقيل كان الرجل اذا وقع في امر شديد يقال هوت أمه أي هلكت خزائنه وكلا (وأما أدراك ما هية) يعني الهاوية ثم فسرهما فقَالَ (نار حامية) قد انتهت حرها فعوذ بالله وعظمته منها والله سبحانه وتعالى أعلم

(تفسير سورة التكاثر وهي مكية)

وثمان آيات وثمانية وعشرون كلمة ومائة وعشرون حرفا

(بسم الله الرحمن الرحيم)

قوله مزوجل (ألم أكرم التكاثر) أي أشغلكم المغامرة والمباهاة والمكثرة بكثرة المال والعدد والمناقب عن طاعة ربكم وما ينجيكم من سخطه ومعلوم ان من اشتغل بشئ أعرض عن غيره فينبغي للؤمن العاقل ان يكون سعيه وشغله في تقديم الاله وهو ما يقربه من ربه عز وجل فالتفاخر بالمال والجاه والاعوان والاقرباء تفاخر بأخس المراتب والاشتغال به يمنع الانسان من الاشتغال بتحصيل السعادة الاخرية التي هي سعادة الابد ويدل على ان المكثرة والمغامرة بالمال مذمومة ما روى عن مطرف بن عبد الله بن الشخير عن أبيه قال انتهيت الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يقرأ هذه الآية ألم أكرم التكاثر فقال يقول ابن آدم مالي مالي وهل لك من مالك الا ما تصدقت فأبقيت وما أكلت فأفنت وما لبست فأبليت أخرجه الترمذي وقال حديث حسن صحيح (خ) عن أنس بن مالك قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يتبع الميت ثلاث فيرجع اثنان ويبقى معه واحد يتبعه ماله واهله وعمله فيرجع أهله وماله ويبقى عمله (حتى زرتم المقابر) أي متم ودفنتم في المقابر يقال لمن مات زار قبره وزار ربه فيكون معنى الآية ألم أكرم حرمكم على تكثير أموالكم عن طاعة ربكم حتى أناكم الموت وأنتم على ذلك قيل نزلت هذه الآية في اليهود قالوا نحن أكثر من بني فلان وبني فلان أكثر من بني فلان شغلهم ذلك حتى ماتوا ضللا وقيل نزلت في حين من قريش وهم بنو عبد مناف وبنو سهم بن عمرو وكان بينهم فتنة فتعادوا القادة والاشراف أيهم أكثر فقال بنو عبد مناف نحن أكثر سيادا وأعز عزيزا وأعظم نفرا وأكثر عددا وقال بنو سهم مثل ذلك فكأثرهم بنو عبد مناف ثم قالوا نعد موتانا فعدوا الموتى حتى زاروا القبور فعدوهم فقالوا هذا قبر فلان وهذا قبر فلان فكأثرهم بنو سهم بثلاثة آيات لانهم كانوا في الجاهلية أكثر عددا فانزل الله هذه الآية وهذا القول اشبه بظاهر القرآن لان قوله حتى زرتم المقابر يدل على أمر مضي فكانه تعالى يحجبهم من أنفسهم ويقول مجيبا انكم أكثر منهم عددا فاذا نبغ ثم رد الله تعالى عليهم فقال (كلا) أي ليس الامر كما توهمه هؤلاء بالتكاثر والتفاخر وقيل المعنى حقا (سوف تعلمون) وعيد لهم (ثم كلا سوف تعلمون) كره تأكيذا والمعنى سوف تعلمون عاقبة تكاثركم وتفاخركم اذ انزل بكم الموت فهو وعيد بعد

(فهو في عيشة راضية) ذات رضا او مرضية (وأما من خفت موازينه) باتباعه الباطل (فأما هاوية) فسكنه وماواه النار وقيل للأوى ام على التشبيه لان الام مأوى الولد ومفرغه (وما أدراك ما هية) الضمير يعود الى هاوية والهاء بالغت (نار حامية) بالغت (سورة التكاثر مكية وهي ثمان آيات)* (بسم الله الرحمن الرحيم) (ألم أكرم التكاثر) شغلكم التبارى في الكثرة والتباهى بها في الاموال والاولاد عن طاعة الله (حتى زرتم المقابر) حتى ادرككم الموت على تلك الحال او حتى زرتم المقابر وعددتهم من في المقابر من موتاكم (كلا) ردع وتنبه على انه لا ينبغي للناظر لنفسه ان تكون الدنيا جميع همه ولا يتهم بدنيه (سوف تعلمون) عند النزاع سوء عاقبة ما كنتم عليه (ثم كلا سوف تعلمون)

في القبور (كلما تكرر الردع الانذار والتخويف
 (لو تعلمون) جواب (علم اليقين) علم الامور اليقين اي
 ما بين ايديكم (علم اليقين) علم الامور ما لم يكن التكاثر
 عليكم ما تستيقظونه من الامور لا اله الا الله
 اولعلمكم ما لا يوصف ولا تسكنكم محذوف والنفس
 (تدرون انجيلي) هو جواب قسم محذوف والى
 لتوكيد الوعيد لتدرون بضم التاء شامى وعلى
 (ثم تدرونها) كره معطوفاتين تعليل طافى التهديد
 وزيادة في التحويل اى الرقية التى هى نفس
 بالعين (عين اليقين) (ثم تدرونها) بضم التاء
 اليقين وخاصة افيديتوهما عن ابن مسعود
 عن الامن والحصه فيم افيديتوهما عن ابن مسعود
 رضى الله عنه وقيل عن النعم والنعم وعن الحسن
 الا لتدنيه عن الدين وتكاليفه وعن تقويه
 ما سوى كن يؤويه واواب تواريه وكسرة تقويه
 وقدروى مرفوعا والله اعلم ثلاث آيات
 (سورة العصر محتلف فيها وهى ثلاث آيات)
 (بسم الله الرحمن الرحيم)
 (والعصر) اقسام بصلاة العصر لفضاها بديل
 قوله تعالى والصلوة الوسطى صلاة العصر فى
 مصحف حفصة ولان التكليف فى اداها اشتق
 لمصحف حفصة فى تجاربهم ومكاسبهم آخر النهار
 لتهاق الناس فى اوقاسم بالعشى كما اقسام
 واشتغالهم بمعايشهم اوقاسم بالزمان
 بالضمى ما فيها من دلائل القدرة اوقاسم
 بالضمى ما فيها من دلائل العجايب وجواب
 ما فى مروره من اصناف العجايب وجواب

قال ابن عباس والمجهر ورو قبل مدنية وهي ثلاث آيات وأربع عشرة كلمة وثمان وستون حرفا

قوله عز وجل (والعصر) قال ابن عباس هو الدهر قيل أقسم الله به لما فيه من العبر والنجائب للناظر

وقد ورد في الحديث لا تسبوا الدهر فان الله هو الدهر وذلك لانهم كانوا يضيقون النواصب والنوازل الى الدهر فأقسم به تنبيها على شرفه وان الله هو المؤثر فيه فاحصل فيه من النواصب والنوازل كان بقضاء الله وقدره وقيل تقديره ورب العصر وقيل أراد بالعصر الليل والنهار لانهم يقولون لما قال لهم العصر ان فيه على شرف الليل والنهار لانهم خافوا ان لا يعمل العباد وقيل أراد بالعصر آخر طرفة النهار أقسم بالعشي كما أقسم بالضحى وقيل أراد صلاة العصر أقسم بها لشرفه اولها الصلاة الوسطى في قول بدليل قوله تعالى حافظوا على الصلوات والصلاة الوسطى لما قيل هي صلاة العصر والذي في مصحف عائشة رضي الله عنها وحفصة والصلاة الوسطى صلاة العرو في الصحيحين شغلوا عن الصلاة الوسطى صلاة العصر وقال صلى الله عليه وسلم من فاتته صلاة العصر فكأنما وتر أهله وماله وقيل أراد بالعصر زمان رسول الله صلى الله عليه وسلم أقسم بزمانه كما أقسم بمكانه في قوله لا أقسم بهذا البلد وأنت حل بهذا البلد نبه بذلك على أن زمانه أفضل الأزمان وأشرفها وجواب القسم قوله تعالى (ان الانسان لفي خسر) أي في خسران ونقصان قيل أراد بالانسان جنس الانسان بدليل قولهم كثر الدرهم في أيدي الناس أي الدراهم وذلك لان الانسان لا ينفلك عن خسران لان الخسران هو تضييع عمره وذلك لان كل ساعة تمر من عمر الانسان اما أن تكون تلك الساعة في طاعة أو معصية فان كانت في معصية فهو الخسران المبين الظاهر وان كانت في طاعة فاعمل غيرها أفضل وهو قادر على الاتيان بها فكان فعل غير الافضل تضييعا وخسرا فافسان بذلك انه لا ينفلك أحدا من خسران وقيل ان سعادة الانسان في طلب الآخرة والاعراض عن الدنيا ثم ان الاسباب الداعية الى حب الآخرة خفية والاسباب الداعية الى حب الدنيا ظاهرة فلهذا السبب كان أكثر الناس مشتغلين بحب الدنيا مستغرقين في طلبها فكأنوا في خسار ورواها كروا أنفسهم بتضييع أعمالهم وقيل أراد بالانسان الكافر بدليل انه استثنى المؤمنين فقال تعالى (الا الذين آمنوا وعملوا الصالحات) يعني فانهم ليسوا في خسر والمعنى ان كل ما مر من عمر الانسان في ما عدا الله تعالى فهو في صلاح وخير وما كان بعده فهو في خسر وفساد وهلاك (وتواصوا) أي أوصى بعض المؤمنين بعضا (بالحق) يعني بالقرآن والعمل بما فيه وقيل بالايمان والتوحيد (وتواصوا بالصبر) أي على أداء الفرائض وإقامة امر الله وحدوده وقيل أراد ان الانسان اذا عمر في الدنيا وهرم لفي نقص وتراجع الا الذين آمنوا وعملوا الصالحات فانهم كتب أجورهم وحسن أعمالهم التي كانوا يعملونها في شبابهم وصحتهم وهي مثل قوله لقد خلقنا الانسان في أحسن تقويم ثم رددناه أسفل سافلين الا الذين آمنوا وعملوا الصالحات فلهم أجر غير ممنون والله سبحانه وتعالى أعلم

(تفسير سورة الممزة وهي مكية)

وتسع آيات وثلاثون كلمة ومائة وثلاثون حرفا

(بسم الله الرحمن الرحيم)

قوله عز وجل (ويل) أي فجع وقيل هو اسم واد في جهنم (لكل همزة لزمة) قال ابن عباس هم المشاؤون بالنميمة المفرقون بين الاحبة الباغون للبراء العيب ٣ وقيل معناها واحد وهو العياب والمغتاب للناس في بعضهم قال الشاعر
 اذا القيتك من كره تكاشرتني * وان تغيب كنت المسامر للزرا
 وقيل بل يختلف معناها فليل الهمزة الذي يعيبك في الغيب واللمزة الذي يعيبك في الوجه وقيل هو على ضده وقيل الهمزة الذي يهز الناس بيده ويضربهم واللمزة الذي يلزمهم بلسانه ويعيبهم وقيل هو الذي يهز بلسانه ويلزم بعينه وقيل الهمزة الذي يؤذي جليسه بسوء الاقوال واللمزة الذي يرمق بعينه ويشير برأسه ويرمز بتعاجبه وقيل الهمزة المغتاب للناس واللمزة الطعان في انسابهم وحال هذه الاقوال

الاقسم (ان الانسان لفي خسر) اي جنس الانسان لفي خسران من تجارتهم (الا الذين آمنوا وعملوا الصالحات) فانهم اشتروا الآخرة بالدينافرجوا وسعدوا (وتواصوا بالحق) بالامر بالذي افرجوا وسعدوا (وتواصوا بالصبر) بالثبات الذي لا يسوغ انكاره وهو التحريك من توحيد الله وطاعته واتباع كبره ورساله (وتواصوا بالصبر) عن المعاصي وعلى الطاعات وعلى ما يلو به الله عباده وتواصوا في الموضعين فعل ماض معطوف على ماض قبله والله أعلم
 (سورة الممزة مكية وهي تسع آيات)
 (بسم الله الرحمن الرحيم)
 (ويل) مبتدأ خبره (الكل همزة لزمة) اي من يعيهم يعيب الناس من خائفتهم (اللمزة) اي من يعيهم مواجهة وبناء نعلته يدل على ان ذلك عادة منه قيل نزلت في الانخس من شريقي وكانت عادته الغيبة والوقيعة وقيل في أمية بن خلف وقيل في الوليد وجبوران يكون السبب خاصا والوعيد

٣ قوله وقيل معناها واحد ظاهره ان ما قبله ليس كذلك وليس كذلك اه صحيح

يرجع الى اصل واحد وهو الطعن واظهار العيب واصل الهمز الكسر والقبض على الشيء بالعنف والمراد
منه هذا الكسر من اعراض الناس والغض منهم والطعن فيهم ويدخل فيه من يحاكي الناس بأقوالهم
وافعالهم واصواتهم ليضحكوا منه وهما اعتان للفاعل على نحو سخره وضحكه للذي يسخر ويضحك
من الناس واختلغا فحين نزلت هذه الآية فتبل نزلت في الاخنس بن شريق كان يقع في الناس
ويغتابهم وقال محمد بن اسحاق ما زلنا نسمع ان سورة المزة نزلت في أمية بن خلف المجعبي وقيل نزلت
في الوليد بن المغيرة كان يغتاب النبي صلى الله عليه وسلم من وراءه ويطعن عليه في وجهه وقيل نزلت
في العاص بن وائل السهمي وقيل هي عامة في كل شخص هذه صفة كائن من كان وذلك لان
خصوص السبب لا يقدح في عموم اللفظ والحكم ومن قال انها في اناس معينين قال ان كون اللفظ عاما
لا ينافي أن يكون المراد منه شخصا معينا وهو تخصيص العام بقربة العرف والاولى ان تشمل على العموم
في كل من هذه صفة ثم وصفه فقال تعالى (الذي جمع مالا) وانما وصفه بهذا الوصف لانه يصري
بجرى السبب والعلية في الهمز والمزيعني وهو باعجابه بما جمع من المال يستعجز الناس ويستخفونهم وانما
نكر المالا لانه بالنسبة الى مال هو اكثر منه كالأشياء المحقيرة وان كان عظيما عند صاحبه فكيف يليق بالعاقل
ان يفخر بالشيء المحقير (وعده) أي أحصاه من العدد وقيل هو من العدة أي استعدده وجعله ذخيرة
وغنى له (بحسب أن ماله أخذه) أي يظن انه يخد في الدنيا ولا يموت لمساؤه وغناه قال الحسن ما رأيت
يقينا الا شك فيه أشبه بشك لا يقين فيه من الموت ومعناه ان الناس لا يشكون في الموت مع انهم يعملون
عمل من يظن انه يخد في الدنيا ولا يموت (كلا) رد عليه أي لا يخد ماله بل يخد ذكرا العلم والعمل
الصالح ومنه قول علي مات خزان المال وهم احياء والعلماء باقون ما بقي الدهر وقيل معناه حقا (ليبنذن)
واللام في لينذن جواب القسم فدل ذلك على حصول معنى القسم ومعنى لينذن ليطرحن (في الحطمة)
أي في النار وهو اسم من أسماء مثل سقر واطي وقيل هو اسم للدركة الثانية منها وسميت حطمة لانها
تخطم العظام وتكسرهما والمعنى بأية المزة المزة الذي يأكل لحوم الناس ويكسب من اعراضهم ان
وراءك الحطمة التي تأكل اللحوم وتكسر العظام (وما أدراك ما الحطمة) أي نار لا كسائر النيران
(نار الله الموقدة) انما اضافها اليه على سبيل التفتيح والتعظيم لها أي لا تخمد ابدا عن أبي هريرة رضى
الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أوقد على النار ألف سنة حتى احمرت ثم أوقد عليها ألف
سنة حتى ابيضت ثم أوقد عليها ألف سنة حتى اسودت فهي سوداء مظلمة أخرجه الترمذي قال ويروى
عن أبي هريرة موقوفة وهو أصح (التي تطلع على الأفئدة) أي يبلغ المهاووجعها الى القلوب والمعنى
انها تأكل كل شيء حتى تنتهي الى القواد وانما خص القواد بالذكر لانه ألطف شيء في بدن الإنسان وانه
يتألم بأذى شيء فكيف اذا طاعت عليه واستوات عليه ثم انه مع لطافته لا يحترق اذ لو احترق لمات
صاحبه وليس في النار موت وقيل انما خصه بالذكر لان القلب موطن الكفر والعقائد والنيات الفاسدة
(انها عليهم مؤصدة) أي مطبقة مغلقة (في عدم مددة) قال ابن عباس أدخلهم في محمد فذبت عليهم
بعماذ وفي أعناقهم السلاسل سدت عليهم الابواب وقال قتادة بلغنا انها عمد يعذبون بها في النار وقيل
هي أوتاد الاطباق التي تطبق على اهل النار والمعنى انها مطبقة عليهم بأوتاد مدودة وقيل اطبقت الأوتاد
عليهم ثم سدت بأوتاد من حديد من نار حتى يرجع عليهم غمها وحرها فلا يفتح عليهم باب ولا يدخل
عليهم روح ومدة صفة العمد أي مطولة فتسكون أرسج من القصيرة نعوذ بالله من النار وحرها والله
سبحانه وتعالى أعلم

فما لذي ناول كل من ياتر ذلك القبيح (الذي)
بذل من كل اوتصب على الذم (جمع مالا) جمع
شامى وخمزة وعلى مبالغة جمع وهو مطا بق
لقوله (وعده) أي تركه خالدا في الدنيا
(بحسب أن ماله أخذه) أي تركه خالدا في الدنيا
لا يموت أو هو تعريف بالعمل الصالح وانه هو
الذي اخذ صاحبه في الذم فاما المال فما
أخذ احدا فيه (كلا) رد عليه عن حسابه
(ليبنذن) أي الذي جمع (في الحطمة) في النار
التي شأنها ان تعظم كل ما بقي فيها خبر مبتدا
ما الحطمة تعجب وتعظيم (نار الله) التي تطاع
معدوف أي هي نار الله (الموقدة) تعجب
على الأفئدة يعني انها تدخل في أجوافهم حتى
تصل الى صدورهم وتطاع على أفئدتهم وهي
اوساط القلوب ولا شيء في بدن أذى عيسه فكيف
الفؤاد ولا أشد الماسه بأذى عيسه فكيف
اذا طاعت عليه نار جهنم واستولت عليه فكيف
نخص الأفئدة لانها مواطن الكفر والعقائد الفاسدة
ومعنى اطلاع النار عليهم انها تشتعل عليها (انها
عليهم) أي النار أو الحطمة (مؤصدة) مطبقة
(في عدم) بضم عين كوفي غير حفص الباقون
في عدم وهو النعان في جمع عماد كهاب وأهب
وتقد على الابواب العمد استيقا في استيقاق
في الحديث الموثق من كس فطن وقاف مثبت
لا يجعل عالم ورجع المناق هي خمس آيات *

* (تفسير سورة الفيل وهي مكية) *

وخمس آيات وعشرون كلمة وستة وتسعون حرفا

* (بسم الله الرحمن الرحيم) *

قوله عز وجل (ألم تر كيف فعل ربك بأصحاب الفيل) كانت قصة أصحاب الفيل على ما ذكره محمد بن اسحاق عن بعض أهل العلم عن سعد بن جبير وعكرمة عن ابن عباس وذكره الواقدي أن النجاشي ملك الحبشة كان بعث أرباطا إلى اليمن فغلب عليهم أرقام رجل من الحبشة يقال له أبرهة بن الصباح بن بكسوم فساخط أرباطا في أمر الحبشة حتى انصدعوا صده عن فكاك طائفة مع أرباط وطائفة مع أبرهة فتراخفا فقتل أبرهة أرباطا واجتمعت الحبشة لأبرهة وغلب على اليمن واقرة النجاشي على عمله ثم إن أبرهة رأى الناس يتجهزون أيام الموسم إلى مكة لمحج بيت الله عز وجل فبنى كنيسة بصنعاء وكتب إلى النجاشي أني قد بنيت لك بصنعاء كنيسة لم يكن الملك مثلها ولست متم بها حتى أصرف إليها حج العرب فسمع بذلك مالك بن كنانة فخرج لها ليلا فدخل وتغوط فيها وأطخ بالعذرة قبلته فبلغ ذلك أبرهة فقال من اجتبر أعلى فليل صنع ذلك رجل من العرب من أهل ذلك البيت سمع بالذي قالت خلف أبرهة عند ذلك ليسرن إلى الكعبة حتى يهدمها فكتب إلى النجاشي يخبره بذلك وسأله أن يبعث إليه بقله وكان له قيل وقال له محمود وكان فيلا لم ير مثله عظمه وأوجسما وقوة فبعث به إليه فخرج أبرهة في الحبشة سائرا إلى مكة وخرج معهم الفيل فسمعت العرب بذلك فعظموه ورواوا جهاده حقا عليهم ثم فخرج ملك من ملوك اليمن يقال له ذو نفر من أطاعه من قومه فقاتلوه فهزمه أبرهة وأخذوا ذنقه فقتلوا يا أيها الملك استبقي فان بقائي خير لك من قتلي فاستحياء وأوقفه وكان أبرهة رجلا حليما ثم سار حتى إذا دنأ من بلاد خثعم خرج إليه نقيس بن حبيب الخثعمي في خثعم ومن اجتمع إليه من قبائل اليمن فقاتلوه فهزمهم وأخذ فيلهم فقتل نقيس يا أيها الملك أني دليل بأرض العرب وهاتان يداي على قومي بالسمع والطاعة فاستبقاه وخرج معه يده حتى إذا مر بالطائف خرج إليه مـعـود بن مغيث في رجال من نقيس فقتل يا أيها الملك نحن عبيدك ليس عندنا خلاف لك إنما تريد البيت الذي بمكة ونحن نبعث معك من يد لك عليه فبعثوا معه أبارغال مولى لهم فخرج حتى إذا كان بالمغس مات أبو رغال وهو الذي يرجم قبره وبعث أبرهة رجلا من الحبشة يقال له الأسود بن مسعود على مقدمة خيله وأمره بالغارة على نعم الناس فجمع الأسود مال أصحاب الحرم وأصاب عبد المطلب مائتي بعير ثم إن أبرهة أرسل بجناطة الحميري إلى أهل مكة وقال له سل عن شريقتي أتم بلغه ما أرسلك به إليه أخبره أني لم آت لقتال إنما جئت لهدم هذا البيت فأنطلق حتى أدخل مكة فلقى عبدا المطلب بن هشام فقال له إن الملك أرسلني إليك لأخبرك أنه لم يأت لقتال إلا أن تقاتلوه إنما جاء لهدم هذا البيت ثم انصرف عنكم فقال عبد المطلب ماله عندنا قتال ولا نأبى يدانا نخزي بينه وبين ما جاء له فان هذا بيت الله الحرام وبيت إبراهيم خليله عليه الصلاة والسلام فان عنقه فهو بيته وحرمة وان يخل بينه وبين ذلك فوالله ما لنا به قوة قال فأنطلق معي إلى الملك فزعم بعض العلماء أنه أردفه على بغلة كان عليها وركب معه بعض بنيته حتى قدم مكة وكان ذو نفر صديقه العبد المطلب فأتاه فقال يا ذنفر هل عندك من غناء فيمنزل بنا قال فإنا غناء رجل أسير لا يأمن أن يقتل بكرا أو عشي ولكن سأبعث إلى أنيس سائس الفيل فأنه لي صديق فأسأله أن يمنع لك عند الملك ما استطاع من خير ويعظم خطرك ومنزلتك عنده قال فأرسل إلى أنيس فأتاه فقال له أن هذا سيد قريش وصاحب غيره مكة يطعم الناس في السهل والوحوش في رؤس الجبال وقد أصاب الملك له مائتي بعير فان استطعت أن تنفقه عنده فانفقه فأنه صديق لي أحب ما وصل إليه من الخير فدخل أنيس على أبرهة فقتل يا أيها الملك هذا سيد قريش وصاحب غيره مكة الذي يطعم الناس في السهل والوحوش في رؤس الجبال يستأذن عليك وأنا أحب أن أذن له فيكاملك فقد جاء غـيرنا صلبك ولا مخالف عليك فأذن له وكان عبد المطلب رجلا جسيما وسيما فلما رآه أبرهة عظمه وأكرمه وكره أن يجالس معه على السرير وان يجالس تحتة فهبط إلى البساط فجلس عليه ثم دعاه فاجلسه معه ثم قال لترجانه قتل له

(بسم الله الرحمن الرحيم)
(ألم تر كيف فعل ربك) كيف في موضع نصب
فعل لا بألم تر لما في كيف من معنى الاستفهام
والجمله سدت مسدفعولي ترى وفي ألم تر تعجب
أي عجب الله نبيه من كفر العرب وقد شاهدت
هذه العظمة من آيات الله والمعنى أنك رأيت
آثار صنع الله بالحبشة وسمعت الأخبار به فتواترا
فقامت لك مقام المشاهدة (بأصحاب الفيل)
دوى أن أبرهة بن الصباح ملك اليمن من قبل
أصححة النجاشي بنى كنيسة بصنعاء وسميها
القليس وأراد أن يصرف إليها الحج فخرج رجل
من كنانة فقتل فيلها فخرقه فأغضبه ذلك
وقيل اجبت رفة من العرب نار فحملتها الرمح
فأحرقها خلف لهدم الكعبة فخرج بالحبشة
ومعه فيل اسمه محمود وكان قويا عظيما وأتينا
عشر فيلا غيره فلما جاء المغس خرج إليه عبد
المطلب وعرض عليه ثلث أموال تهامة ليرجع
فأبى وعبا جيشه وقدم الفيل وكانوا كلوا وجهوه
إلى الحرم برك ولم يبرح وإذا وجهوه إلى اليمن
هرول فأرسل الله طيرامع كل طائر جري منقاره
وخرن في رجليه أكبر من العدة واصغروا
الجمعة فكان الحجر يقع على رأس الرجل فيخرج
من دبره وعلى كل حجر اسم من يقع عليه ففروا
وهلكوا وأومات أبرهة حتى انصدع صدره عن
قلبه وانفأت وزيره أبو بكسوم وطائر حياق فوقه
حتى بلغ النجاشي فقص عليه القصة فلما أتمها
وقع عليه الحجر فخر ميتا بين يديه وروى أن أبرهة
أخذ عبد المطلب مائتي بعير فخرج إليه فيها فعظم
في عنقه وكان رجلا جسيما وسيما وقيل هذا
سيد قريش وصاحب غيره مكة الذي يطعم الناس
في السهل والوحوش في رؤس الجبال فلما ذكر
حاجته قال سقطت من عيني جئت لهدم البيت
الذي هو دينك ودين آبائك وشرفكم في قديم
الدهر فألهساك عند ذنونا خذلك فقال أنا رب

ما حاجتك الى الملك فقال الترجمان ذلك له فقال له عبد المطلب حاجتي الى الملك أن يرده على مائتي بعير أصابها الى فقال ابرهة لترجمانه قل له قد كنت أعجبني حين رأيتك ولقد زهدت الآن فيك قال لم قال جئت الى بيت هودينك ودين آبائك وهو شرفكم وعصمتكم لا هدمه لم تسكنني فيه وتسكنني في مائتي بعير أصبتها لك قال عبد المطلب أنا رب هذا الابل وهذا البيت رب سجنه منك قال ما كان ليمنعه مني قال فأنت وذلك فأمر بابل به فردت عليه فلما ردت الابل على عبد المطلب خرج فأخبر قريشا الخبر وأمرهم أن يتفرقوا في الشعاب ويتحزروا في رؤس الجبال يخوفوا عليهم من معرة الحبش ففعلوا وأتى عبد المطلب السكبة وأخذ حلقة الباب وجعل يقول

يارب لا أرجو لهم سواك * يارب فامنع منهم كما
أن عدو البيت من عاداك * امنعهم أن يخربوا قراكا

وقال أيضا

لا هم ان العبد يمنع رحله فامنع رحالك
وانصر على آل الصليب وعابديه اليوم آلك
لا يغلبن صليبهم * ومحالهم عبدوا محالك
جروا جميع بلادهم * والفيل كي يسبوا عيالكم
عمدوا حمالك بكيدهم * جهلوا ومارقوا جلالكم
ان كنت تاركتهم وكعبتنا فأمر ما بدا لك

ثم ترك عبد المطلب الحلقة وتوجه في بعض الوجوه مع قومه وأصبح ابرهة بالغمام وقد نهيا للدخول وهما جيشه وهما فيله وكان في ليل لم ير مثله في العظم والقوة ويقال كان معه اثنا عشر فيلا فأقبل نفيل الى الفيل الاعظم ثم أخذ بأذنه وقال له ابرك محمود وارجع راشدا فانك ببلد الله المحرم فبرك فبعثوه فأبى فضر به بالمعول في رأسه فأدخلوه محاسنه تحت مراقه ومراقه ففرعوه ليقوم فأبى فوجهوه راجعا الى اليمن فقسام يهرول ووجهوه الى الشام ففعل مثل ذلك ووجهوه الى المشرق ففعل مثل ذلك فضر به الى المحرم فبرك وأبى أن يقوم وخرج نفيل يشتد حتى صعد الجبل وأرسل الله عز وجل طير من الجبال أمثال الخطاطيف مع كل طائر ثلاثة اجبار يحجران في رجليه وحجر في منقاره أمثال المحص والعفس فلما غشين القوم أرسلنا عليهم فلم تصب تلك الحجارة احدا الا هلك وليس كل القوم أصابت وخرجوا هاربين لا يمتدون الى الطريق الذي جاؤا منه ويتساءلون عن نفيل بن حبيب ليدلهم على الطريق الى اليمن ونفيل ينظر اليهم من بعض الجبال وفي ذلك يقول نفيل

فانك ما رأيت ولن تراه * لدى حين المحصب ما رأينا
حدث الله اذا بصرت طيرا * وحصب حجارة تلقى علينا
وكاهم يسائل عن نفيل * كان على الحبشان دينا

وخرج القوم وما ج بعضهم في بعض يتساقطون بكل طريق ويهلكون في كل منزل وبعث الله على ابرهة داء في جسده فجعل يتساقط أنامله كلها سقطت انمله تبعته امددة من قبيح ودم فانتحى الى صنعاء وهو مثل فرخ الطير فيمن بقي من أحكابه ومامات حتى انصدع صدره عن قلبه سم هلك قال الواقدي وأما مجذوفيل النجاشي فربض ولم يشجع على الحرم فنجوا والفيل الاخر شجعوا فخصبوا أي رموا بالمحصب وقال بعضهم انفلت أبو يكسوم وزير ابرهة وتبعه طير فخلق فوق رأسه حتى بلغ النجاشي فقص عليه القصة فلما أنهاها وقع عليه حجر من ذلك الطير فخرم يمين يدي النجاشي قال أمية بن أبي الصلت ان آيات ربنا ساطعات * ما يعارى فيهن الا الكفور

حبس الفيل بالمغمس حتى * ظل يعوى كأنه معقور

وزوى عن عائشة رضى الله عنها قالت رأيت قائد الفيل وسائسه بمكة يستطعمان الناس ووزعم مقاتل ابن سليمان ان السبب الذي جراً أصحاب الفيل ان فئة من قريش اججوا ناراً حين خرجوا تجاراً الى أرض النجاشي فدفنوا من ساحل البحر وشميعة للنصارى سمها قريش الميكل فنزلوا فأججوا النار واشتروا فلما ارتحلوا تركوا النار كما هي في يوم عاصف فهاجت الريح فأضطرم الميكل ناراً فانطلق الصريح الى النجاشي فأسف غضباً للبيعة فبعث ابرهة لهدم الكعبة وكان في مكة يومئذ أبو مسعود الثقفي وكان مكفوف البصر يصيف بالطائف ويشتو بمكة وكان رجلاً نبياً نبياً لا تستقيم الا موربراً به وكان خليلاً لعبد المطلب فقال له عبد المطلب ماذا عندك فهذا يوم لا يستغنى فيه عن رأيك فقال أبو مسعود اصعد بنا الى حراء فصعد الجبل فقال أبو مسعود لعبد المطلب اعد الى مائة من الابل فقلدها انعلا واجعلها الله ثم اثبتنا في الحرم فلعل بعض السودان يعقر منها شيئاً فيغضب رب هذا البيت فيأخذهم ففعل ذلك عبد المطلب فعمد القوم الى تلك الابل فحملوا عليها ووعقروا بعضها وأجعل عبد المطلب يدعوه فقال أبو مسعود ان لهذا البيت رباً يمنعه فقد نزل تبع ملك اليمن هذا البيت وأراد هدمه فنعى الله وأبتلاه واطلم عليه ثلاثة أيام فلما رأى تبع ذلك كساه القباطي البيض وعظمه ونحله جزوراً فانظر نحو البحر فنظر عبد المطلب فقال أرى طيراً بيضاء نشأت من شاطئ البحر فقال ارمقها ببصرك اين قرارها قال أراها قد دارت على رؤسنا قال هل تعرفها قال والله ما أعرفها ما هي بنجدية ولا بتهامة ولا عربية ولا شامية قال ما قدرها قال اشباه اليها عسيب في مناقيرها حمى كأنها حمى الخذف قد أقبلت كالليل يتبع بعضها بعضاً امام كل رفقة طير يقودها اجر المنقار اسود الرأس طويل العنق فجاءت حتى اذا حاذت عسكر القوم ركبت فوق رؤسهم فلما توافت الرجال كلهم امهات الطير ما في مناقيرها على من تحتها مكتوب على كل حجر اسم صاحبه ثم انهارت من حيث جاءت فلما اصبحنا انخطام من ذروة الجبل فشيأ حتى صعدا ربوة فلم يؤنسا احداً ثم دنيا فلم يسمعا حساً فقالا بات القوم سامر بن فأصبحوا نياماً فلما دنيا من عسكر القوم فاذا هم خامدون وكان وقع الحجر على بيضة أحدهم فيخرقها حتى تقع في دماغه وتخرق الفيل والدابة ويغيب الحجر في الارض من شدة وقعه فعمد عبد المطلب فاخذ فاساً من فوسهم فحفر حتى اعنى في الارض فلا من الذهب الاجر والجواهر وحفر لصاحبه مثله فلا ثأماً قال لابي مسعود اختر ان شئت حفرتك وان شئت فهما لك معا فقال أبو مسعود فاخترني على نفسك فقال عبد المطلب اني أرى أجود المتاع في حفرتي فهي لك وجلس كل واحد منهم على حفرته ونادى عبد المطلب في الناس فتراجعوا وأصابوا من فضلها حتى ضاقوا به وساد عبد المطلب بذلك قريشاً واعطته القادة فلم يزل عبد المطلب وأبو مسعود في أهلهم ما في غناء من ذلك المال ودفع الله عز وجل عن كعبته واختلجوا في تاريخ عام الفيل فقبل كان قبل مولد النبي صلى الله عليه وسلم بأربعين سنة وقيل ثلاث وعشرين سنة والاصح الذي عليه الاكثرون من علماء السير والتواريخ واهل التفسير انه كان في العام الذي ولد فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم فانهم يقولون ولد عام الفيل وجعلوه تاريخاً لمولده صلى الله عليه وسلم وأما التفسير فقولهم عز وجل ألم ترأى ألم تعلم وذلك لان هذه الواقعة كانت قبل مبعثه بزمان طويل الا ان العلم بها كان حاصله عنده لان الخبر بها كان مستفيضاً معروفاً بمكة واذا كان كذلك فكأنه صلى الله عليه وسلم علمه وشاهده يقيناً فلهذا قال تعالى ألم تركيب فعل ربك بأصحاب الفيل قيل كان معهم فيل واحد وقيل كانوا فيله ثمانية وقيل اثني عشر وانما وحده لانه نسبهم الى الفيل الاعظم الذي كان يقال له محمد وقيل انما وحده لوفاق الاكثري وفي قصة أصحاب الفيل دلالة عظيمة على قدرة الله تعالى وعلمه وحكمته اذ يستحيل في العقل ان طيراً تأتي من قبل البحر تحمل حجارة ترمى بها ناساً مختصون وفيها دلالة على شرف محمد صلى الله عليه وسلم ومجزة ظاهرة له وذلك ان الله تعالى انما فعل ذلك لنصر من ارتضاه وهو محمد صلى الله عليه وسلم الداعي الى توحيد الله واهلاك من

سخط عليه وليس ذلك لنصرة قريش فانهم كانوا كفارا لا كتاب لهم والمجيشة لهم كتاب فلا ينفي على
عاقل ان المراد بذلك نصر محمد صلى الله عليه وسلم فكانه تعالى قال انا الذي فعلت ما فعلت بأصحاب الغيل
تعضاهاك وتشريقا القدومك واذا قد نصرتك قبل قدومك فكيف أتركك بعد ظهورك (الم يجعل كيدهم)
يعني مكرهم وسعهم في تخريب الكعبة (في تضليل) أي تضبيع ونسار وابطال ما أرادوا اضل كيدهم
فلم يصلوا الى ما أرادوا من تخريب البيت بل رجع كيدهم عليهم فخربت كيدتهم واحترقت وهلكوا
وهو قوله تعالى (وارسل عليهم طيرا أبابيل) يعني طيرا كثيرا متفرقة يتبع بعضها بعضا وقيل أبابيل
اقاطيع كالابل المؤتلة وقيل أبابيل جماعات في تفرقة قيل لا واحد لها من لفظها او قيل واحدة لها ابالة
وقيل ايل وقيل ابل مثل عجول قال ابن عباس كانت طير الهاخرا طيم كخراطيم الطير وكف
كاف الكلاب وقيل لمارؤس كروؤس السباع وقيل لها انا ب كاتيب السباع وقيل طير خضر لها
مناقير صفرو وقيل طير سود جاءت من قبل البحر فوجا فوجا مع كل طائر ثلاثة أجبار جران في رجليه
وجري منقاره لا تصيب شيئا الا هشمته ووجه الجمع بين هذه الاقوال في اختلاف اجناس هذا الطير
انه كان في هذه الصفات كلها فبعضها على ما حكاه ابن عباس وبعضها على ما حكاه غيره فأنشئ كل واحد
بما بلغه من صفاتها والله أعلم بقوله عز وجل (ترميمهم بحجارة) قال ابن مسعود صاحبت الطير ورميتهم
بالحجارة وبعث الله ريحا فضربت بالحجارة فزادته اشدة فاقع حجر منها على رجل الاخرج من الجانب الاخر
وان وقع على رأسه خرج من دبره (من سجيل) قيل السجيل اسم علم للديوان الذي كتب فيه عذاب
الكفار واشتد عليه من الاسجال وهو الارسال والمعنى ترميمهم بحجارة من جملة العذاب المكتوب المدون
بما كتب الله في ذلك الكتاب وقيل معناه من طين مطبوخ كما يطبخ الاجر وقيل سجيل حجر وطن مختلط
وأصله سنك وكل فارسي معرب وقيل السجيل الشديد (فجعلهم كعصف مأكول) يعني كورع
وتبين اكلته الدواب ثم رائته فيليس وتفرقت اجزؤه شبه تقطع أوصالهم وتفرقت بابتداف أجزاء الروث
وقيل العصف ورق المحنطة وهو التبن وقيل كالحب اذا أكل فصار اجوف وقال ابن عباس هو القشتر
الخارج الذي يكون على حب المحنطة كهية الغلاف والله تعالى أعلم

(تفسير سورة قريش وهي مكية)

وقيل مدنية والاول اصح واكثر وهي أربع آيات وسبع عشرة كلمة وثلاثة وسبعون حرفا

(بسم الله الرحمن الرحيم)

قوله عز وجل (لا يلاف قريش) اختلغا في هذه الالام فقبل هي متعلقة بما قبلها وذلك ان الله تعالى
ذكر أهل مكة عظيم نعمته عليهم بما صنع بالحبشة فقال فجعلهم كعصف مأكول لا يلاف قريش أي
أهلك أصحاب الغيل لتبقى قريش وما الغوامن رحلة الشتاء والصيف ولهذا جعل أبي بن كعب هذه السورة
وسورة الغيل واحدة ولم يفصل بينهما في معجزة بسم الله الرحمن الرحيم والذي عليه الجمهور من العناية
وغيرهم وهو المستفيض المشهور ان هذه السورة منفصلة عن سورة الغيل رانه لا تعلق بينهما وأوجب عن
مذهب أبي بن كعب في جعل هذه السورة والسورة التي قبلها سورة واحدة بان القرآن كالسورة الواحدة
يصدق بغضه بعضا وبين بعضه معنى بعض وهو معارض أيضا بطباق الصحابة وغيرهم على الفصل
بينهما وانهما سورتان فعلى هذا القول اختلاف في العلة المجالبة للام في قوله لا يلاف فقبل هي لام التعجب
أي أعجبا ولا يلاف قريش رحلة الشتاء والصيف وتركهم عبادة رب هذا البيت ثم أمرهم بعبادته فهو
كقوله على وجه التعجب أعجبا وذلك وقيل هي متعلقة بما بعدها تقديره فليعبدوا رب هذا البيت
لا يلافهم رحلة الشتاء والصيف أي ليجعلوا عبادتهم شكر لهذه النعمة ولا يلاف من الفت الشئ الغيا
وهو بمعنى الائتلاف فيكون المعنى لا يلاف قريش هذين الرجلين فتمتصلا ولا تنقطعا وقيل هو من

الابل والبيت رب سبيهم (الم يجعل كيدهم)
في تضليل (في تضبيع وابطال يقال ضلل كيد
اذاج له ضالا ضاعا وقيل لا مري القيس الملك
الضليل لا يندخل ملك أسبه أي ضيعه يعني انهم
كادوا البيت أو لا يبنوا القلنس ليصرفوا وجوه
الحاج اليه فضال كيدهم بايقاع الحريق فيه
وكادوه نانيا بارادة هدمه فضلل كيدهم بارسال
الطير عليهم (وارسل عليهم طيرا أبابيل) حذائق
الواحدة ابالة قال الزجاج جماعات من ههنا
وجماعات من ههنا (ترميمهم) وقرا ابو حنيفة
رضي الله عنه بريمهم أي الله والطير لانه اسم جمع
مذكروا غيا يوث على المعنى (بالحجارة من سجيل)
هو معرب من سنك كل وعليه النجوه وراي الاجر
(فجعلهم كعصف مأكول) زرع اكله الدود
(سورة قريش مكية وهي أربع آيات)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(لا يلاف قريش) متعلق بقوله فليعبدوا أمرهم
ان يعبدوه لاجل ايلافهم الرجلين ودخلت
الفاء في الكلام من معنى الشرط أي ان نعم
الله عليهم لا تحصى فان لم يعبدوه لساثر نعمه
فليعبدوه لهذه الواحدة التي هي نعمة ظاهرة أو
بما قبله أي فجعلهم كعصف مأكول لا يلاف
قريش يعني ان ذلك الائلاف لهذا الايلاف
وهذا كالتضمن في الشعر وهو ان يتعلق معنى
البيت بالذي قبله تعلقا لا يصح الابه وهما في
معجزة أبي سورة واحدة بلا فصل ويروى عن
الكسائي ترك التسمية بينهما والمعنى انه أهلك
الحبشة الذين قصدواهم ليتسارع الناس بذلك
فيحترموهم فضل احترام حتى ينظم لهم الامن
في رحلتهم فلا يجترئ احد عليهم وقيل المعنى
اعجبا لا يلاف قريش لا لاف قريش شامخ
أي مؤالفة قريش وقيل يقال ألقته الفوا لافا
وقريش ولد النضرين كناية سموة بتصغير القرش
وهو دابة عظيمة في البحر تعبت بالسفن ولا تطاق
الا بالنار والتصغير للتعظيم فسموه بذلك لشدة
ومنعتهم تشييبها وقيل من القرش وهو الجمع
والكسب لانهم كانوا كسابين تجاراتهم

ألف كذا أي زعمته وآلفنيه الله أي الزمنيه الله وقريش هم ولد النضرين كانه فكل من ولده النضر فهو من قريش ومن لم يلد النضر فليس بقريش (م) عن واثله بن الأسقع قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله اصطفى كنانة من ولد اسماعيل واصطفى قريشا من كنانة واصطفى من قريش بني هاشم واصطفاني من بني هاشم عن جابر رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الناس تبع لقريش في الخير والشر (ق) عن أبي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان الناس تبع لقريش في هذا الشأن مسلمهم مسلهم وكافرهم كافرهم عن سعيد بن زيد قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من أراد هوان قريش أهانه الله أخرجه الترمذي وقال حديث حسن غريب عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اللهم أذق أول قريش نكالا فأذق آخرهم نوالا أخرجه الترمذي وقال حديث حسن صحيح غريب النكال العذاب والشدة والنوال العطاء والخير وبهوا قريشا من القرش والقرش وهو الجمع والتكسب يقال فلان يقرش لعماله وبقريش لهم أي يكتسب وذلك لان قريشا كانوا قوم تجارا وعلى جمع المال والافاضل حرا وقال أبو ربحانة سألت معاوية عبد الله بن عباس لم سميت قريش قريشا قال لدابة تدون في البحر هي من أعظم دوابه يقال لها القرش لا تمر بشيء من الغث والسمين الا أكلته وهي تأكل ولا تؤكل وتعلو ولا تعلو قال وهل تعرف العرب ذلك في أشعارها قال نعم وأنشد شعرا لمجي

وقريش هي التي تسكن البحر بها سميت قريش قريشا تأكل الغث والسمين ولا تترك فيه لدى الجناحين ريشا هكذا في الكتاب حي قريش * يا كلون البلاد أكلا كشيشا ومهم آخر الزمان نبى * يكثر القتل فيهم والخموشا علا الأرض خيلة ورجالا * يحشرون المسطحى حشرا كيشا وقيل ان قريشا كانوا متفرقين في غير الحرم فيجمعهم قصي بن كلاب وأنزلهم الحرم فاتخذوه مسكنا فسموا قريشا اتجمعتهم والقرش اتجمع يقال تقرش القوم اذا تجتمعوا وسمى ابو قريش مجع لذلك قال الشاعر أبوكم قصي كان يدعى مجعا * به جمع الله القبائل من فهر

وقوله تعالى (إيلافهم) هو بدل من الأول تفخيما لا من الإيلاف وتذكيرا العظم المنسة فيه (رحلة الشتاء والصيف) قال ابن عباس كانوا يشتون بمكة ويصيفون بالطائف فأمرهم الله تعالى ان يقيموا بالحرم ويبعدوا رب البيت وقال الأكثرون كانت لهم رحلتان في كل عام للتجارة رحلة في الشتاء الى اليمن لأنها ادفأ ورحلة في الصيف الى الشام وكان الحرم واديا بمجد بالازرع فيه ولا ضرع وكانت قريش تعيش بتجارتهم ورحلتهم وكانوا لا يتعرض لهم أحد بسوء وكانوا يقولون قريش سكان حرم الله وولاية بيته وكانت العرب تكرمهم وتعزهم وتعظمهم لذلك فلو لا الرحلتان لم يكن لهم مقام بمكة ولولا الامن بجوار البيت لم بقدروا على التصرف فشق عليهم الاختلاف الى اليمن والشام فأخصبت بلاد اليمن فحملوا الطعام الى مكة أهل الساحل حملوا طعامهم في البحر على السفن الى مكة وأهل البر حملوا على الابل والخمير فألقى أهل الساحل الى جذة وأهل البر بالمخضب وأخصب الشام فحملوا الطعام الى مكة وألقوا بالابل فطخ فامتار أهل مكة من قريش وكفاههم الله مؤنة الرحلتين جميعا وقال ابن عباس كانوا في ضرر ومجاعة حتى جمعهم هاشم على الرحلتين فكانوا يقسمون ربحهم بين الغنى والفقر حتى كان فقيرهم كغنيهم وقال الحكائي كان أول من حمل السمراء يعني القمح الى الشام ورحل اليها الابل هاشم بن عبد مناف وفيه يقول الشاعر

قل للذي طلب السماحة والندى * هلا مرت بال عبد مناف
هلا مرت بهم تريد قراهم * منعول من ضرور عن كعاف
الرائشين وليس يوجد رائش * والقائلين هلم للإضياف

وضربهم في البلاد (إيلافهم رحلة الشتاء والصيف)
اطلق الإيلاف ثم أبدل عنه المقيد بالرحلتين
تفخيما لا من الإيلاف وتذكيرا العظم المنسة فيه
ونصب الرحلة بإيلافهم مفعولا به واراد رحلتى
الشتاء والصيف فأفرد لا من الإيلاف وكانت
لقريش رحلتان يرحلون في الشتاء الى اليمن
وفي الصيف الى الشام فيمتارون ويتجرون وكانوا
في رحلتهم آمنين لانهم أهل حرم الله فلا يتعرض

فارغاء عنها والمؤمن اذا سهاى صلاته تداركه في الحال وجبره سبحانه وسجد الممهور فظهر الفرق بين السهوين وقيل
 السهوين الصلاة هو ان يبقى ناسيا لذكر الله في جميع اجزاء الصلاة وهذا لا يصدر الا من المنافق الذي
 يعتقد انه لا فائدة في الصلاة فاما المؤمن الذي يعتقد فائدة صلاته وانها عليه واجبة ويرجو الثواب على
 فعلها ويخاف العقاب على تركها فقد يحصل له سهو في الصلاة يعني انه يصير ساهيا في بعض اجزاء الصلاة
 بسبب واريد عليه بوسوسة الشيطان او حديث النفس وذلك لا يكاد يخلو منه احد يتم يذهب ذلك الوارد
 عنه فثبت بهذا الفرق ان السهوين الصلاة من افعال المنافق والسهو في الصلاة من افعال المؤمن الذين
 هم يراون يتركون الصلاة في السهو يصلونها في العلية والفرق بين المنافق والمرائي ان المنافق هو الذي
 يبطن الكفر ويظهر الايمان والمرائي يظهر الاعمال مع زيادة الخشوع ليعتد فيه من يراه انه من اهل
 الدين والصلاح اما من يظهر النوافل ليعتدي به ويأمن على نفسه الرياء فلا بأس بذلك وليس بمراء ثم
 وصفهم بالبخيل فقال تعالى (ويمنعون الماعون) روى عن علي انه قال هي الزكاة وهو قول ابن عمر
 والحسن وقتادة والضحاك ووجه ذلك ان الله تعالى ذكرها بعنا الصلاة فذهبهم على ترك الصلاة ومنع
 الزكاة وقال ابن مسعود الماعون الغاس والدلو والقدر واساء ذلك وهي رواية عن ابن عباس ويدل عليه
 ما روى عنه قال كان عبد الماعون على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم عارية الدلو والقدر أخرجه أبو داود
 وقال مجاهد الماعون العارية وقال عكرمة الماعون اعلاء الزكاة المفروضة وادناه عارية المتاع وقال محمد
 ابن كعب القرظي الماعون المعروف ماعونا لانه قليل من كثير وقيل الماعون ما لا يحل منعه مثل الماء والملح
 والنفار ويلحق بذلك البئر والتور في البيت فلا يمنع جيرانه من الانتفاع به وما معنى الآية ان يرجع
 البخيل بهذه الاشياء القليلة الحقيرة فان البخيل بها في نهاية البخيل قال العلماء ويستحب ان يستكثر
 في بيته مما يحتاج اليه المجيران فيعيرهم ويتفضل عليهم ولا يقتصر على الواجب والله أعلم

(تفسير سورة الكوثر وهي مكية)*

قاله ابن عباس والمجهوز وقيل انهما مكية قاله الحسن وعكرمة وقتادة وهي ثلاث آيات وعشر كلمات
 واثنان وأربعون حرفا

(بسم الله الرحمن الرحيم)

قوله عز وجل (انا اعطيناك الكوثر) الكوثر نهر في الجنة اعطاه الله محمد صلى الله عليه وسلم وقيل
 الكوثر القرآن العظيم وقيل هو النبوة والكتاب والحكمة وقيل هو كثرة اتباعه وامته وقيل الكوثر
 الخير الكثير كما فسره ابن عباس (خ) عن أبي بشر عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال الكوثر الخير
 الكثير الذي اعطاه الله اياه قال أبو بشر قلت لسعيد بن جبير ان اناسا يزعمون انه نهر في الجنة قال سعيد
 النهر في الجنة من الخير الذي اعطاه الله اياه وأصل الكوثر فوعول من الكثرة والعرب تسمى كل شيء كثير
 في العدد وكثير القدر والمختر كوثر وقيل الكوثر الفضائل الكثيرة التي فضل بها على جميع الخلق
 فجميع ما جاء في تفسير الكوثر فقد اعطيه النبي صلى الله عليه وسلم اعطى النبوة والكتاب والحكمة
 والعلم والشفاة والخوض المورود والمقام المجود وكثرة الاتباع والاسلام واطهاره على الاديان كلها
 والنصر على الاعداء وكثرة الفتوح في زمنه وبعده الى يوم القيامة وأولى الاقاويل في الكوثر الذي
 عليه جمهور العلماء انه نهر في الجنة كما جاء مبينا في الحديث (ق) عن أنس قال يينا رسول الله صلى الله
 عليه وسلم ذات يوم بين اظهر ما اذا غفي اغفاء ثم رفع رأسه متبسما فقلت ما اضحكك يا رسول الله قال انزلت
 علي آتفا سورة فقرأ بسم الله الرحمن الرحيم انا اعطيناك الكوثر فصل ربك وانحر ان شانك هو الا بتر قال
 أتدرون ما الكوثر قلنا الله ورسوله أعلم قال فانه نهر في الجنة وعدنيه ربي عز وجل خير كثير هو

ويمنعون الماعون) يعني بهذا المنافقين
 أي لا يصلونها سرائرهم لا يعتقدون وجوبها
 ويصلونها علانية رياء وقيل فويل للمنافقين
 الذي يدخلون أنفسهم في جملة المصلين صورة
 وهم غافلون عن صلاتهم وانهم لا يريدون بها
 قربا الى ربهم ولا تاديبا لغيرهم ينقصون
 ويرتفعون ولا يدرون ماذا يفعلون ويظهرون
 للناس انهم يؤدون الفرائض ويمنعون الزكاة
 وما فيه منفعة وعن أنس والحسن قالوا الحمد لله
 الذي قال عن صلاتهم ولم يقل في صلاتهم لان
 معنى عن انهم ساهون عنها سهوا وترك لها وقلة
 التفات اليها وذلك فعل المنافقين ومعنى في ان
 السهو يعتبر بهم فيها بوسوسة شيطان او حديث
 نفس وذلك لا يخلو عنه مسلم وكان رسول الله
 صلى الله عليه وسلم يقع له السهو في صلاته فضلا
 عن غيره والمرآة مفاعلة من الازالة لان
 المرآة يراى الناس عملهم وهم يرونه الثناء عليه
 والا عجب ببه ولا يكون الرجل مرآيا باظهار
 الفرائض من حقها الا اعلان بها بالقوله صلى
 الله عليه وسلم ولا تخفى في فرائض الله والانخفاء في
 التطوع أولى فان اظهره فاصدا لا اقتداء به كان
 جيلا والماعون الزكاة وعن ابن مسعود رضى
 الله عنه ما يتعاور في العادة بين الناس من القدر
 والدلو والمقدمة ونحوها وعن عائشة رضى الله
 عنها الماء والنار والملح والله أعلم
 (سورة الكوثر مكية وهي ثلاث آيات)
 * (بسم الله الرحمن الرحيم)
 (انا اعطيناك الكوثر) هو فوعول من الكثرة
 وهو المفرط الكثير وقيل هو نهر في الجنة أحلى
 من العسل وأشد بياضا من اللبن وأبر من النحل
 وألين من الزبد حافتاه الزبرجد وأوانيه من
 فضة وعن ابن عباس رضى الله عنهما هو الخير
 الكثير وقيل له ان ناسا يقولون هو نهر في الجنة

حوض ترد عليه أمتي يوم القيامة آتته عدد نجوم السماء فيحسب العبد منهم فأقول رب انه من أمتي
فيقول ما تدري ما أحدث بعدك لفظ مسلم والبخاري قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لما عرج
في الى السماء اتيت على نهر حافته قباب الأول والمجوف فقلت ما هذا يا جبريل قال هذا الكوثر الذي
اعطاك ربك فاذا طينه او طينه مسك أذ فرشك ان راوى عن أنس رضي الله عنه قال سئل النبي صلى الله
عليه وسلم ما الكوثر قال ذلك نهر اعطاه الله يعني في الجنة أشد بياضا من اللبن وأحلى من العسل
فيه طير اعناقها كاعناق الجوز وقال عمر ان هذه لناعمة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أكتبها أنعم
منها أخرجه الترمذي وقال حديث حسن صحيح عن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الكوثر
نهر في الجنة حافته من ذهب ومجراه على الدر والياقوت تربته أطيب من المسك وماؤه أحلى من العسل
وأبيض من الثلج أخرجه الترمذي وقال حديث حسن صحيح (خ) عن عامر بن عبد الله بن مسعود قال
سألت عائشة عن قوله تعالى انا اعطيتك الكوثر فقالت الكوثر فقلت الكوثر نهر اعطيه نبيكم صلى الله عليه وسلم
شاطئا درججوف آتته كعدد نجوم السماء (ق) عن عبد الله بن عمرو بن العاص قال قال رسول الله صلى
الله عليه وسلم حوضي مسيرة شهر ماؤه أبيض من اللبن وريحه أطيب من المسك وكبرانه كنجوم السماء
من شرب منها لا ينظمأ أبدا زاد في رواية وزواياه سواء (ق) عن ابن عمر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال
امامكم حوضي ما بين جانبيه كما بين جبراء وأذرح قال بعض الرواة هما قريتان بالشام بينهما مسيرة ثلاثة
ايام وفي رواية فيه أباريق كنجوم السماء من ورده فشرب منه شربة لم ينظمأ بعدها أبدا (ق) عن
أنس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ما بين ناحيتي وفي رواية لا بيني حوضي كما بين صنعاء والمدينة
وفي رواية مثل ما بين المدينة وحنان وفي رواية قال ان قدر حوضي كما بين ايلياء وصنعاء اليمن وان فية من
الاباريق كعدد نجوم السماء (م) عن ابي ذر قال قلت يا رسول الله ما آتية المحوض قال والذي نفسي بيده
لا آتية أكثر من عدد نجوم السماء وكواكبها إلا في الليلة المظلمة المحيطة آتية الجنة من شرب منها لم ينظمأ آخر
ماء عليه يشرب فيه ميزابان من الجنة عن شرب منه لم ينظمأ عرضه مثل طوله ما بين عمان الى ايلة ماؤة أشد
بياضا من اللبن وأحلى من العسل (م) عن ثوبان ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اني لبعقر حوضي
اذود الناس لاهل اليمن اضرب بعصاي حتى يرفض عليهم فسئل عن عرضه فقال من مقامى الى عمان
وسئل عن شرايه فقال أشد بياضا من اللبن وأحلى من العسل يفت فيه ميزابان يمدانه من الجنة أحدهما
من ذهب والاخر من الورق (ق) عن ابن مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم انا فرطكم على
المحوض وليرفعن الى رجال منكم حتى اذا هويت اليهم لانا ولم يختلجوا دوني فأقول اى رب اصحابي فيقال
انك لا تدري ما أحدثوا بعدك (ق) عن أنس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ليردن على المحوض
رجال من اصحابي حتى اذا رفعوا الى اختلجوا دوني فلا قولن رب اصحابي فيقال انك لا تدري
ما أحدثوا بعدك وفي رواية ليردن على ناس من أمتي الحديث وفي آخره فأقول نسخة المن بدل بعدى (ق)
عن أبي هريرة قال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يرد على يوم القيامة رهطان من اصحابي أو قال
من أمتي فيجلون عن المحوض فأقول رب اصحابي فيقول انك لا علم لك بما أحدثوا بعدك انهم ارتدوا على
أدبارهم القهقري وسلم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ترد على أمتي المحوض وانا اذود الناس عنه
كما يذود الرجل ابل الرجل عن ابله قالوا يا نبي الله تعرفنا قال نعم لكم سيما ليست لاحد غيركم تردون على
غراحيجلين من آثار الوضوء وليصدن عن طائفة منكم فلا يصلون الى فأقول يا رب هؤلاء من اصحابي
فيحييني ملك فيقول وهل تدري ما أحدثوا بعدك (ق) عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه
وسلم والذي نفسي بيده لا ذودن رجلا عن حوضي كما تذاذ الغريبة من الابل عن المحوض (م) عن
حديثه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان حوضي لا بعد من ايلياء الى عدن والذي نفسي بيده
لا ذودن عنه الرجل كما يذود الرجل الابل الغريبة عن ابله قالوا يا رسول الله وتعرفنا قال نعم تردون

على غير اصحابنا من آثار الرضوخ لم يستلح من غيركم عن زيد بن ارقم قال كان مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فنزلنا منزلا فقال ما أنتم الا جزء من مائة ألف جزء ممن يرمعون على الخوض قيل كم كنتم يومئذ قال سبعة مائة أو ثمان مائة أخرجه أبو داود

(فصل في شرح هذه الأحاديث وذكريات تتعلق بالمحوض) قال الشيخ محي الدين النوروى قال القاضى هياض أحاديث المحوض صحيحة والإيمان به فرض والتصديق به من الإيمان وهو على ظاهره عند أهل السنة والجماعة لا يتأول ولا يختلف فيه وحديثه متواتر النقل رواه ثلاثون من الصحابة فذكره مسلم من رواية ابن عمر وأبي سعيد وسهل بن سعد وجندب بن عبد الله بن عمر وعائشة وأم سلمة وعقبة بن عامر وابن مسعود وحذيفة وحارثة بن وهب والمتورد وأبي ذر وثوبان وأنس وجابر بن سمرة ورواه غير مسلم من رواية أبي بكر الصديق وزيد بن ارقم وأبي امامة وعبد الله بن زيد وسويد بن حبله وعبد الله بن الصنابحي والبراء بن عازب وأسماء بنت أبي بكر الصديق ونحوه بنت قيس وغيرهم قال الشيخ محي الدين ورواه البخارى ومسلم ايضا من رواية أبي هريرة ورواه غيره من رواية عمر بن الخطاب وعائذ بن عمرو وآخرين وقد جمع ذلك كله الامام الحافظ أبو بكر البيهقى فى كتابه الدعوت والنشور بأسانيد وطرقه المتكاثرة قلت وقد اتفقنا على ان تراجم حديث المحوض عن جماعة ممن تقدم ذكرهم من الصحابة على ما سبق ذكره فى الأحاديث وفيه بيان ما اتفقنا عليه وانفرد كل واحد منهما واخرجا ايضا حديث المحوض عن أسماء بنت أبي بكر الصديق وذكرها القاضى عياض فيمن خرج له من الصحبة قال القاضى عياض وفى بعض هذا ما يقتضى كون الحديث متواترا واما مصنفه المحوض ومقداره فقد قال فى رواية حوضى مسيرة شهر وفى رواية ما بين جنبيه كما بين جرياء واذرح وفى رواية كما بين ايلياء وصنعاء اليمن وفى رواية عرضه مثل ما بين عمان الى ايلياء وفى رواية ان حوضى لا بعد من ايلياء الى عدن فهذا الاختلاف فى هذه الروايات فى قدر المحوض ليس موجبا للاضطراب فيها لانه لم يأت فى حديث واحد بل فى أحاديث مختلفة الرواية عن جماعات من الصحابة سمعوها من النبي صلى الله عليه وسلم فى مواضع مختلفة فخر بها النبي صلى الله عليه وسلم مثالا بعد اقطار المحوض وسعته وقرب ذلك على افهام السامعين لبعدهما بين هذه البلاد المذكورة لاعلى التقدير الموضوع للتخريب بل لاعلام السامعين عظم بعد المسافة وسعة المحوض وليس فى ذكر القليل من هذه المسافة منع من الكثير فان السكوت ثابت على ظاهره وصحت الرواية به والقيل داخل فيه فلا ممانعة ولا منافاة بينهما وكذلك القول فى آنية المحوض من ان العدد المذكور فى الأحاديث على ظاهره وانما أكثر عدد من نجوم السماء ولا مانع يمنع من ذلك اذ قد وردت الأحاديث الصحيحة الثابتة بذلك وكذلك القول فى الواردين الى المحوض الشاربين منه وكثرتهم وقوله صلى الله عليه وسلم ما أنتم الا جزء من مائة ألف جزء ممن يرمعون على الخوض لم يرد به المحصر بهذا العدد المذكور وانما خبر به مثالا لا أكثر العدد المعروف للسامعين ويدل على هذا قوله صلى الله عليه وسلم من ورد شرب منه فهذا صريح فى ان جميع الواردين يشربون وانما يمنع منه الذين يذاقون ويمنعون الورود لا يرتادهم ويتديلون وهو وقوله صلى الله عليه وسلم فيحتلج العبد منهم فأقول رب انه من أمتي فيقول ما تدرى ما أحدث بعدك وفى رواية وليرفعن الى رجال منكم حتى اذا هويتم لانا ولهم اختلجوا دوني فأقول اى رب أصحابي فيقول انك لا تدرى ما أحدثوا بعدك ونحو هذا من الروايات المذكورة فى الأحاديث السابقة وهذا مما اختلف العلماء فى معناه وفى المراد به من هم فقيل المراد بهم المشافقون المرتدون فى زمن النبي صلى الله عليه وسلم فيحتلج انهم اذا حشروا عرفهم النبي صلى الله عليه وسلم للسميعة التي عليهم فيناديهم فيقال له ليس هؤلاء ممن وعدت بهم انهم قد بدلوا بعدك أى لم يكونوا على ما ظهر من اسلامهم وقيل المراد بهم من اسلموا فى زمن النبي صلى الله عليه وسلم ثم ارتدوا بعده فى زمن أبي بكر الصديق وهم الذين قاتلهم على الردة وهم اصحاب مسيلة الكذاب فيناديهم النبي صلى الله عليه وسلم لما كان يعرف من ايمانهم فى حياته فيقال له قد ارتدوا بعدك وقيل المراد بهم اصحاب البديع الذين لم يحترجوا

يبدعهم عن الاسلام واحباب المعاصي الكبار الذين ماتوا على التوحيد ولم يتوبوا من بدعتهم ومعاصيهم
فعلى هذا القول لا يقطع لمولاه المطرودين من الحوض بالنار بل يجوز ان يذادوا عنه عقوبة لهم ثم يرجعهم
الله فيدخلهم الجنة من غير عذاب وقال ابن عبد البر كل من احدث في الدين كائنا ما كان من الرافض وسائر
احباب الاهواء فهو من المطرودين عن الحوض قال وكذلك الظلمة المسرفون في الجور ونمط الحق والمعلنون
بالكفر فكل هؤلاء يخاف ان يكونوا ممن عني بهذا الحديث وقوله من شرب منه لم يظما أبدا قال القاضي
صياض ظاهر هذا الحديث ان الشرب منه يكون بعد الحساب والنجاة من النار ويحتمل ان من شرب منه
من هذه الامة وقدر عليه دخول النار لا يعذب فيها بالظما بل يكون عذابه بخير ذلك لان ظاهر الحديث
ان جميع الامة تشرب منه الامن ارتد وصار كافرا وقيل ان جميع المؤمنين يأخذون كتبهم بأيامهم ثم
يعذب الله من شاء من عصايتهم وقيل انما يأخذ بيئته الناجون منهم خاصة والشرب من الحوض مثله
(شرح غريب ألفاظ الاحاديث) قوله فيختلج العبد منهم اي يتنزع ويحبذب منهم قوله ما بين جنبيه كما بين
جريا واذريح ما جرياح فيجيم ثم راسا كنه ثوبا موحدة ثم ألف مقصورة ووقع عند بعض رواة البخاري فيها
المذوالقصر والى وهي قرية من الشام واما اذرح فبهمزة ثم ذال معجمة ثم جاءه ملة وهي في طرف الشام
قريب من الشوبك واما عيان فبفتح العين وتشديد الميم باليد باللقاء من ارض الشام واما ايلياه فبفتح
المهمزة واسكان المثناة تحت وفتح اللام مدينة معروفة في طرف الشام على ساحل البحر ممتدة وسطه بين
دمشق ومصر بينهما وبين المدينة نحو خمس عشرة مرحلة وبينها وبين مصر ثمان مراحل والى دمشق اثنا عشر
مرحلة وهي آخر المجاز وأول الشام واما صبيحة مع فهي قاعدة اليمن واما كبر مدنه واما قيد باليمن في
الحديث لان بدمشق موضع يعرف بصنعاء دمشق وقد تقدم الكلام على اختلاف هذه المسافات والجمع
بين رواياتها قوله يشعب فيه ميزابان هو بفتح الياء المثناة تحت وبالشين والحاء المعجمتين اي يسيل فيه
وفي الحديث الا شرب يغت بفتح الياء وبالفين المعجمة وكسرها وتشديد التاء المثناة فوق اي يدفق منه
ميزابان تدفق تشديدا متباعدة وقوله اني لم أعقر حوضي هو بضم العين المهملة واسكان القاف وهو موقف
الابل من الحوض اذا وردته للشرب وقيل هو مؤخر الحوض قوله اذا ذود الناس اي اضرب الناس لاهل
اليمن بعصاى حتى يرفض عليهم معناه اطرد الناس عنه غير اهل اليمن ومعنى يرفض اي يسيل عليهم وفيه
منقبة عظيمة لاهل اليمن قوله انا فرطكم على الحوض الفرط بفتح الفاء والراء والذى يتقدم على الواردين
ليصلح لهم الحياض والدلاء ونحوها من آلات الاستقاء والمعنى انا سابقكم على الحوض كما همى له قوله منحقا
اي بعدا وفيه دليل لمن قال انهم اهل الردة اذ لا يقال لا مؤمن معقابل يشفع قلت في حديث أنس الا ولى
دليل لمن يقول ان سورة البقرة مكية وهو الاظهر لقوله ينادى رسول الله صلى الله عليه وسلم بين اظهروا ناذ
اغنى اغفاءه يعنى نام نومة ثم رفع راسه متبسماسا والله اعلم قوله تعالى (فصل ربك وانحر) معناه ان ناسا
كانوا يصلون لغير الله تعالى وينحرون لغير الله فأمر الله نبيه صلى الله عليه وسلم ان يصل له وينحرنه
مقربا الى ربه بذلك وقيل معناه فصل ربك صلاة العيد يوم النحر وانحرنسبك وقيل معناه فصل الصلاة
المقرضة بجمع وانحر البدن بمنى وقل ابن عباس فصل ربك وانحر اي ضع يدك اليمنى على اليسرى في
الصلاة عند النحر وقيل هو رفع اليدين مع التكبير الى النحر حكاه ابن الجوزي ومعنى الآية قد أعطيتك
ما لا نهاية لكثرته من خير الدارين وخصصتك بمسالم أخص به أحد غيرك فاعبد ربك الذى اعطاك هذا
العطلة الجزيل والنجى الكثير واعزك وشرفك على كافة الخلق ورفع منزلتك فوقهم فصل له واشكره على
انعامه عليك وانحر البدن مقربا اليه (ان شئت) يعنى عدوك ومنحلتك (هو الا بتر) يعنى هو الا ذل
المنقطع دابر نزلت في العاص بن وائل السهمي وذلك انه رأى النبي صلى الله عليه وسلم خارجا من المسجد
وهو داخل فالتقى عند باب بنى سهم وتحدثا وأنا من مسند يدق ريش جالس في المسجد فلما دخل
العاص قال والله من الذى كنت تتحدث معه فقال ذلك الا بتر يعنى به النبي صلى الله عليه وسلم وكان قد توفي

فقال هو من النجى الكثير (فصل ربك) فاعبد
ربك الذى اعزك باعطائه وشرفك وصانك من منز
الخلق مراغبا القومك الذين يعبدون غير الله
(وانحر) لوجهه واباسه اذا نحرته مخالفا لغيره
الا وان في النحر لها (ان شئت) (هو الا بتر)
انفصلك من قومك بخلافك لهم (اي من
المنقطع عن كل خير لا أنت ولا ولدك واعقابك
المنقطع من المؤمنين فهم أولادك وعقبك
يوم القيامة من المؤمنين فهم أولادك وعقبك
وذكرك مرفوع على النار وعلى لسان كل عالم
وذا كرالى آخر الدهر يبدأ بك الله ويثني بذكرك
ولا في الآخرة ما لا يدخل تحت الوصف فذلك
لا يقال له ا بتر انما لا يتره واثبتك انسى في
الدين والابنة قبل نزلت في العاص بن وائل
وهو فصل

ابن رسول الله صلى الله عليه وسلم من خديجة وقيل ان العاص بن وائل كان اذا ذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم قال دعوه فانه رجل ابتر لا عقب له فاذا اهلك انقطع ذكره فانزل الله تعالى هذه السورة وقال ابن عباس نزلت في كعب بن الاشرف وجماعة من قريش وذلك انه لما قدم كعب بن الاشرف مكة قالت له قريش نحن اهل السقاية والسدانة وانت سيد اهل المدينة فنحن خير ام هذا الصنبور المنبتر من قومه فقال انتم فترلت فيه ألم ترالى الذين اوتوا نصيبا من الكتاب يؤمنون بالحجبة والطاغوت ونزلت في الذين قالوا انه ابتران شائك هو الابتر أى المنقطع من كل خير قولهم في النبي صلى الله عليه وسلم هذا الصنبور ارادوا انه فرد ليس له ولد فاذا مات انقطع ذكره شبهوه بالخلة المنفردة يدق أسفلها وتسمى الصنبور وقيل هي الخلة التي تخرج في أصل اخرى تغرس وقيل الصنابر سمات تثبت من جذع الخلة تضربها وادواؤها ان تقطع تلك الصنابر منها فأراد كفار مكة ان يمحوا صلى الله عليه وسلم بمنزلة الصنابر تثبت في جذع نخلة فاذا انقطع استراحت النخلة فكذلك محمدا اذا مات انقطع ذكره وقيل الصنبور الوحيد الضعيف الذى لا ولده ولا عشيرة ولا ناصر من قريب ولا غريب فأكد بهم الله تعالى في ذلك ورد عليهم أشنع رد فقال ان شائك يا محمدا والابتر الضعيف الوحيد المحقير وأنت الاعز الاشرف الاعظم والله أعلم بمراده

(تفسير سورة قل يا أيها الكافرون وهي مكة) *

وست آيات وست وعشرون كلمة واربعة وتسعون حرفا عن أنس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ اذ نزلت عدلت له نصف القرآن ومن قرأ قل يا أيها الكافرون عدلت له ربع القرآن ومن قرأ قل هو الله احد عدلت له ثلث القرآن أخرجه الترمذى وقال حديث غريب وله عن ابن عباس نحوه وقال فيه غريب ووجه كون هذه السورة تعدل ربع القرآن ان القرآن مشتمل على الامر والنهي وكل واحد منهما ينقسم الى مائة معلق بعمل القلوب والى مائة معلق بعمل الجوارح فكل من ذلك اربعة اقسام وهذه السورة مشتملة على النهي عن عبادة غير الله تعالى وهي من الاعتقاد وذلك من افعال القلوب فكانت هذه السورة ربع القرآن على هذا التقسيم والله سبحانه وتعالى اعلم

(بسم الله الرحمن الرحيم)

قوله عز وجل (قل يا أيها الكافرون) الى آخر السورة نزلت في رهط من قريش منهم الحارث بن قيس السهمي والعاص بن وائل السهمي والوليد بن المغيرة والاسود بن عبد يغوث والاسود بن عبد المطلب بن أسد وأمية بن خلف قالوا يا محمدا هل اتبع ديننا وتبع دينك ونشرك في ديننا كله تعبد آلهتنا سنة ونعبد الهك سنة فان كان الذى حثت به خيرا كما قد شركاك فيه وأخذنا حظنا منه وان كان الذى بايدينا خيرا كنت قد شركتنا فى امرنا وأخذت بحظك منه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم معاذ الله ان أشرك به غيره قالوا فاستم بعض آلهتنا صدقك ونعبد الهك قال حتى انظر ما أتى من ربي فانزل الله قل يا أيها الكافرون الى آخر السورة فعدا رسول الله صلى الله عليه وسلم الى المسجد الحرام وفيه أولئك الملا من قريش فقام على رؤسهم ثم قرأها عليهم حتى فرغ من السورة فأبسو ومنه عند ذلك آذوه وأصحابه وقيل انهم لقوا العباس فقالوا يا أبا الفضل لو ان ابن أخيك استلم بعض آلهتنا لصدقناه فيما يقول ولا تمنابله فأتاه العباس فأخبره بقولهم فنزلت هذه السورة وقيل نزلت في أبي جهل والمستزئذين ومن لم يؤمن منهم ومعنى ذلك ان النبي صلى الله عليه وسلم كان مأمورا بتبليغ الرسالة بجميع ما أوحى اليه فلما قال الله تعالى قل يا أيها الكافرون أذاه النبي صلى الله عليه وسلم كما سمعه من جبريل عليه السلام فكانه صلى الله عليه وسلم قال أمرت بتبليغ جميع ما أنزل الله على وكان فيما نزل عليه قل يا أيها الكافرون وقيل ان النفوس تأتي سماع الكلام الغليظ الشنيع من التنظير ولا أشنع ولا اغلظ من المخاطبة بالكفر فكانه صلى الله عليه وسلم قال ليس هذا من عندي انما هو من عند الله عز وجل وقد أنزل الله قل يا أيها

(سورة الكافرون ست آيات مكة)
 (بسم الله الرحمن الرحيم) *
 (قل يا أيها الكافرون) *
 مخصوصون قد علم الله انهم لا يؤمنون روى ان
 رهط من قريش قالوا يا محمدا هل اتبع ديننا
 وتبع دينك تعبد آلهتنا سنة ونعبد الهك سنة
 فقال معاذ الله ان أشرك به غيره فنزلت فعدا
 بعض آلهتنا صدقك ونعبد الهك سنة
 الى المسجد الحرام وفيه الملا من قريش فقرأها

عليهم فأسوا (لا أعبد ما تعبدون) (ولا أنتم
لست في حالي هذه عابدا ما تعبدون) (ولا أنتم
عابدون) الساعة (ما أعبد) يعني الله
(ولا أنا عابد ما عبدتم) (ولا أنتم) فيما تستقبلون
من الزمان ما عبدتم وذكر بلفظ ما لأن المراد به
(عابدون ما أعبد) وذكر بلفظ ما لأن المراد به
(عابدون ما أعبد الباطل ولا تعبدون الحق
الصفه أى لا أعبد الاقطنان ولم يصح في الاول
او ذكر بلفظ ما لتقابل الاقطنان الذى (لكم دينكم
من وضع في التاني ما معنى الذى (لكم دينكم
ولي دين) لكم شرككم ولي توحيدى وفتح
اليساء نافع وحذف وروى ان ابن مسعود رضى
الله عنه دخل المسجد وانبي صلى الله عليه وسلم
جالس فقال له نايد يا ابن مسعود فقرأ اول
ما ايه الكافرون ثم قال له فى الركعة الثانية
ان خاص فقرأ قل هو الله أحد فلما سلم قال يا ابن
مسعود سل تحب والله اعلم (آيات)
(سورة النصر مدنية وهى ثلاث آيات) *
(بسم الله الرحمن الرحيم) *
(اذا) منصوب بسبح وهو لما يستقبل والاعلام
بذلك قبل كونه من اعلام الله وروى انها
نزلت فى أيام النشر بنى معنى فى حجة الوداع (جاء
نصر الله والفتح) النصر الاغاثة والاغاها رضى
نصر الله والفتح فتح البلاد والمعنى نصر رسول الله
العدو والفتح فتح العرب او على قرين
صلى الله عليه وسلم على العرب او على قرين
وفتح مكة او جنس نصر الله المؤمنين وفتح

و: ثلاث آيات وسبع عشرة كلمة وسبع وسبعون حرفا

قوله عز وجل (إذا جاء نصر الله والفتح) يعني فتح مكة وكانت قصة الفتح على ما ذكره محمد بن اسمعيل وأصحاب الأخبار أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لما صالح قريشا عام الحديبية أصاب الحوا على وضع الحرب بين الناس عشرين سنة وقيل عشرينين يأمن فيها الناس ويكف بعضهم عن بعض وأنه من أحب أن يدخل في عقد محمد صلى الله عليه وسلم وعهده يدخل فيه ومن أحب أن يدخل في عقد قريش وعهدهم دخل فيه فدخلت بنو بكر في عهد قريش ودخلت خزاعة في عهد النبي صلى الله عليه وسلم وكان بينهما شر قديم ثم إن بني بكر عدت على خزاعة وهم على ما علم أسفل مكة يقال له الوثير فخرج نوفل بن معاوية الدثلي في بني الدثيل من بني بكر حين بقيت خزاعة على الوثير فأصابوا منهم رجلا وتجاوزوا واقتتلوا وردفت قريش بنو بكر بالسلاح وقاتل معهم من قريش من قاتل بالليل مستغفيا حتى انتهوا إلى الحرم وحصان من أعان بني بكر من قريش على خزاعة ليلئدبأ أنفسهم بكر بن صفوان بن أمية وعكرمة ابن أبي جهل وسهيل بن عمرو ومع عبيدهم فلما انتهوا إلى الحرم قالت بنو بكر يا نوفل انما قد دخلنا إلى الهك فقال كلمة عظيمة أنه لا اله الا الله اليوم يا بني بكر اصيدوا ناركم فلهي انكم لتسترقون في الحرم فلا تصيدون ناركم فيه قال فلما تظاهر بنو بكر وقريش على خزاعة وأصابوا منهم ما أصابوا وانقضى ما كان بينهم وبين رسول الله صلى الله عليه وسلم من العهد والميثاق مما استحلوا من خزاعة خرج عمر بن سالم الخزاعي حتى قدم على رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة وكان ذلك مما اهاج فتح مكة فوقف عليه وهو في المسجد جالس بين طهري اني الناس فقال

یاربانی فاشد محمد * حلف آئینا وایه الاتسدا
قد کنتم ولدا وکنا ولدا * ثبت آسما فلم ننزع یدا

فانصر هذاك الله نصر الله * وادع عباد الله يا توام سدا
 فيهم رسول الله قد تجردا * ان تم حسنا وجهه تريدا
 في فيلق كالبحر مجرى مزيدا * ان قريشا أخلفوا الموعدا
 ونقضوا ميثاقك المؤكدا * وجعلوا لي في كداه رسدا
 وزعموا ان لست أدعو أحدا * وهم اذل واقل عددا
 هم يبتون بالرتير هجدا * وقتلونا ركعا وسجدا
 * فانصر هذاك الله نصر أبدا *

فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم قد نصرت يا عمرو بن سالم ثم عرض لرسول الله صلى الله عليه وسلم عنان
 من السماء فقال ان هذه الصحابة لشهداء بنى كعب وهم رهط عمرو بن سالم ثم خرج بديل بن ورقاء
 في نفر من خزاعة حتى قدموا على رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة فاخبروه بما اصاب منهم وبمظاهرة
 قريش بنى بكر عليهم ثم انصرفوا راجعين الى مكة وقد كان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال للناس
 كانكم يا بني سفيان قد جاء يشدد في العقد ويريد في المدة ومضى بديل بن ورقاء واصحابه حتى لقوا ابا سفيان
 قد بعثه قريش الى رسول الله صلى الله عليه وسلم يشدد في العقد ويريد في المدة وقد رهبوا من الذي
 صنعوا فلما اتى ابا سفيان بديلا قال من اين اقبلت يا بديل وظن انه اتى رسول الله صلى الله عليه وسلم
 قال سرت في خزاعة في بطن هذا الوادي قال وهل اتيت محمدا قال لا فلما راح بديل الى مكة قال
 ابا سفيان لئن جاء المدينة لقد علف منها النوى فعمد الى مبرك ناقته فاخذ من بعريها ففقتها فرأى
 فيها النوى فقال احلف بالله اني قد جاء بديل محمدا ثم خرج ابا سفيان حتى قدم على رسول الله صلى الله عليه وسلم
 عليه وسلم المدينة فدخل على ابنته ام حبيبة فلما ذهب ليجلس على فراش رسول الله صلى الله عليه وسلم
 طوته عنه فقال اي بنية ارغبت بي عن هذا الفراش ام رغبت به عني فقالت بل هو فراش رسول الله
 صلى الله عليه وسلم وانت رجل مشرك فجلس لم يحب ان تجلس على فراش رسول الله صلى الله عليه وسلم
 فقال والله لقد اصابك يا بنية بعدى شر ثم خرج حتى اتى رسول الله صلى الله عليه وسلم فركبته فلم يرد عليه
 شيئا ثم ذهب الى ابى بكر فركبته ان يكلم له رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ما انا بفاعل ثم اتى عمر بن
 الخطاب فركبته فقال انا اشفع لك الى النبي صلى الله عليه وسلم فوالله لو لم اجد الا الذر لجأه ذلك به ثم
 خرج فدخل على علي بن ابي طالب وعنده فاطمة بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم وعندها الحسن بن
 علي غلاما يدب بين يديه فقال يا علي انك احسن القوم رجلا و اقربهم منى قرابة وقد جئت في حاجة فلا
 أرجع كما جئت خائبا فاشفع لي الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ويحك يا ابا سفيان لقد ارى عزم
 رسول الله صلى الله عليه وسلم على امر ما نستطيع ان نكلمه فيه فالتفت الى فاطمة وقال يا بنت محمد هل
 لك ان تأمرى بريك هذا فيجبر بين الناس فيكون سيد العرب الى آخر الدهر فقالت والله ما بلغ بني ان
 يجبر بين الناس وما يجبر احد على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا ابا الحسن انى ارى الامور قد
 اشتدت على فانصحني قال والله لا أعلم شيئا يغني عنك ولكنتك سيد بني كنانة فقم فأجبر بين الناس ثم الحق
 بأرضك قال وترى ذلك مغنيا عني شيئا قال والله ما اظن ولا لكن لا أجعلك غير ذلك فقام ابا سفيان
 في المسجد فقال ايها الناس اني قد اجرت بين الناس ثم ركب بعيره فانطلق فلما قدم على قريش قالوا
 ما وراءك قال جئت محمدا فركبته فوالله ما رد علي شيئا ثم جئت ابن ابي قحافة فلم اجد عنده خيرا
 ثم جئت ابن الخطاب فوجدته أعدى القوم ثم اتيت علي بن ابي طالب فوجدته ألين القوم وقد
 أشار على بشيئ صغته فوالله ما أدري هل يغني ذلك شيئا أم لا قالوا وما ذاك قال أمرني أن أجبر بين
 الناس ففعلت قالوا فهل أجاز ذلك محمد قال لا قالوا والله ما زاد على ان لعب بك فما يغني عنك ما قلت قال
 لا والله ما وجدت غير ذلك قال وامر رسول الله صلى الله عليه وسلم الناس بالجهار وامر اهله ان يجهزوه

فدخل أبو بكر على ابنته عائشة وهي تصلح بعض جهاز رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال أي بنية امرئ
رسول الله صلى الله عليه وسلم أن تجهزوه قالت نعم قال فأين تريد قالت لا والله ما أدري ثم ان رسول
الله صلى الله عليه وسلم اعلم الناس أنه سائر إلى مكة وأمرهم بالمجد والتبوء وقال اللهم خذ العيون والاعذار
عن قريش حتى نبعثها في بلادها فتجهز الناس وكتب حاطب بن أبي بلتعة كتابا إلى قريش يخبرهم بالذي
اجمع عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد تقدمت قصته في تفسير سورة الممتحنة ثم مضى رسول الله
صلى الله عليه وسلم لسفره واستخلف على المدينة أبا هريرة كلثوم بن خصين بن عتبة بن خلف الغفاري
وخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم عامدا إلى مكة لعشر بقين من رمضان سنة ثمان من الهجرة فصام
النبي صلى الله عليه وسلم وصام الناس معه حتى إذا كان بالكديدين عسفاً ورابعاً فطر ثم مضى حتى
نزل بمر الظهران في عشرة آلاف من المسلمين ولم يتخلف من الأنصار والمهاجرين عنه أحد فلما نزل بمر
الظهران وقد عمت الأخبار عن قريش ولا يأتهم خبر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا يدرون ما هو
فأعلن خرج في تلك الليالي أبو سفيان بن حرب وحكيم بن حزام وبديل بن ورقاء يجسسون الأخبار
ويتظرون هل يجدون خبراً أو يسمعون به وقد كان العباس بن عبد المطلب لقي رسول الله صلى الله عليه
وسلم ببعض الطريق قال ابن هشام لقيه بالحفة مهاجراً بعاله وقد كان قبل ذلك مقيماً بمكة على سقايته
ورسول الله صلى الله عليه وسلم عنه راض فلما نزل رسول الله صلى الله عليه وسلم مر الظهران قال
العباس بن عبد المطلب ليلتذوا صباح قريش والله لئن دخل رسول الله صلى الله عليه وسلم مكة عنوة
قبل أن يأتوه فيستأمنوه أنه لخلالك لقريش إلى آخر الدهر قال فحملت على بغلة رسول الله صلى الله عليه
وسلم البيضاء فخرجت عليها حتى جئت الراك لعلني أجد حظاً أو صاحباً أو ذا حاجة يدخل مكة
فيخبرهم بمكان رسول الله صلى الله عليه وسلم ليخرجوا إليه فيستأمنوه قبل أن يدخلها عنوة قال العباس
فوالله اني لاسير عليها والتمس ما خرجت له اذ سمعت كلام أبي سفيان وبديل بن ورقاء وأبوسفيان يقول
ما رأيت كالدابة نيراناً قط فقال بديل هذه والله نيران خزاعة فقال أبوسفيان خزاعة أذل وأقل من أن
تكون هذه نيرانها فعرفت صوته فقلت يا أبا حنظلة فعرف صوتي فقال يا أبا الفضل فقلت نعم قال
مالك فذاك أي وأمي قلت ويحك يا أبا سفيان هذا رسول الله صلى الله عليه وسلم قد جاء بمال قبل
لكم به بعشرة آلاف من المسلمين قالوا والحملة قلت والله لئن ظفرك ليضربن عنقه فاركب عجز هذه
البغلة حتى آتي بك رسول الله صلى الله عليه وسلم فاستأمنه لك فردفني ورجع صاحبه فخرجت أركض
به على بغلة رسول الله صلى الله عليه وسلم كلما رت بنار من نيران المسلمين يتظرون إلى ويقولون عم
رسول الله صلى الله عليه وسلم لم حتى مررت بنار عمن الخطاب فقال من هذا فقام إلى فلما رأى أبا سفيان
على عجز البغلة قال أبوسفيان عدو الله المجدد الذي أمكن منك بغير عقد ولا عهد ثم خرج يشتمني
رسول الله صلى الله عليه وسلم وركضت البغلة فسبقته كما تسبق الدابة للبلدة الرجل البطي قال فاقتحمت
عن البغلة سريراً فدخلت على رسول الله صلى الله عليه وسلم ودخل عليه عمر فقال يا رسول الله هذا عدو
الله أبوسفيان قد أمكن الله منه بغير عقد ولا عهد فدعني أضرب عنقه قال فقلت يا رسول الله اني قد أجزته
ثم جلست إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فأخذت برأسه وقلت والله لا يناجيك الليلة أحد دوني فلما
أكثر عرفت شأنه قلت مهلاً يا عمر فوالله ما تنع هذا إلا أنه رجل من بني عبد مناف ولو كان من بني
عدي بن كعب ما قلت هذا فقال مهلاً يا عباس فوالله لا سلامك يوم أسلمت كان أحب من إسلام الخطاب
لو أسلم وما ذاك إلا اني أعلم ان إسلامك كان أحب إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم من إسلام الخطاب
لو أسلم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذهب به يا عباس إلى رحلك فاذا أصبحت فأتني به قال
فذهبت إلى رحلي فبات عندي فلما أصبح غدوت به إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما رآه قال ويحك
يا أبا سفيان ألم يأن لك أن تعلم ان لا اله الا الله وانى رسول الله قال يا بني أنت وأمي ما أحلك وأكرمك والله

لقد ظننت ان لو كان مع الله غيره لقد اغنى عني شيئا بعد قال ويحك يا ابا سفيان ألم يأن لك ان تعلم اني رسول الله قال بآي انت وامى ما أحلمك واكرمك وأوصلك اما هذه فان في النفس متناحيتي الا ان شيئا فقال العباس ويحك اسلم واشهد ان لا اله الا الله وان محمدا رسول الله قبل ان يضرب عنقك فقد شهد شهادة الحق واسلم قال العباس فقلت يا رسول الله ان ابا سفيان هذا رجل يحب الفخر فاجعل له شيئا قال نعم من دخل دار ابي سفيان فهو آمن ومن اغلق عليه بابه فهو آمن ومن دخل المسجد فهو آمن فلما ذهب لينصرف قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا عباس احبسه بمضيق الوادي عند حطام الخيل حتى يرى حين تمربه جنود الله قال فخرجت به حيث امرني رسول الله صلى الله عليه وسلم ان احبسه قال ومرت به القبائل على راياتها كلما مرت قبيلة قال من هؤلاء فأقول مزينة فيقول مالي ولمزينة حتى تغدت القبائل لا تمر قبيلة الا سألني عنها فاذا أخبرته فيقول مالي ولبنى فلان حتى مر رسول الله صلى الله عليه وسلم في كمينته المخضراء وانما قيل لها المخضراء لكثرة الحديد وظهوره فيها وفي المهاجرين والانصار لا يرى منهم الا المحدق من الحديد فقال سبحان الله من هؤلاء يا عباس قالت هذا رسول الله صلى الله عليه وسلم في المهاجرين والانصار قال ما لاحد ولمؤلاة من قبل ولا طاقة والله يا ابا الفضل لقد اصبح ملك ابن أخيك عظيما قلت ويحك انما النبوة قال فنعم اذا فقلت الحق الا ان يقومك فخرهم فخرج سرعا حتى أتى مكة فصرخ في المسجد بأعلى صوته يا معشر قريش هذا محمد قد جاءكم بما لا قبل لكم به قالوا فقه قال من دخل دار ابي سفيان فهو آمن قالوا ويحك وما تغني عنا دارك قال من دخل المسجد فهو آمن ومن اغلق عليه بابه فهو آمن ففرق الناس الى دورهم والى المسجد قال وجاء حكيم بن خزام وبديل بن ورقاء الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فأسلما وبايعاه فلما بايعاه بعثتهما رسول الله صلى الله عليه وسلم بين يديه الى قريش يدعوهم الى الاسلام ولما خرج حكيم بن خزام وبديل بن ورقاء من عند رسول الله صلى الله عليه وسلم عامدين الى مكة بعث في اثرهما الزبير واعطاه رايته وامره على خيل المهاجرين والانصار وامره ان يركز رايته بأعلى مكة بانحجون وقال لا تبرح حين أمرتك ان تركز رايتي حتى آتيك ثم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لما انتهى الى ذي طوى وقف على راحلته معتبرا بسيفه عليه برد حبرة وان رسول الله صلى الله عليه وسلم ليضع رأسه تواضعا لله عز وجل حين رأى ما أكرمه به من الفتح حتى ان رأسه لتكاد تمس واسطة الرحل ثم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم دخل مكة وضرب قبته بأعلى مكة وامر خالد بن الوليد فيمن اسلم من قضاة وبنى سليم ان يدخلوا من أسفل مكة وبها بنو بكر وقد استنفرتهم قريش وبنو الحارث ابن عبد مناف ومن كان من الاحابيش امرتهم قريش ان يركبوا بأسفل مكة وان صفوان بن أمية وعكرمة بن ابي جهل وسهيل بن عمرو وكانوا قد اجتمعوا مع أناس ليقاتلوا وقال النبي صلى الله عليه وسلم لخالد والزبير حين بعثهما لا تقاتلا الا من قاتلكما وامر سعد بن عباد ان يدخل في بعض الناس من كدى فقال سعد حين توجه داخلا * اليوم يوم المحمة * يوم تحل المحرمة * فسمعها رجل من المهاجرين قيل هو عمر بن الخطاب فقال لرسول الله صلى الله عليه وسلم اسمع ما قال سعد بن عباد وما نأمن ان يكون له في قريش صولة فقال النبي صلى الله عليه وسلم لعلي بن ابي طالب ادركه فخذ الراية فكن انت الذي تدخل بها فلم يكن بأعلى مكة من قبل الزبير قتال واما خالد بن الوليد فقدم على قريش وبنو بكر والاحابيش بأسفل مكة فقاتلوهم فهزمهم الله ولم يكن بمكة قتال غير ذلك وقتل من المشركين اثنا عشر رجلا وثلاثة عشر رجلا ولم يقتل من المسلمين الا رجل من جهينة يقال له سلمة بن الميلاء من خيل خالد بن الوليد ورجلان يقال لهما كرز بن جابر وخنيس بن خالد بن الوليد شذا وسلكا طريقا غير طريقه وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم قد عهد الى أمرائه من المسلمين حين امرهم ان يدخلوا مكة ان لا يقاتلوا الا من قاتلهم الا نفرا منهم سمعاهم امر بقتلهم وان وجدوا تحت أستار الكعبة عبد الله بن سعد بن ابي سرح وانما امر بقتله لانه كان قد اسلم فارتد مشركا ففر الى عثمان وكان اخاه من الرضاة فغيبه حتى أتى به رسول الله صلى الله عليه وسلم

عليه وسلم بعد ان اطمأن اهل مكة فاستأمنه له وعبد الله بن خطل رجل من بني تميم بن غالب وانما
أمر بقتله لانه كان مسلما فبعثه رسول الله صلى الله عليه وسلم مصدقا وكان له مولى يخدمه وكان مسلما
فنزله منزلا وامر المولى ان يذبح له تيسا ويصنع له طعاما وانما فاستيقظ ولم يصنع له شيئا فعدا عليه فقتله ثم
ارتد مشركا وكان له قنيتان تغنيان بهما رسول الله صلى الله عليه وسلم فأمر بقتله مامعه والمحورث بن
نقيل بن وهب وكان ممن يؤذيه بمكة ومقيس بن ضبابه وانما أمر بقتله لقتله الانصارى الذى قتل اخاه
خطأ ورجوعه الى قريش مرتدا وسارة مولاة لبني عبد المطلب وكانت ممن يؤذيه بمكة وعكرمة بن ابى
جهل فأما عكرمة فهرب الى اليمن واسلمت امرأته أم حكيم بنت الحارث بن هشام فاستأمنت له رسول
الله صلى الله عليه وسلم فأمنه فخرجت في طلبه حتى اتت به رسول الله صلى الله عليه وسلم وأما عبد الله بن
حنظلة فقتله سعد بن حريث المخزومى وابو برة الاسلمى اشترى كافيه دمه وأما مقيس بن ضبابه فقتله غيلة
ابن عبد الله رجل من قومه وأما قنيتا ابن خطل فقتلت احدهما وهربت الاخرى حتى استؤمن
لهما رسول الله صلى الله عليه وسلم فأمنها وأما سارة فتعبدت حتى استؤمن لها رسول الله صلى الله عليه وسلم
وسلم فأمنها فعاشت حتى اوطأها رجل من الناس فرسالة في زمن عمر بن الخطاب بالابطح فقتلها وأما
المحورث بن نقيل فقتله على بن أبى طالب قالت أم هانئ لما نزل رسول الله صلى الله عليه وسلم بأهلى
مكة فرأى رجلان من اجائى من بني مخزوم وكانت عند هيرة بن ابى وهب المخزومى قالت فدخل
على على بن أبى طالب اخى فقال والله لا قتلنهما فأغلق عليهما باب بيتي ثم جئت رسول الله صلى الله عليه وسلم
عليه وسلم وهو بأهلى مكة فوجدته يغتسل من جفنة وان فيها لثرا للبحرين وفاطمة بنته تستر به ثوبه فلما
اغتسل اخذ ثوبه فتوشع به ثم صلى ثمان ركعات الضحى ثم انصرف الى فقال مرحبا واهلا بأهلى
ما جاء بك فأخبرته خبر الرجلين وخبر على بن أبى طالب فقال قد اجرنا من اجرت وأمننا من أمنت فلا
تقتلهما ثم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم خرج لما اطمأن الناس حتى جاء البيت فطاف به سماعا على
راحله يستلم الركن بمحجن في يده فلما قضى طوافه دعا عثمان بن طلحة واخذ منه مفتاح الكعبة
ففتح له فدخلها فوجد فيها حمامة من عيدان فكسرهما بيده ثم طرحهما ثم وقف على باب الملاعبة وقد
استكف له الناس في المسجد فقال لا اله الا الله وحده لا شريك له صدق وعده ونصر عبده وهزم
الاحزاب وحده الا كل مأثرة او دم او مال يدعى فهى تحت قدمي هذين الاسدانة البيت وسقاية الحاج
الاوقل الخطاشه العمدة بالسوط والعضا ففقه الدية مغلظة مائة من الابل اربعون منها خلفه في بطونها
اولادها يا معشر قريش ان الله قد اذهب عنكم نخوة الجاهلية وتعظيمها بالاىاء الناس من آدم وادم من
تراب ثم تلا هذه الآية يا ايها الناس انا خلقناكم من ذكر وانثى الاية ثم قال يا معشر قريش ما ترون انى
فاعل فيكم قالوا اخبر اخ كريم وابن اخ كريم قال فاذهبوا فانتم الطلقاء فأعتقهم رسول الله صلى الله عليه وسلم
وسلم في المسجد وقد كان الله امكنه منهم عنوة فبذلك سمو اهل مكة الطلقاء ثم جلس رسول الله صلى الله عليه وسلم
عليه وسلم فقام اليه على بن أبى طالب ومفتاح الكعبة بيده فقال يا رسول الله اجع لنا بين الحجابة والسقاية
فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أين عثمان بن طلحة فدعى به فقال هاك مفتاحك يا عثمان اليوم يوم
وفاء وبر قال واجتمع الناس للبيعة فجلس اليهم رسول الله صلى الله عليه وسلم على الصفوا وعمر بن الخطاب
أسفل منه يأخذ على الناس فيبايعونه على السمع والطاعة فيمسا استطاعوا فلما فرغ من بيعة الرجال
باسع النساء قال عروة بن الزبير خرج صفوان بن أمية يريد جدة ليترك منها الى اليمن فقال لعمر بن وهب
البحراني يا رسول الله ان صفوان بن أمية سيد قومى قد خرج هاربا منك امقذف بنفسه في البحر فأمنه
يا رسول الله فقال هو آمن قال يا رسول الله اعطى شيئا يعرف به أمانك فأعطاه رسول الله صلى الله عليه وسلم
عليه وسلم عصا منة التي دخل بها مكة فخرج بها عمر حتى ادركه بجدة وهو يريد ان يركب البحر فقال
يا صفوان قد اكأبى وامى اذ كرا الله في نفسك ان تتركها فهذا أمان رسول الله صلى الله عليه وسلم

جئتكم به فقال ويلك اعزب عني لا تكلمني قال فذاك اني وامى افضل الناس وابر الناس واحلم
الناس وخير الناس ابن عمك عزه هزك وشرفه شرفك وملكته ملكك قال اني اخافه على نفسي قال هو
اسلم من ذلك واكرم فرجع به معه حتى وقف به على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال صفوان ان
هذا يزعم انك امنتني قال صدق قال فاجعلني في ذلك بالخيار اربعة اشهر قال ابن
هشام وبلغني ان النبي صلى الله عليه وسلم حين افتتح مكة ودخلها قام على الصفا يدعو وقد احدث به
الانصار فقالوا فيما بينهم اترون ان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا فتح الله عليه مكة ارضه وبلاده يقيم
بها فلما فرغ من دعائه قال ماذا قلتم قالوا لا شيء يا رسول الله فلم يرل بهم حتى اخبروه فقال النبي صلى الله
عليه وسلم معاذ الله المحيا محياكم والممات مما تكلم قال ابن اسحاق وكان جميع من شهد فتح مكة من المسلمين
عشرة آلاف وكان فتح مكة لثلاثة ليال بقرين من رمضان سنة ثمان واقام رسول الله صلى الله عليه وسلم
بمكة بعد فتحها خمس عشرة ليلة يقصر الصلاة ثم خرج الى هوازن وثقيف وقد نزلوا حنيذا (ق) عن ابي
هريرة ان خزاعة قتلوا رجلا من بني امية عام الفتح بقتيل لهم في الجاهلية فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم
في الناس فحمد الله واثنى عليه وقال ان الله حبس عن مكة الفيل ووسطا عليهم ارسوله والمؤمنين الا وانهم لم
تحل لاحد قبلي ولا تحل لاحد من بعدي الا وانما احلت لي ساعة من نهار الا وانها ساعتي هذه فلا ينقر
صيدها ولا يمتدحى خلاها ولا يقطع شوكة ولا تحل ساقتها الا انشد ومن قتل له قتيلا فهو بخير النظرين
اما ان يقتدى واما ان يقيد فقال العباس الا الاذخر فانما نجعله لقبورنا ويوتنا فقال رسول الله صلى الله
عليه وسلم الا الاذخر فقام ابو ساهر رجل من اهل اليمن فقال اكتبوا لي يا رسول الله فقال رسول الله صلى
الله عليه وسلم اكتبوا لي شاه قال الازاعي يعني الخطبة التي سمعها من رسول الله صلى الله عليه وسلم واما
التفسير فقوله تعالى اذا جاء نصر الله يعني اذا جاءك يا محمد نصر الله ومعونته على من عاداك وهم قريش
ومعنى مجي النصر ان جميع الامور مرتبطة بأوقاتها يستحيل تقدمها عن وقتها وتأخرها عنه فاذا جاء ذلك
الوقت المعين حضر معه ذلك الامر المقدر فلهذا المعنى قال اذا جاء نصر الله والفتح يعني فتح مكة في قول
جمهور المفتين وقيل هو جنس نصر الله المؤمنين وفتح بلاد الشرك عليهم على الاطلاق والفرق بين
النصر والفتح ان النصر هو الاعانة والاطهار على الاعداء وهو تحصيل المطلوب وهو كالسبب لانه فلهذا
بدأ ذكر النصر وعطف عليه الفتح وقيل النصر هو اكمال الدين واظهاره والفتح هو الاقبال الذي
هو تمام النعمة (ورأيت الناس يدخلون في دين الله افواجا) يعني زمرا وارسالا القبيلة بأسرها
والقوم بأجمعهم من غير قتال قال الحسن لما فتح الله على رسوله صلى الله عليه وسلم مكة قالت العرب
بعضها لبعض اذا ظفر الله محمد بابا اهل الحرم وكان قد اجارهم من اصحاب الفيل فليس لكم به يدان فكانوا
يدخلون في دين الله افواجا بعد ان كانوا يدخلون واحدا واحدا واثنان اثنان وقيل اراد بالناس اهل
اليمن (ق) عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال انا اكمل اهل اليمن هم اضعف قلوبا وارق
افتدة الايمان بيمان والحكمة بيمانة ودين الله هو الاسلام واصله اليه تشريفا وتعظيما له كبيت
الله وناقته الله قوله (فسبح بحمد ربك واستغفره انه كان توابا) يعني فانك حينئذ لاحق به (ق) عن ابن
عباس قال كان عمر يدخاني مع اشياخ بدر فقال بعضهم لم يدخل هذا الفتى معنا ولنا ابناء مثله فقال انه
من قد علمت قال فدعاهم ذات يوم ودعاني معهم قال وما رأيت انه كان دعاني يومئذ الا ليريهم قال
ما تقولون في قول الله تعالى اذا جاء نصر الله والفتح حتى ختم السورة فقال بعضهم امرنا ان نحمد الله
ونستغفره اذا نصرنا وفتح علينا وسكت بعضهم فلم يقل شيئا فقال لي ا كذلك تقول يا ابن عباس قال
قلت لا قال فما هو قلت هو اجل رسول الله صلى الله عليه وسلم اعلمه فقال اذا جاء نصر الله والفتح فذلك
علامة اجلك فسبح بحمد ربك واستغفره انه كان توابا قال عمر ما اعلم منها الا ما تعلم (ق) عن عائشة قالت ما
صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم صلاة بعد ان أنزلت عليه اذا جاء نصر الله والفتح الا يقول فيها سبحانك

بلاد الشرك عليهم (ورأيت الناس يدخلون)
هو حال من الناس على ان رأيت بمعنى ابررت
او عرفت او مفعول ثان على انه يعني علمت (في دين
الله افواجا) هو حال من فاعل يدخلون وجواب
اذا فسيح أي اذا جاء نصر الله اياك على من ناولك
وفتح البلاد ورأيت اهل اليمن يدخلون في مكة
الاسلام جماعات كثيرة بعدما كانوا يدخلون
فيه واحدا واحدا واثنان اثنان (فسبح بحمد
ربك) ففعل سبحان الله حمدا لله وفضلا على
(واستغفره) تواضعا وهضما للنفس أو دم على
الاستغفار (انه كان) ولم ينزل (توابا) التواب
الكثير القبول للتوبة وفي صفته العباد الكثير
الفعل للتوبة ويروي ان عمر رضى الله عنه لما
سمعها بكى وقال السكجال دليل الزوال وعاش
رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد هاستميين
والله أعلم

ربنا وبحمدك اللهم اغفر لي وفي رواية قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يكثر أن يقول في ركوعه وسجوده سبحانك اللهم وبحمدك اللهم اغفر لي يتأول القرآن وفي رواية قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يكثر القول من سبحان الله وبحمده واستغفر الله وأتوب إليه وقال أخبرني ربي أني سأرى علامة في أمي فإذا رأيتهما كثر من قول سبحان الله وبحمده واستغفر الله وأتوب إليه فقد رأيته إذا جاء نصر الله والفتح فتح مكة ورأيت الناس يدخلون في دين الله أفواجا فسمع بحمدك واستغفره أنه كان نوابا قال ابن عباس لما نزلت هذه السورة علم النبي صلى الله عليه وسلم أنه نعت إليه نفسه وقال الحسن أعلم أنه قد اقترب أجله فأمر بالتسبيح والتوبة ليختم بالزيادة في العمل الصالح قيل حاش النبي صلى الله عليه وسلم بعد نزول هذه السورة سنتين وقيل في معنى السورة إذا جاء نصر الله والفتح ورأيت الناس يدخلون في دين الله أفواجا فاشتغل أنت بالتسبيح والتحميد والاستغفار فلا تستغفار هذه الطاعة يصير سبيلها يزيد درجاتك في الدنيا والآخرة وفي معنى التسبيح وجهان أحدهما تزهدك عما لا يليق بجلاله ثم أحده والثاني فصل لربك لأن التسبيح جزء من أجزاء الصلاة ثم قيل غني به صلاة الشكر وهو ما صلاه رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم فتح مكة ثمان ركعات وقيل هي صلاة الضحى وفي الآية دليل على فضيلة التسبيح والتحميد حيث جعل ذلك كافيا في أداء ما واجب عليه من شكر نعمة النصر والفتح فان قلت ما معنى هذا الاستغفار وقد غفر له ما تقدم من ذنبه وما تأخر قلت أنه تعبد الله بذلك ليقتهدي به غيره إذ لا يأمن كل واحد من نقص يقع في عبادته واجتهاده ففيه تنبيه على أن النبي صلى الله عليه وسلم مع عصيته وشدة اجتهاده ما كان يستغنى عن الاستغفار فكيف بمن هو دونه وقيل هو من ترك الأفضل والأولى لا عن ذنب صدر منه صلى الله عليه وسلم وعلى قول من جوز الصغائر على الانبياء يكون المعنى واستغفره لمأعسى أن يكون قد وقع من تلك الأمور وقيل المراد منه الاستغفار لذنب أمته وهذا ظاهر لأن الله تعالى أمره بذلك في قوله واستغفر لذنبك وللمؤمنين والمؤمنات والله سبحانه وتعالى أعلم

* (تفسير سورة أبي لهب وهي مكية) *

وخمس آيات وعشرون كلمة وسبعة وسبعون حرفا

* (بسم الله الرحمن الرحيم) *

قوله عز وجل (تبت يدا أبي لهب) (ق) عن ابن عباس قال لما نزلت وأندر عشرته يدي ذلك الاقربين صعد النبي صلى الله عليه وسلم على الصفا ونادى يا بني فهر يا بني عدي ليطون من قر يش حتى اجتمعوا فجعل الرجل إذا لم يستطع أرسل رسولا لينظر ما هو فجاء أبو لهب وقر يش فقال أرايتكم لو أخبرتكم أن خيلا بالوادي تريد أن تغير عليكم أكنتم مصدقي قالوا نعم ما جربنا عليك الا صدقا قال فاني لأكرم نذيرين يدي عذاب شديد فقال أبو لهب تبالك سائر اليوم ألهذا جئتنا فنزلت يدا أبي لهب وتب ما أغنى عنه ماله وما كسبه وفي رواية أن النبي صلى الله عليه وسلم خرج إلى البطحاء فصعد إلى الجبل فنشأ يابصا حاء فاجتمعت عليه قريش الحديث وذكر نحوه ومعنى تبت خابت وخسرت والتب هو الخسار المقضي إلى الهلاك والمراد من اليد صاحبا وجملة بدنه وذلك على عادة العرب في التعبير ببعض الشيء عن كله وجميعه وقيل أنه رى النبي صلى الله عليه وسلم يحجر فادعى غيبه فلهذا ذكر اليد وان كان المراد جملة البدن فهو كقولهم خسرت يده وكسبت يده فأضيفت الأفعال إلى اليد وأبو لهب هو عبد العزى بن عبد المطلب بن هاشم عم النبي صلى الله عليه وسلم وكنى بأبي لهب لحسنه واشراق وجهه فان قلت لم كناه وفي الكنية تشريف وتكرمة قلت فيه وجوه أحدها أنه كان مشتهرا بالكنية دون الاسم فلم يذكره باسمه لم يعرف الثاني أنه كان اسمه عبد العزى فعبدل عنه إلى الكنية لما فيه من الشرف الثالث أنه كان من أهل الناز وما له إلى النار والنار ذات لهب فوافقت حاله كنيته وكان جديرا بأن يذكر بها (وتب) قيل الأول أخرج

(سورة أبي لهب مكية وهي خمس آيات)
* (بسم الله الرحمن الرحيم) *
(تبت يدا أبي لهب) التبت يدا أبي لهب من المرم والمعنى
قولهم شأبه أم ثابة أي هالكه من المرم والمعنى
هالك يدا له لأنه فيما يروي أخذ حجر البري
به رسول الله صلى الله عليه وسلم (وتب) وهلك
كله أوجعت يدا هالكين والمراد هلاك
جلته كقوله بما قدمت يداك ومعنى تب
وكان ذلك وحصل كقوله
جزاني جزاء الله شر جزائه
جزاء الكلاب العساويات وقد فعل
وقد دلت عليه قراءة ابن مسعود رضي الله عنه
والأقربين رقي الصفا وقال يابصا حاء فاستجمع
إليه الناس من كل أوب فقال عليه الصلاة
والسلام يا بني عبد المطلب يا بني فهر ان أخبرتك
أن يسفح هذا الجبل خيلا أكنتم مصدقي
قالوا نعم قال فاني نذير لكم بين يدي الساعة
فقال أبو لهب تبالك ألم سدا دعوتنا فنزلت
وانما كناه بالكنية تكريما لاشتهاره بهادون
الاسم أول كراهة اسمه فاسمه عبد العزى
أولان ما له إلى النار ذات لهب فوافقت حاله

* (بسم الله الرحمن الرحيم) *

(قل هو الله أحد) هو ضمير الشأن والله أحد هو الشأن كقولك هو زيد منطلق كأنه قيل الشأن هذا وهو الله واحد لا ثاني له وعمل هو الرفع على الابتداء والخبر هو الجملة ولا يحتاج إلى إرجاع لأنه في حكم المفرد في قولك زيد غلامك في أنه هو المبتدأ في المعنى وذلك أن قوله الله أحد هو الشأن الذي هو عبارة عنه وليس كذلك زيد أبوه منطلق فإن زيد والجملة يدلان على معنيين مختلفين فلا بد مما يصل بينهما من ابن عباس رضي الله عنهما قالت قريش يا محمد صدف لنا ربك الذي تدعونا إليه فنزلت يعني الذي سألتهموني وصفه هو الله تعالى وعلى هذا أحد خبر مبتدأ محذوف أي هو أحد وهو يعني واحد واصله واحد فقلت الواو همزة لوقوعها طرفا والدليل على أنه واحد من جهة العقل أن الواحد ما إن يكون في تدبير العالم وتخليقه كافيا ولا فإن كان كافيا كان الاختصاص غير محتاج إليه وذلك نقص والناقص لا يكون المساوئ لم يكن كافيا فهو ناقص ولأن العقل يقتضي احتياج المفعول إلى الفاعل والفاعل الواحد كافي وما رآه الواحد فليس عددا ولى من عدد فيفضي ذلك إلى وجود عدد لا نهاية له وما محال فالقول بوجوده المحال محال ولأن أحد هما ما إن يقدر على أن يستر شيئا من أفعاله عن الآخر ولا يقدر فإن قدر لم يكن المستور عنه جاهلا وإن لم يقدر لم يكن عابزا ولا نالو فرضا معدوما يمكن الوجود فإن لم يقدر واحد منهما على إيجاد كل واحد منهما عاجزا والآخر لا يكون المساوئ قدراً أحدهما دون الآخر فلا يتصور المساوئ قدراً أحدهما ما إن يوجد به التعاون فيكون كل واحد منهما محتاجا إلى أعانة الآخر فيكون كل واحد منهما عاجزا وإن قدر كل واحد منهما على إيجاد الآخر بالاستقلال فاذا أوجده أحدهما فاما أن يبقى الثاني قادر عليه وهو محال وإن لم يبق فحينئذ يكون الأول مزبلا قدرة الثاني فيكون عاجزا ومقهورا تحت تصرفه فلا يكون المساوئ قاتل الواحد إذا وجد مقدور نفسه فقد زالت قدرته فيلزم كم أن يكون هذا الواحد قد جعل نفسه عاجزا قلنا الواحد إذا وجد مقدور نفسه فتمد نفذت قدرته ومن نفذت قدرته

لم يلد ولا يكون حاصل من هو نظيره وشبيهه ودل عليه قوله ولم يولد ولا يكون أحد في درجته وإن لم يكن أصلا ولا فرعاً منه ودل عليه قوله ولم يكن له كفواً أحد ويجمع ذلك كله قوله قل هو الله أحد وجملة وتفصيله هو قولك لا إله إلا الله فهذا سر من أسرار القرآن المجيد الذي لا تنهاه أسرار ولا تنقضي عجائبه وقال الإمام غفر الدين الرازي لعل الغرض منه أن يكون المقصود الأشرف في جميع الشرائع والعبادات معرفة ذات الله جل جلاله وتعالى علاؤه وتنسأؤه ومعرفة صفاته ومعرفة أفعاله وهذه السورة مشتملة على معرفة ذات الله تعالى فلهذا كانت هذه السورة معادلة لثلث القرآن وقال الشيخ محي الدين النووي رحمه الله قبل معناه أن القرآن ثلاثة أنحاء قصص وأحكام وصفات الله تعالى وقيل هو الله أحد متضمنة للصفات فهي ثلث القرآن وجزء من ثلاثة أجزاء وقيل معناه أن ثواب قراءتها مرة بمضاعف بقدر ثواب قراءة ثلث القرآن بغير تضعيف قوله بقله لئلا يقال استقلت الشيء وقيل أنه أي عددته قلبه لاني بابه ونظرت إليه بعين القلب قيل سميت قل هو الله أحد سورة الإخلاص إما لأنها خالصة لله تعالى في صفته ولأن قارئها قد أخلص لله التوحيد ومن فوائد هذه السورة أن الاشتغال بقراءتها يفيده الاستغفار بالله وملازمة الأعراض عما سوى الله تعالى وهي متضمنة تنزيه الله تعالى وبرأته عن كل ما لا يليق به لأنها مع قصرها جامعة لصفات الاحدية والصدانية والفرذانية وعدم الظهور عن أنس عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من قرأ كل يوم مائتي مرة قل هو الله أحد حجت عنه ذنوب خمسين سنة إلا أن يكون عليه دين وفي رواية عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من أراد أن ينال على فراشه فنام على يمينه فقرأ قل هو الله أحد مائة مرة فاذا كان يوم القيامة يقول الرب جل جلاله يا عبدي ادخل بيمينك الجنة أخرجه الترمذي وقال حديث غريب وعنه أن رجلاً قال يا رسول الله اني احب هذه قل هو الله أحد الله الصمد قال حبك يا هادئ ذلك الجنة أخرجه الترمذي عن أبي هريرة قال اقبلت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فسمع رجلاً يقرأ قل هو الله أحد الله الصمد فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم وجبت قات وما وجبت قال الجنة أخرجه الترمذي وقال حديث حسن غريب صحيح والله سبحانه وتعالى أعلم بمراده

* (بسم الله الرحمن الرحيم) *

قوله عز وجل (قل هو الله أحد) عن أبي بن كعب أن المشرمين قالوا رسول الله صلى الله عليه وسلم أنسب لنا ربك فأنزل الله قل هو الله أحد الله الصمد الذي لم يلد ولم يولد لأنه ليس شيء يولد إلا سموت وليس شيء يموت إلا سموت وإن الله لا يموت ولا يورث ولم يكن له كفواً أحد قال لم يكن له شبيه ولا عدل وليس مثله شيء أخرجه الترمذي وقد روى عن أبي العباس أن النبي صلى الله عليه وسلم ذكر آياتهم فقالوا أنسب لنا ربك فأنزل الله جل جلاله قل هو الله أحد وكرهوه ولم يذكروا فيه عن أبي بن كعب وهذا أصح وقال ابن عباس أن عامر بن الطفيل وأبو بكر بن ربيعة أتيا النبي صلى الله عليه وسلم فقال عامر اللهم تدعونا يا محمد قال إلى الله قال صفه لنا من ذهب هوام من فضة أم من حديد أم من خشب فنزلت هذه السورة وأهلك الله أرباب الساعة وعامر بالطاعون وقد تقدم ذكرهما في سورة الرعد وقيل جاء ناس من أحمال اليهود إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقالوا صف لنا ربك لعلنا نؤمن بك فإن الله تعالى أنزل نعمة في التوراة فأخبرنا من أي شيء هو وهل يأكل ويشرب ويمرث الربوبية وإن يورثها فأنزل الله هذه السورة قل هو الله أحد يعني الذي سألتهموني عنه هو الله الواحد في الألوهية والربوبية الموصوف بصفات الكمال والعظمة المنفردة عن الشبه والمثل والنظير قيل لا يوصف أحد بالاحدية غير الله تعالى فلا يقال رجل أحد ودرهم أحد بل أحد صفة من صفات الله تعالى استأثر بها فلا يشرك فيها أحد والفرق بين الواحد والاحد أن الواحد لا ينكس وقيل إن الواحد يستعمل في النبات والاحد في

لا يكون عاجزا واما الشريك فانه قد زالت قدرته بل زالت قدرته بسبب قدرة الآخر فكان ذلك بعيرا (الله الصمد) هو فعل بمعنى مفعول من صعد اليه اذا قصده وهو السيد المصمود اليه في الحوائج والمعنى هو الله الذي تعرفونه وتقررون بأنه خالق السموات والارض والخلق وهو واحد لا شريك له وهو الذي يصعد اليه كل مخلوق ولا يستغنون عنه وهو الغني عنهم (لم يلد) لانه لا يجانس حتى تكون له من جنسه صاحبة فيتولد اود قد دل على هذا المعنى بقوله اني يكون له ولد ولم تكن له صاحبة (ولم يولد) لان كل مولود محدث وجسم وهو قديم لا اول لوجوده اذ لم يكن قديما لكان حادثا لعدم الواسطة بينهما ولو كان حادثا لا فقرة الى محدث وكذا الثاني والثالث فيؤدي الى التسلسل وهو باطل وليس بجسم لانه اسم للتركيب ولا يتخلو حينئذ من ان يتصف كل جزء منه بصفات الكمال فيكون كل جزءا له صفات القبول به كما فسد بالهين او غير متصف بها ٤٠٥ بل باضدادها من سمات المحدث وهو محال

(ولم يكن له كفوا أحد) ولم يكافئه احدا لم يحايله سألوه ان يصفه لهم فأوحى اليه ما يحتوى على صفاته تعالى فقوله هو الله اشارة الى انه خالق الاشياء وفاعلها وفي طي ذلك وصفه بأنه قادر على كل شيء لان الخلق يستدعي القدرة والعلم لا يكون واقعا على غاية الاحكام واتساق وانتظام وفي ذلك وصفه بأنه حي لان المتصف بالقدرة والعلم لا بد وان يكون حيا وفي ذلك وصفه بأنه سميع بصير يريد متكلم الى غير ذلك من صفات الكمال اذ لم يكن موصوفا بها لكان موصوفا باضدادها وهي نقائص واذ من امارات المحدث فيستحيل اتصاف القديم بها وقوله احد وصف بالوحدانية ونفي الشريك وبأنه المتفرد بايجاد المحدثات والمتوحد بعلم الخفيات وقوله الصمد وصف بأنه ليس الاحتجاج اليه واذ لم يكن الاحتجاج اليه فهو غني لا يحتاج الى أحد ويحتاج اليه كل احد وقوله لم يلد نفي للشبه والجناس وقوله ولم يولد نفي للمحدث ووصف بالقدم والاولية وقوله ولم يكن له كفوا أحد نفي ان يحايله شيء ومن زعم ان نفي الكف هو هو المثل في الماضي لا يدل على نفيه للخال والكفار يدعون في الحال فقد تاه في غيه لانه اذا لم يكن فيما مضى لم يكن في الحال ضرورة اذا لم يحدث لا يكون كفوا للقديم وحاصل كلام الكفرة يؤل الى الاشراك والتشبيه والتعطيل والسورة تدفع الكل كما قررنا واستحسن سيديوه تقديم الظرف اذا كان مستقرا أي خبرا لانه لما كان محتاجا اليه قدم ليعلم من

النفي تقول في الابنات رأيت رجلا واحدا وفي النفي ما رأيت أحدا فتفيد العموم وقيل الواحد هو المنفرد بالذات فلا يضاهيه احد ولا احد هو المنفرد بالمعنى فلا يشترك فيه احد (الله الصمد) قال ابن عباس الصمد الذي لا خوف له قال جماعة من المفسرين ووجه ذلك من حيث الالفة ان الصمد الشيء المصمد الصلب الذي ليس فيه رطوبة ولا رخاوة ومنه يقال لصداد القارورة الصمد فان فسر الصمد بهذا كان من صفات الاجسام وية الى الله جل وعز عن صفات الجسمية وقيل وجه هذا القول ان الصمد الذي ليس بأخوف معناه هو الذي لا يأكل ولا يشرب وهو الغني عن كل شيء فعلى هذا الاعتبار هو صفة كمال والقصد بقوله الله الصمد التمسك على انه تعالى بخلاف من ابتدوا له الالهية واليه الاشارة بقوله ما المسيح ابن مريم الا رسول قد دخلت من قبله الرسل وأمه صديقة كانا يا كلان الطعام وقيل الصمد الذي ليس بأخوف وهو شيان أحدهما دون الانسان وهو سائر الجادات الصليبية والثاني أنترف من الانسان وأعلى منه وهو البارئ جل وعز وقال ابي بن كعب الصمد الذي لم يلد ولم يولد لان من يولد سموت ومن يموت يورث منه ورى البخاري في افراده عن أبي وائل شقيق بن سلمة قال الصمد هو السيد الذي انتهى سوره وهي رواية عن ابن عباس أيضا قال هو السيد الذي كل فيه جميع أوصاف السوء وقيل هو السيد المقصود في جميع الحوائج المرغوب اليه في الرغائب المستعان به عند المصائب وتفرج الكرب وقيل هو الكامل في جميع صفاته وافعاله وتلك الدالة على انه المتناهي في السوء والشرف والعلو والعظمة والكمال والكرم والاحسان وقيل الصمد الدائم الباقي بعد فناء خلقه وقيل الصمد الذي ليس فوقه احد وهو قول علي وقيل هو الذي لا تعزبه الاوقات ولا تغيره الاوقات وقيل هو الذي لا عيب فيه وقيل الصمد هو الاول الذي ليس له زوال والاخر الذي ليس له ملكة انتقال والاولى ان يحمل لفظ الصمد على كل ما قيل فيه لانه محتمل له فعلى هذا يقتضي ان لا يكون في الوجود صمد سوى الله تعالى العظيم القادر على كل شيء وانه اسم خاص بالله تعالى انفرديه له الاسماء الحسنى والصفات العليا ليس كنهه شيء وهو السميع البصير وقوله عز وجل (لم يلد - ولم يولد) وذلك ان مشركي العرب قالوا الملائكة بنات الله وقالت اليهود عزير بن الله وقالت النصارى المسيح ابن الله فكذبهم الله عز وجل ونفي عن نفسه ما قالوا بقوله لم يلد يعني كما ولد عيسى وعزير لم يولد معناه ان من ولد كان له والد فنفي عنه احاطة الولد من جميع الجهات فهو الاول الذي لم يتقدمه والد كان عنه والاخر الذي لا يتأخر عنه ولد يكون عنه ومن كان كذلك فهو الذي لم يكن له كفوا أحد أي ليس له من خلقه مثل ولا نظير ولا شبه فنفي عنه بقوله (ولم يكن له كفوا أحد) العديل والنظير والصاحبة والولد (خ) عن أبي هريرة ان النبي صلى الله عليه وسلم قال قال الله عز وجل كذبني ابن آدم ولم يكن له ذلك وشتمني ولم يكن له ذلك فاما تكذيبه اياي فقوله ان يعيدني كما

١٠٢ ح اول الامر انه خبر لا فضله وتأخيره اذا كان لغوا أي فضله لان التأخير مستحق للفضلات وانما تقدم في الكلام الا فصح لان الكلام سبق لنفي المكافاة عن ذات البارئ سبحانه وهذا المعنى مضبه ومركزه هو هذا الظرف فكان الالهم تقديمه وكان ابو عمرو يستحب الوقف على احد ولا يستحب الوصل قال عبد الوارث على هذا ادر كما القراء واذ اوصل نون وكسر اوحذف التنوين كقراءة عزير بن الله كفوا بسكون الفاء والهمزة جزء وخلف كفو ومثله غيرهم وزحف الباقون مثله مهموزة وفي الحديث من قرأ سورة الاخلاص فقد قرأ ثلث القرآن لان القرآن يشتمل على توحيد الله وذكر صفاته وعلى الاوامر والنواهي وعلى القصص والواعظ وهذه السورة قد تجردت للتوحيد والصفات فقد تضمنت ثلث القرآن وفيه دليل شرف علم التوحيد وكيف لا يكون كذلك والعلم شرف بشرف المعلوم ويتضح بضعته ومعلوم هذا العلم هو الله وصفاته وما يجوز عليه وما لا يجوز عليه فأنظرك بشرف منزلته وجلالته محله اللهم احسننا في زمرة العالمين بك العالمين لك الراجين لتوابك الخائفين من عقابك المبكرين بلقاءك وسمع رسول الله صلى الله عليه وسلم

بدأني وليس أول المخلوق بأهون علي من عادته وإما شتمه إياي فقلوه اتخذ الله ولدا وأنا الأحد الصمد الذي لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفوا أحد والله سبحانه وتعالى أعلم

* (تفسير سورة الفلق وهي مدنية وقيل مكية) *

والأول أصح وهي خمس آيات وثلاث وعشرون كلمة وأربعة وسبعون حرفا

(م) عن عقبة بن عامر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ألم تر آيات أنزلت هذه الآية لم ير مثله قط قل أعوذ برب الفلق وقل أعوذ برب الناس فيه بيان عظيم فضل هاتين السورتين وفيه دليل واضح على كونهما من القرآن وفيه رد على من ينسب إلى ابن مسعود خلاف هذا وفيه بيان أن لفظة قل من القرآن أيضا وأنه من أول السورتين بعد البسملة وقد اجتمعت الأمة على هذا كله بعد خلاف ذكر فيه (خ) عن زرين جبيش قال سألت أبي بن كعب عن المعوذتين قلت يا أبا الوليد إن أخاك ابن مسعود يقول كذا وكذا فقال سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال قيل لي فقلت ففمن نقول كما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم وفي رواية مثلهما ولم يذكر ابن مسعود عن عبد الله بن جبيب قال أصابنا طش وظلمة فانتظرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم ليصلي بنا فخرج فقال قل ما أقول قال قل هو الله أحد الله الصمد والمعوذتين حين تمشي وحين تصبح تكفيك كل شيء وفي رواية قال كنت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم بطريق مكة فأصبت خلوة من رسول الله صلى الله عليه وسلم فدنوت منه فقال قل قل ما أقول قال قل أعوذ برب الفلق حتى تحتهمها ثم قل أعوذ برب الناس حتى تحتهمها ثم قال ما تعوذ الناس بأفضل منهما أخرجه النسائي عن جابر بن عبد الله ومعنى الطش المطر الضعيف وهو قول أبي الدرداء

* (بسم الله الرحمن الرحيم) *

قوله عز وجل (قل أعوذ برب الفلق) قال ابن عباس وعائشة كان غلام من اليهود يخدم النبي صلى الله عليه وسلم فديت إليه اليهود فلم يزلوا به حتى أخذ من مشاطة رأس رسول الله صلى الله عليه وسلم وعدة من أسنان مشطه فأعطاهم اليهود فصعروه فيها وتولى ذلك لبيد بن الأعصم رجل من اليهود فنزلت السورتان فيه (ق) عن عائشة أن النبي صلى الله عليه وسلم سحر حتى كان يخيل إليه أنه يصنع الشيء ولم يصنعه وفي رواية أنه يخيل إليه فعل الشيء وما فعله حتى إذا كان ذات يوم وهو عندي دعا الله ودعاه ثم قال اشعرت يا عائشة أن الله قد أفتاني فيما استفتيته فيه قالت وماذا ذلك يا رسول الله قال جاءني رجلان فجلس أحدهما عند رأسي والآخر عند رجلي ثم قال أحدهما لصاحبه ما وجع الرجل قالوا طيبوب قال ومن طيبه قال لبيد بن الأعصم اليهودي من بني زريق قال فيملاذا قال في مشطه ومشاطته وجف طلعة ذكر قال فأين هو قال في بئر ذروان ومن الرواة من قال في بئر بني زريق فذهب النبي صلى الله عليه وسلم في أناس من أصحابه إلى البئر فنظروا إليه ما عليه أنخل ثم رجع إلى عائشة فقال والله لكأن ماءها بقاعة الحناء ولكأن نخلاها رؤس الشياطين قلت يا رسول الله فأنزجها قال أما أنا فقد عافاني الله وشعاني وخفت أن أئثر على الناس منه ثم روي في رواية للبخاري أنه كان يرى أنه يأتي النساء ولا يأتيهن قال سفيان وهذا أشد ما يكون من السحر إذا كان كذلك عن زيد بن أرقم قال سحر رجل من اليهود النبي صلى الله عليه وسلم فاشتكى ذلك أياما فأقامه جبريل فقال إن رجلا من اليهود سحرك وعقد ذلك عقدا في بئر كذا فأرسل رسول الله صلى الله عليه وسلم عليا فاستخرجها فجاء بها فلفها بفعل كل ما حل عقدة وحل ذلك خفة فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم كأنما نشط من عقال فاذا كذلك اليهودي ولا رآه في وجهه قط أخرجه النسائي وروي أنه كان تحت صخرة في البئر فرفعوا الصخرة وأخرجوا جف الطلعة فاذا فيه مشاطة من رأسه صلى الله عليه وسلم وأسنان من مشطه وقيل كان في وتر عقد عليه إحدى عشرة عقدة وقيل كان مغروزا بالابر فأنزل الله هاتين السورتين وهما إحدى عشرة آية سورة الفلق خمس آيات وسورة الناس ست آيات فكان كل

عليه وسلم رجل لا يقرأ قل هو الله أحد فقال وجبت فقييل يا رسول الله ما وجبت قال وجبت لله الجنة
(سورة الفلق مختلف فيها وهي خمس آيات)
* (بسم الله الرحمن الرحيم) *
(قل أعوذ برب الفلق) أي الصبح والمخلوق أو هو

وادي جهنم اوجب فيها (من شر ما خلق) اي النار والشيطان وما موصولة والعائد مخذوف او مصدرية ويكون الخالق بمعنى المخلوق وقرأ ابو حنيفة رضي الله عنه من شر بالتثنية وما على هذا مع الفعل بتأويل المصدر في موضع الجر بدل ٤٠٨ من شر اي شر خلقه اي من خلق شر او زائدة

ان القادر على ازالة هذه الظلمة عن العالم قادر على ان يدفع عن المستعبد ما يخافه ويخشاه وقيل ان طلوع الصبح كالمثال المجي الفرج فكما ان الانسان ينتظر طلوع الصبح فكذلك الخائف يتقرب مجي الصباح وقيل ان تخصيص الصبح بالذكر في هذا الموضع لانه وقت دعاء المضطرين واجابة الملهوفين فكأنه يقول قل أعوذ برب الوقت الذي يفرج فيه هم المهمومين والمغمومين وروى عن ابن عباس ان الفلق سجن في جهنم وقيل هو وادي جهنم اذا فتح استعاذ اهل النار من حره ووجهه ان المستعبد قال أعوذ برب هذا العذاب القادر عليه من شر عذابه وغيره وروى عن ابن عباس ايضا ان الفلق الخلق ووجه هذا التأويل ان الله تعالى فلق ظلمات بحر العدم بما يجد الانوار وخلق منه المخلوق فكأنه قال قل أعوذ برب جميع الممكنات ومكون جميع المحدثات (من شر ما خلق) قيل يريده ابليس خاصة لانه لم يخلق الله خلقا هو شر منه ولان السحر لا يتم الا به وبأعوانه وجنوده وقيل من شر كل ذي شر وقيل من شر ما خلق من الجن والانس (ومن شر غاسق اذا وقب) عن عائشة رضي الله تعالى عنها قالت ان رسول الله صلى الله عليه وسلم نظر الى القمر فقال يا عائشة استعيني بالله من شر هذا فان هذا هو الغاسق اذا وقب أخرجه الترمذي وقال حديث حسن صحيح فعلى هذا الحديث المراد به القمر اذا خسف واسود ومعنى وقب دخل في الخسوف أو اخذ في الغيوبة وقيل سمي به لانه اذا خسف اسود وذهب ضوؤه وقيل اذا وقب دخل في المحاق وهو آخر الشهر وفي ذلك الوقت يتم السحر المورث للتمريض وهذا مناسب لسبب نزول هذه السورة وقال ابن عباس الغاسق الليل اذا وقب الى اقبل بظلمته من المشرق سمي الليل غاسقا لانه أبرد من النهار والغسق البرد وانما أمر بالتعوذ من الليل لان فيه تنتشر الآفات ويقل فيه الغوث ويتم السحر وقيل الغاسق الثريا اذا سقطت وغابت وقيل ان الاسقام تكثر عند وقوعها وترتفع عند طلوعها فلهذا أمر بالتعوذ من الثريا عند سقوطها (ومن شر النفاثات في العقد) يعني السواحر التي ينقش في عقد الخيط حين يرقين عليها وقيل المراد بالنفاثات ابديد الاعصم الذي يسحر النبي صلى الله عليه وسلم والنفت النفع مع ريق قليل وقيل انه النفع فقط واختلفوا في جواز النفع في الرق والتعاويذ الشرعية المستحبة فجوزه الجمهور من الصحابة والتابعين ومن بعدهم يدل عليه حديث عائشة قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا مرض أحد من أهله نقت عليه بالمعوذات المحدثات وأتكر جماعة التفل والنفت في الرق وأجازوا النفع بالريق قال عكرمة لا ينبغي للراقي أن ينقث ولا يمسح ولا يعقد وقيل النفت في العقد انما يكون مذموما اذا كان سحرا مضرا بالارواح والابدان واذا كان النفت لاصلاح الارواح والابدان وجب ان لا يكون مذموما ولا مكروها بل هو مندوب اليه (ومن شر حاسد اذا حسد) الحاسد هو الذي يقتل زوال نعمة الغير وربما يلدون مع ذلك سعي فذلك أمر الله تعالى بالتعوذ منه وأراد بالحاسد هنا اليهود فانهم كانوا يحسدون النبي صلى الله عليه وسلم أو أيديس الاعصم وحده والله سبحانه وتعالى أعلم بمراده واسرار كتابه

* (تفسير سورة الناس وهي مدنية وقيل مكية) *

والاول اصح وهي ست آيات وعشرون كلمة وتسعة وسبعون حرفا

(بسم الله الرحمن الرحيم)

قوله عز وجل (قل أعوذ برب الناس) انما خصص الناس بالذكر وان كان رب جميع المحدثات لانه لما أمر بالاستعاذة من شر الوساوس فكأنه قال أعوذ من شر الوساوس والناس برهم الذي يملك عليهم أمورهم وهواهم ومعبودهم فانه هو الذي يعبد من شرهم وقيل أن أشرف المخلوقات هم الناس فلهذا خصهم بالذكر (ملك الناس الله الناس) انما وصف نفسه أولا بأنه رب الناس لان الرب قد يكون

(ومن شر غاسق اذا وقب) الغاسق الليل اذا نشف ظلامه ووقبه دخول ظلامه في كل شيء وعن عائشة رضي الله عنها أخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم بيدي فأشار لي القمر فقال تعوذني بالله من شر هذا فانه الغاسق اذا وقب ووقبه دخوله في الكسوف واسوداده (ومن شر النفاثات في العقد) النفاثات النساء او النفوس او الجماعات السواحر التي يقعن عقدا في نجوما وينقش عليها ويرقن والنفت النفع مع ريق وهو دليل على بطلان قول المعتزلة في انكار تحقق السحر وظهور اثره (ومن شر حاسد اذا حسد) أي اذا أظهر حسده وعمل بمقتضاه لانه اذا لم يظهر فلا ضرر يعود منه على من حسده بل هو الضار لنفسه لا غنما به بسور غيره وهو الاسف على الخير عند الغير والاستعاذة من شر هذه الاشياء بعد الاستعاذة من شر ما خلق اشعار بأن شر هؤلاء اشد وختم بالحسد ليعلم انه شرها وهو أول ذنب عصي الله به في السماء من ابليس وفي الارض من قاييل وانما عرفت بعض المستعاذ منه ونكر بعضه لان كل نفاثة شريرة فلذا عرفت النفاثات ونكر غاسق لان كل غاسق لا يكون فيه الشر انما يكون في بعض دون بعض وكذلك كل حاسد لا يضرب حسد يكون محمدا كالحسد في الخيرات والله أعلم

(سورة الناس مختلف فيها وهي ست آيات) * (بسم الله الرحمن الرحيم) *

(قل أعوذ برب الناس) أي مربيهم ومصلحهم (ملك الناس) مالكهم ومدير أمورهم (الله الناس) معبودهم ولم يكتب بألفها المضاف اليه مرة واحدة لان قوله ملك الناس الله الناس عطف بيان لرب الناس لانه يقال لغيره رب الناس وملك الناس واما الله الناس فخاص لا شركة فيه وعطف البيان للبيان فكان مظنة للاظهار دون الاضمار وانما اضيف الرب الى الناس خاصة وان كان رب كل مخلوق تنريفالهم ولان الاستعاذة وقعت من شر الوساوس في

صدور الناس فكانه قيل أعوذ من شر الوساوس الى الناس برهم الذي يملك عليهم أمورهم وهواهم ومعبودهم وقيل اراد بالاول ملكا المطلق ومعنى الربوبية يدل عليه وبالنسبة للشباب ولغظ الملك النبي عن السياسة يدل عليه وبالنسبة للشيوخ واغظ الإله النبي عن العبادة يدل عليه وبالنسبة للصالحين اذا شيعان مولع باغوائهم وبالحامس المفسدين

لعطفه على المعوذته (من شر الوسواس) هو
اسم بمعنى الوسوسة كالزال بمعنى الزلزلة واما
المصدر فوسواس بالكسر كالزال والمراد به
الشیطان سمي بالمصدر كانه وسوسة في نفسه
لانها شغله الذي هو عاكف عليه واريد
ذو الوسواس والوسوسة الصوت الخفي (الخناس)
الذي عادته ان يخنس منسوب الى الخنوس
وهو التأخر كالعاج والبنات لما روى من سعيد
ابن جبیر اذ قال الانسان ربه خنس الشيطان
وولي واذا غفل رجع ووسوس اليه (الذي
يوسوس في صدور الناس) في محل الجهر على
الصيغة والرفع والنصب على الشتم وعلى هذين
الوجهين يحسن الوقف على الخناس (من الجنة
والناس) بيان للذي يوسوس على ان الشيطان
ضربان جني وانسى كما قال شياطين الانس والجن
ومن أبي ذر رضى الله عنه انه قال لرجل هل
تعوذ بالله من شيطان الانس روى أنه
عليه السلام سهر فرفض فجاءه ملك كان وهو
نائم فقال احدهما صاحبه ما باله فقال طب
قال ومن طبه قال ليديبن اعصم اليهودي قال
وبم طبه قال بمشط ومشاطة في جف طلعة تحت
راعونتي بتردي أروان فانتبه صلى الله عليه
وسلم فبعث زبيرا وعليه راضى الله عنهم
فنزحوا ماء البئر واخرجوا الجف فاذا فيه مشاطة
رأسه واسنان من مشطه واذا فيه وتر معقوفه
احدى عشرة عقدة مغروزة بالبرق فزلات هاتان
السورتان فكلما قرأ جبريل آية انحلت عقدة
حتى قام عليه السلام عند انحلال العقدة
الاخيرة كأنه ناشط من عقال وجعل جبريل
يقول باسم الله ارقبك والله يشفيك من كل داء
يؤذيك ولهذا جوز الاسترقاء بما كان من كتاب
الله وكلام رسوله عليه السلام لا بما كان
بالسريانية والعبرانية والهندية فانه لا يحل
اعتقاده ولا اعتنا عليه ونعوذ بالله من شرور
انفسنا ومن سيئات اعمالنا وأقوالنا ومن شر ما
عملنا وما لم نعمل ونشهد ان لا اله الا الله وحده
لا شريك له وان محمدا عبده ورسوله ونبيه
وصفيه ارسله بالهدى ودين الحق ليظهره على
الدين كله ولو كره المشركون وصلى الله على

ملكنا وقد لا يكون ملكا تنبه بذلك على انه ربهم وملكهم ثم ان الملك لا يكون الها فنبه بقوله اله الناس على
ان الالهية خاصة بالله سبحانه وتعالى لا يشارك فيها أحد والسبب في تكرير لفظة الناس يقتضي مزيد شرفهم
عن غيرهم (من شر الوسواس) يعني الشيطان ذو الوسواس والوسوسة الدمز والصوت الخفي (الخناس)
يعنى الرجاع الذي من عادته ان يخنس اى يتأخر قيل ان الشيطان جاثم على قلب الانسان فاذا غفل وسها
وسوس واذا ذكر الله تعالى خنس الشيطان عنه وتأخر وقال قتادة الخناس له خرطوم كثير ملوم الكلب
وقيل كثير ملوم الخنزير في صدر الانسان فاذا ذكر العبد ربه خنس وقال رأسه كرأس الحية واضع رأسه
على ثمرة القلب عسه ويجذبه فاذا ذكر الله تعالى خنس واذا لم يذكر الله تعالى رجع ووضع رأسه على
القلب فذلك قوله تعالى (الذي يوسوس في صدور الناس) يعنى بالكلام الخفي الذي يصل مفهوما الى
القلب من غير سماع والمراد بالصدر القلب (من الجنة) يعنى الجن (والناس) وفي معنى الآية وجهان
أحدهما ان الناس لفظ مشترك بين الجن والانس ويدل عليه قول بعض العرب جاء قوم من الجن فقيل
من أنتم قالوا أناس من الجن وقد سماهم الله تعالى رجالا في قوله يعوذون برجال من الجن فعلى هذا يكون
معنى الآية ان الوسواس الخناس يوسوس للجن كما يوسوس للانس والوجه الثاني ان الوسواس الخناس
قد يكون من الجنة وهم الجن وقد يكون من الانس فكما ان شيطان الجن قد يوسوس للانسان تارة
ويخنس أخرى فذلك شيطان الانس قد يوسوس للانسان كالناصح له فان قيل زاد في الوسوسة وان كره
السامع ذلك تخنس وان قبض فكأنه تعالى أمر ان يستعاذ به من شر الجن والانس جميعا (ق) عن عائشة
رضي الله تعالى عنها ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان اذا أوى الى فراشه كل ليلة جمع
كفيه ثم ينثف فیه ما فقرأ قل هو الله أحد وقل أعوذ برب الفلق وقل أعوذ برب الناس
ثم يمسح بهما ما استطاع من جسده يبدأ بهما على رأسه وما أقبل من جسده يفعل
ذلك ثلاث إمرات عن عائشة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان اذا اشتكى
يقرأ على نفسه بالمعوذات وينثف فلما اشتد وجعه كنت أقرأ عليه
وأمسح عنه بيديه رجاء بركتهما أخرجه مالك في الموطأ والمسما بمعوذاه
(ق) عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا حسد
الا في اثنتين رجل آتاه الله القرآن فهو يقيم به آناه
الليل واطراف النهار ورجل آتاه الله مالا فهو
ينفق منه آناه الليل واطراف النهار عن
ابن عباس قال قيل يا رسول الله
أى الاعمال أحب الى الله
تعالى قال الحال المرتحل قبل وما الحال المرتحل قال الذى يضرب من أول
القرآن الى آخره كلما حل
ارتحل أخرجه الترمذى
والله سبحانه وتعالى
أعلم بمسارده
وأسرار كتابه
تم
٣

* (يقول محمده محمد السملوطي) *

* (بسم الله الرحمن الرحيم) *

الحمد لله الذي أتم ما ارتضاه دية الخيرية من اصفياه ونور بصائر خاصته حتى اهتدوا الى حقيقة ما أودعه في كتابه من محاسن آلائه فنظم واعقد الالاعنة من معانيه في سلك البيان ونسجوا حلال الفصاحة من مبادئه على منوال الاتقان والصلاة والسلام على سيدنا محمد الفاتح لما أغلق من آيات المتشابهات المبين لما كُنت سرائره من أسرار آياته المحكمات المحترقة صب السبق في ميادين المبارزة بتجارب البراهين وانج السالم من المنال في الجحارة باعتصامه بعصمة ما نزل عليه قرآنه عريضا غير ذي عوج وعلى اله الذين انتقدت لهم المعارف في أذمة العوارف سمعوا وطوعا وصحابة الذين شيدوا إخوان الفضائل وجعلوا شوارد الفواضل جمعا امام بعد فان لكل أمر قواما ولكل أمل مراما وقوام كل الأمور ومرام كل أمل معرفة كتاب الله المنزّل على امام المرسلين المعصومين من الزبغ والزلل اذ بادار حق معانيه تهنتر معاطف الالباب وبالأحاطة بشمول مبادئه جميع الفنون تنبّه المسامع عجايبا وأى العجايب وبإشراق شمس انبائه تنضح سبل الرشاد ويبدور بدور حكمه يدرك كل مراد
فجعلت سواد قلبي برجه * وحتى اضلعي له أفلاكا

وبقطف ثمار حقائقه من افنان المدارك يعرف ان هذا غراس اليقين ولا عبرة بغراس الاوهام وبورود الافهام على جداول دقائقه تصدر رايوية عن البحر بعد مقاساة ذلك الاوام ولا سبيل الى كشف الكل عن هذه المخدرات والتمتع بكواعب هذه اللطائف في حال الآيات الاعمارة كتب الائمة المفسرين والوقوف على حقائق ما سطروه في طروس اليقين وان هذين الكتابين واسطة عقدها واكليل تاجها ومنزلة سعدا دخل مؤلفاهما على حقائق التحقيق من مجازها وخاصا بحر دقائقي التدقيق حتى أخرج كل عويصة الى معالم ابرازها اخيا كل منهما اليالية في تدبر الآيات حتى أمات اشباح الاوهام وجرد سيف ذكائه ففتح مدن البيان بمجرد ذلك الصمصام فبلى براعة كل منهما كان الناس أمة واحدة وعلى بلاغته ضربت سرادق الاجماع وجعله لكل فائدة

من كل معنى يكاد الميت يفهمه * لطفا ويعبده القراطس والقلم

فله درهما حيث غرس الناعراس علومهم ما فعلنا عند قطف ثمارها حلاوة غرس الكرام وحققة الناس والمحق أحق أن يتبع انهما القديران على كل كلام في كل مقام وبين لنا كل منهما كيف اقتداه على هذا وكيف كان لهذه الجواهر يدي فقال انما أوتيته على علم عندي

ما كنت أحسب ان النيرات غدت * يصيدها شرك الالهام والفكر

ترفع الفاظهم معاطف سامعها وتسمة عبد النبي في محارب معانيها القت عصا عجايزها فالتفت حبال الاباطيل وتحدثت ببياهر آياتها عند مضائق البلاغة فالتقوا السمع وتركوا غيرهما من الاقاول فلهذا التزم طبعهما السيد الاوحد والجليل الامجد انسان عين تحار المصربين وقرّة عين اكابرهم الفاضلين حضرة السيد حسن موسى العقاد ايثار النثر فضل هذين الكتابين وجبال النفع المسلمين بهذين المؤلفين فأجري جداول تداولهما بعد أن أصبح ما ذكرهما غورا وازاع سر حكمتهما بعد ان لم يستطع أحد عليه خبرا ونظم عقدهما بعد تبديده وسهل خزن تناولهما بعد احتفاله بالاهوال لم يده

والبسمة محل الطروس الموشاة بطراز المداد بعد أن البسمات شهرتهما نديل الحمداد
فكساها العلاء ثوب بهاء * وسقاها الجمال ماء الشباب
وكان طبعهما مطبعة حضرة السيد ابراهيم المولى الحى وكان اتمام تحبيرهما واكمال اوضاع تحزيرهما
في أوائل شهر اتمام الشعائر من سبع وثمانين من القرن الثالث عشر من هجرة سيد الاوائل والاواخر
عليهم الصلاة والسلام ما فاح مسك ختام

منحروسة مصر

4845